

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَعَلَىٰ هَذِهِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے
تاکہ آپ اسے لوگوں سے کھول کر بیان کریں تاکہ
وہ سمجھیں

حُرُوبُ الْبَلَاءِ (اردو)

تالیف
حضرت قطب المذہب حکیم الامتہ مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ
مولانا عبدالحق حقانی

فرید بک سٹال ۴۰۔ اردو بازار لاہور

فریدی کسٹال لاہور کی ایک سالہ اشاعتی خدمات، ایک نظر میں

۶/۶۰	طیب روحانی
۶۵/-	فتاویٰ عالمگیری
۶۰/-	حجۃ اللہ البالغہ
۲۴/۰	زلف و زنجیر اول
۱۳/۵۰	ذکر البہر
۳۰/۰	اشیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی
۵/-	نسیم رحمت
۶۵/-	اشعۃ النعمات اول (ترجمہ از مولانا محمد سعید نقشبندی)
۴۲/-	مسند امام اعظم

اشعة اللمعات جلد دوم، سوم
بخاری شریف مکمل مترجم تین جلدوں میں
ریاض الصالحین مترجم مکمل دو جلدوں میں
ترمذی شریف " " "
ابوداؤد شریف " تین جلدوں میں
مشنوی مولانا روم مترجم و محشی مکمل چھ جلدوں میں
مذکرۃ الاولیاء

دلائل المسائل ، فقہ الفقیہ
علمائے اہل سنت کی حکایات

جامع المعجزات
شمع شبستان رضا مکمل ۴ جلد
فیوض یزدانی
روح تصوف
(از سید خورشید احمد گیلانی)
(صاحبزادہ مولانا عطاء المصطفیٰ کوٹلوی)

علاوہ ازیں دیگر اداروں کی اسلامی مطبوعات بھی تھوک پرچون زخموں پر ہمارے ہاں دستیاب ہیں، رابطہ کے لئے تحریر کیجئے :

خطبات اول	مجلد دوم پلاسٹک
" دوم	" "
خطیب	" "
واعظ اول	" "
" دوم	" "
" سوم	" "
" چہارم	" "
مفسد الواعظین	" "
انا جانا نور کا	" "
عورتوں کی حکایات	" "
سچی حکایات اول	مجلد ڈسٹ کور
" دوم	" "
" سوم	" "
" چہارم	" "
" پنجم	" "
شنوی کی حکایات	" "
شیطان کی حکایات	" "
عجائب الحیوات (جانوروں کی دنیا)	" "
نماز حنفی مدلل (فقہ اعظم کوٹلوی)	مجلد پارچہ
الفاروق	مجلد ڈسٹ کور
سنی بہشتی زیور (مفتی غیبیل احمد برکاتی)	مجلد دوم پلاسٹک
ہمارا اسلام	مجلد پارچہ

فریدیک سٹال - ۴۰ - اردو بازار، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَنْفِذُ كَرَامَاتِ

ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے
تاکہ آپ اسے لوگوں سے کھول کر بیان کر دیں تاکہ
وہ سوچیں،

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مکتبہ اسلامیہ

تالیف
حضرت قطب المذہب حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ
مولانا عبدالحق حقانی

فریدیکھ سٹال ۴۰ اڈی ویاں ایجی، لاہور

marfat.com



کتاب _____ حجتہ اللہ البالغہ
مصنف _____ شاہ ولی اللہ دہلویؒ
تعداد _____ ایک ہزار
مطبع _____ جہل پرنٹرز ۲۲ ریتی گز روڈ
لاہور
قیمت _____ 60 روپے



بسم الله الرحمن الرحيم

عرض ناشر

علم و ادب کی راہوں میں صدیوں سے دصول اڑ رہی ہے۔ علم عنقا ہوا تو اشاعتی جذبے عدم پذیرائی کے خوف سے گھٹنا گئے۔ غیروں نے ہمارے علمی سرمائے سے ایک نیا جہاں بنالیا۔ مگر مسلمان ہیں کہ نیم سیاسی وغیرہ اصولی غور غشٹیوں فرصت نہیں۔ ان حوصلہ شکن حالات میں بھی ہماری تعالیٰ نے اپنے دین کا کام وقتاً فوقتاً لیا۔

حجۃ اللہ البالغہ اسم بامسٹی کتاب ہے پھر اس کی عظمت کے لیے یہی کافی ہے۔ کہ یہ کتاب مجدۃ الملئۃ حضرت الشاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مایہ ناز تصنیف ہے۔ شاہ ولی اللہ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں اسی طرح حجۃ اللہ کے لیے کسی ریمارک کی ضرورت نہیں اس کا ترجمہ مولانا عبدالحق حقانی قدس سرہ نے کیا تھا جو اردو دان طبقہ کے لیے بے انتہا مفید ہے۔

اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ کتاب علم و ادب فقہ و تصوف، فلسفہ و منطق، اصول و فروع وغیرہ تمام مسائل کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ میرے حقیر خیال کے مطابق اس کے مطالعہ کے بعد تفہیم و توضیح اصول دین کے لیے اگر کوئی اور کتاب نہ بھی پڑھی جاسکے تو یہی کتاب کفایت کر سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بے پناہ شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کتاب کی اشاعت کی توفیق بخشی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا چاہتے اور مسلمانوں سے تعاون کی امید رکھتے ہیں۔

خادم دین -

اعجاز احمد

فہرست مضامین

صفحہ	عنوانات	ابنبر	صفحہ	عنوانات	باب
۶۵	دنیا میں اعمال کی سزا۔	۱۴			
۶۸	موت کی حقیقت	۱۵			
۷۰	لوگوں کے حالات کا عالم برزخ میں	۱۶	۱۲	دیباچہ	
۷۳	مختلف ہونانے ہمارے ہر روز واقعات شریعت میں۔ تدابیر نافعہ کا بیان۔	۱۷	۱۰	مقدمہ مصنف	
۷۶	تدابیر نافعہ کے حصول کی کیفیت	۱۸	۳۰	بحث اول تکلیف اور جزا و سزا دینے کا بیان	
۷۹	تدابیر اعلیٰ کا بیان۔	۱۹	۳۲	خدا کی صفت ابداع۔ خلق تدبیر کا بیان	باب ۱
۸۰	ادب معیشت کا بیان۔	۲۰	۳۶	عالم مثال کا ذکر	۲
۸۲	تدبیر منزل۔	۲۱	۴۰	ملا، اعلیٰ کا ذکر	۳
۸۵	معاملات کے فن کا بیان۔	۲۲	۴۲	سنت النبی کا بیان	۴
۸۶	سیاست بدن۔	۲۳	۴۵	روح کی حقیقت کا بیان	۵
۸۹	بادشاہوں کی سیرت اطہر	۲۴	۴۷	سرا تکلیف	۶
۹۰	اعوان و انصار کی سیاست	۲۵	۵۳	تکلیف کا تقدیر سے نکلنا	۷
۹۲	منافع چارم کا بیان۔	۲۶	۵۷	تکلیف کا جزا و سزا کیسے باعث ہوتا۔	۸
۹۴	اصول منافع پر سب لوگوں کا اتفاق ہے۔	۲۷	۵۸	اس باب میں کر لوگ پیدائش میں مختلف ہیں۔	۹
۹۶	ان رسموں کا بیان جو لوگوں میں مشترک ہوتی ہیں۔	۲۸		ان ارادوں کے اسباب جو کاموں کے باعث ہوتے ہیں۔	۱۰
	چوتھا صحیفہ سعادت۔		۵۹	اعمال کی نفس کے ساتھ چسپیدگی	۱۱
۹۸	سعادت کی حقیقت	۲۹	۶۲	اعمال کا ملکات انسانی سے تعلق	۱۲
۱۰۰	لوگ سعادت انسانی کے حاصل کرنے میں مختلف ہوتے ہیں۔	۳۰	۶۳	جزا و سزا کے اسباب	۱۳
				دوسرا بحث۔ زندگی اور موت کے بعد۔ جزا و سزا کی کیفیت میں۔	

صفحہ	عنوانات	باب نمبر	صفحہ	عنوانات	باب نمبر
۱۲۲	نیکی کے اقسام۔	۴۹	۳۱	سعادت حاصل کرنے کی کیفیت لوگوں	
۱۲۶	گناہوں کے درجے۔	۵۰	۱۰۱	میں مختلف ہوتی ہے۔	
۱۲۸	گناہوں کی خرابیوں کا بیان۔	۵۱	۳۲	ان اصول و قواعد کا بیان جو دوسرے	
۱۵۰	ان گناہوں کا بیان جو نفس کی حالت سے	۵۲	۱۰۳	طریقے کے لیے مدار و مرجع ہیں۔	
	متعلق ہیں۔		۱۰۴	حصول اوصاف کا طریقہ	۳۳
۱۵۲	ان گناہوں کا بیان جن کا تعلق لوگوں	۵۳	۱۰۹	ان حجابات کی تفصیل جو فطری امور کے	۳۴
	سے ہوتا ہے۔			ظاہر ہونے سے مانع ہوتے ہیں۔	
	چھٹا بحث۔ مذہبی سیاست۔		۳۵	ان طریقوں کا بیان جن سے حجاب دور	
۱۵۵	اس بیان میں کہ مذہبی رہنماؤں اور مذہب	۵۴	۱۱۰	ہو سکتے ہیں	
	قائم کرنے والوں کی ضرورت ہوتی ہے۔		۱۱۲	بحث۔ پانچواں۔ نیکی اور گناہ کی حقیقت	
۱۵۸	نبوت کی حقیقت اور اس کے خواص۔	۵۵		مقدمہ۔	
۱۶۲	مذہب کی اصل ایک ہے۔	۵۶	۱۱۳	توحید کا بیان۔	۳۷
۱۶۷	اس بیان میں کہ خاص خاص نذول شرائع	۵۷	۱۱۵	حقیقت شرک۔	۳۸
	کے اسباب کیا ہیں؟		۱۱۹	شرک کے اقسام۔	۳۹
۱۷۳	شریعت کے طریقوں پر مواخذہ کرنے	۵۸	۱۲۱	خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا۔	۴۰
	کے اسباب۔		۱۲۵	قدر پر ایمان لانا۔	۴۱
۱۷۶	حکمتوں اور علتوں کے اسرار۔	۵۹	۱۲۸	اس پر ایمان لانا چاہیے کہ عبادت کرنا	۴۲
۱۷۹	ان مصلحتوں کا بیان جن سے فرائض اور	۶۰		بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے۔	
	ارکان وغیرہ متعین کئے جایا کرتے ہیں۔		۱۳۲	خدا کے نشانات اور شعار کی تعلیم۔	۴۳
۱۸۲	اوقات کے اسرار۔	۶۱	۱۳۵	وضو اور غسل کے اسرار۔	۴۴
۱۸۸	اعدا اور مقداروں کا بیان۔	۶۲	۱۳۷	نماز کے اسرار۔	۴۵
۱۹۲	قضا اور رخصت کے اسرار۔	۶۳	۱۴۰	زکوٰۃ کے اسرار۔	۴۶
۱۹۵	سدا بیر کے قائم کرنے اور رسموں	۶۴	۱۴۱	روزہ کے اسرار۔	۴۷
	کی اصلاح ہیں۔		۱۴۲	حج کے اسرار۔	۴۸

باب نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	باب نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۶۵	ان احکام کا بیان جو ایک دوسرے سے پیدا ہوتے ہیں۔	۲۰۰	۷۸	کتب حدیث کے طبقات۔	۲۴۸
۶۶	مہم کے انضباط اور مشکل کی تمیز اور کلیہ سے حکم نکالنا۔	۲۰۵	۷۹	کلام سے مراد کیسے سمجھ میں آتی ہے۔	۲۵۲
۶۷	مذہبی آسانوں کا بیان۔	۲۰۹	۸۰	قرآن و حدیث سے احکام شرعیہ کیسے سمجھے جایا کرتے ہیں۔	۲۵۴
۶۸	ترغیب و ترہیب کے اسرار۔	۲۱۲	۸۱	مختلف حدیثوں میں فیصلے کا بیان۔	۲۵۷
۶۹	کمال مطلوب کے حاصل ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے امت محمدیہ کے طبقات درجات۔	۲۱۷	۸۲	ان اسباب کا بیان کہ صحابہ اور تابعین نے فروع میں کیسے اختلاف کیا۔	۲۶۱
۷۰	اس بیان میں کہ ایسے مذہب کی ضرورت ہوا کرتی ہے جو اور مذاہب کا ناسخ ہو۔	۲۲۱	۸۳	فقہاء کے مذاہب مختلف ہونے کے اسباب۔	۲۶۷
۷۱	مذہب کو اس طرح پختہ کرنا کہ اس میں تحریف اور رد و بدل نہ ہو سکے۔	۲۲۵	۸۴	اچھادیث اور اصحاب الائمہ کے اسباب۔	۲۷۲
۷۲	ہمارے مذہب اور یہودیت و نصاریت کے مختلف ہو جانے کے اسباب۔	۲۳۰	۸۵	چوتھی صدی سے پہلے اور پچھپے لوگوں کا کیا حال تھا۔	۲۸۰
۷۳	اسباب نسخ۔	۲۳۳		فصل	۲۸۳
۷۴	زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا کیا حال تھا۔	۲۳۵		قسم دوم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث مروی ہیں بالتفصیل ان کے اسرار کا بیان۔ ان احادیث کا ذکر جو ایمان کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۲۹۳
	مبحث اساتواں۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرعی مستنبط ہونے کی کیفیت۔			اتباع کتاب و سنت۔	۳۰۵
۷۵	علوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقسام۔	۲۴۱		طہارت کا بیان۔	۳۱۱
۷۶	مصلحتوں اور شریعتوں میں کیا فرق ہے۔	۲۴۳		وضو کی فضیلت۔	۳۱۳
۷۷	امت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت اخذ کرنا۔	۲۴۷		وضو کرنے کی ترکیب۔	"
				موجبات وضو کا بیان۔	۳۱۵
				موزوں پر مسح کرنے کا بیان۔	۳۱۸
				مسح کرنے کا بیان۔	"

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۱	نوافل کا بیان۔	۳۲۰	موجبات غسل کا بیان۔
۳۷۷	اعمال کے اندر میانہ روی کا بیان۔	۳۲۱	اس بات کا بیان کہ بے وضو کو اور جنب کو کس چیز کا کرنا جائز ہے اور کس چیز کی اسے ممانعت ہے۔
۳۷۹	معذور لوگوں کی نماز کا بیان۔	۳۲۲	تیمم کا بیان۔
۳۸۳	جماعت کا بیان۔	۳۲۳	پاخانے میں جانے کے آداب
۳۸۸	جمعہ کا بیان۔	۳۲۵	خصال فطرت اور ان کے متعلق اور باتوں کا بیان۔
۳۹۲	عید الفتنی اور عید الفطر کا بیان۔	۳۲۷	پانی کے احکام۔
۳۹۴	جنازوں کا بیان۔	۳۳۰	نجاستوں کے پاک کرنے کا بیان۔
۴۰۴	ان احادیث کا بیان جو زکوٰۃ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۳۲	ان احادیث کا ذکر جو نماز کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔
۴۰۷	سخاوت کی فضیلت اور سخی کی برائی کا بیان۔	۳۳۳	نماز کی فضیلت۔
۴۱۱	زکوٰۃ کی مقدار کا بیان۔	۳۳۴	نماز کے اوقات۔
۴۱۳	زکوٰۃ کے مصارف۔	۳۳۹	اذان کا بیان۔
۴۱۷	ان امور کا بیان جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔	۳۴۲	مساجد کا بیان۔
۴۲۰	ان احادیث کا بیان جو روزہ کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۴۶	نماز کے کپڑوں کا بیان۔
۴۲۳	روزہ کی فضیلت	۳۴۸	قبلہ کا بیان۔
۴۲۵	روزہ کے احکام۔	۳۴۹	سترہ کا بیان۔
۴۳۰	ان امور کا بیان جو روزے کے متعلق ہیں	۳۵۰	ان امور کا بیان جو نماز کے اندر ضروری ہیں۔
۴۳۳	ان احادیث کا بیان جو حج کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۵۶	نماز کے اذکار اور اس کی ہیئت مستحبہ کا بیان۔
۴۳۶	مناسک کا بیان۔	۳۶۵	سجدہ سہو اور سجدہ تلاوت اور ان چیزوں کا بیان جن کا ذکر نماز میں ناجائز ہے۔
۴۴۲	حجۃ الوداع کا ذکر		
۴۴۹	ان امور جو حج سے متعلق ہیں		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۶۱	اولاد اور غلام و لونڈی کی پرورش۔	۴۵۲	ان احادیث کا بیان جو احسان کے متعلق
۵۹۳	حقیقہ کا بیان۔		وارد ہیں۔
۶۰۰	شہروں کی سیاست	۴۵۹	اذکار اور اس کے تعلقات کا بیان۔
۶۰۱	خلافت کا بیان۔	۴۷۱	بقیہ مباحث احسان۔
۶۰۵	مظالم کا بیان۔	۴۹۳	مقامات و احوال۔
۶۱۷	حدود کا بیان۔	۴۹۳	مقدمہ اولیٰ۔
۶۳۱	قضاء کا بیان۔	۴۹۷	مقدمہ ثانیہ
۶۳۷	جہاد کا بیان۔	۵۲۲	طلب رزق کے اسباب۔
۶۵۲	معیشت کا بیان۔	۵۲۷	بیع کی ممنوعہ اقسام۔
۶۵۴	کھانے پینے کی چیزوں کا بیان۔	۵۳۸	بیع کے احکام۔
۶۶۳	کھانے کے آداب۔	۵۴۶	فرائض کا بیان۔
۶۶۸	مسکرات کا بیان۔	۵۵۴	مدیر منزل کا بیان۔
۶۷۲	لباس و زینت اور ظروف وغیرہ کا بیان	۵۵۵	نکاح اور اس کے تعلقات۔
۶۸۴	خواب کا بیان۔	۵۵۹	ستر کا بیان۔
۶۸۵	آداب صحبت۔	۵۶۳	نکاح کا بیان۔
۶۹۶	نذر و صل اور قہموں کے احکام	۵۶۹	ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح کرنا حرام ہے۔
۶۹۹	مختلف البواب۔	۵۷۴	آداب مباشرت۔
۷۱۲	رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۵۷۷	حقوق زوجیت۔
	کی سیرت۔	۵۸۲	طلاق کا بیان۔
۷۱۸	فتنوں کا بیان۔	۵۸۶	خلع، ظہار، لعان اور ایلاء کا بیان۔
	المناقب۔	۵۸۸	عت کا بیان۔



بشنواز نے چوں حکایت می کند
دردِ جدائی با شکایت می کند

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرفِ آغاز

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ایک جلیل القدر عالم، بلند پایہ صوفی اور صاحبِ قلب و نظر مفسر ہوتے ہیں۔ شاہ صاحب ایک عظیم علمی دروختانی خاندان میں پیدا ہوئے، علم و عرفان کی فضاؤں میں پروان چڑھے اور شہرت و دام حاصل کی۔ کسی مورخ کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ شاہ ولی اللہ جیسے بالغہ عصر کو نظر انداز کر کے متحدہ ہندوستان کی علمی، روحانی یا سیاسی تاریخ لکھ سکے۔ اپنے حالاتِ زندگی شاہ صاحب نے انفس العارفین میں خود بھی تحریر فرمائے ہیں جن کا ترجمہ پیش خدمت ہے:-

”فقیر ولی اللہ بن عبد الرحیم (خدا اسے اور اس کے والدین کو بخشے اور اس کے والدین کو احسان سے نوازے رقمطراز ہے کہ یہ چند الفاظ میں نے اپنے حالاتِ زندگی کے بارے میں الجزار لطیف فی ترجمۃ العبد الضعیف کے نام سے تحریر کیے ہیں۔

میری ولادت بروز بدھ۔ ۴ شوال ۱۱۱۴ھ بوقت طلوع شمس ہوئی!

بعض حضرات نے میری تاریخ پیدائش ”عظیم الدین“ سے نکالی ہے۔

(عظیم الدین سے ابجد کے حساب سے تاریخ ۱۱۱۵ھ نکلتی ہے۔ چونکہ آپ کی ولادت ماہ شوال ۱۱۱۴ھ میں ہوئی جبکہ نئے سال یعنی ۱۱۱۵ھ کے شروع ہونے میں صرف دو ماہ باقی رہ گئے تھے! اس لیے تاریخ نکلنے والوں نے یہ دو ماہ شمار نہیں کیے گئے!) والدین قدس سرہما اور کئی دیگر علماء کو میرے بارے میں میری پیدائش سے پہلے اور اس کے بعد باتیں ہوتیں۔ چنانچہ ایک قریبی برادر اور مخلص دوست نے یہ ساری تفصیلات اور دوسرے واقعات کے ساتھ اپنے رسالے ”قول جلی“ میں بیان کی ہیں۔

میں پانچ برس کی عمر میں مکتب میں بیٹھا۔ اور سات برس کا تھا کہ والد بزرگوار نے مجھے نماز کے لیے کھڑا کر دیا۔ اور روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ ختنہ بھی اسی سال ہوا۔ اور مجھے یاد ہے کہ میں نے قرآن مجید اسی سال ختم کر کے عربی فارسی کتابیں پڑھنی شروع کیں۔ دس برس کا تھا تو مشرح ملا پڑھتا تھا!! اسی دوران مجھ پر مطالعہ کی راہ کھلی۔ چودہ برس کی عمر میں میری شادی ہو گئی! والد بزرگوار کو میری شادی کے بارے میں بڑی نگرہ تھی! جب میرے سسرال والوں نے سامانِ شادی کے ہتیانہ ہونے کا ذکر کیا تو والد بزرگوار نے انھیں لکھ بھیجا کہ اس عجلت میں بھی ایک راز ہے اور وہ راز مجھ پر اس وقت کھلا جب میری شادی کے بعد میری ساس، میری اہلیہ کے نانا شیخ ابوالرضاء محمد قدس سرہ کے خلف الرشید شیخ فرغ عالم میرے بڑے بھائی شیخ صلاح الدین کی والدہ اور والد بزرگوار جو ضعیف ہونے کے سبب طرح طرح کی بیماریوں میں

مبتلا ہو گئے تھے، یکے بعد دیگرے اللہ کو پیارے ہو گئے۔ الغرض اس طرح خاندان کے بہت سے افراد اللہ کو پیارے ہو گئے، اور یہ خاص و عام کو معلوم ہو گیا کہ اگر اس وقت میری شادی نہ ہو جاتی تو پھر رسول اس کا امکان نہ تھا۔ پندرہ برس کی عمر میں والد بزرگوار سے بیعت کر کے اشغال صوفیا خصوصاً مشائخ نقش بند کے اشغال میں مصروف ہو گیا۔ اور ان کی توجہ و تعلقین سے بہرہ مند ہوتے ہوئے ان سے آداب طریقت کی تعلیم اور خرقہ صوفیا حاصل کر کے اپنے روحانی سلسلے کو درست کر لیا۔ اسی سال بیضاوی شریف کا کچھ حصہ پڑھا۔ تو اس موقع پر والد بزرگوار نے ایک عام دعوت کا اہتمام کیا اور اس کی اجازت فرمائی! خلاصہ یہ کہ اس علاقے کے تمام علوم متداولہ سے پندرہ برس کی عمر میں فراغت حاصل کر لی۔ میں نے جملہ علوم کی کتابیں ذیل ترتیب کے مطابق پڑھیں۔

علم حدیث میں کتاب البیع سے کتاب الآداب تک کا حصہ چھوڑ کر باقی مکمل مشکوٰۃ، صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ تک، شامل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکمل - تفسیر میں بیضاوی اور مدارک کے کچھ حصے -

اللہ تبارک و تعالیٰ کے عظیم احسانات میں سے مجھ پر ایک احسان یہ ہے کہ چند مرتبہ والد بزرگوار سے مدرسے میں قرآن عظیم کے معانی، شان نزول اور کتب تفسیر کی طرف رجوع کرتے ہوئے کلام قدسی میں تدبر حاصل کرنے کا موقع ملا۔ جو میرے لیے ایک عظیم فتح تھی۔ اور اس پر خداوند قدّوس کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔ فقہ میں شرح وقایہ اور ہدایہ کا اکثر حصّہ، اصول فقہ میں حسامی اور توضیح تلویح کا کچھ حصّہ، منطق میں شرح شمسہ مکمل۔ اور شرح مطالعہ کا کچھ حصّہ کلام میں شرح عقائد مکمل۔ اور خیالی و شرح مواقف کے کچھ حصّے، اسلوک میں عواف المعارف کا کچھ حصّہ اور رسائل نقشبندیہ وغیرہ۔ حقائق میں شرح رباعیات مولانا جامی، سوانح، مقدمہ شرح لمعات اور نقد النصوص، خواص اسماء و آیات میں، والد بزرگوار کا خاصہ حصّہ جس کی آپ نے مجھے چند دفعہ اجازت بخشی! طب میں موجز القانن حکمت میں شرح ہدایۃ الحکمۃ وغیرہ۔ نحو میں کافیہ۔ اور اس پر شرح ملا۔ معانی میں مطول کا اکثر حصّہ اور غیر معانی کا اکثر حصّہ جس پر ملا زادہ کا حاشیہ ہے۔ اور ہندسہ و حساب میں بعض مختصر رسائل !!

اس حصولِ علم کے دوران ہر فن کے کئی قیمتی نکات میرے ذہن میں پیدا ہوتے تھے! جو مزید غور و فکر سے کئی راہیں سلجھا دیتے۔ میں اپنی عمر کے سترھویں برس میں تھا کہ والد بزرگوار بیمار پڑ گئے اور آپ اسی علالت میں رحمتِ خداوندی کی آغوش میں چلے گئے! آپ نے مرض الموت میں مجھے بیعت اور ارشاد کی اجازت فرمائی! اور دوبارہ ارشاد فرمایا: ”یہ کیدری“ شاہ ولی اللہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا میرے ہاتھ پر بیعت کرنے کے مترادف ہے۔ میرے نزدیک سب سے بڑی نعمت یہ ہے کہ مجھ سے والد گرامی ساری عمر راضی رہے۔ اور اسی عالم میں اس دنیا سے رخصت ہوئے! مجھ پر ان کی اس قدر توجہ تھی کہ کسی باپ کو اپنے بیٹے پر نہیں ہو سکتی! میں نے کسی ایسے والد، استاد یا مرشد کو نہیں دیکھا جو اپنے فرزند، شاگرد اور مرید کے ساتھ ایسی شفقت سے پیش آتا ہو جس شفقت کے ساتھ والد بزرگوار

مجھے پیش آتے تھے !

اے اللہ! مجھے اور میرے والدین کو بخش دے۔ اور ان پر رحم فرما۔ جیسے کہ انہوں نے مجھے بچپن میں پالا اور ان کی شفقت و رحمت کا انہیں ہزار گنا اجر عطا فرما۔ بے شک تو قریب ہے اور دُعاؤں کو قبول فرمانے والا ہے۔ والد بزرگوار کے وصال کے بعد کم و بیش بارہ برس تک میں دینی اور عقلی کتب کی تدریس میں مشغول رہا۔ اور یہ علم میں خاصہ درک حاصل ہوا۔ جب میں اپنے والد گرامی کے مزار مبارک پر مراقبہ کرتا تو مسائلِ توحید حل ہو جاتے! جذبِ کارِ اسنہ کھل جاتا! سلوک میں سے وافر حصہ میسر آتا۔ اور وجدانی علوم کا ذہن میں انبار لگ جاتا۔ مذاہبِ اربعہ اور ان کے اصولِ فقہ کی کتابوں اور ان احادیث میں سے جن کو وہ استدلال کرتے ہیں۔ کے مطالعے کے بعد مجھے نورِ بصیرت سے معلوم ہوا۔ کہ فقہاءِ محدثین کی روش ہی اختیار کی جائے! بارہ سال کے اس عرصے میں میرے سر میں حریمِ شریفین کی زیارت کا سودا سایا۔ ۱۱۴۳ھ کے اواخر میں حج کی سعادت سے مشرف ہوا۔ اور ۱۱۴۴ھ میں مجدرتِ مکہ مکرمہ اور زیارتِ مدینہ منورہ شیخِ الوطاہر قدس سرہ اور دوسرے مشائخِ حریمین سے روایتِ حدیث کا شرف حاصل کیا۔ اسی دورانِ حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰۃ و اتم التیمات کے روضہ اقدس کو مرکزِ توجہ بنا کر فیوض حاصل کیے۔

علماءِ حریمین اور دیگر لوگوں کے ساتھ دلچسپ صحبتیں رہیں۔ اور شیخِ الوطاہر سے نزقہ جامعہ حاصل کیا۔ جو بلاشبہ تمام سلاسل کے فرقوں کا جامعہ ہے۔ اس سال کے آخر میں فریضہ حج ادا کیا۔ ۱۱۴۵ھ میں عازمِ وطن ہوا۔ اور اس سال بروز جمعہ ۱۳۔ رجب المرجب صبحِ سالم وطن پہنچ گیا۔ (و اما بنعمة ربك فحدث) اور اپنے رب کی نعمت کا شکر ادا کر دیا اور خاکِ سرِ اللہ رب العزت کا سب سے بڑا انعام یہ ہے کہ اس نے مجھے خلعتِ فاتحیہ سے نوازا۔ اور اس آخری دور کا آغاز میرے ہی ہاتھوں کر آیا۔ اور مجھے اس طرف راہنمائی کی گئی کہ فقہ میں پسندیدہ مسالک کو یکجا کر کے فقہِ حدیث کی نئے سرے سے بنیاد رکھوں۔ اس طرح اسرارِ حدیث۔ و صالح احکام، ترغیبات اور جو کچھ حضورِ سرورِ کونین۔ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ رب العزت کی طرف سے لاتے ہیں۔ اور جن کی آپ نے تعلیم دی ہے۔ ان تمام کے اسرار و رموز کا بیان ایک مستقل فن ہے جن کے بارے میں اس فقیر سے زیادہ دقیق بات اور کسی شخص سے نہیں بن آئی۔ اگر کسی کو اس فن کی عظمت و بلندی کے باوجود میرے بیان میں شبہ گزرے تو اسے شیخِ عز الدین۔ ابن عبد السلام کی "قواعد کبریٰ" دیکھنی چاہیے! جس میں انہوں نے کس قدر زور مارا ہے۔ مگر پھر بھی وہ اس فن کے عشرِ عشر تک نہیں پہنچ پاتے !!

اور طریقہ سلوک جو کہ خدائے بزرگ و برتر کے نزدیک بہت پسندیدہ ہے۔ اور جسے اس دور میں رائج ہونا ہے۔ وہ مجھے الہام کیا گیا جسے میں نے اپنے دورِ سائلِ لمعات اور الطافِ القدس میں جمع کر دیا ہے۔ میں نے قدیم علماءِ اہل سنت کے عقائد کو دلائل اور براہین کی روشنی میں جس طرح ثابت کیا اور جس طرح انہیں معقولیوں کے شکوک و شبہات سے پاک کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اب ان پر میری بحث کی گنجائش ہی نہیں رہی۔ اور مجھے کمالاتِ اربعہ یعنی ابداع، خلق، تدبیر، اور تدلی

جو اس دنیا کے طول و عرض میں موجود ہیں۔ اور نفوس النسانیہ کی استعداد اور ان کے کمال اور انجام کو جاننے کا علم عطا کیا گیا ہے! یہ دونوں علم اس قدر اہم ہیں کہ اس فقیر سے پہلے کوئی ان کی گروتھ تک نہیں پہنچا۔ اور وہ حکمتِ علی جس سے اس دور کی اصلاح کی جاسکتی ہے۔ مجھے پوری طرح ودیعت کی گئی ہے اس کے ساتھ مجھے کتاب و سنت اور آثارِ صحابہ کرام کے ذریعے اس حکمتِ علی کو مستحکم کرنے کی توفیق بخشی گئی ہے! اور جو کچھ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے۔ یا دین میں کچھ اضافہ کیے گئے ہیں یا تحریف کی گئی ہے۔ اور جو کچھ سنت ہے۔ یا ہر فرقے نے جو نئی چیزیں دین میں نکالی ہیں۔ ان تمام کی مجھے پرکھ عطا فرمائی گئی ہے! اگر میرا ہر بن موتے زبان بن جاتے تو بھی کماحقہ اس کا شکر نہیں بجا لا سکتا اور تمام تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں جو عالمین کا پروردگار ہے!!

انفاس العارفين وترجمہ: فاروق القادری۔ ص ۳، ص ۳

برصغیر کی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ حقیقت اُجھاگر ہوتی ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا خاندان سب سے بڑا علمی خاندان تھا۔ جس زمانے میں شاہ صاحب منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوئے وہ مسلمانوں کے فکری اور سیاسی انحطاط اور عقائد و اعمال کے زوال کا المناک دور ہے! اور نگ زیب عالمگیر۔ بعض وجوہات کی بنا پر اسلامی ریاست کی تشکیل میں ناکام رہ کر عالم فانی سے کوچ کر چکے تھے۔ سلطنتِ مغلیہ زوال پذیر تھی۔ مسلمانوں کی باہمی کشمکش مرہٹوں کو سلطنتِ اسلامیہ پر قابض ہو کر صدیوں کے حکمرانوں کو اپنی چیرہ دستیوں کے شکار کرنے کا حوصلہ دے رہی تھیں۔ ان حالات میں حضرت شاہ صاحب طالبِ علم تھے۔ علم سے فراغت کے بعد حضورِ رحمۃ العالمین شیخ المذہبین، نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں زیارت سے مشرف فرما کر ارشاد فرمایا۔

”خدا نے تمہارا انتخاب اس امت کے لیے مصلح کے طور پر کیا ہے۔“

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی المتوفی ۱۱۷۴ھ جو ان اصحابِ فکر و علم میں سے ہیں جنہوں نے بارہویں صدی ہجری میں دنیائے اسلام کی فکری اور ذہنی کیفیت کا گہرا مطالعہ کیا تھا! اور آپ نے اس وقت کے سیاسی حالات کو بھی غور اور تعمق سے دیکھا تھا! یہ اس بات کا لازمی نتیجہ تھا کہ حضرت شاہ صاحب نے افراد اور جماعتوں کی حیات کے لیے ایک قابلِ غور و فکر نقشہ دین اسلام کی سرحدی اور لاہوتی روشنی میں مرتب فرمایا۔ اور نہ صرف اسے مرتب فرمایا۔ بلکہ اسے پوری جرأت اور ہوشمندی سے کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کیا۔ حضرت شاہ صاحب کو اس جرات و ادبِ اسات کی وجہ سے بے شمار تکالیف کا سامنا کرنا پڑا، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ جرأت اور بہادری کے بغیر صداقت بھی نمایاں نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ مخالفت اور شدت کے باوجود اپنے کام میں مصروف رہے۔ اور آئندہ آنے والی نسلوں نے ان کے پیغام کو راہِ تہدیس کیا۔ اور شاہ ولی اللہ کے فلسفہ اور فکر کے مطالعہ کو مفید مانا ہے۔

خداوند جل جلالہ عم نوانے حضرت شاہ ولی اللہ کو علم و ادب سے نوازا تھا۔ آپ نے مختلف پیرالوں

میں اسلام کے حقیقی تصوف اور اجنبی اجزاء کو جدا جدا کر کے دکھایا ہے۔ اور اس سلسلے میں آپ نے بہت زیادہ کام کیا ہے۔ مثلاً تعویذ، عرس، دم کرنا، میلادِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم، بیعتِ مرشد، وغیرہ پر آپ نے اپنی تعلیمات میں بہت زیادہ کام کیا !!

آپ کے تصوف پر اس کام سے نہ صرف صوفی اور مولوی، کے جھگڑے ختم ہوئے بلکہ ائمہ کرام کے فقہی اختلافات کی شدت بھی کم ہوئی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عمر صرف ساٹھ برس تھی تاہم خدا نے آپ سے ہزاروں برس کا کام لیا۔ آپ نے بہت سی کتب لکھیں اور یہ کتاب علم و فضل کا ایک مستقل باب ہے! ان میں ترجمہ قرآن، اصول تفسیر، حجتہ اللہ البالغہ کے علاوہ شرح مترجم البواب حجازی تاویل الحدیث، المصطفیٰ فی شرح الموطا، ازالۃ الخمار اور عقد المجید مشہور ہیں۔ الحاصل برصغیر کی سرزمین نے بے شمار قابل فخر سپوتوں کو جنم دیا۔ لیکن ان میں سے چند ایک نے تو پورے عالم اسلام پر اپنے گہرے اور ہمہ گیر اثرات چھوڑے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی ذات والا صفات انہی برگزیدہ ہستیوں میں سے ایک ہے کہ جن کی باکمال شخصیت جہاں آج طالبانِ حق اور سالکانِ معرفت کے لیے روشنی کا مینار ہے۔ وہاں ان کے فکر کی ضیاء اور عمل کا فیض مستقبل کے لیے بھی قندیلِ راہ ہے آپ کا نام نامی قطب الدین احمد ہے۔ لیکن آپ ولی اللہ کے نام سے زیادہ معروف ہوئے! آپ کا خاندان علمی اور روحانی اعتبار سے ایک منفرد معروف حیثیت کا حامل تھا۔ شاہ صاحب کا ارشاد ہے کہ ہمارے خاندان کا ہر رخصت ہونے والا بزرگ نئے آنے والے کی پہلے بشارت دیتا رہا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کی ساری عظمت شاہ عبدالرحیم کی روحانی تربیت اور فیضان کا نتیجہ ہے۔ شاہ عبدالرحیم نہ صرف یہ کہ ایک بلند مرتبہ صوفی تھے بلکہ جید عالم دین اور نامور محدث بھی تھے۔ مصنف "حیات ولی" کا بیان ہے۔ "ہندوستان میں جس معزز اور بزرگوار نے سب سے پیشتر حدیث کے درس و تدریس کی بنیاد ڈالی اور جس مشہور محدث نے اس غریب علم کو شائع کرنے اور پھیلانے میں کوششِ تبلیغ کی وہ شیخ عبدالرحیم تھے !! صاحبِ نزہۃ الخواطر کا بیان ہے۔

اہل علم اور معرفت جناب شاہ ولی اللہ کے علم و فضل پر متفق ہیں۔ اور پرہیزگاری تواضع اور نفس کے خواص میں مشغول (تصوف) آپ پر ختم ہے۔

حضرت شاہ عبدالرحیم نے متعدد بزرگوں سے فیض حاصل کیا۔ سید عظمت اللہ اکبر آبادی سلسلہ چشتیہ کے بزرگ تھے جبکہ خلیفہ ابوالقاسم اکبر آبادی کا تعلق سلسلہ قادریہ سے تھا۔ یہ دونوں آپ کے مرشد ہیں۔ آپ نے حضرت نجم

۱۔ انفاس العارفين مصنفہ شاہ ولی اللہ مطبوعہ مجتہباتی ص ۱۱۱

۲۔ حیات ولی ۱۱۱

۳۔ نزہۃ الخواطر بحکم محمد علی ج ۳ ص ۱۳۵

marfat.com

عبداللہ المعروف خواجہ خورڈ سے بھی ایک مدت تک فیض حاصل کیا اور آپ ہی کے شورے سے آپ سید آدم بزرگ کے ایک ممتاز خلیفہ سید عبداللہ اکبر آبادی سے بیعت ہو گئے۔ شاہ عبدالرحیم سلسلہ نقشبندیہ سے تعلق خاطر کے باوجود صوفیا کے مشہور جماعتی مسئلے وحدت الوجود کے قائل، اس کے مبلغ اور شیخ ابن عربی کے بے حد معتقد تھے۔

حضرت شاہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں۔
 ”حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا لیکن اب میں تمہیں کہتا ہوں کہ قبروں کی زیارت کرو کیونکہ اس سے عبرت حاصل ہوتی ہے۔ یہی کی بنا اس مصلحت پر تھی کہ زیارت قبروں کی آزادی دنیا عام طور پر غیر اللہ کی عبادت تک پہنچا دیتی ہے۔ لیکن جب اسلامی تعلیمات نے دلوں میں جڑ پکڑ لی اور توحیدان کی رگ و پے میں سرایت کر گئی تو آپ نے اس کی اجازت دے دی ہے۔“

القول الجلیل میں فرماتے ہیں۔
 ”مشائخ چشتیہ نے فرمایا ہے کہ جب قبرستان میں داخل ہو تو سورہ اتنا فتنا دور کعت پڑھے پھر میت کی طرف سامنے ہو کر قبلہ کی طرف پشت کر کے بیٹھے سورہ ملک پڑھے اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور گیارہ مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو جائے پھر کہے یارب یارب پھر کہے یا روح اور اس کو آسمان میں ضرب کرے اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کرے یہاں تک کہ کشائش اور نور پائے پھر دل پر صاحب قبر کے فیضان کا انتظار کرے۔“

سراج الہند شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں۔
 ”بزرگوں سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ اس بزرگ کی قبر کے سرمانے کی جانب قبر پر انگلی رکھے اور شروع میں سورہ بقرہ سے مفلحون تک پڑھے پھر قبر کی پانچویں طرف جائے اور آمین الرسول تک پڑھے اور زبان سے کہے۔
 اے میرے حضرت! فلاں کام کے لیے درگاہ الہی میں التجا و دعا کرتا ہوں۔ آپ بھی دعا کریں گے۔“

اصل بات تو مزارات پر حاضری، ان سے استمداد، اکتساب فیوض اور کشف قبور وغیرہ ہے۔ جن پر شاہ عبدالرحیم وغیرہ سے لے کر شاہ عبدالعزیز تک سارے بزرگ عامل ہیں۔ اور اس قسم کے واقعات سے ان کی کتابیں بھری ہوئی ہیں باقی رہا مزارات کو مستقل حاجت روا سمجھنا، تو ہر مسلمان اسے شکر سمجھتا ہے۔
 یہ انتہائی ستم ظریفی ہے کہ برصغیر کی اس نامور شخصیت کو ہم اپنے اختلافات میں فیصلہ کن یا رہبر بنانے کی بجائے

صلہ الفاس العارفین ص ۸۷

صلہ حجۃ اللہ البالغہ مترجم مولانا عبدالرحیم کلاچوی ج ۲۔ صفحہ ۵۹ قومی کتب خانہ ریلوے روڈ لاہور۔

صلہ القول الجلیل: شاہ ولی اللہ سعید کپنی ادب منزل ص ۷۷

صلہ کمالات عزیزی: سعید کپنی ادب منزل ص ۳۴

اٹا اپنی مخصوص گروہ بندیوں میں سے آنے کی کوشش کرتے ہیں۔ بلاشبہ شاہ صاحب کی فکر اور آپ کی تعلیمات پر نہایت صفات رکھے جا چکے ہیں کئی اکیڈمیاں سرگرم عمل ہیں۔ لیکن ایک صوفی و مرشد کی حیثیت سے یا خانقاہی معمولات کے بارے میں ان کے طرز عمل پر ایک حرف تک نہیں لکھا گیا۔ اور یہ سب کچھ دانستہ کیا گیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی جامع تعلیمات و افکار کے ساتھ جو سلوک روارکھا گیا ہے۔ اس کی تصویر کچھ یوں ہے۔

سہ ہر کے از ظن خود شد یا رمن۔

وزدرون من نجست اسرار من۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی جامع کمالات شخصیت کو آپ کے سارے ادبی پس منظر، خاندانی روایات اور معمولات کے تناظر میں دیکھا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس طرح شاہ صاحب برصغیر کے مسلمانوں عوام کی اکثریت کے مستقل امام قرار پاتے ہیں جنہیں فرقہ پرستانہ اور علیحدگی پسند تحریکوں سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ شاہ صاحب کے جملہ کمالات اور تالیفات و تصنیفات میں جو شہرت اور مقبولیت حجۃ اللہ البالغہ کو ہوئی وہ اپنی مثال آپ ہے۔ آپ نے اپنی اس تالیف میں شریعت کے اسرار و رموز، تصوف اور معرفت، تغیر و حدیث اور فلسفہائے اخلاق و تمدن کو بڑے واضح اور دلنشین انداز میں بیان کیا ہے۔ جس کے مطالعہ کے بعد بے اختیار اس حقیقت کو تسلیم کرنا پڑتا ہے !!

سہ عمر با، در کعبہ دُبت خانہ مے نالہ حیات

تا زبزم عشق یک دانائے راز مے آید بیرون

احقر:-

دوست محمد شاہ سیالوی ایم۔ اے

دیباچہ

تمام خوبیاں اللہ کے واسطے ہیں جس نے تمام لوگوں کو مذہب اسلام اور اسلام کی ہدایت پر پیدا کیا اور ان کی پیدائش اس غاص کشادہ اور سلیس روشن مذہب پر کی ہے اور جب لوگوں پر حیات چھا گئی اور نہایت پست درجہ کے نشیب میں اس نے ان کو اُرادیا اور بد سختی نے ان کو گھیر لیا تو خدا نے ان پر رحم کیا اور ان کے حال پر مہربانی کی کہ انبیاء کو ان کی طرف مبعوث کیا تاکہ ان کے ذریعہ سے لوگوں کو تارکیوں سے روشنی کی طرف اور تنگی سے کشادہ میدان کی طرف باہر نکال لائے۔ (خدا نے) اپنی فرمانبرداری کو ان کی فرمانبرداری پر موقوف کیا۔ اس بزرگی اور مرتبہ کا کیا ٹکنا ہے۔ انبیاء کے بعد ان کی پیروی کرنے والوں میں (خدا نے) جن کو چاہا اس کی توفیق دی کہ انبیاء کے علوم کو کوشش سے حاصل کرے اور ان کی شریعتوں کے اسرار معلوم کرے، اس لئے وہ انعام خداوندی سے اسرار انبیاء کے جامع اور ان کے انوار نبوت سے کامیاب ہو گئے، ایسے لوگوں میں سے خدا نے ایک ایک کو ہزار ہزار عابدوں پر فضیلت دی ہے اور عالم ملکوت میں ان کا نام عظمیٰ (بڑے مرتبہ والے) رکھا گیا ہے۔ ان کی ایسی حالت ہے کہ تمام مخلوق الہی حتیٰ کہ پانی کے اندر مچھلیاں بھی ان کے لئے دعا کرتی ہیں۔ بار خدا یا تو ان پر اور ان کے وارثوں پر جب تک آسمان اور زمین قائم ہے رحمت نازل کرتا رہے۔ اور ان کو سلامت رکھے اور ان سب میں سے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو (جن کو کشادہ اور روشن نشانیوں سے مدد دی گئی ہے) افضل ترین رحمت اور بزرگ ترین تحفہ اور پسندیدہ ترین قبولیت کے ساتھ خاص کر اور آپ کی اولاد و اصحاب پر اپنی خوشنودی کا بیخبر برسا۔ اور انکو عمدہ جزا عطا کرے۔ اس کے بعد بندہ خدا نے کریم کی رحمت کا محتاج احمد مشہور ولی اللہ ابن عبد الرحیم دعا لہا اللہ تعالیٰ بفضلہ العظم و جعل ما لہا النعم المقیم، کہتا ہے کہ تمام یقینی علوم سے زیادہ عمدہ اور عزیز نسخ کے اور مذہبی فنون کی بنیاد علم حدیث ہے۔ جس میں ان اقوال و افعال اور بیانات کا ذکر کیا جاتا ہے جو کہ اصل المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

سے نکلے ہیں اس لئے وہ اقوال وغیرہ تاریکی میں چراغ اور ہدایت کے نشانات اور گویا چودھویں رات کے تابناک چاند ہیں جس نے ان کی پیروی کی اور ان کو محفوظ کر لیا وہ راہ راست پر ہے۔ اس کو بڑے درجہ کی خوبی عطا کی گئی اور جس نے اس سے روگردانی کی اس نے اپنی عمر ضائع کی اور اپنے لئے بجز نقصان کے اور کچھ نہیں کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امر دہنی اور بھلا بڑا سب کچھ بیان کر دیا ہے (درکات ہے) ڈرایا ہے، اور (درجات) کی نشاندہی ہے۔ مثالیں بھی دے کر سمجھایا اور وعظ و نصیحتیں کیں۔ وہ نصیحتیں شمار میں قرآن کے برابر ہیں، یا اس سے بھی زیادہ۔

علم حدیث کے مختلف طبقے ہیں اس لئے باہم اہل حدیث کے مختلف درجات ہیں، احادیث علم کے خزانہ میں جن کے اندر مغز بھرا ہوا ہے اور بعض منزلاً سببوں کے ہیں جن کے اندر موتی ہیں۔ اور اکثر البواب کے متعلق علمائے رحمہم اللہ کی ایسی تصانیف ہیں کہ جن سے وحشی مضامین کا شکار کیا جاتا سخت سے سخت مطالب بھی ان کے ذریعہ سے رام ہو سکتے ہیں اور فنون حدیث میں سے سب سے زیادہ ظاہری وہ فن ہے جس سے احادیث کی صحت، ضعف، شہرت اور غرابت کا حال معلوم ہوتا ہے۔ محدثین میں سے نقادان فن اور علمائے متقدمین سے حفاظ حدیث نے اس فن کا بڑا اہتمام کیا ہے۔ اس کے بعد اس فن کا درجہ ہے کہ جس میں غریب احادیث کے معانی اور مشکل احادیث کا پورا انضباط ہو۔ اس کا اہتمام فنون ادبیہ کے اماموں اور علمائے عربیہ کے پختہ مغز لوگوں نے کیا ہے۔ پھر اس فن کا درجہ ہے کہ جس میں احادیث کے شرعی معنی بیان کئے جاتے ہیں اور فروعی احکام ان سے نکالے جاتے ہیں۔ اور احکام منصوص کی عبارت یا اشارہ اور رمز پر اور احکام کا قیاس کیا جاتا ہے منسوخ اور محکم احکام سمجھ جائیں اور ضعیف اور قوی کا علم حاصل کیا جاوے۔ عام علماء کے نزدیک یہی فن بمنزلہ مغز اور موتی کے ہے۔ فقہائے محققین نے اس فن کی طرف نہایت توجہ کی ہے۔

لیکن میری دانست میں تمام علوم حدیث میں سے زیادہ دقیق فن جس کی جڑ نہایت عمیق ہے اور اس کا منار نہایت بلند ہے اور میری نظر میں جو تمام علوم شرعیہ سے زیادہ بلند مرتبہ اور عالی قدر ہے وہ اسرار دین کا علم ہے جس میں تمام احکام دین کی حکمت اور علم اور ایک ایک عمل کے راز اور نکات بیان کئے جاتے ہیں بالشرع تمام علوم میں سے سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ جس سے بن پڑے اپنے نفیس وقتوں کو اس میں صرف کیا کرے اور مفروضہ طاعتوں کے بعد معاد کے لئے اس کو ذخیرہ کرے اس لئے کہ شریعت کے احکام میں اس کے ذریعہ سے بصیرت پیدا ہوتی ہے اور اس فن کے عالم کو اخبار شریعت سے دہی تعلق ہوا کرتا ہے جو عوام کے عالم کو اشعار کے دیوانوں سے اور منطق کو علماء کے دلائل سے اور نحو کو فصیحائے عرب

کے کلام سے اور اصول فقہ کے عالم کو فقہاء کی تقریعوں سے ہوتا ہے اسی علم کے ذریعہ ایسی حیرانی سے حفاظت رہی ہے جو کسی شخص کو رات کے وقت لکڑیاں جمع کرنے میں پیش آتی ہے (کہ خشک وتر میں وہ اتنیاد نہیں کر سکتا، یا پانی کی رو میں غوطہ لگانے والے کو اور وہ اس سے امن میں رہتا ہے کہ اس اونٹنی کی طرح پاؤں مارے جس کو اپنے سامنے کوئی چیز نظر نہ آتی ہو یا کسی نابینا اونٹنی پر سوار ہو۔

ایسے شخص کی حالت اس آدمی کی سی نہیں ہو سکتی جس نے کسی طبیب کو کھانے کے لئے سیب بتاتے ہوئے سنا ہو اور مشکل ہونے کی وجہ سے اندر اس (خضطل کا) اس پر قیاس کر لیا ہو۔

اس علم کی وجہ سے آدمی اپنے پروردگار کی جانب سے ایک صاف دلیل پر اس شخص کی طرح ہو جاتا ہے کہ جس کو کسی معتبر آدمی نے یہ بتایا ہو کہ زہر مار ڈالا کرتا ہے اور اس نے اس کے فرمانے کی تصدیق کی ہو اور پھر قرآن سے معلوم کیا ہو کہ واقعی زہر کی صدرات اور خشکی پر لے درجہ کی ہوتی ہے اور یہ دونوں کیفیتیں انسانی مزاج کے بالکل مخالف ہیں تو جس بات پر اس نے پہلے یقین کر لیا تھا اب اس پر ایک درجہ یقین کا اور زیادہ ہو گیا۔

اگرچہ احادیث نبوی نے اسرار دین کے اصول و فروع کو ثابت کر دیا ہے اور آثار صحابہ و تابعین نے اس کی اجمال و تفصیل کو صاف صاف بیان کر دیا ہے اور ان مصلحتوں کے دریافت کرنے میں جو شریعت کے ہر ہر باب میں ملحوظ رکھی گئی ہیں مجتہدین کا غور نظر بھی انتہا کو پہنچ گیا ہے اور ان کی پیروی کرنے والوں نے بھی بڑے بڑے نکتے ظاہر کئے ہیں۔ اور ان کے گرد ہوں میں دقیق نظر علمائے بڑے عمدہ مضامین پیدا کئے ہیں۔

اس لئے یہ علم اس حالت سے نکل گیا ہے کہ اس میں کلام اجماع امت کے خلاف سمجھا جاوے، یا کسی حیرت یا ابہام میں پڑنے کا باعث ہو۔ لیکن تاہم ایسے لوگ کم گزرے ہیں کہ جنہوں نے اس میں کوئی تصنیف کی ہو اور اس کی بنیادوں کے استحکام میں غور کیا ہو اور اس کے اصول و فروع کو مرتب کیا ہو یا کوئی چیز سیری کے قابل بلکہ اس قدر بھی کہ خواہش کی گرسنگی کو دفع کر سکے بیان کی ہو۔ اس فن کے راز اسی شخص پر ظاہر ہو سکتے ہیں جس کو تمام علوم شریعت میں پورا ملکہ ہو وہ تمام فنون دین میں یگانہ ہو۔ اس علم کا چشمہ اسی شخص کے لئے صاف ہوتا ہے جس کا دل خدا تم نے علم لدنی سے کھول دیا ہو اور اسرار وہی سے لبریز کر دیا ہو اور اس کے ساتھ ہی نہایت روشن ضمیر بھی ہو اور اس کی طبیعت میں انتقال بھی ہو اور تحریر و تقریر میں فرزانہ ہو، ہر بات کی تصویر کھینچنے اور اس کو خوشنما پیرایہ میں ظاہر کرنے میں فوقیت رکھتا ہو، اس سے خوب واقف ہو کہ اصول کو کیسے باہم ملاتے ہیں۔ اور فروع کو ان پر کس طرح قائم کرتے ہیں۔ اور یہ جانتا ہو کہ قاعدوں سے پہلے کیسے تمہید لایا کرتے ہیں اور قاعدوں کے لئے عقلی اور نقلی دلائل کیسے بیان کرتے ہیں۔

خدا کا مجھ پر یہ بڑا انعام ہے کہ اسرار دین کے علم سے اس نے مجھ پر ہمدرد کیا اور ایک حصہ اس علم کا مجھ کو

بسی عطا کیا۔ اس پر میں کچھ ناز نہیں کرتا ہوں بلکہ اپنے قصور کا معترف ہوں اور اپنے نفس کے تزلیہ کا کچھ دعوے نہیں کرتا وہ برائی کا ہمیشہ حکم کرتا رہتا ہے۔

ایک روز میں بعد عصر کے متوجہا الی اللہ بیٹھا ہوا تھا۔ دفعۃً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح نے ظہور فرمایا اور اس نے مجھ کو اوپر کی جانب سے ایسا ڈھانپ لیا کہ گویا کسی نے مجھ پر کوئی کپڑا ڈال دیا ہو۔ اس حالت میں مجھ پر القا کیا گیا کہ یہ کسی امر دینی کے بیان کی طرف اشارہ ہے اس وقت میں نے اپنے سینہ میں ایک ایسا نور پایا جس میں وقتاً فوقتاً ہمیشہ وسعت اور کشادگی بڑھتی رہی۔ پھر چند روز بعد ابہام ہوا کہ اس صاف اور روشن امر کے لئے میرا آئادہ ہونا تقدیر الہی میں قرار پا چکا ہے اور مجھ کو یہی معلوم ہوا کہ اپنے پروردگار کے الوار سے تمام زمین منور ہو گئی۔ غروب کے وقت روشنی نے اپنا عکس زمین پر ڈالا ہے۔ اور شریعت مصطفویٰ اس زمانہ میں بدیں وجہ کہ دلائل کے وسیع و مکمل لباس میں ظہور فرما ہونے کو ہے سراپا نور ہو گئی۔ اور اس کے بعد میں ایک زمانہ میں مکہ معظمہ میں وارد تھا وہیں میں نے جناب امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو خواب میں دیکھا کہ ان دونوں نے مجھ کو ایک قلم عطا فرما کر کہا کہ یہ قلم ہمارے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اور میں اکثر اس فکر میں رہتا رہا کہ کوئی کتاب ایسی مدوں کروں جو بتدی کے لئے بینائی کا باعث اور فتنہ کی لئے قابل تذکرہ ہو اور شہری اور بدوی سب اس سے فیض حاصل کر سکیں۔ اور مجموعوں میں اس کے تذکرے رہیں۔

لیکن مجھ کو اس قصد میں یہ بات دامنگیر ہوتی تھی کہ میں اپنے قریب کی ایسے معتبر انصاف پسند عالم کو نہیں پاتا تھا کہ مشتبہ مسکوں میں اس کی طرف رجوع کیا کرتا اور نیز علوم نقلی میں کہ جو برگزیدہ عہدوں میں مدون ہوئے ہیں میری دستگاہ کافی نہ تھی اور اس نے مجھ کو اور بھی بزدل کر دیا تھا کہ میں نے ایسا زمانہ پایا کہ جس میں جہالت تعصب خواہشوں کی پیروی اور اپنی ناقص رایوں پر ناز کرنا شائع تھا۔ اور ہم عصر ہونا باہمی نفرت کی جڑ ہوا کرتا ہے۔ اور جو تصنیف کیا کرتا ہے ملامت کا ہدف بنا کرتا ہے۔ میں اسی شش و پنج میں تھا کہ کبھی ایک قدم آگے بڑھتا تھا اور پھر پیچھے ہٹ جاتا تھا اور ایک بار چکر لگا کر پھر مجبوراً واپس آتا تھا۔

اسی اثناء میں میرے بزرگ بھائی اور گرامی دوست مولانا محمد عاشق (خدا ان کو حوادث سے محفوظ رکھے)

نے اس علم کے مرتبہ اور فضیلت کو خوب طرح سمجھا ان کو ابہام ہوا کہ جب تک اس علم کے دقائق اور برتر نکلتوں کی کافی تلاش نہ کی جاوے گی پوری طرح پر سعادت حاصل نہ ہوگی۔ انہوں نے خوب طرح اندازہ کر لیا تھا کہ جب تک شکوک اور شبہات کی تکالیف نہ برداشت کی جاویں گی اور انات اور مخالفتوں کی سختی نہ جھیلی جاوے گی اس علم تک پہنچنا آسان نہیں ہے۔ اس میں پورا غوص وہی شخص کر سکتا ہے جو سب سے پہلے اس دروازہ کو کھولے۔ اور اس کے پکارنے ہی وحشی اور مفلس مفنا میں حاضر ہو جاویں۔ اس کے لئے وہ حتی الامکان شہر

پھر سے اور جس شخص کو عمدہ اور نیک پایا اس سے پوچھا۔ اور ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ ناقص و کامل کی جستجو کی لیکن کسی کو نہ پایا کہ کوئی کار آمد بات کہتا۔ یا کوئی روشن بیان ظاہر کرتا یہ دیکھ کر وہ مجھ سے مضر ہوئے اور چمٹ گئے اور میرا دامن پکڑ لیا۔ جتنی میں معذوری ظاہر کرتا تھا وہ مجھ کو یہ حدیث یاد دلاتے تھے کہ جو کوئی شخص علم کو سیکھ کر چھپا دے گا قیامت کے روز آگ کی لگام اس کے دہن میں چڑھائی جائے گی۔ یہاں تک کہ انہوں نے مجھ کو بالکل خاموش کر دیا۔ سب راستے تنگ ہو گئے اور پھر کوئی عذر نہ چل سکا۔ اور مجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ ایک نہایت اہم کام ہے اور پچھلے الہام کی ایک صورت ہے۔ تقدیر الہی میں ایسا ہی مقدر ہو چکا ہے۔ اور ہر سمت سے اس نے مجھ کو گھیر لیا ہے۔ لہذا میں نے خدا کی طرف متوجہ ہو کر استخارہ کیا اور ہمہ تن مشغول ہو کر ہر امر میں اس کی مدد کا خواہاں ہوا اور اپنی قوت سے بالکل جدا ہو گیا۔ اور ایسا مجبور ہو گیا کہ جیسے بے اختیاری حرکتوں میں غسال کے ہاتھ میں مردہ ہوتا ہے۔ تب میں نے ان کی درخواست کو شروع کیا اور نہایت عاجزانہ طور پر خدا سے دعا کی کہ تمام لمو لعب کی باتوں سے میرا دل پھیر دے اور ٹھیک ٹھیک ہر چیز کی حقیقت مجھے بتا دے۔ اور جو دوسو سو میرے دل میں فکد پیدا کرے اس کے دور کرنے میں میرا معاون ہو۔ میرے دل کو توانا اور زہاں کو گویا کر دے اور حسن بحث میں داخل ہوں اُس میں لغزشوں سے مجھ کو محفوظ رکھ۔ اور ہر حالت میں راست بیانی کی توفیق دے۔ میں نے ان کے سامنے پیش کر دیا تھا کہ بیان کے موقع میں ایک محض خاموش آدمی ہوں اور گھوڑ دوڑ کے گھوڑوں میں کچ اعضاء ہوں۔ میرا سرمایہ بالکل ناقص ہے۔ اوراق کی تلاش میں نہ مجھ سے غور کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ میرا دل ایک ایسے امر میں مصروف ہے کہ جس پر زیادتی ممکن نہیں اور نہ میں مقولات کے حفظ کرنے میں انتہا درجہ کی کوشش کر سکتا ہوں کہ ہر آنے اور جانے والے کے سامنے اس کو بیان کرتا رہوں اور میں اپنی جان سے صرف تنہا ہوں۔ اپنی ہی گرد کو جمع کرنے والا ہوں۔ اپنے وقت کا بندہ اور اپنے بخت کا تلمیذ ہوں اور اپنے ہی خیال بندی کا مقید ہوں اور اپنے ہی ناقص متاع کو غنیمت سمجھنے والا ہوں جو اس کو پسند کر کے اسی پر بس کرنا چاہے وہ بس کرے نہیں تو وہ مختار ہے جو چاہے سو کرے اور چونکہ آیت (وَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) میں تکلیف شائع اور جزائے اعمال کے راز اور احکام منزل من اللہ کے اسرار کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہ کتاب بھی انہیں کی ایک بالیدہ شاخ ہے۔ اور اسی کے کنارے سے چودھویں رات کے چاند نکلے ہیں۔ اس لیے اس کا نام حجۃ اللہ البالغہ رکھا گیا۔

حسبی اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

مقدمہ

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ شریعت کے احکام میں کوئی مصلحت نہیں ہو کہ تی اور اعمال اور ان کی ہزائیں جو منجانب اللہ مقرر ہے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ اور احکام شریعت سے تکلیف کرنا بعینہ ایسا ہے کہ جیسے کوئی آقا اپنے لازم کی فراہم داری کی آزمائش کو کسی پتھر کے اٹھانے یا کسی درخت کے چھونے کا حکم دے جس میں بجز آزمائش کے اور کوئی فائدہ نہیں۔ پس اگر اس کی اطاعت کرے ہزائے اور سرکشی کرے تو سزا دی جائے۔

یہ گمان بالکل فاسد ہے۔ حدیث اور ان زمانوں کے اجماع جن کی خوبی اور برکت پر خود شرع نے شہادت دی ہے۔ اس خیال کی تکذیب کرتے ہیں۔ جو شخص امور ذیل کو نہ سمجھ سکے اس کی واقفیت اس سوزن کی نمی سے کیا زیادہ ہو سکتی ہے جس کو دریا میں غوطہ دیا ہو۔ کہ اعمال کا اثر نیتوں پر اور ان نفسانی حالتوں پر موقوف ہے جن سے اعمال سرزد ہوتے ہیں جیسا کہ رسول خدا نے فرمایا۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔ اعمال کا ثواب نیتوں پر موقوف ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ لَنْ يُثَابَلَ اللَّهُ لِحُومِهِمْ اَوْ لِدِمَائِهِمْ وَلَكِنْ بِنِيَّتِهِمُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ۔ خدا سے نہیں نزدیک کرتے ہیں قرمانیوں کے گوشت اور نہ خون۔ لیکن تمہاری پرہیزگاری اس سے نزدیک کر دیتی ہے۔ اور نماز خدا کی یاد اور اس کے حضور میں عاجزی کرنے کے لیے مشروع کی گئی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ میری یاد کرنے کو نماز پڑھ اور نماز سے یہ بھی مقصود ہے کہ اس کی طفیل سے آخرت میں دیدار خدا نصیب ہو جاوے۔

فرمایا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "سترون ربکم کہاترون ہذا القمر لا تضامون فی ردیۃ فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوۃ قبل طلوع الشمس وصلوۃ قبل غروبہا فافعلوا" بے شک تم اپنے پروردگار کو ایسا ہی پاؤ گے جیسا اس چاند کو دیکھتے ہو۔ اس کے دیدار میں کچھ شک و شبہ تم کو نہ ہوگا۔ پس اگر تم سے اس کا اہتمام ہو سکے کہ سورج نکلنے اور غروب ہونے سے پہلے کوئی چیز تم کو نماز سے باز نہ رکھے تو ایسا ہی کرو۔

اور زکوٰۃ کا حکم شریعت میں اس لیے دیا گیا ہے کہ اس سے بخل کی کمینہ عادت جاتی رہے اور عاجمندی کی کلد بر آری ہوتی رہے جیسا کہ زکوٰۃ نہ دینے والوں کے حق میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَا يَحِبُّنَ الَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰهُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لِّهُمْ مِنْ اَنْ يَّسْأَلُوْهُ لَهْمُ سَيِّئُوْنَ

مَا يَخْلُوْا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ وہ لوگ جو ان نعمتوں میں بخل کرتے ہیں جو خدا نے اپنے فضل سے ان کو دی ہیں یہ سب گمراہ ہیں۔
 نہ کریں کہ یہ ان کے حق میں اچھا ہے بلکہ برا ہے۔ قیامت کے روز یہ چیزیں جس کا انہوں نے بخل کیا ان کے گلے کا طوق
 ہوں گی اور جیسا کہ فرمایا رسول خدا نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے ”فاخبر هذا ان الله تعالى فرض عليه صدقة
 تؤخذ من اغنياءهم فتدفع على فقراءهم“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتایا کہ خدا نے ان لوگوں پر صدقہ
 دینا فرض کیا ہے۔ مالداروں سے لیا جاوے اور غریبوں کو دیا جاوے۔

اور روزہ نفس کے مطیع کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ“ اس لیے کہ تم
 پر بیزگار ہو جاؤ اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”فان الصوم له جبار“ کہ روزہ نفس کی خواہش کو روک دیتا ہے۔
 اور حج اس لیے مشروع ہوا ہے اس سے خدا کی نشانیوں کی عظمت ظاہر کی جاوے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔
 ”اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ الْاَيَةُ“ بے شک سب سے پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کے لیے
 بنایا گیا وہ گھر ہے جو کہ میں ہے اور فرمایا ”اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ“ صفا اور مروہ خدا کے نشانوں سے ہیں۔
 اور قصاص گشت و خون کو باز رکھنے کے لیے قرار دیا گیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ
 حَيٰوةٌ يَا اُولِيْ الْاَلْبَابِ“ اے عقلمند و متہارے لیے قصاص میں زندگی ہے۔
 حدود اور کفارے اس لیے قرار دیئے گئے ہیں کہ گناہوں پر زجر و توبیخ ہوتی رہے۔ ”قَوْلُهُ لِيَذُوْقَ دَبَالًا“
 تاکہ اپنے کئے کا مزہ چکھے۔

جہاد میں یہ مسلمات ہے کہ خدا کا کلمہ بلند ہو اور فتنہ و فساد کا استیصال ہو جاوے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”وَقَاتِلُوْهُ
 حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةً وَّ يَكُوْنَ الدِّيْنُ لِلّٰهِ“ اور کافروں سے لڑتے رہو تاکہ کوئی فتنہ پیدا نہ ہو اور خدا کے ہی تمام
 مذہب ہو جاویں۔

اور باہمی معاملات اور نکاح کے اصول میں یہ خوبی ہے کہ لوگوں میں باہم عدل و انصاف قائم رہے علاوہ ازیں اور
 امور بھی ہیں جن کی تشریح احادیث سے ہوتی ہے۔ اور ہر زمانہ کے بعض بعض علماء بھی ان کو بیان کرتے رہے
 ہیں۔ جو شخص ان امور سے ناواقف ہو اس کو بجائے اس کے کہ اپنے قول کو شمار میں لاوے یہ بہتر ہے کہ اپنے
 حال زار پر افسوس کرے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بعض موقعوں پر اوقات معین کرنے کے اسرار
 بھی بیان فرمائے ہیں۔ چنانچہ ظہر کی چار رکعتوں کے متعلق آپ نے فرمایا ہے کہ اس وقت آسمان کے دروازے
 کھولے جاتے ہیں۔ لہذا میں جانتا ہوں کہ کوئی نیک عمل میرا بھی آسمان کی طرف بلند ہو۔ روزہ عاشورہ کی نسبت آپ نے
 فرمایا کہ یہ روزہ اس لیے مشروع ہوا تھا کہ موسیٰ نے فرعون کے ہاتھ سے اس دن نجات پائی تھی اور ہمارے
 واسطے اس لیے کہ موسیٰ کے طریقے کی پیروی ہو۔ مشروع ہوا ہے اس کے علاوہ بھی اور بعض بعض

احکام کے اسرار بیان کئے ہیں۔

سونے والے کے لیے فرمایا کہ کچھ اس کو خبر نہیں رہتی کہ کمال اس کا ہاتھ جا پڑا ہوا اور بینی صاف کرنے کے لیے فرمایا کہ شیطان اس کی ناک کے نتھنے پر سوتا ہے اور خواب کی نسبت فرمایا کہ سونے سے بدن کے جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔ رمی جمار کے لیے فرمایا کہ یہ خدا کی یاد بڑھانے کو ہے۔ اور فرمایا کہ اندر آنے کے لیے اجازت اس لیے ہے کہ کہیں نظر نہ پڑ جائے۔ بلی کی نسبت ارشاد ہوا کہ وہ تمہارے مکانوں میں اکثر پھرتی پھرتی رہتی ہے اس میں کچھ نجاست نہیں ہے۔ اور بارہا فرمایا کہ یہ کام کسی خرابی دہر کرنے کے لیے ہے۔ شیر خواہی کے زمانے میں عورتوں سے اختلاط کرنے کے متعلق فرمایا کہ اس سے بچنے کو ضرر پہنچتا ہے۔ بعض امور کے متعلق فرمایا کہ اس سے کافروں کے فعل کی مخالفت مقصود ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ آفتاب صبح کو شیطان کے دونوں سنگیوں کے بیچ میں سے طلوع ہوتا ہے۔ اور اس وقت کافر اس کو سجدہ کرتے ہیں۔ کہیں تحریف سے روکنا مصلحت قرار دیا۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے جو نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھتا تھا کہا کہ اگلے لوگ ایسے ہی کاموں سے ہلاک ہو گئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمرؓ تیری رائے درست ہے۔ اور کبھی کسی حرج کی وجہ سے بھی بعض مسائل مشروع ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ لکم ثواب کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس صرف دو ہی کپڑے ہوا کرتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا عَلَیْکُمْ اَنْتُمْ فُحْتَاؤُنْ اَنْفُسُکُمْ فَنَابَ عَلَیْکُمْ وَحَفَا عَنْکُمْ، خدا جانتا تھا کہ تم اپنے نفسوں کی عیانت کیا کرتے ہو۔ اس لیے تمہاری توبہ قبول کی اور تمہارا قصور معاف کر دیا۔ بعض موقعوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت اور خوف دلانے کے اسرار بیان فرمائے ہیں۔ اور بعض مشتبہ موقعوں پر صحابہ نے آپ سے رجوع کیا ہے اور ان کے شبہ رفع کرنے کو اس امر کے متعلق آپ نے اصلی بات بتادی ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ مکان پر یا بازار میں نماز پڑھنے سے جماعت کا ثواب ۲۵ درجہ زیادہ ہے۔ اس لیے کہ جب کوئی تم میں سے وضو کرتا ہے اور بخوبی اس کے آداب بجالاتا ہے اور پھر مسجد میں داخل ہوتا ہے تو اس کے دل میں صرف نماز ہی کا خیال ہوا کرتا ہے۔ اور فرمایا کہ تمہاری شرمگاہ میں بھی ایک قسم کا ثواب ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے جب کوئی اپنی انسانی خواہش کو پورا کرتا ہے اس میں بھی ثواب پاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ اگر وہ حرام میں اس کو بے جا استعمال کرتا تو اس پر بارگناہ ہوتا یا نہیں ایسا ہی جب اس نے حلال میں استعمال کیا تو اس کو ثواب ملے گا۔

اور فرمایا کہ جب دو مسلمان باہم تلوار سے لڑیں وہ دونوں دوزخی ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ قاتل تو خیر، مقتول کیوں دوزخی ہوتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتول بھی تو اپنے مقابل کے قتل کا از بس

نواہاں تھا۔ اس کے علاوہ اور بے شمار موقع ہیں۔ حضرت عباسؓ نے جمعہ کے روز غسل مسنون ہونے کی وجہ بیان کی۔ حضرت زید بن ثابتؓ نے درختوں کے پھل ظاہر ہونے سے پہلے بہار فروخت کرنے کی ممانعت کا سبب بیان کیا اور عبد اللہ بن عمرؓ نے اس کی وجہ بیان کی کہ بیت اللہ کے چار رکنوں میں صرف دو ہی کو بوسہ کیوں دیا جاتا ہے۔

ان کے بعد تابعین اور تابعین کے بعد ائمہ مجتہدین ہمیشہ مصلحتوں کو احکام کے علل بیان کرتے رہے مصلحتوں کے اغراض بخوبی سمجھتے رہے۔ منصوص احکام کے ایسے ایسے مناسب اسباب بیان کرتے رہے جن کو کسی منفعت کے حاصل ہونے یا کسی مضرت کے دفع کرنے سے کچھ نہ کچھ تعلق تھا۔ ان کی کتابوں اور مذاہب میں یہ سب امور بہ تفصیل مذکور ہیں۔ ان طبقوں کے بعد امام غزالی اور علامہ خطابی اور امام عزالدین ابن عبدالسلام وغیرہ رحمہم اللہ نے لطیف لطیف نکات اور بلند ترین تحقیقات کو ظاہر کر دیا۔

ہاں جیسے کہ مذہب اسلام نے اس مصلحت اندیشی کو ضروری قرار دیا ہے اور اس پر گویا اجتماع ہو گیا ہے ایسے ہی یہ بھی ضرور ہے کہ ان مصلحتوں سے قطع نظر کر کے خود کسی چیز کا واجب کسی چیز کا حرام قرار دینا ہے۔ فرمانبردار کے ثواب پانے اور نافرمانی کرنے والے کے عذاب کا ذاتی سبب ہے اور محض بے بنیاد ہے جو خیال کیا جاتا ہے کہ اعمال کا حسن و قبح یعنی کام کرنے والے کا مستحق ثواب یا عذاب ہونا محض عقلی ہے۔ شریعت اپنی جانب سے نہ کسی چیز کو واجب کرتی ہے نہ حرام۔ اس کا کام یہ ہے کہ اعمال کی خاصیتوں کو ٹھیک ٹھیک بتلائے جیسے کہ کوئی طبیب دواؤں کی خاصیتیں بیماریوں کے اقسام بیان کر دیتا ہے۔ یہ گمان فاسد ہے۔ حدیث علانیہ طور پر اس کی تردید کرتی ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو رمضان میں تراویح کی نسبت فرماتے ہیں مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں وہ فرض نہ ہو جائیں۔ اور فرمایا بڑا گنہگار وہ مسلمان ہے جو ایسی ایسی چیزیں دریافت کرے جو ابھی تک حرام نہ تھیں۔ لیکن اس کے سوال کرنے ہی سے حرام کر دی گئیں۔ ان کے علاوہ اور کئی حدیثیں اسی مضمون کی وارد ہوئی ہیں۔ بھلا اگر ایسا ہی ہوتا تو اس مقیم کو جو سختی سے بسر کرتا ہے، روزہ کا افطار کرنا درست ہو کہ تا، جیسا کہ مسافر کو سختی کی وجہ سے افطار درست ہے، وہی تنگی و سختی جس پر رخصتوں کا مدار ہے۔ یہاں بھی رقیم کی حالت میں موجود ہے اور ایسے ہی خوش حال مسافر کو افطار کرنا درست نہ ہو تاہم تمام حدود شرعی کا یہی حال ہے۔

ایسے ہی علم حدیث نے یہ بھی لازم کر دیا ہے کہ جب کوئی حکم شرع بروایت صحیح ثابت ہو جاوے تو اس کی تعمیل کو مصلحت کے معلوم ہونے پر موقوف نہ رکھے۔ اکثر عقلیں عموماً مصلحتوں کو اپنے بل پر معلوم نہیں کر سکتی ہیں۔ اور نیز ہم کو اپنی عقلوں پر اعتماد نہیں ہے جتنا کہ آنحضرت پر ہے۔ اس لیے ان لوگوں پر اس علم کا اظہار نہیں کیا گیا جو اس کے اہل نہیں تھے۔ اس علم کے بھی وہی شرائط ہیں جو کتاب اللہ کی تفہیم کے ہیں۔ بغیر سنا و سنا کر اس علم کے محض اپنی رائے سے اس

میں خوش کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا تقریر سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ احکام شرعی کے مقرر کرنے کی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کسی آقا کے غلام بیمار ہوں اور یہ آقا ان کی دوا چلانے کو ایک خاص آدمی متعین کر دے۔ اس صورت میں اگر یہ غلام علاج کرانے میں اس طبیب کی فرمانبرداری کریں گے تو گویا اپنے آقا کی فرمانبرداری کریں گے۔ ان کا آقا خوش ہو گا اور بھلائی سے ان کے ساتھ پیش آئے گا۔ اور ان کو بھی بیماری سے نجات مل جاوے گی۔ اور اگر انہوں نے اُس طبیب کا کہنا نہ مانا تو گویا اپنے آقا ہی سے سرتابی کی اُس کے غصہ میں مبتلا ہوئے اور نہایت سخت سزا ان کو ملی اور مرض نے ان کا کام تمام کر دیا۔ اسی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس حدیث میں جو فرشتوں کی طرف سے روایت کی ہے اشارہ فرمایا کہ اس کا حال ایسا ہے کہ جیسے کسی شخص نے ایک گھر تعمیر کر کے اس میں کھانا تیار کیا اور ایک بلانے والے کو بھیج دیا کہ لوگوں کو بلالائے۔ اب جس نے بلانے والے کی بات مان لی اس نے گھر میں داخل ہو کر کھانا کھایا اور جس نے اس کے کہنے کی پرواہ نہ کی وہ نہ گھر میں داخل ہوا نہ اس نے کھانا کھایا۔ اور اگر جبکہ ارشاد فرمایا کہ میرا اور ان احکام کا حال جن کے ساتھ خدا نے مجھ کو بھیجا ہے ایسا ہے جیسے کہ کسی آدمی نے کسی قوم کے پاس جا کر کہا کہ لوگو! میں نے اپنی آنکھ سے لشکر دیکھا ہے تم کو بربلا آگاہ کرتا ہوں کہ اپنے بچنے کی فکر کرو۔ اپنے آپ کو بچاؤ۔ جنہوں نے اس کا کہنا مان لیا اور شروع رات سے سفر کا سامان کر کے چل دیئے وہ محفوظ رہے اور جس فرقہ نے اس کو سچا نہ جانا وہ اپنی جگہ ٹھہر رہا یہاں تک کہ صبح کے وقت لشکر نے ان کو آیا اور بیخ و بن سے برباد کر دیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کی طرف سے فرمایا کہ وہ تمہارے اعمال میں جو تم پر اترتے ہیں۔

ہماری اس تقریر سے کہ حالت احکام کی بین بین ہے۔ یعنی اعمال کو اور چیزوں کے واجب اور حرام مقرر کرنے میں دونوں کو ثواب اور عذاب کے مستحق ہونے میں دخل ہے ان مختلف دلیلوں میں بھی اتفاق ہو گیا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کو ان کے اعمال پر عذاب دیا جاوے گا یا نہیں۔

اور بعض لوگ یہ تو کسی قدر جانتے ہیں کہ احکام کے یہ مصلحتیں علت ہیں اور اعمال پر جزا ان نفسانی حالتوں کی ہی وجہ سے مرتب ہوتی ہے کہ جن سے نفس عمدہ ہو جاتا ہے یا بگڑ جاتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بدن میں ایک بوٹی ہے اسی کی درستی سے سارا بدن درست رہتا ہے اور اُس کے بگڑنے سے سارا بدن بگڑ جاتا ہے۔ سنو کہ وہ دل ہے۔ لیکن یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اس فن کا مدون کرنا اس کے اصول و فروع کا مرتب کرنا عقلاً تو اس واسطے منع ہے کہ اس کے مسائل نہایت مشکل ہیں، اور شرعاً اس لیے ناممکن ہے کہ سلف نے اس کو جمع نہیں کیا حالانکہ ان کا زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھا اور ان کے علوم بہت وسیع تھے تو گویا اس کے ترک پر سب کا اتفاق سا ہو گیا ہے یا یوں کہہ سکتے ہیں کہ اس علم کے مرتب کرنے میں کوئی معتد بہ فائدہ نہیں ہے کیونکہ شریعت پر

عمل کرنا کچھ احکام کی مصلحتوں سے واقف ہونے پر موقوف نہیں۔ یہ سب گمان فاسد ہیں۔ اس لیے اس قول کے کہ اس کے مسائل مشکل ہیں، اگر یہ معنی ہیں کہ اس صورت میں اس علم کا جمع کرنا بالکل ہی ناممکن ہے تو مسائل کے مشکل ہونے سے یہ بات لازم نہیں آتی۔ دیکھو تو حید و صفات کے مسائل کیسے کیسے مشکل ہیں ان کا پورا دریا منت کرنا کیسا دشوار ہے۔ تاہم خدا جس کے لیے چاہتا ہے ان کو آسان کر دیتا ہے۔ ہر ایک علم کا یہی حال ہے۔ ظاہر نظر میں معلوم ہوا کرتا ہے کہ اس میں بحث کرنا دشوار ہو گا اور اس کا پورا پورا دریا منت کرنا تقریباً ناممکن ہو گا لیکن جب اس کے متعلقات میں کوشش کی جاتی ہے اور آہستہ آہستہ اس کے مقدمات و مبادی سمجھ جاتے ہیں تو اس میں قدرت بڑھتی جاتی ہے اور اس کی بنیادیں مستحکم ہوتی جاتی ہیں۔ اور اس کی فروعات اور متعلقات کا نکالنا آسان ہوتا جاتا ہے۔

اور اگر یہ معنی ہیں کہ اس میں کسی قدر دشواری ہے، اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں، لیکن دشواری ہی سے تو بعض عالموں کی فضیلت بعض پر ظاہر ہوا کرتی ہے، جب تک کہ مشقتیں اور شدید نہ پھیلے جائیں تمنا میں پوری نہیں ہوتیں۔ علوم میں ملکات جب ہی حاصل ہوتے ہیں کہ عقلی تکالیف برداشت کی جائیں اور ہر ہر بات کے سمجھنے میں نہایت خوش اور غور کیا جائے۔

اور یہ کہنا سلف نے اس کو بدو نہ نہیں کیا ہے، ہم کو سلف کے مدون کرنے کی کیا پرواہ ہے۔ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اصول کو قائم کر دیا ہے اور اس کے فروع کو مرتب فرما دیا ہے۔ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت زیدؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عائشہؓ وغیرہ جیسے فقہاء و صحابہؓ نے اس میں گفتگو کی ہے۔ اور اس کی وجہ کو روشن بیانی سے ظاہر کر دیا ہے اور ان کے بعد علمائے دین اور ہر دایان طریقہ یقین ان ضروری امور کو جنکو خدا تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ذخیرہ کیا تھا ظاہر کرتے رہے ہیں۔ جب ان کو کسی ایسے شخص سے مناظرہ کی ضرورت آپڑتی تھی جو شک و شبہ سے فتنہ پر دازی کرنا چاہتا تھا، تو وہ مستعدانہ بحث کی شمشیر کو میان سے نکال لیتے تھے۔ اپنے ارادوں کو مصمم کر کے جرات اور دلیری سے بدعتیوں کے لشکر کو ہزیمت دیتے تھے۔

میں نے خوب سمجھ لیا کہ ایک ایسی کتاب کا مدون کرنا جس میں اس فن کے اصول و قواعد کا ایک معقول حصہ ہو نہایت کار آمد اور پر منفعت ہو گا۔

مقدمین کو اس فن کی اس لیے ضرورت نہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت سے ان کے عقیدے بالکل صاف تھے۔ آپ کے زمانے سے وہ قریب تھے۔ ان میں اختلافات کم تھے۔ ان کے دل مطمئن تھے۔ ان امور کی تفتیش کی ان کو کچھ ضرورت نہ تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکے تھے منقول کو معقول سے مطابق کرنے کا ان کو کچھ خیال نہ تھا۔ ثقات سے ائمہ مسئلوں کا دریافت کر لینا ممکن تھا۔

علیٰ ہذا القیاس اسی وجہ سے کہ ان کا زمانہ قرن اول کے متصل تھا۔ وہاں حدیث ان کے پیش نظر تھے، اپنے

کانوں سے وہ ان کا کلام سنتے تھے۔ ہر ایک بات کو علمائے ثقات سے دریافت کر سکتے تھے۔ اختلافات مذہبی ان میں کم تھے۔ فنون حدیث کی کچھ ضرورت ان کو نہیں تھی، غریب حدیثوں کی شرح اسماء و رجال کے تحقیقات ان کی عدالت کے درجے بیان کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی۔ ایسے ہی مشکل احادیث کی تفسیر حدیث کے اصول مختلف حدیثوں کا بیان احادیث کے راز، ضعیف کو صحیح سے تمیز دینا موضوع کو معتبر سے جدا کرنا یہ سب غیر ضروری تھا۔ فنون بالا میں سے ہر فن کی تدوین ان کے اصول و فروع کی ترتیب مدت دراز کے بعد ہوئی۔ جب اس کی ضرورت کا وقت آیا پھر ایک زمانہ کے بعد فقہاء میں اس بنا پر اختلاف ہوا کہ احکام کی کیا کیا علتیں ہیں۔ اور ان علتوں کے متعلق ایسی بحثیں چھڑیں کہ ان سے وہ مصلحتیں کیسی حاصل ہو سکتی ہیں جو شرع میں معتبر ہیں۔ اب اکثر مذہبی مسائل میں اپنی رائے کو دخل دیا جانے لگا۔ اور اعتقادی اور عملی مسئلوں میں شکوک و شبہات پیدا ہونے لگے اور ایسا وقت آپنا کہ نقلی نصوص پر عقلی دلائل کا قائم کرنا اور منقول کو معقول سے مطابق کرنا دین کی کامل مدد کا باعث ہوا اور مسلمانوں کی پراگندگی دور کرنے میں ایسی ایسی کوششوں سے عمدہ آثار ثابت ہوئے۔ یہ عبادت سب عبادتوں میں افضل اور تمام بندگیوں کے اصل اصول قرار پائے۔

یہ کہنا کہ اس فن یعنی اسرار دین کی تدوین بے فائدہ ہے۔ بالکل بے اصل ہے بلکہ اس میں بڑے بڑے فائیدے ہیں۔ اولاً اس کے ذریعے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک بہت بڑے معجزے کا اظہار ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے قرآن عظیم کو پیش کیا جس نے تمام بلغائے زمانہ کو تھکا مارا کسی ایک سے بھی بن نہ پڑا کہ ویسی ایک سورۃ بنا سکتا۔ لیکن جب زمانہ قرن اول کا گزر گیا اور اس کی معجزہ نما وجہیں اکثر لوگوں پر مخفی ہو گئیں تو علماء امت نے اپنی ہمت سے ان وجوہ کو ظاہر کر دیا تاکہ جو لوگ ان کے ہم رتبہ نہ ہوں وہ قرآن کے اعجاز کو بخوبی سمجھ سکیں، ایسے ہی خدا کی جانب سے آپ نے ایسی شریعت کو عام نظروں کے سامنے پیش کیا جو تمام شرائع سے زیادہ مکمل ہے۔ اس میں ایسی ایسی مصلحتیں ملحوظ ہیں جن کا اندازہ طاقت بشری نہیں کر سکتی۔ آپ کے زمانہ کے لوگوں نے احکام الہیہ کی عظمت کو خوب معلوم کر لیا تھا اپنی زبانوں سے انہوں نے اس کا اظہار کیا ہے اور اپنے خطبوں اور تقریروں میں اس کو صاف صاف بیان کیا ہے لیکن ان کا زمانہ گزر جانے کے بعد یہ ضرورت پیش آئی کہ امت محمدیہ میں کوئی ایسا شخص ہو جو اس قسم کے اعجاز کی وجوہ کو لوگوں پر ظاہر کرے ان اسباب کی تشریح کر دے جن سے عیاں ہو جائے کہ شریعت محمدیہ تمام شرائع سے زیادہ کامل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پایہ کی چیز کا ظاہر ہونا ایک بڑی عظمت معجزہ ہے۔ ثانیاً ایمان لانے کے بعد اس علم سے ولی الطہینان زیادہ بڑھ جاتا ہے۔ جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیکن تاکہ مصلحت ہو جائے۔

ثالثاً جب دلائل باہم ایک دوسرے کے موافق ہوتے ہیں اور کوئی شے جب مختلف طریقوں سے ثابت

کی جاتی ہے تو اس سے سینہ میں ایک قسم کی راحت پیدا ہو کر اضطراب دور ہو جاتا ہے۔

رابعاً۔ خالصاً خدا کی عبادت کرنے والا جب خدا کی عبادت میں کوشش کرتا ہے اور اس پر وہ عبادتوں کے مشروع ہونے کی وجہ سے واقف ہوتا ہے اور عبادت کے ارواح اور انوار کی دل سے محافظت کرتا ہے تو مقوڑی عبادت بھی اس کو بہت نفع دیتی ہے۔ اور وہ اندھا دھند کسی کام کو نہیں کرتا اس لیے امام غزالیؒ نے سلوک کی کتابوں میں عبادت کے اسرار کا سجا بیان کئے ہیں۔

خامساً۔ فقہاء نے اکثر فقہ کے فروعی مسئلوں میں اسی بنا پر کہ احکام کی علتیں کون سی مناسب اور کون سی نامناسب ہیں بڑا اختلاف کیا ہے اور پوری تحقیق کے بغیر اس کی مصلحتوں کے متعلق ایک مستقل گفتگو کی جاوے کتاب نام تمام رہتی ہے۔

سادساً۔ بدعتی لوگ اکثر اس قسم کے شبہ اسلامی مسئلوں میں ظاہر کیا کرتے ہیں کہ یہ عقل کے خلاف ہیں۔ اور جو چیز عقل کے خلاف ہو اس کو دور کر دینا چاہیے۔ یا کسی تاویل سے درست کر دینا چاہیے۔ چنانچہ عذاب قبر میں کہا کرتے ہیں کہ یہ کیفیتیں بدعتیہ عقل کے بالکل خلاف ہیں۔ ایسے ہی حساب اعمال، پلصراط، میزان کے متعلق تقریر کرتے ہیں اور ان میں دوران کار تاویلیں گھڑا کرتے ہیں اور فرقہ اسمعیلیہ نے یہ کہہ کر بڑا فتنہ برپا کیا تھا کہ یہ کیا بات ہے کہ رمضان کے پہلے دن کا روزہ تو واجب ہو اور شوال کے پہلے دن کا روزہ حرام ہو اور ایسی ہی گفتگوئیں اور بھی ہوتی ہیں۔ ایک فرقہ یہ خیال کر کے کہ رغبت اور خوف دلانے کی چیزیں صرف لمبعتوں کے ابھارنے کے لیے ہیں۔ واقعہ میں ان کی کوئی پائدار اصل نہیں، ترغیب و ترہیب کے مضامین کا مذاق اڑاتے ہیں۔

ایسے ایسے مسندوں کے دفع کرنے کی یہی صورت ہے کہ ہر ہر امر کی مصلحتیں بیان کی جائیں ان کے قاعدے خوب پختہ کئے جاویں۔ یہو دونصارے دہریوں کے مقابلہ میں بھی ایسا ہی کیا گیا ہے اور اس علم کا ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ فقہاء میں ایک فرقہ اس کا قائل ہے کہ جو حدیث قیاس کے بالکل مخالف ہو وہ نہیں ماننی چاہیے اس سے اکثر صحیح حدیثوں میں بھی بڑی خرابی پڑ گئی۔ مثلاً حدیث مصراۃ اور حدیث قلین۔ اس لیے اہل حدیث کو ضرر ہوا کہ ان کے الزام حجۃ کے لیے بتاویں کہ یہ سب حدیثیں شرعی مسئلوں کے بالکل موافق ہیں۔ اور علاوہ مذکورہ بالا فائدوں کے بے شمار فائدے ہیں اور جب مجھ پر بیان کا جوش غالب ہو گا اور قاعدوں کی تمہید بیان کرنے میں مجھ کو نہایت غور کرنا پڑے گا تو بمقتضائے کلام میرے قلم سے وہ باتیں نکل جائیں گی کہ مناظر متکلمین سے کم لوگ اس کے قائل ہوئے ہوں گے۔ مثلاً اس کا قائل ہونا کہ خدا تعالیٰ آخرت کے موقعوں پر شکل و صورت میں تجلی فرمائے گا اور ایک عالم کو ثابت کرنا جس کی ترکیب عنصری نہیں ہے۔

اس میں اعمال اور معنی چیزیں ایسے ایسے قالبوں میں جو صفت میں ان اعمال وغیرہ کے مناسب ہوتے ہیں مجسم ہو کر ظاہر ہوتی ہیں اور قبل اس کے کہ زمین پر حوادث پیدا ہوں وہ پہلے ہی سے بیچگون عالم میں ظاہر ہو جاتی ہیں۔

اور اس بات کا قائل ہونا کہ اعمال کو نفس کی حالتوں سے ایک خاص تعلق ہے اور دنیا اور آخرت میں جزا پانے کا حقیقہ وہی باعث ہوتے ہیں اور قضا و قدر کا قائل ہونا جن کا اثر لازمی ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس۔

اور یہ معلوم کر لینا چاہیے کہ میں نے ایسے ایسے اقوال پر حجرات جب ہی کی ہے کہ آیتوں اور حدیثوں اور صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے آثار کو ان کے موید پایا ہے۔ اہل سنت میں خاص درجہ کے لوگ جو علم لدنی کی وجہ سے سب سے ممتاز ہوئے ہیں۔ ان مسئلوں کے قائل ہو چکے تھے انہوں نے اپنے اصول ان اقوال کے موافق قائم کیے تھے۔

اہل سنت حقیقاً علم کلام کے کسی خاص فرقہ کا نام نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ نے ضروریات دین کے ماننے کے بعد جن جن مسئلوں میں اختلاف کیا ہے اور باہمی اختلاف سے ان کے جدا فرقے بن گئے ہیں۔ وہ دو قسم کے ہیں۔ بعض تو ایسے ہیں کہ قرآن کی آیتوں یا صحیح حدیثوں میں ان کا بیان ہوا ہے۔ سلف یعنی صحابہ و تابعین ان کو مانتے رہے۔ ایک زمانہ کے بعد جب اپنی رائے کا پسند کرنا ہر صاحب رائے کا شیوہ ہو گیا اور مسلمانوں کے باہم فرقے بننے لگے تو ایسے وقت میں ایک فرقہ نے تو انہیں امور کو اختیار کیا جو صاف صاف قرآن اور حدیث سے ثابت تھے۔ سلف کے عقیدوں پر وہ مضبوطی سے جم گئے اس کی کچھ پروا نہ کی کہ عقلی قاعدوں کے موافق ہوں یا مخالف اگر فن معقول کی کوئی بات بیان بھی کی تو مخالفین کے الزام دینے کو یا دلی اطمینان بڑھانے کو راویوں سے کوئی فائدہ حاصل کرنا ان کو مقصود نہیں تھا۔ ان کا نام اہل سنت ہے۔ اور ایک فرقہ نے اپنا یہ شیوہ اختیار کیا کہ جہاں جہاں اپنے زعم میں اسلام کی کوئی بات انہیں عقلی اصول کے خلاف معلوم ہوئی تو اس کی تاویل کر کے ظاہری معنی سے پھیر دیا۔ اور ہر مسئلہ میں علم معقول کے قاعدوں کے موافق کلام کیا۔ جیسے سوال قبر۔ وزن اعمال۔ خدا کا دیدار اولیاء کی کرامتیں۔ یہ سب امور قرآن و حدیث سے برملا ثابت ہیں۔ سلف نے ان پر اتفاق کیا ہے۔ لیکن بعض لوگوں کی نظر میں یہاں معقول کا قافیہ تنگ ہے۔ اسی واسطے ایسے ایسے امور کا یا تو وہ صاف صاف انکار کرتے ہیں یا پھیر بھار کر معنی کچھ کے کچھ لیا کرتے ہیں۔ اور ایک فریق قائل ہے کہ ہمارا ان امور پر ایمان ہے۔ اگرچہ ان کی اصلی حقیقت ہم کو معلوم نہ ہو اور ان پر معقول کی کافی شہادت ہمارے خیال کے موافق نہ ہو۔

اور ہم کہتے ہیں کہ ہمارا ایمان ہے اور خدا کی جانب سے صاف دلائل اس کی حقانیت کے

ہمارے پاس موجود ہیں۔ اور ہماری رائے میں عقلی شہاد قوی سے ان کا کافی ثبوت ہوتا ہے۔

اور امور دینی میں سے ایک حصہ ایسا ہے کہ قرآن میں ان کا ذکر نہیں ہے اور احادیث میں ان کی شہرت نہیں ہوئی صحابہ نے بھی ان کے متعلق کچھ بیان نہیں کیا۔ اس لیے اس حصہ پر ایک پر وہ سا پڑا رہا۔ لیکن آئندہ دور کے علماء میں اس کا چرچا ہوا اور وہ ایک دوسرے سے بائکل جدا ہو گئے۔ علماء نے اس حصہ میں دو طرح پر غور کیا ہے یا تو ان مسئلوں کو محض نقلی دلائل سے ثابت کیا جیسا کہ انبیاء کا فرشتوں سے افضل ہونا اور حضرت عائشہؓ کی حضرت فاطمہؓ پر فضیلت یا علمائے ان امور کو جزء دین قرار نہیں دیا۔ بلکہ امور دینی کا سمجھنا ان پر موقوف سمجھا۔ چنانچہ امور عامہ کے مسئلے جو ہر عرض کے مباحث اس لیے عالم کا حادث ہونا جب ہی ثابت ہو سکتا ہے کہ یہی بطل اور جزو لائے تجزئے ثابت کر دیا جائے۔ اور یہ امر کہ خدا تعالیٰ نے عالم کو بلا واسطہ دوسرے کے پیدا کیا ہے جب ہی پایہ ثبوت کو پہنچ سکتا ہے کہ اس مشہور قول کی تردید ہو جاوے کہ ایک چیز سے ہمیشہ ایک ہی چیز پیدا ہو سکتی ہے۔ اور جب تک کہ اسباب اور ان کے مسببات میں لزوم عقلی باطل نہ ہو جاوے معجزات کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔ معاد جسمانی کا مسئلہ جب ہی طے ہو سکتا ہے کہ ایک معدوم چیز کا دوبارہ لوٹ آنا ممکن ہو و علیٰ ہذا القیاس۔

ان باقی امور کو سمجھنا چاہیے جو بالتفصیل کتابوں میں مندرج ہیں۔

اور ایک تیسری قسم اختلاف کی یہ ہے کہ ایک اصلی امر پر تو اتفاق ہو جو قرآن و حدیث سے ثابت ہوتا ہو لیکن اس کی تفصیل و تفسیر کرنے میں علمائے اختلاف کیا ہو۔ چنانچہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ خدا میں سمع و بصر کی دو صفتیں ہیں اب اس میں اختلاف ہے کہ اس کے سمع و بصیر ہونے کے کیا معنی ہیں۔ ایک فرقہ قائل ہے کہ ان دونوں کا حاصل یہ ہے کہ خدا ان چیزوں کو اپنے علم سے جانتا ہے جو سننے یا دیکھنے کے لائق ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ دونوں بالکل علیحدہ صفتیں ہیں۔

علیٰ ہذا اس پر سب کا اتفاق ہے کہ خدا تعالیٰ حی ہے، علیم ہے، ارادہ کرنے والا ہر چیز پر قادر ہے کلام کرتا ہے۔ لیکن بعض کا قول ہے کہ ان صفتوں سے یہی معنی جو ان سے مفہوم ہونے میں مراد نہیں ہیں۔ بلکہ ان صفتوں کے اثر اور کام مراد ہیں۔ اور اسی لحاظ سے صفات مذکور اور صفت رحمت غضب۔ جو د میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ احادیث نے ان میں کچھ فرق ثابت کیا ہے۔

اور بعض قائل ہیں کہ نہیں بلکہ خدا کی ذات واجب ہی میں یہ سب امور موجود اور قدیم ہیں اور علیٰ ہذا سب متفق ہیں کہ خدا میں استواء وجہ ہونے اور متحرک کی صفت ثابت ہے۔ لیکن بعض کا قول ہے کہ ان صفات سے وہ معنی مراد ہیں جو ان کے مناسب ہوں مثلاً عرش پر ٹھہرنے سے اس پر غالب آنا مراد ہے، وہ سے ذات مراد ہے اور ایک فرقہ نے ان امور کو بحال خود چھوڑ دیا ہے اور صاف کہہ دیا کہ ان لفظوں کی مراد کو ہم نہیں سمجھتے۔

میری دانست میں اس حصہ کے لحاظ سے جس میں کوئی حکم شرعی صاف اور منصوص نہ ہو بلحاظ سنی ہونے کے کسی فریق کو دوسرے پر کوئی فوقیت نہیں ہے۔

اس لیے کہ اگر خالص سنیت پر نظر کی جائے تو اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ سلف کی طرح سے کسی مسئلہ میں چون و چرا نہ کی جائے۔ اور جب ایسے ایسے امور میں زیادہ گفتگو کرنے کی ضرورت آپڑے تو ان امور میں ان کا سپرد بننا کچھ ضروری نہیں ہے۔ یہ کیا ضروری ہے کہ جو کچھ انہوں نے قرآن و حدیث سے مستنبط کیا ہو وہ سراپا راست ہو اور اسی کا پلہ گرائیں ہو یا اپنی دانست میں انہوں نے کسی بات کو کسی امر پر موقوف خیال کیا ہو تو کیا ضرور ہے کہ یہ توقف تسلیم کرنے کے قابل ہی ہو یا جس امر کو انہوں نے قابل الہ و خیال کیا ہو وہ حقیقت میں رد کے قابل ہی ہو۔ یہ کیا ضرور ہے کہ انہوں نے ایک امر دشوار سمجھ کر غور نہ کیا ہو تو وہ حقیقت میں ایسا ہی دشوار ہو۔ کچھ ان کے بیان اور تفسیر کو اس کا کوئی ذاتی استحقاق نہیں ہے۔ کہ اوروں کی تفاسیر سے حقانیت کے لحاظ سے گراں مرتبہ ہوں اور اس لیے کہ سنی ہونے کا مدار پہلے حصہ پر ہے نہ دوسرے پر تم دیکھو گے کہ دوسرے حصے کے اکثر مسائل میں جا بجا علمائے سنت نے باہم اختلاف کیا ہے۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ کو دیکھ لو۔ ان کے علاوہ ہر زمانہ کے حاذق علما کبھی ان دقائق کے اظہار میں توقف نہیں کرتے جو حدیث کے مخالف نہ ہوں۔ اس کی کچھ پرواہ نہیں کرتے کہ متقدمین میں سے کوئی اس کا قائل ہو یا نہیں۔ جہاں میں علما کے فرقے اور مذہب مختلف پاتا ہوں تو میں ایک صاف اور روشن راستہ اختیار کر لیتا ہوں کناروں کی طرف نہیں مڑتا۔ معتدل طریقہ پسند کر کے پختگی سے اس پر تفریعات کرتا ہوں۔

یہ معلوم رکھنا چاہیے کہ ہر فن کا ایک خاصہ ہوا کرتا ہے اور ہر مقام کا مقتضایہ ہوتا ہے۔ جس کو حدیث کی غرابت سے بحث ہے۔ اس کو حدیث کی صحت اور ضعف سے کچھ غرض نہ رکھنا چاہیے۔ ایسے ہی حافظ حدیث کو فقہی فتوے میں کلام کرنا اور ایک مسئلہ کو دوسرے پر ترجیح دینا زیبا نہیں ہوتا۔ ایسے ہی ان مذکورہ بالا مباحث میں پڑنا اس شخص کا منصب نہیں ہے جو اسرار دین کے مباحث میں مصروف رہے۔ اس کی غایت ہمت اور مطلع نظر صرف اس راز کا ظاہر کرنا ہے جس کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام میں قصد فرمایا ہے۔ خواہ وہ حکم قائم رہا ہو خواہ منسوخ ہو گیا ہو یا اس کے معارض کوئی دوسری دلیل آگئی ہو اور اس معارضہ نے فقیہ کی نظر میں اس حکم کو مرجوح کر دیا ہو۔ ہاں یہ امر لایہی ہے کہ ہر فن کے غور کرنے والے کو وہی بات اختیار کرنی چاہیے جو اس فن کے لحاظ سے زیادہ اچھی اور موزوں ہو۔ حدیثیں شہروں میں مدون ہو کر فقہاء سے موبد ہو کر اور یہ معلوم ہونے کے بعد کہ پیروی کے قابل کون کون سی ہیں ان حدیثوں سے میسر ہو گئی ہیں جن میں یہ اوصاف نہیں ہیں۔ اور ایسے ہی وہ حدیثیں جو کثرت اور قوت رعایت کی وجہ

سے اولیٰ درجہ کی حدیثوں سے خالص قرار پانے کی وجہ سے تاہم اگر اسی قسم کا کوئی امر تبعاً مذکور ہو تو کیا مفاد فقہ ہے مسائل اجتہاد میں بحث کرنا اس کی طرف میلان کرنا جو حق سے ہوا بل علم سے کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور ائمہ کی کسر شان میں طعن باعث نہیں ہے۔

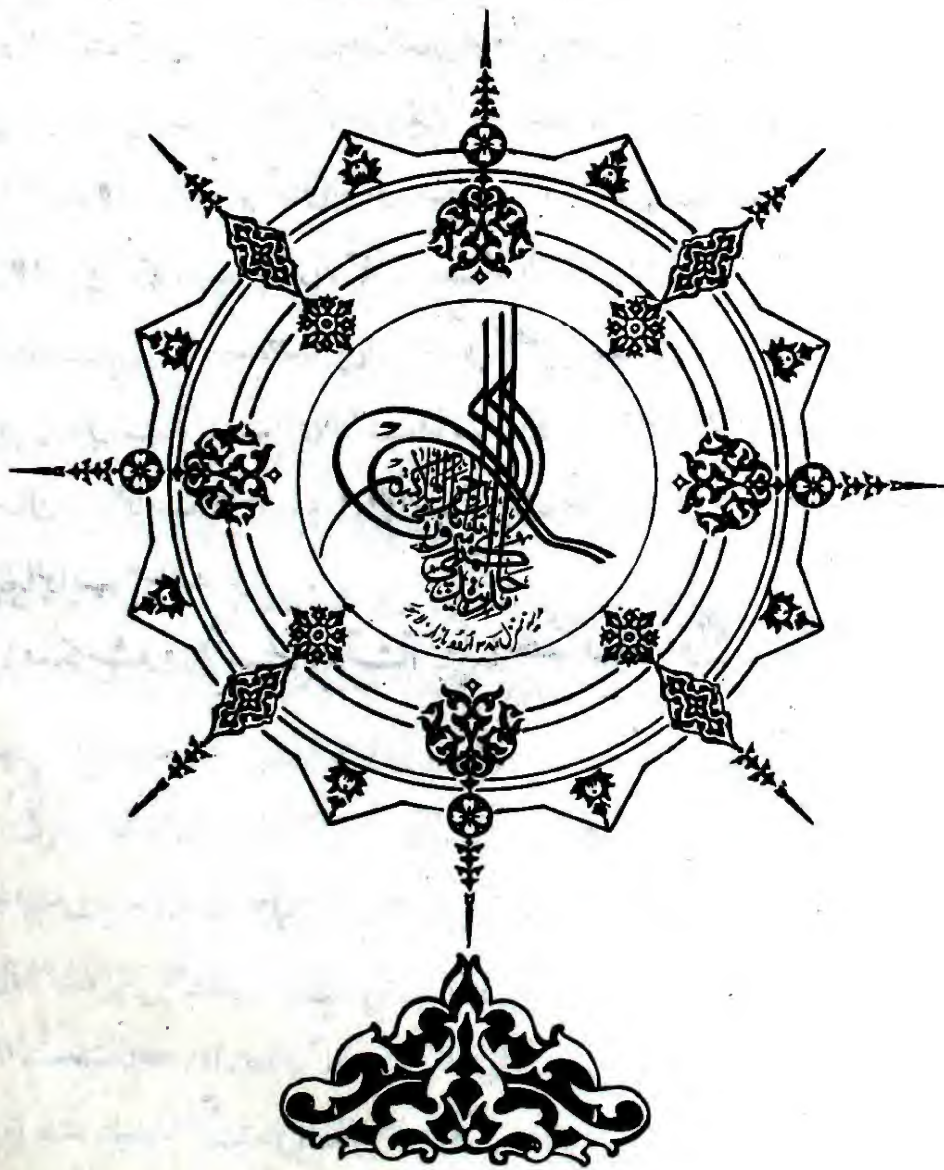
اور سن لو کہ میں ایسی گفتگو سے بالکل بری ہوں جو کسی آیت قرآنی یا حدیث نبوی کے مخالف ہو یا اجماع امت کے خلاف ہو جس کی خوبی اور بہتری پر شہادت ہو چکی ہے یا کسی ایسے مسئلے کے خلاف ہو جس کو جمہور مجتہدین نے اختیار کیا ہو یا مسلمانوں کی جماعت کثیر نے اس کو مقبول کر لیا ہو۔ اگر مجھ سے کہیں اس قسم کی کوئی بات سرزد ہوئی ہو تو اس کو بالکل خطا سمجھنا چاہیے جو شخص مجھ کو خواب غفلت سے بیدار کرے خدا کی اس پر رحمت ہو۔ ہم کو ایسے لوگوں کی ہر بات سے اتفاق کرنا کچھ ضروری نہیں ہے جو متقدمین کے کلام سے مستنبط کرتے رہتے ہیں اور جھگڑے مناظرے کرنا ان کا منصب ہوتا ہے۔ ہم بھی آدمی ہیں وہ بھی آدمی تھے۔ کبھی وہ کامیاب ہوتے ہیں کبھی ہم۔

میں نے اس کتاب کے دو حصے کئے ہیں۔ پہلے حصے میں وہ کلی قاعدے ہیں جن پر شرایع کی مصلحتوں اور اعراض کا مدار ہے اس قسم کے اکثر مسئلے ایسے ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے موجودہ مذہبوں میں مسلم ہو چکے تھے یا ہم ان اہل مذہب میں ان امور کے متعلق کچھ ایسا اختلاف نہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہا لہ کا ذکر فرمایا ہے، جیسے کہ فروعی باتوں کے بتانے کے وقت ان اصولوں کو بتادیا کرتے ہیں جن پر کہ وہ فروع کو اصول کی طرف پھیر دینے پر قادر ہو گئے۔ وہ پہلے ہی ان کے نظائر دیکھ دیکھ کر جو ملت اسمعیلی کے پیرو عرب اور یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں میں پائے جاتے تھے۔ مشتاق ہو گئے تھے۔ مجھ کو معلوم ہوا کہ اگر تمام شرایع کو تفصیلاً دیکھا جائے تو ان کی انتہا دو قاعدوں پر ہوتی ہے۔ اولاً نیکی اور گناہ کے مباحث۔ دوسرے سیاست مذہبی کے مباحث لیکن نیکی اور گناہ کی پوری حقیقت بدون اس کے ناممکن رہتی ہے کہ اس سے قبل جزائے اعمال پر کافی بحث نہ کی جاوے نفع اٹھانے کے وسائل کا پورا بیان نہ ہو۔ نوع انسانی کے کمالات اور سعادت کے درجے نہ بیان کئے جائیں لیکن یہ مباحث بھی اور مسئلوں پر مبنی پائے گئے جو اس علم میں صرف تسلیم کر لیے گئے ہیں۔ ان کی کچھ حقیقت یہاں نہیں بیان کی گئی۔ عام شہرت کی وجہ سے ان کی یہاں تصدیق کر لی گئی۔ یا اس لیے مان لیا ہے کہ ان کی تعلیم دیے والے کے ساتھ حسن عقیدت تھی۔ یا ان دلائل پر اعتقاد کیا گیا ہے جو ان امور کے اثبات کے لیے ایک دوسرے بلند مرتبہ علم میں لائے جائیں۔ اور نفس کے مباحث چونکہ عام فرقوں کی کتابوں میں طے ہو چکے ہیں اس لیے میں نے نفس کی حقیقت اس کی بقا اور بدنی مفارقت کے بعد آرام و رنج پانے کے متعلق زیادہ گفتگو نہیں کی۔ البتہ ایسے بعض بعض مسائل کا ذکر ان موقعوں پر کر دیا ہے کہ کتاب میں اس کے بیان میں خاموش تھیں کہیں کہیں ترتیب اور تفریع کر دی گئی ہے جس کو خدا کی توفیق سے میں نے ایجاد کیا ہے۔ مسلم مسائل میں سے صرف وہی

بیان کر دیئے ہیں کہ اوایل میں سے کوئی ان کے درپے نہ ہوا تھا، نقل دلائل بیان کرنے کا بھی میں نے کچھ اہتمام نہیں کیا اس لیے میں اس حصے میں صرف وہی مسائل بیان کر دوں گا جن کی علت بیان کئے بغیر یہاں صرف تصدیق کر لینا چاہیے۔ اس کے بعد دنیا اور آخرت میں اعمال کے جزا پائے پر بحث کی جائے گی۔ پھر منفعتوں کے وہ وہ مسائل بیان کئے جائیں گے جو عام لوگوں میں پیدائشی اور فطری ہیں اور اپنی اپنی رائے کے موافق عرب اور عجم میں کوئی ان کو فروغ و گدازت نہیں کرتا۔ اس کے بعد انسان کو نوعی سعادت اور بد بختی کا بیان ہے اور اس کا بھی ذکر ہے کہ آخرت میں ان دونوں کے نتائج کیونکر ظہور پذیر ہوں گے۔ پھر نیکی اور گناہوں کے اصول ذکر کئے جائیں گے جن پر تمام اہل مذاہب کا نسلاً بعد نسل اتفاق ہوتا رہا ہے۔ پھر اس کا بیان ہے کہ جب کسی قوم پر مذہبی حکمرانی کی جاتی ہے تو حدود اور شرائع کا تقرر کیونکر ہوتا ہے پھر اس کا تذکرہ ہے کہ کلام نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) سے احکام شرعی کیونکر مستنبط کئے جاتے ہیں۔ دوسرے حصہ میں ان اسرار کی تفصیل ہے جو ابواب ذیل سے علاقہ رکھتے ہیں۔

۱) ابواب ایمان (۲) ابواب طہارت (۳) ابواب نماز (۴) ابواب زکوٰۃ (۵) ابواب روزہ (۶) ابواب حج۔
 ۷) ابواب احسان (۸) ابواب معاملات (۹) ابواب تربیت منزل (۱۰) ابواب سیاست مدن (۱۱) ابواب معیشت (۱۲) چند ابواب مختلف۔

اب مقاصد شروع کرنے کا وقت آچکا۔ الْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا۔



marfat.com

قسم اول اُن قواعد کلیہ کے بیان میں جن سے وہ شرعی مصلحتیں نکلتی ہیں جن کا شریعت کے احکام میں

لحاظ کیا گیا ہے۔ اس میں مباحث ۴۰، بابوں میں ہیں :

(مباحث اول)

”تکلیف اور جزا سزا دینے کے بیان میں“

باب اول

خدا کی صفت ابداع، خلق، تدبیر کا بیان

جانتا چاہیے کہ ایجاد عالم کے لحاظ سے خدا کی بہ ترتیب تین صفتیں ہیں۔ اولاً ابداع، ابداع کہتے ہیں عدم محض سے کسی چیز کو پیدا کرنا۔ اس طرح بغیر کسی مادہ کے کوئی چیز پر وہ عدم سے وجود میں آتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس امر کے آثار کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ پہلے صرف خدا ہی تھا۔ اس سے پہلے کوئی چیز موجود نہ تھی :

دوسری صفت خلق کی ہے۔ مخلوق کہتے ہیں کسی مادہ سے کسی چیز کو پیدا کرنا۔ جیسے کہ خدا نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور جن کو خالص بے دھوئیں کی آگ سے پیدا کیا۔ عقل اور نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے عالم کی نویں اور جنسیں مختلف مختلف پیدا کی ہیں۔ اور ہر ایک نوع اور جنس کی خاصیتیں جدا جدا کر دی ہیں۔ مثلاً نوع انسان کی خاصیت ہونا، جلد کا کھلنا ہونا، قد کا سپید ہونا، گفتگو کا سمجھ لینا ہے۔ گھوڑے کی نوع کی خاصیت ہے ہنسنا، اس کی جلد کا بالوں سے ڈھکا ہوا ہونا، قد کا کچ ہونا، گفتگو کا نہ سمجھنا، زہر کی خاصیت ہے زہر کھانے والے آدمی کو ہلاک کرنا۔ سونٹ کی خاصیت گرم خشک ہے۔ کافور کی خاصیت سرد ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام معدنی نباتاتی، حیوانی نوعوں کی ہی کیفیت ہے۔ خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ جو خاصیت جس چیز میں پیدا کر دی ہے وہ اس سے کبھی جدا نہیں ہو سکتی :

ان خاصیتوں کے درجوں میں جو خاصیتیں کہ خاص افراد کی ہیں وہ سب خاص ہیں۔ خاصیتوں میں جو کسی خاص قدر عموم اور احتمال تھا، وہ اُن کی وجہ سے معین ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی نوعوں کے درجہ میں جو خاصیتیں ہوتی ہیں اُن سے جنس کی خاصیتوں میں ایک خصوص پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ خاصیتیں ترتیب وار بعض عام بعض خاص مثلاً جسم نامی، حیوان، انسان خاص شخص میں باہم مخلوط معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن عقل ان کا فرق معلوم کر کے ہر ایک خاصیت کو اس کی ہی طرف منسوب کر دیتی ہے جس کی وہ خاصیت ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر چیزوں کے خواص بیان فرمائے ہیں۔ اور اُن کے اثر و ان کو ان چیزوں کی طرف منسوب کیا ہے :

فرمایا کہ تلپتہ ایک قسم کا حریرہ ہوگا ہے جو اُن کا بنایا جاتا ہے۔ کبھی کبھی اس میں شہد بھی ڈالتے ہیں۔ دودھ

کے ہمرنگ ہوتا ہے) مریض کے شکم کو آرام دیتا ہے۔ کلونجی کو فرمایا کہ وہ موت کے سوا ہر مرض کے لئے شفا ہے :
 اُنٹوں کے پیشاب اور دودھ کی نسبت فرمایا کہ وہ اُن کو آرام دیتا ہے جن کو کھانا نہ ہضم ہوتا ہو اور
 اُن کے معدہ میں غذا رکھتی ہو، شیرم کو فرمایا کہ وہ گرمی پیدا کرتا ہے :

تیسری صفت خدا تعالیٰ کی عالم موالید کی تدبیر کرنا ہے۔ اس تدبیر کا آل یہ ہے کہ تمام موالید میں جو جو
 چیزیں حادث ہوتی ہیں وہ سب ایک ایسے انتظام کے موافق ہوں جو اس کے علم و حکمت میں پسندیدہ ہے۔
 سب سے وہ مصلحت حاصل ہو جو فیض الہی کا مقتضاء ہے۔ جیسے کہ ابر سے مینہ نازل کرتا ہے۔ اس سے لوگوں
 اور حیوانات کے لئے زمین میں سے ہر قسم کے درخت بوٹیاں پیدا کرتا ہے تاکہ مدت معلوم تک اُن کی زندگی کا باعث
 ہوں اور جیسے حضرت ابراہیم اگ میں پھینکے گئے تو خدا نے اُن کے زندہ رکھنے کے لئے اگ کو خشک و ریاض
 سلامتی کر دیا۔ اور حضرت ایوب کے بدن میں بیماری کا مادہ پیدا ہو گیا تھا۔ خدا تعالیٰ نے ایک ایسا چشمہ پیدا کر
 دیا جس سے اُن کی بیماری کو آرام ہو گیا۔ اور خدا تعالیٰ نے اہل زمین پر نظر ڈالی۔ وہ تمام عرب اور عجم
 سے ناخوش ہوا۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی بھیجی کہ اُن کو ڈراویں اور جہاد کریں۔ تاکہ
 جس کو چاہے تاریکیوں سے نور کی طرف لائے :

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو قویق موالید میں خدا تعالیٰ نے پیدا کی ہیں اور ان سے کبھی جدا نہیں ہوتیں۔ وہ
 جب آپس میں ایک دوسرے سے مزاحمت کرتی ہیں۔ تو حکمت الہی کا یہ تقاضا ہے کہ اُن سے مختلف اثر پیدا ہو
 جائیں۔ بعض جو ہر ہر بعض عرض اور جو اعضاء ہوں وہ افعال ہوں یا الارادے، ذی عقل سے ہوں یا غیر ذی عقل سے :
 اب اُن امور میں اس لحاظ سے کوئی مشابہت نہیں ہے کہ جو اس کے سبب کا تھا صاف تھا۔ وہ صادر نہ ہوا۔ یا وہ چیز
 صادر ہوئی۔ جو اس کے مقتضائے سبب کے خلاف تھی۔ اور قاعدہ ہے کہ اگر کسی چیز کے وجود کو اس کے سبب کے
 لحاظ سے دیکھیں۔ کہ جو اس کے پیدا ہونے کا باعث ہوتا ہے۔ اُس میں خوبی ہوا کرتی ہے جیسے کہ کاٹنے کی
 صفت کو اس لحاظ سے دیکھیں کہ لوہے کا جو ہر اس کا باعث ہے۔ اگرچہ وہ اس لحاظ سے بُرا ہے کہ اس سے
 بنیاد انسانی فوت ہو جاتی ہے۔ ان آثار میں شر کی بات یہی ہے کہ اُن سے ایک ایسی چیز پیدا ہوتی ہے کہ اس کے
 علاوہ ایک دوسرے میں مصلحت زیادہ ہے۔ اثرات کے اعتبار سے کوئی ایسی چیز پیدا نہیں ہوتی جس کے عمدہ اثر
 ہوں۔ جب اس قسم کے شر کے آثار مہیا ہونے لگتے ہیں تو خدا تعالیٰ کی رحمت عام کا جو اپنے بندوں پر ہے۔ اور
 اُس کی قدرت شاملہ اور محیط علم کا یہ اقتضاء ہوتا ہے کہ اُن قوتوں میں اور قوت والی چیزوں میں مختلف طور پر
 تصرف کرے۔ قبض سے یا بسط سے احالہ اور ابہام سے تاکہ اُن سے امر مطلوب حاصل ہو جائے۔ قبض کی مثال
 یہ ہے کہ دجال مسلمان بندہ کے قتل کا دوسری مرتبہ ارادہ کرے گا۔ لیکن باوجود قتل کے اسباب درست ہوں گے

اُس کے اوزار مٹیوں میں تھے۔ لیکن خدا اس کو قدرت نہ دے گا :
بسط کی مثال یہ ہے کہ حضرت ایوبؑ نے زمین کو رگڑا اور خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے چشمہ کو جاری کر دیا۔
حالانکہ عادۃً ایسا نہیں ہوا کرتا کہ پاؤں رگڑنے سے پانی پھوٹ جایا کرے :

خدا اپنے مخلصین کو جو اس ایسی طاقت عطا کرتا ہے کہ عقلاً اس قسم کے بدلتوں سے بلکہ اس کے دو چند
سہ چند سے بھی اس قسم کی طاقت حیا میں نہیں آسکتا۔ اور حالہ جیسے حضرت ابراہیمؑ کی آگ کو پاکیزہ ہوا کر دیا :
اور الہام کی صورت یہ ہے جیسے کشتی کو پھاڑ دینا اور دیوار کو درست کر دینا اور غلام کو قتل کرنا
کتبوں اور شریعتوں کا نازل کرنا اور الہام کبھی تو ایسی شخص کو ہوتا ہے جس کے لئے اس کی ضرورت ہو اور کبھی
اسی کی وجہ سے دوسرے کو بھی ہو جاتا ہے۔ قرآن عظیم نے تدبیر کے انواع کو نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے :

باب نمبر ۲

”عالم مثال کا ذکر“

جانتا چاہیئے کہ اکثر حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایسا عالم موجود ہے جس کی ترکیب معانی سے نہیں ہے
اس میں ہر ایک جسمانی چیز کی مناسب صفت اور حالت میں وہ چیزیں جو معنوی ہیں، صورت پکڑتی ہیں۔ اور قبل
اس کے کہ چیزیں زمین پر ظاہر ہوں۔ پہلے اس عالم میں موجود ہو جایا کرتی ہیں۔ اور موجود ہونے کے بعد ہو
آئیں معانی کے اندازہ کی ہوتی ہیں اور اکثر ایسی چیزیں جن کا کہ عام نظر میں کسی قسم کا جسم نہیں ہوا کرتا
وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ میں منتقل ہوتی ہیں، نازل ہوتی ہیں۔ لیکن عام لوگوں کو نظر نہیں آتیں :
اُن حضرت نے فرمایا کہ خدا نے جب رحم کو پیدا کیا اور وہ درست ہو گیا تو خدا نے فرمایا کہ یہ اس شخص
کا مقام ہے جو قطع تعلق سے تیری پناہ میں آوے۔ اور فرمایا کہ سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران قیامت کے روز
دوا بروں کی صورت میں یا صفت بستہ پرندوں کی جماعتوں میں آئیں گی اور اپنے پڑھنے والوں کے لئے تجتبی کریں
گی اور اُن حضرت نے فرمایا کہ قیامت کے روز تمام اعمال حاضر ہوں گے۔ پہلے نماز حاضر ہوگی۔ پھر صدقہ، اس کے
روزہ، الحدیث۔ اور فرمایا کہ بھلا کام اور بُرا کام دونوں مخلوق ہو کر قیامت کے روز لوگوں کے سامنے کھڑے
کئے جائیں گے۔ نیکی تو نیک لوگوں کو مشدہ دے گی اور بُرائی کہے گی۔ ہٹو ہٹو۔ لیکن وہ اس کو چمٹ ہی
جائیں گے۔ اور فرمایا کہ خدا قیامت کے روز دنوں کو اپنی اپنی صورت میں پیدا کرے گا۔ جمعہ کی صورت شگفتہ
مانیاک ہوگی اور فرمایا کہ دنیا قیامت کے روز ایک بڑھیا کی صورت میں ظاہر کی جاوے گی جس کے بال گر پڑے
ہوں گے۔ اس کی آنکھیں نیکیوں میں ہوں گی۔ منہ اس کا بھلا ہوا ہوگا۔ اور فرمایا کہ قیامت وہ چیزیں دیکھتے ہو جن کو

میں دیکھتا ہوں۔ میں تمہارے مکانوں کے پشتوں پر فتنوں کی بوچھاڑ دیکھتا ہوں۔ شب معراج کی رات حدیث میں آپ نے فرمایا کہ مجھ کو چار نہریں نظر آئیں۔ دو اندر کی جانب دو ظاہر۔ میں نے کہا۔ اے جبرئیل یہ دونوں کیا ہیں۔ جبرئیل نے کہا۔ دو اندر کی تو جنت میں ہیں۔ اور یہ دونوں ظاہر نیل اور فرات ہیں۔

نماز کسوف کی حدیث میں آپ نے فرمایا کہ جنت و دوزخ نے میرے سامنے صورت پکڑی۔ دوسرے لفظ میں ہے کہ میرے اور قبلہ کی دیوار کے بیچ میں جنت و دوزخ کی صورت میں نے دیکھی اور اُس میں ہے کہ آپ نے جنت کا خوشہ توڑنے کو اپنا ہاتھ پھیلایا۔ اور دوزخ کی آگ سے آپ تیچھے کو ہٹے۔ اور اس کی گرمی سے پھونک ماری در دوزخ میں آپ نے حاجیوں کے مال چرانے والے کو دیکھا اور دوزخ میں آپ نے اُس عورت کو دیکھا جس نے بٹی کو باندھ رکھا تھا۔ یہاں تک کہ وہ مر گئی۔ اور آپ نے جنت میں ایک عورت زانیہ کو دیکھا جس نے کتے کو پانی پلایا تھا۔

یہ امر تو معلوم ہے کہ جنت و دوزخ کا بدن جو عام خیال میں ہے۔ اتنی مسافت قلیل میں نہیں آسکتا ہے اور آپ نے فرمایا کہ جنت ناگوار یوں سے بھری ہوئی ہے اور دوزخ خواہشوں سے۔ پھر حضرت جبرئیل کو حکم فرمایا کہ جنت و دوزخ کا معائنہ کریں اور فرمایا کہ بلا زل ہوتی ہے۔ تو دعاس کو دفع کرتی ہے۔ اور فرمایا کہ خدا نے عقل کو پیدا کر کے فرمایا لکھ سامنے ہو۔ وہ سامنے ہوئی۔ پیٹھ پھیر لی۔ اور فرمایا کہ پروردگار عالم کی طرف سے یہ دو کتابیں ہیں۔ "الحدیث"

اور فرمایا کہ موت ایک بندے کی صورت میں لائی جائے گی۔ اور جنت اور دوزخ کے مابین اس کو ذبح کر دیں گے۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے اس کے پاس اپنی روح کو بھیجا اور وہ مریم کے سامنے ایک درست آدمی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اور حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت جبرئیل اُن حضرت کے سامنے ظاہر ہوا کرتے تھے۔ آپ اُن کو دیکھتے اُن سے گفتگو کرتے۔ لیکن اور لوگوں کو وہ نظر نہیں آتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ قبر ستر در ستر گر پھیل کر ایسی چمٹ جاتی ہے کہ قبر والے کی پسلیاں الگ ہو جاتی ہیں اور فرشتے قبر والے کے پاس آکر اس سے سوال کرتے ہیں۔ اور قبر والے کے اعمال اُس کے سامنے صورت پکڑا کر آتے ہیں۔ اور قریب المرگ کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اُن کے اقصوں پر حریر یا ردی کا کپڑا ہوتا ہے۔ اور فرشتے قبر والے کو ہتھوڑے مارتے ہیں۔ اور وہ ایسا چیختا ہے کہ اُس کو وہ چیزیں سننی ہیں جو مشرق اور مغرب کے بیچ میں ہیں اور اُن حضرت نے فرمایا کہ خدا کا فریاد اس کی قبر میں تین کے قسم کے سانپ مقرر کرتا ہے۔ جو وہ اُن کو قیامت کے قائم ہونے تک نوچتے ہیں اور کھٹتے ہیں اور فرمایا کہ جب مردہ قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اس کے سامنے آفتاب بڑی حالت میں ہوتا ہے، وہ بیٹھ کر اپنی آنکھیں لٹکتے ہیں اور کہتا ہے کہ مجھ کو چھوڑ دو۔ میں نماز پڑھ لوں۔ اور

حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مرنات میں کھڑے ہونے والے کے سامنے خدا تعالیٰ مختلف صورتوں میں تجلی فرماتا ہے۔ اور یہ کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے حضور میں جاتے تھے۔ خدا تعالیٰ اپنی کرسی پر ہوتا تھا۔ اور یہ کہ خدا تعالیٰ آدمی سے دُوبدو کلام کرتا ہے۔ اور اس کے علاوہ اور بے شمار مثالیں ہیں جو لوگ اس قسم کی حدیثوں میں غور کرتے ہیں، اُن کی تین حالتوں میں سے کوئی نہ کوئی حالت ہوا کرتی ہے۔ یا وہ اُن حدیثوں کے ظاہری معنی کا اقرار کرتے ہیں۔ تو لا محالہ وہ ایک ایسے عالم کے ثابت کرنے پر مجبور ہوتے ہیں جس کا ہم نے ذکر کیا۔ اور اسی کو اہل حدیث کا قائلہ مقتضی ہے۔ سیلوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ میں بھی اُسی کا قائل ہوں اور یہی میرا مذہب ہے :

یا اس کے قائل ہوتے ہیں کہ اگرچہ جس سے خارج میں یہ واقعات موجود نہ ہوں۔ لیکن دیکھنے والے کی نظر کے سامنے وہ متمثل ہوتے ہیں۔ اسی قسم کی تقریر حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے خدا تعالیٰ کے اس قول میں کی ہے کہ جب خدا تعالیٰ ایک ظاہر اُجھوا کرتا ہے :

کہ اُن کے زمانے میں قحط پڑا تھا۔ جب کہ اُن میں سے کوئی شخص آسمان کی طرف نظر اٹھاتا، تو اُس کو گرسنگی کی وجہ سے دھوئیں کی صورت معلوم ہوتی تھی۔ اور اہل ابن ماجہ شون سے نقل کیا جاتا ہے کہ قیامت میں خدا کے منتقل ہونے یا دیکھنے کے متعلق جو حدیثیں وارد ہوئی ہیں اُن کے یہ معنی ہیں کہ خدا اُن سے گفتگو کرے گا۔ اور اپنی مخلوق کی بنیادوں کو بالکل بدل دے گا۔ تب وہ خدا کو تجلی کرتے ہوئے دیکھیں گے اور خدا اُن سے گفتگو کرے گا۔ لیکن حقیقتاً خدا کی عظمت میں کوئی تغیر نہ آئے گا۔ نہ وہ منتقل ہوگا نہ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے :

(۳) یا وہ یہ کہیں گے کہ اُن اقوال سے کچھ اور معنی مراد ہیں۔ اُن کے سمجھنے کے لئے یہ امور مثال کے طور پر لائے گئے ہیں۔ لیکن جو شخص اُن حدیثوں کی نسبت تیسرے ہی معنی اختیار کرتا ہے وہ میرے نزدیک اہل حق میں سے نہیں ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے مذاب قبر میں ان تینوں مقامات کو بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اخبار کے ظاہری معنی درست ہیں۔ اور اُن میں مخفی راز ہیں۔ لیکن ارباب بعیرت کے نزدیک وہ کھلی ہوئی باتیں ہیں۔ جب تک کہ ان کی حقیقتیں اُن ہی طرح منکشف نہ ہو جائیں۔ ان کے ظاہری معنی سے انکار کرنا بالکل مناسب نہیں ہے۔ ادنیٰ درجہ کا ایمان یہ ہے کہ اُن کو مانے اور یقین کرے :

اگر کوئی شبہ کرے کہ ہم مدت تک کافر کو قبر میں پڑا ہوا دیکھتے ہیں اُس کا خیال رکھتے ہیں لیکن ایسے امور میں سے کوئی بات بھی نہیں دیکھتے۔ پس جو امر مشاہدہ کے خلاف ہو۔ اُس پر کیسے یقین کیا جائے۔ اس لئے جانا چاہیئے کہ ایسے امور کی تصدیق کرنے کی تین حالتیں ہیں۔ ایک حالت تو یہ ہے اور یہی ظاہر اور درست

اور زیادہ محفوظ ہے کہ یہ سب امور موجود ہیں۔ مردہ کو وہ کاٹتے ہیں۔ لیکن تجھ کو اس لئے نظر نہیں آتے۔ کبیری انکھ ان ملکوتی امور کے مطالعہ کے قابل نہیں ہے۔ جو امور کہ عالم آخرت کے متعلق ہیں۔ وہ سب عالم ملکوت سے ہیں۔ کیا تو صحابہ کرام کے حالات کو نہیں دیکھتا ان کو حضرت جبریل کے آنے کا کیسا یقین تھا اور انھوں نے کبھی ان کو انکھ سے نہیں دیکھا حالانکہ ان کو یقین تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھتے ہیں اگر تیرا اس پر ایمان نہیں ہے تو پہلے فرشتوں اور وحی پر ایمان لانے کو درست کرنا تیرے لیے بہت ضروری ہے۔ اور اگر تجھے اس کا یقین ہے۔ اور تجویز کر سکتا ہے کہ ان حضرت ان چیزوں کو دیکھ سکتے ہیں۔ جن کو ان کی امت نہ دیکھ سکے تو مردہ کی حالت میں اس کو کیوں تجویز نہیں کرتا۔ اور جیسے کہ فرشتوں کو آدمیوں اور حیوانات سے کچھ مشابہت نہیں ہے۔ ایسے ہی سانپ اور پھو بھی جو کہ قبر میں کاٹتے ہیں۔ ہمارے دنیا کے سانپوں کی جنس سے نہیں ہیں۔ بلکہ ان کی اور ہی جنس ہے۔ اور ایک دوسری قسم کی جس کرنے والی قوت سے وہ معلوم ہوتے ہیں۔

دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ تم کو سونے والے کچھ حالت خیال کرنی چاہیے۔ وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ اس کو سانپ کاٹ رہے ہیں۔ وہ اس سے تکلیف اٹھا رہا ہے۔ سچا کہ تم کبھی کبھی دیکھو گے۔ کہ وہ چلا اٹھتا ہے۔ اس کی پیشانی پر پسینہ آ جاتا ہے۔ اپنی جگہ سے کبھی اچھل پڑتا ہے۔ ان سب امور کو وہ اپنے دل سے معلوم کرتا ہے۔ وہ اس سے بیدار آدمی کی طرح اذیت اٹھاتا ہے۔ وہ آنکھ سے ان امور کو دیکھتا ہوتا ہے اور تم اس کو ظاہر میں بالکل چپ چاپ باتے ہو۔ اس کے اس پاس نہ سانپ ہوتے ہیں۔ نہ پھو۔ حالانکہ اس کے حق میں پھو موجود ہوتے ہیں اور اس کو تکلیف ہو کر رہتا ہے لیکن تمہارے حق میں موجود نہیں ہوتے جب کاٹنے کا اثر تکلیف ہے تو برابر ہے کہ سانپ خیالی یا نظر کے سامنے۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ یہ تم جانتے ہو۔ کہ خود سانپ تکلیف نہیں دیتا ہے۔ بلکہ اس کی زہر کی تکلیف سے تمہاری یہ حالت ہو جاتی ہے اور خود زہر بھی کوئی تکلیف کی چیز نہیں ہے۔ بلکہ تم کو اس اثر کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے جو زہر سے تمہارے اندر پیدا ہوتا ہے۔ تو اگر بغیر زہر کے بھی ایسا ہی اثر پیدا ہو جائے تو یقیناً اس کی تکلیف بہت زیادہ ہوگی۔ اور اس کا اندازہ صرف اسی طرح ہو سکے گا۔ کہ اس کو اسے سبب کی طرف منسوب کریں، جس سے عادۃً ایسے اثر پیدا ہوا کرتے ہیں۔

مثلاً اگر کسی شخص میں بغیر مباشرت صدمہ و جماع کے جماع کی لذت سراہا جائے تو اس کو اسی طرح بتا سکیں گے۔ کہ اس لذت کو مباشرت کی طرف منسوب کریں تاکہ اس نسبت جیسے تعریف بالاسباب ہو جائے۔ اور سبب کا ثمرہ بدوں اس کے کہ صورت سبب کی موجود ہو حاصل ہو جائے۔ کوئی صیب ہو۔ وہ خود مطلوب نہیں ہوتا کرتا۔ بلکہ اپنے ثمرہ کی وجہ سے مطلوب ہوا کرتا ہے۔ یہ تمام مہلک صنعتیں موت کے وقت نفس میں ایذا رساں اور تکلیف دہ ہو جایا کرتی ہیں۔ انکی تکلیف سانپوں کے کاٹنے کی سی تکلیف ہوتی ہیں حالانکہ سانپ حقیقتاً ہنسنا ہوتا ہے۔

باب نمبر ۳

”ملاء اعلیٰ کا ذکر“

فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ جو عرش اور ان چیزوں کو جو اس کے آس پاس ہیں اٹھائے ہوئے ہیں۔ خدا کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتے ہیں اُس پر یقین رکھتے ہیں۔ مسلمانوں کے لئے مغفرت چاہتے ہیں۔ کہ لے پروردگار تیری رحمت و تیرا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے۔ پس ان لوگوں کی مغفرت کر جنہوں نے گناہوں سے توبہ کی۔ اور برائی کی اور دوزخ کے عذاب سے ان کو نجات دے۔ اور لے پروردگار ان کو اور ان کے باپ دادا اور ان بیویوں و اولاد میں سے ان کو نجات دے۔ جو نیک ہوں۔ جنتوں میں داخل کر۔ جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ بے شک تو غالب حکمت والا ہے۔ اور ان کو برائیوں سے محفوظ رکھ۔ اس روز جس کو تو نے برائیوں سے محفوظ رکھا۔ بے شک اس پر تو نے بڑا رحم کیا۔ اور یہ بڑی ہی کامیابی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جب خدا تعالیٰ آسمان پر کسی حکم کو پورا کرنا چاہتا ہے تو فرشتے خدا کے قول کی فرمانبرداری کے سب سے اپنے پرمارتے ہیں۔ اور خدا کا قول ایسا ہوتا ہے کہ جیسے چکنے پتھر پر صفوان (ایسی آواز جس کا بھناکانوں کو اولاً محسوس ہوتا ہے۔ اور اس کو قرار نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ وہ سمجھ میں آ جاتی ہے) جب ان کے دلوں پر سے خوف و ڈر ہو جاتا ہے تو وہ باہم کہتے ہیں۔ کہ تمہارے پروردگار نے کیا کہا۔ تو وہ جواب دیتے ہیں حق بات کہی ہے۔ وہ بڑا اور برتر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ کہ جب کسی حکم کو پورا کرتا ہے تو حاملین عرش تسبیح کرتے ہیں۔ ان کے بعد جو فرشتے آسمان پر ان کے قریب ہیں۔ خدا کی تسبیح کرتے ہیں۔ شدہ۔ شدہ۔ وہ تسبیح کی جہاں فرشتوں تک پہنچتی ہے جو دیے آسمان پر ہیں۔ اس کے بعد جو فرشتے حاملین عرش کے قریب ہوتے ہیں۔ حاملین سے دریافت کرتے ہیں۔ کہ تمہارے پروردگار نے کیا کہا۔ وہ اس مقولہ کی جہاں کو دیتے۔ علیٰ ہذا ایک آسمان کے فرشتے دوسرے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتے جاتے ہیں حق کہ اس اخیر آسمان کے رہنے والوں کو جہاں پہنچ جاتی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے شب کو اٹھ کر وضو کیا نماز پڑھی جتنی میرے لئے مقدار تھی۔ نماز پڑھتے پڑھتے مجھ کو خواب آگیا جب خواب گراں ہو گئی تو میں نے ایک نہایت عمدہ صورت میں اپنے پروردگار کو پایا۔ اُس نے فرمایا۔ اے محمد۔ میں نے کہا۔ بلیک۔ مہ سے پروردگار۔ فرمایا کہ ملاء اعلیٰ میں کس بات پر نزاع ہوتا ہے۔ میں نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ ایسے ہی میں بار فرمایا۔ اے محمد۔ میں نے دیکھا۔ کہ اس نے اپنا ہاتھ میرے شانوں کے بیچ میں رکھا حتیٰ کہ میں نے اُس کی انگلیوں کی خلی کا انحراف دیکھا۔ اُس وقت

سب چیزیں مجھ پر ظاہر ہو گئیں۔ اور میں نے اس کا جواب بھی معلوم کر لیا۔ اُس نے فرمایا: اے محمد! میں نے کہا: بلیک میرے پروردگار! فرمایا کہ ملا اعلیٰ میں کس بات پر نزاع ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا: کفارات پر۔ فرمایا کفارات کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا: پیادہ پا نماز کی جماعتوں کے شوق میں چلنا۔ نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھے رہنا۔ ناگوار حالتوں میں وضو کو پورا کرنا۔ پھر فرمایا اور کس چیز میں؟ میں نے عرض کیا: درجات میں۔ فرمایا درجات کیا؟ میں نے عرض کیا: کھانا کھانا، نرم کلامی، شب کی نماز کو۔ اس وقت میں کہ سب لوگ سو رہے ہوں ادا کرنا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جب خدا اپنے کسی بندہ کو دوست رکھتا ہے تو جبرئیل کو بلا کر کہتا ہے کہ میں فلاں شخص کو دوست رکھتا ہوں تو بھی اُس کو دوست رکھ۔ جبرئیل بھی اس کو دوست رکھنے لگے ہیں۔ اور آسمان پر ندا کرتے ہیں: کہ فلاں شخص کو دوست رکھتا ہے تم بھی اس سے محبت رکھو۔ اس لئے آسمان والے سب اس سے محبت کرنے لگے ہیں۔ پھر زمین پر بھی وہ مقبول ہو جاتا ہے۔ اور ایسے ہی جب کسی بندے کو وہ بُرا جانتا ہے تو جبرئیل کو بلا کر فرماتا ہے: کہ میں فلاں شخص سے بُغض رکھتا ہوں تو بھی اُس سے بُغض رکھ۔ پھر حضرت جبرئیل بھی اس سے بُغض کرنے لگے ہیں۔ اور آسمان پر ندا کرتے ہیں: کہ فلاں شخص سے خدا بُغض کرتا ہے تم بھی اُس سے بُغض رکھو۔ سب اُس سے بُغض رکھنے لگے ہیں۔ اور زمین پر اس سے بُغض پھیل جاتا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جب تک تم میں سے کوئی اس جگہ رہتا ہے۔ جہاں نماز پڑھی ہے۔ فرشتے تم پر اس وقت تک برابر درود بھیجتے رہتے ہیں۔ اور کہتے رہتے ہیں: بارالہا اُس پر رحمت کر اس کی مغفرت کر اُس کی توبہ قبول کر مالم یوفرئہ مالم یحذث فیہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی روز ایسا نہیں ہے جس میں بندے صُبح کرتے ہیں مگر یہ کہ ہمیشہ دو فرشتے آسمان سے اُترتے ہیں۔ اُن میں سے ایک یہ کہتا ہے: بارخدا یا دنیا من کو عوض جلد عطا کر۔ اور دوسرا آدمی کا اجر کھودے:

جاننا چاہیے کہ شرع سے یہ ثابت ہے۔ کہ خدا کے بندوں میں سے بزرگ فرشتے بھی ہیں جو بارگاہِ خداوندی میں مقرب ہیں۔ جو شخص اپنے نفس کی اصلاح کرتا ہے اور اس کو مہذب کرتا ہے۔ لوگوں کی اصلاح میں کوشش کرتا رہتا ہے تو فرشتے ہمیشہ اس کے لئے دعا مانگتے ہیں جس کے اثر سے اُن لوگوں پر رحمتیں نازل ہوتی ہیں:

ایسے ہی جو خدا کی نافرمانی کر کے فساد ڈالنے میں کوشش کرتا رہتا ہے۔ اس پر فرشتے لعنت کرتے ہیں۔ اُس لعنت کے اثر سے اس مفسد کے دل میں ندامت اور افسوس پیدا ہوتا ہے۔ اور اسی لعنت کے اثر سے ملاساقل کے دلوں پر اس کا الہام ہوتا ہے کہ اس بدکار سے تعلق نہ رکھیں۔ اور دنیا میں یا بعد مرتے کے اس کو بُرائی پہنچائیں۔ اور فرشتوں کے لئے محبت سے قدامتیں مقرر ہیں۔ ان کی یہ خدمت ہے کہ خدا اور بندوں کے

پنج میں اچھی ہوتے ہیں۔ لوگوں کے دلوں میں نیک الہام ڈالتے رہتے ہیں۔ یعنی کسی نہ کسی وجہ سے نیک خطرات لوگوں کے دلوں میں اُن سے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ اور جس طرح خدا کو منظور ہوتا ہے خدا اُن کو جمع کرتا ہے۔ اس اعتبار سے اُن کو رفیقِ اعلیٰ اور مجلسِ اعلیٰ اور ملاءِ اعلیٰ سے تعبیر کرتے ہیں ۛ

اور آدمیوں سے بھی بعض جن کی رُوحوں بہت بزرگ ہیں فرشتوں میں شامل ہو جاتے ہیں۔ اور اُن ہی میں مل جاتی ہیں۔ جیسے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ: "اے مطمئنِ روح تو اپنے پروردگار کی طرف خوشی خوشی لوٹ آ۔ اور میرے بندوں میں داخل ہو کر میری جنت میں آ جا ۛ

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے جعفر ابن ابی طالب کو دیکھا کہ وہ فرشتہ کی صورت میں مع دو پروں کے فرشتوں کے ساتھ ساتھ جنت میں اُڑتے پھرتے ہیں اور میں ملاءِ اعلیٰ میں احکامِ الہی کا نزول بھی ہوتا ہے۔ اور جس امر کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ اس میں سب مضبوط کام جدا کئے جاتے ہیں۔ وہ وہیں قرار پاتا ہے۔ اور کسی نہ کسی وجہ سے تمام شرائط کا تقرر بھی وہیں ہوتا ہے ۛ

اور جانا چاہیے کہ ملاءِ اعلیٰ کی تین قسمیں ہیں۔ ایک قسم ایسی ہے کہ خدا نے یہ جان کر نیکی کا انتظام اُن پر موقوف ہے۔ ایسے نورانی اجسام پیدا کئے۔ جو کہ حضرت موسیٰ کی آگ کی مانند ہیں۔ پھر ان جسموں میں بزرگ رُوحوں کو پھونک دیں۔ ایک قسم ایسی ہے کہ کبھی کبھی عناصر سے لطیف بخارات صعود کرتے ہیں اور ان سے ایسا مزاج پیدا ہو جاتا ہے جو اس کے قابل ہوتا ہے کہ ان پر ایسے بلند نفوس کا فیضان کیا جاتا ہے جن میں بھی میل و جبرک کے ترک کرنے کا بڑا ملکہ ہوتا ہے اور ایک قسم نفوس انسان میں سے ہوتی ہے جن کو ملاءِ اعلیٰ سے قرب ہو جاتا ہے۔ وہ ہمیشہ نجات دہ اعمال کو عمل میں لاتے ہیں حتیٰ کہ اُن میں ہی شامل ہو جاتے ہیں۔ اپنے بدنوں کی چادریں اتار کر انہیں میں منسلک ہو جاتے ہیں۔ اور مجاہد اُن کے شمار کئے جلتے ہیں۔ اور ملاءِ اعلیٰ کی حالت یہ ہوتی ہے کہ نہایت خوص و محویت سے وہ اپنے پروردگار کی طرف متوجہ رہتے ہیں کسی چیز کا میلان اُن کو اس توجہ سے نہیں روک سکتا ہے۔ اور یہی معنی ہیں اس قول خداوندی کے کہ وہ اپنے پروردگار کی حمد سے خدا کی تسبیح کرتے رہتے ہیں۔ اور خدا پر یقین رکھتے ہیں ۛ

اُن کے دلوں میں اپنے پروردگار کی طرف سے یہ ڈالا جاتا ہے کہ فلاں عمدہ انتظام پسندیدہ ہے اور اُس کا مخالفت ناپسندیدہ ہے۔ اس کی وجہ سے جو دالہا کا ظہور ہوتا ہے اور یہی مراد ہے۔ اُس خدا کے قول سے کہ وہ ایمان والوں کے لئے مغفرت کے خواستگار رہتے ہیں۔ اور ملاءِ اعلیٰ میں جو نہایت مرتبہ والے ہیں۔ اُن کے انوار کبھی یک جا ہو جاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے میں اس رُوحوں کی صورت میں داخل ہو جاتے ہیں۔ جس کا کہ ان حضرت نے ذکر فرمایا ہے کہ اس کی منہ اور زبانیں بکثرت ہوتی ہیں۔ اس وقت وہ سب مل ملا کر گویا ایک شے ہو

جاتے ہیں اور اسی کا نام خیرۃ القدس ہے اور بارہا خیرۃ القدس میں اس پر اتفاق کیا جاتا ہے کہ معاش اور معاد کے صدموں سے لوگوں کو نجات دینے کا کوئی ذریعہ اس طرح قائم کرنا چاہیے کہ مخلوق الہی میں اس شخص کو جو اُس زمانہ میں نہایت ذکی النفس ہو مضبوط کرنا چاہیے۔ اس کے حکم کو لوگوں میں جاری کرنا چاہیے اس اتفاق کا یہ اثر ہوتا ہے کہ منور لوگوں کے دل میں اس کا الہام کیا جاتا ہے کہ اُس شخص کے اتباع پر کمر بستہ ہوں اور ایسے گروہ بنیں جو لوگوں کی رہبری اور نفع رسانی کے لئے باہر نکلیں :

اسی اتفاق کے اثر سے ایسے ایسے علوم لوگوں کے دلوں میں منتقل ہوتے ہیں جن میں اقوام کی درستی اور سراسر اُن کی ہدایت ہوتی ہے یہ الہام کبھی بذریعہ وحی ہوتا ہے۔ کبھی خواب میں کبھی ہفت غیب کے ذریعہ سے ایسے ذکی النفس کے سامنے وہ خیرۃ القدس والے فرشتے کبھی کبھی سامنے ظاہر ہو کر گفتگو بھی کرتے۔ یہ اتفاق اس شخص کے احباب کی امداد کا باعث ہوتا ہے ہر ایک ناکامی سے اُن کو قریب کر دیتا ہے اور خدا کے راستے سے روکنے والوں پر لعنت ہوتی ہے ہر قسم کے رنج و تکلیف میں وہ گرفتار کئے جاتے ہیں یہی نبوت کے لئے اصل الامول ہے :

جب دائمی طور پر اُن کا اتفاق ہوتا ہے تو تائید روح القدس اس کو کہتے ہیں۔ یہ تائید ایسی ایسی برکتوں کا ثمرہ ہوتی ہے کہ عادیہ دلیسی برکتیں ظہور میں نہیں آتی۔ اسی کا نام معجزات ہے اور ان ملاء اعلیٰ سے کم درجہ کے نفوس اور بھی ہوتے ہیں جن کا میضان سے لطیف بخارات میں ایک ایسا معتدل مزاج پیدا ہو جاتا ہے کہ جو سعادت میں تو ملاء اعلیٰ تک نہیں پہنچتا تاہم اُن میں اتنی کمالیت ہوتی ہے کہ وہ فراخ کی حالت میں اس انتظار میں رہتے ہیں کہ اوپر سے اُن پر کیا مترشح ہوتا ہے۔ جب بھی قابل کی استعداد اور فاعل کی تاثیر کے اندازہ کے مطابق کوئی بو چھاڑا اُن پر ہوتی ہے وہ ان فوقانی امور کی طرف ایسی ہی آمادگی ظاہر کرتے ہیں جیسے کہ پرند اور چار پائے طبعی اسباب کی تحریک سے آمادگی ظاہر کرتے ہیں وہ اس حالت میں اپنے تمام نفسانی امور سے علیحدہ اور فوقانی الہام میں ثابت اور قائم رہتے ہیں لوگوں اور باہم کے دلوں پر اُن کا اثر ہوتا ہے اُن کے ارادے اور نفسانی باتیں انہیں امور کی طرف ہوتی ہیں جو مقصود کے مناسب ہوں بعض بعض اشیاء میں ان کا یہ اثر ہوتا ہے کہ اُن کی طبعی حرکات کو چند در چند کر دیتے ہیں یا ان میں تبدیلیاں پیدا کر دیتے ہیں جیسے کہ کوئی پتھر لٹھکایا جاوے تو اُس وقت اُس پر فرشتہ اپنا اثر ڈالتا ہے اور زمین پر مافوق العادت لٹھکتا ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عیاد نہر میں دام پھینکتا ہے اور فرشتوں کی فوجیں ایک پھلی کے دل میں الہام کرتی ہیں کہ دریا کے اندر گھس جا اور دوسرے سے بھاگ جانے کا ایک کورسی پکڑ لینے ایک کورسی چھوڑ دینے کا۔ پھلی کچھ نہیں جانتی کہ میں یہ کیا کرتی ہوں۔ لیکن صرف الہام کی تابع رہتی ہے۔ اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ دو فریق لڑتے ہوتے ہیں۔ اس وقت فرشتے آکر ایک فریق کے دل میں گفتگو سے حسب مقام خیالات سے شجاعت کی خوبی پیدا کرتے ہیں۔ غلبہ کے ذریعوں کا الہام کرتے ہیں۔ نیز امدادی و مدد کرتے ہیں اور مخالفین

میں اُن کے امور کے خلاف کو پسندیدہ بنا دیتے ہیں۔ یہ تدبیر اس لئے ہوتی ہے کہ جس امر کا ہونا مقدر ہے وہ طے ہو جاوے۔ کبھی اُن کے دل پر اس کا ترشح ہوتا ہے کہ کسی نفس کو آرام پہنچایا جائے کسی کو تکلیف دی جائے اُس میں وہ نہایت سرگرمی کرتے ہیں اور ہر ایک طریقے پر سے اُس کو پورا کرتے ہیں اور ان ملاءِ اعلیٰ کے مقابل میں اور قسم کے وجود ہیں۔ جن میں ہلکا پن یہ جینی ہوتی ہے ایسی فکریں اُن سے سرزد ہوتی جو نیکی کے بالکل خلاف ہوتی ہیں وہ تاریک، بخارات کے سر جانے سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ شیطانی ہیں جن کی کوششیں ہمیشہ فرشتوں کی کوششوں کے خلاف ہوتی ہیں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳

”سُنَّتِ اللّٰہِی کا بیان“

خدا کے اس طریقے کے بیان میں جس کا اس قول الہی میں بیان ہوا ہے: ”وَلَكِنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰہِ تَبْدِيلًا“ خدا کے طریقے میں تو کوئی تبدیلی نہ پائے گا :

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے بعض افعال اُن قوتوں کے ہونے پر کسی نہ کسی طریقے سے مرتب ہوتے ہیں جو کہ اس عالم میں ودیعت کی گئی ہیں اور عقل و نقل دونوں سے اس کی شہادت ملتی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو مٹت خاک سے جس کو تمام زمین سے لیا تھا پیدا کیا۔ اسی لئے آدمی اسی اندازہ زمین کی وجہ سے بعض سرخ رنگ، بعض سپید رنگ، بعض سیاہ رنگ اور ان رنگوں کے درمیان اور بعض نرم طبع، بعض سنگ دل، بعض ناپاک سیرت، بعض پاکیزہ نفس پیدا ہوتے ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن اسلام نے آلِ حضرت سے دریافت کیا کہ بچہ کو باپ یا ماں سے مشابہ ہونے کا کیا سبب ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مرد کا پانی جب عورت کے پانی سے پہلے سبقت کرتا ہے تو وہ مرد کے شبیہ ہو جاتا ہے۔ اور جب عورت کا پانی مرد کے پانی سے پہلے پہنچ جاتا ہے تو وہ عورت کے شبیہ ہو جاتا ہے :

میں کسی کو نہیں دیکھتا کہ اُس میں شبہ کرے کہ مر جانے کو تلوار مارنے یا زہر کھا لینے کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں۔ اور رحم میں بچہ کی پیدائش منی گرنے کے بعد ہوا کرتی ہے۔ دانوں اور درختوں کی پیدائش تخم ریزی اور خست لگانے، آب رسانی کے بعد ہوا کرتی ہے :

اسی استطاعت اور قدرت کی وجہ سے آدمی مکلف بنایا گیا ہے۔ مامور کیا گیا ہے اور برائیوں سے بچایا گیا ہے۔ اپنے اعمال پر جزا اور سزا دیا جاتا ہے :

یہ قوتیں جن پر خدا کے افعال جاری ہوتے ہیں مختلف قسم کی ہیں بعض اُن میں سے عناصر کی خاصیتیں اور طبیعتیں ہیں۔ اور بعض اُن میں سے وہ احکام ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے ہر ایک صورت نوعیہ کی فطرت میں ودیعت

رکھا ہے۔ بعض اُن میں سے عالم مثال اور اس وجود کے حالات ہیں جن کا تقرر زمین میں آنے سے پہلے ہو چکا ہے اور بعض اُن میں سے ملا اعلیٰ کی دعائیں یا بددعائیں ہیں جن کو وہ ان لوگوں کے لئے نہایت کوشش اور اہتمام سے لیتے ہیں۔ جنہوں نے اپنے نفس کو مہذب بنایا ہے اور اپنی قوتوں کی اصلاح میں بڑی کوشش کی ہے اور ان کے مخالفین پر ہوا کرتی ہیں :

اور منجہ اُن کے احکام شریعت ہیں۔ جو لوگوں پر مقرر کئے گئے ہیں بعض امور واجب کئے گئے ہیں اور بعض حرام یہ احکام بھی بجا آوری کے لئے موجب ثواب ہیں اور نافرمانی کرنے والے کے لئے باعث عذاب۔ اور اُن میں سے ایک یہ امر بھی ہے کہ خدا تعالیٰ کسی شے کو مقرر کرتا ہے تو عادت الہی کے موافق یہ شے دوسری چیز کو لازم ہوا کرتی ہے۔ تو اس شے کا اثر اُس دوسری شے تک پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ اس انتظام لزوم کا درہم برہم کرنا پسندیدہ نہیں ہے : اس کی دلیل یہ ہے کہ آن حضرت مسلم نے فرمایا ہے کہ جب خدا کسی بندہ کے لئے کسی جگہ مرنا مقدر کرتا ہے تو وہاں پہنچنے کی اس کے لئے کوئی نہ کوئی ضرورت پیدا کر دیتا ہے۔ یہ سب امور ایسے ہیں کہ اخبار سے معلوم ہوئے ہیں اور عقل کی ضرورت نے اُن کو ضروری قرار دیا ہے :

اور جانا چاہیے کہ جب ایسے اسباب مختلف طور پر جمع ہوں۔ جن پر کہ عادۃً حکم الہی مرتب ہوا کرتا ہے اور اُن اسباب کے آثار تمام جامع نہ ہوں تو اس وقت مقتضائے حکمت یہ ہے کہ ایسے امر کا لحاظ کریں جو خیر محض سے زیادہ ملتا ہو اہو اسی کا نام اس قول رسالت میں میزان رکھا گیا ہے کہ خدا کے ہاتھ میں میزان ہے۔ وہ کبھی اُس کا پتہ اٹھا دیتا ہے۔ کبھی جھکا دیتا ہے اور خدا کے قول میں شان کے لفظ سے یہی مراد ہے کہ خدا ہر روز ایک خاص شان میں ہوتا ہے اور ترجیح کے مختلف وجوہ ہوتے ہیں کبھی اسباب کے لحاظ سے ہوا کرتا ہے کہ تمام سببوں میں سے کون سا سبب زیادہ قوی ہے کبھی اُن اثرات کے لحاظ سے ہوتی ہے جو اُن اسباب پر مرتب ہوا کرتی ہیں کہ اُن سبب میں زیادہ نفع کے قابل کون ہے اور کبھی باب تدبیر پر باب خلق کے مقدم ہونے سے ہوتی ہے اور ایسے ہی ایسے وجوہ اور ہوا کرتے ہیں :

بہر حال اگرچہ ہمارا علم یہ معلوم کرنے کے لئے کافی نہیں ہے کہ ہم سب اسباب کا احاطہ کر سکیں۔ اور جب اسباب میں تعارض ہو تو یہ معلوم کر سکیں کہ اُن میں سے زیادہ قابل استحقاق کون سا ہے لیکن تاہم یہ ہم کو قطعاً معلوم ہے کہ جو چیز موجود ہوتی ہے۔ وہ موجود ہونے ہی کے لائق ہوتی ہے جو شخص ہمارے مذکورہ بالا تقریر کو بختل سے سمجھ لے گا۔ وہ اکثر اشکالات کی اُلجھن سے نکل جائے گا :

باقی رہیں وہ تاثیریں جو ستاروں کی ہیئتوں کے متعلق ہیں اُن میں سے بعض تو ضروری ہیں جیسے گرمی و سردی کا ایک دوسرے کے پیچھے آنادوں کا گھٹنا بلوغت و شباب کی حرکتوں کے اختلاف سے اور جیسے چاند کی حالتوں کی

تبدیلی سے دریا میں جذر وید کا ہونا :

حدیث میں وارد ہے کہ جب شریا طلوع کرے گا۔ اوقات برپا ہو جائیں گی۔ یعنی بلحاظ عادت کے لیکن فیزی تو نگرانی مشک سالی، سرسبزی اور تمام انسانی حادثوں کا ستاروں کے حرکات سے پیدا ہونے کا ثبوت شرع سے کچھ نہیں ہے۔
آن حضرت نے ان امور میں غور کرنے سے منع فرمایا ہے :

اور فرمایا کہ جس نے نجوم کا کوئی حصہ سیکھا تو گویا اُس نے جادو کا حصہ سیکھا اور اُس تک قول ہے کہ ہم پر فلاں ستارہ سے بارش ہوئی آپ نے بہت تشدد فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں۔ کہ شریعت نے اُس کی تصریح کی ہے کہ خدا نے ایسی تاثیریں اور خاصیتیں پیدا نہیں کیں۔ جن سے اس عالم میں ہوا، وغیرہ کے ذریعہ سے جو لوگوں کو گمراہ ہوئے۔ حوادث پیدا ہوں :

تم کو خوب معلوم ہے کہ آن حضرت نے کھانت سے منع فرمایا ہے جس میں جنوں کی جانب سے خبر دی جاتی ہے اور فرمایا ہے کہ جو کاہن کے پاس جا کر اس کو سچا جانے اس سے میں علیحدہ ہوں آپ سے کاہنوں کا حال دریافت کیا گیا تو خبر دی کہ فرشتے جو ہوا میں اتر کر ان امور کا ذکر کرتے ہیں۔ جن کا آسمان پر فیصلہ ہو چکا ہے۔ تو شیاطین اس میں سے کچھ چوری کر لیتے ہیں اور کاہنوں کو بتا دیتے ہیں۔ وہ اس میں اور سو جھوٹی باتیں ملا دیا کرتے ہیں :

خدا فرماتا ہے اے ایمان والو! کافروں کی طرح سے مت بنو۔ جو اپنے بھائیوں سے کہتے ہیں جب وہ سفر کرتے ہیں اور لڑتے ہوتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے پاس ہوتے تو کاہے کو مرتے یا قتل کئے جلتے :

اور آن حضرت نے فرمایا کہ تمہارا عمل کسی کو جنت میں داخل نہ کرے گا اور آپ نے فرمایا تو رفیق ہے اور خدا طیب ہے۔ بہر حال منع فرمایا۔ بہت سی مصلحتوں پر موقوف ہے : وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ۝

”بَابُ نَمْبَرِہ“

”نوح کی حقیقت کا بیان“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ (ترجمہ) تجھ سے رُوح کا حال پوچھتے ہیں۔ (یہودی) تو کہہ رُوح میرے پروردگار کے عالم امر کی چیز ہے اور تم کو صرف تھوڑا علم دیا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود کی روایت سے ائمہ نے وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا پڑھا ہے :

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں یہودیوں سے خطاب ہے۔ جنہوں نے رُوح کا حال دریافت کیا تھا۔ اس آیت میں اُس کی تصریح نہیں ہے کہ اُمتِ محمد میں سے رُوح کا حال کوئی جانتا ہی نہیں ہے۔ جیسا کہ لوگوں کا خیال

ہے اور یہ بھی مردور نہیں ہے کہ شرع نے جس چیز کا کوئی حکم بیان نہ کیا ہو۔ وہ معلوم ہی نہ ہو سکے۔ بلکہ شرع میں اکثر اس وجہ سے سکوت کیا جاتا ہے کہ اشکال کی وجہ سے عام لوگ اس کے برتاؤ کے قابل نہیں ہوا کرتے۔ اگرچہ بعض بعض اس کو سمجھ سکتے ہوں :

جاننا چاہیے کہ رُوح کے متعلق اولاً یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حیوان میں زندگی کا باعث ہوا کرتی ہے جب حیوان میں رُوح ڈال دی جاتی ہے، تو وہ زندہ ہو جاتا ہے۔ اور جب نکال لی جاتی ہے، تو وہ مر جایا کرتا ہے۔ اس کے بعد غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بدن میں ایک لطیف بھاپ ہے جو اخلاط کے خلاصہ سے پیدا ہوتی ہے جس کرنے کی حرکت کرنے کی اُس میں وہ سب قوتیں ہوتی ہیں جو تدابیر غذا کے متعلق ہیں۔ طب کے احکام کو اس بھاپ سے بڑا تعلق ہے۔ تجربہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس بھاپ کے رقیق ہونے کا اور غلیظ ہونے کا صاف اور مکدر ہونے کا بدنی قوتوں پر اور ان افعال پر جو ان قوتوں سے پیدا ہوتے ہیں بڑا اثر پڑتا ہے۔ اگر اس عضو پر یا اس بھاپ کے پیدا ہونے پر جس کو عضو سے تعلق ہے کوئی آفت پہنچتی ہے، تو وہ بھاپ بگڑ جاتی ہے۔ اس کے کام مختل اور پریشان ہو جاتے ہیں۔ اس بھاپ کی موجودگی سے زندگی باقی رہتی ہے اور اس کے تحلیل ہو جانے سے موت ہو جاتی ہے۔ بادی النظر میں رُوح اسی کا نام ہے۔ لیکن غور رس نظر میں یہ رُوح کا ادنیٰ لہقہ ہے۔ بدن میں اُس کی ایسی مثال ہے جیسے گلاب میں پانی اور کوئلہ میں آگ :

پھر جب زیادہ غور کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ رُوح رُوح حقیقی کا مرکب ہے اور رُوح حقیقی کے بدن سے متعلق ہونے کا مادہ ہے۔ اس لئے کہ ہم بچہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہوتا ہے۔ بڑھا ہو جاتا ہے اور اس کے بدن اخلاط میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ اور جو رُوح ان اخلاط سے پیدا ہوتی ہے وہ ہزار درجہ پہلے کی نسبت زیادہ ہوتی ہے۔ کسی حالت میں وہ لڑکا صغیر سن ہوتا ہے۔ پھر وہ بڑا ہو جاتا ہے کبھی اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے، کبھی گورا ہوتا ہے۔ کبھی وہ جاہل ہوتا ہے۔ پھر عالم ہو جاتا ہے۔ اور ان کے علاوہ اس کے اکثر اوصاف میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن اس کے وجود میں کوئی تغیر نہیں ہوتا وہ وہی رہتا ہے جو پہلے تھا :

اور اگر ان اوصاف کے تبدیل اور عدم تبدیل میں مناقشہ کیا جائے تو ہم ان تغیرات کو فرضی طور پر تسلیم کرتے ہیں تو اُس وقت میں بھی لڑکا وہی رہے گا۔ جو کہ پہلے تھا۔ یا ہم یہ کہیں گے کہ ہم ان اوصاف کو اپنے حال پر باقی رہنے کا یقین کرتے ہیں اس لئے لڑکے کی ذات ان اوصاف کے خلاف ہے :

اب ہم کہتے ہیں کہ وہ پھر جس کی وجہ سے وہ لڑکا بعینہ وہی لڑکا باقی رہا۔ یہ رُوح بخاری نہیں ہو سکتی اور نہ بدن اور وہ چیزیں ہو سکتی ہیں جو کہ اس کے مشخص ہونے کی باعث ہیں۔ اور ظاہر نظر میں دیکھی جاتی ہیں۔ بلکہ حقیقی رُوح ایک جدا گانہ چیز ہے۔ وہ ایک نورانی نقطہ ہے۔ ان تمام متغیرات سے جن میں سے بعضی جوہر ہیں اور بعض عرض۔ اُس کا رنگ ڈھنگ مالا ہے۔ وہ پتہ ہونے کی حالت میں بھی ویسی ہی ہے جیسی بڑے ہونے کی حالت

میں۔ جیسے کہ وہ سیر رتھی کی حالت میں ہے ویسی ہی سپیدی کی حالت میں ہے۔ ایسے ہی وہ تمام افراد کی حالت میں یکساں ہے۔ اس کو ابتداء روح ہوائی سے تعلق ہے اور ثانیاً بدن سے اس نے کہ بدن روح ہوائی سے مرکب ہے۔ وہ عالم قدس کا ایک روزن ہے۔ جب روح ہوائی میں قابلیت اور استعداد پیدا ہو جاتی ہے تو اس روح سماوی کا اس پر نزول ہوتا ہے۔

جن امور میں کہ تغیر پیدا ہوتا ہے وہ زمین کی مختلف استعدادوں کی وجہ سے ہے۔ جیسے کہ دھوپ پکڑے کو سپید کر دیتی ہے اور دھوپ کو سیاہ اور ہم کو وجدان صحیح سے معلوم ہو گیا کہ موت حیوانی کا بدن سے جدا ہونے کا نام ہے۔ جس وقت کہ بدن میں روح ہوائی پیدا کرنے کی قوت نہیں رہتی۔ روح ہوائی سے روح قدسی کے جدا ہونے کا نام نہیں ہے۔ جب مضعت امراض سے روح ہوائی تحلیل ہو جاتی ہے تو یہ حکمت الہی کا مقتضاء ہے کہ روح ہوائی اس قدر باقی رہ جائے کہ روح الہی کا اس سے تعلق رہ سکے۔ جیسے کہ تم شیشے ہو کو چوس لیتے ہو تو حتی الامکان اس میں تخیل پیدا ہو جاتا ہے۔ پھر تم اس کے بعد ہوا کو نکال نہیں سکتے۔ یہاں تک کہ ایز میں شیشہ ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ مرق اس راز کی وجہ سے ہے جو خدا نے ہوا کی طبیعت اور سرشت میں رکھا ہے۔ ایسے ہی روح ہوائی ایک راز اور اندازہ ہے کہ اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔

مرنے کے بعد روح ہوائی کو از سر نو زندگی ہوتی ہے۔ اور روح الہی کے فیضان سے ان امور میں جو جس مشترک کے ذریعہ سے اس میں باقی رہ گئے تھے۔ ایک طاقت جدید پیدا ہوتی ہے اور عالم مثال یعنی اس قوت کے ذریعہ سے جو کہ مجرد اور اس محسوس کے مابین ہے اور افلاک میں پھیلی ہوئی ہے کی امداد سے وہ روح ہوائی ایک نورانی یا تاریک لباس پہن لیتی ہے۔ اور اس طرح پر عالم برزخ کے عجائبات نمودار ہو جاتے ہیں۔ پھر جب مورتوں میں روح ڈالی جائے گی۔ ویسا ہی فیضان پھر ہوگا۔ جیسے کہ ابتداء عالم میں ہوا تھا۔ اور روحیں بدنوں میں ڈالی گئی تھیں اور عالم موالید کی بنیاد قائم کی گئی تھی۔ تو اس وقت روح الہی کے فیضان سے روح ایک جسمانی لباس یا ایسا لباس جو عالم مثال اور جسم کے بین بین ہوگا۔ پہن لے گی۔ جو کچھ صادق معصوق علیہ افضل القلوب والایمن النقیات نے جزیں بیان کی ہیں۔ سب کا حصول ہوگا۔ اور جو کہ روح ہوائی ایک متوسط نئے ہے۔ روح الہی اور بدن آدمی کے بیچ میں ایک واسطہ ضرور ہے۔ کہ اس کا رخ اس طرف بھی ہو۔ اور اس طرف بھی اور جو اس کا رخ عالم قدس کی جانب مائل ہے۔ اس کا نام ملکی حالت ہے۔ اور جو زمین کی جانب ہے۔ اس کا نام ہمیت ہے۔ مناسب ہے کہ روح کی حقیقت کے متعلق انہیں مقدمات پر اکتفا کیا جاوے۔ تاکہ اس علم میں اس کی تسلیم کے بعد تقریبات کی جائیں۔ اور اس علم سے ایک زیادہ بلند مرتبہ علم میں اس کے چہرے سے پردہ اٹھایا جاوے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ نَمِیرِ

”سِرِّ التَّكْلِيفِ“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

ترجمہ :- ہم نے امانت کو آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ انہوں نے اُس کی برداشت کرنے سے انکار کیا اور اس سے خوف زدہ ہو گئے اور آدمی نے اس امانت کو برداشت کر لیا۔ بے شک آدمی بڑا ظالم اور نادان ہے تاکہ خدا منافقوں اور منافق عورتوں کو اور مشرکوں اور مشرک عورتوں کو عذاب دے اور مسلمانوں اور مسلمان عورتوں کی توبہ قبول کرے اور خدا بخشنے والا اور مہربان ہے۔

غزالی اور بیضاوی نے تنبیہ کی ہے کہ امانت سے مراد مکلف ہونے کی ذمہ داری ہے۔ اس طرح پر کہ اطاعت اور نافرمانی احکام سے ثواب یا عذاب کا استحقاق ہو سکے۔ اور آسمانوں اور زمین پر اُن کے پیش کرنے کے معنی ہیں کہ ان کی استعدادوں کا اندازہ کیا گیا کہ ایسے کاموں کے کرنے یا نہ کرنے کا آمادہ اُن میں ہے یا نہیں ہے۔ اور اُن کے انکار کرنے سے یہ غرض ہے کہ اُن کی طبیعت میں اس کام کی لیاقت اور استعداد نہ تھی اور یہ جو فرمایا کہ آدمی نے اُس امانت کو برداشت کر لیا اس سے یہ مراد ہے کہ اس میں ان امور کی انجام کی ذاتی صلاحیت تھی۔ میں کہتا ہوں اس معنی کے لحاظ سے اِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا گویا حکم سابق کی علت ہے اس لئے کہ ظالم اسی کو کہتے ہیں کہ جن میں انصاف و عدل کرنے کی قابلیت ہو۔ لیکن پھر بھی انصاف نہ کرے اور جہول اس کو کہتے ہیں کہ باوجود قابلیت کے ناواقف اور علاوہ آدمی کے بعض چیزیں عالم اور عادل ہیں کہ ظلم اور جہل کا اُن تک گزر نہیں ہے۔ جیسے کہ فرشتے اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ نہ وہ عالم اور عادل ہیں۔ اور نہ اُن میں علم و عدل کا مادہ ہے جیسے چہار پائے۔ مکلف ہونے کے قابل وہی چیز ہو سکتی ہے جس کا کمال بالقوۃ ہو۔ نہ بالفعل۔ اور یعذب میں لام بمعنی عاقبت ہے۔ یعنی اسی امانت کے مکمل ہونے کا انجام عذاب کرنا اور آرام دینا

ہے اور حقیقتہً الامر کا پورا انکشاف فرشتوں کی حالت اور ان کے تجربہ کے خیال کرنے سے ہوتا ہے۔ ان کی حالت میں نہ وہ کیفیت مزاحمت کرتی ہے جو قوت بہیمیہ کی تفریط سے پیدا ہوتی ہے جیسے گرسنگی، پیاس، خوف، رنج اور نہ وہ جو اس قوت کے افراط سے پیدا ہوتی ہے جیسے مجامعت کی حرص، غصہ، تکبر، نہ ان کو تعذیب، تنمید کا اہتمام کرنا پڑتا ہے۔ ہمیشہ وہ اس انتظار میں محو رہتے ہیں۔ کہ عالم بالا سے ان پر کیا وارد ہوتا ہے جب ہی کہ ان پر عالم بالا سے کوئی امر مترشح ہوتا ہے۔ خواہ وہ کسی انتظام مطلوب کا قائم کرنا ہو یا کسی چیز سے خوشنودی یا کسی سے کوئی ناگواری تو ان کے قوی اس سے لبریز ہو جاتے ہیں۔ ہمہ تن وہ اس کی اطاعت کرتے ہیں جو اس کا مقتضاء ہوتا ہے۔ اس کیلئے وہ آمادہ ہو جاتے ہیں وہ ان امور کے اہتمام میں اپنے نفس کے ارادوں سے بے خود ہوتے ہیں اور عالم بالا کی مراد پر ثابت رہتے ہیں ۛ

اس کے بعد بہائم کی حالت کو خیال کرو کہ وہ رزل ہیئتوں سے ملوث رہتے ہیں۔ اپنی طبعی خواہشوں پر شیعفہ ہوتے ہیں۔ انہی میں محو رہتے ہیں۔ جب ان میں کوئی آمادگی ہوگی۔ ویسی ہی کوئی بہیمی آمادگی ہوگی۔ جس کا مال کوئی بدنی تقیع ہوگا یا طبیعت کے موافق کسی چیز کا دفع کرنا ۛ

ان دونوں کے بعد معلوم کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی روشن حکمت کی وجہ سے آدمی میں دو قوتیں عطا کی ہیں۔ ایک ملکی روح طبعی پر جو تمام بدن میں منتشر ہے۔ جب روح انسانی کا فیضان ہوتا ہے تو یہ قوت پیدا ہوتی ہے۔ روح طبعی اس فیضان کو قبول کر کے مغلوب ہو جاتی ہے۔ دوسری قوت بہیمی ہے جو کہ نفس حیوانی میں پیدا ہوتی ہے جو تمام حیوانوں میں یکساں پائی جاتی ہے ۛ

جو قوتیں کہ روح طبعی میں قائم ہیں وہ اس حیوانی میں منعش ہوتی ہیں۔ روح طبعی خود مستقل طاقت رکھتی ہے۔ اور روح انسانی اس کے احکام کو قبول کر لیتی ہے ۛ

اس کے بعد یہ معلوم کرنا چاہیے کہ ان دونوں قوتوں میں باہم مزاحمت ہے اور ہر ایک کی کشش مختلف ہے۔ ملکی طاقت بلندی کی طرف کشش کرتی ہے اور بہیمی پستی کی جانب۔ جب بہیمی کا ظہور ہوتا ہے اور اس کے اثر پر زور ہو جاتے ہیں تو ملکی کے جذبات مخفی ہو جاتے ہیں۔ اور ایسے ہی اس کے خلاف میں ہوتا ہے اور پروردگار جل شانہ کو انتظام عالم کے ساتھ توجہ خاص ہے۔ ہر چیز کی استعداد ذاتی اور کسی جس قسم کی درخواست کرتی ہے اسی کا خداوند کریم انا منہ فرماتا ہے۔ جب کوئی بہیمی جذبات کو کسب کرتا ہے۔ تو ویسے ہی اُس کو مدد پہنچتی ہے اور جو امور اُس کے مناسب ہوتے ہیں وہی اس کے لئے آسان ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملکی جذبات کو کسب کرتا ہے تب بھی اسی قسم کی امداد اس کو پہنچتی ہے اور اُسی کے موافق امور اُس کے لئے آسان ہو جاتے ہیں جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا مَأْمَلُ الْغُلَامِ لِقَائِي وَمَنْ يَأْتِ بِحَسَنَةٍ فَلْيَسِّرْهُ لِيَسِّرْهُ وَأَمَّا مَنْ يَجْهَلْ فَلْيَتَّقِ**

وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِيَّتَهُ لِّلْعُثْرَىٰ ۖ هُوَ كَوْنٌ كَيْفٍ دے گا اور پرہیز گار بنے گا اور نیکی کی تصدیق کرے
گا تو ہم اس کی سہولت کو آسان کر دیں گے اور جو کونئی بخیلی کرے گا اور بے پرداہ ہو جاوے گا اور نیکی کی تکذیب
کرے گا ہم دشواری کو اُس کے لئے آسان کر دیں گے :

اور فرمایا:- **خَلَقْنَا نَمِيَّةً مَّوَلَّدًا وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا** اور سب کو ہم مدد دیتے ہیں اور تیرے رب کی بخشش روکی نہیں گئی ہے۔ ہر ایک قوت کے لئے جدا جدا تکلیف اور لذیذ ہے۔ لذت اپنی مناسب کیفیت کو ادراک کرنا ہے۔ اور تکلیف اپنی حالت کے ناموافق کیفیت کا ادراک کرنا ہے۔ آدمی کی حالت کو اس شخص کی حالت سے عجیب مشابہت ہے جس نے کسی مخدر چیز کا استعمال کیا ہو۔ وہ اُس وقت میں آگ کی سوزش کا کچھ اثر اپنے اندر نہیں پاتا ہے یہاں تک کہ خدر کا اثر کم ہو جاتا ہے۔ اور مقتضائے طبیعت کی طرف وہ رجوع کرتا ہے تب کس شدت کی تکلیف اسے معلوم ہوتی ہے یا اس کو گلاب کی حالت کے مشابہ سمجھنا چاہیئے۔ اطباء نے بیان کیا ہے کہ گلاب میں تین قوتیں ہیں

(۱) قوت زمینی جو درگرنے یا دب کرنے سے ظاہر ہوتی ہے (۲) مائی قوت جو کہ چھوڑنے یا پسینے کے وقت ظاہر ہوتی ہے (۳) ہوائی قوت جو کہ سونگھنے کی حالت میں ظاہر ہوتی ہے :-

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ آدمی کو مکلف کرنا۔ اُس کی فروع کا مقتضا ہے۔ یقیناً آدمی اپنی زبان استعداد سے اپنے پروردگار سے خواستگار رہتا ہے کہ اُن امور کو جو ملکیت کے مناسب ہوں۔ اُس پر واجب کر دے اور اُن پر اُس کو ثوابت قدم رکھے، اور بھی امور میں منہمک ہونے کو اس پر حرام کر دے اور اُس پر اُن کے ارتکاب سے دارو گیر کرے واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۷

”تکلیف کا تقدیر سے نکلنا“

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کی اپنی مخلوق میں ایسی نشانیاں ہیں۔ کہ اُن میں غور کرنے والا یہ معلوم کر سکتا ہے کہ خدا نے جو اپنے بندوں کو شریعتوں کا مکلف کیا ہے۔ تو اس کی خدا کے پاس زبردست دلیل ہے۔ درختوں اور اُن کے پتوں اور شاخوں اور پھلوں کو دیکھو۔ اور جو جو کیفیتیں اُن میں نظر آتی ہیں۔ یا چمک کر معلوم ہوتی ہیں و علیٰ ہذا ان میں غور کرو کہ خدا نے ہر ایک قسم کے پتے ایک خاص شکل کے اور شاخوں کے خاص رنگ اور خاص خاص نمونے کے پھل پیدا کئے ہیں جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں قسم کا ایک فرد ہے اور یہ سب امور صورت نوعیہ کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ اسی کے ساتھ پتے پتے ہیں جیسا کہ صورت نوعیہ کا ظہور ہوتا ہے ویسا ہی اُن کا ظہور ہوتا ہے

خدا تعالیٰ کا یہ فرمان کہ یہ مادہ خرما کا ہونا چاہیے۔ اس تفصیلی فرمان کے ساتھ پیشا ہوا ہے کہ اس کا پھل ایسا ہو

اور اُس کا شگوفہ ایسا ہو :

اور ہر ایک قسم کی خاصیتوں میں سے بعض تو ظاہر ہوتی ہیں۔ ہر ایک عقل مند اس کو سمجھ سکتا ہے اور بعض ایسی ہوتی ہیں کہ جن کو وہی شخص معلوم کر سکتا ہے۔ جو زیرک اور فطین ہو : جیسے کہ یا قوت کی تاثیر ہے کہ وہ یا قوت رکھنے والے کے دل میں مادہ فرحت اور شجاعت کا پیدا کرتا ہے اور نیز بعض خاصیتیں ایسی ہوتی ہیں کہ جو کسی قسم کے ہر فرد میں ہوتی ہیں۔ اور بعض ایسی ہوتی ہیں کہ استعداد مادہ کے موافق صرف بعض افراد میں پائی جاتی ہیں اور اسی قسم کے افراد میں نہیں ہوتیں۔ مثلاً ہیلہ کہ جو شخص اُس کو پہنے ہاتھ میں دابے رہے اس کے لئے دست آور ہے :

اب تم کو یہ کہنے کا موقع نہیں کہ خرما کا پھل اس صفت کا کیوں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ یہ سوال بے معنی ہے۔ لوازم ذاتی کے ثابت ہونے کے لئے دلیل کی حاجت نہیں ہوا کرتی۔ اس کے بعد حیوانات کے ہر قسم کو دیکھو۔ ہر ایک کی شکل و صورت جدا جدا ہے جیسے کہ تم درختوں کی صورتیں جدا جدا پاتے ہو۔ اور حیوانات میں اُن اختلافات کے ساتھ مختارانہ حرکیں اور ذاتی الہامات اور طبعی تدابیر بھی ہیں جن کی وجہ سے ہر ایک قسم دوسرے سے بالکل ممتاز ہے۔ مثلاً گھاس پھوس چار پائے چرتے ہیں، بگال کرتے ہیں، اور گھوڑے، گدے، خچر گھاس تو چرتے ہیں۔ مگر جگال نہیں کرتے۔ درندے گوشت خوار ہیں۔ پرند ہوا میں اڑتے پھرتے ہیں۔ مچھلیاں پانی میں تیرتی ہیں اور حیوانات میں ہر قسم کی آواز جدا جدا ہے۔ ہر ایک کے لئے جماعت کا طریقہ علیحدہ ہے۔ اپنے بچوں کے پالنے میں جو ایک ہی طریقہ ہے وہ دوسرے کا نہیں ہے۔ جس کا بیان طول طویل ہے :

ہر ایک قسم کے لئے اسی قسم کا الہام کیا گیا ہے جو اس کی طبیعت اور مزاج کے مناسب تھا۔ اور جن سے اُس کی تکمیل اور درستی ممکن تھی۔ اور یہ الہامات سب کے سب اُن کے پروردگار کی جانب سے اُن کی صورت نوعیہ کے وزن سے مترشح ہوتے ہیں۔ اور اُن کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کہ شگوفوں کے خطوط اور پھلوں کے مزے جو جو صورت نوعیہ کے اثر سے متعلق ہوتے ہیں :

اور نوعی احکام بعض ہر ہر فرد بشر میں موجود ہوتے ہیں۔ اور بعض مادہ کی اہلیت اور اسباب کے اتفاق سے صرف بعض افراد ہی میں ہوتے ہیں۔ اگرچہ اصلی استعداد سب میں ہوا کرتی ہے۔ مثلاً شہد کی مکھیوں میں یعسوب اور جیسے طوطا کہ تعلیم اور مشاقی کے بعد لوگوں کی آوازیں کی بخوبی نقل کر لیتا ہے :

اُن امور کے بعد انسان کی نوع میں غور کرو۔ جو امور کہ درختوں میں پاؤں گئے انسان میں بھی پاؤں گئے۔ اور اُن کے علاوہ حیوانی اقسام میں جو اوصاف ہیں۔ وہ بھی اُس میں ہیں۔ مثلاً کھانا، میاں، ڈکار، فضولت کا دفع کرنا۔

آغاز پیدائش میں دودھ پستان سے چوسنا اور اُن کے علاوہ اس میں بہت سی ایسی خاصیتیں بھی ہیں جن کی وجہ سے وہ تمام حیوانات سے ممتاز ہے۔ مثلاً گفتگو کرنا، دوسرے کی گفتگو سمجھنا۔ بدیہی مقدمات کی ترتیب سے یا تجربہ استقرا فرامست ہے۔ محاسب علوم کو پیدا کرنا، اُن امور کا اہتمام کرنا جن کو وہ اگرچہ اپنی حس اور وہم سے نہیں معلوم کرتا ہے۔ لیکن بنظر عقل ان کو پسندیدہ سمجھتا ہے۔ جیسے نفس کو مہذب کرنا و لایتوں کو اپنے زیر حکم کرنا اور یہ امور چونکہ اس میں نوعی اور پیدائشی ہیں۔ اس لئے سب فرقے حتیٰ کہ پہاڑوں کی بلندیوں کے باشندے بھی انہیں مشترک ہیں۔ اس کا راز وہی ہے جو اس کی صورت نوعیہ کا منشاء ہے اور یہ راز بھی ہے کہ مزاج انسانی کا مقتضایہ یہ ہے کہ اس کی عقل دل پر غالب ہو اور دل نفس پر غالب ہو۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ کی اس تدبیر و تربیت اور مہر کو دیکھنا چاہیے کہ جس کی مراعات ہر ایک قسم میں رکھی گئی ہے۔ نباتات جن میں جس و حرکت کی قوت نہ تھی اس لئے ان میں رگوں کو پیدا کیا کہ وہ اس مادہ کو پستی و مرتبہ میں لے کر چو پانی اور ہوا اور لطیف اجزائے ارضی سے جمع ہوتا ہے اور جمع کر کے اس کو تمام شاخوں میں اسی مناسب تقسیم سے پھیلا دیتی ہیں جس کا فیضان صورت نوعیہ کی جانب سے ہوتا ہے اور حیوان میں جس ہوتی ہے اپنے قصد سے وہ چلتا پھرتا ہے اس لئے خدا تعالیٰ نے ان کے اندر ایسی گہن زمین سے مادہ کو چوسنے والی پیدا نہیں کی ہیں بلکہ اس کو الہام کیا کہ اپنے اپنے واقعہ سے غلوں کو گھاس پانی کو تلاش کرے اور جتنی منفعتیں اس کو مطلوب تھیں ان سب کا اس کو الہام کیا ہے۔

اور جو قسمیں زبان سے پیدا نہیں ہوتیں خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے خاص تدابیر رکھی ہیں کہ اُن میں تناسل کی قوتیں جمع کی ہیں، اور اُن کے مادہ میں ایک خاص رطوبت پیدا کی ہے کہ جو بچہ کی تربیت میں غریج کی جاتی ہے وہ خالص دودھ بن جاتی ہے اور بچہ کو الہام کیا کہ وہ پستان چوس کر دودھ کو نگل جاوے اور مرغی میں ایک ایسی رطوبت پیدا کی ہے کہ جس سے انڈے پیدا ہوتے ہیں اور بعد انڈے دینے کے اس کے مزاج میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا پیٹ خالی ہو جاتا ہے جس سے اُس میں ایک قسم کی دیوانگی سی پیدا ہوتی ہے۔ جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے بنی نوع سے میل جول ترک کر دیتی ہے اور کسی چیز کی حفاظت کرنے کو خود پسند کرتی ہے تاکہ اس سے اپنے شکم کو دبائے رکھے اور کبوتروں کی طبیعت میں اُس نے یہ پیدا کیا ہے کہ نہ اور مادہ باہم مانوس رہیں اور مادہ کے شکم کو اول ہی خالی کیا تاکہ انڈوں کی حفاظت بخوبی اس سے ہو سکے۔ پھر اس میں زائد رطوبت اس لئے پیدا کی کہ وہ بذریعہ تھے کے باہر آ سکے اور اس کی طبیعت میں بچہ پر شفقت اور رحم کرنے کا مادہ پیدا کیا۔ اُس لئے اس رطوبت زائد میں مہربانی کے جوش سے تھے کی صورت میں نکلنے کا ذریعہ کیا اور اس ذریعہ سے دانہ اور پانی بچہ کو پہنچتا ہے اور باہم ملاپ کے سبب سے نہ بھی مادہ کی تقلید کرتا ہے۔ اور بچہ کا رطوب مزاج پیدا کیا۔ اس رطوبت سے اس کے پر بن جاتے ہیں۔ جن سے وہ اڑنے لگتا ہے۔

اور انسان میں چونکہ جس کرنے کی قوت پیدا کی ہے اور پیدائشی الہامات کا اس کو قابل بنایا ہے اور باطبع

اُس میں علوم کا مادہ رکھا ہے۔ اُس کو عقل عطا کی ہے اور اختیاری علوم کے پیدا کرنے کی قابلیت دی ہے۔ اس لئے اُس کو کھیتی کرنے کے لئے درخت لگانے، تجارت کرنے اور دیگر معاملات کا اہام کیا ہے :

اُن میں سے بعض لوگوں کو پیدا نشی سرفار بنایا ہے۔ اور بعض کی طبیعت میں یا اتفاقی اسباب سے غلامی کی خصلت پیدا کی ہے۔ بعض کو اُن میں سے بادشاہ بنایا ہے۔ بعض کو رعیت۔ بعض میں مادہ حکمت کا رکھا ہے کہ حکمت اہلیہ کے مطابق گفتگو کرے۔ بعض کو علوم طبعی میں حوصلہ کرنے کی قوت دی ہے۔ بعض کو علوم ریاضی میں اور حکمت عملی کے مسائل حل کرنے کی اور ایسے ہی بعض کو غیبی پیدا کیا ہے کہ وہ دوسرے کی تقلید کے بغیر علوم بالا کو نہیں سمجھ سکتا ہے اور اسی لئے تم بادیہ نشینوں اور شہریوں کے گرد ہوں کو دیکھو گے کہ اُن پر یہ امور وارد ہوتے پڑتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ انسان کا حال حیوانات کا سا نہیں ہے۔ بلکہ انسان کا ادراک حیوانات کے ادراک سے نہایت گراں بہا ہے۔ منجملہ ان علوم کے جس پر کہ بجز اُن لوگوں کے کہ جن کا مادہ نوع کے احکام کو قبول نہیں کرتا۔ سب اتفاق ہے۔ اپنے پیدا کرنے والے اور تربیت کرنے والے کو تلاش کرنا اور مدبر عالم کو ثابت کرنا ہے۔ جس نے اس کو پیدا کیا ہے اس کو رزق دیا ہے۔ وہ اپنے پروردگار کے حضور میں اپنی ہمت اور علم کے موافق گریہ زاری کرتا ہے۔ جیسے کہ وہ اور اس کے انبائے جنس بزبان حال اس کے حضور میں خشوع و خضوع کرتے ہیں اور اس قول خداوندی کے یہی معنی ہیں کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ یَسْجُدُ لَہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْبِیَآءِ وَکَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ وَکَثِیْرٌ مِّنْکُمْ عَلَیْہِ الْعَذَابُ کیا تو نے نہیں دیکھا کہ خدا کے لئے وہ چیزیں جو آسمانوں میں اور وہ چیزیں جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چار پائے اور بہت سے آدمی سجدہ کرتے ہیں اور بہت سوں پر عذاب ثابت ہوا :

کیا تم نہیں دیکھتے کہ درختوں کی شاخوں، پتوں، شگوفوں کا ہر جز نفس بنانے کے لئے سامنے جو درخت کی مدد ہے ہمیشہ اور ہر آن اپنا ہاتھ پھیلائے ہوئے عاجزانہ درخواست کرتا رہتا ہے۔ اگر اس کے ہر ایک حصہ میں خلل ہوتا تو وہ نفس بنائی کا بے نظیر شکر یہ ادا کرتے اور اگر اس کو فہم ہوتا تو بھی درخواست اس کے علم اور ارادہ میں بھی منقش ہو جاتی اور انسان کی خامیتوں میں سے یہ بھی ہے کہ نوع انسان میں بعض ایسے بھی لوگ ہوں کہ جن کو عقلی علوم کے چشمہ کی طرف خاص توجہ ہوتی ہے۔ وہ وحی کے ذریعہ سے یا فراست یا خواب کے ذریعہ سے اُن علوم کو حاصل کرتے ہیں اور باقی لوگ جو اس پائے کے نہ ہوں۔ اس شخص کی راہ غائی اور برکت کے آثار مشاہدہ کر کے اتباع کرتے اور اس کے اوامر و منہای کی پیروی کرتے ہیں اور افراد انسانی میں کوئی فرد ایسا نہیں ہوتا کہ جس کو ذریعہ خواب کے جس کو وہ دیکھتا ہے۔ اور اپنی رائے یا کسی ہاتھ کے سننے سے یا بصیرت کی فطانت سے کچھ نہ کچھ غیب کی طرف توجہ نہ ہو لیکن سب لوگ یکساں نہیں ہوتے ہیں۔ بلکہ بعض اُن میں سے بالکمال ہوتے ہیں اور بعض

ناقص اور ناقص کو کامل کی حاجت ہوا کرتی ہے۔ اس کی صفات کا اندازہ بہائم کی صفات سے بالکل جدا ہوتا ہے۔ اس میں فروتنی، پاکیزگی، انصاف، سماعت کے اوصاف ہوتی ہیں۔ عالم جبروت و ملکوت کی روشنیاں اس سے ظاہر ہوتی ہوتی ہیں۔ اس کی دعا مقبول ہوتی ہے۔ تمام کرامات حالات اور مقامات کا اس سے ظہور ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ امور جن کی وجہ سے آدمی کو اور حیوانات سے امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ بکثرت ہیں لیکن ان کا مدار دو خصلتوں پر ہے:-

(۱) قوت عقلی کا بڑھنا۔ اس کے دو شعبے ہیں۔ ایک وہ شعبہ ہے کہ اس میں انتظام بشری کے متعلق مصالحتیں ملحوظ ہوتی ہیں۔ ان سے وقایع مستنبط کئے جاتے ہیں۔ اور ایک شعبہ میں علوم عینی کے حاصل کرنے کی استعداد ہوتی ہے جس کا فیضان وہی طریقہ سے ہوتا ہے۔

(۲) قوت عملی کی فوقیت ہے۔ اس کے بھی دو شعبے ہیں۔ اول یہ کہ اعمال کو اپنے قصد اور اختیار سے کرنا۔ حیوانات کے افعال اختیاری ہوا کرتے ہیں۔ ان کے افعال ان کی اصل طبیعتوں میں راسخ ہوا کرتے۔ ان افعال کی روح سے ان کے نفوس نہیں ہوتے۔ ان کو لگاؤ و صرف ان قوتوں سے ہوتا ہے جو روح ہوائی میں قائم ہیں۔ اس لگاؤ سے وہ باسانی اپنے اپنے کام کرتے ہیں۔ اور انسان جو جو فعل کرتا ہے تو فراغت کے بعد وہ افعال تو نابود ہو جاتے ہیں۔ لیکن ان کی رو میں جلد ہو کر نفس میں بیٹھ جاتی ہیں۔ اس لئے ان کے بعد نفس میں ایک نور یا تاریکی باقی رہ جاتی ہے۔ اور افعال پر مواخذہ کرنے کے لئے جو شارع کا قول شرط ہے وہ اسی طرح رہے کہ ان کو قصداً کرے۔ جیسے کہ زہر کی مفرت اور تریاق سے منتفع ہونے کے لئے طبیب کا قول اس طرح شرط ہے کہ ان دونوں کو آدمی اپنے حلق سے فرو کرے۔ اور شکم میں داخل کرے۔

اور ہمارے اس قول کی کہ نفس انسانی میں اعمال کی روح راسخ ہو جاتی ہے۔ یہ دلیل ہے کہ تمام آدمیوں کی جماعتیں، ریاضتوں اور عبادتوں پر متفق ہیں۔ اپنے وجدان سے انہوں نے اس کے انوار معلوم کر لئے ہیں۔ اور گناہوں اور منہیات سے سب احتراز کرتے ہیں۔ اور اپنے وجدان سے ان کی سنگدلی انہوں نے معلوم کر لی ہے۔ اور ایک درجہ ایسا ہے کہ جس میں ایسے حالات اور مقامات پیش آتے ہیں۔ جیسے محبت الہی، خدا پر توکل وغیرہ اور اس قسم کے اوصاف حیوانات میں بالکل مفقود ہیں۔

اور جاننا چاہئے کہ مزاج انسانی میں صورتہ نوعیہ جیسے صحیح اعتدال عطا کرتی ہے۔ تو وہ چند علوم کے بغیر کامل نہیں ہو سکتا۔ جس کو پاکیزہ ترین انسان ہی معلوم کرتا ہے اور لوگ اس کا اتباع کرتے ہیں۔

شریعت کے بغیر جس میں علوم الہی اور منفعت کی تدابیر شامل ہوں۔ اور وہ قواعد جن میں افعال اختیاری کی بحث پانچ قسموں واجب، مستحب، مکروہ، حرام کی تقسیم اور تفصیل ہو۔ اور وہ مقدمات جن میں مرتبہ احسان

کے درجات بیان کئے جائیں۔ اس لئے حکمت و رحمت الہی میں ضروری ہوا کہ اپنے غیب مقدس میں قوت عقل کے رزق کو ہیا کرے۔ اور سب اذکی الناس کو اس عالم قدس سے علوم اخذ کرنے کے لئے خالص اور مجدا کر دے جیسے کہ ہم شہد کے چھتے میں یعسوب کو دیکھتے ہو کہ وہ تمام مکھیوں کی بذات خود تدبیر کرتا ہے۔ اگر اس طرح پر علوم کو حاصل کرنا بواسطہ یا بلا واسطہ نہ ہوتا تو جو کمال نوع انسانی کے لئے قرار دیا گیا ہے وہ ہرگز مکمل نہ ہوتا کوئی شخص جب حیوانات میں سے کسی نوع کو دیکھتا ہے کہ گھاس کے بغیر اس کی زندگی بسر نہیں ہوتی تو وہ سمجھ جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس کے لئے پورا کالہا پس نیا کر دی ہوگی جس میں گھاس بکثرت ہوگی ایسے ہی خدا کی صنعت میں غور کریں کہ کوئی نوع انسان کے درجہ میں ایسے علوم بھی ہیں جن سے عقل انسانی اپنے نقصان اور خلل کو دور کر سکتی ہے، اور اس سے عقل کا کمال نہایت کو پہنچتا ہے۔ ان علوم میں سے ایک عصہ توحید و صفات کا علم ہے۔ اس علم میں یہ ضروری ہے کہ اس کی تشریح ایسی صاف صاف ہو کہ بالبطع عقل انسانی اس کو حاصل کر سکے۔ اس میں ایسی دقت ہرگز نہیں کہ اس کو شاذ و نادر ہی کوئی حاصل کر سکے۔ اس علم کی تشریح اس قول میں ہے کہ سبحان اللہ و بحمدہ کہ خدا تعالیٰ نے اپنے لئے وہ صفیتیں ثابت کیں جن کو ہر شخص جانتا ہے۔ یعنی زندہ رہنا، سننا، دیکھنا، قدرت، ارادہ کلام، عصہ، رحمت، مالک ہونا، غنا اور اس کے ساتھ ہی یہ ثابت کیا کہ ایسے کمال شئی (ان صفتوں میں کوئی اس کا ہمتا نہیں ہے) اس کی زندگی ہماری ایسی زندگی نہیں ہے۔ اس کی مینائی ہماری سی مینائی نہیں ہے۔ اس کی قدرت کو ہماری قدرت سے کوئی نسبت نہیں۔ اس کا ارادہ ہمارے ارادے سے الگ ہے۔ اس کی کلام کرنے کی شان ہمارے کلام کی طرح نہیں ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے بے مثل ہونے کی تفسیر ایسے امور سے کی جو ہماری جنس میں نہ مستعد ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ مینہ کے قطروں کی تعداد کو بیا بانوں کی ریگ کی تعداد کو، درختوں کے پتوں کی عدد کو۔ حیوانات کے سانس کی تعداد کو جانتا ہے۔ شب تاری میں چوٹی کے چلنے کو دیکھتا ہے۔ ان وسوسوں کو بسن لیتا ہے۔ جو مقفل دروازوں کے اندر لحافوں کے نیچے پیدا ہوتے ہیں ۛ

اور ایک حقہ عبادات کا علم ہے۔ اور انہیں علوم میں سے منافع کا علم ہے۔ اور ان میں سے خاص حکمت کا علم۔ یعنی جب اوقاف نفوس میں شبہات پیدا ہو جاتے ہیں جن سے حق کی مخالفت ہوتی ہے تو اس وقت ان کے دفع کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے۔ اور ان میں سے خدا کی نعمتوں اور اس کی مختلف عقوبتوں کو یاد دلانا ہے۔ اور عالم برزخ اور قیامت کے واقعات کا بیان کرنا ہے۔ اس لئے کہ خدا تبارک و تعالیٰ نے نوع انسانی کی استعداد کو جو تمام انسانوں میں نسلاً بئسل منتقل ہوتی ہے۔ اور اس کی قوت علیہ، اور ان تدابیر اور علوم کو جن سے استعداد اور قابلیت کے موافق اس کی اصلاح ہوتی ہے۔ دیکھا۔ اور سب علوم غیب الہیب میں محدود طور پر اور محفوظانہ متمثل ہو گئے۔ اسی تمثیل کو اشارہ کلام نفی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور یہ حالت علم ارادہ قدرت سے جدا ہے ۛ اور جب تمام فرشتوں کی پیدائش کا وقت آیا تو حق تعالیٰ نے معلوم کیا کہ افراد انسانی کی مصلحت جہی کامل

ہوگی کہ بزرگ نفوس پیدا کئے جاویں کہ ان سے نوع انسانی کو ایسا ہی تعلق ہو۔ جیسے کہ ہمارے عقلی قوی کو نفوس سے تعلق ہوتا ہے۔ اس وجہ سے افراد انسانی پر اس نے عنایت فرمائی اور کلمہ کن سے ان کو ایجاد کیا۔ ان کے دلوں میں ان علوم کا جو غیب الغیب میں محدود اور محفوظ ہو چکے تھے۔ پر تو ڈالا اور وہ علوم روحانی صورت میں ان کیلئے منظور ہو گئے۔ انہیں نفوس کی طرف اس قول میں اشارہ ہے: **الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ مَا يَكُنْ مِنْ حَوْلَهُ** جو کہ تیرے رب کا عرش اٹھاتے ہیں اور وہ کہ عرش کے آس پاس ہیں اور جب ایک زمانہ ایسا آیا کہ اس میں دولتوں اور مذاہب کی تبدیلی مقرر تھی تو اس نے قرار دیا کہ وہ علوم روحانی وجود میں ظاہر ہوں۔ اس لئے اس عہد کے موافق ان کی تشریح اور تفصیل کی گئی۔ اسی کی طرف اشارہ ہے خدا تعالیٰ کے قول میں **إِنَّا**

أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ إِنَّا كُنَّا مِنْذِرِينَ فیما یفاتی **كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ** ہم نے قرآن کو مبارک شب میں اتارا ہے۔ ہم ہی ڈرنے والے تھے۔ اس شب میں سب مضبوط کام جلا جدا کئے جاتے ہیں: پھر حکمت اللہ نے ایک ذکی شخص کے موجود ہونے کا انتظار کیا۔ جو وحی الہی کے قابل ہو۔ اس کی بلندی مرتبہ اور برتری شان کا حکم مہیا کیا۔ یہاں تک کہ جب وہ موجود ہو گیا تو اس کو اپنے لئے خاص کر لیا اور اپنے مقصود کے پورا ہونے کا اس کو ذریعہ بنایا۔ اپنی کتاب اس پر اتاری اور اپنے بندوں پر اس کی اطاعت واجب کر دی۔ یہی خدا نے حضرت موسیٰ سے فرمایا: **وَأَصْطَفٰكَ لِنَفْسِي** میں نے تجھ کو اپنے لئے بنایا:

پس خدا تعالیٰ نے ان علوم کو غیب الغیب میں جس طرح معین فرمایا تو یہ نوع انسانی پر محض اس کی عنایت اور کرم تھا۔ نوعی استعداد نے ہی حق تعالیٰ سے ملا علی کے نفوس کے فیضان کی خود درخواست کی تھی اور نوعی حالات نے ہی ان قرون میں خاص شریعت کے طلب کا اصرار کیا تھا:

اگر کہا جاوے کہ انسان پر نماز پڑھنا کہاں سے واجب ہوا رسول کی اطاعت کس طرح واجب ہوئی؟ ناں اور چوری کہاں سے حرام ہوئے تو کہا جاوے گا کہ یہ اور وہ اسی طرح کیا گیا کہ جیسے بہائم پر گھاس کا کھانا واجب کیا گیا، گوشت کا کھانا واجب کیا گیا، گوشت کا کھانا حرام کیا گیا۔ درندوں پر گوشت کھانا ضروری قرار دیا گیا۔ اور حکم دیا گیا کہ گھاس نہ کھاویں۔ شہد کی مکھیوں کو حکم دیا گیا کہ یعسوب کا اتباع کریں۔ اتنا فرق ہے کہ حیوانات میں یہ علوم جیتی ہیں اور انسان کسب سے غور سے وحی یا تقلید سے ان کو حاصل کرتا ہے:

باب نمبر ۸

”تعلیف کا جزا سنز کیلئے باعث ہونا“

جاننا چاہیے کہ الناس مجزیون بالاعمال فان خیر العمل ان یشرع فیہ لوگوں کو اعمال کی جزا ملے گی۔

اگر اعمال اچھے ہیں۔ اُن کی جزا وہی اچھی ہوگی۔ اور اگر اعمال بد ہیں تو ایسے ہی اُن کی جزا بھی بد ہوگی۔
 اس جزا و سزا پانے کی چار صورتیں ہیں (۱) یہ صورت نوعیہ کا مقتضار ہے۔ جیسے کہ چار پاؤں جب گھاس کو چرتا ہے اور درندہ جب گوشت کھاتا رہتا ہے تو اُن کا مزاج سلیم رہتا ہے۔ اور جب ہی کہ چار پاؤں نے بجائے گھاس کے گوشت کا استعمال کیا۔ اور درندہ بجائے گوشت کے چارہ کا استعمال کرتا ہے۔ تو اُن کا اصلی مزاج بگڑ جاتا ہے۔ یہی حال آدمی کا بھی ہے کہ جب وہ ایسے اعمال کرتا ہے کہ جن کی روح بارگاہ حق تعالیٰ میں فروتنی اور نیا زندگی ہوتی ہے۔ اُن میں پاکیزگی، فیاضی عدالت ہوتی ہے تب اس کا مزاج ملکی درست رہتا ہے۔ اور جب ایسے کام کرتا ہے کہ جن کی روح اُن اُمور بالا کے ظلاف ہوتی ہے تو اُس کی ملکی حالت بگڑ جاتی ہے۔ جب وہ بدن کی گرانی سے سبکسار ہوتا ہے۔ اس وقت نفرت و انس کا اثر اپنے اندر ایسے ہی پاتا ہے جیسے کہ ہم چلنے کی تکلیف معلوم کرتے ہیں۔

دوسری صورت جزا و سزا کی ملاء اعلیٰ کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے کہ ہمارے اندر دماغی قوتیں ہیں جن کی وجہ سے ہم چنگاری اور برف کا احساس دیتے ہیں۔ جب کہ اُن پر ہمارا قدم پڑتا ہے۔ ایسے ہی خدا تعالیٰ نے محض لطف و عنایت سے صورت انسانی کے لئے جو ملکوت میں مصور ہے۔ فرشتوں کو خادم بنایا ہے۔ اس لئے کہ جیسے بغیر قوائے ادراکیہ کے ہماری درستی نہیں ہو سکتی۔ ایسے ہی انسان کی درستی بغیر فرشتوں کے نہیں ہو سکتی۔ اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ جب آدمی کوئی کام نجات کے قابل کرتا ہے تو فرشتوں سے بہتہ اور سرور کی شعاعیں خارج ہوتی ہیں۔ اور اگر کوئی مہلک کام کرتا ہے تو نفرت اور بغض کی شعاعیں ان سے خارج ہوتی ہیں۔ اور پھر وہی شعاعیں اُس شخص کے نفس میں حلول کرتی ہیں اور بہتہ یا نفرت کا مادہ اُس میں پیدا کر دیتی ہیں اور کبھی بھی مادہ بہتہ یا نفرت کا بعض فرشتوں یا لوگوں کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے اُس وقت الہامی ذریعہ سے اُس شخص سے محبت رکھ کر احسان پہنچاتے ہیں۔ یا اُس سے متنفر ہو کر رنج میں ڈالتے ہیں۔

اسے ایسا ہی خیال کرنا چاہیے کہ جب کسی کا قدم چنگاری پر پڑتا ہے تو اس کے قوائے ادراکیہ کو سوزش کی تکلیف معلوم ہوتی ہے پھر اُس تکلیف کی شعاعیں دل پر اثر کر کے اُس کو غم زدہ کر دیتی ہیں۔ اور طبیعت پر موثر ہو کر اُس کو گداختہ کر دیتی ہیں۔ اُن فرشتوں کا ہمارے اندر اثر پہنچانا ایسا ہی ہے جیسے کہ ہمارے اور اکات کا بدنوں میں اثر پہنچانا جیسے کہ ہم میں سے کسی شخص کو رنج یا ذلت کا خوف ہوتا ہے۔ تو پسلیاں کانپنے لگتی ہیں۔ رنگ زرد ہو جاتا ہے۔ بدن ضعیف ہو جاتا ہے۔ اکثر اشتہاء جاتی رہتی ہے۔ پیشاب سرخ ہو جاتا ہے۔ اور اکثر خوف کی شدت سے پیشاب یا برا زخا بھی ہو جاتا ہے۔ یہ سب اُمور اس سے پیش آتے ہیں کہ قوائے ادراکیہ طبیعت میں اثر کرتی ہے۔ وحی کے ذریعہ اُن کا فرمان طبیعت کو پہنچا دیا جاتا ہے۔ ایسے ہی اُن فرشتوں کے جو آدمیوں پر موکل ہیں۔ آدمیوں پر اور

سفل فرشتوں پر جلی الہامات مترشح ہوتے ہیں۔ اور آدمیوں کے افراد ان فرشتوں کے ایسے ہی تابع رہتے ہیں جیسے طبعی قوتیں قوائے ادراکیہ کے تابع رہتی ہیں۔ اور جیسے کہ وہ شعاعیں سیفل کی طرف گرتی ہیں۔ ایسے ہی حقیقۃ القدس کی طرف صعود کر کے اس میں ایک حالت پیدا کر دیتی ہیں کہ جس کو رحمت و رزق، غضب و لعن سے تدبیر کرتے ہیں۔ یہ اثر ایسے ہی منتقل ہوتا ہے۔ کہ جیسے آگ قرب کی وجہ سے پانی کو گرم کر دیتی ہے۔ اور قیاس کے مقدمات نتیجہ کو متبہا کر دیتے ہیں۔ اور دعا پر قبولیت مرتب ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے عالم جبروت میں ایک نئی حالت پیدا ہوتی رہتی ہے۔ اور ابھی غصہ کی حالت ہوتی ہے۔ اس کے بعد ہی توبہ کی شان ہو جاتی ہے اور رحمت کے بعد ناخوشی ظاہر ہو جاتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ** ۵

آں حضرت صلعم نے اکثر احادیث میں فرمایا ہے کہ فرشتے آدمیوں کے اعمال کو آسمان پر لے جاتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ اُن سے پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا ہے۔ اور نیز فرمایا کہ دن کے اعمال شب کے اعمال سے پہلے آسمان پر جاتے ہیں۔ اس میں آں حضرت صلعم نے اس کی طرف تنبیہ فرمائی ہے کہ فرشتے آدمیوں اور اس نور الہی میں جو کہ حقیقۃ القدس میں قیام ہے ایک طرح پر واسطہ ہیں ۶

اور تیسری صورت جزا و سزا کی ہے۔ جو شریعت کا مقتضا ہوتا ہے۔ جو لوگوں کے لئے قرار دی گئی ہے جس وقت ستاروں کی کوئی نظر ہوتی ہے۔ تو ایک روحانیت کے موافق جو حصول ہوتا ہے جس میں ستاروں کی قوتیں ملی ہوتی ہیں۔ اور ملک کے کسی حصے میں وہ مصور ہوتی ہے۔ اور اس روحانیت کو جب چاند جو احکام ملک کو منتقل کرنے والا ہے زمین کی طرف منتقل کرتا ہے تو اہل زمین کے ارادے اس روحانیت کے موافق پھر جاتے ہیں۔ ایسے ہی خدا تعالیٰ بھی جانتا ہے کہ جب ایک خاص وقت آوے گا۔ جس کو شرع میں لیلۃ مبارک کہتے ہیں۔ اور اس میں سب مستحکم امور کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ تو عالم ملکوت میں ایک روحانیت کا ظہور ہوتا ہے۔ جس میں نوع انسان کے احکامات شامل ہوتے ہیں۔ اور بمقتضائے وقت وہاں سے سب لوگوں میں سے نہایت ذکی شخص پر الہامات برستے ہیں۔ اور اسی کے واسطہ سے لوگوں کے نفوس پر جو ذکاوت میں اس سے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ اسی قسم کے علوم کا القا ہوتا ہے۔ پھر سب لوگوں پر ان الہامات کے تسلیم اور پسندیدگی کا الہام ہوتا ہے۔ اُن کے معادن کی تائید کی جاتی ہے۔ اور اُن کا مخالف ذلیل کیا جاتا ہے۔ اور اسفل کے فرشتوں کو الہام ہوتا ہے کہ اُن کے فرمانبردار پر احسان کریں۔ اور نافرمانی کرنے والے کو تکلیف پہنچائیں۔ اور پھر ان کا اثر ملاد اعلیٰ اور حقیقۃ القدس کی جانب صعود کرتا ہے اور وہاں خوشنودی اور ناخوشی اس سے پیدا ہوتی ہے ۷

چوتھی صورت جزا و سزا کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی مہر کی بعثت سے یہ غرض تھی کہ لوگوں پر مہرانی کرے اور نیکی سے اُن کو قریب کرے۔ اس واسطے لوگوں پر آپ کی اطاعت کو اس نے واجب کیا۔ اس لئے وحی کے

علوم آپ کے سامنے مشخص اور معقول ہو گئے۔ وہ آپ کی دعاء اور ہمت سے مزوج ہو گئے۔ خدا کا حکم ہوا کہ آپ کی امداد کی جاوے تاکہ آپ کے مقاصد میں استحکام پیدا ہو۔

اب جو جزا و سزا کہ مقتضائے صورتہ نوعیہ اور ملاء اعلیٰ کی وجہ سے ظہور پذیر ہوتی ہے۔ وہ تو فطرت الہی کا اثر ہے۔ جس پر لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ وَلَکِنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِیلاً اور تو خدا کے طریقے میں تبدیلی نہ پاوے گا:

اور دین اسی فطرۃ کا نام ہے جس میں زمانوں کے بدلنے سے کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔ اور تمام انبیاء کا اس پر اتفاق ہے جیسے کہ خدا نے تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً اور اُن حضرت نے ارشاد کیا الانبیاء بنو حلات ابو صمد واحد و امما تہم شتی ما انبیاء علی بھائی ہیں۔ اُن کا باپ ایک ہے

اور باتیں مختلف ہیں۔ اور اس پر مواخذہ ہمیشہ ہوتا ہے۔ انعام کے بعثت سے پہلے بھی ہوتا ہے۔ اور بعد کو بھی اس میں دونوں برابر ہیں۔ اور جو جزا و سزا بمقتضائے شہادت ہوتی ہے۔ اُس میں زمانہ کی تبدیلی سے تبدیلی ہو جایا کرتی ہے۔ اور پیغمبروں کی بعثت اسی لئے ہوا کرتی ہے۔ اور اُن حضرت کے اس قول میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ انما مثلی ومثل ما بعثنی اللہ بہ کمثل ما جل اقی قومًا فقال یا قوم انی رأیت الجیش یعنی وائی انا الذیوالعسایان فالنجا النجا فاطلعه طائفة من قومہ فارلجوا فانطلقوا علی معلوم

فنجوا و کذبت طائفة منهم فاصبحوا معانہم فصبتہم الجیش فاصبحوا معانہم فصبتہم فکذلک مثل من اطاعتی فاتبع ما جئت بہ ومثل من عصانی وکذب ما جئت بہ من الحق و تحقیق میری اور میری رسالت کی ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک شخص نے کسی قوم کے پاس آکر کہا کہ میں نے اپنی آنکھ سے لشکر کو دیکھا ہے اور میں صاف صاف تم کو اس سے ڈراتا ہوں۔ خبردار ہو جاؤ۔ اور اپنے آپ کو بچاؤ۔ اس قوم میں سے بعض لوگوں نے اس کا کہا مان لیا۔ اور ترط کے ہی سے وہ سامان سفر کر کے چل دیئے۔ اور وہ پہنچ گئے۔ اور بعض نے اُس کے کہنے کو نہ مانا۔ اور اپنی اپنی جگہ ٹھہرے رہے۔ صبح کو لشکر نے اُن کو آ لیا اور بیخ و بن سے اُن کا استیصال کر دیا۔ ایسے ہی ان لوگوں کا حال ہے جنہوں نے میری اطاعت کر کے ان احکام کا اتباع کیا جن کو میں لایا ہوں۔

اور اُن لوگوں کا جنہوں نے نافرمانی کی۔ اُن حق باتوں کی تکذیب کی۔ جن کو میں لایا ہوں:

اور جزا و سزا کا جو چوتھا طریقہ ہے۔ وہ جبھی ہوتا ہے کہ انبیاء کی بعثت ہو۔ لوگوں کے شیعہ دور ہو جائیں اور تبلیغ رسالت ٹھیک ٹھیک ہو جائے۔ لَیْمَلِکَ مِنْ مَلٰئِکَۃٍ دِیْحِیٰی مِنْ حَیۡی عَنْ بَیۡتَہٗ مَا کَرِہَیْہَاکَ ہُوَا۔ وہ دلیل سے ہی ہلاک ہوا اور جو زندہ نہ گئے۔ وہ بھی دلیل سے ہی زندہ نہ گئے:

باب نمبر ۹

”لوگ پیدائش میں مختلف ہیں یہی وجہ کہ ان کے اخلاق ان کے اعمال و کمال کے درجے اور مرتبے مختلف ہوتے ہیں“

اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت سے روایت ہے کہ اذا سمعتم جیبل زال عن مکانہ فصدقوا و اذا سمعتم بدخل تغیر عن خلقہ فلا تصدقوا بہ فاتہ یصیر علی ما جبل علیہ و اگر تم سُنو کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ گیا تو اس کا یقین کر لینا اور اگر کسی شخص کو سُنو کہ اس کی جبلی عادت بدل گئی ہے تو اس کا یقین نہ کرنا۔ وہ پھر پیدائشی عادت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور آپ نے فرمایا۔ الا ان بنی ادم خلقوا علی طبقات شتیٰ فمنہم من یولد مؤمنًا فذلک الحدیث بطولہ و لوگ مختلف درجوں کے پیدا کئے گئے ہیں۔ بعض مسلمان پیدا کئے گئے ہیں۔ آخر حدیث تک غصہ اور قرض کے تقاضے میں ان کے درجے کا ذکر فرمایا اور فرمایا الناس معادن کمعادن الذہب و الفضة جیسی ہونے چاندی کی کانیں ہیں ایسے ہی آدمیوں کی کانیں ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ كُلُّ یَعْمَلُ عَلٰی شَاَکِلَتِہِ ط یعنی اس طریقے پر ہر شخص عمل کرتا ہے جس پر وہ پیدا کیا گیا ہے اور اگر تم کو اس کا معلوم کرنا منظور ہے کہ اس باب میں مجھ پر خدا نے کیا منکشف کیا ہے اور ان احادیث کے معنی مجھ کو کیا بتائے ہیں تو سمجھو کہ ملکی قوت خدا نے لوگوں میں دو طرح پر پیدا کی ہے، اس طرح پر کہ ملاء اعلیٰ کی حاجت سے اسکو مناسب ہوتی ہے جس کی شان یہ ہے کہ خدا کے اسماء اور صفات کے علوم سے وہ رنگین رہتے ہیں، عالم حیرت کی باریکیوں سے واقف ہوتے ہیں مجب طوری و انتظامی امور کو حاصل کرتے رہتے ہیں اور ان امور کو جو وہیں لانے کیلئے ہمت کو جمع کرتے ہیں اور دوسری اس طرح پر ہوتی ہے کہ اس کو ملائسل کے فرشتوں سے مناسبت ہوتی ہے جن کا یہ کام ہے کہ جس خواہش کا اُد پر کی جانب سے حال معلوم ہوا فوراً اُس کے لئے آمادہ ہو گئے نہ اس کا احاطہ کیا۔ نہ وہاں ہمت جمع ہوتی ہے نہ اُن کو اُس سے پوری واقفیت ہوتی ہے۔ وہ سراپا نور ہوتے ہیں۔ یہی آلودگیوں سے بالکل پاک ہے۔ اور علیٰ ہذا قوۃ یہی بھی اُن میں دو ہی طرح سے پیدا ہوتی ہے۔ بعض حالتوں میں بہیمیت کے اثر نہایت شدت سے اُن میں جمع ہوتے ہیں جیسے کہ مست اُونٹ جو نہایت قوی ہو۔ پیدائش ہی سے اس کو بہت سی غذائی ہو۔ اور مناسب تدبیر سے اُس کی تربیت ہوتی ہو۔ اس لئے بڑا تناور اور مضبوط ہو گیا ہو۔ بلند آواز ہو، سخت گیر ہو۔ اس کے قصد میں کسی کی روک نہ ہو اُس میں بڑی اینٹھ ہو غصہ اور کینہ اس میں بہ شدت ہو۔ شہوانی قوت ہو، ہر بات میں دوسرے پر غلبہ چاہتا ہو، توا نا دل ہو۔ اور بعض میں بہیمیت کے اثر ضعیف ہوتے ہیں، جیسا کہ کوئی حیوان حضی ناقص الخلقہ جس کا نشو و نما خشک سالی میں ہو۔ نامناسب تدبیروں سے اس کی تربیت ہوتی ہو۔ اس کا جسم کمزور و حقیر ہو۔ آواز رکیک، نرم ہو، بزدل، کم ہمت ہو، دوسروں کے مقابلے میں غلبہ اور فتح مندی کی۔ اس کو پرواہ نہ ہو۔ اور ان دونوں قوتوں کی ایک خاص جبلت حالت ہے جو کہ اُن میں سے ایک خاص قوت کو تیرا دیتی ہے اور اس کے کسی اور اختیار کی اور سے اس کو قوت اور مدد پہنچتی رہتی ہے۔

اور جب یہ دونوں قوتیں کسی میں جمع ہوتی ہیں۔ تو اس کے جمع ہونے کے بھی دو طریقے ہیں۔ کبھی تو باہمی مزاحمت کے بعد ان دونوں کا اجتماع ہو جاتا ہے۔ اس طرح ہر ایک قوت اپنی اپنی خواہشوں کی طلب میں سرگرم ہوتی ہے اپنی اپنی انتہائی اغراض میں کامیاب ہونے کے منتظر رہتی ہے۔ اپنے اپنے ذاتی مسلک اور طریقوں کے حاصل کرنے کا قصد کرتے رہتے ہیں۔ اس لئے ان میں باہم جذب اور کشش رہا کرتی ہے اس کا غلبہ ہوا تو دوسری میں پشیمردگی آگئی اور علیٰ ہذا: اور کبھی دونوں میں باہم مصالحت ہو جاتی ہے اس طرح علیٰ قوت اپنے خالص احکام کی طالب نہیں ہوتی بلکہ ان احکام پر پس کرتی ہے جو قریب قریب ہیں جیسے دانائی۔ نفس کی فیاضی طبیعت کی پارسائی اپنے نفع ذاتی پر عام منفعت کو پسند کرنا موجودہ خواہشوں پر کثافت کرنا بلکہ آئندہ نیکو کار کا انتظار کرنا اپنے تعلق کی تمام چیزوں میں صفائی اور صبر پسین کو محبوب سمجھنا اور ایسے ہی قوت بہیمی بھی اپنی خالص غنیمتوں کا مطالبہ نہیں کرتی بلکہ جو امور ایک نے کلی سے بالکل دور نہیں ہوتے اور اس کے زیادہ غافل نہیں ہوتے انکو اپنا شیوہ بنالیتی ہے ان دونوں قوتوں میں باہم میل جول ہو کر ایک ایسا مزاج حاصل ہو جاتا ہے جس میں باہمی مخالفت کے اثر نہیں ہوتے۔ ملکیت اور بہمیت اور ان کے باہمی میل کے دو دو کنارے ہیں اور ایک درجہ درجہ توسط ملے اور کچھ کنکے کے قریب ہیں اور بعض توسط کے قریب ہیں اس طرح پرانے بے پناہ درجے ہو گئے ہیں لیکن اصلی اقسام جن کے احکام جدا ہیں ان اقسام کے معلوم ہونے سے اور اقسام کا حال بھی معلوم ہو جاتا ہے اٹھ ہاں اس طرح ہر ایک جب ان دونوں قوتوں میں باہمی کشش سے میل ہو جاتا ہے تو انکی چار صورتیں ہیں: ۱۔ الملکیہ بلند و قوی بہمیدی کی حالت قوی یا ضعیف ایسے ہی ملکیہ ضعیف و ان کے ساتھ ملکیت قوی یا ضعیف اور ایسے ہی چار صورتیں اس صورت میں کہ ان دونوں قوتوں میں باہمی میل و مصالحت ہو جائے ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے جس میں تبدیلی نہیں ہوتی خدانے جس کو ان کے احکام معلوم کرنے کی توفیق دی ہے۔ اس کو اکثر پریشانیوں سے آرام مل جاتا ہے۔

باب نمبر ۱۔

”ان ارادوں کے اسباب جو کاموں کے باعث ہوتے ہیں“

معلوم کرو کہ آدمی جن ارادوں کو اپنے دل میں پاتا ہے۔ اور ان ارادوں کے موافق اس میں کام کرنے کی آمادگی پیدا ہے۔ ضرور ہے کہ ان ارادوں کے کچھ نہ کچھ اسباب ہوں گے۔ خدا کا طریقہ جیسے کہ اور ناپیدا شدہ اشیاء میں ہے۔ ویسا ہی یہاں ہوگا۔ غور اور تجربہ سے۔ یہ امر ظاہر ہوگا کہ منجملہ ان اسباب کے سب سے بڑا سبب آدمی کی ذاتی پیدائش ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں ذکر فرمایا ہے جس کو ہم نے پہلے بیان کیا ہے ۱۔ کہ مولود پید ہوتا ہے علیٰ فطرۃ الاسلام انہی اسباب میں سے آدمی کا پیدائشی مزاج ہے جو خورد و نوش وغیرہ کی محیط تدابیر سے متغیر رہتا ہے۔ مثلاً اگر سنہ کھانے کو طلب کرتا ہے اور تشنہ پانی کو اور خواہش نفسانی والا موردتوں کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اکثر لوگ مقوی ہا غذاؤں کا استعمال کرتے ہیں۔ تو ان کو موردتوں کی طرف میلان ہو جاتا ہے ان کے دلوں میں ایسے ہی ایسے خیالات اور دوسرے گزرتے ہیں۔ جن کا تعلق عورتوں سے ہوتا ہے۔ ایسی ہی حالت سے اکثر کاموں کا جوش لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتا ہے۔ اکثر لوگ سخت غذاؤں کا استعمال کرتے ہیں۔ ان سے وہ سنگدل ہو جاتے ہیں۔ قتل کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں ایسے

ایسے موقعوں پر غصہ ظاہر کرتے ہیں جہاں اداؤں کو غصہ نہیں آتا۔ اور جب یہی لوگ روزہ نماز سے ریاضت نفس کرتے ہیں یا بڑے بوڑھے ہو جاتے ہیں یا کوئی سخت بیماری ان کو لاحق ہوتی ہے تو اکثر پہلی حالتیں بدل جاتی ہیں دل نرم ہو جاتے ہیں۔ نفوس پاکیزہ ہو جاتے ہیں، اس لئے تم بوڑھوں اور جوانوں کی حالت میں بڑا فرق دیکھتے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ کی حالت میں بوڑھے آدمی کو بوسے کی اجازت دی ہے اور جوان کو اس کی اجازت نہیں دی ہے اور انہی اسباب میں سے عادات اور مالوث پیرزین ہیں، اس لئے کہ جس شخص کو جب پیر سے تعلق ہو جاتا ہے۔ اور اس کی مناسب صورتیں اور شکلیں اس کے دل میں جم جاتی ہیں۔ تو اکثر خواہشوں اور ارادوں کی جانب اس کا میلان ہو جاتا ہے اور انہی اسباب میں سے یہ بھی ہے کہ بعض اوقات نفس ماطقہ قوت بہیمیہ کی قید سے آزاد ہو جاتا ہے۔ اور مقام، لاء اعلیٰ سے جیسا کہ اس کے لئے آسان ہو۔ وہ ایک نورانی ہیئت کو اقتدار کر لیتا ہے۔ کبھی یہ ہیئت انس و طمانیت کی قسم سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اُس سے کسی کام کرنے کا عزم پیدا ہوتا ہے۔

اور انہی اسباب میں سے یہ ہے کہ بعض دنی نفوس شیاطین سے متاثر ہو جاتے ہیں۔ اُن کا کچھ رنگ ان نفوس پر چڑھا جاتا ہے اور اکثر ارادے اور کام ایسی حالت اور ہیئت سے ہوتے ہیں۔ معلوم کرو کہ خوابوں کا حال بھی ارادوں ہی کا سا ہوتا ہے، مگر فرق یہ ہے کہ تجرید نفس کی حالت میں ارادوں کی صورتیں نفس کے سامنے متمثل ہوا کرتی ہیں۔ محمد ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ خواب تین قسم کے ہوتے ہیں (۱) نفس کی بات (۲) شیاطین کا ڈرانا (۳) خدا کی جانب سے مژدہ۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۱۱

”اعمال کی نفس کے ساتھ چسپیدگی اور اعمال کی یادداشت نفس“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا اِقْرَأْ بِتِلْكَ اَيُّهَا النَّفْسُ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ہر شخص کے عمل کو ہم نے اس کی گردن میں چپکا دیا ہے۔ قیامت کے روز ہم اس کے سامنے ایک کھلی ہوئی کتاب پیش کریں گے، جس سے وہ لے گا اور کہیں گے اپنی کتاب کو پڑھ آج تیرا نفس ہی تیرا حساب کرنے کو کافی ہے۔

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پروردگار تبارک و تعالیٰ کی نقل سے فرمایا ہے کہ بے شک یہ تمہارے اعمال ہیں ان میں تم پر شمار کرتا ہوں۔ ان اعمال کو تمہارے لئے پورا کرتا ہوں جو شخص بھائی پاوے وہ خدا کا شکر کرے۔ اور جو اس کے علاوہ کچھ اور پاوے۔ وہ اپنے ہی نفس کو ملائت کرے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نفس آرزو اور خواہش کرتا ہے۔ اور شرم گاہ اس کو پس کر دیتی ہے یا اس کی تکذیب کر دیتی ہے۔

معلوم کرو کہ آدمی جن اعمال کا اہتمام سے قصد کرتا ہے اور جو اخلاق کہ اس میں جمے ہوئے ہیں وہ سب نفس ناطقہ کی جڑ سے نکلے ہیں۔ پھر اُسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور نفس کے دامن کو چمٹ کر اس کو گھیر لیتے ہیں۔ نفس سے نکلنے کی وجہ یہ ہے کہ تم کو معلوم ہو چکا ہے کہ قوتہ ملکی اور ہیپی اور ان دونوں کی جمع ہونے کی مختلف قسمیں ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے۔ اور مزاج طبعی کا غالب ہو جاتا اور فرشتوں اور شیاطین سے رنگین ہونا اور ایسے اور اسباب کا غلبہ اسی انداز سے ہوتا ہے جو پیدائش انسانی کا علیہ ہوتا ہے اور پیدائش سے اس کو مناسبت ہوتی ہے اسی واسطے ان سب کمال نفس ہے بواسطہ یا بلا واسطہ۔ دیکھو محنت کی پیدائش ابتداء ایک رکیک مزاج پر ہوتی ہے بچانے والا اس مزاج سے معلوم کر لیتا ہے کہ اگر وہ اسی رکیک مزاج پر جواں ہو گیا تو عورتوں کی سی عادت اختیار کرے گا۔ انہی کے ہم لباس ہو گا اور انہی کے رسم و رواج کا شوقین ہو گا۔ ایسے ہی طبیب معلوم کر لیتا ہے کہ کوئی لڑکا اگر اپنے مزاج پر جواں ہوتا گیا اور کوئی ناگہاں عارضہ پیش نہ آیا تو توانا اور تیز ہو گا۔ ناتواں اور کند ہو گا۔

اور اخلاق کا نفس کی طرف عالم ہونا اس طرح پر ہے کہ جب کوئی شخص کسی کام کو برابر کرتا رہتا ہے اور اس کو بکثرت کرتا ہے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے۔ پھر وہ باسانی اس کو کر سکتا ہے اور کچھ غور و فکر یا ارادہ کی محنت برداشت کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ نفس اس ہم سے متاثر ہو جاوے۔ اس کا رنگ قبول کر لیتا ہے اور ان یک جنس اعمال میں سے ہر ایک عمل کو اس تاثیر میں دخل ہوتا ہے، اگرچہ یہ تاثیر باریک اور خفی المکان ہو۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ چٹائی کی طرح مرتبہ برتبہ فتنے دلوں کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ جس دل میں وہ فتنے بیٹھ جاتے ہیں اس میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے اور جو دل اُن سے بیزار ہوتا ہے اُس میں ایک سفید نقطہ پیدا ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ فتنے دلوں پر منتقل ہوتے ہیں۔ ایک سپید صاف پتھر کی طرح جب تک کہ آسمان اور زمین میں کوئی فتنہ اس دل کو معز نہیں ہوتا اور دوسرا دل سیاہ ہوتا ہے۔ غبار آلودہ جیسے کہ کج کوزہ نہ کسی نیک کام کو پہچانتا ہے نہ بُرے کام کو وہاں صرف اس خواہش کو پہچانتا ہے جو اس میں بیٹھی ہوئی ہوتی ہے۔ اور اعمال کا نفس کے دامن کو پکڑنا اس طرح پر ہوتا ہے کہ نفس اول میولانیت کی حالت میں پیدا کیا جاتا ہے اور اُن سب رنگوں سے خالی ہوتا ہے جو اس پر چڑھتی رہتی ہیں۔ اس کے بعد روز بروز ہمیشہ وہ قوت سے فعلیت کی طرف خارج ہوتا رہتا ہے اور جو حالت بعد کو حاصل ہوتی ہے وہ پہلی حالت کے لئے معد ہوتی ہے اور ان سب معدات کا ایک مرتب سلسلہ ہو جاتا ہے۔ پچھلی کو پہلی پر تقدم نہیں ہوتا اور نفس کی ہیئت میں وہ سب حالتیں مجموعی طور پر جمع ہوتی ہیں اور نفس میں بالفعل ہر ایک معد کا حکم موجود ہے اگرچہ خارجی امور کی مشغولی کی وجہ سے نفس پر اُن کا تفصیلی وجود مخفی ہو جائے۔ البتہ اگر وہ شے ہی فنا ہو جائے جس میں وہ قوت موجود تھی جس سے اعمال کی آمادگی ہوتی تھی جیسے بوڑھا مریض تو وہ حالتیں بے شک منقود ہو جاتی ہیں یا آسمانی جانب

سے کوئی ہیئت، جھوم کرے۔ جو ان حالتوں کے انتظام کو بالکل بدل دے جیسے بوڑھے اور مریمیں میں بدل دیا تھا تب بھی نفس میں سے حالتوں کا ازالہ ہو جاتا ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّ اَلْحَسَنَاتِ یُذِہِبْنَ السَّیِّئَاتِ ۖ (نیکیاں بے شک بُرائیوں کو دور کر دیتی ہیں) اور فرمایا لَنْ اَشْرَکْتَ لِیَجْطَطَّ عَمَلُکَ (بے شک اگر تو نے شرک کیا تو تیرے کام نابود ہو جائیں گے) اور نفس کا اعمال کو یاد رکھنا۔ اُس کے راز کو میں نے اپنے ذوق سے اس سے طرح پایا ہے کہ عالم مثال میں ہر ایک آدمی کے لئے نظام فوقانی کی بخشش و عطائے ایک خاص صورت ظاہر ہوتی ہے۔ میثاق کے قصہ میں جس کا ظہور ہوا وہ اسی کا شعبہ تھا۔ جب یہ شخص موجود ہوتا ہے تو وہی صورت اس پر منطبق ہو جاتی ہے اور اس کے ساتھ متحد ہو جاتی ہے۔ یہ شخص جب کوئی کام کرتا ہے تو بے اختیار ایک قدرتی بشارت اُس صورت کو اس عمل سے ہوتی ہے۔ اس وجہ سے عالم معاد میں ظاہر ہوتا ہے کہ اعمال آسمانی جانب سے محفوظ رکھے گئے ہیں۔ اعمال ناموں کے پڑھنے کے یہی معنی ہیں اور وہیں یہ بھی اکثر ظاہر ہوتا ہے کہ اعمال نفسانی اعضاء کو چپے ہوئے ہیں۔ ہاتھ پاؤں کے گویا ہونے کے یہی معنی ہیں اور یہ بھی ہر ایک عمل کی صورت سے اس عمل کے ثمرہ کا اظہار ہوتا ہے جو دنیا اور آخرت میں مقرر ہے اور فرشتے بھی اس عمل کی صورت قرار دینے میں توقف کرتے ہیں تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے اکتبوا العمل كما ہو کہ اس عمل کو جیسا کا تیس لکھ لو۔

امام غزالی نے فرمایا ہے کہ عالم کی ابتداء آفرینش سے اخیر تک جو کچھ خدا نے مقرر کیا ہے وہ سب ایک مخلوق الہی میں تحریر کیا گیا ہے۔ کبھی اُس کو لوح سے تعبیر کرتے ہیں کبھی کتاب اور کبھی امام مبین سے جیسا کہ قرآن میں اس کے نام آئے ہیں پس جو کچھ عالم میں ہو چکا ہے یا ہوتا چلا جاتا ہے وہ اس میں نوشتہ اور منقوش ہے۔ لیکن اس کے نقوش اس آنکھ سے نظر نہیں آتے اور یہ گمان نہ کرنا کہ یہ لوح لکڑی یا لوہے یا ہڈی کی ہے اور وہ کتاب کا غذا پتے کی قسم سے ہے۔ بلکہ تم کو قطعاً یہ سمجھنا ہے کہ خدا کی لوح مخلوق کی لوح کے مشابہ نہیں ہے اور خدا کی کتاب مخلوق کی کتاب کے ہم شکل نہیں ہے۔ خدا کی ذات اور صفات بھی تو مخلوق کی ذات اور صفات سے مشابہت نہیں رکھتی۔ اگر تم اس کی کوئی مثال چاہتے ہو۔ جس سے یہ بخوبی سمجھ میں آجائے تو معلوم کرو کہ لوح محفوظ میں امور کا جھننا ایسا ہے جیسا کہ حافظ قرآن کے دماغ اور دل میں قرآن کے حروف اور کلمات منقش ہوتے ہیں وہ اُس کے دل و دماغ میں سب ایسے مندرج ہوتے ہیں گویا کہ وہ پڑھتے وقت اُن کو دیکھتا ہے اور اگر اس کے دماغ کی تلاشی لو گے تو اس خط کا ایک حرف بھی اس کے دماغ میں نہ پاؤ گے۔ اُسی انداز پر تم کو یہی سمجھنا مناسب کہ تمام مقررات الہی اُس لوح میں منقش ہوتے ہیں۔ انتہی۔ اور نفس اکثر اپنے اعمال نیک اور بد کو یاد کرتا رہتا ہے۔ اُن کے جزا و سزا کا موقع رہتا ہے۔ اس سے اس کے عمل کے نفس میں جمنے اور قرار پانے کے منجملہ اور وجوہ کے ایک اور وجہ ہو جاتی ہے۔

واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۱۲

”اعمال کا ملکات نفسانی سے تعلق“

معلوم کرو کہ اعمال کے ذریعہ سے ملکات نفسانی کا ظہور اور بیان ہوتا ہے یہ اعمال اُن کے لئے نیز لہذا م کے ہیں۔ عرف طبعی میں اعمال اُن کے ساتھ متحد ہوا کرتے ہیں۔ یعنی قدرتی سبب کی وجہ سے جس کو صورتہ نوعیہ عطا کرتی ہے عام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ ان ملکات کو اعمال سے تعبیر کیا کرتے ہیں۔ یہ اس لئے ہے کہ خواہش اور ارادہ سے جب کسی کام کی آمادگی پیدا ہوتی ہے اور نفس اُس کا کہان لیتا ہے تو اس الاماد سے میں انبساط اور فرحت ہوتی ہے۔ اور اگر نفیس نے اس کا کہنا نہ مانا تو اس میں انقباض اور افسردگی پیدا ہوتی ہے۔ اور اب جب وہ عمل سرزد ہو جاتا ہے تو اس عمل کا چشمہ قوت ملکی یا سبھی مضبوط اور مستقل ہو جاتی ہے۔ اور اس کا مقابل کمزور ہو جاتا ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ نفیس آرزو اور خواہش کرتا رہتا ہے۔ اور شرم گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کر دیتی ہے تم کسی خلق کو نہ دیکھو گے کہ جس کے لئے خاص خاص اعمال اور صورتیں نہ ہوں کہ جن سے اُس خلق کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے انہیں سے اس خلق کو تعبیر کرتے ہیں۔ انہی اعمال کی صورت سے اس خلق کا انہار ہوتا ہے اگر کوئی شخص کسی کی شجاعت کا بیان کرے اور اس سے اس کی شجاعت کو دریافت کریں۔ تو یہ اس کی سخت سخت جفا کشیوں کو ہی بیان کرے گا۔ اور اگر سخاوت بیان کرے گا۔ تو ان درہموں اور دیناروں کی کیفیت بیان کرے گا۔ جس کو کہ وہ فیاضی سے حرج کرتا ہے۔ اگر کوئی ارادہ کرے کہ شجاعت اور سخاوت کی صورتیں اس کے سامنے پیش ہوں۔ تو اُن اعمال کی صورتوں کی ہی اُس کو حاجت پڑے گی۔ ہاں اگر اُس نے خدا کی فطرت کو جس پر خدا نے لوگوں کو اُس پر پیدا کیا ہے۔ بدل دیا ہو گا۔ وہ ایسا نہ کرے گا۔ اگر کسی شخص میں کوئی خلق موجود نہ ہو اور وہ چاہے کہ وہ خلق مجھ میں پیدا ہو جائے۔ تو اس کا طریقہ یہی ہے کہ اس خلق کے موقعوں کا مشاقتی ہو جائے اور اُن اعمال کی محنت برداشت کرے جن کا اس خلق سے تعلق ہو اور اس خلق کے توانا اور پر زور لوگوں کے واقعات کو یاد رکھے اس کے بعد یہ ہے کہ اعمال مضبوط امور ہو کر رہتے ہیں۔ جن کے لئے اوقات معین ہوتے ہیں۔ وہ سامنے نظر آتے ہیں۔ نقل کئے جاتے ہیں۔ اوروں پر اُن کا اثر ہوتا ہے۔ وہ قدرت اور اختیار میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ ہو سکتا ہے۔ اُن کے کرنے نہ کرنے پر دار و گیر کی جائے۔ اعمال اور ملکات اعمال کے حفظان میں نفوس سب برابر نہیں ہوا کرتے بعض نفوس تو بڑے دانا ہوتے ہیں کہ اعمال کی یہ نسبت ملکات زیادہ تر اُن کے سامنے متشکل رہتے ہیں۔ اُن کا اصلی کام اخلاق ہوتے ہیں۔ انہی اخلاق کی وجہ سے اعمال کی صورتیں بھی اس لئے اُن کے پیش نظر رہتی ہیں کہ یہ اعمال ان ملکات کیلئے قابل اور ہیکل ہوا کرتے ہیں۔ اس لئے وہ اعمال کی بھی حفاظت کرتے ہیں۔ لیکن یہ محافظت اخلاقی محافظت کی نسبت کم ہوتی

ہے۔ یہ مخالفت اُسی درجہ ہوتی ہے۔ جیسے کہ خواب میں مقصود و معانی کا متشکل ہونا مثلاً موبوں و درختوں پر مہر لگانا اور بعض نفوس ضعیف ہوا کرتے ہیں۔ چونکہ نفسانی ملکات ان میں مستحکم ہو رہیں ہوئے۔ اس لئے وہ اعمال کو ہی اپنا عین کمال سمجھتے ہیں۔ اُن کے اعمال میں مفصل طور پر ملکات کی صورتیں نمایاں ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ اعمال سے ملکات کو جمع کرتے رہتے ہیں۔ اس قسم کے لوگ اکثر ہوا کرتے ہیں۔ اور انہیں کو تعین اوقات کی سخت حاجت ہوتی ہے یہ وجہ ہے کہ نوامیس اور شرائع الہیہ نے اعمال کا نہایت اہتمام کیا ہے :

بہت سے اعمال ایسے ہیں۔ کہ جن کا تقرر ملاء اعلیٰ میں ہو چکتا ہے۔ اور ان نفسانی ملکات سے قطع نظر کر کے کہ جن سے وہ اعمال سرزد ہوتے ہیں۔ خود اُن اعمال کی خوبی اور بُرائی ملاء اعلیٰ کی طرف متوجہ ہوتی ہے اس لئے کسی عمدہ عمل کا کرنا ایسا ہوتا ہے کہ گویا ملاء اعلیٰ کی طرف سے ادا کرنے والے نے الہام قبول کر لیا کہ اپنے آپ کو اُن سے قریب کرے اُن کے مشابہ ہو جائے۔ اُن کے انوار کو حاصل کرے۔ اور بُرے کام کرنے سے ان کے مخالف اثر ہوتے ہیں :

اعمال کا ملاء اعلیٰ میں اس طرح پر تقرر کئی طرح سے ہوتا ہے !

کبھی اس طرح کہ اُن کو اپنے پروردگار کی جانب سے معلوم ہو جاتا ہے کہ انسانی انتظام جب ہی منظم ہوگا۔ کہ خاص خاص اعمال ادا کئے جائیں۔ اور بعض بعض اعمال سے باز رہیں۔ اس لئے وہ اعمال ان کے سامنے تصور ہوتے ہیں۔ اور پھر وہیں سے شریعتوں میں ان کا نزول ہوتا ہے۔ اور کبھی اس طرح پر ہوتا ہے کہ بزرگ نفوس جنہوں نے اعمال کی مشق کی ہوتی ہے، اور اُن کو ہمیشہ استعمال کیا ہے۔ جب وہ ملاء اعلیٰ کی طرف منتقل ہوتے ہیں۔ اور ملاء اعلیٰ کی خوبی اور بُرائی اُن کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور اسی حالت میں مدتی گزر جاتی ہیں۔ تو اعمال کی صورتیں ملاء اعلیٰ کے سامنے قرار پکڑ جاتی ہیں۔ تو اب اعمال ایسا ہی اثر کرتے ہیں۔ جیسا کہ عزیمتوں اور منتروں کا اثر ہوتا ہے۔ جن کی شیتیں اور صفات سلف سے نقل ہوئی چلی آئی ہیں۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۱۳

”جَزَا وَسَبَابُ“ کے اسباب

معلوم کرو کہ جزا و سزا کے اسباب اگرچہ بہت ہیں۔ لیکن اُن کا مال و موقوفہ علیہوں پر مبنی ہے۔ اول یہ کہ نفس اپنی قوت ملکی کی وجہ سے کسی عمل اور خلق کو جن کا وہ اکتساب کرتا ہے۔ یہ معلوم کرتا ہے۔ کہ یہ قوت ملکی کے مناسب و موافق نہیں ہے۔ اس لئے اس میں ملامت اور حسرت و افسوس پیدا ہوتا ہے۔ اور اکثر اسی کی وجہ سے خواب یا بیداری میں ایسے ایسے واقعات پیش آتے ہیں۔ جن میں تکلیف، اذیت، اور تہدید ہوا کرتی ہے۔ اور اکثر نفوس میں اُس الہام کی استعداد ہوتی ہے کہ غلامِ عمل اور خلق مخالف ہے۔ اور ملائکہ کے ذریعہ اس مخالفت کا ظہور ہو جاتا ہے نفس

میں جیسے کہ اور علوم کی استعداد ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس قسم کی بھی استعداد ہوتی ہے۔ اسی قاعدہ کی طرف خدا تعالیٰ کے اُس قول میں اشارہ ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ الْوَحٰشِيَّةِ وَلَا مِّنْ اَمْرِ الْبَٰسِطِيْنَ وَلَا مِّنْ اَمْرِ الْغٰوِيِّ** خَالِدُوْنَ دِمَآءٍ جُودًا بَرًّا مِّنْ اَمْرِ الْوَحٰشِيَّةِ وَلَا مِّنْ اَمْرِ الْبَٰسِطِيْنَ وَلَا مِّنْ اَمْرِ الْغٰوِيِّ (سورہ ابراہیم: ۲۳) اور اُن کی خطائوں کو گھیر لے تو یہ لوگ جہنمی ہیں وہ اُس میں رہیں گے۔ اور دوسرا سبب غیظۃ القدس کا لوگوں کی طرف متوجہ ہونا ہے۔ اس لئے کہ ملائکہ اعلیٰ میں اکثر صورتیں اور اعمال و اخلاق پسندیدہ ہیں اور باعث خوشنودی اور اگر ناپسند اور باعث ناخوشی ہیں۔ اسی وجہ سے وہ اپنے پروردگار سے اہتمام بلیغ سے درخواست کرتے ہیں کہ پسندیدہ اخلاق والوں کو آرام پہنچے اور بد اعمال نکت میں مبتلا ہوں۔ اُن کی دعا کو خدا قبول فرماتا ہے اور ان فرشتوں کے ارادے لوگوں کا احاطہ کر لیتے ہیں اور علوم کی طرح خوشنودی یا لعنت کی صورت ان پر مترشح ہوتی ہے۔ اس لئے ایسے واقعات مشکل ہوتے ہیں جن میں تکلیف یا مہربانی اور انعام پایا جاتا ہے۔ اور ملائکہ اعلیٰ کا مختلف صورتوں میں ظہور ہوتا ہے۔ کبھی مہدوانہ صورت میں اور کبھی سرور و بہجت پیش کرتے ہوئے۔ ملائکہ کی ناخوشی سے کبھی نفس پر بُرا اثر پڑتا ہے اور نفس میں غشی یا مرض جیسی حالت پیدا ہو جاتی ہے۔

بلکہ خاص حق الامر یہ ہے کہ جب خداوند عالم نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ تب ہی سے اس کو لوگوں کے ساتھ ایک خاص توجہ اس کا باعث ہے کہ لوگوں کو بے مہار اور مہمل نہ چھوڑے اُنکے اعمال پر ان سے مواخذہ کرے۔ لیکن اس کے ادراک کرنے میں چونکہ وقت تھی۔ اس لئے ہم نے ملائکہ کی دعا کو اس کا عنوان قرار دیا ہے واللہ اعلم اور اسی قاعدہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے: **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَمَا تَوَّاهُمْ كُفْرًا وَّلَا تُغْنِيْكَ عَنْهُمْ اَلْعَنَةُ** اللّٰهِ وَلَا لَعْنَةُ النَّاسِ اَجْمَعِيْنَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُوْنَ (جن لوگوں نے کفر کیا اور کفر ہی کی حالت میں مر گئے۔ اُن پر خدا اور تمام فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے اور وہ ہمیشہ اسی لعنت میں رہیں گے۔ اُن سے عذاب کم نہ کیا جائے گا۔ اور نہ وہ رستگار ہوں گے۔)

اور یہ دونوں قاعدے باہم مل بھی جایا کرتے ہیں اور اُن کے مٹنے سے استعداد نفس اور اعمال کے لحاظ سے اکثر عجیب عجیب صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن پہلے قاعدہ کو ان اعمال اور اخلاق میں زیادہ قوت حاصل ہوتی ہے جو اصلاح یا فساد نفس کے باعث ہیں۔ اور اس وجہ کو وہ نفس زیادہ قبول کرتے ہیں۔ جو نہایت ذکی اور قوی ہوں اور دوسری کو ان اعمال و اخلاق سے قوت حاصل ہوتی ہے۔ جو مصالح عامہ کے مخالف ہوں اور اس انتظامی حالت کے منافی ہوں جن کا مال یہ ہے کہ لوگوں کے انتظامات درست ہو جائیں۔ اسوجہ کو وہ نفوس قبول کرتے۔ جو خود کمزور اور متبہج ہوتے ہیں۔ ان اسباب میں سے ہر ایک کے لئے خاص خاص مواقع ہوتے ہیں۔ جو اس سبب کے اثر سے ایک خاص وقت تک روکتے ہیں۔ پہلے سبب قوت ملکی کا ضعف اور قوت بھیمی کا غلبہ مانع ہوتا ہے۔ بہیمیت بڑھتے بڑھتے

نفس گویا بالکل بھی ہو جاتا ہے۔ قوت ملکی کی تکلیف سے اس کو کوئی رنجش نہیں ہوتی۔ لیکن جب بھی چادر سے نفس سبکدوش ہوتا ہے (مرنے کے بعد) اور ہیئت سے اُس کو مدد نہیں پہنچتی اور قوت ملکی کی بجلیاں اُس پر چمکتی ہیں۔ تب اس کو رنج و آرام رفتہ رفتہ محسوس ہوتا ہے اور دوسرے سبب سے یہ امر مانع ہے کہ اس سبب حکم کے مخالف اسباب متفق ہو جائیں۔ یہاں تک کہ جب قدر موت کا وقت آتا ہے تو اس وقت جزا و سزا کی روانگی تیزی سے ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **لَعَلَّ آتَمَّةَ آجَلٍ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِذُّونَ** ہر ایک قوم کا ایک وقت معین ہے جب وہ وقت آ جاتا ہے تو ایک گھڑی کی دیر نہیں لگتی اور نہ وہ اس سے پہلے اپنے آپ کو کر سکتے ہیں :

”دوسرا مبحث زندگی اور موت کے بعد جزا و سزا کی کیفیت“

باب نمبر ۱۴

”دنیا میں اعمال کی سزا“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ** جو مصیبت تم کو پہنچتی ہے۔ وہ تمہارے اعمال کی وجہ سے پہنچتی ہے اور اکثر قصوروں کو معاف بھی کر دیتا ہے اور فرمایا: **وَكُنُوا أَنْتُمْ أَقَامُوا الشُّرُوبَةَ فَالْأَنْجِيلُ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْفُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ مَنْ تَحْتَ آسَاجِلِهِمْ** بے شک اگر وہ لوگ ٹھیک رکھتے تو ریت اور انجیل اور اُن احکام کو جو اُن کے پروردگار کی جانب سے اُن پر نازل ہوئے تو وہ اپنے اوپر سے اور اپنے پیروں کے نیچے سے کھاتے اور خدا تعالیٰ نے باغ والوں کے حق میں جب انہوں نے صدقہ کو منع کیا تھا۔ جو فرمایا ہے۔ وہ معلوم ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد الہی کی تفسیر میں کہ **إِنْ تَبُذُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَرْتَفِعُوْهُ يَعْصِيكُمْ اللَّهُ** جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ تم اس کو ظاہر کرو۔ یا مخفی رکھو خدا اُس کا حساب تم سے لے گا اور اُس ارشاد میں کہ **مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ** جو بُرا کام کریگا اُس کو سزا اُس کی دی جائے گی۔ فرمایا کہ اُن آیتوں میں خدا تعالیٰ کے اس عتاب کا بیان ہے جو بندہ پر بخار اور مصیبت کے پہنچنے سے ہوا کرتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ کوئی سامان اپنی قمیص میں رکھتا ہے اور اس کے کھولنے سے گھبرا جاتا ہے۔ ایسے حالات کی وجہ سے وہ گناہ سے ایسا صاف نکل جاتا ہے۔ جیسے لوہار کی بھیڑ سے سُرخ لوہا بے معلوم کرو کہ ملکی حالت کبھی ہیئت میں پوشیدہ ہو کر پھر ظاہر ہو جاتی ہے۔ وہ پہلی ہیئت سے پیوند پا کر پھر علیحدہ ہو جاتی ہے۔ یہ علیحدگی کبھی طبعی موت سے ہوتی ہے۔ جب قوت بھیمی کو غذا سے مدد نہیں پہنچتی۔ اس کے مادے تحلیل ہو جاتے ہیں اور اُن کو کچھ بدل نہیں پہنچنا اور ماضی حالات گرسنگی، سیری، غصہ و غیظہ نفس میں کوئی میکان پیدا نہیں کرتے تو عالم قدس کا اُس پر پرتو پڑ جاتا ہے

اور کبھی اختیاری موت سے یہ صورت پیش آتی ہے۔ ہمیشہ آدمی ریاضت سے ہمیشی طاقت کو مغلوب کرتا رہتا ہے اور اپنی توجہ ہمیشہ عالم قدس کی طرف رکھتا ہے۔ اس واسطے اس پر ملکی طاقت کی بجلیاں درخشاں رہتی ہیں اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ ہر چیز کو اپنے مناسب عمل سے انبساط ہوتا ہے اور اپنے مخالف کاموں سے کشیدگی اور ناگوارگی ہوا کرتی ہے اور ہر ایک رنجیدگی اور لذت کی خاص شکل ہوتی ہے۔ اسی سے وہ مشکل ہوا کرتی ہے۔ مثلاً عادی اور تیز غلطی کی صورت ایسی جیسے کوئی سوزن چبھاتا ہے اور صفر کی حرارت سے ایذا پانے کی صورت بے چینی اور بے قراری اور خواب میں آگ اور شعلوں کا نظر آتا ہے اور بلغم سے ایذا اٹھانے کی صورت میں سردی کی تکلیف اور خواب میں پانیوں اور برف کا نظر آتا ہے توجہ قوت ملکی ظاہر ہوتی ہے تو بیداری کی حالت میں یا خواب میں جس وقت کہ وہ پاکیزہ اور فروتنی و نیازمندی کا کام کرتا ہے۔ ایک اندرونی انبساط پیدا ہوتا ہے اور جب ملکیت کے خلاف اس سے اعمال سرزد ہوتے ہیں تو ان کیفیات کی تیز میں جو اعتدال کے خلاف ہوتی ہیں یا ان واقعات کی صورت میں جن میں اہانت اور نہید پائی جاتی ہے۔ خوشحالی اور بٹاشی کے خلاف امور صورت پذیر ہوتے ہیں۔ ایک گزندہ درندہ کی صورت میں غصہ ظاہر ہوتا ہے اور مار گزندہ کی صورت میں بخل کا ظہور ہوتا ہے بیرونی جزا و سزا کا کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ اسباب کی صورت میں اس کا ظہور ہوتا ہے جو شخص تمام اسباب اور اس انتظام کو معلوم کر لے گا۔ جو اسباب سے پیدا ہوتا ہے وہ خوب سمجھ لے گا۔ کہ خدا کسی گنہ گار کو بغیر دنیوی سزا کے نہیں چھوڑتا ہے۔ لیکن اس انتظام کا لحاظ رکھتا ہے جب بظاہر اسباب آرام اور تکلیف کے نہیں ہوتے تو ان اعمال صالحہ اور اعمال فاجرہ کی وجہ سے آرام و رنج پہنچتا ہے اور جب کوئی بندہ نیک ہوتا ہے۔ اور اسباب تکلیف کے مہتیا ہوتے ہیں اور اس کی اصلی اصلاح کے وہ منافی نہیں ہوتے تو اس کے خود اعمال کسی بلا کے مفعول ہونے یا بلا کی تحقیف کا باعث ہوا کرتے ہیں اور کسی فاسق کے لئے جب اسباب آرام کے جمع ہوتے ہیں تو ان سے اس کی نعمت کا ازالہ ہوتا ہے اور اگر اسباب اعمال کے مناسب ہی جمع ہوتے ہیں تو ان میں صاف صاف زیادتی ہو جایا کرتی ہے اور اکثر نظام عالم کے اسباب اعمال کے حکم کی نسبت زیادہ اہم ہوا کرتے ہیں تو اس وقت بنظر ظاہر بدکار کو بھل دے دیا جاتا ہے۔ اور نیک بندہ پر تنگی کی جاتی ہے اور اس تنگی سے اس کی قوت ہمیشی کے مغلوب کرنے کا کام لیا جاتا ہے اور اس کو یہ امر سمجھا دیا جاتا ہے اور وہ اس کو اسی خوشی سے مان لیتا ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص اپنے شوق و رغبت سے تلخ دوا کو پی پیتا ہے۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے یہی معنی ہیں۔ مثل المؤمن کمثل الخماة من الريح تفيثها الرياح تصرعها مرة وتقد لها اخداى حتى ياتيها اجله ومثل المنافق كمثل الارناة المحذبة التي لا يصيبها شئ حتى يكون انجعافها مرة واحدة ثمومن كالنرم درخت کے تنا کی طرح ہے اس کو ہوائیں ادھر سے ادھر کو جھکا تی رہتی ہیں۔ کبھی وہ اس کو ٹپک دیتی ہیں۔ کبھی اس کو سیدھا کر دیتی ہیں یہاں تک کہ اس کی موت آ جاتی ہے اور منافق ایسا ہے جیسے کہ سیدھا مضبوط تنا اس کو کوئی صدمہ نہیں پہنچتا۔ یہاں تک کہ ایک

ہی بار وہ اکھڑ کر جا پڑتا ہے۔ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ ما من مسلم یسببہ اذی من حیض فسا سوا الا
خطا للہ بہ سبباً کما تحط الشجرة واما کونی مسلمان الیسا نہیں ہے کہ مرض و غیرہ کی تکلیف اُس کو پہنچے
اور اُس کے گناہ ایسے نہ جھڑ جائیں جیسے درخت کے پتے جھڑ جاتے ہیں :

اکثر ملک ایسے ہوتے ہیں کہ وہاں شیطان کی بندگی کا غلبہ ہوتا ہے اور وہاں کے لوگ جہائم کے سے نفوس رکھتے
ہیں۔ لیکن خاص مدت تک جزائے عمل کو ان سے موقوف رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ
مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالنُّزْرَاءِ نَعْلَمُ ثُمَّ نَحْنُ شَمِيدٌ لَّنَا مَكَانُ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةِ حَقًّا
عَفْوًا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضُّرُّ أَوَالِئِنَّهُ لَكُنَّا لَهُم بِغَفَةٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَكُلُّوْا أَهْلَ
الْقَرْيِ امْتَوُوا فَأَتَوْنَا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ۝ کسی گاؤں میں ہم نے نبی نہیں بھیجا کہ ہم نے خوشی اور نقصان میں اُن کی پکڑ نہ کی ہو تاکہ وہ نیاز مند
ہو جائیں۔ پھر ہم نے برائی کی جگہ بھلائی سے بدل دی۔ یہاں تک کہ وہ اور انہوں نے کہا کہ ہمارے باپ دادوں کو تکلیف
پہنچتی تھی تب ہم نے دفعۃً اُن کو بکھڑا لیا۔ بے خبری میں اور اگر گاؤں کے باشندے ایمان لے آتے اور تقویٰ اختیار کر
لیتے تو ہم آسمان اور زمین سے برکتیں کھول دیتے۔ لیکن انہوں نے تکذیب کی تو اُن کے اعمال کا جسے ہم نے
اُن کی پکڑ کی اور حال یہ ہے کہ دنیا میں جزا و سزا کا حال اُقا کا سا ہے جو دار و گیر کے لئے خوب طرح فارغ نہ ہو
اور جب قیامت کا دن آوے گا۔ تو وہ پورے فراغ کے ساتھ اس کو پورا کرے گا۔ مستغرق لکھ ابقا الشلال
لے آدمیوں اور جنوں میں تمہارے لئے فارغ ہوں گا۔ اس کی طرف اشارہ ہے اور جزا سزا کا ظہور کسی بندہ کے نفس پر ہوتا ہے
اس طرح پر کہ انبساط اور طمانیت اس میں پیدا ہو جائے یا انقباض اور بے قراری اور کبھی اس کا اثر اس کے بدن
میں ہوتا ہے کہ غم اور خوف کے هجوم سے امراض اس پر طاری ہو جائیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے
پہلے جب شرمگاہ ظاہر ہو گئی تھی۔ اور آپ بے ہوش ہو گئے تھے۔ وہ جزا سے بدنی اسی قسم کی تھی۔ اور کبھی مال اور
اہل و عیال میں اس کا ظہور ہوتا ہے۔ اور اکثر لوگوں یا فرشتوں اور بہائم کو ابھام ہوتا ہے کہ نلاں شخص کے ساتھ نیکی
سے پیش آئیں یا اس کو برائی پہنچائیں۔ اور کبھی وہ شخص ابھام اور تعبیرات کی وجہ سے خود بھلائی یا برائی کے قریب پہنچا
جاتا ہے جو شخص مذکورہ بالا تقریر کو خوب سمجھ لے گا۔ اور ہر ایک چیز کو اپنے اپنے موقع پر رکھے گا۔ وہ بہت سی شکاوتوں
سے آرام میں ہو جاوے گا۔ مثلاً ان احادیث کے اختلاف کو سمجھ جائے گا جو بعض حدیثوں میں وارد ہے کہ نیکی سے رزق رخصا
ہے۔ اور بدکاری لذت کی کمی کا سبب ہے اور بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بدکاریوں کو دنیا میں فوراً سزا مل
جاتی ہے اور بلا میں گرفتار ہونے والے وہ ہیں جن کو زیادہ قرب اور نصیبت حاصل ہے۔ اور ان کے بعد درجہ بدرجہ
اور ایسی ہی اور حدیثیں واللہ اعلم :

باب نمبر ۱۵

”موت کی حقیقت“

معلوم کرو کہ ہر ایک صورت معدنی اور نباتی اور حیوانی کا ایک خاص مرکب اور سواری ہے جو دوسرے کے لئے نہیں ہے۔ اور ہر ایک اپنے کمالات ازلی میں دوسرے سے ممتاز ہے۔ اگر بنظر ظاہر اس کے معلوم کرنے میں کچھ اشتباہ ہو تو سمجھ لو کہ جب عناصر چھوٹے چھوٹے ہو جاتے ہیں اور کمی بیشی کی وجہ سے مختلف طریقوں سے اُن کی باہمی آمیزش ہوتی ہے۔ تو ان مرکبات ثنائی (جن میں دو عناصر سے ترکیب ہو) مثلاً بھاپ، غبار، دھواں، نرم مٹی، زمین کاشت کی ہوئی۔ پیٹ، شعلہ وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔ اور کبھی مرکبات ثلاثی مثلاً خمیر کردہ مٹی، پانی کے اوپر کی سبزی اور مرکبات رباعی مذکورہ بالا کی طرح پیدا ہوتے ہیں۔ اب ان اشیاء میں سے ہر ایک کی خاصیتیں اپنی اپنی جدا جدا ہوتی ہیں جو صرف اُن کے اجزاء کی خاصیتوں سے مل کر بنتی ہیں۔ اُن خاصیتوں میں کوئی اور چیز اجزاء کی خاصیت کے علاوہ نہیں ہوتی اُن اشیاء کا کائنات الجو نام ہے۔ تو معدنی صورت معدنی مزاج پر تسلط کر لیتی ہے۔ اس کو اپنا مرکب بناتی ہے اس میں اپنے نوی خواص جدا ہوتے ہیں اور اس مزاج معدنی کی وہ محافظ رہتی ہے اس کے بعد صورت نباتی محفوظ المزاج جسم کو اپنا مرکب بناتی ہے۔ وہ ایسی طاقت ہوتی ہے کہ عناصر اور کائنات الجو کو اپنے مزاج کی طرف منتقل کرتی رہتی ہے تاکہ اُن اجزاء کے لئے جو کمال ممکن اور متوقع ہے۔ اس کو فعلیت میں لائے۔ پھر صورت حیوانی رُوح ہوائی کو جس میں غذایہ و درخیمہ کی قوتیں ہوتی ہیں اپنا مرکب بناتی ہے۔ وہ صورت اس رُوح ہوائی کے اطراف و جوار میں جس و ارادہ کے تصرفات کو نافذ کر رہا ہے۔ اپنے مطالب کی اس میں آمادگی ہوتی ہے اور ان چیزوں سے وہ باز رہتی ہے جو گریز کے قابل ہوں۔ ان کے بعد صورت انسانی نسیم کو جس کا بدن میں تصرف ہوتا ہے۔ اپنا مرکب بناتی ہے۔ اور ان اخلاق کو اپنا مقصد قرار دیتی ہے جو آمادگیوں اور نفسوں کے لئے اصول ہیں۔ وہ ان اخلاق کو مزین کرتی ہے عملگی سے اُن کا انتظام کرتی ہے اور آسمانی جانب سے جن امور کا اس پر القا ہوتا ہے اُن کے لئے اخلاق کو جلوہ نگاہ بناتی ہے۔ اول نظریں اگرچہ کسی قدر اشتباہ معلوم ہوتا ہے لیکن غور و فکر ان تمام اثرات کو اپنے اپنے چشموں سے طبع کر دیتا ہے اور ہر ایک کو اپنے اپنے مرکب سے جدا کر دیتا ہے۔ اور ہر ایک صورت کے لئے ایک نام کی ضرورت ہے جس میں وہ صورت قائم رہی ہر ایک صورت کا مادہ اس کے مناسب ہوا کرتا ہے۔ صورت کا ایسا حال ہے جیسا کہ موم کے پیکر میں انسان کی صورت قائم ہوتی ہے بغیر موم کے صورت کا قیام نہیں ہو سکتا۔ وہ شخص حق گو نہیں ہے جو قایل ہے کہ موت کے وقت نفس ناطقہ مخصوص بر آدمی مادہ کو کلیتہً ترک کر دیتا ہے۔ البتہ آدمی کے دو مادے ہیں ایک بالذات وہ تو نسیم ہے اور دوسرا بالعرض وہ یہ ذہنی بدن ہے جب آدمی مرتا ہے تو اس مادہ زمینی کے زوال سے اس

کو کوئی معرفت نہیں ہوتی وہ بدستور اپنے مادہ جسم میں حلول کئے ہوئے رہتا ہے۔ وہ پر جودت کا تب کی طرح رہتا ہے کہ جب اس کے دونوں ہاتھ قطع کر دیئے جائیں تب بھی وہ اپنی کثابت میں محو رہتا ہے۔ اس میں کثابت کا ملکہ بحالہ قائم رہتا ہے یا جیسے کوئی چلتے کا شوقین ہو اور اس کے دونوں پاؤں قطع کر دیئے جائیں یا سمیع و بصیر جب وہ گنگ یا نابینا ہو جائے۔ اور یقین کرو کہ اعمال اور صورتیں بعض تو ایسی ہیں کہ آدمی ان کو دلی قصد اور ارادے سے کرتا ہے اگر اس کو اپنے حال پر چھوڑ دو تو وہ اس کے کرنے کا اقدام کرے گا اور ان کے مخالف اعمال سے باز رہے گا۔ اور بعض اعمال اور ہیئتیں ایسی ہیں کہ ان کو آدمی اپنے جہائی بندوں کی خاطر سے یا کسی خارجی عارضی مگر سنگی اور تشنگی وغیرہ کی وجہ سے کرنا ہے جب وہ عارضی دور ہو جاتا ہے تو اس کی خواہش بھی فرو ہو جاتی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کو کسی آدمی کے شہر یا اور کسی امر کی کشش متاثر ہو کر کتنی ہے اور لباس وضع میں اپنی قوم کی موافقت کی اس کو ضرورت ہو کر کتنی ہے لیکن جب اس کو اسکے حال پر چھوڑ دیں اور وہ اس لباس کو بدل ڈالے تو اس کو کچھ پرواہ نہیں ہوتی اور بہت سے آدمی خود کسی لباس کو پسند کرتے ہیں جب ان کو بحال خود چھوڑ دو تو اس لباس کو ترک کرنے کی ان کو جرأت نہیں ہوتی ۛ

اور بعض آدمی بیدار بالطبع ہوتے ہیں وہ اکثر امور میں ایک جامع چیز کو خود سمجھ لیتے ہیں اور معلومات کو چھوڑ دیتے ہیں ان کا دل علت کو پکڑ لیتا ہے اور فعلوں کو قطع نظر کر کے ملکہ پر دل جم جاتا ہے اور بعض خواہیدہ طبع اور غافل ہوا کرتے ہیں۔ وحدت کو ترک کر کے کثرت کی طرف مائل رہتے ہیں۔ اور ملکات سے ان کو بحث نہیں ہوتی صرف کام ان کو ملحوظ نظر رہتے ہیں اور اعمال کی ادراخ سے ان کی صورتوں کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ معلوم کرو کہ مرنے کے بعد آدمی کا یہ زمینی بدن خراب ہو جاتا ہے۔ اور اس کے نفس ناطقہ کا تعلق جسم سے باقی رہتا ہے جو چیزیں اس میں موجود ہوتی ہیں۔ ان ہی کے لئے نفس فارغ ہو جاتا ہے۔ اور جو جو امور اس میں دنیوی زندگی کی وجہ سے بغیر اس کی دلی خواہش کے تھے۔ ان کو وہ خدا حافظ کہتا ہے۔ جن امور کو وہ اپنے اصل جوہر میں روک لیتا ہے سب باقی رہتے ہیں۔ اس وقت ملکی طاقت کا ظہور ہوتا ہے اور یہی قوت محفی اور کمزور ہو جاتی ہے اور اس کو اس وقت میں آسمانی جانب سے خطرۃ القدس اور ان امور کا یقین ہوتا ہے جو وہاں اس کے لئے جمع کئے گئے ہیں اور اسی وجہ سے قوت ملکی کو خوش حالی یا بد حالی نصیب ہوتی ہے معلوم کرو کہ قوت ملکی جب بہیمیت سے ملے گا کہ اس میں ڈوب جاتا ہے تو کسی قدر اس کی ملیح ہو کر اس کے بعض اثرات سے متاثر ہو جاتی ہے لیکن ملکی طاقت کے لئے نہایت مضرب ہے کہ نہایت درجہ کے قابل نفسیت امور اس میں جم جائیں اور اس کا سراپا نفع اس میں ہے کہ نہایت درجہ کی مناسب ہیئتیں اس میں متشکل ہوں۔ نفرت کے قابل امور میں سے ایک تو یہ ہے کہ اس کو مال اور اہل و عیال سے تعلق زیادہ ہو۔ اس کو یقین ہو کہ ان دونوں امور کے علاوہ کوئی اور مطلوب نہیں ہے نہایت دنی دنی صورتیں اس کے اصل جوہر میں سما گئی ہوں اور وہ امور جمع ہوں جو فیاض طبیعت کے بالکل خلاف ہیں ۛ

اور دوسری صورت یہ ہے کہ نجاستوں سے اُس کو آلودگی رہتی ہو۔ خدا تعالیٰ کو نہ پہچان کر تبرک کرتا ہو کبھی اس کی حضور میں نیاز مندی سے پیش نہ آتا ہو اور علیٰ ہذا ایسے ایسے اُمور کا مرتکب ہو جو مرتبہ احسان کے بمقابلہ میں۔ اور خیرۃ القدس کی توجہ جو امداد حق میں اس کے حکم کی تعلیم انبیاء کی بعثت کے پسندیدہ انتظام کے قائم کرنے میں بڑا کرتی ہے اُس کو یہ برہم کرتا ہو اور اس وجہ سے اُن کی جانب سے بغض اور لعنت کا مستحق ہوتا رہے؛ اور زیبا امور میں سے ان اعمال کا کرنا ہے جن میں طہارت۔ بارگاہ خداوندی میں نیاز۔ ان اعمال کو کرنا جن سے نیکہ کی یاد ہوتی ہو اور ایسے عقائد کا حاصل کرنا ہے جس سے زندگی دنیا کا اطمینان دل سے دُور ہو جاوے وہ شخص فیاض طبع اور نرم دل ہو۔ اس کی جانب ملا اعلیٰ کی دعاؤں کا رخ ہو اور ان کی توجہات جو پسندیدہ انتظامات کے لئے ہوا کرتی ہیں اُس کی طرف مائل رہیں؛

باب نمبر ۱۶

”لوگوں کے حالات کا عالم برناخ میں مختلف ہونا“

اس عالم دنیا میں لوگوں کے بے شمار و نہایت طبعے ہیں۔ لیکن ان طبقات میں چار طبقے بمنزل اصول کے ہیں:-
۱:- قسم اُن لوگوں کی ہے جو بالطبع بیدار دل پیدا کئے گئے ہیں اُن کو صرف ان زیبا اور نازیبا اعمال ہی سے نچوڑ آرام حاصل ہوا کرتا ہے اسی قسم کی طرف اشارہ ہے:- ”اَنْ تَقُوْلَ نَفْسِیْ اَحْسَرْتُ اَعْلٰی مَا فَکَّرْتُ فَاَجَنَّبَ اللّٰهُ وَ اِنَّا کُنْتُ لَبِّنَ السَّخِرِیْنَ“ یہ ہے کہ نفس کہے گا کہ ہائے افسوس اس پر جو میں نے خدا کی نسبت کوتاہی کی بے شک میں استہزا کیا کرتا تھا۔ میں نے اہل اللہ کے ایک گروہ کو دیکھا کہ اُن کے نفوس ایسے تھے جیسے تھمے ہوئے پانی سے لبریز حوٹیں جن کو ہوائیں جنبش نہیں دیتی تھیں۔ یکبارگی عین دوپہر کے وقت آفتاب کی روشنی ان پر پڑی اور وہ نورانی طلحہ ہو گئے۔ یہ نور جوان لوگوں کے دلوں پر پڑا تھا۔ پسندیدہ اعمال کا تھا یا نور رحمت یا نور یادداشت (۲) ان کے حالات کی قسم قریب قریب ہے لیکن ان پر طبعی عیند طاری ہوتی ہے ایسے لوگوں کو خواب ہوتا رہتا ہے خواب ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ علوم پیش ہو جائیں جو حس مشترک میں جمع ہیں۔ بیداری کی حالت ان میں استغراق رکھنے سے مانع ہوتی ہے اور اُن کے خیالی ہونے سے غفلت نہیں ہوتی لیکن سوتے ہی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ صورتیں بعینہا یہی چیزیں ہیں جن کی یہ صورتیں ہیں۔ صغریٰ مزاج اکثر دیکھتا ہے کہ وہ گرمی کے دن ایک خشک نیستان میں ہے باد سموم چل رہی ہے اور یہ دیکھتے ہی دیکھتے ناگہاں چاروں جانب سے آگ نے اس کو گھیر لیا ہے وہ بھاگتا ہے لیکن موقع گریز کرنے کا نہیں ملتا اور آگ اُس کو پھونک دیتی ہے۔ اس وجہ سے اس کو سخت رنج و تکلیف پہنچتی ہے۔ علیٰ ہذا بلغمی مزاج بھی خواب میں دیکھتا ہے کہ سرما کی رات ہے سرد نہر جاری ہے باد مہر چل رہی ہے۔ موجوں نے اس کی

کشتی کو لوٹ پوٹ کر ڈالا ہے وہ ہر چند بھاگنے کا قصد کرتا ہے لیکن کوئی موقعہ نہیں ملا ہے اور وہ دریا میں غرق ہو گیا ہے۔ اس وجہ سے نہایت سخت تکلیف اس کو ہوئی ہے۔ اگر آدمیوں کی تم تفتیش کرو گے تو کسی کو ایسا نہ پاؤ گے جس نے اس کا تجزیہ نہ کیا ہو کہ مجتمع حوادث کی صورتیں جو ان کے اور دیکھنے والے کے نفس کے مناسب ہوں۔ آرام و تکلیف کے ضمن میں نظر نہ آئی ہوں جو خواب میں مبتلا ہوتا ہے اس کی یہ حالت ہوا کرتی ہے لیکن یہ عالم برزخ کی خواب ایسی ہے کہ روز قیامت تک اس سے بیداری نہ ہوگی۔ خواب والا اپنی حالت خواب میں یہ نہیں جانتا کہ یہ چیزیں خارج میں نہیں ہیں اور یہ آرام و تکلیف عالم خارجی میں موجود نہیں ہے۔ اگر بیداری نہ ہوتی تو یہ راز خارجی نہ ہونے کا اس کو معلوم نہ ہوتا۔ عالم برزخ کا نام عالم رویا کی نسبت عالم خارجی ہونا زیادہ مناسب ہے :

قوت سبعی جس کی غالب ہوتی ہے۔ وہ اکثر دیکھا کرتا ہے کہ کوئی درندہ اس کو زخمی کر رہا ہے۔ اور بخیل دیکھتا ہے کہ سانپ بچھو اس کو کاٹ رہے ہیں۔ علوم آسمانی کا زوال اکثر دو فرشتوں کی صورت میں نظر آتا ہے جو اس سے دریافت کرتے ہیں : مَنْ رَبُّكَ مَنْ دِينُكَ وَمَا قَوْلُكَ فِي التَّبَيُّهِ تیرا رب کون ہے تیرا دین کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تیرا کیا قول ہے (۳) قسم اُن لوگوں کی ہے کہ جن کی بہیمی اور ملکی دونوں قوتیں ضعیف ہوتی ہیں انکو زمین کے ملائکہ سے اتصال ہو جاتا ہے۔ اس کے اسباب کبھی پیدائشی طور پر ہوتے ہیں۔ اس طرح پر کہ اُن کی ملکی قوت بہیمیت میں نہیں ڈوبتی۔ اس کی اطاعت نہیں کرتی اس کے اثروں سے متاثر نہیں ہوتی :

اور کبھی اس کے اسباب کبھی ہوتے ہیں یہ لوگ دلی ارادہ سے پاکیزگیوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ اپنے نفسوں الہامات اور ملکیت کی روشنیوں کی قوت پیدا کر لیتے ہیں جیسے کہ بعض لوگ مردوں کی صورت پیدا ہوتے ہیں اور ان کے مزاج میں زنانہ پن اور عورتوں کی ہیئتوں کی جانب میلان ہوتا ہے۔ لیکن بچپن میں ان کے زنانہ پن کی خواہشیں مردوں کی خواہشوں سے منظم نہیں ہوتیں۔ اس زمانے میں بڑا اہتمام کھانے پینے اور لہو و لعب کی رغبت کا ہوتا ہے اس زمانے میں آدمیوں کی روش کا جیسا کہ ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ پابند رہتے ہیں اور زنانہ وضع و انداز سے منع کرنے سے وہ باز رہتے ہیں لیکن جوان ہونے ہی اور بے باک طبیعت کے مقتضا کی طرف لوٹتے ہی مستقل طور پر وہ عورتوں کی وضع اختیار کر لیتے ہیں، ان ہی عادات کے عادی ہو جاتے ہیں اور انہی کی رغبت ان کے مزاج پر غالب ہو جاتی ہے۔ جو جو عورتوں کے کام ہیں وہی کرتے ہیں، اُن ہی کا سی گفتگو کرتے ہیں۔ ویسا ہی عورتوں کا سا اپنا نام رکھتے ہیں۔ اب وہ مردوں کے مرتبے سے بالکل خارج ہو جاتے ہیں۔ علیٰ ہذا آدمی بھی دنیوی زندگی میں کھانے پینے شہوات وغیرہ مقتضیات سے اور مراسم طبیعت میں مشغول رہتا ہے لیکن ملاء سا فل کی حالت سے اس کو قرب ہوا کرتا ہے۔ اُن کی کشش اس میں قوی ہوتی ہے اس لئے مرنے کے بعد تعلقات کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اور وہ اپنے اصلی مزاج کی طرف عود کر آتا ہے اور ملائکہ سے اس کو اتصال ہو جاتا ہے اور ان ہی میں مندرج ہو جاتا ہے اُن کا ہی سا الہام

اُس کو بھی ہونے لگتا ہے۔ اور ان ہی کی ماسی میں سرگرم رہتا ہے حدیث میں وارد ہے کہ میں نے جعفر طیار کو فرشتہ کی صورت میں دیکھا وہ دو پروں سے فرشتوں کے ساتھ پرواز کر رہے تھے۔ اکثر وہ کلمہ اللہ کے بلند کرنے میں خدا کے گروہ کی امداد میں مصروف رہتے ہیں۔ کبھی اُن کو آدمیوں کے سلوک کا طرف توجہ ہوتی ہے :

اکثر انکی بدنی صورت کا نہایت اشتیاق ہوتا ہے۔ پیدا نشی اثر سے یہ اشتیاق پیدا ہوتا ہے اس سے عالم مثال میں کشائش پیدا ہوتی ہے۔ عالم مثال کی طاقت نسیم سے مل کر ایک نورانی جسم بن جاتا ہے۔ بعض کو کھانے وغیرہ کی رغبت ہوتی ہے تب مرغوبات میں مدد دینے سے اُن کا شوق پورا کر دیا جاتا ہے۔ آیت ذیل میں اس کی طرف اشارہ ہے۔

وَلَا تَحْصِبَنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا كَيْلَ أَحْيَاءٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَبِمَا آثَمُوا اللَّهَ مِنْ مُنْجَلِهِ ۖ ثُمَّ اُنْ لَّوْگُوں کو جو خدا کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں مردہ مت خیال کرو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس وہ رزق پاتے ہیں جو مہربانی خدا نے اُن پر کی ہے اس سے وہ محفوظ رہتے ہیں۔ اُن کے مقابلہ میں ایک ایسا گروہ ہرگز ہے جن کو شیاطین سے زیادہ قرب ہوتا ہے۔ یہ قرب کبھی پیدا نشی طور پر ہوتا ہے کہ خود ان کا مزاج ہی فاسد ہوتا ہے اُن کی نظر میں ایسی رائیں پسندیدہ ہوتی ہیں جو حق کے مخالف رائے کلی کے نامناسب پسندیدہ اخلاق سے دور کنارہ پر ہوتے ہیں اور کبھی یہ قرب شیطانی کی وجہ سے ہوتا ہے اُن کو پوچھ حالتوں اور فاسد خیالات سے تعلق رہا کرتا ہے۔ شیطانی دوسووں کی وہ بجا آوری کرتے ہیں۔ اس لئے لعنت اُن کو گھیر لیتی ہے مرنے کے بعد وہ شیاطین میں مل جاتے ہیں۔ اور ایک تاریک لباس پہن لیتے ہیں۔ بعض بعض خفیس لذات ان کے سامنے مصور ہوتی ہیں اُن ہی سے وہ کچھ کچھ اپنی کار بر آری کر لیتے ہیں۔ پہلے گروہ کو ذاتی خوشی سے آرام ہوتا ہے، اور دوسرے کو تنگی اور غم سے تکلیف ہوتی ہے جیسے کہ محنت یہ خوب جانتا ہے کہ زنانہ پن آدمی کے حالات میں نہایت بدترین حالت ہے لیکن محنت اپنی طبیعت سے اس کو قلع قمع نہیں کر سکتا (۴) درجہ ان لوگوں کا ہے جن کی بہیمی قوت غالب اور قوی ہوتی ہے اور ملکی قوت کمزور ہوتی ہے۔ اکثر لوگوں کی حالت ایسی ہی ہوا کرتی ہے اُن کے اکثر امور صورت حیوانی کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ اُس کی پیدائش میں یہی ہے کہ بدنی تعمرات میں محور ہے۔ موت کے وقت ان لوگوں کے نفوس کلیتہً بدن سے جدا نہیں ہوتے۔ تدابیر بدن سے نفس کو علیحدگی ہو جاتی ہے لیکن بدن کے خیال اور وہم سے جدا نہیں ہوتی اُن نفوس کو اس امر کا یقین کامل ہوتا ہے کہ وہ اور بدن بعینہً شے واحد ہیں۔ حتیٰ کہ اگر بدن کو پائیاں یا قلع کرو تو اُن نفوس کو یقین ہوتا ہے کہ ہمارے ساتھ ایسا کیا گیا ہے۔ ایسے لوگوں کی علامت یہ ہے کہ گو وہ عقیدہ یا رسم کی وجہ سے اپنی زبانوں سے قائل نہ ہوں۔ لیکن وہ دلی حالت سے اُس کے قائل ہوتے ہیں کہ اُن کی رُو میں اور بدن ایک ہی شے ہیں یا رُو میں ایک عارضی شے ہیں۔ جو بدنوں پر طاری ہو جاتی ہیں۔ ایسے لوگوں کا جب انتقال ہوتا ہے تو ایک خفیف سی روشنی اُن پر چمکتی ہے اور جیسے کہ یہاں ریاضت کرنے والوں کو ضعیف سا خیال نظر آتا ہے ایسا ہی ان کو بھی نظر

آتا ہے۔ کبھی خیالی صورتوں میں اور ان کو نظر آتے ہیں اور کبھی دوسری خارجی مثالی شکلوں میں ان کا مصور ہونا ایسا ہی ہوتا ہے جیسے ریاضت کرنے والوں کے سامنے اگر کسی شخص نے ملکی اعمال کئے تھے تو خوش نما صورت فرشتوں کی صورتوں میں ہوتا تھا تو میں حریرے ہوتے ہیں۔ ان اعمال کی عمدگی کا علم مندرج ہوتا ہے لطیف لطیف خطابات اور صورتوں میں ان کا ظہور ہوتا جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ جس میں سے جنت کی مہک آتی ہے۔ اور اگر ملائکہ کے قابل نصرت اور لعنت اعمال کئے ہوتے ہیں تو وہ اعمال کر یہ منظر فرشتوں کی صورت میں اور سخت سخت گفتگو اور صورتوں میں نمایاں ہوتے ہیں۔ جیسا کہ غصہ کی حالت میں درندوں کی صورت میں اور بزدلی کی حالت میں خرگوش کی صورت میں ظہور ہوتا ہے اور عالم برزخ میں بعض نفوس ملکی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی استعداد باعث ہوتی ہے کہ وہ ایسے موقعوں پر ظاہر ہو کر آرام یا تکلیف پہنچائیں اُس وقت وہ گرفتار حالت میں ان کو اپنی آنکھوں کے سامنے معائنہ کرتا ہے گو دنیا کے لوگ ان کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں۔ معلوم کرو کہ عالم قبر اُسی عالم دنیا کے متم امور سے ہوا کرتا ہے۔ ایک پردے کے آڑ میں وہ سب علوم نمایاں ہوتے ہیں اور فردی نفوس کے احکام ظاہر ہوتے ہیں۔ عالم حشر میں ایسا نہیں ہوتا۔ وہاں نفوس کے جزئی احکام مفقود ہو جاتے ہیں اور انسانی صورت کے احکام نفوس میں باقی رہ جاتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۱

”واقعات حشر کے اسرار و رموز“

واضح ہو کہ ارواح انسانی کا عالم مثال میں ایک مرجع اور خاص مقام ہے جس کی طرف رُوحیں اس طرح کھینچی ہیں۔ جیسے متنطیس کی طرف لوہا کھینچتا ہے۔ وہ مقام خیرۃ القدس کہلاتا ہے اس جگہ تمام رُوحیں بدنوں سے جدا ہو کر اس روح اعظم سے جا ملتی ہیں جس کی تعریف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے مومنوں، بہت سی زبانوں اور بہت سی بولیوں کے وصف کے ساتھ بیان کی ہے اور یہ اجتماع گاہ روح اعظم عالم مثال یا عالم ذکر جو چاہے نام یہی اس میں صورت نوع انسانی کی شکل یا تصویر ہوتی ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں وہ احکام جو انفرادی خصوصیات سے پیدا ہوتے ہیں، فنا ہو جاتے ہیں اور وہ باتیں جو نوع سے پیدا ہوتی ہیں یا ان میں نوعی حالت غالب ہوتی ہے باقی رہ جاتی ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام فرد انسانی میں بعض باتیں تو ایسی ہیں جن میں سب شریک ہیں اور وہ سب میں پائی جاتی ہیں۔ احکام نوع کہلائیے گی۔ انہیں فطرت بھی کہتے ہیں۔ اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے کہ ہر پتہ فطرت سلب پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے مال باپ اُسے یہودی یا نصرانی یا مجوسی بناتے ہیں۔ پھر ہر نوع کے احکام مخصوص کی دو قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک تو ظاہری احکام کی ہوتی ہے جیسے پیدائش و بناوٹ۔ یعنی رنگ، شکل، مقدار اور

آواز وغیرہ۔ پس نوع کا جو فرد اسی ہیئت اور شکل پر پایا جائے گا۔ جسے اس کی نوع چاہتی ہے تو اس میں یہ تمام ظاہری احکام پوری طرح ضرور پائے جائیں گے۔ بشرطیکہ اس کی ساخت کے مادہ میں کوئی کمی و نقص نہ ہو۔ چنانچہ نوع انسان کا ہر فرد استقامت، ناطق اور صاف جلد ہوتا ہے۔ اور گھوڑے کی نوع کا ہر فرد کچھ قیامت۔ نہ ہنسنے والا اور بالی وار جلد کا ہوتا ہے۔ اُن کے علاوہ اور بھی بہت سی باتیں ایسی ہیں۔ جو کبھی فرد سے جدا نہیں ہوتیں۔ بشرطیکہ اُن کا مزاج صحیح و سالم رہے۔ دوسری قسم باطنی احکام کی ہوتی ہے۔ جیسے قوتِ ادراک، معاش کے نئے ہدایات حاصل کرنا اور اپنے مقصد کے حصول اور آنے والی مصیبت سے بچاؤ کے لئے مستعد ہونا وغیرہ۔ ہر نوع کا ایک جدا گانہ طریقہ ہوتا ہے۔ چنانچہ شہد کی مکھی کو دیکھئے کہ اس کو خدا تعالیٰ نے کس طرح وحی کی کردہ درختوں کو ڈھنڈھ کر اُن کے پھل کھائے اور اپنے ہم جنسوں کے لئے گھر بنائے اور پھر اس میں شہد جمع کرے۔ اس طرح چڑیا کو یہ وحی کی کہ اس کا نرمادہ کی طرف رغبت ہو۔ پھر دونوں مل کر گھونسل بنائیں۔ انڈے سینیں اور بچے نکالیں۔ اور جب اڑنے لگیں تو انہیں یہ سکھائیں کہ یہاں پانی اور وہاں دانہ ہے انہیں ان کا دوست دشمن بتلادیا اور یہ بھی سکھادیا کہ بلی اور شکاری وغیرہ دشمن سے بھاگ کر لیں اڑنا چاہیئے اور اپنے ہم جنسوں سے منفعت اور دفعِ مفرت کے لئے یوں لڑنا چاہیئے کہ کیا کوئی عقل سلیم والا کہتا ہے کہ یہ احکام نوع کے احکام نہیں ہیں۔ واضح ہو کہ افراد کی سعادت یہی ہے کہ اُن میں نوع کے احکام پورے پورے پائے جائیں اور اُن کا مادہ اُن سے گریز بھی نہ کرے۔ اور نہ کوئی کمی چھوڑے کہ اس کے بعض نوعی خواص ظاہر نہ ہو سکیں اور اسی لئے آپ افراد نوع کو سعادت و شقاوت میں مختلف الحال پاتے ہیں۔ اور جب تک وہ افراد اپنی نوع کے مقتضائے مطابق رہتے ہیں۔ انہیں تکلیف نہیں پہنچتی۔ لیکن ان افراد کی فطرت کبھی عارضی اسباب کی وجہ سے متغیر ہو جاتی ہے جیسے درم وغیرہ۔ آلِ حضرت کے اس قول میں اسی طرف اشارہ ہے ”پھر اس بچہ کے ماں باپ اُسے یہودی، نصرانی یا مجوسی بنادیتے ہیں“ معلوم ہونا چاہیئے کہ انسانی ارواح نوعی حیثیت سے حیطۃ القدس کی طرف کبھی تو بعیرت اور بہت سے کھینچ کر جاتی ہیں اور کبھی اسوجہ سے کہ ثواب و عذاب کے لئے وہاں کے آثار متشکل ہو چکے ہوتے ہیں۔ پہلی قسم کے انجذاب و کشش کا تو یہ حال ہے کہ جہاں کوئی شخص بھیمی نجاست سے پاک و صاف ہو جاتا ہے تو جھٹ وہاں پہنچ جاتا ہے اور وہاں کی کچھ نہ کچھ باتیں اس پر منکشف ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں اسی جانب اشارہ ہے کہ آدم اور موسیٰ اپنے خدا کے پاس جمع ہوئے اور اُن حضرت سے متعدد طریق سے مروی ہے کہ صالح لوگوں کی ارواح روحِ اعظم کے پاس اکٹھی ہو جاتی ہیں اور جہاں تک دوسری قسم کے انجذاب و کشش کا تعلق ہے۔ تو اُس کو کوئی تشریح یوں ہے کہ جسموں کا قیامت کے دن دوبارہ اٹھنا اور پھر ان میں ارواح کا واپس آنا نئی زندگی بنیں بے بلکہ یہ پہلی دنیاوی زندگی کا نقشہ ہے کہ جیسے بہت زیادہ کھانے کا تتمہ، بد معنی ہے کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو یہ لوگ پہلے لوگ نہ ہوتے بلکہ اُن کے غیر ہوتے اور اپنے افعال پر مغرور نہ ہوتے۔ واضح ہو کہ بہت سی ایسی چیزیں جو خارج میں پائی جاتی ہیں مناسب معنوی

اجسام میں تشکل ہو کر عالم بیداری میں اس پیش ہوتی ہیں جیسا کہ عالم خواب میں پیش ہوا کرتی ہیں۔ مثلاً حضرت داؤد کے سلمے دو فرشتے مدعی اور مدعی علیہ کی صورت میں ظاہر ہوئے۔ اور ایک جھگڑا فیصلہ کرانے آئے۔ پس داؤد نے جان لیا کہ یہ وہ تصور ہے جو مجھ سے اور یا کی بیوی کے بارے میں سرزد ہوا ہے۔ لہذا انہوں نے مغفرت مانگی اور تائب ہوئے۔ اور جیسے شب معراج میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو دو پہلے پیش کئے گئے۔ ایک شراب کا اور ایک دودھ کا۔ آپ نے دودھ کا پیالہ پسند فرمایا۔ اس واقعہ میں فطرت اور شہوت دو پیالوں کی صورت میں آکر آپ کی امت کے سامنے ظاہر ہوئی تھی۔ اور آپ کا دودھ کو پسند فرمانا اہل رشد و ہدایت کا فطرت اسلامی کو اختیار کرنا ہے۔ اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر کا ایک کنوئیں کی منڈیر پر مل کر بیٹھنا اور حضرت عثمان کا جگہ نہ ہونے کی وجہ سے علیحدہ بیٹھنا اس امر کا تصور تھا کہ قبر میں یہ تینوں صاحب مجتمع رہیں گے۔ اور یکجا دفن ہوں گے۔ لیکن حضرت عثمان ان سے علیحدہ دفن ہوں گے۔ چنانچہ سعید بن مسیب نے بھی اس معاملہ کی یہی تعبیر بیان فرمائی ہے۔ مشرکے واقعات سمجھنے کے لئے یہ مثالیں کافی ہیں۔ کیونکہ وہاں اکثر واقعات اسی طرح پیش ہوں گے:

دائع ہو کر عام لوگوں کے نفوس نا طعہ کا نسیم سے بہت ہی گہرا تعلق ہوتا ہے اور وہ علوم بعیدہ کے سمجھنے میں ایسے ہوتے ہیں۔ جیسے مادرِ زادنہ اندھا۔ کہ وہ روشنی اور رنگ کا تخیل بھی نہیں کر سکتا۔ اور نہ اُن کے تخیل کی خواہش رکھتا ہے البتہ ایک مدت دراز اور طویل زمانہ میں مختلف صورتوں اور مثالوں کو سمجھ کر وہ اُن کا تخیل قائم کر سکتا ہے اسی طرح اُن عام لوگوں میں بصیرت پیدا کرنے کے لئے حشر میں کچھ واقعات ظہور پذیر ہوں گے چنانچہ جب اول اول نفوس ہوں گے۔ تو اُن سے آسان حساب یا مشکل حساب لے کر جزا دی جائے گی۔ اور بعض کو ہل مرط سے گزارا جائے گا۔ کچھ تو اُس پر سے سلامتی کے ساتھ گزر جائیں گے اور کچھ خراشیں اور چوٹیں کھا کر یا اس طرح ہوگا کہ ہر شخص اپنے مقتدا و امام کے پیچھے جائے گا۔ اور اس کی پیروی میں یا ہلاک ہوگا یا نجات پائے گا۔ یا اس طرح ہوگا کہ اس کے ہاتھ پاؤں کلا کریں گے اور وہ نامہ اعمال کو بڑے گا۔ یا اس طرح ہوگا کہ اس کا بھل ظہور میں آئے گا اور وہ اُسے پیٹھ پر اٹھائے گا۔ یا اسے اُسی سے داغ دیا جائے گا۔ المختصر یہ سب کچھ جو ظہور میں آئے گا، تو اُسی کے اعمال و ادراکات اپنی اپنی صورت نوعیہ کے موافق تشکل اور مجسم ہوں گے اور ہر وہ انسان جس کا نفس بختہ اور وسیع اور روح ہوائی فراخ ہوگی تو یہ تمثیلات و تشکلات حشریہ اس کے حق میں خوب اور کامل ظہور ہوں گی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: میری امت کو اکثر عذابِ قبر ہی میں ہوگا۔ حشر میں بہت سے ایسے امور بھی تشکل ہوں گے جنہیں سب لوگ برابر دیکھیں گے۔ جیسے اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عامہ کی ہدایت حوض کوثر کی شکل میں اور نفوس انسانی کے محفوظ شدہ اعمال ترازو کی صورت میں ظاہر ہوں گے۔ اُن کے علاوہ اور بھی بہت سی چیزیں ہونگی۔ اسی طرح نعمتِ اہلی نہایت لذیذ کھانے، شرابِ ظہور، لباسِ فاخر، حورِ مجین اور ظہورِ دل نشین کی صورت میں ظاہر ہوں گی اور ظلماتِ تغلیط سے نجات پا کر نعمتِ اہلی کی طرف آنے کے

بہت سے عجیب عجیب طرز ہیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کا طویل بیان فرمایا ہے۔ جو سب انہوں میں جہنم سے نکلے گا۔ نفوس کو فوری تقاضے کے موافق خواہشات اور فتنہات ہوں گی اور ان کے موافق نعمت الہی متمثل ہوگی۔ اس کے علاوہ اور بھی خواہشات ہوں گی جن کی وجہ سے ایک شخص دوسرے سے ممتاز ہوتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں جنت میں داخل ہوا تو ایک جوان لڑکی گندم گوں سرخ لب دکھائی دی۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا۔ یہ کون ہے۔ تو انہوں نے کہا۔ خدا تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی رغبت گندم گوں سرخ لب لڑکی کی طرف پائی۔ تو اسی کے موافق یہ لڑکی پیدا کر دی۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ جب تو جنت میں جا کر یہ چاہے گا کہ یاقوت کے سرخ گھوڑے پر سوار ہو کر اُسے ہر جگہ اڑاتا پھرے تو اسی وقت یہ بات تجھے حاصل ہو جائے گی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے۔ ایک مٹی شخص اپنے پروردگار سے کاشتکاری کی اجازت چاہے گا۔ خدا تعالیٰ اس سے پوچھے گا کیا تجھے تیری خواہشات کے موافق ہر چیز نہیں دی گئی۔ وہ عرض کرے گا ہاں بے شک دی تو گئی ہے۔ لیکن میں کاشتکاری سے محبت کرتا ہوں۔ تب وہ بورے گا اور جیسے ہی پلٹ کر دیکھے گا تو کھیتی اُگ اُٹے گی۔ اور پک پکا کر کٹ بھی جائے گی اور پٹکے ہوئے اناج کے پہاڑوں جیسے ڈھیر لگ جائیں گے تب خدا تعالیٰ فرمائے گا۔ اے ابن آدم تیرا پیٹ کسی چیز سے نہیں بھرتا۔ پھر ان سب چیزوں کے بعد خدا تعالیٰ تجلیات سے مشک کے ٹیلوں پر چڑھ کر فیضیاب ہوں گے۔ اس کے بعد اور بھی ہوگا۔ جسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرتے ہوئے ذکر نہیں کرتا۔ اور سکوت اختیار کرتا ہوں ۛ

”مبحث تیسرا۔ تدابیر نافعہ کا بیان“

باب نمبر ۱

”تدابیر نافعہ کے حصول کی کیفیت“

معلوم کرو کہ آدمی کھانے پینے، مہامت، دھوپ اور بارش سے بچنے کے لئے سائے میں رہنے۔ موسم سرما میں گرمی کی تلاش میں اور ان کے علاوہ اور تمام ضرورتوں میں اپنے اور ہم جنسوں کے موافق ہے۔ خدا تعالیٰ کی آدمی کے حال پر بڑی عنایت ہے کہ اس کو طبعی الہامات سے بمقتضائے صورتہ نوعیہ تعلیم دی گئی ہے۔ کہ حوائج رفع کرنے کی دقتیں کیونکر دور ہو سکتی ہیں۔ تمام اس کے ہم جنس افراد اس الہام و تعلیم میں اس کے برابر ہیں اگر کہ ناقص الخلقیت ہی بنو اور اس کا مادہ ہی عامی ہو۔ تو یہ احکام اس میں نہ ہوں گے۔ ورنہ سب میں عموماً وہ کام مکمل ہیں اس میں جمع ہوں اس طرح اپنے یہ۔ کا اتباع کریں اور شہد کو جمع کریں۔ چر دیا کو الہام سے بتایا کہ اس

طرح غذائی دانوں کو تلاش کریں۔ یوں پانی پر اترے۔ اور اس طرح پتی اور شکاری سے گریز کرے۔ پھر جوڑے سے مل کر انڈوں کی پرورش کریں، بچوں کو چگاوین۔ ایسے ہی خداوند عالم نے ہر ایک نوع کے لئے ایک شریعت قرار دی ہے جو صورت نوعی کی راہ سے اس نوع کے تمام افراد کے سینوں میں پھونک دی ہے۔ ایسے ہی آدمی کو بھی الہام کیا ہے کہ اُن ضرورتوں کے متعلق کیا کیا مفید تدابیر عمل میں آسکتی ہیں لیکن انسانی تدابیر میں جن سے تدابیر کے علاوہ تین امر کا اور اضافہ ہو گیا ہے۔ یہ تینوں امر بھی آدمی صورت نوعی کے اقتضائے سے ہوتے ہیں۔ جس کو تمام انواع پر فوقیت اور برتری ہے (۱) یہ کہ آدمی کسی رائے کی اور جامع تحریک سے کسی چیز کو اپنا مقصود قرار دیتا ہے اور چار پائے صرف طبعی خواہش اور ارادے سے کسی محسوس یا مہوم غرض کے لئے آمادہ ہو جایا کرتے ہیں۔ مثلاً گرسنگی کی خواہش سے یا تشنگی اور مجامعت کے شوق سے اور آدمی عقلی منفعت کی وجہ سے اکثر آمادہ ہوتا ہے۔ اس میں کوئی طبعی تحریک نہیں ہوا کرتی وہ بسا اوقات قصد کرتا ہے کہ تمدن کے متعلق کوئی پسندیدہ اور عمدہ انتظام قائم کرے یا اپنے اخلاق کو مکمل کرے اپنے نفس کو مہذب بنائے آخرت کے عذاب سے اپنے آپ کو رہائی دے۔ اپنی وجاہت لوگوں کے دلوں میں راسخ کرے (۲) آدمی اپنی تدابیر میں لطافت اور ظرافت کا اضافہ کرتا ہے۔ چار پائے صرف اتنی ہی تگاپو پر بس کرتے ہیں جس سے اُن کی کار بر آری ہو جائے۔ اور آدمی علاوہ کار بر آری کے یہ بھی چاہتا ہے کہ وہ نئے ظاہر الفطر میں خوش نما ہو۔ ولی لذائذ اور کیفیات اس میں زیادہ ہوں۔ اس واسطہ وہ جمید بیوی، لذیذ طعام، فاخرہ لباس، بلند الوانوں کا طالب رہتا ہے (۳) آدمیوں میں بعض بعض دقیقہ شناس اور خوردیں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو مفید مفید تدابیر کو خود مستنبط کرتے ہیں۔ اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے دلوں میں بھی عقل کی طرح تدابیر کی اُلجھن پیدا ہوتی ہے۔ لیکن خود اُن میں استنباط کی قوت نہیں ہوتی ہے جب وہ حکماء کی تدابیر کو دیکھتے ہیں یا اُن کی مستنبط باتوں کو سنتے ہیں تو فوراً دل سے اُن کو قبول کر لیتے ہیں اور چونکہ ان امور کو وہ اپنے علم اجمالی کے موافق پاتے ہیں۔ اس لئے خوب استحکام سے ان کو اختیار کر لیتے ہیں۔ آدمی گرسنگ یا تشنہ ہوتا ہے اور کھانے پینے کی کوئی چیز اس کو نہیں ملتی ہے تو نہایت تکالیف کے بعد یہ چیزیں سکویس تو ہو جاتی ہیں تاہم ان سے منتفع ہونیکا کوئی طریقہ نہیں ہو جتا۔ اس لئے ہی میں اسکو کوئی حکیم مل جاتا ہے جو اسی کی ہی مصیبت میں گرفتار ہو چکا ہو اس نے خود غذائی نابجوں کو معلوم کر لیا ہو، اسکے لئے تخم ریزی آب سانی اور کاٹنے کے طریقے استنباط کئے ہوں انکے کھوندنے سے ہوا اور دانے اور وقت ضرورت تک ان کی حفاظت کے طریقے نکالے کنوئیں کھودنے کا طریق ان موقعوں کے لئے ایجاد کیا جو چشموں اور ہنسدوں سے دور تھے۔ بڑی بڑی خم مشکیں۔ بڑے بڑے پیالے بنائے اور ان امور سے فوائد حاصل کرنے کی راہیں نکالیں اس کے بعد وہ ناواقف شخص غلہ کو بغیر اصلاح کے استعمال کرتا تھا۔ اور وہ معدے میں غیر منہضم رہ جاتے تھے۔ خام میوے کو کھاتا تھا اور وہ منہضم نہ ہوتے تھے اس لئے اس کے قصد و ارادے میں آتا تھا کہ کوئی چیز اُن کی

اصلاح کے لئے ہوتی۔ لیکن اس کو راہ نمائی نہ ہوتی تھی اب اُس کی ملاقات ایسے حکیم سے ہو جاتی ہے کہ جس نے پخت و
 پزادر بریاں کرنے کے طریقے ایجاد کئے ہوتے ہیں۔ تو اس سے ایک دوسرا باب متمتع ہونے کا مفتوح ہو جاتا ہے۔
 انہیں امور پر تمام حوائج انسانی کو قیاس کر لو۔ تامل کرنے والے کی نظر میں ایسے ایسے بہت سے مفید امور شہروں میں نئے
 نئے ایجاد ہوتے رہتے ہیں۔ جن کا پہلے ذکر بھی نہ تھا۔ اب وہ مدتوں سے رائج ہو گئے ہیں۔ لوگ ہمیشہ ان کو استعمال
 میں لاتے ہیں۔ حتیٰ کہ ان الہامی علوم کا جن کو کسب سے مدد پہنچتی رہتی ہے۔ ایک مجموعہ مرتب ہو جاتا ہے۔ لوگ پختگی
 سے ان اصول کے پابند رہتے ہیں انہیں پران کی زندگی اور موت کا مدار ہونا ہے حاصل یہ ہے کہ ان ضروری اہیات
 کائنات میں اشیاء کے ساتھ مل کر تنفس کا ساحل ہوتا ہے۔ حرکت نبض کی طرح فی الحقیقت سانس لینا بھی ایک
 ضروری امر ہے لیکن اپنے اختیار سے سانس کو چھوٹا او بڑا کر سکتے ہیں اور چونکہ یہ تینوں امر سب لوگوں میں ایک
 سے نہیں ہوتے۔ اس وجہ سے لوگوں کے مزاج اور عقول میں جن کا مقتضاء یہ ہے کہ رائے کلی کی آمادگی ہو لطافت
 پسندی ہو۔ امور نافع کا استنباط ہو۔ ان کی پیروی کی جائے۔ بڑا اختلاف ہے اور علیٰ ہذا استدلال اور فکر
 و غور من کرنے میں سب ایک طرح فارغ دل نہیں ہوتے اور ایسے ہی اور اسباب کی وجہ سے تدابیر نافعہ کی دو
 حدیں قرار پائیں ہیں (۱) ایسے امور ہیں کہ ادنیٰ درجہ کی جماعتوں میں مثلاً بیا بانوں، پہاڑی چوٹیوں کے باشندوں،
 عمدہ ولایتوں کے بعید اطراف میں رہنے والوں میں ان کا وجود ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ان کا تدبیر ادنیٰ نام
 ہے (۲) وہ تدابیر ہیں جو ان شہروں، معمولہ قصبوں اور عمدہ ولایتوں میں قرار دی جاتی ہیں۔ جن کا مقتضاء یہ ہے
 کہ کامل الاخلاق لوگوں اور حکماء کی اُن میں پیدائش ہو۔ اُن آبادیوں میں جماعتوں کی کثرت ہوتی ہے۔ بکثرت ان
 کو حاجتیں پیش آتی ہیں۔ بہت سی آزمائشوں اور تجربوں کا موقع ملتا ہے۔ اس لئے بڑے بڑے قوانین وضع کئے
 جاتے ہیں اور استحکام کے ساتھ عمل درآمد ہوتا ہے۔ اس حد کا نہایت ذی شان حصہ شاہنہ محل درآمد کا ہوتا ہے
 جو پورے پیش و آرام کے لوگ ہیں مختلف فرقوں کے حکماء کی ان کے پاس آمد و رفت رہتی ہے یہ سلاطین عمدہ عمدہ
 اصول کو اخذ کرتے رہتے ہیں۔ اُن کا نام تدابیر ثانی ہے اور جب تدابیر ثانی پایہ تکمیل کو پہنچ جاتی ہیں تو تدابیر
 ثالث کی اس طرح پران سے تولید ہوتی ہے کہ لوگوں میں معاملات باہمی کا دور رہتا ہے۔ پھر ان میں معاملات کی وجہ
 سے بخل، حسد، انکار طبیعتوں میں پیدا ہوتا ہے اس لئے اختلافات نزاع فساد کی بنیاد لوگوں میں قائم ہو
 جاتی ہے اور نیز ایسے ایسے لوگ بھی پیدا ہوتے رہتے ہیں جن پر رذی نفسانی خواہشیں غالب ہوتی ہیں۔ بعض
 کی پیدائش میں قتل و غارتگری کی بے باک صفت ہوتی ہے اور نیز مشترک النفع تدابیر کا قائم کرنا ایک شخص کا
 کام بھی نہیں ہوتا۔ اُن کے حق میں ایسی تدابیر کا قائم کرنا نہ آسان ہوتا ہے اور نہ دلیری سے وہ اس کو انجام دے
 سکتے ہیں۔ اس لئے مجبوراً ان کو ایک بادشاہ کے مقرر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے جو انصاف سے ان کی باہمی ضرورتوں

کا فیصلہ کرے۔ سرکشوں پر اپنا رعب قائم رکھے۔ دلیروں سے مقابل ہو کر محصول تحصیل کرے۔ اپنے اپنے موقوفوں کو اس کو صرف کرے۔ اور ایسے ہی تدابیر رسوم، تدابیر چارم کی منہج اور باہت ہوتی ہیں اس لئے کہ جب ہر ہر ملک کا مستقل بادشاہ قرار دیا جاتا ہے، اس کو مال گزاری ادا کی جاتی ہے۔ دلیر طبع لوگوں سے آتے ہیں۔ تب اُن میں بخل، حرص اور کینہ پیدا ہوتا ہے۔ اور باہمی فساد بڑھتے بڑھتے جنگ و جدل کی نوبت آتی ہے اس لئے ان میں خلیفہ کے قائم کو ایسے شخص کی اطاعت کی ضرورت ہوتی ہے جس کا عام تسلط خلافت کبریٰ ہو خلیفہ سے میری مراد ایک ایسا شخص ہے۔ جس کو اتنی شوکت اور صولت حاصل ہو کہ دوسرے شخص کا اس کے ملک کو دبا لینا ناممکن ہو۔ اس کے ملک کا انتزاع جب ہی ہو سکے کہ پخت لوگوں کی جماعتیں اتفاق کر لیں۔ کثرت سے یہ لوگ مال صرف کریں اور اس امر کا امکان مدتہائے دراز کے بعد ایک دو شخصوں کو ہوا کرتا ہے خلفاء کی حالت لوگوں کی عادات اور ملکی حالات کی وجہ سے مختلف ہوا کرتی ہے۔ جن لوگوں کی طبیعت نہایت سخت اور تند ہوتی ہے اُن کی نسبت اور کمزور لوگوں کے سلاطین اور خلفاء کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اب ہم ان تدابیر نافعہ کے اصول اور ان کے ابواب کی فہرستیں مندرج کرتے ہیں اُن کی ایسی پیراستہ جماعتوں کی عقلوں نے جانچ لی ہے جن کے عمدہ اخلاق تھے۔ بلا اختلاف ادنیٰ اور اعلیٰ نے اُن کو ایک مسلم طریقہ تسلیم کر لیا ہے۔ ائمہ بیانات میں ہمیں کو غور کرنا چاہیئے

باب نمبر ۱۹

”تدابیر اولیٰ کا بیان“

ابن تدابیر سے ایک لغت ہے جس سے دلی امور بیان کئے جاتے ہیں۔ لغت کی یہی حقیقت ہے کہ اجسام کے افعال اور ہیئتوں کو کسی نہ کسی آواز سے کچھ تعلق ہوا کرتا ہے یہ آوازیں ان اشیاء سے ملی ہوئی ہوتی ہیں یا سبب وغیرہ کا ان دونوں میں علاقہ ہوتا ہے۔ لغت سے اس آواز کو ہو ہو نقل کر دیا کرتے ہیں پھر معانی کے مقابلے میں مختلف صیغے بنا کر اس میں تصرفات کیا کرتے ہیں اور جن امور کا نظروں کے سامنے اثر پڑتا ہے یا نفس کی وجہاتی ہیئتوں سے وہ پیدا ہوتے ہیں وہ سب اسی قسم مذکور سے مشابہ کئے جاتے ہیں اور یہ تکلیف ویسی ہی آوازوں کے لئے بھی بنائے جاتے ہیں اور مشابہت کی وجہ سے یا کسی میل یا کسی علاقہ سے نقل کر لینے کی وجہ سے لغات میں مجازی طویل و صحت ہو جاتی ہے لغات کے اور اصول بھی ہیں جن کو تم کہیں کہیں ہمارے کلام میں پاسکو گئے اُن ہی تدابیر میں سے نراعت درختوں کا بونا، کنوؤں کا کھودنا پکانا اور غور و نوش بنانے کی بھی کیفیت ہے اور ابھی میں سے برتنوں اور مشکوں کا بنانا ہے اُن ہی میں سے بہائم کا مطیع کرنا ان کو اپنے قابو میں رکھنا بھی ہے کہ ان کی سوار یوں گوشوں اور پوستوں

بالوں، دودھوں اور بچوں سے امداد لی جائے۔ انہی میں سے غار اور مکانات وغیرہ ہیں جو گرمی اور سردی سے لوگوں کو محفوظ رکھیں۔ انہی میں سے بہائم کی پوست، درختوں کے پتوں یا اپنے بنائے ہوئے کپڑوں کا لباس ہے جو کہ پرندوں کے پروں کے قائم مقام ہے۔ ان ہی میں سے اپنی منکوحہ کا معین کرنا ہے کہ کوئی دوسرا اس میں مزاحمت نہ کر سکے اس سے نفس رانی کی جائے۔ اپنی نسل اس کے ذریعہ سے بڑھائی جائے اور اپنی خانگی ضرورتوں میں اولاد کی نگرانی اور تربیت میں اس سے مدد لی جائے۔ آدمی کے علاوہ اور حیوانات اپنے جوڑے کو متعین نہیں کر سکتے۔ مگر محض اتفاقیہ طور پر یا اس لئے کہ وہ دونوں تو امان ہوں اور بطوع تک ان میں رفاقت رہی ہو یا اور ایسے ہی اسباب سے :

انہی تدابیر سے صنعتوں کی راہ نمائی ہے جن کے بغیر زراعت کرنا درختوں کا لگانا، کنوؤں کا کھودنا، بہائم سے کام لینا ممکن نہیں ہے۔ جیسے (دولاب) ڈول، ہل، رسیاں وغیرہ۔ انہی میں سے یہ ہے کہ جس باہمی مبادلوں کے بعض بعض امور میں باہمی ہمدردی کی راہ نمائی ہے۔ انہی میں سے یہ ہے کہ جس شخص کی رائے درست ہو اور اس کے مزاج میں سخت گیری ہو وہ اوروں کو اپنا مسخر بنا کر ان پر کیا ست کرے اور ان سے کسی نہ کسی طرح سے چوتھ لیوے۔ انہی میں سے یہ بھی ہے کہ ان میں مسلم قوانین ہوں۔ جن سے مناقشوں کا فیصلہ ہو سکے۔ اور ان سے ظالموں کی تعدی روکی جائے اس کی مداخلت کی جائے جو ان سے جنگ کرنے کا ارادہ کرے۔ ہر قوم میں ایسے لوگوں کا وجود ضروری ہے وہ لوگوں کے مہتمم باشندانہ امور میں تدابیر کے طریقے وضع کرتے ہیں اور اور لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں اور وہ لوگ بھی ضروری ہیں جو آراستگی پسند ہوں کسی نہ کسی وجہ سے عیش و آرام اور تن آسانی کے خواہاں ہوں جو اپنی اوصاف شجاعت، فیاضی، خوش بیانی، زیر کی وغیرہ پر مذاں ہوں اور ان کی تئنا یہ ہو کہ ہماری شہرت دور دور پہنچ جائے ان کا مرتبہ بلند ہو۔ خدا تعالیٰ نے کلام مجید میں بندوں پر بڑا احسان کیا ہے کہ ان تدابیر کے لہامی شعبوں کو بخوبی بتا دیا ہے۔ اس کو معلوم تھا کہ عموماً ہر قسم کے لوگ احکام قرآنی سے مکلف ہوں گے اور اسی قسم کی تدابیر ہیں جو ان سب میں پائی جاتی ہیں۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۲۰

”آداب معیشت کا بیان“

آداب معیشت حکمت کا ایک شعبہ ہے اس میں ان تدابیر کا بیان ہوتا ہے جو لازم ضرورتوں کے متعلقہ ہیں جن کا بیان حلائی کے موافق پہلے گور چکے۔ ان میں اصلی امر یہ ہے کہ تدابیر اولیٰ کو آداب میں ترجیح دینی چاہیے۔ جو جو صورتیں ضرورے بعید ہیں۔ اور نفع سے قریب ہیں۔ وہی اختیار لی جائیں۔ اور ان آداب ہمدہ اخلاق سے موازنہ کیا جاوے جو کامل المزاج لوگوں کی پیدائش میں ہوا کرتے ہیں جو آداب اخلاق کے زیادہ مناسب ہوں وہی اختیار کئے جائیں ان کے ماسوا سب ترک کر دیئے جائیں اور جو ان آداب کا اندازہ حسن معاشرت اور لطف مشارکت سے کیا جائے ان میں وہ مقاصد ملحوظ رکھنے چاہئیں جو رائے کلی سے پیدا ہوں معاش کے اہم مسائل یہ ہیں۔ کھانے پینے کے آداب چنے کے نشیست، برخواست ہونے کے حکم، قضاے حاجت، ہمبستی، لباس، مکان، ستھرائی، پاکیزگی، آرائش۔ باہمی

گفتگو کے طریقے، آفات کے وقت، دواؤں، منترؤں کا استعمال، حوادث پیش آنے وقت پیش بینی، خوشی، ولادت نکاح، عید، مسافروں کے آنے کی خوشی وغیرہ کے موقعوں میں اور ولیموں میں فرحت اور سرور کا اظہار، مصائب میں رنج و غم کا اظہار، مریضوں کی عیادت، مردوں کی تدفین کرنا جو معمور شہروں کے باشندوں میں صحیح المزاج لوگ شمار کئے جاتے ہیں۔ اُن کا اتفاق ہے کہ ایسی چیزیں نہ کھائی جائیں جن میں پلیدی ہو۔ مثلاً جو چیز اپنی موت سے مرگئی ہو یا متفن ہو اور وہ جانور بھی استعمال نہ کئے جائیں جن کے مزاج میں اعتدال نہ ہو ان کے اخلاق منظم نہ ہوں۔ یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ برتنوں میں اور دسترخوانوں وغیرہ پر کھانا پینا جائے۔ کھانے کے وقت منہ اور ہاتھ پاک کئے جائیں ایسی حالتوں سے احتراز کیا جائے جو احمقانہ ہوں۔ ایسے امور کی احتیاط چاہیے کہ جن سے اپنے شرکار کی طبیعتوں میں تکرر پیدا ہو۔ بدبودار پانی نہ پیا جائے۔ بغیر ہاتھ لگائے صرف منہ سے یا پیالے سے بدحواسی میں بھی پانی نہ پیا جائے اور نیز تمام عمدہ طبیعت کے لوگ اپنے بدن اور کپڑے اور مکان کو دو قسم کے پلیدیوں سے پاک و صاف رکھنا پسند کرتے ہیں۔ اول اُن چیزوں سے جن میں گندگی اور بو آتی ہو۔ دوسری اُن میل اور چرکوں سے جو قدرتی طور پر پیدا ہوتی ہیں۔ گندہ ذہنی کو مسواک سے غالباً دُور کرتے ہیں۔ بغل اور زیر ناف کے بالوں کو منڈواتے ہیں۔ کپڑوں کا میلا ہونا، مکان پر خس و خاشاک کا ہونا نا پسند کرتے ہیں۔ عموماً سب کا اتفاق ہے کہ سب لوگوں کے سامنے آدمی نہایت پاک صاف نظر آئے۔ لباس درست ہو۔ سر اور داڑھی کے بال شانہ سے صاف رکھے جائیں۔ کوئی عورت جب کسی شخص کے نکاح میں ہو تو غضاب اور زیور سے آراستگی کرتی ہے سب کی نظر میں برہنگی بے شرمی کی بات ہے اور لباس رونق کی چیز ہے۔ دونوں شرمگاہوں کا کھلا رہنا بھی بے شرمی خیال کی جاتی ہے۔ پورا لباس وہی ہے جس سے تمام بدن چھپا رہے اور نیز مناسب ہے کہ شرمگاہ چھپانے کا لباس جدا ہو اور باقی بدن کا لباس جدا ہو اور یہ بھی اتفاق امر ہے کہ خواب نجوم نیک فانی، کہانت، رمل وغیرہ سے آئندہ واقعات کی پیش بینی کی جائے۔ جس شخص کا مزاج معتدل اور ذوق سلیم ہوا کرتا ہے۔ وہ اپنی گفتگو میں ضرورتاً ایسے الفاظ کو استعمال کرتا ہے جن میں وحشت نہ ہو زبان پر وہ گراں معلوم نہ ہوں۔ ایسی ایسی ترکیب کو اپنی گفتگو میں وہ پسند کرتا ہے جن میں متانت اور سنجیدگی ہو۔ ایسا طرز کلام اختیار کرتا ہے۔ جس کو لوگ گوش دل سے متوجہ ہو کر سنیں۔ ایسا شخص فصاحت اور خوش بیانی کی میزان ہوا کرتا ہے۔ بہر حال ہر ایک باب میں اجماعی مسائل قرار دیئے گئے ہیں جن کو تمام شہریوں نے گو وہ ایک دوسرے سے دُور دراز فاصلہ پر ہوں تسلیم کر لیا ہے۔ اس کے بعد آداب معیشت کے قواعد مرتب کرنے میں لوگ مختلف ہیں۔ عالم طبیعت کا واقعہ طبی خوبیوں کو ملحوظ رکھتا ہے اور نجومی ستاروں کی غامضیتوں کا لحاظ رکھتا ہے اور اہلیات کا واقعہ اخلاص اور احسان کی رعایت کرتا ہے یہ سب امور مذکورہ بالا تمام فرقوں کی تصانیف میں مفصل مذکور ہیں۔ مزاج اور عادات کے اختلاف سے ہر ایک قوم کا لباس اور آداب وغیرہ جدا ہوتے ہیں۔ اُنہی سے اُن

میں باہمی امتیاز ہوا کرتا ہے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲

”تدبیر منزل“

”تدبیر منزل حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں ان روابط اور تعلقات کے محفوظ رکھنے کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو تدابیر کے دوسری حد کے موافق ایک مکان کے رہنے والوں میں ہوا کرتے ہیں اس حکمت کے چار حصے ہیں (۱) ازدواج (۲) ولادت (۳) مالک ہونا (۴) باہمی صحبت۔ ان تعلقات کی اصل یہ ہے کہ ہم بستی کی ضرورت نے اولاد مرد اور عورت میں ایک تعلق اور رابطہ کو پیدا کیا پھر بیچہ پر شفقت والدین باعث ہوئی کہ دونوں مل کر اس کی پرورش میں ایک دوسرے کی اعانت کریں۔ مرد اور عورت کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں۔ تربیت کی جانب عورت کو مرد کی بہ نسبت زیادہ راہ نمائی ہوا کرتی ہے۔ نیز عورت مرد کی بہ نسبت کم عقل ہوتی ہے محنت کے کاموں سے جان چراتی ہے۔ عورت میں شرم کا مادہ زیادہ ہوتا ہے۔ خاندان نشینی کی جانب زیادہ مائل رہتی ہے ادنیٰ ادنیٰ اور حقیر کاموں کی ہے۔ زیادہ ہوشیاری اور حفاظت صرف کیا کرتی ہے۔ مرد کی بہ نسبت اس میں مادہ اطاعت کا بھی زیادہ ہوتا ہے۔ مرد کی رائے میں سنجیدگی زائد ہوتی ہے وہ ننگے ناموس کے امور کی زیادہ روک تھام کرتا ہے مشقتوں کے داخل ہونے میں بڑا جری اور دلیر ہوتا ہے نخوت، تسلط، غیرت مناقشہ وغیرہ اوصاف اس میں پورے ہوتے ہیں۔ اس واسطے عورت کی زندگی بغیر مرد کے نہیں ہو سکتی اور مرد کے لئے عورت کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور چونکہ عورتوں کے باب میں مردوں کی مزاحمت کا اندیشہ ہوا کرتا ہے اور عورتوں کے معاملات میں مردوں کو غیرت ہوا کرتی ہے اس واسطے ان دونوں کی اصلاح جب ہی ہو سکتی ہے کہ سب کے سامنے علی روس الا شہاد مرد کی بیوی مرد کے لئے خاص ہو جائے اور چونکہ اس امر کا اظہار ضروری ہے کہ مرد کو عورت کی جانب رغبت ہے اور عورت اپنے ولی کی نظر میں معزز ہے۔ اس لئے مہر اور منگنی اور ولی کی طرف سے سربراہ کاری ضروری قرار دی گئی۔ اگر محارم میں اولیاء کی رغبت تجویز کی جاتی۔ عورت کو اس سے بڑا ضرر پہنچ سکتا تھا۔ ولی عورت کو اس شخص سے روک سکتا تھا جو عورت کی نظر میں مرغوب ہوتا اور نیز عورت کے لئے کوئی ایسا شخص نہ ہوتا جس سے وہ حقوق زوجیت کا مطالبہ کرتی۔ حالانکہ اس کو ان حقوق کی نہایت ضرورت ہے اور سوکنوں وغیرہ کے باہمی مناقشوں سے رحم کی حالت بھی خراب رہتی اور نیز سلامت مزاج کا یہ بھی اعتناء ہے کہ آدمی کو اس عورت کی جانب رغبت نہ ہو جس سے وہ خود پیدا ہوا ہے یا اس سے عورت پیدا ہوئی ہے یا وہ دونوں ایسے ہیں جیسے ایک باغ کی دو شاخیں جس سے ہم بستی کی ضرورت کے ذکر کرنے میں حیا آیا کرتی ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ زوج عورت کو اپنی طرف مائل کرنا کہ منہ میں اس حاجت کا ذکر مخفی رہے جو کہ دونوں کے وجود سے مقصود ہے اور

شہرت دینے اور عروج دینے کو ملا منزل قرار دینے کے لئے اس کی ضرورت ہے کہ ولیمہ کیا جائے اور لوگوں کی اس میں دعوت کی جائے دف بجائے اور خوشی میں اس کا اظہار کیا جاوے اور حاصل یہ ہے کہ بہت سی وجوہ سے جن میں سے بعض کو میں نے ذکر کیا ہے اور بعض کو لوگوں کے فہم پر اعتماد کر کے حذف کر دیا۔ نکاح کی یہ حالت کذائی کہ غیر حرام سے نکاح کیا جائے لوگوں کے مجمع میں اس کی تقریب ہو۔ اس سے پہلے مہر اور منگنی ہو۔ کفو کا لحاظ رکھا جائے اولیاء کی سربراہی ہو۔ ولیمہ کیا جائے لوگوں کا عورتوں پر قابو رہے۔ لوگ ان کی معاش کے متکفل رہیں۔ عورتیں خانگی خدمات میں مصروف رہیں اولاد کی تربیت کرنے میں اطاعت سے رہیں۔ تمام لوگوں کی نظر میں لازمی اور مسلم امر ہو گیا ہے اور امر فطری ہو گیا ہے جس پر لوگوں کو خدا نے پیدا کیا ہے۔ عرب عجم میں کوئی اس میں اختلاف نہیں کرتا۔ اور نیز زن و شوہر میں باہم اعانتیں کامل سعی کہ دوسرے کی نصرت کو اپنی نصرت اور دوسرے کے نفع کو اپنا ہی نفع خیال کرے جب ہی ہو سکتی ہے کہ دونوں اپنے ذہن میں عزم مصمم کر لیں کہ نکاح ہی کی حالت میں زندگی بسر کریں گے اور جب ان دونوں میں نہ بنے اور ایک دوسرے سے سرکشی کریں تو کوئی ایسا طریقہ بھی ضرور ہونا چاہیے جس سے ایک دوسرے کے پنجرے سے خلاصی پائیں اگرچہ یہ علیحدگی تمام مباح امور میں سے نہایت ہی درجہ بغض ہو اس لئے طلاق میں خاص خاص فیو در عدت وغیرہ کا لحاظ ضروری قرار دیا گیا اور ایسی ہی خاوندکی وفات میں اس قسم کے لحاظات متغیر کئے گئے تاکہ دونوں میں نکاح کا ادب اور وقعت باقی رہے اور دوا می حقوق اور معاہدہ مصاحبت کی کسی قدر وفاداری ادا ہو سکے اور بسوں میں اثبات بھی ہونے پائے اور اولاد کو چنگ آبار کی ضرورت ہوتی ہے یا بطبع آباء کو اپنی اولاد کی طرف کشش ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے ضرورت ہے کہ وہ اپنی اولاد کو ایسے مقید امور کی مشاقت اور تربیت کرائیں جو فطرۃ ان کے لئے موزوں اور مفید ہیں۔ اور ضرور ہوا کہ اولاد پر آباء کو تقویم ہو۔ وہ اس لئے بزرگ تسلیم کئے گئے ہیں کہ ان کے عقول اور تجربے مکمل ہوتے ہیں اور اخلاقی تندرستی کا بھی مقتضا یہی ہے کہ احسان کے بدلے میں احسان کیا جائے۔ اور اولاد کی تربیت میں وہ ایسے ایسے شدا ند چھلے ہیں۔ جو محتاج بیان نہیں ہیں۔ اس لئے والدین کی خدمت گزار ی بھی لازمی طریقہ قرار دیا گیا ہے اور چونکہ لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ اس واسطے یہ بھی ضروری ہے کہ بعض لوگ باطبع سروری کے قابل ہوں جن میں فراست اور باطبع بیداری ہو۔ امور معاش میں وہ مستقل ہوں۔ ان میں انتظام اور رفاہ عام کا پیدائشی مادہ ہو اور بعض لوگ تدرتی طور پر غلامی کی حالت پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان میں حماقت اور دوسرے کی تابعداری کا ہی مادہ ہوتا ہے۔ جس طرف ان کو کھینچو وہ کھینچے چلے جاتے ہیں۔ لیکن ایسے دونوں شخصوں کی معاش ایک دوسرے کے بغیر کل نہیں ہو سکتی۔ اور رنج و آرام میں باہمی ہمدردی آقا اور مملوک میں جب ہی ممکن ہوتی ہے کہ وہ دونوں اپنے اپنے دلوں میں ٹھان لیں کہ اس تعلق کو ہمیشہ قائم رکھیں گے اور نیز بعض اتفاقات ایسے واقع ہوتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو قید کر لیتا ہے۔ یہ حالت اسیری بھی لوگوں میں قابل لحاظ ہے اس سے بھی ایک قسم کا علاقہ ملکیت اور ملکیت کا باہم مقید اور قید کرنے والے میں منتظم ہو جایا کرتا ہے۔ اس کے لئے بھی وضع قانون کی ضرورت ہے کہ

مالک و مملوک اس کچے پابند رہیں۔ اور اس کی فروگزاشت پر قابل نفیس سمجھے جائیں۔ اور اسیری کے بعد فی الجملہ کوئی طریقہ رہائی کا بھی مال یا بغیر مال کے ہونا ضروری ہے نیز لوگوں کو اکثر مصائب اور ضرورتیں پیش آیا کرتی ہیں۔ کبھی مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ کبھی پاشکستگی پیش ہوتی ہے۔ کبھی کسی کا حق اس سے متعلق ہوتا ہے۔ بہر حال ایسی ایسی ضرورتیں پیش آیا کرتی ہیں کہ بغیر اپنے بنائے جنس کی دستگیری کے اپنی حالت کی اصلاح بدقت ہوتی ہے ایسے ایسے عوارض پیش آنے میں سب لوگوں کی حالت یکساں ہے۔ اسی واسطے ضرورت پڑا کرتی ہے کہ لوگوں میں باہم الفت اور میل ہمیشہ قائم رہے اور لوگوں میں مظلوم کی مددوری اور مصیبت زدہ کی امداد کا طریقہ سلوک ہے کہ لوگ اس کے متقاضی ہوں اور اس کے فروگزاشت پر نفیس کی جائے اور ضرورتوں کے دھمے ہوا کرتے ہیں، وہ حصہ کہ اس کی تکمیل جب ہی ہوتی ہے کہ ہر شخص دوسرے کے ضرر اور نفع کو اپنا ہی ضرر اور نفع سمجھے۔ یہ امر جب ہی پورا ہو سکتا ہے کہ ہر شخص دوسرے سے خلوص و محبت میں پوری طاقت صرف کرے۔ اس کے نفع کا اور وراثت کا التزام ہو۔ اکثر امور کی وجہ سے جانبین میں ہر شخص کو ایسی ایسی امداد کا التزام کرنا پڑتا ہے تاکہ نقصان کے عوض میں کسی قدر متمتع ہونے کا بھی موقع حاصل ہو سکے۔ اس اندازے کے قابل رشتہ داروں کی حالت ہوا کرتی ہے اُن کی باہمی محبت اور رفاقت قدرتی امر سا ہوتا ہے ضرورتوں کا ایک حصہ لیا ہوتا ہے کہ ضرورت بالائے کسی قدر ان کا درجہ کم ہوتا ہے اسی لئے اہل مصائب کی ہمدردی اور مواسات لوگوں میں مسلم قانون بن گیا ہے اور ان سب میں صلہ رحم کا سب سے زیادہ مضبوطی سے اہتمام کیا جاتا ہے اس خانگی تدابیر کے مہتمم بالشان مسائل یہ ہیں (۱) ان اسباب کا دریافت کرنا جو ازدواج یا ترکیب ازدواج کے باعث ہوتے ہیں (۲) خاوند کے فرائض کہ جن سے معاشرت قائم رہے اور فواحش و سنگ و عار سے اہلیہ کا ناموس محفوظ رہے (۳) اہلیہ کے فرائض، پارسائی، خاوند کی اطاعت خانہ داری کی مصلحتوں میں پوری طاقت صرف کرنا (۴) جب باہم دونوں میں نفرت ہو جائے تو مصالحت کیسے کروائی جائے (۵) طلاق کا طریقہ (۶) خاوند کی وفات کے بعد ماتمی حالت میں بسر کرنا (۷) اولاد کی تربیت (۸) والدین کی خدمات (۹) غلاموں کا انتظام اور نیز احسانات (۱۰) غلاموں کو اپنے آقاؤں کی خدمت گزاری (۱۱) آزادی کا طریقہ (۱۲) رشتہ داروں اور بھائیوں سے صلہ رحم کرنا (۱۳) شہر کے حاجت مندوں کے ساتھ ہمدردی اور جو مصائب اُن پر طاری ہوں اُن کی مدافعت کی کوشش (۱۴) خاندان کے نقیب کا ادب و احترام (۱۵) نقیب کا حالات خاندانی پر نظر رکھنا (۱۶) درشتیوں کے کی تقسیم (۱۷) نسبتی اور حبشی امور کی پاسداری لوگوں میں سے کسی جماعت کو نہ پاؤ گے کہ ان ابواب کے اصول پر ان کو اعتقاد نہ ہو ان کے مذاہب میں اختلاف ہو اُن کے وطن جدا جدا ہوں۔ لیکن ان امور کے قائم کرنے میں سب کی سعی اور کوشش رہتی ہے :

باب بست و دویم

” فن معاملات “

یہ حکمت کا وہ حقہ ہے کہ جس میں باہمی مبادلوں کا ایک دوسرے کی دستگیری اور پیشوں کا بیان کیا جاتا ہے اس میں اصلی امر یہ ہے کہ جب ضرورتوں کی کثرت ہوئی اور سب ضرورتوں کا مہیا کرنا مطلوب ہوا اور یہ قصد کیا گیا کہ ایسی شائستگی سے یہ ضرورتیں سب مہیا کی جائیں کہ جن سے آنکھوں کو تازگی ہو اور دلوں کو لذیذ معلوم ہوں۔ تو ہر شخص سے اس طرح پران کا سرانجام متعذر ہوا اور بعض لوگوں کے پاس غذا حاجت سے زیادہ ہوتی ہے لیکن اس کے پاس پانی نہیں ہوا کرتا۔ بعض کے پاس پانی حاجت سے زیادہ ہوتا ہے۔ لیکن غذا کافی نہیں ہوتی تو ان صورتوں میں بجز مبادلہ کے اور کوئی طریقہ ان کے حصول کا نہیں ہوتا۔ اس لئے باہمی مبادلے ضرورتوں کی حقیقتیں رفع کرنے کے لئے قرار دیئے گئے۔ اور ضرورت یہ قرار پایا گیا کہ ہر شخص ایک ایک ضرورت کے سرانجام کی طرف متوجہ ہو اس کو خوب مستحکم کرے۔ اس کے تمام وسائل کے مہیا کرنے کی کوشش کرے اور اپنی ضرورتوں کو مبادلوں کی وجہ سے اسی ذریعہ سے رفع کرے۔ سب لوگوں کی نظر میں یہ ایک مسلم قانون ہو گیا ہے۔ اکثر لوگوں کو کسی خاص چیز کی رغبت ہوتی ہے یا کسی چیز سے بے رغبتی ہوتی ہے۔ لیکن اس حالت میں ایسا کوئی شخص نہیں ملا کرتا جس سے معاملہ یکجہے اور حب کہ پہلے ہی سے ایسے امور کی سرانجام کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے سب لوگوں نے قرار دیا کہ معدنی جوہروں کو ان اغراض کے لئے معین کر لیں۔ یہ جوہر زیادہ دیر پا ہیں۔ انہی سے داد و ستد کرنا سب کی نظر میں مسلم ہو گیا ہے۔ اور ان معدنی جوہروں میں سے سونا اور چاندی زیادہ موزوں تھے۔ اس لئے کہ ان کا حجم چھوٹا ہوتا ہے اور ان دونوں کے اقسام بھی یکساں ہوتے ہیں اور بدن انسانی کے لئے وہ نافع بھی بہت ہیں۔ ان سے آرائش بھی ہوتی ہے تو گویا یہ دونوں قدرتی طور پر نقد تھے۔ اور دیگر معدنی چیزیں قرار دیتے سے نقد ہو جاتی ہیں۔

کسی اصول میں سے زراعت ہے اور چار پایوں کو چرانا اور بربوہر کے مباح مالوں سے معدنیات، نباتات، حیوانات کا جمع کرنا ہے یا نجاری۔ آہنگری، بوریا بانی و غیرہ کی دستکاریاں ہیں۔ جن کے ذریعہ سے قدرتی جوہروں کو اس قابل کر لیتے ہیں کہ وہ نفع حاصل کرنے کے لائق ہو جائیں۔ ان کے بعد تجارت کا پیشہ ہو گیا۔ پھر ملکی مصالح کا سرانجام دینا بھی پیشہ قرار دیا گیا۔ اس کے بعد اور تمام انسانی ضرورتوں کا مہیا کرنا پیشہ ہو گیا۔ لوگ جتنی ترقی کرتے جاتے ہیں اور لڈائڈ اور عیش و آرام کو جتنا زیادہ بڑھاتے جاتے ہیں۔ اسی قدر مطالب کے اطراف و جوانب اور متعلقات روز بروز پھیلتے جاتے ہیں۔ ہر شخص کا کسی خاص پیشے سے تعلق دو وجہوں سے ہوا کرتا ہے (۱) قوتوں کی مناسبت سے مثلاً شجاع و دلیر آدمی فنون جنگ کے مناسب ہوتا ہے اور زیرک

قوی الحافظ حساب کتاب کے لئے اور نہایت توانا بار برداری کے لئے اور مشقت و محنت کے کاموں کے لئے (۷) موجودہ اتفاقات کی وجہ سے مثلاً آبنگر کے بیٹے اور ہمسائے کے لئے آبنگری کا پیشہ جیسا آسان ہو سکتا ہے دوسرے کے لئے نہیں ہو سکتا۔ دریا کے کنارے کے باشندوں کے لئے مچھلی کا شکار جیسا کہ آسان ہو سکتا ہے دوسرے کے لئے نہیں ہے۔ اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ مطالب کے عمدہ طریقوں کا اختیار کرنا ان کے لئے دشوار ہوتا ہے اس لئے وہ ایسے پیشے اختیار کر لیا کرتے ہیں جو ملک کے لئے ضرر رساں ہوا کرتے ہیں مثلاً چوری، قمار بازی، مبادلہ کی بھی صورتیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ مبادلہ کبھی شے کا شے سے ہوتا ہے جیسے کہ خرید و فروخت اور کبھی شے کو دے کر اس کے بدلے میں منفعت حاصل کر لیا کرتے ہیں۔ اس کو مزدوری کہا کرتے ہیں اور چونکہ ملک کا انتظام اس کے بغیر نہیں ہو سکتا ہے کہ لوگوں میں باہم ہمدردی اور الفت پیدا ہو اور الفت کا مقتضاء ہوتا ہے کہ ضروری چیزیں بغیر معاوضہ کے فیاضانہ طور پر دی جایا کریں۔ اس لئے ہمدردی اور عاریت کی صورتیں پیدا ہو گئی ہیں اور ہمدردی کا مقتضایہ بھی ہے کہ حاجت مند اور فقیروں کی کار براری کی جائے۔ اس لئے صدقہ اور خیرات کا طریقہ مقرر ہوا ہے۔ سلسلہ اسباب کی وجہ سے سب لوگ یکساں نہیں ہوتے بعض احمق ہوتے ہیں اور بعض کار گزار بعض مفلس اور بعض تو نگر بعض کو ادنیٰ کاموں سے عار آتی ہے بعضوں کو کچھ عار نہیں ہوتی۔ بعض لوگوں پر ضرورتوں کا ہجوم ہوتا ہے اور بعض فارغ البال ہوتے ہیں۔ اس لئے ہر ایک کی معاش کا پورا سامان جب ہی ہو سکتا ہے کہ دوسرے کی جانب سے اعانت ہو اور عقد و شرائط کے بغیر اس کے بغیر کہ سب مل کر ایک طریقہ مقرر کریں اعانت ہو نہیں سکتی۔ اس لئے مزارعت، مضاربیت، شرکت و کیل مقرر کرنا قرار دیا گیا ہے۔ ضرورتوں کی وجہ سے قرض لینا پڑتا ہے، ودیعت رکھنی ہوتی ہے اور اس میں تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ خیانت، انکار، سستی کیا کرتے ہیں اتنے ہی سائے گواہوں، تحریروں، دستاویزات، ہن کفالت، حوالہ کی حاجت ہوا کرتی ہے۔ اور لوگ جتنے خوش حال اور آسودہ ہوتے ہیں اعانتوں کے اقسام پھیلتے جاتے ہیں۔ لوگوں میں سے تم کوئی فرقہ ایسا نہ پاؤ گے جو ان معاملات کا برتاؤ نہ کرتے ہوں۔ اور انصاف اور رحم میں تمیز نہ کرتے ہوں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲۳

”سیاست مدن“

سیاست مدن حکمت کے اس حقہ کا نام ہے جس میں تعلقات کے حفظان کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو باہم الہامی شہر کے مابین ہوا کرتے ہیں۔ شہر سے وہ جماعتیں مراد ہیں جو قریب قریب آباد ہوں۔ ان میں باہم

معاملات ہوتے رہیں، اور جدا جدا مکانوں میں بود و باش رکھتے ہوں۔ سیاست مدق میں اصلی امر یہ ہے کہ تعلقات کی وجہ سے شہر گویا ایک شخص ہوا کرتا ہے۔ جس کی ترکیب اجزاء اور مجموعی ہئیت سے ہوتی ہے ہر مرکب چیز میں ممکن ہے کہ اس کے مادہ یا صورت میں کوئی نقصان اور خرابی پیدا ہو جائے۔ اس کو کوئی مرض ہو جائے۔ یعنی اس میں ایسی حالت پیدا ہو جائے کہ نوعی احکام کے لئے کوئی دوسری حالت زیادہ مناسب ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مرکب صحت کی حالت میں رہے یعنی وہ اپنی ذاتی رونقوں اور خوبیوں کی وجہ سے مکمل حالت میں ہو۔ چونکہ شہر میں بڑی بڑی جماعتوں کا مجمع ہوا کرتا ہے اور یہ ناممکن ہے کہ سب سب اس پر متفق رائے ہو جائیں کہ راہ راست کی حفاظت میں مجموعی کوشش کریں اور بغیر کسی ممتاز منصب اور رتبے کے ایک دوسرے کی روک ٹوک بھی نہیں کر سکتا۔ اس سے جنگ و جدل کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے شہر کا پورا انتظام جب ہی ہو سکتا ہے کہ تمام اہل محل و عقد ایک شخص کو اپنا آقا قرار دیں۔ وہ پر شوکت ہو۔ اعوان و انصار کی ایک جماعت اس کے ہمراہ ہو۔ جو لوگ نہایت تنگ دل، تیز مزاج، خونریزی اور عنف میں بے باک ہوں گے ان کو سیاست کی ضرورت اور اس سے زیادہ ہوگی۔ سیاست میدان میں بڑی حرا بی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ بد ذات لوگوں کی ایک جماعت جن کو قوت اور شوکت حاصل ہو۔ نفسانی خواہشوں اور راہ راست کے ترک کرنے پر متفق ہو جائے۔ ایسا اتفاق کئی طرح پر ہوتا ہے۔ (۱) لوگوں کے مال و متاع کی طمع سے جیسے راہزن لوگ (۲) لوگوں کو عنف اور کینے کے سبب سے ضرر رسانی (۳) ملک اور حکمرانی کی آرزو جس کی وجہ سے لوگوں کے جمع کرنے اور جنگ قائم کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور ایسی خرابی کا باعث ظالم شخص کا کسی کو مار ڈالنا یا زخمی کرنا یا زور و کوب کرنا ہے یا کسی شخص کی اہلیہ میں مزاحمت کرنا اس کی بیٹیوں اور بہنوں کی ناحق طمع کرنا یا کسی کا مال علانیہ غصب کرنا یا چوری سے لے لینا یا کسی شخص کی بے آبروئی کرنا۔ اس کو کسی قابل ملامت قبیلہ امر سے منسوب کرنا۔ یا سختی سے گفتگو کرنا ہے اور نیز ان کاموں سے بھی خرابی ہوا کرتی ہے جو شہر کے لئے غنی طور پر مضر ہوتی ہیں۔ جیسے بے جرز ہر طورانی، لوگوں کو فساد کرنے کی ترغیب و تعلیم دینی۔ بادشاہ کے مقابلے میں رعیت کو اور آقا کی نسبت غلام کو اور شوہر کے حق میں اہلیہ کو مکرو فریب پر آمادہ کرنا اور نیز تمدن کے خلاف وہ خراب عادات ہیں جن سے اہم ملکی منفعتیں تلف ہو جاتی ہیں۔ جیسے کہ لواطت، نکاح بالید، چار پالیوں سے جماعت کرنا۔ یہ سب امور نکاح سے باز رکھتے ہیں یا وہ عادات ہیں جو فطرت سلیم کے مقتضاء کے خلاف ہوتے ہیں۔ جیسے مرد ہو کر زنانہ پن اختیار کرنا اور عورت کو مردانہ پوش اختیار کرنی یا ان عادات سے بڑے بڑے نزاع پیدا ہوتے ہیں۔ جیسے کسی عورت سے کوئی خصومت نہ ہو اور چند لوگ اس سے تعلق پیدا کر کے ایک دوسرے کی مزاحمت اختیار کریں۔ شراب کی کثرت بھی ایسی ہی مذموم عادت ہے اور بعض معاملات ایسے ہوا کرتے ہیں جن سے تمدن کو ضرر پہنچے جیسے قمار۔ دوا دانا

سود کھانا، رشوت لینا، پیمانہ اور وزن میں کمی کرنی۔ کسی جنس میں عیب کو مخفی رکھنا تا جوں سے شہر کے باہر ہی یا ہر مال خرید لینا۔ غلہ کو بند کر رکھنا۔ خود خریداری کا قصد نہ ہو اور مال کی تعریف کر کے دوسرے کو دھوکا دینا قیمت بڑھا دینا۔ اور ایسے ہی باہمی مقدمات ہیں۔ جن میں ہر ایک شخص مشتبہ دلیل پیش کرتا ہو اور ان کا صاف صاف حال معلوم نہ ہونا اس وجہ سے دلائل، قسموں، دستاویزات، قرائن، واقعات، وغیرہ کی ضرورت پڑا کرتی ہے اور راہ راست پر ان کو لانا پڑتا ہے ترجیح حق کی وجہ ظاہر کرنی پڑتی ہے۔ فریقین کے مکائد وغیرہ معلوم کئے جاتے ہیں۔ اور شہریت کے لئے یہ بھی مختصر ہے کہ شہر کے رہنے والے بادیہ نشینی اختیار کر لیں یا کسی دوسرے شہر میں جا لیں یا سب ایسے مکاسب پر جھک پڑیں۔ جن سے تمدن کو نقصان پہنچے مثلاً زراعت چھوڑ کر سب تجارت پیشہ ہو جائیں یا اکثر لوگ لڑائی کا پیشہ اختیار کر لیں۔ مناسب یہی ہے کہ زراعت پیشہ لوگ بمنزلہ غذا کے قرار دیئے جائیں، اور دستکار تاجر محافظین ملک بجائے ملک کے سمجھے جائیں۔ جن سے گویا غذا کی اصلاح ہو جاتی ہے۔ مفسد درندوں اور موذی پرندوں کا بھی پھلنا باعث ابری ہوتا ہے۔ ان کے فنا

کرنے کی بھی کوشش ہونی چاہیئے۔ اور شہر کی پوری حفاظت ان عمارتوں کے بنانے سے ہوتی ہے جن میں سب کا مشترک نفع ہو۔ مثلاً شہر بنایا ہیں۔ سرائیں، قلعہ جات، سرحدیں، بازار، میل وغیرہ اور ایسے ہی کنوؤں کا کھدوانا چشموں کا نکالنا، کشتیوں کا دریا کے کنارے پر فراہم کرنا ہے اور نیز سودا گروں کو مانوس و مالوف کر کے اس پر آمادہ کرنا کہ باہر سے اجناس وغیرہ لائیں۔ شہر والوں کو سمجھا دینا کہ مسافروں سے خوش معاملگی کریں۔

اُس کی وجہ سے سودا گروں کی آمد و رفت زیادہ ہوتی ہے۔ زراعت پیشہ لوگوں کو اس پر آمادہ کریں کہ کوئی زمین کاشت سے چھوٹی نہ رہے۔ دستکاروں پر تاکید کرنا کہ چیزوں کو عمدہ اور خوب مضبوط بنائیں۔ شہر والوں

کو فضائل کی تحصیل پر آمادہ رکھنا۔ علم، حنط، حساب، انار، سیخ، طب اور پیشہ، یعنی کے عمدہ عمدہ طریقوں کی تکمیل کروانا اور یہ بھی ضرور ہے کہ شہر کے تمام حالات کی اطلاع ملتی رہے تاکہ مفسد اور خیر اندیش کا حال معلوم ہوتا ہے

اگر کسی محتاج کا حال خراب ہو تو اعانت ہو سکے۔ اگر کوئی عمدہ دستکار ہے تو اس سے مدد لی جائے اور اس

زمانے میں شہروں کی ویرانی کے دو بڑے باعث ہیں (۱) لوگوں پر بیت المال کو تنگ کر دینا۔ غازیوں اور ان ملازم

کی جن کا بیت المال میں حق ہے اور ان شعرا و زبَاد وغیرہ کی جن کے ساتھ سلاطین مسلوک ہوا کرتے ہیں۔ یہ

عادت ہو گئی ہے کہ انہوں نے اپنا طریق معاش بیت المال سمجھ رکھا ہے یہ لوگ کوئی خدمت نہیں کرتے انکا گزارہ

بیت المال سے ہوتا ہے۔ اس لئے یکے بعد دیگرے یہ لوگ بڑھتے جاتے ہیں اور باعث تنقص ہو کر شہر پر ایک بار

ساہو جاتے ہیں (۲) وجہ مزارعین اور سودا گروں اور پیشہ وروں پر بڑے بڑے ٹیکس مقرر کرنا ویرانی کا بڑا باعث

ہے۔ اس کی وجہ سے فراہم دار لوگوں کا استیصال ہو جاتا ہے اور جن لوگوں کو قوت ہوتی ہے۔ وہ درپے بغاوت

ہو جاتے ہیں۔ تمدن کی اصلاح خفیف لگان سے اور بقدر ضرورت محافظین ملک کے قائم کرنے سے ہوتی ہے اہل زمانہ کو اس نکتہ سے واقف رہنا چاہیے۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۲۴

”بادشاہوں کی سیرت اطہر“

بادشاہ کے لئے ضروری ہے کہ پسندیدہ اخلاق سے موصوف ہو۔ ورنہ شہر برباد ہو جاوے گا۔ اگر اس میں شجاعت نہ ہوگی تو وہ اپنے مخالفوں سے پورا مقابلہ نہ کر سکے گا۔ رعیت اس کو ذلت کی آنکھ سے دیکھے گی۔ اگر اس میں علم کی صفت نہ ہوگی تو وہ سطوت سے اُن کو برباد کر دے گا۔ اگر حکیم نہ ہوگا تو مناسب تدابیر کو مستنبط نہ کر سکے گا۔ بادشاہ کو چاہیے کہ عقل مند بالغ آزاد مرد ہو۔ ذی عقل ہو۔ بینا، شنوا اور گویا ہو۔ لوگ اس کی اور اس کے خاندان کے اعزاز کو تسلیم کرتے ہوں۔ اس کے آباؤ اجداد کے عمدہ فضائل کو دیکھ چکے ہوں اور خوب جانتے ہوں کہ بادشاہ مصالح ملکی کی پاسبانی میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا۔ یہ سب امور عقل کے ذریعہ سے معلوم ہوتے ہیں اور تمام فرقوں نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ اُن کے شہروں میں کیسا ہی بُد کیوں نہ ہو اور وہ کسی ہی مذہب کے کیوں نہ ہوں۔ اس لئے کہ وہ خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے۔ وہ بغیر اُمور بالا کے مکمل نہیں ہو سکتی۔ اگر بادشاہ ان اُمور میں فروگزاشت کرے گا تو لوگ اس کو خلاف مقصود جانیں گے اور اس سے بیزار ہو جائیں گے۔ اور اگر خاموش بھی رہیں گے تو درپردہ اُن کی طبیعتوں میں غصہ بھرا رہے گا اور بادشاہ کو مناسب ہے کہ اپنی رعایا کے دلوں میں اپنے اعزاز کو پیدا کرے اور پھر اعزاز باقی رکھنے کا اہتمام کرے۔ مناسب تدابیر سے ان اُمور کا تدارک کرتا رہے۔ جو اس کی شان کے منافی ہوں اور اس سے سرزد ہوں۔ جو بادشاہ اپنے جاہ و مرتبہ کو قائم رکھنا چاہیے اس کو چاہیے کہ ان اعلیٰ ترین اخلاق سے اپنے آپ کو پیراستہ کرے۔ جو اس کے مرتبہ ریاست کے شایان شان ہو۔ مثلاً حکمت و شجاعت سے فیاضی سے زیادتی کرنے کی حالت میں معافی۔ عام منفعت کے اہتمام میں اُن کرتبوں کا لحاظ رکھے جن کو کہ عیب و وحشی جانوروں کے صید کرنے میں کرتا ہے۔ عیب و جب نیستان میں جاتا ہے آہوؤں کو دیکھ کر ان تدبیروں کو سوچتا ہے جو آہوؤں کی طبیعتوں اور عادتوں کے مناسب ہوا کرتے ہیں۔ اُن ہی تدبیروں کے لئے وہ آمادہ ہوتا ہے۔ پھر دوسرے ان کے سامنے ظاہر ہوتا ہے۔ اُن کی آنکھوں اور کانوں کی طرف سے نگاہ کو نیچا کر لیتا ہے۔ آہوؤں کی جانب سے جب اس کو ذرا سا بھی کھٹکا معلوم ہوتا ہے تو فوراً ہم کراہی کھڑا ہو جاتا ہے جیسے پتھر ذرا بھی حرکت نہیں ہوتی اور جب اس کو کسی قدر غافل پاتا ہے تو نہایت نرمی اور آہستگی سے آگے بڑھتا ہے کبھی اس کو نعمت سے خوش کرتا ہے کبھی اس کے سامنے ایسا چارہ ڈالتا ہے جس کو وہ بہت پسند کرتا ہے

اور بادشاہ خود بھی بالطبع فیاض ہو۔ فیاضی سے اس کی مرض لوگوں کو صید کرنا نہ ہو۔ نعمتوں سے منعم کی محبت دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور محبت آہنی زنجیر سے زیادہ سخت ہوا کرتی ہے ایسے ہی جو شخص اپنے آپ کو لوگوں کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہے تو اس کو مناسب کہ ایسا لباس، گفتگو ادب اختیار کرے جس کی جانب لوگوں کے دلوں کو کشش ہو اور آہستہ آہستہ ان سے قریب ہوتا جائے اور اخلاص و محبت کو بغیر لاف و گزاف کے ان پر ظاہر کرے۔ کوئی ایسا قریب نہ ہو جس سے وہ سمجھ جائیں کہ یہ مہربانیاں صرف اُن کے شکار کرنے کو ہیں اور خوب اُن کی دل نشین کرے کہ اس کا مثل ان کے حق میں ناممکن ہے اور عیب تک لوگوں کے دلوں میں اس کی نفیست اور فوقیت خوب بیٹھ نہ جائے۔ برابر اسی کوشش میں رہنا چاہیے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ ان کے سینوں میں بادشاہی محبت بھر گئی ہے۔ اُن کے اعضاء میں نیاز مندی اور فروتنی سرایت کر گئی ہے اب بادشاہ کو اُن سب امور کی نگرانی چاہیے کوئی امر ایسا پیش نہ آئے جس کی وجہ سے ان کی حالت میں کوئی تبدیلی پیدا ہو۔ اگر بالفرض کوتاہی پیش آجائے تو فوراً اس کا تذکرہ کر دے۔ ان پر لطف و احسان کرے اور ظاہر کر دے کہ جو کچھ عمل میں آیا ہے بمقتضائے حکمت عملی آیا ہے یہ اُن کے فائدے کے لئے ہوا ہے نہ مضر کے لئے اور ان سب امور کے بعد بادشاہ کو اپنی فرماں برداری ثابت کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ سرکشوں سے انتقام لے۔ جس شخص کا اس کو حال معلوم ہو کہ اس نے خجک میں یا خراج وصول کرنے یا کسی اور تدبیر میں کوئی کار نمایاں کیا ہے تو اس پر زیادہ داد و دہش کرے اس کے مرتبہ کو بلند کرے اور کشادہ پیشانی کے ساتھ اس سے پیش آئے اور جس شخص کی حیانت و تحلف نافرمانی بادشاہ کو بہ معلوم ہو اس کے وظیفے کو گھٹا دینا چاہیے اس کے مرتبے کو کم کر دینا چاہیے اس سے ترش روئی کرنی چاہیے اور بادشاہ کو بہ نسبت عام لوگوں کے زیادہ تونگری کی بھی ضرورت ہے اور بادشاہ کو زیادہ مناسب لوگوں کو زیادہ تنگ کرے مودہ زمینوں کو زعمہ کرنے پر ان کو مجبور کرے اور درجہ کی حمایت اور حفاظت نہ کر لے اور اگر کسی سے نہایت سخت گیری کی گئی ہو تو پہلے اہل حل و عقد کو ثابت کر دے کہ اس کا مستحق ہے۔ مصلحت کلی اسی کی مقتضی ہے اور بادشاہ کو چاہیے کہ اس میں نہایت فراست کا مادہ ہو۔ دلوں کے راز سمجھ سکتا ہو۔ اس میں ایسی زیر کی ہو کہ اُس کے گمان ایسے ٹھیک ہوں۔ جیسا کہ کسی چیز کو دیکھ رہا ہے یا سن رہا ہے اور بادشاہ کے لئے ضرور ہے کہ ضروری امر کو کل پر نہ چھوڑے اور اگر رعیت میں سے کسی کو ایسا پائے کہ اس کے دل میں بادشاہ کی جانب سے عداوت ہو تو جب تک اس کو برہم نہ کر دے اور اُس کی طاقت کو ضعیف نہ کر دے اُس کو تسلی نہ ہو۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲۵

”اعوان و انصار کی سیاست“

جب بادشاہ خود اُن تمدن کی مصلحتوں کا کار بردار نہیں ہو سکتا ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ ہر ایک کام کے

لئے اُس کے پاس معاون ہوں۔ معاونین میں یہ شرط ہے کہ اُن میں صفتِ امانت ہو۔ اور جو خدمت اُن کے متعلق کی گئی ہے وہ اُس کی بجا آوری کر سکیں اور بادشاہ کے ظاہر و باطن میں فرماں بردار اور مخلص ہوں۔ جس معاون میں یہ صفت نہ ہوگی۔ وہ معزول کرنے کے لائق ہے۔ اگر بادشاہ اس کے معزول کرنے میں سستی کرے گا تو گویا وہ شہر کے ساتھ بددیانتی کرے گا اور اپنی حالت کو خراب کر دے گا اور یہ بھی مناسب ہے کہ ایسے لوگوں کو اپنا معاون نہ بنائے جن کا معزول کرنا دشوار ہو یا قربت وغیرہ کے سبب سے وہ ملکی حق دار سمجھے جاتے ہوں اس لئے کہ ایسے لوگوں کا معزول کرنا بھی نازیبا ہوا کرتا ہے اور بادشاہ اپنے مخلصین کی بخوبی تمیز رکھے۔ بعض لوگ تو کسی بیم یا امید کے لئے اخلاص ظاہر کیا کرتے ہیں ایسے لوگوں کو کسی حیلہ اور ذریعہ سے اپنی طرف مائل رکھنا چاہیئے اور بعض بے غرضانہ بادشاہ کے مخلص ہوا کرتے ہیں بادشاہ کا نفع اور بادشاہ کا نقصان اُن کا نقصان ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں کی محبت صاف بے غل و غش ہوتی ہے۔ ہر شخص کی ایک خاص پیدائشی طبیعت اور ایک خاص عادت ہوتی ہے۔ جس کا وہ عادی ہوا کرتا ہے اور بادشاہ کو یہ بھی مناسب ہے کہ ہر شخص کی حیثیت اور حالت سے زیادہ خدمت کی توقع نہ رکھے۔ معاونین کی خدمتیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ اُن میں سے ایک حصہ مخائفین کے شر سے ملک کی پاس بانی کرتا ہے۔ ان کی ایسی مثال ہے جیسے کہ بدن انسانی میں ہاتھ ہتھیار کو تھامے ہوئے اور ایک حصہ شہر کی تدابیر کا منتظم رہتا ہے۔ جیسے بدن انسان میں مدبر قوتیں اور ایک حصہ ملکی مشیروں کا ہوتا ہے۔ جیسے آدمی کے لئے عقل اور حواس بادشاہ کا فرض ہے کہ روزانہ معاونین کی حالت کو دریافت کر کے تمام واقعات اصلاح اور خرابی کو معلوم کرتا ہے اور چونکہ بادشاہ اور تمام کارکن شہر کی مفید خدمتوں میں مصروف رہتے ہیں۔ اس لئے شہر کو ان کے مصارف کی کفالت کرنی چاہیئے اور ضرور ہے کہ وہ یک اور خراج وصول کرنے میں ایسا راہ راست اختیار کریں کہ جس میں لوگوں کو ضرر نہ پہنچے اور حوائج کے لئے کافی ہو جائے اور یہ مناسب نہیں ہے کہ ہر شخص اور ہر ایک مال سے ٹیکس وصول کیا جائے اور تمام مشرقی اور مغربی قوموں کے سلاطین نے خاص لحاظ کر کے اتفاق کیا ہے کہ مالی داروں اور ٹپلوں سے محصول وصول کیا جائے اور ان مالوں سے جو ترقی پذیر ہیں۔ جیسے نسل والے چہار پائے اور زراعت و تجارت اگر کبھی زیادہ خراج لینے کی ضرورت ہوتی ہے تو پیشہ وروں سے وصول کیا جاتا ہے اور بادشاہ کا یہ بھی فرض ہے کہ لشکروں کی سیاست اس طرح کرے جیسے ایک ماہر شہسوار گھوڑے کی درستی کرتا ہے وہ ہر قسم کی چال پویہ دوڑ قدم سے واقف ہوتا ہے۔ گھوڑے کے تمام بُری عادات تو سنی وغیرہ کو جانتا ہے۔ چابک بدکار چیز وغیرہ سے گھوڑے کی بخوبی تنبیہ کو سمجھتا ہے اور خوب ان امور کو لحاظ رکھتا ہے جب کوئی ناپسندیدہ حرکت وہ کرتا ہے یا پسندیدہ حرکت کو ترک کرتا ہے تو اس کو اس طرح تنبیہ کرتا ہے کہ اس کی طبیعت اس کو قبول کر لیتی ہے اور جس سے اس کی تندی فرو ہو جاتی ہے اس تنبیہ میں شہسوار کو یہ لحاظ ہوتا ہے کہ اس کی طبیعت پریشان نہ ہو جائے اور جس وجہ سے اس کو مارا ہے اس کو نہ سمجھ سکے اور جس امر کو وہ گھوڑے کے سامنے پیش کرتا ہے اس کی صورت گویا اسکے سامنے

نکڑی کر دیتا ہے۔ وہ خوب اُس کے دل میں بٹھا دیتا ہے اور اُس کی طبیعت میں سزا کا خوف جمادیتا ہے اور جب غرض کے موافق اس سے بخوبی کام ہونے لگتے ہیں تو وہ اس کی مشاقت کو جب تک ترک نہیں کرتا کہ جب تک یہ نہیں دیکھ لیتا کہ اعراض مطلوبہ اس کی طبیعت اور عادت ہو گئی ہیں اور اس کی یہ حالت ہو گئی ہے کہ اگر روک ٹوک نہ کی جائے گی تو خلاف اغراض کی طرف میلان نہ کرے گا۔ ایسے ہی لشکروں کے منتظم پر بھی یہ ضرور ہے کہ مقصود طریقوں کو خوب پہچان سکے کہ کون کون سے امور کرنے کے قابل ہیں اور کون کون امور نہ کرنے کے لائق اور ان امور سے بھی واقفیت ہو کہ جس سے لشکریوں کو متنبہ کرتے ہیں اور منتظم کو چاہیے کہ ان امور کو کبھی ترک نہ کرے اور معاونین کی تعداد محدود نہیں ہے شہر کی جتنی ضرورتیں ہوتی ہیں ان ہی کے موافق معاونین کی تعداد بڑھا کر تی ہے کبھی اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ ایک کام کے لئے دو معاون ضروری ہوتے ہیں اور کبھی دو خدمتوں کے لئے ایک ہی معاون کافی ہوتا ہے لیکن اصلی معاون پانچ قسم کے ہوتے ہیں۔

اول قاضی۔ قاضی میں یہ اوصاف ہونے چاہئیں کہ آزاد ہو مرد بالغ اور عاقل ہو۔ پوری طرح پر اپنی خدمت کو انجام دے سکے۔ معاملات کے طریقوں سے اچھی طرح واقف ہو۔ ان مکروں سے خوب واقف ہو کہ اُٹائے خصومت میں مدلی مدعا علیہ کیا کرتے ہیں۔ اس میں صفت سختی اور حلم کی ہو اور دونوں پر خوب غور کرے اور دوسرا امیر لشکر۔ امیر لشکر کو چاہیے کہ سامان جنگ اور دیر طبع اور شجاعت پیشہ لوگوں میں باہم الفت قائم رکھے اور خوب جانتا ہو کہ ہر شخص کو کہاں تک نفع پہنچ سکتا ہے۔ لشکروں کی ترتیب، جاسوسوں کے مقرر کرنے کی کیفیت اس کو خوب معلوم ہو اور مخالفین کے کیدوں سے بخوبی آگاہ ہو اور امیر منظم شہر منظم شہر کا تجربہ کار ہونا چاہیے۔ جو شہر کی درستی اور خرابی سے خوب واقف ہو۔ اُس میں سختی کے ساتھ حلم بھی ہو اور ایسے خاندان کا ہو۔ جو ناپسندیدہ امر کو دیکھ کر خاموش نہ رہ سکتے ہوں اور منظم شہر کو یہ بھی مناسب ہے کہ ہر قوم کے لئے انہی میں سے ایک نقیب مقرر کرے۔ جو اس قوم کے حالات سے پورا واقف ہو۔ اُس نقیب کے ذریعہ سے اس قوم کے تمام حالات منظم رہ سکتے ہیں اور اس قوم کی حالت کی دار و گیر اس نقیب کے ذریعہ سے کی جاسکتی ہے اور چوتھا عامل۔ عامل کو چاہیے کہ مالوں پر محصول لینے کی کیفیت سے واقفیت ہو اور یہ جانتا ہو کہ مستحق لوگوں پر اس آمدنی کو کیسے تقسیم کر سکتے ہیں اور پانچواں وکیل۔ جو بادشاہ کے تمام ان امور کا متکفل ہو۔ جو اس کے معاش کے متعلق ہیں۔ اس لئے کہ بادشاہ احوال ملکی کی وجہ سے اپنی اصلاح معاش کی طرف توجہ نہیں کرتے۔

باب نمبر ۲۶

”منافع چھارم کا بیان“

یہ حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں شہروں کے احکام اور بادشاہوں کی حکمرانی کا بیان کیا جاتا ہے اور ان تعلقات کے

اصلاح سے بالکل مایوسی ہو یا ان لوگوں کے رعب و داب کو گھٹانا، جو ناپاکی میں پہلونی نسبت کم درجے کی ہیں یا کسی قوم مفسد ملک کی قوت کو اس طرح توڑنا کہ ان کے مدبر سردار قتل کر دیئے جائیں یا ان کے مالوں اور اراضی کی ضبطی کی جائے یا رعیت کا رُخ اُن سے پھیر دیا جائے۔ خلیفہ کو یہ زیبا نہیں ہے کہ کسی غرض کے حاصل کرنے کے لئے اس سے زیادہ سخت اور مشکل امر میں پھنس جائے مثلاً مالی فوائد کے لئے اپنے رفقاء کی ایک جماعت کو فنا کر دے۔ خلیفہ کا فرض ہے کہ لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف پھیرے ہر ایک کی نفع رسانی کا اندازہ رکھے اور ہر شخص کی جو حالت ہے اس سے زیادہ کسی پر اعتماد نہ کرے۔ اور روساء اور دانش مند لوگوں کی بلندی مرتبہ کا خیال رکھے اور ترغیب اور تحویف سے اُن کو لڑائی پر آمادہ کرتا رہے اور ابتدائی حالت میں اس کا اہتمام رکھے کہ ماتحت بادشاہوں کی جماعت متفرق نہ رہے۔ اُن کو غلبہ نہ ہونے پاوے۔ اُن کے دل خائف رہیں۔ حتیٰ کہ وہ سب سب معنوی میں دست بستہ رہیں اور اپنے لئے کچھ منصوبہ نہ کر سکیں۔ جب ایسا بنانے میں ان پر کامیابی ہو جائے تب لڑائی سے پہلے اپنے گمان سے خوب ان کا اندازہ کرے اگر اب اس کو اندیشہ ہو کہ فساد سے باز نہ آئیں گے تو گراں گراں خراج ان پر لگاتا جائے۔ سخت جزیے سے ان کو زیر بار کرتا رہے۔ اُن کے قلعوں کو مسمار کر دے ان کو ایسا عاجز کر دے کہ پھر ان سے ایسی حرکت نہ ہو سکے۔ اور چونکہ خلیفہ ایک ایسے مزاج کا محافظ ہوتا ہے جو نہایت مخالف غلطوں سے حاصل ہوا کرتا ہے اس لئے بہت ضرور ہے کہ وہ خود بیدار طبع ہو اور ہر طرف جاسوسوں کو بھیجتا رہے اور ہمیشہ فراست اور دور بینی سے کام لیتا رہے۔ جہاں کہیں دیکھے کسی لشکر کی ایک جماعت نے اتفاق کر لیا ہے تو فوراً ایک دوسری جماعت کو متعین کرے کہ ان سے نہ مل سکیں اور اگر کسی شخص کو دیکھے کہ خلافت کا خواہاں ہے تو اُسے جزا دینے اس کی شوکت اور عافیت کے زائل کرنے میں تامل نہ کرے اور سب لوگوں کے لئے یہ طریقہ قرار دے کہ سب اُس کے حکم قبول کریں اور اس کے اخلاص پر متفق رہیں۔ یہ صرف زبانی ہی قبول نہ ہو بلکہ قبول کی ظاہری علامت ایسی ہو جس سے رعایا پر دار و گیر کی جائے۔ مثلاً اس کے لئے متفق ہو کر دُعا مانگتے رہیں۔ بڑے بڑے مجموعوں میں اس کی رفعت شان کا اظہار ہو اور جس لباس اور ہیئت کا خلیفہ حکم دے اس کو دل سے اختیار کریں جیسے فی زمانہ خلیفہ کا اشرافیوں پر نام کندہ ہوتا ہے واللہ اعلم:

باب نمبر ۲۷

”اصول منافع پر سب لوگوں کا اتفاق ہے“

اقایم معمورہ کے شہروں میں سے کسی شہر کی معتدل المراج عمدہ اخلاق قوموں میں سے کوئی قوم حضرت آدم علیہ السلام کے عہد سے لے کر روز قیامت تک ان تدریج منافع سے خالی نہیں رہی اور نہ رہ سکتی ہے۔ ہر زمانہ میں درجہ

بدرجہ اُن تدابیر کے اصول سب کے نزدیک مسلم رہتے آئے ہیں۔ جو شخص اُن تدابیر کی مخالفت کرتا ہے لوگ اس سے نہایت بیزاری ظاہر کرتے ہیں۔ اور چونکہ وہ نہایت مشہور ہو گئی ہیں اس لئے بدیہی امور کے درجہ میں سمجھی جاتی ہیں۔ ان تدابیر کی صورتوں اور فروعات کے اختلاف سے بیان بالا کی تکذیب نہیں ہوتی اس لئے کہ مثلاً سب کا اتفاق ہے کہ مردوں کی عفو نہت دور کی جائے اور اُن کی بُرائی ظاہر نہ ہو۔ لیکن اس کی صورت میں لوگ مختلف ہیں بعض زمین میں دفن کرنا پسند کرتے ہیں بعض آگ میں جلانے کو اچھا خیال کرتے ہیں۔ سب اس پر متفق ہیں نکاح کو شہرت دی جائے تاکہ حاضرین کے سامنے اس میں اور زمانہ میں تمیز ہو جائے۔ لیکن اس کے لئے مختلف صورتیں قرار دی گئی ہیں۔ بعض نے گواہوں اور ایجاب و قبول اور ولیمہ کو بہتر سمجھا ہے اور بعض نے دفن اور رنگ و راگ اور لباس فاخرہ کو جو کہ صرف بڑی بڑی دعوتوں میں ہی پہنا جاتا ہے، سب اس پر متفق ہیں کہ زانیوں اور چوروں پر زجر اور توبیخ کی جائے۔ بعض نے سنگساری اور ہاتھ کا قطع کرنا پسند کیا ہے۔ بعض نے تکلیف دہ زود کو بیاخت قید یا سخت جرانوں کی سزا اختیار کی ہے۔ اور نیز دو قسم کے گرسوں کے اصولوں کے مخالف ہونے سے ہمارے قول کی تردید نہیں ہوتی (۱) احمق لوگوں کی بلاست اس ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ ان تدابیر نافع کے پابند نہیں ہوا کرتے (۲) فاسق و فاجر اگر ان کا دانا ٹٹولا جائے تو صاف ظاہر ہو جائے گا کہ تدابیر نافع کے معتقد ہیں۔ لیکن ان پر نفسانی خواہشیں غالب ہو جاتی ہیں جو ان سے نافرمانیاں کرواتی ہیں۔ وہ خود خوب سمجھتے ہیں کہ ہم گناہگار ہیں اور دوسروں کی بیسیوں اور بہنوں سے زنا کرتے ہیں اور اگر کوئی ان کی بیوی یا بہن سے ایسی حرکت کرے تو غصے سے کانپنے لگیں۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ لوگوں پر اُن برائیوں کا وہ ہی اثر ہوتا ہے جو اُن پر ہوتا ہے۔ اور ایسے ایسے اثرات اور امور کا ہونا انتظامِ عین کے لئے مضر ہے۔ لیکن خواہش اُن کو اندھا کر دیتی ہے۔ چوری اور غصب کا بھی یہی حال ہے۔ یہ خیال نہ کرنا چاہیئے کہ لوگوں نے بلا وجہ ان تدابیر پر اتفاق کر لیا ہے۔ اور سب کی تدابیر کا یکساں ہونا محض اتفاق امر ہے جیسے کہ تمام اہل مشرق اور مغرب ایک ہی غذا اختیار کریں یا خیال محض دھوکا ہے۔ یہ نہیں ہے۔ بلکہ سلیم فطرت فیصلہ کرتی ہے کہ سب لوگوں کا ان امور پر اتفاق کرنا حالانکہ ان کے مزاج مختلف ان کے شہر دور دراز ان کے مذاہب جدا جدا ہیں۔ صرف قدرتی مناسبت سے ہے۔ جو نوعی صورت سے پیدا ہوئی ہے۔ تمام آدمیوں نے کثیر الوقوع ضرورتوں کی وجہ سے اُن کو اختیار کیا ہے اور صحت نوعی اس کی باعث ہوئی ہے جو لوگوں کے مزاجوں میں پڑی ہوئی ہے اگر کوئی شخص بیابان میں پیدا ہو جو اطراف کی آبادیوں سے دور ہو اور کسی سے وہ مراسم نہ سیکھے۔ تو ضرور ہے کہ اس کو کھانے پینے کی تشنگی خواہش نفسانی کا اجتہاد عارضی ہوں گی اور صورت کی رغبت بالطبع اس میں پیدا ہوگی۔ اور جب مرد و عورت کا مزاج صحیح ہوگا تو اُن سے اولاد بھی پیدا ہوگی اور خاندان کی بنا پڑنے لگے گی اور پھر باہم معاملات ہونے لگیں گے اور تدابیر

اولیٰ منتظرانہ صورت میں ظاہر ہونے لگیں گی اور جب ان کی اور بھی کثرت ہوگی تو ضرور ہے کہ کامل الاخلاق لوگ بھی ان میں ہونے لگیں گے اور ایسے واقعات پیش آنے لگیں گے جن سے تمام تدابیر محقق ہوتی جائیں گی واللہ اعلم۔

باب نمبر ۲۸

”اُن رسموں کا بیان جو لوگوں میں مشترک ہوتی ہیں“

معلوم کرنا چاہیے کہ رسمیں تدابیر کے لیے ایسی ہیں جیسے بدن انسان کے لیے دل مذاہب نے ان کا بالذات سب سے پہلے قصد کیا ہے اور شرائع الہیہ میں ان ہی کے مباحث اور اشارات ہوا کرتے ہیں۔ رسموں کے پیدا ہونے کے بہت سے اسباب ہیں مثلاً حکماء کا اُن کو مستنبط کرنا ان دلوں پر خدا کا اہام جن کو انوار ملک سے خدا نے عمود کیا ہے۔ رسموں کے مختلف اسباب ہوتے ہیں جن کے سبب وہ لوگوں میں پھیلتی ہیں۔ کبھی کسی بڑے بادشاہ کا طریقہ ہوتا ہے۔ جس کے سبب لوگ مطیع ہوتے ہیں اور کبھی وہ اُن امور کی تفصیل اور تشریح ہوتی ہیں۔ جن کو لوگ اپنے دلوں میں موجود پاتے ہیں۔ اور اپنی دلی شہادت سے ان کو قبول کر لیتے ہیں اور کبھی رسم کے چھوڑنے سے اُن کو غیبی سزا ملنے کا تجربہ ہوتا ہے اس لئے وہ نہایت اہتمام سے اختیار کر لیتے ہیں یا ان کے ترک کرنے سے کوئی فساد پیدا ہوتا ہے یا راہ ناما عقل مندوں کے قائم کرنے سے وہ پیدا ہوتی ہیں۔ ایسے لوگ ان رسموں کے ترک کرنے پر ملامت کیا کرتے ہیں۔ اہل بصیرت کو طریقوں کے زندہ کرنے یا ان کو مردہ کرنے سے اکثر نشہروں میں نظائر بالا سے تصدیق کرنے کی توفیق اکثر حاصل ہو جایا کرتی ہے اور مستعمل طریقے اپنے اصلی حالت میں درست ہوتے ہیں اس لئے کہ ان سے عمدہ تدابیر کی حفاظت ہوتی ہے اور ان کے ذریعے سے افراد انسانی کو کمال نظری یا عملی حاصل ہوتا ہے اور ان کے نہ ہونے سے اکثر لوگ بہائم طبع ہو جاتے ہیں۔ اکثر آدمی نکاح و معاملات مقصود طریقے کے موافق کرتے ہیں۔ اور جب ان سے اُس کا سبب پوچھا جاوے کہ ان قیدوں میں وہ کیوں پھنسے ہوئے ہیں تو وہ یہ جواب دیں گے کہ ہم لوگوں کی موافقت سے ایسا کرتے ہیں۔ انکی نہایت کوشش کا نتیجہ ان امور کی پابندی کے متعلق ایک علم اجمالی ہوتا ہے کہ جس کو صاف طور پر ان کی زبان بیان نہیں کر سکتی تو اس کا کیا احتمال ہے کہ ان امور کی تدابیر کی وہ تمہید بیان کر سکیں ایسے لوگ اگر ان طریقوں کی ضروری پابندی نہ کریں تو تقریباً وہ بہائم صفت ہو جائیں گے۔ لیکن ان رسموں میں کبھی کبھی باطل چیزیں بھی شامل ہو جاتی ہیں اور لوگوں کو ان کے عمدہ ہونے کا شبہ ہو جاتا ہے۔ اس طرح پر کہ ایسے خاندان کو کبھی ریاست حاصل ہو جاتی ہے اور جن پر جڑی رائیں غالب ہوں تو وہ کلی مصلحتوں کا خیال نہ کریں اس لئے رہزنی غصب وغیرہ درندوں کے سے کام کرنے لگیں یا نفسانی خواہشوں کے موافق کام کریں۔ جیسے لواطت اور مردوں کا زنا نہ پن یا پُر ضرر پیشے اختیار

کریں۔ بیاخواری کریں۔ اور وزن پیمانہ میں کمی کریں یا لباس اور دلیوں میں سے ایسے عادات اختیار کریں جن میں فضول اور اسراف ہو اور ان اشیاء کے موجود و مہیا کرنے میں بڑے اہتمام کی ضرورت پڑے یا تفریح کے لئے اپنے شوق بڑھائیں۔ جن کے سبب امور معاش و معاد معطل ہو جائیں۔ جیسے مزامیر، شطرنج، شکار، کبوتر بازی وغیرہ یا مسافروں پر کپڑے مشقت محسوس مقرر کریں اور رعیت سے ایسے خراج وصول کریں جس سے وہ تباہ ہو جائے یا باہم حرص و بغض زیادہ کر لیں۔ اُن کو یہ عمدہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگوں سے ایسا برتاؤ کریں اور اس کو ناپسند کرتے ہیں کہ اور لوگ ان سے ایسا معاملہ کریں۔ ایسے لوگوں کے مرتبے اور شوکت کی وجہ سے کوئی شخص ان پر حرف گیری نہ کر سکتا ہو۔ ان کے بعد اسی خاندان کے فاسق و فاجر لوگ ایسے اعمال کی پیروی کریں ان اعمال میں مدد دیں ان کے پھیلانے میں خوب کوشش کریں یا ایسے لوگ پیدا ہوں کہ جن کی طبیعتوں میں نہ اعمال صالحہ کا قوی میلان ہو۔ نہ اعمال فاسد کا لیکن رؤسا ہی کی حالت دیکھ دیکھ کر ان میں بھی اُن ہی امور کی اہمادگی پیدا ہو جائے یا عمدہ رہتے ہی ان کو باآسانی نہ مل سکیں اس واسطے وہ ایسے امور کو اختیار کریں ایسے خاندانوں کی آخر حالت میں بھی ایسے لوگ باقی رہا کرتے ہیں جن کی فطرتیں درست ہوتی ہیں وہ ان سے میل جول نہیں رکھتے اور غصے کی حالت میں خاموش رہتے ہیں۔ ایسی خاموشی سے بھی مذموم طریقے مستحکم ہوتے رہتے ہیں۔ ایسی حالت میں کامل العقل لوگوں کا فرض ہے کہ حق کے پھیلانے اور جاری کرتے ہیں اور باطل چیزوں کے نابود کرنے میں پوری کوشش کریں۔ اکثر حق کی تائید کے لئے نزاعوں اور لڑائیوں کی نوبت بھی آتی ہے۔ لیکن یہ نزاعیں تمام نیک کاموں سے افضل ہونا کرتی ہیں اور جب راہ نمائی کے طریقے خوب منعقد ہو جاتے ہیں اور ہر زمانے میں لوگ ان کو تسلیم کر لیتے ہیں تو انہی پر اُن کی موت زندگی ہوتی ہے۔ اور دل اور خیالات ان طریقوں سے مملو ہوتے ہیں اور وہ سمجھ لیتے ہیں کہ یہ طریقے اصل تدبیروں کے لئے لازم ہیں۔ ایسی حالت میں اُن کی نافرمانی ایسے ہی لوگ کرتے ہیں جن کی طبیعتوں میں بہت ہی بے باکی ہوتی ہے اور وہ سبک حرکات ہوتے ہیں اور ان کی نفسانی خواہشیں ان پر غالب ہوتی ہیں اور ہوا پرستی ان کی عادت ہو جاتی ہے۔ وہ ایسی نافرمانیاں تو کرتے ہیں لیکن یہ خوب جانتے ہیں کہ ہم گناہگار ہیں مصلحت کلی میں اور ان میں ایک پردہ حائل ہو جاتا ہے اور جب وہ کام بے باکانہ طور پر کرتے ہیں تو اُن کی نفسانی مرض کی کیفیت صاف صاف معلوم ہوتی ہے اور ان کے ذہن میں رخنہ پڑ جاتا ہے اور جب صاف صاف یہ باتیں دل میں قرار پا جاتی ہیں تو علماء اعلیٰ کی دعائیں اور ان کی نیازی مندریاں اس طریقے کے موافقین کے لئے پابند ہوتی ہیں اور اُن کے مخالفوں پر اُن کی بددعا ہوتی ہے اور خیرۃ القدس میں موافق کے لئے خوشنودی اور مخالف کے لئے ناخوشی ظاہر ہوتی ہے۔ جب ان طریقوں کی یہ حالت ہوتی ہے تو وہ اس فطرت سے شمار کئے جلتے ہیں۔ جن پر خدا نے لوگوں کو چھوڑا کیا ہے۔

چوتھا مبحث - سعادت کا بیان

باب نمبر ۲۹

سعادت کی حقیقت :- معلوم کرنا چاہیے کہ انسانی کمالات مختلف ہیں۔ بعض باتسنائے صورتہ نوعی ہوتے ہیں اور بعض نوعی تو نہیں ہوتے جنس قریب یا بعید کے اقتضاء سے ہوتے ہیں لیکن سعادت کا وہ حصہ جن کے مفقود ہونے سے انسان کو مقرر ہوتی ہے اور درست عقل کے لوگ اس کا نہایت اہتمام اور قصد کرتے ہیں۔ وہ پہلا حصہ نوعی کمالات کا ہے اس لئے کہ عادتہ تعریف کے قابل کبھی ایسی صفات ہوتی ہیں کہ معدنی اجسام بھی اس میں شریک ہیں۔ مثلاً درازی قدر اور بزرگی قدر۔ اگر سعادت اسی کو قرار دیں تو پہاڑوں میں سعادت کی صفت پوری پوری ہونی چاہیے اور بعض صفات ایسی ہیں کہ وہ نباتات میں بھی ہوتی ہیں جیسے مناسب نشوونما تروتازہ صورتیں، دھاریاں۔ اگر اس کو سعادت کہیں گے تو پھولوں میں کامل سعادت ہوگی اور بعض صفات ایسی ہیں کہ جن میں حیوانات شریک ہیں جیسے زود آوری، بلند آواری، جفتی کی طاقت زیادہ کھانا پینا، غضب اور کینہ کار زیادہ ہونا اگر اسی کا نام سعادت ہو تو گدھے میں یہ سعادت زیادہ ہوتی چاہیے۔ اور بعض صفات ایسی ہیں کہ صرف انسان ہی کا وہ حصہ ہے جیسے مہذب اخلاق عمدہ تدبیر اعلیٰ قسم کی صفیتیں، بلندی رتبہ، بادی الرائے میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہیں امور کا نام سعادت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام انسانی طبیعتوں میں کامل العقل اور درست رائے لوگ انہیں اوصاف کو حاصل کیا کرتے ہیں اور ان کے علاوہ اور اوصاف کو گویا وہ قابل تعریف ہی نہیں جانتے لیکن ابھی تک پوری تفتیح نہیں ہوئی اس لئے کہ تمام افراد حیوانی میں ان اوصاف کی اصل موجود ہے مثلاً شجاعت کی بنیاد ہے غصہ انتقام لینا شہادت میں ثابت قدمی مہلکات کی طرف اقدام اور یہ سب امور زور مند بہائم میں موجود ہیں۔ لیکن ان کا شجاعت جب ہی نام رکھا جاتا ہے کہ نفس ناطقہ کے فیضان سے ان میں تہذیب آتی ہے اور مصلحت کلیہ کی اطاعت سے ان کا مدور ہوتا ہے۔ عقلی خواہش ان کو پیدا کرتی ہے اور ایسے ہی اور منفیوں کی اصل بھی حیوانات میں موجود ہے۔ چڑیا اپنا آشیانہ کو بناتی ہے بلکہ اکثر صنعتیں ایسی ہیں کہ حیوانات بالطبع ان کو بناتے ہیں اور انسان بہ تکلیف بھی ویسی نہیں بنا سکتا ہے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ امور بھی اصلی سعادت نہیں ہو سکتے بلکہ ان کو بالعرض سعادت کہہ سکتے ہیں اور سعادت یہی ہے کہ بہیمی حالت نفس ناطقہ کے تابع ہو۔ خواہش عقل کے تابع ہو۔ خواہش پر عقل کی حکومت ہو۔ باقی سب خصوصیات لغویں۔ معلوم کرو کہ حقیقی سعادت ہے جن امور کو قسطنطین ہے وہ دو قسم کے ہیں۔ ایک قسم ایسی ہے جس میں پیدائشی طور پر نفس ناطقہ کا فیضان اور معاش میں ہوتا ہے لیکن اس قسم سے خلق مطلوب کا پوری طرح حاصل ہونا ممکن

نہیں ہے اس قسم کے مزین افعال کے لئے جزئی فکروں میں اکثر خوض کرنا پڑتا ہے اور ایسی حالت کمال مطلوب کے خلاف ناقص شخص کی ہوا کرتی ہے جیسے کہ کوئی شخص غصہ اور کشتی کے جوش دلانے سے شجاعت حاصل کرنا چاہے یا عربکے اشعار اور خطبوں کی واقفیت سے نفیس بننا چاہے۔ اس لئے کہ اخلاقی امور کا ظہور اپنے ہم جنسوں کی مزاحمتوں سے ہوتا ہے اور ضرورتوں کے پیش آنے سے منافع حاصل ہوا کرتے ہیں اور آلات و مادہ سے صنعتوں کی تکمیل ہوا کرتی ہے۔ اور یہ سب امور دنیوی زندگی کے ختم ہو جانے سے طے ہو جایا کرتے ہیں۔ اگر وہ ناقص اسی حالت میں مر جائے گا اور اس کو ان امور سے کچھ بیزاری بھی ہوگی تب تو وہ صرف اصلی کمال سے ہی محروم رہے گا اور اگر ان تعلقات کی صورتیں نفس کو لپیٹی ہوں گی تو نفع سے زیادہ اس کو مضرت ہوگی :

دوسرا حقتہ وہ ہے جس کی بہیمیت ملکیت کے اشارے سے سب امور کی بجا آوری کرے اور اسی کے رنگ سے رنگین ہو جائے اور قوت ملکی ایسی ہو کہ بہیمیت کے ادنیٰ اثرات کو قبول نہ کر سکے۔ اس کے کمینہ نقوش اس میں نہ جم سکیں جیسے موم میں انگشتی کے نقوش جم جاتے ہیں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ملکی طاقت اپنی ذاتی خواہشوں کو بہیمیت کے ملنے پیش کر کے اس سے مطالبہ کرتی رہے اور بہیمیت اس کی اطاعت کرے۔ کسی قسم کی بغاوت اس کی جانب سے نہ ہو۔ ان کی تعمیل سے باز نہ رہے اور ایسے ہی ملکی طاقت اپنی خواہشوں کا بہیمیت سے امضایہ کرواتی رہے حتیٰ کہ وہ اس کی عادی ہو کر مشاق ہو جائے۔ یہ سب ملکی خواہشیں جو ملکیت کے لئے ذاتی ہوں گی۔ اور بہیمیت کی تنگ دلی اس سے عالم الملکوت کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔ اور جبروت کی کیفیت نظر آنے لگتی ہے۔ یہ حالتیں قوت ملکی کا خاصہ ہیں اور قوت بہیمی کو ان حالات سے نہایت بعد ہوتا ہے۔ اور اسی قسم میں سے ہے کہ قوت بہیمی کی خواہشیں اور اس کے لذائذ اور وہ امور جن کا جوش بہیمیت میں زیادہ شوق ہوا کرتا ہے ترک کر دی جائیں۔ اس حصے کا نام عبادات دریا منات ہے۔ یہ ان مقصود اخلاق کے حاصل کرنے کے لئے دام ہے۔ جو موجود نہیں ہوتے اس لئے اس مقام کی تحقیق کا انجام یہ ہوا کہ بغیر عبادات کے اصلی اور حقیقی سعادت حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس لئے صورتِ نوعیہ کے روشندان سے مصلحت ملی افراد انسانی کو نڈا کرتی ہے اور نہایت تاکید حکم دیتی ہے کہ بقدر ضرورت ان صفات کی اصلاح کی جائے جو انسان کے لئے کمال ثانی ہیں اور غایت ہمت اور نہایت توجہ سے بہذیب نفس حاصل کی جائے اور نفس کو ایسی ہیئتوں سے آراستہ و پیراستہ کیا جائے جن کی وجہ سے وہ ملاءِ اعلیٰ کے ہم رنگ ہو جائے اس میں ایسی مقدار پیدا ہو جاوے کہ عالم جبروت و ملکوت کے اثر اس میں پیدا ہو جائیں۔ قوت بہیمی اس کے زیرِ فرمان ہے اور وہ ملکی احکام کا مظہر بن جائے۔ افراد انسانی میں جب نوعی تندرستی ہوتی ہے اور ان کا مادہ احکام نوع کے پورے طرح پر ظاہر ہونے کے قابل ہوتا ہے تو ان میں اس سعادت کے حاصل کرنے کا شوق ہمیشہ رہتا ہے اور اس سعادت کی طرف ان کی کشش ایسی ہوتی ہے جیسے لوہے کی مقناطیس کی طرف یہ ایک جہتی اور فطری امر ہے جو خدا نے

لوگوں کی طبیعت میں پیدا کیا ہے اور اسی واسطے لوگوں میں سے معتدل المزاج کوئی فرد ایسا نہیں ہوا جس میں اُس کا عظیم الشان حصہ موجود نہ ہو۔ جو اسے اس خلقتی کمال کے حاصل کرنے کا اہتمام نہ ہو۔ اور اس کو اعلیٰ ترین سعادت تسلیم نہ کرتا ہو۔ سلاطین اور حکماء اور ان سے پست درجہ کے لوگ جانتے ہیں ایسے لوگوں کو ان مقاصد پر کامیابی ہوئی ہے جن کا درجہ دنیوی سعادت سے برتر ہے۔ یہ لوگ فرشتوں میں مل گئے ہیں۔ ان ہی کی جماعت میں نسیک ہوئے ہیں حتیٰ کہ یہ سب لوگ ان سے برکت پیتے ہیں اور ان کے ہاتھ پر بوسہ دیتے ہیں۔ پس تمام عرب و عجم کا اس پر متفق ہونا حالانکہ ان کے عادات اور مذاہب مختلف ہوتے ہیں اور ان کے وطن دور و دراز ہوتے ہیں اور یہ وحدت نوعی سب کا ایک اسی حالت کا مقرر ہونا پیدائشی اور فطری مناسبت کے سبب سے ہے۔ یہ اتفاق کچھ بعید نہیں ہے اس لئے کہ معلوم ہو چکا ہے کہ قوت ملکی اصل فطرت انسانی میں موجود ہے اور سب لوگوں میں افضل اور اعلیٰ درجہ کے لوگ ایسے ہی ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳۰

لوگ سعادت انسانی کے حاصل کرنے میں مختلف ہوا کرتے ہیں

معلوم ہونا چاہیئے کہ جیسے لوگ شجاعت اور تمام اخلاقی اوصاف میں مختلف ہوا کرتے ہیں۔ یعنی کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ جن میں شجاعت کا وصف موجود نہیں ہوتا اور کسی ایسی مخالف حالت کی وجہ سے جو ان کی نفس طبیعت میں ہوتی ہے۔ شجاعت کے حاصل ہونے کی امید ہی نہیں ہوتی جیسے کہ مخذث اور نہایت کمزور اور بعض لوگوں میں بالفعل شجاعت نہیں ہوتی۔ لیکن شجاعت کے مناسب افعال اور اقوال اور مناسب بیٹنوں کی مشاقتی کے بعد ان کے شجاع ہونے کی امید ہو سکتی ہے جب شجاع لوگوں سے وہ ان اقوال اور افعال کو حاصل کرتے ہیں اور پیشوایان شجاعت کے تذکرے اور واقعات کو یاد کرتے ہیں تو سختیوں میں ثابت قدمی ہلاکی کے موقعوں پر ان سے اقدام ہونے لگتا ہے اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اصلی خلق ان کی طبیعت میں پیدائشی ہوتا ہے۔ ہمیشہ وہ اس کی لاف زنی کرتے ہیں۔ اگر اس خلق سے ان کی طبیعت رد کی جائے تو ان کو بہت تنگ دلی ہوتی ہے اور ناگواری سے وہ خاموش رہ سکتے ہیں اور اگر ان کی پیدائشی حالت کے مناسب کوئی حکم دیا جائے تو ان کی ایسی حالت ہو جاتی ہے جیسے گندھک شعلہ آتشی کے قریب پہنچتے ہی مشتعل ہو جاتے اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں نہایت کامل طور پر کسی خلق کی پیدائش ہوتی ہے وہ اس کے مناسب اُس ہی کی خواہشوں کی طرف مائل کرتے ہیں۔ اگر ان کو بزدلی کی طرف بزور بلائیں تو بالطبع اس کو قبول نہیں کرتے۔ بغیر کسی رسم و عروج اور بغیر کسی دوسری خواہش کے ان کو اس خلق کے سے کاموں اور حیثیتوں کا کرنا آسان ہوتا ہے ایسا

آدمی اس خلق کا امام ہوا کرتا ہے اس کو کسی اور امام کی حاجت نہیں ہوا کرتی ہے اور جو لوگ اس خلق میں اس سے کم درجہ کے ہوتے ہیں۔ اُن میں ضرور ہوتا ہے کہ اس کے طریقے کو مضبوطی سے اختیار کریں اور اُس کی حالتوں اور واقعات کو اہتمام سے یاد کرتے رہیں تاکہ ان کو وہ اخلاقی کمالات حاصل ہو سکے جس کی توقع ہو سکتی ہے ایسے ہی لوگ اس خلقی حالت پر مختلف ہوتے ہیں۔ جس پر اُن کی سعادت کا مدار ہے۔ بعض میں وہ حالت ایسی مفقود ہوتی ہے جس کی درستی کی اُمید ہی نہیں ہو سکتی۔ جس کو حضرت خضر نے مار ڈالا وہ بالطبع کافر تھا۔ صم، بکم، عمی فہم لایرجعون میں اس ہی کی طرف اشارہ ہے اور بعض لوگوں میں اصلاح کی اُمید ہوتی ہے۔ لیکن جب وہ سخت سخت ریاضتیں کریں اور اعمال پر مداومت کریں۔ نفس ان اعمال سے متاثر ہوتا رہے اس کے لئے انبیاء کی جوش دہندہ دعوت اور ان کے منقول شدہ طریقوں کی ضرورت ہوتی ہے اس قسم کے لوگ اکثر ہوا کرتے ہیں۔ بعثت انبیاء کے لئے بالذات یہی لوگ مقصود ہوا کرتے ہیں اور بعض لوگوں میں اجمالی طور پر خلق کی حالت موجود ہوتی ہے۔ اُن سے اس خلق کے اثر ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ لیکن وہ تفصیلی امور میں اور اُس خلق کے مناسب اکثر ہیئتوں کے درست کرنے میں امام کے محتاج ہوتے ہیں۔ یٰکَادُنَا یَتَعَا یُضٰی وَکُوْلَمُ تَسْهٰ نَارٌ اقرب ہے کہ اس کا روشن ہونا اگرچہ اس کو آگ بھی نہ لگے (میں اسی مرتبہ کی طرف اشارہ ہے۔ ان لوگوں کو سابق کہتے ہیں اور لوگوں میں ایک طبقہ انبیاء کا ہے۔ وہ اُس خلق کے کمالات کو مرتبہ فعلیت میں لاسکتے ہیں۔ اُس کی مناسب ہیئتوں کو اختیار کرتے ہیں۔ اس خلق کے حلقے میں جو کمی ہو۔ اس کے حاصل کرنے کی اور جو موجود ہو اس کی مناسب ہیئتوں کو باقی رکھنے کی کیفیت کو اختیار کرتے ہیں۔ بغیر کسی راہبر اور امام اور کسی کی دعوت کے وہ ناقص پورا کرتے ہیں۔ وہ بمقتضائے فطرت جیسا جیسا کہ عمل کرتے رہتے ہیں۔ تو اُن کے اس عمل درآمد سے ایسے قانون منتظم طور پر مرتب ہو جاتے ہیں۔ جو لوگوں میں یادگار رہتے ہیں انکو لوگ اپنا دستور العمل بناتے ہیں۔ جب آہنگری اور درودگری وغیرہ عام لوگوں کو بغیر اس کے حاصل نہیں ہوتی ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کے منقول شدہ طریقوں کا استعمال کریں۔ تو ان اعلیٰ مقام کی نسبت تم کیا خیال کر سکتے ہو۔ جن کی راہ نمائی صرف انہیں لوگوں کو ہوتی ہے جن کو خدا نے توفیق دی ہے۔ اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کے اور ان کے طریقوں کی پیروی کے لئے اُن کے حالات و اختیارات کی طرف متوجہ ہونے کی کیسی شدید ضرورت ہے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳۱

”سعادت حاصل کرنے کی کیفیت لوگوں میں مختلف ہوتی ہے“
معلوم ہونا چاہیے کہ یہ سعادت دو طرح پر حاصل ہوتی ہے ایک طریقہ ایسا ہے کہ گویا اُس میں بھی طبیعت سے

بالکل علیحدگی اور آزادی کرتی پڑتی ہے۔ ایسے جیلے اور ذرائع اختیار کئے جاتے ہیں جن سے طبعی حکومت میں خاموشی ہو جائے اور ان کا جوش بجھ جائے۔ ان کے علوم اور حالات بالکل پتھر مردہ ہو جائیں اور عالم جبروت کی طرف جو تمام جہتوں سے علیحدہ ہے اس کی کامل توجہ ہو جائے۔ نفس ان علوم کو قبول کرنے لگے جو مکان اور زمان سے بالکل علیحدہ اور جدا ہیں اور ان لذتوں کی خواہش اس میں پیدا ہو جائے جو مالموف لذتوں سے بالکل علیحدہ ہیں حتیٰ کہ لوگوں سے ملنا جلتا ترک کر دیا جائے۔ ان کی مرغوبات سے بے رغبتی ہو۔ ان کے خوف کرنے کی چیزوں سے بے خوفی ہو۔ تمام لوگوں سے ایک دور کنارے پر علیحدگی ہو۔ حکائے اشرافین کا یہی مدعا ہوتا ہے اور صوفیہ کرام میں سے مجذوبوں کی یہی حالت ہوتی ہے۔ ان میں سے بعض لوگ انتہائے غایت تک پہنچ بھی جاتے ہیں۔ لیکن ایسے لوگ بہت کم ہوا کرتے ہیں اور باقی لوگ اس غایت کے اشتیاق میں رہتے ہیں۔ اس کے منتظر ہوتے ہیں کہ اس میں بہیمیت کی اصلاح ہو جایا کرتی ہے۔ اس کی کجی دور کر دی جاتی ہے۔ لیکن اس کی اصل حالت باقی رہتی ہے۔ یہ اس طرح ہوتا ہے اور یہ کوشش کی جاتی ہے کہ نفس ناطقہ کے افعال اور ہیئتیں اور اذکار وغیرہ کی قوت بہیمی ایسی ہی نقل کرتی رہے جیسے گونگا آدمی لوگوں کے اقوال کی اپنے اشاروں سے نقل کرتا ہے اور کوئی مصوّر نفسانی حالات خوف اور شرمندگی وغیرہ کی ایسی ایسی صورتوں سے نقل کرتا ہے جو ان حالات کے ساتھ ساتھ نظر آیا کرتی ہیں اور جس صورت کا بچہ مر جاتا ہے وہ اس کا غم ایسے کلموں اور درد مندی سے ظاہر کرتی ہے کہ اس کو جو سنا ہے اس پر غم طاری ہو جاتا ہے۔ اور غم کی صورت اس کے سامنے کھڑی ہو جاتی ہے اور جب کہ تدابیر الہی کا مقتضاء یہ ہے کہ پہلے بہت قریب اور سہل حالت اختیار کرنی چاہیے اور رفتہ رفتہ جو اس کے قریب ہو اور ان امور کی درستی ہو جائے جو تمام افراد انسان کے لئے موزوں ہو سکیں۔ نہ صرف چند صورتوں کے لئے دارین کی مصلحتیں قائم کی جائیں۔ ان دونوں میں سے کسی انتظام کی برہمی نہ ہو۔ اسی لئے لطف و رحمت الہی کا مقتضاء ہے کہ اس دوسرے طریقے کے قائم کرنے اور اس کی طرف دعوت اور آمادہ کرنے کے لئے پیغمبروں کو مبعوث کیا۔ وہ پہلے طریقے کی طرف بھی رہبری کرتے ہیں۔ لیکن صرف ضروری اشارات اور ضمنی اظہارات سے۔ ولہذا الحجۃ البالغہ :

اس کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے حالات انہیں لوگوں سے بن پڑتے ہیں جن میں لاہوتی کشش زیادہ ہو اور ایسے لوگ بہت کم ہوتے ہیں۔ ان حالتوں کے لئے نہایت سخت ریاضتوں کی نہایت درجہ فراغ خاطر کی ضرورت ہوا کرتی ہے ان کے انجام دینے والوں کی تعداد کم ہوتی ہے ان حالتوں کے رہبر اور امام وہی لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے امور معاش کو بالکل ترک کر دیا ہو۔ دنیا میں دعوت دین کا منصب ان کو حاصل نہیں ہے اور نیز اس حقتہ کی تکمیل بغیر اس کے نہیں ہوتی کہ دوسرے حقتہ کا معقول مجموعہ بھی پیش نظر رکھا جائے اور نیز اس حقتہ سے ایک نہایت سادگی جبران ہو گا یا

دنیوی تدابیر کی اصلاح نہ ہوگی یا آخرت کے لئے نفس کی اصلاح نہ ہوگی۔ اگر سب لوگ اسی حقہ کو اختیار کر لیں تو دنیا ویران ہو جائے گی اور اگر لوگوں کو اُن احکام کی تکلیف دی جائے تو گویا تکلیف بالمحال ہوگی اس لئے کہ تدابیر نافعہ ایک فطری شے ہو گئے ہیں جن کے بغیر لوگوں کو کوئی چارہ ہی نہیں اور دوسرے طریقے کے راہ نما اور امام مفہمین اور مصلحین ہوتے ہیں۔ دین و دنیا کی ریاست ان کو حاصل ہوتی ہے۔ ان کی دعوت دینی کو لوگ قبول کرتے ہیں۔ اُن کے طریقے کا اتباع کیا جاتا ہے۔ سابقین اور اصحاب الیمین کے کمالات اسی تعلیم میں منحصر ہوتے ہیں اور اس قسم کے لوگ بھی کثرت سے موجود ہوا کرتے ہیں۔ زکی اور غبی اور مشغول اور بے کار بغیر حرج کے ان امور کو عمل میں لاسکتے ہیں اور نفس لی درستی اس کی کجی رفع کرنے کے لئے ان تکالیف سے بچنے کے لئے جن کا معاد میں اندیشہ ہے۔ اسی قدر بندہ کے لئے کافی بھی ہے۔ اس لئے کہ ہر نفس کے لئے ملکی افعال مقرر ہیں جن کے ہونے سے اس کو آخرت میں آرام ملتا ہے اور ان کے نہ ہونے سے اس کو تکلیف ہوتی ہے اور تجرد کی حالت میں جب عالم قبرا اور حشر پیش آئے گا تو اُن کے احکام اس طرح ظاہر ہوں گے۔ جن کا علم اس کو جلی طور پر نہ ہوگا۔ اگرچہ وہ ایک زمانے کے بعد ہوں گے۔ شعر

سُبْدِي لَكَ الْاَيَّامُ مَا كُنْتُ حَاصِلًا ۝ يَا تَيْكَبَا لْاَخْبَارِ مَنْ لَمْ يَتَذَوَّدِ

”تجھ پر زمانہ وہ حالات ظاہر کر دے گا جن کی تجھ کو خبر بھی نہ تھی اور تیرے پاس خبروں کو وہ شخص لئے گا جن کے لئے تو نے توشہ تیار نہ کیا تھا۔“ یعنی وہ قاصد جس کو تو نے قاصدی کے لئے روانہ نہ کیا تھا اور حاصل یہ ہے کہ حیر و سعادت کے تمام طریقوں کو پوری طرح پر احاطہ کرنا قریب محال کے ہے اور جہل بیط اس سے مضر نہیں ہے۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۳۲

”اَنْ اَصُول و اقواعد کا بیان جو دوسرے طریقے کیلئے مدار اور مرجع ہیں“

معلوم ہونا چاہیے کہ دوسرے طریقے کے موافق سعادت حاصل کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں۔ لیکن خدا نے اپنے فضل سے مجھ کو سمجھایا ہے کہ اُن کی انتہا چار خصلتوں پر ہوتی ہے کہ جب نفس ناطقہ کا قوت بھی پر نیشان ہوتا ہے اور نفس ناطقہ اس کو اپنی مناسب حالتوں پر مجبور کرتا ہے تو اس میں یہ اوصاف پیدا ہو جاتے ہیں انسان کے تمام حالات میں سے ان اوصاف کو ملاء اعلیٰ سے زیادہ ہم رنگی ہے۔ انہی اوصاف کی وجہ سے انسان اس برترین جماعت سے ملحق ہو جاتا ہے۔ اور انہیں میں منسلک ہو جاتا ہے۔ خدا نے مجھ کو سمجھایا ہے کہ انبیاء کی بعثت انہی اوصاف کے لئے ہوئی ہے۔ انہیں پر وہ لوگوں کو مستعد کرتے ہیں۔ تمام شرعی امور ان ہی کی تفصیل ہیں۔ سب کی انتہا انہیں کی طرف ہوتی ہے ان میں سے ایک وصف طہارت اور پاکیزہ زندگی ہے اسکی حقیقت یہ ہے کہ

جب آدمی کی فطرت سلیم ہوتی ہے۔ اس کا مزاج صحیح ہوتا ہے اس کا حل تمام سفلی مشاغل سے جو تلبیر کے مانع ہوتے ہیں خالی ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب اس کو پلید چیزوں سے آلودگی ہو جاتی ہے اور اس کو بول و براز کی مثلاً ضرورت ہوتی ہے اور ان سے فراغ نہیں ہوتا یا وہ مجامعت اور اس دوائی سے قریب ہی قارغ ہو تلبے تو اس کا دل ایک انقباض کی حالت میں ہوتا ہے۔ اس پر تنگی اور غم سا طاری ہوتا ہے اور اپنے آپ کو وہ نہایت گھٹن میں پاتا ہے۔ اور جب دونوں قسم کی نجاستیں دُور ہو جاتی ہیں اور اپنے بدن کو ملتا ہے اور غسل کرتا ہے اور اچھے کپڑے بدل کر خوشبو لگاتا ہے تب اس کا انقباض دُور ہو جاتا ہے اور بجائے اس کے بہجت و خوشی معلوم ہوتی ہے۔ یہ لوگوں کی نمائش کے لئے یا ان کی رسموں کی پابندی کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ صرف نفس ناطقہ کے اثر سے ہوتا ہے۔ پہلی حالت کو حدث کہتے ہیں۔ دوسری کو طہارت اور جو لوگ ذکی ہیں اور احکام نوعی میں ان سے سلامتی ظاہر ہوتی ہے اور ان کا مادہ صورت نوعیہ کے احکام کو قادرانہ طور پر عمل میں لاسکتا ہے ان کی نظر میں ہر ایک حالت دوسرے سے بخوبی متمیز ہوتی ہے۔ وہ ایک کو باطبع پسند کرتے ہیں اور دوسرے سے ناخوش رہتے ہیں۔ غبی لوگوں کا بھی یہ حال ہے کہ جب کسی قدر قوت بھیمی ان کی کم ہو جاتی ہے اور پاکیزگی اور علیحدگی کا اثر اُن پر پڑتا ہے اور اُن دونوں کیفیتوں کے پہچاننے کی کسی قدر ان کو فرصت مل جاتی ہے تو وہ بھی دونوں کو پہچان سکتے ہیں اور ایک کو دوسرے سے تمیز کر لیتے ہیں اور تمام روحانی صورتوں میں سے ملاء اعلیٰ کی حالت سے مشابہت اس طہارت اور پاکیزگی کی صفت ہے جو ان میں بھی تمام بھیمی آلودگیوں سے علیحدگی رہتی ہے اور ہمیشہ اپنی نورانی کیفیت سے اُن میں بہجت رہتی ہے۔ اسی طہارت کے سبب سے نفس میں قوت کے کمالات کی استعداد پیدا ہوتی ہے اور جب حدیث کی کیفیت انسان میں جم جاتی ہے اور چاروں طرف سے احاطہ کر لیتی ہے تو آدمی میں شیطانی وسوسوں کے قبول کرنے کا مادہ حاصل ہو جاتا ہے۔ وہ شیاطین کو حس مشترک کے سامنے دیکھتا ہے۔ اس کو پریشان خوابیں نظر آتی ہیں اور نفس ناطقہ کے قریب میں تاریکی سی ظاہر ہوتی اور ملعون اور مکینہ حیوانات کی صورتیں نظر پڑتی ہیں اور جب آدمی کو پاکیزگی کی پوری قدرت ہوتی ہے اور یہ کیفیت اس کا احاطہ کر لیتی ہے۔ اس کے لئے وہ متنبہ رہتا ہے۔ اور اس ہی کا میلان طبیعت میں ہوتا ہے تو اس میں فرشتوں کے الہامات قبول کرنے کی اور ان کے دیکھنے کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ عمدہ عمدہ خوابیں دیکھتا ہے انوار اس کے سامنے ظاہر ہوتے ہیں اور نہایت پاکیزہ اور پربرکت اور بزرگ چیزیں اس کو نظر آتی ہیں دوسری صفت خدا کے حضور میں اپنی عاجزی اور دنیا ز ظاہر کرنا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی کو اپنی سلامتی اور فراغ حالی کے زمانے میں جب خدا تعالیٰ کی نشانیاں اور صفتیں یاد دلائی جاویں اور وہ خوب طرح سے ان میں غور کرے تو نفس ناطقہ کو بیداری حاصل ہوتی ہے تمام حواس و بدن ان کے سامنے عاجزی کا اظہار کرتے ہیں اور وہ

حیرت زدہ سا ہو جاتا ہے اور عالم قدس کی جانب اپنا میلان پاتا ہے اور ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ جیسے بادشاہوں کے مقابلے میں اپنی عاجزی دیکھ کر اور ان کا استقلال بخشش اور منع کرنے میں معلوم کر کے رعیت کی حالت ہوتی ہے۔ یہ حالت بھی تمام روحانی حالتوں کی نسبت ملاء اعلیٰ سے نزدیک تر اور زیادہ مشابہ ہے۔ وہ بھی اپنے خالق کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور اس کے جلال اور تقدس میں سراپا حیرت اور مستغرق ہوتے ہیں اسی وجہ سے یہ حالت نفس کو آمادہ کرتی ہے کہ اس کے کمالات علمی ظاہر ہوں۔ یعنی ذہن میں خدا کی معرفت منقش ہو جائے اور خاص طرح سے

اس بارگاہ کے ساتھ اس کا اتصال ہو جائے۔ اگرچہ عبارت سے اس اتصال کا پورا بیان نہیں ہو سکتا۔ تیسری صفت سماعت ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ نفس اس درجہ کو پہنچ جائے کہ قوت ہیمی خواہشات کی اطاعت نہ کرے اس کے نقش اس پر نہ جم سکیں اور اس قوت کا چرک اس سے نہ مل سکے۔ یہ کیفیت جب پیدا ہوتی ہے کہ جب نفس امور معاش میں مصروف ہوتا ہے۔ عورتوں کی اس میں خواہش پیدا ہوتی ہے اور لذات کا عادی ہوتا ہے یا کسی غذا کا اس کو شوق ہوتا ہے تو ان اعتراض کے حاصل کرنے کے لیے اتنی کوشش کرتا ہے کہ اپنی حاجت کو پورا کر لے اور ایسے ہی جب وہ غصہ ہوتا ہے یا کسی چیز کی حرص کرتا ہے۔ تو وہ اس کیفیت میں کسی قدر مستغرق ہو جاتا ہے۔ دوسری چیز کی طرف نظر اٹھا کر

نہیں دیکھتا۔ پھر یہ حالت دور ہو جانے کے بعد اگر اس میں سماعت کی قوت ہوتی ہے تو وہ ان تنگیوں سے ایسا نکل جاتا ہے کہ گویا اس میں کبھی موجود ہی نہ تھی اور اگر اس میں قوت سماعت کی نہیں ہوتی تو وہ کیفیات اس میں اپنا جال پھیلا دیتی ہیں اور جیسے موم میں انگشتی کے نقوش جم جاتے ہیں۔ ایسے ہی وہ کیفیات بھی اس میں جم جاتی ہیں اور وہ کشادہ دل اور صاحب سماعت جب اپنے بدن سے جدا ہوتا ہے اور تمام تاریک اور مجتمع تعلقات سے اس کو سبکدوشی ہوتی ہے اور اپنی موجودہ حالت کی طرف رجوع کرتا ہے تو کوئی چیز ملکی قوت کی مخالفت جو کہ دنیا میں تھی نہیں پاتا۔ اسی واسطے اس کو ایک حالت انس وطمینان کے حاصل ہو جاتی ہے اور نہایت فراخ عیش ہوتا ہے اور حرص طمع شخص میں ان تعلقات کے نقوش ایسے ہی جمے رہتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی سمجھ لو۔ جیسے کسی کا کوئی نفیس اور عمدہ مال چوری ہو جاوے۔ اگر وہ شخص سخی ہوتا ہے تو اس کو کچھ اس چوری کی پرواہ نہیں ہوتی اور اگر وہ تنگ دل ہوتا ہے تو دیوانہ سا ہو جاتا ہے اور اس مال کی صورت اس کے سامنے کھڑی رہتی ہے اور سماعت اور حرص کی ان چیزوں کے لحاظ سے کہ جن میں وہ ہوا کرتی ہیں بہت سے لقب ہیں اگر وہ مال میں ہوں تو سخاوت اور حرص ان کا نام ہے اور اگر شرمگاہ اور حکم کی خواہشوں میں ہوں تو پارسانی اور شرم اس کا نام اور اگر آرام اور مشقتوں کے دور رہنے میں ہوں تو اسے صبر اور بھیراری کہتے ہیں اور جو گناہوں اور ممنوعات شرعی میں ہوں تو ان کا نام تقویٰ اور بدکاری ہے جب انسان میں سماعت کی صفت جم جاتی ہے تو نفس تمام دنیوی خواہشوں سے خالی ہو جاتا ہے اور بلند ترین اور مجربات

کی لذتوں کے لئے مستعد ہوتا ہے اور سماعت ایسی صفت ہے جو انسان کو اس بات سے روکتی ہے کہ کمال مطلوب علمی اور عملی کے خلاف کوئی چیز اس میں جم سکے۔ چوتھی صفت عدالت ہے۔ عدالت اس نفسانی ملکہ کا نام ہے جس کی وجہ سے نفس سے ایسے اعمال کئے جاتے ہیں جن سے ملکی اور قومی انتظامات بہ آسانی منتظم اور قیام پذیر ہوتے ہیں اور نفس اس قسم کے افعال پر گویا مجبور ہو جاتا ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ ملائکہ اور نفوس مجردہ میں وہ مقاصد منقش ہوا کرتے ہیں جن کو اس نظام کی اصلاحات کے متعلق آفرینش عالم میں خدا راہ نمائی کرتا ہے اس نظام کے مناسب تدابیر کی طرف ان کی مرضیات کا میلان رہتا ہے روح مجرد کے لئے یہ طبعی امر ہے جب نفوس اپنے بدنوں سے علیحدہ ہوتے ہیں اور ان میں عدالت کی صفت ہوتی ہے تو ان کو نہایت فرحت اور بہجت ہوتی ہے اور موقع ملتا ہے کہ اس لذت سے مسرور ہوں۔ جو تمام دنیوی لذتوں سے جدا ہوتی ہے اور اگر بدنوں سے مفارقت کرنے کے بعد نفوس میں یہ صفت عدالت نہیں ہوتی تو ان کا حال نہایت تنگ ہوتا ہے۔ وہ متوحش اور ملول ہوتے ہیں۔ جب خداوند تعالیٰ پیغمبر بھیجتا ہے تاکہ دین قائم کرے اور تاریکیوں سے لوگوں کو نورانیت کی طرف نکال لائے اور تمام لوگ متعصف بہ عدالت ہو جائیں تو ایسے وقت میں جو شخص اس نور کے پھیلانے میں کوشش کرتا ہے۔ لوگوں میں اُس کی تہنید کرتا ہے۔ وہ قابلِ رحمت بن جاتا ہے اور جو اس کے رد کرنے میں اس کے معدوم کرنے میں کوشش کرتا ہے وہ قابلِ لعنت و سنگساری ہوتا ہے۔ جب عدالت کی صفت آدمی میں خوب جم جاتی ہے تو اس میں اور حایلین عرش اور نزدیکانِ بارگاہ فرشتوں میں شرکت ہو جاتی ہے۔ جو جو دالہلی اور برکات نازل ہونے کا ذریعہ ہیں اور اس میں اور ان ملائکہ میں فیضان کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے۔ اُن کے اثر اُس پر نازل ہوتے ہیں۔ ان کے الہامات سے وہ مستفیض ہوتا ہے اور ان ہی الہامات کے موافق اس کی آمادگی ہوتی ہے۔ اگر تو ان چاروں اوصاف اور خصائل کی حقیقت معلوم کر لے گا اور اس کیفیت کو سمجھ لے گا جس سے کمالات علمی اور عملی حاصل ہوتے ہیں اور یہ اوصاف کیونکر آدمی کو فرشتوں میں منسلک کر دیتے ہیں اور یہ بھی بخوبی سمجھ لے گا کہ ان اوصاف سے ہر زمانے میں نواہیس الہی کا کیونکر استخراج ہوتا ہے تو اس وقت تجھ کو نفع عظیم حاصل ہوگا۔ دین کا تو راز دان ہو جائے گا۔ ان لوگوں سے تیرا شمار ہوگا۔ جن کی بہتری خدا کو منظور ہوتی ہے۔ ان اوصاف کے مجموعہ سے جو حالت مرکب ہوتی ہے۔ اس کو فطرت کہتے ہیں اور فطرت کے بہت سے اسباب ان ہی اوصاف سے حاصل ہوتے ہیں۔ بعض علمی اور بعض اسباب ایسے ہوتے ہیں کہ انسان کو مقاصد فطری سے روکتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ فطرت کے حجابات کو زائل کر دیتے ہیں۔ ہمارا مقصد ہے کہ ان تمام امور پر لوگوں کو متنبہ کریں۔ اس لئے آئندہ بیانات پر کان لگا کر بتو قیق الہی غور کرو۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳۳

”حصول اوصاف کا طریقہ“

ان چاروں اوصاف کے حاصل ہونے کے طریقے اور اس کا بیان کہ ناقص اوصاف کی تکمیل اور فوت شدہ کی واپسی کیسے ہو سکتی ہے۔ ان اوصاف کے حاصل ہونے کی دو تدبیریں ہیں (۱) تدبیر علمی (۲) عملی۔ تدبیر علمی کی اس واسطے ضرورت ہے کہ طبیعت علمی قوتوں کے تابع اور مطیع ہوا کرتی ہے۔ نفس میں جب حیا یا خوف کی کیفیت گزرتی ہے تو خواہش نفسانی اور مجامعت کی رغبت جاتی رہتی ہے۔ ایسے ہی جب نفس میں وہ تمام علمی امور مملو ہوں جو فطرت کے مناسب ہوں۔ تب فطرت نفس میں راسخ ہو جاتی ہے۔ اس لئے اعتقاد کرنا چاہیے کہ ہمارا ایک پروردگار تمام بشری لوگوں سے منزہ اور پاک ہے زمین و آسمان میں ذرہ برابر بھی کوئی چیز اس سے مخفی نہیں ہے اگر تین شخص مل کر کسی امر میں سرگوشی کریں تو وہ خداوند عالم ان میں جو تھا ہوتا ہے اور اگر پانچ مل کر کریں تو وہ چھٹا ہوتا ہے۔ جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جو چاہتا ہے۔ اس کے حکم کا کوئی شخص لوٹ پھیر نہیں کرتا ہے برجز گو اپنے انعام سے موجود کرنے والا اور ان کو جسمانی اور نفسانی نعمتیں عطا کرنے والا ہے۔ اعمال کی وہ جزا دیتا ہے اگر اچھے ہوں اور سزا دیتا ہے۔ اگر وہ بُرے ہوں۔ ایسا ہی خدا کا ارشاد ہے کہ میرے بندے نے گناہ کر کے یقین کیا کہ میرا ایک پروردگار ہے جو گناہ کی مغفرت کرتا ہے اور اس پر مواخذہ کرتا ہے۔ میں نے اپنے بندے کی مغفرت کرمی۔ حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ پر نہایت کامل اعتقاد کرنا چاہیے جس سے کمال خوف اور انس کی انتہائی تعظیم نفس میں راسخ ہو جائے اور پھر کے پر کے برابر بھی دوسرے کی عاجزی اور خوف کی گنجائش نہ رہے اور خوب اعتقاد کرے کہ انسان کا اصلی کمال یہ ہے کہ اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہو کر اس کی عبادت کرے اور آدمی کی سب سے عمدہ حالت یہ ہے کہ فرشتوں کے مشابہ ہو جائے اور ان کی حالت سے اس کو قرب ہو۔ یہی امور ہیں جن سے قرب ربانی حاصل ہوتا ہے۔ خدا نے ان ہی امور کو لوگوں سے پسند کیا ہے یہ خدا کا بندہ برحق ہے۔ اس کے لئے اُسے وقت مقرر کرنا ضروری اور حاصل یہ ہے کہ انسان کو خوب یقینی طور پر جس میں خلافت و نقیض کا احتمال نہ ہو جاننا چاہیے کہ انسانی سعادت ان ہی امور کے حاصل کرنے میں ہے اور ان کے ترک کرنے میں اس کی بد بختی اور فتنقاوت ہے اور ضرور ہے کہ طاقتِ ہیمنی کے متنبہ کرنے کے لئے ایک تازیانہ ہو جو اس کو بالکل برہم کر دے۔ انبیاء کے طریقے اس علمی اور اعتقادی حالت کے پختہ کرنے کے لئے تخلص رہے ہیں۔ سب سے عمدہ وہ طریقہ ہے کہ جس کو خداوند کریم نے حضرت ابراہیم پر نازل کیا کہ خدا کی روشن نشانیوں کی

یاد آوری ہو۔ اس کی برتر صفات اور تمام آفاقی اور نفسانی نعمتوں کو یاد رکھیں تاکہ بخوبی یہ امر متحقق ہو جائے کہ خدا کی شان اسی لائق ہے کہ تمام لذائذ اس کے لئے صرف کر دیں۔ اس کے ذکر کو تمام ماسوائے الہی پر مقدم رکھیں۔ نہایت درجہ کی اس سے محبت رکھیں اور انتہائی کوشش سے اس کی عبادت میں مصروف ہوں۔ ان امور کے ساتھ حضرت موسیٰ کی تعلیمات میں خدائے تعالیٰ نے تذکیر یا مام اللہ کے مطالب کا اضافہ کر دیا یعنی اُن جراثیم اور سزاؤں کو بیان کرنا جو خدا تعالیٰ نے اپنے فرمان پذیر اور نافرمان بندوں کو دی ہیں۔ اُس نے اپنی نعمتوں اور تکالیف کو کس طرح ادل بدل رکھا ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں گناہوں کا خوف اور خدا کی اطاعت کامل رغبت ذہن نشین ہو جائے اور ان علوم بالا کے ساتھ ہمارے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم میں حوادثِ قبر اور بعد قبر کے خوف اور بشارت کا اضافہ کر دیا۔ ان کے ذریعہ سے نیکی اور گناہ کے خواص بیان فرما دیئے گئے۔ اُن امور کا صرف معلوم کر لینا ہی کافی نہیں ہوتا۔ بلکہ ہمیشہ ان کے تکرار کا ورد رہنا چاہیئے۔ ہمیشہ اُس کو ملاحظہ رکھنا چاہیئے۔ حتیٰ کہ علمی طاقتیں ان کے اثرات سے بریز ہو جائیں اور تمام اعضاء ان اثرات کی بجا آوری کریں۔ یہ تینوں علوم اور علم احکام جن میں واجب حرام وغیرہ کی تفصیل ہوتی ہے اور کفاد کی مخاصمت کا علم یہ پانچوں علوم قرآن عظیم کے علوم میں سے چیدہ اور عمدہ علوم ہیں۔ دوسری تدبیر سعادت انسانی کی تکمیل کے لئے علمی ہے۔ اس لئے ایسی ہیئتیں اور افعال اور امور اختیار کرنے چاہئیں جن کی وجہ سے نفس میں مطلوب عادات و اوصاف کی یاد پیدا ہو۔ نفس کو وہ تہنہ کرتے رہیں۔ اس کو جوش دلا کر اوصاف کی آمادگی پیدا کرتے رہیں۔ ان اعمال میں اور ان اوصاف میں یا تو عساة تلازم ہوتا ہے یا مناسبت فطری کی وجہ سے ان اوصاف کے ہونے کا گمان غالب ہوتا ہے۔ دیکھو جب کوئی شخص اپنے آپ کو غصہ پر آمادہ کرتا ہے۔ اور اپنے سامنے اس کو پیش کرتا ہے تو اس شخص کی دشنام وہی کا خیال کرتا ہے۔ جس پر غصہ کرنا منظور ہوتا ہے۔ اور دشنام سے جو شرم و عار پیدا ہوتا ہے۔ اس کو سوچتا ہے ایسے ہی کوئی رونے والی عورت جب اظہارِ غم اور بے قراری کرنی چاہے تو مردے کی خوبیوں کو ہی یاد کرتی ہے۔ جو شخص ہم بستری کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے دواغی کو خیال میں لاتا ہے۔ ایسے ہی اس بات کی نظیریں بکثرت ہیں جو شخص اس میں زیادہ بسط دے کر تقریر کرے تو اس کو تمام متعلقات کلام کا ذکر کرنا آسان ہے۔ ان اوصاف مذکورہ میں ہر ایک وصف کے اسباب مقرر ہیں۔ جن کے ذریعہ سے وہ اوصاف حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان امور کی بخوبی معرفت کے لئے ان لوگوں کے ذوق پر اعتماد کیا جاسکتا ہے جن کے ذوق سلیم ہیں۔ مثلاً حدث کے اسباب یہ ہیں۔ دل میں بہیمی خواہشوں کا حمل ہونا عورتوں سے نفسانی رغبت کو پورا کرنا حقانی امور کی مخالفت حل میں پوشیدہ ہونا۔ ملا علی کی بعثت کا دل کو گھبر لیتا بول و برائے کی ضرورت پیش آنا۔ نیز بول و برائے اور ریح سے ایسی قارح ہونا یہ تینوں معرے کے

نفس ہے۔ ایسے ہی بدن پر میل و چرک کا ہونا۔ گندہ دہنی میں آب بینی کا جمع ہونا زیر ناس یا بغل میں بالوں کا بڑھ جانا ناپاکیوں سے کپڑے یا بدن کا آلودہ ہونا۔ ایسی صورتوں کا مملو ہونا جن سے بہیمی حالتیں پیش نظر رہیں۔ مثلاً قاذورات۔ شرم گاہ کو دیکھنا، حیوانوں کی جفتی اور مجامعت کو زیادہ غور سے دیکھتے رہنا، فرشتوں اور نیک لوگوں کی شان میں طعن و تشنیع لوگوں کے ایذا دینے میں کوشش کرنا اور پاکیزگی کے اسباب یہ ہیں کہ یہ تمام نجس اسباب دور کر دیئے جائیں۔ اُن کے مخالف اسباب حاصل کئے جائیں۔ ان عادات کا برتاؤ کرنا جن کا بہ کمال پاکیزہ ہونا قرار پا چکا ہے جیسے غسل، وضو، عمدہ لباس کا پہنا، خوشبو لگانا یہ امور نفس کو طہارت کے لئے تہنیت کرتے ہیں اور خاکساری و نیاز مندی کے اسباب میں سے ہے کہ تعظیمی حالتوں میں سے اعلیٰ قسم کی حالتوں کا اختیار کرنا، سترگوں کو کھڑے رہنا، سجدہ کرنا، ایسے لفظوں کو ادا کرنا جن سے مناجات اپنی ذلت اپنی حاجت کا خدا کے حضور میں اظہار ہو۔ ان امور سے نفس کو عاجزی اور فروتنی کی کمال تہنیت ہوتی ہے اور سماعت کے اسباب سخاوت، داد و بخش، ظالم کا تصور معاف کرنا ناگوار حالتوں میں صبر اختیار کرنا ہے اور عدالت کے اسباب تفصیلی طور پر تمام راہ نمائی کے طریقوں کی محافظت ہے :

باب نمبر ۳۴

”اُن حجابات کی تفصیل جو فطری اُموس کے ظاہر ہونے سے مانع ہو تھیں“

معلوم کرو کہ بڑے بڑے حجابات مانع فطرت تین ہیں (۱) طبیعت کا حجاب (۲) رسم کا حجاب (۳) ناہنجی کا حجاب اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی میں کھانے پینے، نکاح کی خواہشیں پیدا کی گئی ہیں۔ اس کا دل طبعی حالات کے لئے سواری ہے کبھی وہ غمگین ہوتا ہے کبھی خوف کرتا ہے اور کبھی غصہ کرتا ہے وغلیٰ ہذا۔ ان حالتوں میں وہ معروف رہتا ہے ہر حالت کے طاری ہونے سے پہلے نفس اس کے اسباب کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اس کے مناسب امور کے لئے قوتیں ملیج ہوتی ہیں۔ اس طرح پر نفس اس میں مستغرق ہو جاتا ہے اور اس کے علاوہ اور اہتماموں سے اس کو غفلت رہتی ہے۔ ہر حالت کے بعد اس کی کیفیت اور رنگ باقی رہ جاتا ہے۔ شب و روز گزرتے جاتے ہیں اور وہ شخص اسی محویت میں رہتا ہے۔ اس کو اور کمالات کے حاصل کرنے کا کوئی موقع نہیں ملتا اور بعض لوگوں کے قدم اس غلبے میں ایسے پھنس جاتے ہیں کہ تمام عمر اُن کو رستگاری نہیں ہوتی اور اکثر لوگوں پر طبیعت کے احکام اس طرح پر غالب آ جاتے ہیں کہ وہ تمام رسمی اور عقلی امور کو خیر باد کہہ دیتے ہیں اور ملامت کا بھی ان پر کچھ اثر نہیں ہوتا اسی حجاب کو حجاب نفس کہتے ہیں لیکن بعض لوگوں کی عقل کامل ہوتی ہے ان میں بیداری کا کافی مادہ ہوتا ہے وہ اپنے اوقات میں فرصت اور موقع تلاش کرتے ہیں اور طبعی حالات میں خاموشی پیدا کر سکتے ہیں ان کے نفس میں ان حالات کے علاوہ بھی اور امور کی گنجائش ہوتی ہے اور طبعی مناسبات کے علاوہ

اور معلوم کے فیضان کی بھی وہ قابل ہوتے ہیں۔ اُن میں قوت عقلی اور علمی کے حساب سے کمال نوعی کی طرف بھی گرویدگی ہوتی ہے۔ عیب وہ اپنی چشم بصیرت کو کھولتے ہیں تو فوراً وہ اپنی قوم کی تدابیر لباس اور فخر و مباہات کا مطالعہ کرتے ہیں۔ فصاحت و مختلف صنائع کی خوبیاں ان میں دیکھتے ہیں۔ اُن کے دل پر اُن امور کا بڑا اثر پڑتا ہے اور بہ عزم کامل اور قوی ہمت سے اُن کی طرف رخ پھرتے ہیں۔ اس کا نام حجاب رسم ہے اور اس کا نام دنیا ہے۔ بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ وہ ان ہی امور میں محو اور مستغرق ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ موت ان کو دبا لیتی ہے اور ان فضائل اور خوبیوں کا کمال چونکہ بدن کی بقا۔ اور ثبات پر موقوف ہوتا ہے۔ اس لئے مرنے کے بعد وہ سب کے سب زائل اور مفقود ہو جاتے ہیں۔ نفس اب بالکل فضائل سے عاری ہو جاتا ہے۔ کوئی خوبی اس میں نہیں رہتی اس کا حال باغ والے کا سا ہے۔ جس کو اندھی نے ایسا ویرانہ کر دیا ہو۔ جیسے گرد کو تیز ہوا اندھیالے دن میں اڑا لے جاتی ہے اور اگر اس شخص میں ہوشیاری اور بیداری کی چالاکی ہوتی ہے تو وہ کسی دلیل یقینی یا غلطی یا شریعت کی پیروی سے یقین کرتا ہے کہ اس کا پروردگار کوئی ہے۔ تمام بتوں پر غالب اُن کے تمام ساز و سامان کا مدبر تمام نعمتوں کی بخشش کرنے والا اُس کے بعد اُس کے دل میں خدا کی جانب میلان اور محبت پیدا ہوتی ہے۔ اس کے قریب وہ خواستگار ہوتا ہے اپنی حاجتوں کا اس سے طالب ہوتا ہے اس کو قبلہ مقاصد سمجھتا ہے بعض اُن میں سے ٹھیک راستے پر ہوتے ہیں اور بعض سے خطا ہو جاتی ہے۔ خطا کے دو بڑے سبب ہیں (۱) یہ کہ خالق میں مخلوق کے اوصاف کا اعتقاد کر لے یا مخلوق میں صفات واجبہ کو ثابت کرنے لگے۔ پہلی حالت کا نام تشبیہ ہے۔ اس کا منشا ہوتا ہے غائب کی حالت کو کسی حاضر پر قیاس کر لینا۔ دوسری خطا خدا کی شان میں شرک کرنا ہے۔ جب کوئی شخص مخلوق میں خلات عادت اثرات کو دیکھتا ہے تو اس کو گمان ہوتا ہے کہ ان کا تعلق انہیں کی ذات سے ہے یہ اُن کے امور ذاتی ہیں۔ تم تمام افراد انسانی کا تجسس کرو۔ جیسے حالات بتائے گئے ہیں۔ سب میں بلا تفاوت یہ پاؤ گے ہر ایک انسان کے لئے وہ کسی مشرب میں ہو۔ ضرور ایسے اوقات ہوا کرتے ہیں۔ جن میں وہ تھوڑے بہت طبعی حجاب میں محو رہتا ہے۔ اگرچہ وہ رسم کی علی طور پر پابندی بھی کرتا ہے۔ اور ایسے اوقات بھی ہوتے ہیں کہ وہ اُن میں رسم کے پردے میں مستغرق رہتا ہے اور اہتمام کرتا ہے کہ عقائد قوم کی گفتگو، لباس، اخلاق، معاشرت میں مشابہت کرے۔

باب نمبر ۳۵

”اُن طریقوں کا بیان جس سے یہ حجاب دور ہو سکتے ہیں“

حجاب طبعی دور کرنے کے دو طریقے ہیں (۱) اُس حجاب کے دور کرنے کا اُس پر حکم کریں اُس کو رغبت دلائیں۔ اُس میں آمادگی پیدا کی جائے کہ طبعی امور کو دفع کرے (۲) اُن امور پر زور دیکوب کریں اور برصا یا باکراہ اُس پر مواخذہ

کیا جائے۔ پہلا طریقہ ریاضتوں سے حاصل جن سے یہی قوت کمزور ہو جاتی ہے روزہ رکھا جائے بیداری اختیار کی جائے۔ بعض لوگ ریاضتوں کو اتنا بڑھاتے ہیں کہ ان سے قدرتی اُمور میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ مثلاً آلات تناسل کو قطع کر دیتے ہیں اور عمدہ اعضاء مثلاً دست و پا کو خشک کر دیتے ہیں۔ ایسے لوگ جاہل ہوتے ہیں تو سب کی حالت بہت عمدہ ہوا کرتی ہے۔ روزہ اور بیداری بھی ایک سہی علاج ہے۔ اس کو بھی بقدر ضرورت کرنا چاہیے۔ دوسرے طریقے کے لئے اس شخص کو ملامت کرنا چاہیئے۔ جس نے طبیعت کا اتباع کر کے قیام راستے کو ترک کر دیا ہو۔ اُس کو وہ طریقہ بتانا چاہیئے جس کی وجہ سے وہ غلبہ طبیعت کے پنجہ سے چھوٹ جائے۔ لیکن لوگوں کو نہایت تنگ نہ کرنا چاہیئے اور سب حالتوں میں صرف زبانی انکار پر اکتفا نہ کرنا چاہیئے بلکہ بعض صورتوں میں سخت بدنی یا مالی سزا بھی دینی چاہیئے اور جن زیادتیوں میں کہ متعدی ضرر ہوتا ہے مثلاً زنا یا قتل۔ اُسے سزا دینا اور بھی زیادہ مناسب ہے اور حجاب رسم سے بچنے کے دو طریقے ہیں۔ اولاً ہر تدبیر نافع کے ساتھ ذکر الہی کو مقرون کرنا چاہیئے۔ ان لفظوں کو محفوظ رکھنا چاہیئے جو ذکر الہی کے لئے قرار دیئے گئے ہیں۔ اُن کی محافظت نہایت اہتمام اور تاکید سے کرنی چاہیئے۔ کوئی خوش ہو یا ناخوش۔ اُن کے ترک کرنے پر ملامت کرنی چاہیئے۔ ان امور کو روکنا چاہیئے۔ جو جاہ و منزلت کے لئے مرغوب ہوں۔ ان دونوں تدبیروں سے رسمی کردار میں دفع ہو جاتی ہیں۔ عبادت الہی سے ان کو تاکید ہوتی ہے۔ اور حقانی امور کی طرف اُن کا رخ ہو جاتا ہے۔ اور وہ دونوں قسم کے سببوں سے پیدا ہوتی ہے۔ چونکہ پروردگار تمام بشری صفتوں سے بالکل منزہ ہے محسوسات اور محرمات میں سے اُس میں کوئی اثر اور نشان نہیں ہے اس واسطے بخوبی معرفت الہی اور شناخت خداوندی لوگوں کو نہیں ہو سکتی۔ اُس کی تدبیر یہی ہو سکتی ہے کہ لوگوں کو خدا کی حقیقت اس عنوان سے سمجھانی چاہیئے۔ جو اُن کے ذہن میں آ سکے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ کوئی شے ہو خواہ موجود یا معدوم انسان اُن کو دو طرح پر معلوم کیا کرتا ہے یا اس کی صورت کو اپنے سامنے پیش کرتا ہے یا کسی نہ کسی مشابہت اور قیاس سے اس کو جان لیتا ہے۔ سچی کہ عدم مطلق اور جمہول مطلق کو بھی اس طرح سمجھتا ہے کہ پہلے وجود کے معنی جانتا ہے۔ خیال کرتا ہے کہ عدم وجود سے موصوف نہیں ہوا کرتا۔ اور اولاً جہل سے صیغہ مشتق مفعول کے معنی سمجھتا ہے پھر مطلق کا مفہوم کرتا ہے پھر اُن امور کو باہم ایک دوسرے سے ملا کر ایسی صورت ترکیبی کر لیتا ہے۔ جس سے امر بسیط کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے۔ جس کا خیال میں لانا مقصود ہوا کرتا ہے۔ اور وہ نہ خارج میں ہوا کرتی ہے نہ ذہن میں ایسی ہے جب کسی مفہوم نظری کو معلوم کرنا چاہتا ہے تو پہلے ایک ایسے معنی کو سوچتا ہے جس کے جنس ہونے کا خیال ہو سکتا ہے۔ اور پھر ایسے مفہوم کو سوچتا ہے کہ جس کو فصل خیال کرتا ہے۔ اُن دونوں کو ملا کر اُن سے صورت ترکیبی پیدا کر لیتا ہے جس سے وہ معلوم ہو جاتی ہے۔ جس کا تصور کرنا مقصود ہے۔ اس طرح پر لوگوں کو بتانا چاہیئے کہ خدا موجود ہے

زندہ ہے لیکن اُس کا وجود اور زندہ ہونا ہمارا سا وجود اور ہمارا سا زندہ رہنا نہیں ہے۔ بہر حال خدا کی ذات میں ایسی صفات کا لحاظ کرنا چاہیئے جو موجود اور محسوس اشیاء میں باعث خوبی اور تعریف سمجھی جاتی ہیں۔ تین مفہوموں کا لحاظ رکھنا چاہیئے جو ہماری نظر میں ہیں۔ بعض چیزیں ہم ایسی دیکھتے ہیں کہ اُن میں صفات مدح موجود ہیں اور اُن میں اُن کے آثار بھی پیدا ہوتے ہیں اور بعض چیزوں میں نہ وہ صفات موجود ہیں اور نہ اُن کی شان سے ہیں کہ اُن میں یہ صفات پیدا ہوں اور بعض چیزوں میں صفات موجود تو نہیں ہیں لیکن وہ قابل صفات ہیں۔ مثلاً زندہ اور مردہ اور جمادات تو اس قسم کی صفات خدا کے لئے ثابت کرنا چاہئیں۔ اُنہوں کے لحاظ سے پھر تشبیہ کا تدارک یوں کرنا چاہیئے کہ خدا میں اور اُن میں کوئی مشابہت نہیں ہے دوسری وجہ ناہنمی اور سواد معرفت کی یہ ہے کہ نہایت ترین اور حسی صورتیں پیش نظر ہوتی ہیں۔ نہایت خوشنما لذیذ چیزیں سامنے ہوتی ہیں۔ یہ حسی صورتیں علم اور خیال میں بھری رہتی ہیں اس لئے خدا کی جانب خالص توجہ نہیں ہوتی۔ اس کی تدبیر یہ ہے کہ ریاضتیں کی جائیں ایسے اعمال کی پابندی کرنی چاہیئے جن سے آدمی میں تجلیات عالیہ کی استعداد پیدا ہو جائے۔ اگرچہ اس کا ظہور عالم معاد میں ہی ہو غلو تین اور اعتکاف اختیار کرنا چاہیئے۔ بہ قدر امکان ان شغلوں کو دُور کرنا چاہیئے جیسے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ نگارین کو پارہ کر دیا تھا اور ریشمی کپڑے کو دُور کر دیا تھا۔ جس میں بیل بوٹے تھے ۛ

”پانچواں مبحث“

مقدمہ

”نیک اور گناہ کی حقیقت“

پہلے ہم جزا و سزا کے دلائل بیان کر چکے ہیں اس کے بعد تدابیر نافع کا بیان کیا گیا کہ وہ لوگوں میں ہمیشہ بلا زوال قائم رہتی ہیں۔ پھر سعادت اور اس کے حاصل کرنے کے طریقے بیان کئے گئے۔ اب ہم نیک اور گناہ کی تحقیق میں مشغول ہوتے ہیں۔ نیک وہ عمل ہے جس کو آدمی طلاءِ اعلیٰ کی اطاعت سے یا الہامِ الہی کے قبول کرنے میں ہمت نہ محو ہو جاتے سے یا مرادِ الہی میں فانی ہو جانے سے کرتا ہے یا ایسا عمل ہو جس کی سزا و جزا دنیا یا آخرت میں ملے یا ایسا عمل ہو جس سے تدبیر نافع کی اصلاح ہو جائے۔ جن پر نظامِ انسانی کی بنا ہے یا ایسا عمل ہو جس سے فرمانِ پدیری کا اظہار ہو اور مجاہد و کر نسا کا ذریعہ ہو اور گناہ وہ عمل ہے جو شیطانی تحریک اور اطاعت سے کیا جائے یا جس کی سزا و جزا آخرت میں حاصل ہو یا اس سے تدابیر نافع میں خرابی اور ابترا پیدا ہو یا متمرّدانہ ہو اور مجاہداتِ فطرت اس سے مستحکم ہو جائیں جیسا کہ نافع تدابیر کو آگاہہ دل لوگوں نے مستنبط کیا ہے اور تمام لوگوں نے دلی شہادت سے اُن کی پیروی کی ہے اور تمام روحے زمین کے رہنے والوں نے ان پر اتفاق کر لیا ہے۔ اسی طرح نیک کے وہ طریقے ہیں جن کا الہام اُن کے دلوں پر

ہوتا ہے۔ جو ملکی روشنی سے مؤید کئے گئے ہیں۔ اُن پر حالت فطری غالب ہوتی ہے۔ یہ الہامات ایسے ہی ہیں جیسے شہد کی مکھی کو ان کا الہام ہوتا ہے جو اصلاح کے لئے مفید ہیں۔ اسی واسطے ان لوگوں کو ان کی راہ نمائی کی اور ان کی طبیعتوں میں آماجگی پیدا کی۔ لوگوں نے ان کی پیروی کی اور تمام مذاہب کے لوگوں نے اُن پر اتفاق کیا حالانکہ ان کے وطنوں میں بعد تھا۔ اُن کے مذاہب مختلف تھے۔ یہ اتفاق بہ مناسب فطری اور نوعی انتظام سے ہوا ہے اور جب ان امور کے اصول سب کے نزدیک مسلم ہیں تو اُن طریقوں کی صورتوں میں اختلاف کچھ مضر نہیں ہے اور نہ کچھ اس سے مضرت ہوتی ہے کہ لوگوں کا ناقص طبقہ اس کی تعمیل سے باز رہے۔ اصحاب بصیرت اگر ان لوگوں کی حالت پر غور کریں گے تو اُن کو کبھی شک نہ ہوگا کہ خود ان کا مادہ ہی احکام صورت نوعیہ کی بجائے آوری سے عاصی ہوا کرتا ہے۔ وہ لوگوں میں ایسی ہی ہوتے ہیں جیسے انسانی بدن میں عضوزائد جس کا علیحدہ ہو جانا۔ اس کے ہونے سے زیادہ زیبا ہوتا ہے۔ اُن سنن اور قوانین الہیہ کے شائع ہونے کے بڑے بڑے اسباب اور پختہ تدابیر ہوتی ہیں۔ اُن کو وہ لوگ مستحکم کرتے ہیں جو بہ وحی الہی مؤید ہوتے ہیں۔ صلوات اللہ تعالیٰ علیہم۔ انہوں نے لوگوں کی گردنوں پر اپنا نہایت بڑا احسان ثابت کیا ہے۔ ہمارا مقصد ہے کہ ان طریقوں کے اصول پر تنبیہ کریں۔ جن پر عمدہ اقلیم کے باشندوں اور بڑی بڑی جماعتوں نے اتفاق کیا ہے۔ ان جماعتوں میں سے ہر ایک حصہ حکمائے الہین اور سلاطین اور روشن رائے حکمائے عرب اور عجم یہود اور مجوس و ہنود کا شامل ہے۔ ہم یہ بھی بیان کریں گے کہ یہی طاقت جب ملکی قوت کے مطیع ہو جاتی ہے تو یہ اصول کیونکر اس سے پیدا ہوتے ہیں اور یہی چند فوائد ذکر کریں گے جن کا ہمیں چند مرتبہ ذاتی تجربہ ہوا ہے اور عقل سلیم نے بھی اُن کا فیصلہ کیا ہے۔ واللہ اعلم:

باب نمبر ۳

”توحید کا بیان“

نیکی اور اقسام نیکی میں اصل الاصول اور نہایت عمدہ حصہ توحید کا ہے۔ پروردگار عالم کی صفوری میں نیاز و انکسار کا حاصل ہونا اس کی توحید پر منحصر ہے۔ اور یہ نیاز ہی سعادت جاذب اخلاق میں ایک بڑی چیز ہے یہ تہذیب علمی کی بنیاد ہے جو ان دونوں تدابیر مذکور میں زیادہ مفید ہے اسی کی وجہ سے آدمی کو غیب کی جانب کامل توجہ ہوتی ہے۔ نہایت مقدس طریقے سے نفس میں غیب کے اتصال کی اسی کی وجہ سے استعداد حاصل ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی عظمت پر تنبیہ کی ہے اور اس کو تمام اقسام نیکی میں بمنزلہ دل کے قرار دیا ہے اگر وہ درست ہے تو سب نیکیاں درست ہیں اور اگر وہ فاسد ہے تو سب نیکیاں فاسد ہیں اور آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص مجھے اور خدا کے ساتھ کسی کو کسی امر میں شریک نہ کرتا ہو وہ بے شک جنت میں داخل ہوگا یا فرمایا ہے کہ اس پر دوزخ کی

آگ حرام ہے یا وہ جنت سے نہ روکا جائے گا اور ایسی ہی ایسی عبارتیں وارد ہوتی ہیں اور خدا کی جانب سے اس صفت صلعم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ سے ملے اور روئے زمین کی برابر اس کی خطائیں ہوں لیکن کسی امر میں خدا کا شریک کسی کو نہ کرتا ہو تو میں وہی ہی اس کی مغفرت کروں گا۔ معلوم ہونا چاہیے کہ توحید کے چار مرتبے ہیں (۱) صرف خدا تعالیٰ میں ہے صفت وجوب وجود کی ثابت کرنا کوئی دوسرا بجز اس کے واجب نہ ہو (۲) صرف اسی کی ذات کو عرش و کرسی آسمان و زمین اور تمام جوہروں کا خالق جانتا۔ کتب الہیہ نے ان دونوں مرتبوں سے کچھ بحث نہیں کی ہے۔ مشرکین عرب اور یہود و نصاریٰ نے بھی اس توحید کی مخالفت نہیں کی۔ قرآن عظیم میں صاف مذکور ہے کہ یہ دونوں مقدمات ان سب کو مسلم تھے (۳) تیسرے آسمان و زمین اور تمام ان چیزوں کا مدبر جو دونوں کے درمیان میں ہیں صرف ذات خداوند کو سمجھنا (۴) بحر خدا کے کوئی اور عبادت کا مستحق نہیں ہے۔ ان چیزوں کے دونوں حصوں میں قدرتی تعلق اور ربط ہے اس لئے ایک دوسرے کو لازم ہے۔ اور انہی میں تمام فرقوں نے اختلاف کیلئے۔ مخالفین میں تین فرقے بڑے ہیں (۱) نجومی۔ اُن کا مذہب ہے کہ ستارے پرستش کے مستحق ہیں۔ ان کی پرستش سے دنیاوی منفعت حاصل ہوتی ہے۔ اپنی حاجتوں کو ان کے سامنے پیش کرنا بجا ہے۔ وہ قابل ہیں کہ ہم کو خوب ثابت ہو گیا ہے کہ روزانہ حوادث میں ستاروں کا بڑا اثر ہے۔ اُن کو آدمی کی خوش نصیبی اور سیمہ بختی و تندرستی اور مرض میں بڑا دخل ہے ستاروں کے نفوس مجردہ اور ملا عاقلہ ہیں۔ وہی اُن کو اُن حرکتوں پر آمادہ کرتے ہیں۔ وہ اپنے پوجاریوں سے بے خبر نہیں ہیں۔ اس لئے نجومیوں نے ستاروں کے نام پر مورتیں بنالی ہیں۔ انہیں کو وہ پوجتے ہیں اور مشرکوں کا وہ فرقہ مسلمانوں کے ساتھ اس امر میں تو موافق ہے کہ بڑے بڑے امور کی تدابیر اور قطعی حکم کرنے کا منصب تو خدا ہی کو ہے۔ اُس نے کسی کو اختیار نہیں دیا ہے۔ لیکن وہ باقی امور میں مسلمانوں کے موافق نہیں ہیں۔ ان کا مذہب ہے کہ پہلے صلحا نے جو خدا کی خوب عبادت کی ہے اس سے وہ بارگاہ الہی میں مقرب ہو گئے ہیں۔ خدا نے الوہیت کا مرتبہ ان کو عطا کر دیا ہے۔ اس واسطے وہ بہ نسبت اور مخلوقات کے پرستش کے مستحق ہو گئے ہیں جیسے کہ کوئی شخص کسی شہنشاہ کی نہایت خدمت کرتا ہے۔ تب شہنشاہ اس کو ملکی خلعت عطا کر کے کسی شہر کی حکومت اور انتظام اس کے متعلق کر دیتا ہے۔ اس لئے وہ مستحق ہو جاتا ہے کہ اس شہر کے لوگ اُس کی خدمت اور اطاعت کریں۔ مشرکین کا قول ہے کہ بغیر ان کی پرستش شامل کئے عبادت مقبول نہیں ہوتی۔ بلکہ خدا کا رتبہ نہایت بلند ہے اس کی عبادت سے تقرب الہی حاصل نہیں ہوتا۔ البتہ ان لوگوں کی پرستش ضرور ہے تاکہ یہ قرب الہی کے لئے ذریعہ بن جائیں۔ مشرکین بھی کہتے ہیں کہ یہ لوگ سنتے ہیں۔ دیکھتے ہیں۔ پوجاریوں کی شفاعت کرتے ہیں۔ اُن کے امور کا ساز و سامان کرتے ہیں۔ اُن کے معاون رہتے ہیں اسی لئے مشرکین نے ان کے نام کے

پتھر تراش لئے ہیں۔ جب وہ اُن لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو ان پتھروں کو اپنی توجہ کا قبلہ بناتے ہیں اُن مشرکین کے بعد اور لوگ پیدا ہوئے۔ انہوں نے اُن پتھروں میں اور اُن لوگوں میں جن کے لئے یہ پتھر تراشے گئے تھے۔ کوئی فرق کیا اور خود انہیں پتھروں کو اصلی معبود قرار دے دیا۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے مشرکین کے لئے تنبیہ فرمائی کہ حکومت اور قدرت صرف خدا ہی کا خاصہ ہے اور کبھی فرمایا: اَلْمُعَارَاجِلُ يَسْجُدُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَيُّدٍ يَبْتَطِشُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَاِنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرْنَ اَنْ يَسْجُدُوا لِمَا رَزَقَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ اَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ مِثْلُ مَا يَدْعُوْنَ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

پر وہ چلتے ہیں یا ماتھ ہیں جن سے وہ کچھ پکڑ سکتے ہیں یا کان ہیں جن سے وہ کچھ سن سکیں اور فرق نصاریٰ کا مذہب ہے کہ حضرت عیسیٰ کو خداوند سے نہایت قریب ہے اور تمام مخلوق سے اُن کا مرتبہ زیادہ ہے اور اس لئے مناسب نہیں ہے کہ ہم اُن کو بندہ کہیں۔ یہ اُن کی شان میں سوء ادبی ہے اور اس قرب کا لحاظ ترک کر دینا ہے جو اُن کو خدا سے حاصل ہے۔ اس لئے بعض نصاریٰ اس خصوصیت کے اظہار کے لئے ان کا نام ابن اللہ رکھتے ہیں۔ چونکہ باپ بیٹے پر مہربانی کرتا ہے اور اپنی نظر کے سامنے اس کی تربیت کیا کرتا ہے۔ اس کا درجہ غلام سے زیادہ ہوا کرتا ہے اس واسطے یہ ہی نام مناسب ہے اور بعض نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کا نام خدا ہی رکھ دیا ہے اس خیال سے کہ خدا نے ان میں حلول کیا ہے۔ اس لئے ان سے ایسے ایسے آثار صادر ہوتے ہیں کہ آدمیوں سے وہ صادر نہیں ہوا کرتے۔ مردوں کو انہوں نے زندہ کیا۔ پرندوں کو پیدا کیا۔ اس لئے حضرت عیسیٰ کا کلام بعینہ کلام الہی ہے اور ان کی عبادت بالکل خدا کی عبادت ہے اور نصاریٰ جب بعد کو پیدا ہوئے تو اُس نام رکھنے کی وجہ انہوں نے کچھ نہ سمجھی اور وہ بیٹے کے لفظ سے حقیقی معنے کے بیٹے سمجھ گیا ان کو من جمیع الوجوہ واجب خیال کیا۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے کبھی ان کے اقوال کو اس طرح رد کیا کہ خدا کے پاس بیوی نہیں اور کبھی اس طرح تردید فرمائی: يَدْبِعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ إِذَا تَفَضَّى الْمُرْتَابُ نَبَاتًا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (خدا آسمانوں اور زمین کا از سر نو پیدا کرنے والا ہے۔ اس کی شان ہے کہ جب وہ کسی شے کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو کہہ دیتا ہے کہ ہو جاؤ فوراً ہو جاتا ہے) ان تینوں فرقوں کے بڑے لمبے چورے دعوے ہیں۔ اُن میں بکثرت خرافات اور یہودہ پن بھرا ہوا ہے۔ مثلاً شی پر وہ مخفی نہیں ہیں۔ قرآن عظیم نے ان دونوں مرتبوں کو خوب بیان کیا ہے اور کافروں کے شبہات کا بالا استیعاب رد کیا ہے:

باب نمبر ۳۸

” حقیقت شرک ”

معلوم کرنا چاہیے کہ عبادت کے معنی ہیں۔ نہایت بزرگ کی عاجزی و محبت کسی سے ایسے نہایت درجہ کی ذلت اور

عاجزی ظاہر ہوگی۔ تو اُس کی دو صورتیں ہیں۔ یا صوری مثلاً ایک شخص کا کھڑا ہونا، ایک کا سجدہ کرنا یا قصد اور نیت سے ہوتی ہے۔ مثلاً سجدہ سے بندوں کی اپنے مولیٰ کے لئے تعظیم کرنا اور قیام سے رعیت کی بادشاہوں کے لئے یا شاگردوں کی اُستاد کے لئے تعظیم کرنا اور کوئی تیسری صورت تعظیم کی نہیں ہے اور جب ثابت ہو چکا کہ سجدہ سے فرشتوں نے حضرت آدم کے اور حضرت یوسف کے بھائیوں نے حضرت یوسف کی تعظیم کی تھی حالانکہ سجدہ سے زیادہ کوئی اور تعظیم نہیں ہے تو ضرور ہوا کہ نیت سے ہی فرق کیا جائے۔ لیکن ابھی تک پوری تنقیح نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ مولا کے لفظ کے کئی معنی مستعمل ہوتے ہیں اور یہاں اس سے مراد معبود کی ذات ہے تو وہ گویا عبادت کے تعریف میں ماخوذ ہے پس اس کے متعلق یوں تنقیح کی جائے گی کہ ذلت و خواری میں اقتضائے ذلیل میں ناتوانی اور ضعف کا لحاظ کرنا اور دوسری میں قوت اور غلبہ کا خیال کرنا۔ ذلیل کی حالت میں ذلت اور پستی اور دوسری میں شرف و رفعت کو ملحوظ رکھنا اور آدمی جب غلی بالطبع ہو جائے تو اس کو معلوم ہوگا کہ وہ قوت و شرف مسخر کرنے وغیرہ امور کے لئے دو قسم پر اندازہ کرتا ہے۔ ایک اپنی ذات کے لئے اور اُس کے لئے جو ذاتی امور میں اس سے ملتا جلتا ہے اور ایک اور ذات کے لئے جو حدوث و امکان کے داغ سے بالکل پاک ہے۔ دوسرے ان لوگوں کے لئے جن میں ایسی پلید ترین ذات کی بعض خصوصیات منتقل ہو آتی ہیں۔ مثلاً وہ امور غیبیہ کے معلوم کرنے کے لئے دو درجے قرار دیتا ہے۔ ایک وہ درجہ جو غور و فکر یا مقدمات کے ترتیب دینے یا بقوۃ حدیث یا خواب یا ان چیزوں سے الہام کو اخذ کرنا جن کے مخالف اپنے آپ کو بالکل نہیں پاتا ہے دوسرے ذاتی علم جو عالم کی ذات کا ہے مقتضاء ہو دوسرے سے وہ اس کو حاصل نہ کرے اور تحصیل کی محنت کا بار نہ برداشت کرے۔ ایسے ہی تاثیر تدبیر تسخیر کے لئے کوئی سا لفظ ہو۔ دو درجے سمجھتا ہے۔ ایک تو اعضا اور قوی کا استعمال کرنا مزاجی کیفیات، حرارت برودت وغیرہ سے اعانت لینا یا اور امور جن کی استعداد قریب یا بعید اس میں موجود ہے۔ دوسری تاثیر کا درجہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ بغیر کسی کیفیت جانے اور بغیر کسی امر کے استعمال کئے کسی شے کو پیدا کرنا جس کو خدا فرماتا ہے: اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا اَمَّا اَدَشَيْتَ اَنْ يَقُولَ لَے اَمْسُ فَيَكُونُ جب وہ کسی شے کا ارادہ کرتا ہے تو کہہ دیتا ہے کہ ہو جا وہ ہو جاتی ہے (ایسے ہی وہ عزت اور شرف کے دو درجے قرار دیتا ہے ایک ایسی عظمت جیسے کہ بادشاہ کی رعیت کے مقابلے میں ہوتی ہے۔ جس کی انتہا معا دین کی کثرت انعامات داد و دہش کا زیادہ ہونا ہے، یا جیسے کسی بڑے توانا اور اُستاد کی عظمت دوسرے ضعیف القوی اور شاگرد کے مقابلے میں ہوتی ہے اور دوسرا درجہ عظمت کا وہ ہے کہ وہ صرف اُس میں رفعت و شان نہایت اعلیٰ درجہ کی ہو۔ اس راز کو مستعدی سے تلاش کرنا چاہیے تاکہ نتیجہ کو یقین ہو جائے کہ جو شخص اس کا معترف ہے۔ کہ یہ تمام امکانی سلسلہ ذات و امبی پر ختم ہو جاتا ہے دوسرے کی

پھر کچھ حاجت نہیں رہتی۔ اس کو ان صفات قابل مدح کے دو درجہ قرار دینے پڑیں گے۔ ایک وہ درجہ خداوندی کے لائق ہو دوسرے جو اپنی حالت اور شان کے مناسب ہو۔

اور چونکہ الفاظ جو دونوں میں استعمال کئے جاتے ہیں باہم معنی کے لحاظ سے بہت قریب قریب ہوا کرتے ہیں اس لئے لوگ شائع الہیہ کے لئے موقع معنی لگا لیا کرتے ہیں۔ اور اکثر بعض آدمیوں یا فرشتوں وغیرہ کے ایسے افعال آدمی کو معلوم ہوتے ہیں جن کا صادر ہونا ان کی اپنائے جنس سے مستبعد ہوا کرتا ہے۔ اس لئے ان کی نظر میں حالت مشتبہ ہو جایا کرتی ہے اور ان کے لئے وہ قدسی مرتبہ اور الہی تاثیر ثابت کرتا ہے۔ لوگ درجہ بلند کی شناخت میں برابر نہیں ہوتے۔ بعض لوگ ان انوار کی قوتوں کا احاطہ کر لیا کرتے ہیں جن کے اثر تمام موالید پر غالب اور محیط ہوتے ہیں۔ لیکن یہ شخص ان طاقتوں کو اپنی طاقت کی طرح سمجھتے ہیں اور بعضوں کو اس کا احاطہ کرنے کی طاقت نہیں ہوا کرتی۔ ہر انسان کو اس قدر تکلیف دی گئی ہے جتنی اس سے ممکن ہے۔ اس حکایت کے یہی معنی ہیں جس کو کہ سراپا صداقت آل حضرت صلعم نے بیان فرمایا کہ خدا نے اس شخص کو نجات دی تھی جس نے اپنے اہل کو حکم دیا تھا کہ مجھ کو جلا دینا اور میرے خاکستر کو ہوا میں اڑا دینا۔ اس کو خوف تھا کہ مہاداخل مجھ کو پھر زندہ کرے اور مجھ پر قابو پالے۔ اُس شخص کو یہ یقین تھا کہ خدا میں کامل درجہ کی قدرت ہے لیکن خدا کی قدرت ان ہی چیزوں میں ہے کہ جو ممکن ہے ممتنع چیزوں پر اس کو قدرت نہیں وہ جانتا تھا کہ اس خاکستر کا جمع کرنا ناممکن ہے۔ جو پرانگندہ ہو کر اس کا نصف حصہ خشکی میں ہو اور نصف دریا میں اس سے خدا کی ذات میں نقص پیدا نہیں ہوا۔ جتنا اس کا علم تھا اتنا ہی وہ مآخوذ ہوگا۔ لیکن کافروں میں اُس کا شمار نہ ہوگا تو تشبیہ اور ستاروں اور نیک بندوں کے ساتھ شرک کرنا جن سے خلاف عادت امور مانند مکاشفہ اور قبولیت دعا کے ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ لوگوں میں موروٹی ہو گیا ہے اور جو بنی اپنی قوم میں بھیجا جاتا ہے اس پر فرض ہے کہ لوگوں کو شرک کی حقیقت خوب سمجھا دیوے اور دونوں درجوں کی حقیقت میسر کر کے مقدس درجہ کو صرف واجب تعالیٰ ہی میں پاتا ہے۔ اگرچہ دونوں درجوں کے الفاظ قریب المعنی ہوں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طبیب سے فرمایا کہ تو صرف رفیق ہے اور طبیب حقیقت میں صرف خدا ہی ہے۔ اُن حدیثوں میں طبیب اور سردار کے خاص معنی لئے گئے ہیں۔ اس کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری اور صحابہ اور اُن کے عاملین دین کا زمانہ ختم ہو گیا۔ اُن کے بعد ایسے ناشدہ لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور خواہشوں کی پیروی کی اور مستعمل اور مشتبہ الفاظ کے بے جا معنی بنائے جیسے کہ محبوبیت اور شفاعت کو خدا نے تمام شریعتوں میں بندگان خاص کے لئے ثابت کیا ہے۔ لیکن لوگ اس کے بجا معنی مراد نہیں لیتے اور ایسے ہی خلاف عادت اور مکاشفہ

سے وہ لوگ یہ مراد لیتے ہیں کہ علم الہی اور غلبہ الہی کی حالت اس شخص میں منتقل ہو آئی ہے۔ جو ایسے ایسے کام کرتا ہے
 حالات یہ امور ناسوتی یا روحانی طاقتوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن میں ایک خاص وجہ سے تدبیر الہی کے نازل ہونے
 کی استعداد آجاتی ہے۔ اُن امور کو ایجاد الہی اور ان امور سے کوئی بگاڑ نہیں ہوتا۔ جو واجب تعالیٰ کے لئے خاص
 ہیں اس مرض میں لوگ کئی طرح سے گرفتار ہوتے ہیں بعض خدا کی بزرگی کو بالکل بھول جاتے ہیں اور مرث
 شرکاء کی ہی عبادت کرتے ہیں۔ اپنی حاجتوں کو ان ہی سے مانگتے ہیں خدا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ اگرچہ یقینی
 دلیل سے یقین کرتے ہیں کہ سلسلہ وجود خدا پر ہی ختم ہوتا ہے اور بعض لوگوں کا اعتقاد ہوتا ہے کہ سردار اور
 مدبر تو خدا ہی ہے۔ لیکن وہ کبھی کبھی اپنے بعض بندوں کو بزرگی اور معبودیت کا خلعت پہنا دیتا ہے۔ اور
 بعض خاص کاموں کا ان کو اختیار مل جاتا ہے۔ وہ ان کی سفارش کو قبول کرتا ہے۔ جیسے کوئی شہنشاہ کسی حصہ
 ملک پر کسی بادشاہ کو بھیجتا ہے اور وہ بجز بڑے بڑے کاموں کے اس ملک کی پوری تدبیر اُس کے سپرد کر دیتا
 ہے اس وجہ سے ایسے شخص کے حق میں اُن لوگوں کو بندگان خدا کہنے کی جرأت نہیں ہوا کرتی کہ کہیں وہ
 ادروں کے برابر نہ ہو جائیں۔ وہ بجائے اس نام کے ان کو ابن اللہ اور محبوب الہی کہتے ہیں اور اپنے آپ کو
 ان کا غلام سمجھتے ہیں۔ وہ اپنا نام عبدالمسیح یا عبدالحزی کہتے ہیں۔ عام یہود اور نصاریٰ کو اور مشرکین کو یہ
 مرض ہوتا ہے۔ اور قی زمانہ اسلام میں بھی ایسے غالی منافق موجود ہیں اور چونکہ شریعت کی بنا اس پر ہوا کرتی
 ہے کہ مشنکی چیز کو بجائے اصل کے قرار دیں۔ اس لئے وہ محسوس امور جن میں شرک کا گمان تھا کفر قرار دے
 گئے۔ جیسے بتوں کا سجدہ کرنا ان کے لئے قربانی کرنا ان کے نام پر حلف کرنا۔ اور ایسے ہی اور امور اول اول مجھ پر یہ
 علم اس طرح منکشف ہوا کہ میرے سامنے ایسی ایک قوم پیش کی گئی۔ جو ایک چھوٹی سی زہریلی مگس کے لئے سجدہ
 کرتی تھی جو ہمیشہ اپنی عدم اور ہاتھ پاؤں ہلاتی رہتی تھی تو میرے دل میں القا ہوا کہ کیا تو ان میں بھی شرک
 کی تاریکی پاتا ہے۔ اور جیسی غطا اور بڑہ کاری نے بت پرستوں کو گھیر لیا ہے ایسے ہی ان مگس پرستوں کو
 بھی گھیر لیا ہے۔ میں نے کہا کہ اُن لوگوں نے مکھی کو اپنا قبلہ بنایا ہے۔ لیکن ذلت کے درجہ کو عزت کے درجہ
 سے نہیں ملایا ہے۔ اس واسطے میں اُن لوگوں میں شرک کی تاریکی نہیں پاتا۔ مجھ سے کہا گیا کہ تجھے اصلی راز کی رہبری
 ہو گئی ہے۔ اس روز سے میرا دل علم توحید سے لبریز ہو گیا اور اس میں مجھ کو بصیرت حاصل ہو گئی اور توحید
 و شرک کا موقع قرار دیا ہے۔ بخوبی مجھ کو معلوم ہو گئی ہے اور تدبیر کے ساتھ عبادت کے تعلق کو میں خوب سمجھ
 گیا۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳۹

”شُرک کے اقسام“

شُرک کی حقیقت یہ ہے کہ ایک بڑے بزرگ شخص کی نسبت کسی کا یہ اعتقاد ہو کہ عجیب عجیب اثر اس سے صادر ہوتے ہیں۔ وہ اسی لئے صادر ہوتے ہیں کہ اس میں ایسی کمال صفت حاصل ہو گئی ہے جو اس کے اپنائے جنس میں معمولی طور پر نہیں ہو سکتی بلکہ صرف واجب تعالیٰ ہی میں پائی جاسکتی ہے۔ دوسرے کسی شخص میں اُس کا جب ہی امکان ہے کہ خدا تعالیٰ الوہیت کا خلعت اس کو پہنا دے اور اس کو خدا اپنی ذات میں ملا لے۔ یا ایسا ہی یہود گمان کوئی اور ہو جس کا مشرکین اعتقاد کیا کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مشرکین تبلیہ (بلیک کہنا) اس طرح پر کیا کرتے ہیں۔ لا شریک لک الا شریکاً ہو لک تملک و مالک (ہم حاضر ہیں ہم حضور میں ہیں۔ تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔ ہاں وہ شریک جس کا تو مالک ہے اور جس کی تمام ملکیت کا تو مالک ہے۔ اسی لئے اس شخص معبود کی نسبت کمال ذلت اور عاجزی کا اظہار کیا جاتا ہے اور اس سے ویسا ہی معاملہ کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ کوئی بندہ اپنے خدا کے ساتھ شُرک کے قصور کرتا ہے۔ اور اس قسم کے معاملات کی مختلف صورتیں اور قالب ہوا کرتے ہیں۔ شریعت کو صرف ان ہی صورتوں سے بحث ہوتی ہے جن کو لوگ عمل میں لاتے ہیں اور ان امور میں شُرک کا احتمال ہوتا ہے۔ اور علاوہ عادات شُرک کو لازم ہوا کرتی ہیں ایسے ہی شرع کی عادت اور روش یہ ہے کہ بجائے مصالح اور مفاسد کے وہ ان کے اسباب و علل کو شُرک قرار دیتی ہے۔ ہم اُن امور پر متنبہ کرتے ہیں جن کو شریعت محمدیہ نے (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات) شُرک کے مواقع بتا کر ان امور کو منع کیا ہے۔ اُن میں سے یہ ہے کہ مشرکین بتوں اور ستاروں کو سجدہ کیا کرتے تھے۔ اسی لئے غیر خدا کو سجدہ منع فرمایا۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقکم ذاتاب اور چاند کو سجدہ نہ کرو بلکہ اُن کے خالق کو سجدہ کرو) اور سجدہ کرنے میں شُرک کرنے کو ضرور اور لازم ہے کہ تدبیر میں بھی شُرک ہو گا۔ اس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں اور ایسا نہیں ہے۔ جیسے متکلمین کا گمان ہے کہ توحید عبادت احکام الہیہ میں سے ایک حکم ہے اور یہ حکم مذہبوں کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتا ہے۔ اس کے لئے دلیل یقینی کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تقریر درست نہیں۔ اگر یہی ہوتا تو خدا مشرکین کو الزام کیوں دیتا کہ وہ پیدا کرنے اور تدبیر کرنے میں یگانہ ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ سَلَفُوْا (کہ الحمد للہ اور مقبول لوگوں پر سلام ہے کیا خدا بہتر ہے یا ان کے آیتوں تک بلکہ یہ حق ہے۔ مشرکین مقرر تھے کہ بڑے بڑے امور کی تدبیر اور خلق خدا ہی کی صفت ہے اور یہ تسلیم کرنے تھے کہ عبادت اُن دونوں صفتوں کو لازم ہے۔

توحید کے معنی میں ہم اس کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے ان کو الزام دیا۔ وَلِلّٰهِ الْحَقُّۃُ الْبَاقِیۃُ اور انہی امور شرکیہ میں سے یہ تھا کہ مشرکین اپنے امراض کے لئے غیر خدا سے امداد طلب کیا کرتے تھے۔ بیمار کی شفا اور فقیروں کی تو نگر کی کو ان سے طلب کرتے تھے۔ ان کے لئے نذریں مانتے تھے۔ اُن نذرین سے ان کو حل مطالب کی اُمید ہوا کرتی تھی۔ تبرکات ان کے نام جپا کرتے تھے۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے لوگوں پر واجب کیا کہ نمازوں میں اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے یاوری کے خواہاں ہیں (پڑھا کریں اور خدا نے فرمایا۔ وَلَا تَدْعُوۡا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۙ خُذَاۡکَ سَاۡتَہٗ دُوۡسَرٰی کُوۡمَتٍ یَّکَاۡرُکَ رُوۡ) اور دُعا کے معنی عبادت کے نہیں ہیں: جیسے بعض مفسروں کا قول ہے۔ بلکہ استغاثہ کے ہیں۔ خدا دوسری جگہ فرماتا ہے۔ اِنۡ اِیَّاكَ تَدْعُوۡنَ فَمِنْ کَشَفٍ مَّا تَدْعُوۡنَ ۙ خُذَاۡکَ سَاۡتَہٗ دُوۡسَرٰی پوری ہو جائے۔ جس میں تم مدد کے خواہاں ہو) اُن ہی میں سے یہ مشرکین بعض شرکاء الہی کا نام نبات اللہ یا ابناء اللہ رکھتے تھے (نہایت سخت درجہ کے تشدد سے وہ ایسے افعال سے روکے گئے۔ پہلے ہم اس کا راز بیان کر چکے ہیں اور نیز امور شرکیہ میں سے یہ بھی تھا کہ انہوں نے اپنے علماء اور زاہدوں کو بجز خدا کے اپنا حاکم اور پروردگار بنا رکھا تھا۔ اُن کا اعتقاد تھا کہ جس چیز کو یہ حلال کر دیتے ہیں۔ وہ حلال ہو جاتی ہے۔ نفس الامر میں کوئی معافۃ نہیں ہوتا اور جس چیز کو وہ حرام کہہ دیتے ہیں۔ وہ واقع میں مواخذے کے قابل ہوا کرتی ہے اور جب آیہ اِتَّخَذُوۡاۤ اٰخْبَارَہُمْ دَرۡصٰۤیۡنَ اَسۡۡۡۤیَآءَۤا مِّنۡ دُوۡنِ اللّٰہِ لِرَکَافِرُوۡنَ نے علماء اور زاہدوں کو دوسرا خدا بنا رکھا ہے (نازل ہوئی تو عدی بن حاتم نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے معنی دریافت کئے۔ آپ نے فرمایا کہ جن چیزوں کو وہ حلال کر دیا کرتے تھے ان کو لوگ حلال سمجھنے لگتے تھے اور جن چیزوں کو حرام بناتے تھے ان کو لوگ حرام ہی سمجھتے تھے۔ اس کا راز یہ ہے کہ تحلیل اور تحریم کا موجود کرنا ملکوت میں جاری ہوا کرتا ہے کہ ظاہر شے مواخذہ کے قابل ہے اور ظاہر قابل مواخذہ نہیں ہے۔ اسی طرح پر موجود کرنا مواخذہ اور ترک مواخذہ کا سبب ہوا کرتا ہے۔ اور یہ بجز خدا کے کسی دوسرے کی صفت نہیں ہو سکتی۔ تحلیل اور تحریم کی نسبت اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس واسطے کیا کرتے ہیں کہ آپ کا فرمانا قطعی قرینہ ہوتا ہے کہ یہ خدا ہی نے حرام یا حلال کیا اور امت محمدیہ کے مجتہدین کی طرف اُن کی اس واسطے نسبت کرتے ہیں کہ انہوں نے نص شارح سے اس کو نقل کر دیا ہے یا شارح کے کلام سے اس کو مستنبط کیا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ کسی پیغمبر کو مبعوث کرتا ہے اور اس کی رسالت معجزات سے ثابت ہوتی ہے اور اس کی زبان سے بعض امور کا حلال و حرام ہونا معلوم ہو جاتا ہے تاہم بعض لوگوں کو اس بیان سے کہ اس کے مذہب میں کوئی چیز حرام تھی اس کے کرتے میں کشیدگی سی رہا کرتی ہے۔ یہ تو قف دو طرح پر ہوتا ہے۔ اگر اُس کو اس شریعت کے ثبوت ہی میں کلام ہے نسب لوفہ کا فر ہے اور اس کا یہ اعتقاد ہے کہ پہلی تحریم مثبت منسوخیت کے قابل ہی نہ تھی۔ خدا نے اپنے بندے

اولویت کا خلعت پہنا دیا تھا وہ فانی فی اللہ اور باقی باللہ تھا کسی امر سے اُس کا منہ کرنا یا کسی امر کو اس کا مکروہ خیال کرنا فانی نقصان کا باعث ہے ایسا شخص مشرک ہے وہ گویا خدا کے لیے غصہ اور ناشستی تحصیل اور تحریم الہی کا ثابت کرنا ہے اور غیر محدود حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اکثر صحابہ کے نام بدل دیئے تھے۔ جن کا نام عہد العزریٰ اور عبد الشمس تھا اُن کا نام عبد اللہ اور عبد الرحمن وغیرہ رکھ دیا تھا۔ یہ سب مذکورہ بالا امور شرک کے قالب تھے اس واسطے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان سب سے لوگوں کو روک دیا ہے

باب نمبر ۴

”خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا“

نیکی کی تمام قسموں سے سب سے زیادہ بڑی عظمت قسم خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا اُن کے ساتھ خدا کے متصف ہونے کا اعتقاد کرنا ہے۔ اس کی وجہ سے بندے اور خدا تعالیٰ کی ذات میں تعلق کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے اور خدا تعالیٰ کی بزرگی اور کبریائی کے منکشف ہونے کا ذریعہ نکل آتا ہے معلوم کرنا چاہیے کہ خدا کا مرتبہ اس سے بلند ہے کہ کسی عقلی یا حسی چیز پر اس کو قیاس کر سکیں یا اس میں صفات ایسے حلول کریں جیسے اپنے اپنے محل میں اغراض حلول کرتے ہیں یا عام عقیدیں ان کا اندازہ کر سکیں یا معمولی لفظ اُن کو ادا کر سکیں۔ لیکن لوگوں کو اُن کی رہبری بھی ضرور ہے نہ کہ حتی الامکان وہ اپنے کمال کو پورا کر سکیں۔ اس لئے ضرور ہے کہ صفات کا جب استعمال کیا جائے تو اُن سے نیچے اور غایتیں مراد لی جائیں نہ اُن کی ابتدائی حالتیں مثلاً رحمت کے معنی سے نعمتوں کے ذریعہ سے فیض پہنچانا مراد ہو نہ دل کا میلان اور نرمی اور ایسے لفظ اوصاف کے بیان کرنے کے لئے مستعار لئے جائیں جن سے خدا کا مالک اور قابض ہونا معلوم ہو جیسے کہ بادشاہ اپنے شہر پر قابض ہوتا ہے اس لئے کہ تمام موجودات خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہیں اس غرض کے لئے کوئی اور عبارت زیادہ خوش ادا نہیں ہے اور تشبیہات کا اُس طرح استعمال ہو کہ اُن کے اصلی معنی مراد نہ ہوں۔ بلکہ ایسے معنی مقصود ہوں جو مراد اصلی معنی کے مناسب ہوں مثلاً ہاتھ کی کشائش سے خود و فیاضی مراد ہو اور تشبیہ کے بیان میں یہ لحاظ رہے کہ مخاطبین کو یہ بھی آلودگیوں کا خدا کی ذات میں ہونے کا صریح شبہ معلوم ہو نہ اس میں مخاطبین کی حالت فحش ہو جاتی ہے۔ اس لئے یوں کہنا چاہیے کہ خدا سُبْحَانَهُ دیکھتا ہے یہ نہیں کہنا چاہیے کہ وہ چمکتا ہے یا چھوتا ہے اور چند معانی کا جب ایک ہی اثر ہو تو اُن کی فیض رسانی کو ایک ہی نام سے تعبیر کریں جیسے کہیں رزاق یا مصور اور اُن اوصاف کی خدا سے نفی کی جائے جو اس کی شان کُنیاں نہ ہوں خصوصاً وہ اوصاف جن کو کافر بیان کیا کرتے ہیں۔ مثلاً خدا کے کوئی فرزند نہیں اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے تمام آسمانی مذاہب نے اتفاق کیا ہے کہ خدا کی صفات اس طرح بیان کی جائیں اُن عبارتوں کا استعمال ہو جو

اور استعمال سے زیادہ ان کی بحث و تفتیش نہ کی جائے۔ جن زمانوں کی خوبی اور بہتری کی شہادت دی گئی ہے وہ اسی حالت پر گزر گئے لیکن ان کے بعد مسلمانوں کے ایک فرقے نے ان کے مباحث اور تحقیق معانی میں زیادہ غور کیا۔ لیکن اس کے متعلق نہ کوئی نص قطعی۔ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مخلوق کے حالات پر غور کرو اور خالق میں مت غور کرو اور اہل حضرت نے آیۃ وَ اِلٰی سَبِّحْ اِلٰہَکَ الْمُسْتَعِیْط میں فرمایا کہ پروردگار کی ذات میں غور کرنا بجا نہیں ہے۔ اور صفات چونکہ مخلوق اور نو پیدا نہیں ہیں تو ان میں غور کرنے کے معنی یہی ہیں کہ خدا میں یہ صفات کیونکر حاصل ہو گئیں تو گویا ان میں غور کرنا خالق ہی میں غور کرنا ہو گیا۔ ترمذی نے حدیث اللہ ملائی (خدا کا ہاتھ بھرا ہوا ہے) کے متعلق بیان کیا ہے کہ آئمہ حدیث نے اس حدیث کی نسبت بیان کیا ہے کہ جس طرح یہ حدیث وارد ہے۔ ویسے ہی ہم اُس پر ایمان لاتے ہیں نہ اُس کی ہم کچھ تفسیر کرتے ہیں۔ نہ اس میں کسی اور امر کا خیال کرتے ہیں۔ اکثر آئمہ کا قول یہی ہے اُن میں حضرت سفیان ثوری۔ مالک بن انس۔ ابن عیینہ اور عبد اللہ بن مبارک بھی ہیں یہ سب کہتے ہیں کہ یہ امور روایت سے ثابت ہیں ہمارا ان پر ایمان ہے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ ایسا کیونکر ہے اور دوسرے موقع پر ترمذی ہی نے کہا ہے کہ اُن صفات کو جیسا کا جیسا رکھنا تشبیہ نہیں ہے۔ تشبیہ جب ہی کہا جائے کہ خدا کی صفت شنوائی اور بنیائی ایسی ہو جیسی ہماری شنوائی اور بنیائی حافظ ابن حجر نے بیان کیا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابی سے صحیح طریقہ سے کوئی ایسا امر منقول نہیں ہے کہ جس سے اس کی صاف توضیح ہو سکے کہ متشابہات میں تاویل کرنا ضروری ہے یا تاویل بیان کرنا بالکل منع ہے۔ یہ امر محال ہے کہ خدا تعالیٰ ان چیزوں کی تبلیغ کا حکم دے جو خدا کی جانب سے لوگوں پر نازل ہوئیں۔ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ بھی اُن پر نازل ہوا پھر بھی متشابہات کا کچھ ذکر نہ کیا جائے اور اس کی کچھ تمیز نہ ہو کہ خدا کی جانب کس امر کو بنسب کر سکتے ہیں اور کس کو نہیں کر سکتے۔ حالانکہ اُن حضرت ہمیشہ لوگوں کو آمادہ کیا کرتے تھے کہ احادیث کو نقل کرتے رہیں اور فرماتے رہے کہ حاضر شخص غائب کو سب حالات کی خبر دیدے۔ حتیٰ کہ لوگوں نے آپ کے اقوال اور افعال اور حالات اور ان امور کو جو آپ کے سامنے پیش آئے۔ بخوبی نقل کر دیا۔ پس معلوم ہوا کہ سب مسلمانوں کا اتفاق رہا۔ کہ جو خدا کی اُن متشابہات سے مراد ہے۔ اسی پر ایمان رکھنا چاہیے۔ مخلوقات کے متشابہات سے خدا تعالیٰ نے اس طرح تنزیہ ذکر کر دی ہے کہ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ اُس کی مثل کوئی نہیں ہے جس شخص نے ان کے بعد اس قول کی مخالفت کی تو گویا اسلامی طریقے کے مخالفت کی انتہی میں کہتا ہوں۔ کہ شنوائی بنیائی قدرت تمک کلام اور استواری میں کوئی فرق نہیں۔ اہل زبان کی نظر میں ان تمام اوصاف سے وہی معنی مفہوم ہوتے ہیں جو خدا کی بارگاہ قدس کے لائق نہیں ہیں۔ تمک میں اگر کوئی استحالہ ہے تو یہی ہے کہ اس کے لئے منہ چاہیئے۔ ایسے ہی صفت کلام کا حال ہے اور گرفت و نزول میں بھی یہی استعمال ہے کہ بغیر ہاتھ پیروں کے نہیں ہو سکتے۔ ایسے ہی یہ

شنوائی اور بینائی کی صفت بھی گوش اور آنکھ کی خواہاں ہے۔ واللہ اعلم۔ اُن غرض کرنے والوں نے اہل حدیث پر بڑی زبان درازی کی ہے اور ان کا نام مجسمہ اور مشبہ رکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ لوگ تجسیم کو چھاتے تھے، مجہ کو خوب صاف ظاہر ہو گیا ہے کہ اُن کی زبان درازی محض بے معنی ہے اپنے قول میں اُنہوں نے حورایہ عطا کی ہے ائمہ ہدایت کی نسبت ان کا طعن بے جا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ متشابہات میں دو مقام ہیں (۱) یہ کہ خدا تعالیٰ کے لئے یہ صفات کس طرح ثابت ہوئے ہیں۔ آیا یہ صفات ذات خداوندی پر زائد ہیں یا اس کی مین ذات ہیں اور شنوائی، بینائی اور کلام وغیرہ کی حقیقت کیا ہے۔ بادی الرائے میں جو ان الفاظ سے معنی سمجھ جاتے ہیں وہ خدا کی شان کے مناسب نہیں ہیں۔ اس مرتبہ کے متعلق اہل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ ارشاد نہیں فرمایا ہے بلکہ اس میں بحث و گفتگو کرنے سے اپنی اُمت کو روک دیا ہے۔ اس لئے کسی کی تاب نہیں ہے کہ جس چیز کو اپنے منع فرمادیا ہے اس کا اقدام کرے اور دوسرا مقام یہ ہے کہ ایسی صفات کون سی ہیں جن کو ہم شرع کی اجازت سے خدا کے لئے ثابت کر سکیں اور ایسی کون سی ہیں جن کا اطلاق خدا کے لئے درست نہیں ہے۔ اس کے متعلق حق یہ ہے کہ خدا کی صفات اور اسماء توفیقی ہیں۔ یعنی ہم کو وہ قواعد معلوم ہیں جن کو شرع نے صفات الہی کے بیان کرنے کے لئے معیار قرار دیا ہے۔ اس کو ہم کتاب کے شروع میں تحریر کر چکے ہیں لیکن اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اگر صفات میں غرض کرنے کی اُن کو اجازت دے دی جائے تو وہ خود بھی گمراہ ہو جائیں اور دوسرے کو بھی گمراہ کر دیں اور بہت سی صفات بھی ایسی ہیں کہ ان کے ساتھ خدا تعالیٰ کو موصوف کرنا اصل میں جائز ہے۔ لیکن کفار کے بعض فرقوں نے اُن کا بے جا استعمال کیا ہے۔ یہ استعمال ان میں شائع تھا۔ اس لئے اس فساد کے دور کرنے کو شرع نے ان صفات کے استعمال سے منع کر دیا ہے اور بعض صفات ایسی ہیں کہ اگر ان کو ظاہری معنی میں استعمال کریں تو خلاف مقصود کا وہم ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے ان صفات کے استعمال سے بھی احتراز چاہیے اسی حکمت سے شرع نے اوصاف کو توفیقی قرار دیا ہے اور اپنی رائے سے اُن میں غرض کرنے کو ناجائز ٹھہرایا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ فحک فرحت بشارتی کا استعمال کرنا خدا کی شان میں جائز ہے اور اگر یہ خوف وغیرہ کا استعمال درست نہیں ہے۔ اگرچہ اُن دونوں قسموں کا ماخذ قریب قریب ہے اور یہ مسئلہ جیسا کہ ہم نے اس کی تحقیق کر دی۔ عقل اور نقل سے مؤید ہے اس کے پاس باطل کو گزر نہیں ہے۔ لوگوں کے اقوال اور مذاہب کے باطل کرنے کا یہ موقع بھی نہیں ہے۔ بلکہ اور موقع میں اُن کا ابطال کیا جاتا ہے۔ ہم ان الفاظ متشابہ کی تفسیر اور دوسرے معنی سے بھی کر سکتے ہیں۔ جو بہ نسبت ان علماء کے معنی کے زیادہ قریب الفہم اور مناسب ہوں۔ جو معنی اُنہوں نے ذکر کئے ہیں وہ ابھی تک بالکل متعین نہیں ہو سکے ہیں۔ دلیل عقلی ان پر ہم کو مجبور نہیں کرتی اور دوسرے معنی کے لحاظ سے کچھ ان کو ترجیح اور فضیلت بھی نہیں ہے۔ نہ ان میں یہ حکم کیا جاتا ہے کہ یہی اقوال مراد الہی کے موافق ہیں نہ ان

آز کے معنی یہ ہیں کہ ایک منظم گفتگو کو سنا دے۔ سامع کسی گفتگو کرنے والے کو نہ دیکھتا ہو لیکن واقع میں اس کی آواز سن رہا ہو یا خدا کبھی پیغمبر کو بھیج دیتا ہے اور وہ اُس کے سامنے صورت پکڑ کر ظاہر ہوتا ہے اور کبھی پیغمبر عالم غیب کی جانب متوجہ ہوتا ہے اس کے تمام حواس مغلوب ہوتے ہیں کہ دفعۃً وہ گھٹنے کی سی جھنکار کو سنا ہے۔ جب کہ سرخ اور سیاہ رنگوں کے دیکھنے سے فشی سی طاری ہو جایا کرتی ہے۔ چونکہ خیرۃ القدس میں یہ مطلوب ہے کہ لوگوں میں نظام قائم کیا جائے۔ اگر ان کے طبائع اس نظام کے موافق ہوتی ہیں تو وہ ملا اعلیٰ میں شامل ہو کر تاریکیوں سے نور الہی میں آجاتے ہیں ان کو نفسانی بشارت حاصل ہوتی ہے۔ فرشتوں اور لوگوں پر الہام ہوتا ہے کہ ان کے ساتھ نیکی سے پیش آئیں اور اگر ان کی طبائع اس نظام کے مخالف ہوتی ہیں تو ملا اعلیٰ سے ان کی علیحدگی ہو جاتی ہے اور ملا اعلیٰ کی بیزاری سے ان پر مصیبت ہوتی ہے اور جیسا کہ پہلے ذکر ہوا ہے ان کو تکلیف و عذاب ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے کہتے ہیں کہ خدا خوشنود ہے۔ شکر کی جزا دیتا ہے یا خدا ناخوش ہوا اس کی لعنت ہوئی۔ یہ امور اسی لئے ہوتے ہیں کہ بمقتضائے مصلحت عالم کے احکام جاری رہیں اور منجملہ نظام عالم کے اس امر کا پیدا کرنا بھی ہے جس کے لئے دعا مانگی گئی ہے۔ اس لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ خدا نے دعا قبول کر لی اور ہمارے استعالم میں روینہ کے معنی یہ ہیں کہ نظر آنے والی چیز پوری طرح پر ظاہر ہو جائے۔ اور لوگوں کو جب اُخروی وعدے حاصل ہوں گے تو ان کو تجلی حاصل ہوگی۔ جس کا قیام عالم مثال کے وسط میں ہے۔ تمام لوگ اس وقت خدا کو برائے العین دیکھیں گے۔ اس واسطے ضرور ہے کہ کہنا چاہیے۔ اَنْتُمْ سَرَدُونَهُ کَمَا تَرَوْنَ اَنْتُمْ لَکُمْ اَلْبَدَیْط (بے شک تم خدا کو ایسا ہی دیکھو گے جیسا کہ شب بدر میں ماہ کو دیکھتے ہو) واللہ اعلم۔

باب تیسرا

”قدر پر ایمان لانا“

قضاء قدر پر ایمان لانا بڑے اعلیٰ درجہ کی نیکی ہے۔ اسی سے آدمی کو وہ یکساں تدبیر نظر آسکتی ہے جو تمام عالم کو سمیٹے ہوئے ہے جس شخص کو اس تدبیر کا ٹھیک ٹھیک اعتقاد ہوگا وہ ان چیزوں پر نظر رکھے گا جو خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہیں۔ دنیا اور ماضیا اور ان کا عکس اُسے معلوم ہوگا۔ لوگوں کے اختیارات کو قضاء الہی کے مقابلہ میں ایسا سمجھے گا جیسے آئینہ میں صورت کا عکس ہوتا ہے۔ اُس سے اس شخص میں تدبیر یگانہ کا انگشتان ہوگا۔ اگرچہ کامل انگشتان عالم معاد ہی میں ہوگا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نیکی کے تمام قسموں میں اُس کا بلند رتبہ ہوتا بتایا ہے کہ جس شخص کا قدر کی نیکی اور برائی پر ایمان نہ ہو۔ تو میں اس سے جدا ہوں اور نیز آپ نے فرمایا ہے کہ کسی بندہ کا ایمان درست نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ قدر کی نیکی اور برائی پر ایمان نہ رکھے۔ اور

یقین کرے کہ جو کوئی عمل درست ہو گیا اس میں غلط کا دخل نہ تھا اور جو اس نے غلط کی اس میں درستی کا احتمال نہ تھا۔ معلوم کرنا چاہیے کہ خدا کا علم ازلی اور ذاتی تمام ان چیزوں کو محیط ہے جو موجود ہو چکیں یا آئندہ موجود ہوں گی۔ یہ محال ہے کہ خدا کے علم سے کوئی ایسی چیز موجود ہو جو اس کے علم میں نہ تھی اگر ایسا ہو تو وہ علم نہ ہوگا بلکہ جہل ہوگا۔ یہ مسئلہ تو شمول علم کا ہے۔ قدر کا یہ مسئلہ نہیں ہے اس لئے اس میں کسی اسلامی فرقہ نے مخالفت نہیں کی ہے۔ جس قدر کا حال مشہور حدیثوں سے معلوم ہوا ہے اور سلف صالح کا وہی عقیدہ رہا اور محققین ہی کو اس کے سمجھنے کی توفیق ہوئی۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ یہ تکلیف کو دور کرتی ہے اور جب یہ حالت ہے تو عمل کرنے کے کیا معنی ہیں۔ وہ قدر وہی ہے۔ جو قبل موجود ہونے کے حادث اشیاء کے وجود کو ضروری قرار دیتی ہے۔ اس کے لازم کرنے سے وہ شے موجود ہوتی ہے۔ نہ گریز کرنا اس کو دفع کر سکتا ہے نہ کوئی اور ذریعہ مفید ہے اس قدر کے واقع ہونے کے پانچ مرتبہ اور درجہ ہیں۔ پہلا مرتبہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ازل میں قرار دیا۔ کہ عالم کو ایک عمدہ صورت میں پیدا کرے۔ حتی الامکان اس میں سب خوبیاں ہوں۔ تمام مصلحتوں کا لحاظ ہو اس کے موجود ہونے کے وقت تمام امانی خوبیوں کے آثار ہوں۔ خدا کے علم کی نہایت اس پر ہوئی کہ ان کی تمام صورتوں میں سے خاص صورتیں متعین کر دی گئیں اس طرح پر تمام حادث اشیاء کا ایک مرتب سلسلہ قائم ہو گیا جس کے سبب سب کے وجود یک جا ہو گئے ان کے مصداق میں کثرت نہ تھی۔ خداوند عالم کا جس پر کوئی امر پوشیدہ نہیں ہو سکتا۔ یہ ارادہ کرنا کہ عالم کو موجود کرے یہی معنی رکھتا ہے کہ اُس نے وجود عالم کی صورت کو نہایت الامرتیک خاص کر دیا۔ دوسرا مرتبہ یہ کہ اُس نے ہر چیز کے مقدار اور اندازہ کو مقرر کیا۔ روایت کی جاتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے تمام مخلوق کی مقداروں کو پچاس ہزار سال پہلے آسمانوں اور زمین کی پیدائش سے پہلے لکھ لیا تھا۔ یہ اس طرح ہوا کہ عرض کے وجود میں خدا نے تمام مخلوقات کو پیدا کیا اور ہر ایک کی صورت مقرر کر دی۔ شرایع میں اُسے مرتبہ کو ذکر سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً اُس نے وہاں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت موجود کی۔ اور مقرر کر دیا کہ وہ فلاں وقت میں لوگوں کی طرف مبعوث ہوں گے۔ لوگوں کو احکام الہیہ پر مطلع کریں گے۔ ابولہب اُن کا انکار کرے گا۔ دنیا میں خطا اور گناہ اُس کے دل کو احاطہ کرے گا اور آخرت میں آتش دوزخ سے اُس پر عذاب ہوگا۔ اُسی صورت کی وجہ سے تمام حادث چیزوں کا ظہور اُسی روش و طریقے سے ہوتا ہے کہ جیسے وہاں ان کا اندازہ ہو چکا تھا۔

تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ خدا نے جب آدم علیہ السلام کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ تمام آدمیوں کے باپ ہر نوع انسانی کے مبداء ہوں تب اُس نے اُن کی اولاد کی صورتیں عالم مثال میں پیدا کر دیں اور نور و تاریکی سے ان کی سعادت اور فسادات کی صورت مقرر کر دی۔ ان کی ایسی حالت بنادی کہ احکام الہیہ سے مکلف ہونے کے قابل ہوں ان

میں اپنی شناخت اور نیا زندگی کا مادہ پیدا کیا۔ مہل قدیم کی جو لوگوں کی فطرت میں مخفی رکھا گیا ہے یہی اصل ہے۔ اسی کی وجہ سے مواخذہ کیا جاتا ہے۔ اگرچہ وہ واقعی ان کو یاد نہ رہا ہو۔ جو لوگ زمین پر پیدا کئے گئے ہیں وہ ان ہی صورتوں کا عکس ہیں جو وہاں موجود ہو چکی ہیں۔ ان میں وہ ہی امور مضمر ہیں جو وہاں پیدا ہو چکے تھے۔ چوتھا درجہ اُس وقت تقدیر اور اندازہ کا ہوتا ہے کہ جب جنین میں روح ڈالی جاتی ہے جب تخم خرماء خاض وقت میں کسی زمین میں بویا جاتا ہے اور سب اس کی خاص خاص تدبیریں تربیت کے متعلق عمل میں آتی ہیں تو جس شخص کو اس درخت اور زمین دہوا کی خاصیتیں معلوم ہوتی ہیں وہ جان جاتا ہے کہ یہ درخت ابھی طرح لگے گا۔ اسکی شان دیکھ کر بعض بعض امور کا نتیجہ لگاتا ہے ایسے ہی اس زمانے میں مدبر فرشتوں کو اس کی عمر اور رزق کی کیفیت ظاہر ہو جاتی ہے۔ وہ معلوم کر لیتے ہیں کہ یہ شخص ان لوگوں کے سے عمل کرے گا۔ جن کی ملکی قوت بہیمی پر غالب ہوتی ہے یا ان لوگوں کے سے جن کی ملکی قوت بہیمی سے مغلوب ہوتی ہے۔ اس کی سعادت اور شقاوت کے سبب ڈھنگ ان کو معلوم ہو جاتے ہیں۔ کسی واقعہ کے پیدا ہونے سے پہلے ہر چیز کا اندازہ کیا جاتا ہے۔ خطرہ القدس سے زمین پر ہر ایک کا نزول ہوتا ہے۔ ایک صورت پہلے مثالی زمین کی طرف منتقل ہوتی ہے پھر اس کے احکام یہاں پھیل جاتے ہیں۔ اس کو میں نے اکثر مرتبہ مشاہدہ کیا ہے۔ ایک بار چند لوگ باہم مناقشہ کر رہے تھے۔ ان کا رنج بڑھتا جاتا تھا۔ میں نے خدا سے التجا کی یہ مناقشہ ان میں سے دور ہو جاوے۔ اسی وقت ایک مثالی نورانی نقطہ خطرہ القدس سے زمین پر نازل ہوا۔ وہ آہستہ آہستہ پھیلتا گیا جتنا وہ پھیلتا تھا دنا ہی رنج ان کے دلوں سے دور ہوتا جاتا تھا۔ ابھی ہم اپنی مجلس سے علیحدہ نہ ہوئے تھے کہ ان سب میں باہم ایسے ہی میل و محبت پیدا ہو گئے جیسے پہلے تھے۔ یہ میرے نزدیک خدا تعالیٰ کی عجیب نشانیوں میں سے ایک نشانی تھی۔ ایسے ہی میرا ایک لڑکا بیمار پڑا تھا۔ میرا دل اس طرف لگا ہوا تھا۔ اتنے میں لہر کی نماز پڑھ رہا تھا کہ اُس کی موت کو میں نے نازل ہوتے ہوئے دیکھا۔ تو اُس کا اسی روز و شب میں انتقال ہو گیا۔ حدیث میں صاف صاف بیان کیا گیا ہے کہ زمین پر پیدا ہونے سے پہلے سب حوادث پیدا ہو جاتے ہیں۔ اُس کے بعد اس عالم میں اسی طرح پیدا ہو کر ظاہر ہوتے ہیں کہ جیسے پہلے مرتبہ پیدا ہو چکے تھے۔ یہ خدا کا قانون اور طریقہ ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جو چیزیں وہاں موجود ہو چکی تھیں وہ محو ہو جاتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: - یسبحوا للہ ما یشاء ویثبت عندہ ام الكتاب من عندہ جس چیز کو چاہتا ہے محو کر دیتا ہے۔ جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ اور اس کے پاس ام الكتاب ہے) مثلاً کبھی کسی بلا کی کچھ نہ کچھ پیدا کر دیتا ہے۔ وہ مصیبت زدہ پر نازل ہونے کو ہوتی ہے۔ کہ دعا اُس کو روک لیتی ہے اور کبھی موت کی پیدائش ہونے کو ہوتی ہے کہ کوئی نیکی اس کو روک لیتی ہے اُس کا راز یہ ہے کہ نازل ہونے والی شے بھی معمولی اسباب میں سے ایک ایسا ہی سبب ہے جیسے بقائے زندگی کے لئے کھانا اور مینا اور موت کے لئے نہر کھائینا یا تلوار مارنا۔ اکثر احادیث سے معلوم ہو گیا ہے کہ ایک عالم ایسا ہے جس

میں تمام قائم بالغیر چیزیں مجسم ہوتی اور معانی اس میں منتقل ہوتے ہیں۔ قبل اس کے کہ کوئی شے زمین میں پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ جیسے رحم کا مرش میں معلق ہونا اور نفع ایسے نازل ہوتے ہیں۔ جیسے قطروں کی بوچھاڑ ہوتی ہے اور نیل و فرات پہلی سدرة المنبتی کی جڑ میں پیدا کئے گئے تھے۔ پھر زمین پر اُن کو اتار دیا ہے۔ ایسے ہی سورہ حدید اور سورہ انعام کا نازل کرنا۔ مجموعہ قرآن کا ورلے آسمان پر اتارنا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دیوار مسجد کے بیچ میں جنت اور دوزخ کا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح ہو جانا کہ خوشہ انگور کو توڑ سکیں اور دوزخ کی حرارت کو محسوس کر سکیں اور دعا اور بلا کی باہم کشی، ذریت آدم کو پیدا کرنا مقل کو پیدا کرنا وہ سامنے ہوئے اور اس نے پیٹھ پھری۔ سورہ بقرہ آل عمران کا پرندوں کی دو صفوں کی صورت میں ظاہر ہونا۔ اعمال کا وزن جنت کا ناگوار چیزوں سے اور دوزخ کا خواہشوں سے بھرا ہونا۔ ایسے ہی امور بھی ہیں۔ جس کو حدیث کا ادنیٰ علم بھی ہوگا وہ ان امور کو خوب سمجھ سکتا ہے اور اپنے مسببات کے لئے اسباب کے سبب ہونے کی تقدیر کچھ مزاحم نہیں ہے۔ اُس کا تعلق اس سلسلے سے ہے جو مجموعی طور پر ایک ہی مرتبہ مرتب ہو گیا ہے۔ جب اُن حضرت سے یہ عرض کیا گیا کہ منتر اور دوا اور پرہیز تقدیر الہی سے بچا سکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ بھی تقدیر الہی سے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سرخ (نام مقام کے قصہ میں فرمایا۔ کیا یہ امر نہیں ہے کہ اگر تم ناقہ کو سبزہ زار میں چراتے تو تقدیر سے ہی چرتے اور بندوں کو اپنے افعال کا اختیار ہے۔ لیکن اس اختیار میں ان کا کچھ اختیار نہیں ہے اس لئے کہ اس اختیار کے لئے ضرور ہے کہ مقصود کی صورت اس کا نفع اور خواہش اور عزم پیدا ہو جائے اور ان سب امور کا علم بھی نہیں ہوا کرتا۔ پھر اُن میں خود مختاری کیسی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ** (دل خدا کی دو انگشتوں میں ہیں۔ جس طرح چاہتا ہے اُن کو پھیر دیتا ہے) واللہ اعلم :

باب نمبر ۴۲

”اُس پر ایمان لانا چاہیئے کہ عبادت کرنا بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے خدا بندوں پر انعام کرنے والا اور بالفضل ان کو جزا دینے والا ہے“

معلوم ہو کہ نیکیوں کے تمام اقسام میں سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی خالص دل سے اس طرح یقینی اعتقاد کرے کہ دوسرے کسی خلاف اعتقاد کا اس میں احتمال بھی نہ ہو کہ عبادت کرنا بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے خدا کی جانب سے عبادت کا بندوں سے ایسا ہی مطالبہ کیا جاتا ہے جیسے کہ اور حق دار اپنے حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں۔ اُن حضرت نے حضرت معاذ سے ارشاد فرمایا کہ اے معاذ تم جانتے ہو کہ خدا کا بندوں پر اور بندوں کا خدا پر کیا حق ہے حضرت معاذ نے

عرض کیا خدا اور اُس کے رسول ہی کو خوب معلوم ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کا بندوں پر یہ حق ہے کہ اس کی خالص عبادت کریں کسی کو خدا کا شریک نہ بنائیں اور بندوں کا حق خدا پر یہ ہے کہ جو بندہ مشترک نہ ہو خدا اُس کو عذاب نہ دے اس لئے کہ جس شخص کا اس امر پر کہ عبادت خدا کا حق ہے۔ یقینی اعتقاد نہ ہوگا اور اس کی نظر میں یہ احتمال ہوگا کہ آدمی بالکل مہمل اور بے مہار ہے اس سے عبادت کا مطالبہ نہیں ہے اور پروردگار مرید و مختار کی طرف سے عبادت کا کچھ مواخذہ نہ ہوگا تو ایسا شخص دہریہ ہوگا۔ اگر اعتقاد ظاہری سے اس نے عبادت کی بھی لیکن دلی حالت پر وہ کچھ مؤثر نہ ہوگی۔ خدا کے اور اُس کے درمیان کوئی دروازہ مفتوح نہ ہوگا جیسے عادۃً وہ اور کام کرتا ہے ایسے ہی وہ عبادت بھی کرے گا اس میں اصلی امر یہ ہے کہ عالم جبروت کے موقعوں میں ایک ایسا موقع ہے جہاں قصد و ارادہ قرار پاتا ہے یعنی کسی کام کے کرنے کا فیصلہ ہو جاتا ہے اور اس موقع کے لحاظ سے اُس کام کو کرنا یا اس کو ترک کر دینا دونوں امر درست ہوا کرتے ہیں۔ اگرچہ مصلحت فوقانی کے لحاظ سے کوئی امر متزدد نہ ہو اور مشکوک نہیں رہا کرتا۔ وہاں کوئی حالت منتظرہ نہیں ہوا کرتی یا کسی امر کا ہونا ضروری قرار پایا جاتا ہے یا اُس کا نہ ہونا۔ اُن لوگوں کا کچھ اعتبار نہیں ہے جو اپنا نام حکماء کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ارادہ میں کسی شے کے ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں نے بعض چیزیں محفوظ رکھیں اور بہت سی چیزیں اُن کی نظر سے غائب رہیں۔ وہ جبروت کے اس موقع کے مشاہدہ کرنے سے محجوب ہیں اور آفاقی و انفسی دلائل ان پر قائم ہو سکتے ہیں۔ ان کے محجوب ہونے کی وجہ تو یہ ہے کہ اُن کو اس مقام کی رہبری نہیں ہوئی جو نبیؐ اعظم اور ملا علیؑ کے بین بین ہے۔ جیسے شعاع جو ہر میں قائم ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس مقام کی حالت ہے: **وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَوْحٰی** اس مقام میں کسی امر کے ہونے کی صورت قرار پایا کرتی ہے۔ ملا علیؑ کے علوم اور ان کے حالات اس تقرر کے باعث ہوا کرتے ہیں۔ لیکن اس شے کا کرنا نہ کرنا ابھی تک امر اختیار ہی ہوا کرتا ہے اور ان حکماء کے مقابلے میں دلیل اس طرح پر قائم ہو سکتی ہے کہ ہر شخص اس کو بذاتہ جانتا ہے کہ مثلاً ہاتھ بڑھا کر قلم لے لیا جایا کرتا ہے۔ لیکن ابھی یہ شخص محض ایک شے کا قصد کرنے والا ہی ہوا کرتا ہے۔ اس قصد کے اعتبار سے اس شے کا کرنا نہ کرنا یکساں ہوتا ہے۔ اس قوت کے لحاظ سے جو اس شخص کے نفس میں ہے فعل یا ترک فعل میں کوئی ترجیح نہیں ہوا کرتی۔ اگرچہ فوقانی مصلحت نے اس امر کا واجب الضل یا واجب الزکر ہونا طے کر دیا ہو یہی حالت ان سب امور کی بھی لینی چاہیے کہ خاص خاص استعدادیں ان کا باعث ہوا کرتی ہیں اور مانے جیسی صورتوں کے لیے قابل استعداد ہوا کرتے ہیں ویسی ہی صورتیں خالق تصور کی جانب سے ان پر نازل ہو جایا کرتی ہیں۔ جیسے دعاء کی جاتی ہے تو اس کے بعد قبولیت مرتب ہوتی ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ ایک جدید شے کے پیدا ہونے میں دعاء کو ایک قسم کا دخل ہے۔ اس تقریر میں اگر یہ شبہ ہو کہ اس حالت مصلحت فوقانی سے ناواقفیت معلوم ہوتی ہے کہ اس مصلحت نے کسی چیز کو واجب کیا ہے تو یہ مقام حقانی اور نفس لامری

کیوں کر ہوا۔ میں کہتا ہوں کہ ماشاء اللہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ علم ہے اور اس مقام کا حق پورا کرنا ہے جبہل جب ہوتا کہ یوں کہا جاتا کہ یہ نئے واجب نہیں ہے تمام شرائع الہیہ نے اس جہل کی نفی کی ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے ایمان بالقدر کو ثابت کیا ہے۔ مَا أَهَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْكَ وَمَا أَعْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبْكَ وہ جو چیز تم کو پہنچی ہے اس میں چوک ہونے والی نہ تھی اور جس چیز میں چوک ہو گئی وہ تجھ کو پہنچنے والی نہ تھی جب یہ کہا جائے گا کہ اس موقع کے لحاظ سے اس نئے کا کرنا یا نہ کرنا درست ہوتا ہے تو بھی علم حق ہے۔ یقیناً جب تم شترز کو زینہ کام کرتے ہوئے اور اونٹنی کو مادینہ کام کرتے ہوئے دیکھو گے تو اس وقت اگر یہ حکم کرو گے کہ یہ کام مجبوری سے ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے پتھر دھڑکے کے ٹوٹا کانے سے ٹوٹتا ہے تو تم خلاف واقع حکم کرو گے اور اگر یہ کہو گے کہ بلا سبب یہ کام صادر ہوتے ہیں نہ اونٹ کا مزاج ان کا باعث ہے نہ اونٹنی کا تب بھی تمہارا حکم خلاف واقع ہوگا اور اگر یہ کہو گے کہ ان کا ارادہ جو ان کی ذات اور طبیعت میں منقش ہے صرف فوقانی ضرورت کا ناقل ہے اس پر اس کا سہارا ہے خود ان میں کوئی ذاتی اور مستقل جوش اور سچان کسی امر کا نہیں ہوا کرتا اس فوقانی حالت کے علاوہ کوئی اور نا جگاہ نہیں ہے نہ بھی حکم خلاف واقع ہوگا بلکہ امر حق اور یقینی میں ہیں حالت ہے یعنی اختیار ایک امر معلول ہے جو اس کی علل و اسباب ہیں۔ ان سے اس کو تخلف نہیں ہوا کرتا جو کام مقصود ہوا کرتا ہے اسی کے اسباب اس کے باعث ہوا کرتے ہیں۔ ان کے لحاظ سے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ کام نہ ہو لیکن اس اختیار کی شان اور حالت یہ ہے کہ ذاتی اور اس کی اپنی حالت کی وجہ سے اس میں سبقت اور سرور حاصل ہوا کرتا ہے کسی فوقانی امر کا اس میں لحاظ نہیں ہوتا۔ اب اگر تو اس مقام کا حق ادا کر کے کہے گا کہ میں اپنی ذات میں معلوم کرتا ہوں کہ کسی امر کا کرنا نہ کرنا میرے نزدیک برابر تھا اور میں نے اس کا کرنا اختیار کر لیا ہے اور یہ میرا اختیار ہی اس کام کی علت اور سبب ہے تو البتہ تو اپنے قول میں سچا ہو سکے گا۔ شرائع الہیہ نے اسی ارادے کی جبر دی ہے جو اس مقام میں منقش ہوا کرتا ہے۔ بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ ایک ایسے ارادے کا ثبوت ہے جو وقتاً فوقتاً متعلق ہوتا رہتا ہے۔ اور اس کے لحاظ سے دنیا اور آخرت میں جزا ثابت اور مرتب ہوتی رہتی ہے اور یہ امر بھی ثابت ہے کہ مدبر عالم نے احکام شریعت کے واجب کرنے سے عالم میں تدابیر کو قائم کیا ہے کہ لوگ اس شریعت پر عمل کریں اور اس سے منفعت حاصل کریں تو گویا شریعت سے لوگوں کو مامور کرنا ایسا ہے جیسے کوئی آقا اپنے غلاموں سے کوئی خدمت لینا چاہتا ہے وہ اپنے ان غلاموں سے خوش ہوتا ہے جو اس کی خدمت کریں اور ان سے وہ ناخوش ہوتا ہے جو خدمت کرنے سے انکار کریں۔ اسی طرز و انداز پر شریعتوں کا نزول ہوا ہے۔ ہم نے اوپر ذکر کیا ہے کہ صفات الہیہ وغیرہ کا بیان شریعتوں میں ایسے طرز و عنوان سے ہوا کرتا ہے کہ ان کے بیان کے لئے کوئی اور عبارت زیادہ خوش ادا اور حق کو زیادہ واضح طور پر بیان نہیں کر سکتی۔ شریعت کی تعبیر کبھی حقیقہ لغوی کے طور پر ہوتی ہے اور کبھی متعارف مجاز کی صورت میں شریعت نے اس امر کے دریافت کرنے پر کہ عبادت خداوند عالم کا حق ہے۔ لوگوں کو تین مفادات کی وجہ سے قدرت دی ہے یہ تینوں اصول سب کے نزدیک مسلم ہیں اور مشہور اور بدیہی کے ان کی نظر میں ہو گئے ہیں

(۱) خداوند عالم منعم ہے اور منعم کا شکریہ واجب ہوا کرتا ہے اور عبادت کرنا واجبی انعامات کا شکر یہ ہے ۔
 (۲) خداوند تعالیٰ بارگاہ احدیت سے اعراض کرنے والوں اور دنیا میں عبادت کے ترک کرنے والوں کو سخت سزا دیتا ہے ۔
 (۳) خدا تعالیٰ آخر میں اطاعت اور نافرمانی کی جزا دے گا اُن مفادات سے تین قسم کے اور علوم کا امانہ ہوتا ہے ۔
 (۴) انعامات الہی کا یاد دلانا (۵) انتقامات خداوندی کا یاد دلانا (۶) معاد کے حالات کا یاد دلانا ۔ قرآن بزرگ میں ان ہی علوم کی تشریح ہے ۔ اُن علوم کی تشریح کی جانب زیادہ تر توجہ اسی وجہ سے ہوئی ہے کہ انسان کی اصل فطرت میں خدا جل مجدہ کی جانب ذاتی میلان پیدا کیا گیا ہے یہ میلان امر دقیق ہے اس کی صورت آدمی کی خلقت میں ہی منقش ہے انسانی خلقت میں یہ مندرج ہے کہ خدا تمام لوگوں کا منعم ہے اُن کے اعمال کی جزا دیتا ہے ۔ اس واسطے اس پر ایمان ہونا چاہیے کہ عبادت اسی کا حق ہے ۔ وجدان صحیح سے یہ امر ثابت ہے ۔ پس جو شخص انکار کرے یا اس کو اس میں کلام ہو کہ بندوں پر خدا کا کوئی حق نہیں ہے یا جزا سزا پر اس کو یقین نہ ہو تو وہ شخص دہریہ ہے ۔ اس کی فطرت سلیم نہیں اس نے اس میلان کو کھودیا جو فطرۃ الکی طبعیت میں ودیعت کھا لیا تھا ۔ ایسا ہی شخص دہریہ کا نائب اور ضلیفہ اور سکے قائم مقام مانا جاتا ہے اور اگر اس میلان کی حقیقت معلوم کرنی چاہئے تو سمجھو کہ روح انسانی میں ایک لطیفہ نورانی ہے جس کو باطبع خداوند عالم کی جانب ایسی ہی کشش ہے جیسے لوہے کو مقناطیس کی طرف ہوتی ہے ۔ وجہ سے یہ امر معلوم ہے جو شخص اپنے لطائف نفسانی کے آثار معلوم کرنے کا نہایت فکر سے منشا شی ہو گا ۔ دہریہ لطیفہ کی کیفیت کو وہ معلوم کرے گا تب وہ اس لطیفہ نورانی کی کیفیت بھی معلوم کر سکے گا اور یقیناً معلوم کرے گا کہ اس کو خداوند تعالیٰ کی طرف باطبع میلان اور کشش ہے بل وجدان کے نزدیک اس میلان کا نام محبت ذاتی ہے جبکہ اور وجدانی امور کے لیے دلائل کی حاجت نہیں ہے ۔ اس کے لیے بھی نہیں ہے وہ ایسا ہے جیسے گر سنکی بھوک اور تشنگی کی تشنگی جب آدمی لطائف سفلی کے احکام کی وجہ سے پردہ و زاری کی حالت میں رہتا ہے تو اس کی مثال ایسی ہوتی ہے جیسے اس نے اپنے بدن میں کسی مخدر چیز کا استعمال کیا ہو اور اسکی بالکل حس جاتی رہی ہو اس پر گرمی اور سردی کا کچھ اثر نہیں ہوتا جب اس کے لطائف سفلی میں مزاحمت سے خاموشی اور سکون پیدا ہوتا ہے یہ خواہ اضطراری موت سے ہو جس سے سہمہ کے بہت سے اجزاء منتشر ہو جاتے ہیں اور سہمہ کی اکثر خاصیتیں گھٹ جایا کرتی ہیں یا اختیاری موت سے ہو کہ نفسانی اور بدنی ریاضتوں کے ذرائع عجیب عجیب اُس نے استعمال کئے ہوں تب وہ بمنزلہ اس شخص کے ہوتا ہے کہ مخدر چیز کا اثر اس میں سے دور ہو گیا ہو ۔ اس وقت میں وہ اپنی ذاتی اثرات کو معلوم کر سکتا ہے جن کی پہلے اس کو خبر بھی نہ تھی ۔ پس جب آدمی کی وفات ہوتی ہے اور بارگاہ ازل کی طرف اُس کو توجہ نہیں ہوا کرتی اس حالت میں اگر اس کا اعراض محض جہل بسیط اور سادہ لاعلمی سے ہوا کرتا ہے تو ایسا شخص کمال نوعی کے لحاظ سے شقی ہوا کرتا ہے بعد مرنے کے اس کو بروز خ کے بعض حالات کا انکشاف تو ہو گا ۔ لیکن ذاتی استعداد کے نہ ہونے سے کامل انکشاف نہ ہو گا اس لئے وہ حیران ہکا بکارہ جائے گا اور اگر اس اعراض کے ساتھ اس کی علمی اور علی قوتوں میں کوئی مخالفت صورت توجہ الی اللہ کی قائم تھی تو وہاں باہم کشش ہوگی اور اس کا نفس نا طعہ جبروت کی طرف اور سہمہ مخالفت صورت

اختیار کرنے کی وجہ سے عالم سفلی کی طرف منجذب ہو جائے گا اس میں وحشت اور سرگردانی ہوگی جو نفس نامطق کے جوہر سے معبود کرے گی اور اس نسیم کے جوہر پر پھیل جائے گی اکثر تو وحش کے ہمرنگ اس کو واقعات بھی پیش آئیں گے جیسے صفراوی مزاج والے کو خواب میں آگ کے شعلے نظر آیا کرتے ہیں۔ یہ کلیہ معرفت کی حکمت سے پیدا اور معلوم ہوتا ہے۔ اور نیز ملا اعلیٰ کی جانب سے ایسے شخص پر غضب ناک تند نظری بھی ہوتی ہے جس کی وجہ سے ملائکہ وغیرہ ذی اختیار نفوس کے دلوں پر اہامات ہوتے رہتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو ایذا اور تکلیف پہونچائیں۔ یہ قاعدہ ان ارادوں اور خواہشوں کے اسباب معلوم کرنے سے معلوم ہوتا ہے جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ بہر حال جبروت کی طرف میلان اور عمل کو واجب قرار دینا جس سے اس قید سے رہا ہو سکے۔ جو لطائف سفلی کی مزاحمت سے پیدا ہوتی ہے اور اس واجب کردہ عمل کے ترک سے مواخذہ کرنا یہ صورت نوعیہ کے احکام اور اس کی قوتوں اور اثرات میں سے ہے جس کا خالق صور اور وجود کا فیضان عطا کرنے والے کی طرف سے افراد نوعی کے ہر فرد پر مصلحت کلی کا لحاظ کر کے فیضان کیا گیا ہے۔ لوگوں کے ذاتی التزام یا رسم و رواج کی پابندی سے نہیں ہے اور یہ تمام اعمال حقیقہً اس لطیفہ نورانی کا ہی فرض اور حق ہے جس کو خدا کی جانب ذاتی کشش ہے۔ ان اعمال سے اسے لطیفہ کی خواہش کا پورا کرنا اور اس کی کمی کا درست کرنا ہے اور چونکہ یہ مضمون نہایت دقیق تھا اس کو بخوبی سمجھنے والے لوگ شاذ و نادر ہی ہوا کرتے ہیں۔ اس واسطے اس میں حق کی نسبت اس لطیفہ کی جانب نہیں کی جاتی ہے۔ بلکہ اس کو ذات خداوندی کی طرف منسوب کرتے ہیں جس کی طرف اس کا میلان ہو اور وہی اس کا قبلہ مقصود ہے اور اس میں نفسانی قوتوں میں سے خاص ایک قوت کو معین کر لیتا ہے جس کی وجہ سے میلان ہوا کرتا ہے تو گویا وہ مضمون مائے اس قول کا اختصار ہے کہ عبادت لطیفہ کا حق ہے اس وجہ سے کہ اس کو خدا کی جانب میلان ہوا کرتا ہے شرائع الہیہ نے اس کو نہایت صاف عبارت ظاہر کر دیا ہے جس کو لوگ اپنی ذاتی و فطری علوم سے سمجھ سکیں خدا کا یہی طریقہ ہے کہ وہ حق معانی کو ان مثالی صورتوں کے لباس میں نازل کیا کرتا ہے جو وجود بشاری کے مناسب ہوا کرتی ہیں جیسے کہ ہم کو خواب کے ضمن میں مجرد معانی کسی شے کی ایسی صورت میں نظر آیا کرتی ہیں جو ان معانی کو عادیہً لازم یا اس کے ہم رنگ اور مشابہ ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے کہا جاتا ہے کہ عبادت بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے۔ اس طرح پر قرآن مجید کا حق اور پیغمبر کا۔ آقا کا۔ والدین کا رشتہ داروں کا حق قیاس کر لیتا چاہیے۔ حقیقت میں یہ سب نفس کے حقوق خود اپنے ہی ذمے پر ہیں۔ انہیں سے نفس کو اپنے کمال کی تکمیل ہوا کرتی ہے۔ ان کی وجہ سے وہ جو روتحدی سے آزاد ہو جاتا ہے۔ لیکن ان حقوق کی نسبت نفس کی طرف نہیں کیا کرتے۔ بلکہ ان اشیاء کی طرف کیا کرتے ہیں کہ جن سے حقوق کا مطالبہ کیا جاتا ہے اور ان سے ہی حاملہ پڑتا ہے اس لئے تم کو ظاہری امور پر ٹھہرنا نہیں چاہیے بلکہ واقعی امور کا تحقیق سے سراغ لگانا چاہیے۔

باب نمبر ۴۳

”خدا کے نشانات اور شعائر کی تعظیم

خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى اللَّهِ الْقُلُوبِ دِلِ تَقْوَى میں سے خدا کے نشانات کی تعظیم بھی ہے (معلوم کرو کہ شریعتوں کی بنا۔ شعائر اللہ کی تعظیم اور ان کے ذریعہ سے خدا کے حضور میں تقرب حاصل کرنے پر ہے۔ اُس کی وجہ وہ ہے کہ جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ جس طریقے کو خدا نے مقرر کیا ہے وہ یہی ہے کہ جو امور فضاء، تنجید میں ہیں۔ اُن کی نقل اس طرح کی جائے کہ قوت بہیمی انسانی سے اُن کا استعمال کر سکے اور شعائر سے وہ ظاہری اور محسوس امور مراد میں جو اس قدر قرار دیئے ہیں کہ عبادت الہی کا وہ ذریعہ ہوں۔ خدا کے ساتھ ان کو خصوصیت ہو، لوگوں کے ذہن میں انکی تعظیم گویا خدا کی تعظیم سمجھی جاتی ہو اور ان میں کوتاہی بارگاہِ خداوندی میں کوتاہی ہو۔ یہ تعظیم لوگوں کے دلوں میں ایسی راسخ ہو گئی ہو اگر ان کے دلوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں تو بھی یہ تعظیم انکے دلوں سے نکل سکے اور شعائر کا وجود قدرتی طور پر مہیا کیا کرتا ہے جب ایمان دلی سے لوگ کوئی عبادت اختیار کرتے ہیں اور وہ عبادت ان میں شہرہ و شائع ہو کر بمنزلہ بدیہی امور کے ہو جاتی ہے۔ کوئی شک و شبہ اس میں باقی نہیں رہتا تو ان ہی امور کے ذریعہ جن کو ان کی طبیعتیں اور مشہور علوم ضروری قرار دیتے ہیں رحمت الہی کا ظہور ہوتا ہے۔ وہ سب اس رحمت کو قبول کرتے ہیں اور ان کی حقیقت پر سے پردہ اٹھ جاتا ہے۔ برابر قریب و بعید اس کی طرف بلائے جاتے ہیں اس وقت میں اُن امور کی تعظیم لوگوں پر واجب قرار دی جاتی ہے اور ایسی ہی حالت ہو جاتی ہے جیسے خدا کے نام کی قسم کھانے والا اپنی قسم توڑنے سے خدا کے حق میں یا کمی اور کوتاہی دل میں رکھتا ہے اس وجہ سے اسی اندرونی کمی پر ان سے مواخذہ کیا جاتا ہے ایسے ہی لوگوں میں بہت سے ایسے امور کی شہرت ہوتی ہے۔ لوگوں کے خیالات اور علوم میں اُن کی عظمت ہوتی ہے اُن کے خیالات کا مطیع ہونا اس کا باعث ہوتا ہے خدا کی رحمت کا ظہور اُن ہی امور میں ہوتا ہے جن کو وہ تسلیم کر رہے ہیں۔ تدبیر کی بنا اس پر ہے کہ پہلے سب سے زیادہ آسان امر کیا جائے اُس کے بعد اور آسان اور یہ بھی ضرور ہے کہ جو ان کی نظر میں نہایت درجہ تعظیم کی چیز ہے اسی سے لوگوں کی واروگیر ہو۔ یہی لوگوں کا کمال ہے کہ اہتمام سے اُن امور کی تعظیم کریں سستہ اور اہمال اس میں نہ کریں۔ خدا تعالیٰ نے بندوں کے لئے کوئی ایسی چیز قرار نہیں دی ہے جس کا فائدہ خدا کو ملتا ہو۔ خدا کی شان اس سے بڑھ کر ہے۔ بلکہ جو کیا ہے اُن ہی کے فائدے کے لئے کیا ہے اور چونکہ اُن کا ذاتی کمال یہ تھا کہ نہایت درجہ تعظیم ہو۔ اس واسطے جو امور ان کے نزدیک تعظیمی ہوں ان ہی کا مواخذہ کیا جائے اور ان کو حکم دیا جائے کہ خدا کی شان میں کوتاہی نہ کریں اور شریعت کے امور میں زیادہ لحاظ تمام لوگوں کی جماعت کا ہونا کرتا ہے نہ ایک دو شخصوں کا وَرَبِّهِ الْخَبْرَةُ ط

خدا کے بڑے شعائر چار ہیں (۱) قرآن (۲) کعبہ (۳) نبی مکی (۴) علیہ وسلم (۵) نماز۔ قرآن کا نشان الہی ہونا اس طرح ہے کہ لوگوں میں سلاطین کی طرف سے فرامین کا رعایا کی طرف بھیجنا رائج ہے سلاطین کی تعظیم کے تابع فرامین شاہی کی بھی تعظیم ہوتی ہے اور انبیاء کے صحیفے اور اور لوگوں کی تعانیت بھی شائع اور رائج ہوئے۔ لوگوں کا ان کے مذہب کی پیروی کرنے کے ساتھ ہی ان کتابوں کی تعظیم کرنا ان کا پڑھنا پڑھانا بھی ہے ان کے علوم کو ہمیشہ کے لئے قبول اور حاصل کرنا بغیر ایسی کتاب کے بادی الرائے میں محال بھی تھا۔ جس کو وہ پڑھیں یا اس کی روایت کریں اس واسطے لوگوں کا منشا ہوا کہ ایک کتاب کی صورت میں رحمت الہی کا ظہور ہو۔ جو رب العالمین کی طرف سے نازل ہو۔ اور اس کی تعظیم واجب ہو۔ تعظیم کی یہ صورت ہو کہ جب وہ کتاب پڑھی جائے تو سب لوگ خاموش ہو کر اس کو غور سے سنیں۔ اس کے فرامین کی فوراً تعمیل کریں۔ سجدہ تلاوت کریں۔ جہاں تسبیح کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہاں تسبیح کریں۔ بغیر وضو کے قرآن کو ہاتھ نہ لگائیں اور کعبہ کا شعائر میں سے ہونا اس لئے قرار پایا کہ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں لوگوں نے آفتاب اور ستاروں کے نام پر بکثرت عبادت کرنے اور کئیے بنائے تھے۔ ان کی نظر میں کسی ذات مجرد و محسوس کی طرف متوجہ ہونا بغیر اس کے محال تھا کہ اس کے نام کی ہیکل بنائی جائے۔ اس میں جانا اور رہنا باعث تقرب کا ہو۔ بادی الرائے میں ان کی عقلوں میں اور کوئی بات نہیں آتی تھی۔ اس واسطے اس زمانہ کے لوگوں کے لئے ضروری ہوا کہ خدا کی رحمت کا ظہور ایک گھر کے ذریعہ سے ہو۔ لوگ اس کا طواف کریں اس کے ذریعہ سے خدا سے تقرب حاصل کریں۔ اس لئے خدا نے ان کو خانہ کعبہ کی طرف بلایا۔ اس کی تعظیم کا حکم دیا اس کے بعد ایک زمانہ بعد زمانہ کے آثار ہا۔ ہر زمانہ میں یہ حکم پیدا ہوتا رہا کہ خانہ کعبہ کی تعظیم خدا کی تعظیم ہے اس میں کمی خدا کی شان میں کمی ہے اس لئے خانہ کعبہ کا حج فرض ہو گیا اور اس کی تعظیم کا اس طرح حکم دیا کہ بغیر صفائی اور طہارت کے اس کا طواف نہ کیا جائے۔ نمازیں اس کے سامنے کھڑے ہوں۔ ضرورت بشری کے وقت اس کے سامنے نہ ہوں نہ اس کی طرف پشت کریں اور پیغمبر صاحب کا شعائر الہیہ میں سے ہونا اس واسطے ہے کہ اسی کا نام مرسل اسی واسطے رکھا گیا کہ ان کو بادشاہوں کے ایچیوں سے مشابہت دی گئی ہے جو رعایا کی طرف بھیجے جاتے ہیں سلاطین کے امروہنی کی ان کو اطلاع کرتے ہیں۔ ایچیوں کی تعظیم اس واسطے قرار دی گئی ہے کہ اس سے بھیجے والے کی تعظیم کا اظہار ہو پیغمبر کی تعظیم یہ ہے کہ ان کے احکام کی بجا آوری کی جائے اس پر درود بھیجا جائے۔ گفتگو کرتے وقت آواز بلند نہ کی جائے اور نماز کا شعائر سے ہونا اس واسطے ہے کہ اس سے مقصود بندگان شاہی سے مشابہت کا اظہار ہے جب وہ حضور شاہی میں دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور عاجزانہ درخواست وہاں کی جاتی ہے اس لئے دعا کرنے سے پہلے تعریف کی جاتی ہے اور آدمی کو ایسی ایسی ہمتیں اختیار کرنی پڑتی ہیں جو مناجات کے وقت سلاطین کے سامنے اختیار کی جاتی



marfat.com

ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو خداوند کریم اس کے منہ کے سامنے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۴۴

”وضو اور غسل کے اسرار“

کبھی کبھی آدمی طبعی تارکیوں سے جدا ہو کر خیرۃ القدس کی روشنیوں کو اُخذ کرتا ہے۔ یہ انوار اُس پر غالب ہو جاتے ہیں۔ وہ تصوّر سے عرصہ کے لئے طبیعت کی حکومتوں سے علیحدہ ہو کر ان ہی میں منسلک ہو جایا کرتا ہے اور تجرید نفس کی طرف متوجہ ہونے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اپنی میں سے ہے۔ اس کے بعد پھر اُس کی وہی اصلی حالت ہو جاتی ہے۔ اُس وقت میں وہ پہلی حالت کے مناسب امور کا مشتاق ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ حالت نہیں ہوتی لیکن وہ اپنی امور کو غنیمت جانتا ہے۔ یہ چاہتا ہے کہ اس فوت شدہ حالت کو ان امور سے اپنے دامن میں لے آوے۔ اس صفت کی وجہ سے وہ اُسی حالت کا سا طعنت اور سرور و انبساط پاتا ہے۔ یہ کیفیت اس کو سپردگی کے ترک کرنے اور پاکیزگیوں اور سحرانیوں کے استعمال سے حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے وہ ان امور کا سختی سے پابند ہوتا ہے اور اس کے بعد اس شخص کا مرتبہ ہے کہ اُس نے محیر صادق کو یہ تعلیم دیتے ہوئے سنا کہ یہ حالت آدمی کے لئے موجب کمال ہے پروردگار ایسی حالت کو آدمی سے پسند کرتا ہے اور اس میں بے انتہا فائدے ہیں۔ یہ سن کر اس نے دلی شہادت سے اس کو پس جانا اور جیسا اس کو حکم دیا تھا۔ ویسے ہی اس نے تعمیل کی۔ جتنا وہ اس پر کار بند ہوتا گیا۔ اتنا ہی اس کی تمام خبروں کو حق پاتا گیا۔ اور اس پر رحمت کے دروازے کھلتے گئے اور فرشتوں کی سی حالت اس کی ہوتی گئی۔ اس کے بعد اس شخص کا رتبہ ہے جو کہ خود اس حالت کو کچھ نہیں سمجھ سکتا تھا لیکن انبیاء نے اس کو ایسی ہئیتوں کی طرف زبردستی کھینچا اور مجبور کیا جو معادیں آدمی کو فرشتوں کے ساتھ ملحق کر دیتی ہیں۔ یہی لوگ وہ ہیں جو جنت کی طرف زنجیروں سے یکھنے جاتے ہیں۔ وہ ناپاک امور کا اثر ظاہر نفس پر ہوا کرتا ہے۔ پلیدی کا خیال ان میں زیادہ ہوا کرتا ہے۔ اس لئے وہ عام لوگوں کے سمجھانے کے قابل ہوئے ہیں اور اپنی کا وقوع بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اگر وہ نہ بتائے جائیں تو لوگوں کو بڑا ضرر پہنچ سکتا ہے۔ تلاش سے دو قسموں میں منحصر ہیں (۱) فضول شکم میں طبیعت کا مصروف رہنا۔ فضول موعدی میں تین چیزیں ہیں (۲) ریاچ (۳) بول (۴) براز۔ کوئی شخص ایسا نہ ہو گا جو اپنی اس کیفیت نفسانی کو نہ جانتا ہو کہ جب شکم ریاچ سے پر ہوتا ہے اور اس کو بول و براز کی ضرورت ہوتی ہے تو اس کا دل کیسا بگڑا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ وہ متحیر اور منقبض سا ہو جاتا ہے اور اس کے اور لاش شے کے پیچ میں پردہ سا حائل معلوم ہوتا ہے۔ جب ریاچ خارج ہو جاتے ہیں بول و براز سے فارغ ہونے کے بعد طبیعت ہلکی ہو جاتی ہے اور غسل و وضو وغیرہ کا استعا

کرتا ہے جس سے نفس کی پاکیزگی پر تنبیہ ہوتی ہے تو اس وقت وہ اپنے دل میں ایک شگفتگی اور فرحت پاتا ہے۔ ایسا خوش ہوتا ہے کہ گویا کوئی گم شدہ شے مل گئی (۲) نفس کا خواہش مجامعت میں مشغول اور فرورفتہ ہونا اس کی دوسرے نفس کا رخ ہمتن بہیمی طبیعت کی جانب پھرتا ہے۔ جب بہائم سے مقصود آداب کی مشق بڑھائی جاتی ہے یا شکاری جانور بھوک اور جاگنے کے لئے مطیع کئے جاتے ہیں۔ اُن کو تباہیا جاتا ہے کہ اپنے مالک کے پاس نکل کر لائیں اور پرندوں کو آدمی کی بویاں سکھائی جاتی ہیں۔ بہر حال کوئی جانور جو جب اس کی مفتضہ خواہش اور طبیعت کے کھودینے کی بخوبی کوشش کی جاتی ہے پھر یہ جانور مادیوں میں رل ل کر اپنی خواہش اُن سے پوری کرتا اور چند روز اُن ہی لذائذ میں ڈوبا رہتا ہے تو سب سیکھے سکھائے امور بھول جاتا ہے۔ تاریکی و گمراہی اس میں پیدا ہوتی ہے۔ ان امور میں غور کرنے سے ضرور معلوم ہوتا ہے کہ نفس کی آلودگی میں جو اثر اس خواہش کے پورا کرتے سے ہوتا ہے کثرت کھانے وغیرہ اور ان تمام امور سے نہیں ہوتا جن سے نفس کو طبیعت بہیمی کی جانب کشش ہوتی ہے۔ آدمی کو اس کا تجربہ اپنی نفسانی حالت سے ہی کر لینا چاہیے اور اُن تدابیر کو یاد کرنا چاہیے جن کا ذکر اطباء نے تاریک دنیا راہبوں کی اصلاح اور نفس بہیمی کی طرف ان کی طبیعتوں کو پھیر دینے کے لئے کی ہیں۔ اور طہارتیں جن کا اثر ظاہر محسوس ہوتا ہے عام لوگوں کو وہ سمجھاٹی جاسکتی ہیں اور آباد ملکوں میں ان طہارتوں کا ذریعہ پانی وغیرہ بکثرت موجود ہے لوگوں کے دلوں میں سب طہارتوں سے زیادہ ان کا وقوع ہوتا ہے اور علاوہ تدرقی طریقہ کے تمام لوگوں میں وہ مسلم اور مشہور بھی ہو گئی ہیں۔ تلاش سے اُن کی دو قسمیں پائی جاتی ہیں (۱) طہارت صغریٰ (۲) طہارت کبریٰ :

طہارت کبریٰ سے یہ مراد ہے کہ تمام بدن دھویا جائے اس لئے کہ پانی خود ایک پاک چیز ہے سب نجاستوں کو مٹا کر دیتا ہے تمام طبیعتوں نے اس کے اثر کو قبول کر لیا ہے۔ یہ نہایت عمدہ ذریعہ ہے کہ اس کی وجہ سے صفت طہارت پر نفس کو متنبہ کیا جائے۔ اکثر لوگ شراب کا استعان کرتے ہیں۔ نشہ میں چور ہو جاتے ہیں۔ اسی مدہوشی میں وہ ناسحق خون کے ڈالتے ہیں یا نہایت نفیس مال کو ضائع کر دیتے ہیں۔ اس کے بعد دفعۃً وہ متنبہ ہو جاتے ہیں۔ اپنے ہوش میں آکر نشہ کا اثر ان سے دور ہو جایا کرتا ہے اور اکثر ناتوان لوگوں کو نشست برخواست کی طاقت نہیں رہتی کوئی کام نہیں کر سکتے۔ دفعۃً کوئی کام پیش آتا ہے اور اُن کی طبیعت میں کوئی بڑی تنبیہ پیدا ہوتی ہے جس سے غلبہ یا حمیت یا دوسرے سے بڑھ جانے کا جوش پیدا ہوتا ہے اس وقت بڑے سے بڑا کام وہ کر سکتے ہیں یا کوئی بڑی خون ریزی کر بیٹھتے ہیں۔ بہر حال نفس کی حالت بعض امور میں دفعۃً بدل جایا کرتی ہے اور ایک عادت سے دوسری عادت کے لئے بیداری اس میں آ جایا کرتی ہے۔ نفسانی علاجوں کے لئے اس قسم کی تبدیلیاں مفید اور عمدہ ہیں۔ اسی قسم کی بیداری اُس چیز سے پیدا ہوتی ہے جس کا کامل طہارت ہونا طبیعتوں اور دلوں میں راسخ

ہو گیا ہے اور اس چیز صرف پانی ہی ہے اور طہارت صرف ہاتھ پاؤں منہ کے دھونے سے حاصل ہوتی ہے
 تمام آباد ملکوں میں یہ معمول جاری ہے کہ یہ اعضاء تدریجی طور پر کھلے ہوئے رہتے ہیں۔ لباس بدنی سے وہ جدا
 رہتے ہیں۔ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح پر بدن پر کپڑا پہننے سے کہ کوئی عضو بھی کھلا ہوا نہ رہے۔
 منع فرما کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے تو ان اعضاء کے کھلے رہنے سے ان کے دھونے میں کوئی دقت نہیں ہو سکتی اور
 اعضاء میں البتہ ہرج ہو سکتا ہے تمام شہر والوں کا معمول ہے کہ روزانہ اپنے ان اعضاء کو دھوتے رہتے ہیں۔ جب
 سلاطین و امراء کے حضور میں جائیں یا عمدہ اور پاکیزہ کام کرنے کا قصد کریں گے تو ان اعضاء کو ضرور دھولیں گے۔
 اس وجہ سے ظاہر ہے کہ ان اعضاء پر اکثر گرد و غبار چرک وغیرہ کا اثر جلد ہوتا رہتا ہے اور باہم ملاقات کے
 وقت بھی یہی اعضاء نظر پڑتے ہیں اور نیز تجربہ سے نہاد ملتی ہے کہ ہاتھ پاؤں کے دھونے سے منہ اور سر پر پانی چھڑکنے سے نفس پر بڑا اثر ہوتا
 ہے خواب یا نہایت بے ہوشی اس سے دور ہو جاتی ہے۔ اس تجربہ اور علم کی تصدیق اطباء کی تجویز سے بھی ہوتی ہے۔ وہ اس شخص کے لیے جو کشتی
 ہو یا اس کو زیادہ اسہال آتے ہوں یا کسی کی نفس زیادہ لی گئی ہو یہی پانی چھڑکنا تجویز کرتے ہیں۔ تدابیر ثانیہ کے ابواب جن پر انسانی کمال کا مدار ہے
 اور لوگوں کیلئے وہ بمنزلہ فطرت کے ہو گئے ہیں طہارت بھی ایک باب ہے اسکی وجہ سے فرشتوں کے ساتھ قرب اتصال ہو جاتا ہے شیاطین سے
 بعد ہوتا ہے اور عذاب قبر بھی اس سے دور ہو جاتا ہے آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ یشاب سے آپ کو پاک صاف رکھو۔ عام عذاب قبر
 اس سے ہوتا ہے اور طہارت کو اس میں بڑا دخل ہے کہ اس کے ذریعہ سے نفس احسان کا درجہ حاصل کر سکتا ہے خدا فرماتا ہے وَاللّٰهُ
 یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِیْنَ ۝ پاکیزہ رہنے والوں کو خدا دوست رکھتا ہے۔ جب طہارت کی کیفیت نفس میں خوب واضح ہو
 جاتی ہے تو ہمیشہ کے لئے نور علی کا ایک شعبہ اس میں ٹھہر جاتا اور ہمہمیت کی تاریکی کا حصہ مغلوب ہو جاتا ہے۔
 نیکیوں کے سکھ جانے اور خطاؤں کے دور ہونے کے یہی معنی ہیں اور اگر رسمی طور بھی وہ عمل میں لائی جائے تاہم
 رسمی بلاؤں میں مفید ثابت ہوتی ہے اور جب کوئی منزہ اور پاک آدمی ان ہشتوں کی پابندی کرتا ہے جن کا
 لوگ سلاطین کے حضور میں لحاظ رکھا کرتے ہیں اُن کے ساتھ ساتھ کچھ اذکار و دعائی بھی ہوں تو سود معرفت
 میں وہ مفید ہوا کرتے ہیں۔ جب آدمی خوب سمجھ جاتا ہے کہ طہارت اس کا کمال ہے اور بغیر کسی خواہش صی کے
 وہ عقلی طور پر آداب طہارت سے نفس کو مودب کرتا ہے تو اس میں مشاقی ہوتی ہے کہ طبیعت میں عقل کے
 اتباع کا مادہ بڑھتا رہتا ہے۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۴۴

نماز کے اسرار

معلوم ہونا چاہیے کہ کبھی آدمی غیظۃ القدس کی سی حالت کو اخذ کر لیتا ہے۔ بارگاہ خداوندی سے اُس کو

کمال اتصال و قرب ہو جایا کرتا ہے وہاں سے اس پر مقدس تجلیات کا نزول ہوتا ہے وہاں وہ ایسی حالت کو مشاہدہ کرتا ہے جس کو زبان نہیں بیان کر سکتی ہے۔ پھر جہاں تھا وہاں کا وہیں آ جاتا ہے اس وقت میں وہ بے قرار ہو کر کوشش کرتا ہے کہ سفلی حالتوں میں سے جو حالت اس سے قریب ہے اپنے اندر پیدا کرے۔ اس لئے اپنے پروردگار کی معرفت میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ جو حالت فوت ہوئی ہے وہ پھر واپس آ جائے یہ حالت خدا کی عظمت اور اپنی خاکساری کے اظہار سے ان افعال اور اقوال کے ذریعہ سے خدا کی حضور میں مناجات کرنے سے جو مناجات کرنے کے لیے مقرر ہیں ہوا کرتی ہے اس کے بعد اس شخص کا درجہ ہوتا ہے جس نے کسی احکام کے سچے حالات بیان کرنے والے کو سنا کہ وہ ایسی حالت کی طرف لوگوں کو بلاتا اور رغبت دلاتا ہے پھر وہی شہادت اس سامع نے اس کی تصدیق کی اس کے احکام کی تعمیل کی اور اس کے تمام وعدوں کو اس نے سچ پایا اور اپنی آرزو میں کامیاب ہو گیا اس کے بعد اس کا رتبہ ہے کہ انبیاء نے نمازوں پر اس کو مجبور کیا لیکن اس کو کوئی ذاتی علم بھی خوبوں کا نہ تھا۔ اس کی مجبوری ایسی ہی تھی جیسے باپ اپنے بیٹے کو مفید صنعتوں کی تعلیم دے اور وہ ان کو پسند نہ کرتا ہو۔ کبھی آدمی اپنے پروردگار سے معیبت کے دفع ہونے یا کسی نعمت کے ملنے کی درخواست کرتا ہے اس وقت زیادہ مناسب یہی ہوتا ہے کہ وہ تعظیمی افعال اور اقوال میں مستغرق ہو جائے تاکہ اس کی ہمت کا جو درخواست کی روح ہے کچھ اثر پڑ سکے۔ نماز استسقاء اسی وجہ سے مسنون ہوئی ہے۔ نماز میں اصلی امور تین ہیں (۱) خدا تعالیٰ کی بزرگی اور جلال دیکھ کر ولی عاجزی (۲) خدا کی عظمت اور اپنی خاکساری کو خوش بیانی سے ظاہر کرنا (۳) اس خاکساری کی حالت کے موافق اعضاء میں آداب کا استعمال۔ قائل بیان کرتا ہے۔

افاد تکم النعماء منی ثلثة ۛ یدى ولسانی والضمیر المحجبا

(تمہاری نعمتوں کا فائدہ تین چیزوں کو پہنچا۔ میرے ہاتھ اور زبان اور پوشیدہ دل کو)

افعال تعظیمی میں سے یہ بھی ہے کہ خدا کے حضور میں کھڑا ہو کر مناجات کرے اور کھڑے ہونے سے بھی زیادہ تعظیم اس میں ہے کہ اپنی خاکساری اور پروردگار کی عزت و بزرگی کا خیال کر کے سرنگوں ہو جائے تمام لوگوں اور بہائم میں فطری امر ہے کہ گردن کشی غرور و تکبر کی علامت ہے اور سرنگوں ہونا یا زبندی اور فروتنی کی علامت ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے فَكَلَّمْتُ عَنْقَهُمْ لَهَا خُضْعَيْنِ ان کی گردنیں اس کے سامنے جھک گئیں اور اس سے بھی زیادہ تعظیم کی بات یہ ہے کہ اس کے حضور میں اپنے سر کو زمین پر گرڈے جو تمام اعضاء میں سے زیادہ بزرگ اور سواس انسانی کے جمع ہونے کی جگہ ہے یہی تینوں قسم کی تعظیمیں تمام لوگوں میں رائج ہیں وہ ہمیشہ اپنی نمازوں میں اپنے سلاطین اور اہل امراء کی حضوری میں ان کچھ استعمال کرتے ہیں اور سب صورتوں میں نماز کی وہ صورت عمدہ ہے جس میں یہ تینوں امور جمع ہوں اور اس کے ساتھ ہی ادنیٰ تعظیمی حالت سے علی کی طرف ترقی ہوتا کہ دم بدم نیاز مندی اور خاکساری کی حالت زیادہ ہوتی ہوئی معلوم ہو جو فائدہ اس ترقی کی حالت میں ہو سکتا ہے وہ تنہا اعلیٰ درجہ کی تعظیم میں یا اعلیٰ حالت ادنیٰ کی طرف منتقل ہونے میں معلوم نہیں ہو سکتا اور نماز میں یہ تقرب کے اعمال اصلی قرار دیئے گئے ہیں عظمت الہی میں صرف غور کر لینا یا ہمیشہ خدا کا ذکر کرنا۔ اس میں

اصل نہیں قرار دیا گیا۔ اس لئے کہ خدا کی عظمت کا صحیح خیال صرف وہی لوگ کر سکتے ہیں جن کی طبیعتیں اعلیٰ درجہ کی ہوں اور ایسے لوگوں کے وجود کم ہوا کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے علاوہ اگر اور عام لوگ خدا کی عظمت میں غور کریں تو ان کا خوض کام نہیں دیتا اور فائدے کے تو کیا معنے وہ تو اپنے اس المال کو بھی کھو بیٹھتے ہیں اور محض ذکر ہی ذکر جس کی تشریح اور مدد کسی دوسری عملی تعظیم سے جو اعضا کے ذریعہ سے ہر ایک عضو کے ادب کا لحاظ کر کے کیجاتی ہے نہ ہو تو وہ اکثر لوگوں کے حق میں بالکل بے فائدہ ہوا کرتا ہے۔ البتہ نماز ایک مرکب معجون ہے جس میں فکر و غور ہے، اس کے ذریعہ سے خدا کی جانب توجہ ہوتی ہے۔ ہر شخص کو اس کا موقع مل سکتا ہے اور جس کو گرداب شہود میں خوض کرنے کی استعداد حاصل ہو اس کو بھی کوئی مانع نہیں ہے وہ بخوبی اس میں خوض کر سکتا ہے۔ بلکہ نماز کی وجہ سے نفس کو اس قسم کی کامل توجہ کا بخوبی موقع مل سکتا ہے اور نیز نماز میں مختلف دبیائیں بھی شامل ہوا کرتی ہیں۔ جن سے صاف صاف اظہار کیا جاتا ہے کہ اس کا عمل خالص خدا ہی کے لئے ہے۔ اس کا رخ اسی کی جانب ہے۔ ہر قسم کی اعانت کی خواست گمراہی صرف اسی سے ہے اور ان کے علاوہ نماز میں بہت سے تعظیمی افعال بھی ہیں۔ سجدہ ان میں سے ہر ایک فعل کا معاون اور مکمل اور اس پر متنبہ کرنے والا ہے۔ اسی وجہ سے نماز کی منفعت عام اور خاص لوگوں کے لئے یکساں ہے۔ ہر ایک شخص اپنے اپنے درجہ اور استعداد کے موافق اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ نماز ایمان والے کے لئے معراج ہے وہ اس کو اعزوی تجلیات کے لئے تیار کرتی ہے۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم اپنے رب کو بے شک دیکھو گے اگر تم کو مشاغل نہ روک سکیں تو طلوع و غروب آفتاب سے پہلے وقتوں کی نماز کا اہتمام رکھو اور خدا کی محبت اور رحمت کا نماز بڑا سبب ہے۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سجدوں کی کثرت سے اپنے نفس کی مدد کرو۔ خدا تعالیٰ نے دوزخیوں کے احوال میں نقل کیا ہے وَلَکُمْ نَارُ مِنَ الْمُحْصِنِينَ ہم نماز نہ پڑھا کرتے تھے اور جب نماز کا شوق دل میں جم جاتا ہے تو نور الہی میں نماز گزار محو ہو جاتا ہے اللہ اس کی غلطائیں دور ہو جاتی ہیں: اِنَّ الْحَسَنَاتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئَاتِ (نیکیاں برائیوں کو دور کرتی ہیں) معرفت الہی کے لئے کوئی چیز زیادہ مفید نماز سے نہیں ہے۔ خاصہ جب نماز کے تمام افعال و اقوال حضور دل اور پاک نیت سے عمل میں لائے اور جب نماز رسم کے طود پر بھی ادا کی جاتی ہے تو بھی اکثر رسمی برائیوں میں اس کا بہن نفع ہے وہ مسلمانوں کا شعار ہو گیا ہے۔ نماز سے ہی مسلمان اور کافر میں فرق کیا جاسکتا ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کافروں کے اور ہمارے درمیان نماز کا ذمہ ہے جو نماز کو ترک کرے گا وہ کافر ہے اور نماز سے زیادہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جس سے طبیعت کو عقلی تدابیر کے متبع رہنے کی مشق کرائی جائے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲۶

”زکوٰۃ کے اسرار“

معلوم کرو کہ جب کسی مسکین کو حاجت پیش آتی ہے اور وہ زبان ’قول یا حال سے اس کے لئے خدا کے حضور میں گریہ زاری کرتا ہے۔ تو اس کا یہ عاجزی کرنا خدا کی بخشش کے دروازے کھول دیتا ہے اور اس وقت مقتضائے مصلحت اکثر یہ ہوتا ہے کہ کسی زکری شخص کو الہام ہوتا ہے کہ اس کی حاجت رفع ہو جائے تنباہام اس پر چھا جاتا ہے۔ اسی کے موافق خدا کی خوشنودی پیدا ہوتی ہے اور اوپر سے نیچے سے، دائیں سے بائیں سے برکتیں اس پر نازل ہوتی ہیں اور وہ قابلِ رحمت ہو جاتا ہے۔ ایک روز مجھ سے ایک مسکین نے اپنی حاجت ظاہر کی۔ وہ اس کی وجہ سے مضطرب تھا۔ تب میں نے اپنے دل میں الہام کی آہٹ پائی۔ گویا وہ مجھ کو حکم دیتا ہے کہ میں اُس کو کچھ دوں۔ وہ الہام مجھ کو شہادت دیتا ہے کہ دنیا و آخرت میں اس کا بڑا اجر ملے گا۔ میں نے اُس مسکین کی حاجت براری کرائی اور میں نے اپنے پروردگار کے وعدے کو سچا دیکھ لیا۔ اس غریب کا وجود الہی کے دروازے کو کھٹکھٹانا اور الہام کا پیدا ہو کر میرے دل کا اس کو اختیار کر لینا اور اس کے بعد اجر کا ظاہر ہونا یہ سب امور آنکھ کے سامنے محسوس ہوئے۔ اکثر کسی موقع پر خرچ کرنا رحمتِ الہی کے نازل ہونے کا باعث ہوا کرتا ہے جب ملائحتی کی خواہش کسی مذہب کے مشہور اور معزز کرنے کے لیے طے ہو جاتی ہے تو جو شخص اس کے کام چلانے کے لیے ہوتا ہے اس پر رحمت ہوتی ہے۔ یہ اس طرح ہوتا ہے کہ تنگ حالی میں لڑائی کی ضرورت پڑے یا قحط سالی کا زمانہ ہو اور کسی نہایت مفلس گروہ کا خدا کو زندہ رکھنا مقصود ہو تب سچی جزدینے والا (یعنی غیر) ان موقعوں سے ایک قاعدہ کلیہ اخذ کر کے کہتا ہے کہ جو شخص ایسے ایسے تنگ حال پر یا فلاں حالت میں خیرات کرے گا تو اس کا عمل مقبول ہو جائے گا۔ اور اُن امور کو کوئی شخص سنتا ہے اور اپنی دلی شہادت سے اس کے حکم کو مان لیتا ہے اور اُن سب وعدوں کو سچا پاتا ہے اور اکثر بعض لوگ یہ سمجھ جاتے ہیں کہ مال کی محبت بخیلی کرنے سے اس کے حق میں مضر ہوگی۔ اُس کو وہ مقصود راستہ سے باز رکھے گی۔ اس نے اس کو اس خیال سے نہایت تکلیف ہوتی ہے اس تکلیف کو وہ اس طرح رفع کرتا ہے کہ اپنی کسی نہایت محبوب چیزوں کے صرف کرنے کی مشق کرتا ہے۔ اس وقت میں خیریت کرنا ہی اس کے حق میں بہت مفید ہوتا ہے۔ اگر وہ صرف نہ کرتا تو محبت اور بخیلی ویسی کی ویسی ہی اس میں باقی رہ جاتی اور عالم معاد میں وہ محبت گننے سانپ کی صورت میں ہوتی یا وہ اموال مضر صورتوں میں اس کے سامنے متمثل ہوتے۔ یَطْعَمُ لَهَا بَقَاعَ قَرْتَرٍ اور خلا تعالیٰ فرماتا ہے:- وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّفْسَةَ وَلَا يَنْفِقُونَ مِمَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ یَوْمَ یُخْنِی عَلَیْہِمْ فِی نَارِ جَعَلَتْ فُتُکُیْہِمْ جِبَابًا مِّنْ مَّوَدِّجٍ مَّوَدِّجٍ یُّسْجَمُونَ فِیْہِمْ اِنَّہُمْ ہُوَ لَکَیِّنٌ لِّمَنْ یَّرْکَبُ

نہیں خرچ کرتے اُسے راہِ خدا میں اُن کو عذابِ سخت کی خبر دے۔ نیت کے روزانہ کی پیشانیوں اور پہلو اسی سونے اور چاندی سے مہینم کی آگ میں تپ کر داغ دیئے جائیں گے اور اکثر کسی شخص کے مرجانے کا حکم عالم مثال میں قرار پا جاتا ہے۔ اتنے میں وہ بہت سا مال صرف کرتا ہے اور وہ شخص اور قابلِ رحمت لوگ خدا کی حضوری میں گریہ و زاری کرتے ہیں تو مال کے صرف سے اس کی خود بلا کی محو ہو جاتی ہے۔ آلِ حضرت نے فرمایا: لَا يَزِيدُ الْقِسْمَ إِلَّا الْإِسْرَافُ لَا يَزِيدُ الْقِسْمَ إِلَّا الْإِسْرَافُ لَا يَزِيدُ الْقِسْمَ إِلَّا الْإِسْرَافُ۔ پھر اس کی بُرائی معلوم کر کے نہایت شرمندہ ہوتا ہے۔ لیکن طبیعت پھر غالب آ جاتی ہے اور اسی کام کو پھر کرتا ہے۔ ایسے نفس کا علاج یہی ہے کہ اپنے فعل کے تاوان کے لئے بہت سا مال صرف کرے تاکہ یہ نقصان اس کے پیش نظر رہے اور پھر آئندہ قصد سے اس کو باز رکھے اور نیز اکثر خوش خلقی اور انتظام خاندانی کا حفظان اسی طرح سے ہوتا ہے کہ خوب کھانا کھلایا جائے۔ سلام میں تقدیم کی جائے اور طرح طرح ہمدردی کی جائے ان امور کا حکم دیا جاتا ہے اور یہ امور صدقہ شمار کئے جاتے ہیں اس سے برکت زیادہ ہوتی ہے اس سے غضب الہی کی آگ بجھ جاتی ہے اور فیضانِ رحمت کو حاصل کر کے عذابِ آخرت اس سے دور ہو جایا کرتا ہے ملاءِ اعلیٰ کی دعاء اس کی طرف مصرت ہوتی ہے جو زمین میں مصلح اور تہذیب ہیں ۛ

باب نمبر ۴

”روزہ کے اسرار“

معلوم ہونا چاہیے کہ اکثر آدمی خدا کے الہام سے سمجھتا ہے کہ طبیعتِ بہیمی کا جوش اس کو کمال ذاتی سے باز رکھتا ہے وہی جوش بہیمیت کو ملکی قوت کے تابع ہونے نہیں دیتا۔ اس لئے بہیمی قوت سے اس میں نفرت اور بغض پیدا ہو جاتا ہے وہ کوشش کرتا ہے کہ اُس کے جوش کو مار دے کوئی چیز اس کو اس کے تدارک کے لئے بجز اس کے نہیں ملتی کہ گرسنہ اور تشنہ رہے مجامعت ترک کر دے اپنی زبان اور دل اور اعضاء کو روکے رہے اپنی امور سے وہ اپنی مرضِ جسمانی کا علاج کرتا ہے اس کے بعد اُس شخص کی حالت ہے کہ جس نے بھی جبر دینے والے سے ان تدابیر کو دلی شہادت سے اندک کیا ہو۔ اس کے بعد اُس شخص کا حال ہے جس میں شفقت اور مہربانی سے انبیاء کشاں کشاں یہ حالت پیدا کریں۔ اس کو ان خوبیوں کا ذاتی علم نہ ہو۔ لیکن معاد میں اس کا فائدہ اس کو حاصل ہو جب یہ جوش اس میں دب جائے اکثر آدمی کو یقین ہو جاتا ہے کہ اس کا یہی کمال ہے کہ طبیعتِ عقل کے تابع رہے۔ لیکن طبیعتِ بغاوت کرتی ہے کبھی آزاد نہ رہنے کی کوشش کرتی ہے اور کبھی احکامِ عقل کے تابع ہو جاتی ہے اس واسطے اس شخص کو مشاقی کے لئے محنت کے کام روزہ جیسے اختیار کرنے پڑتے ہیں۔

وہ اپنی طبیعت کو ایسے کاموں پر مجبور کرتا ہے۔ درحقیقت سے چاہتا ہے کہ اطاعت کے عہد سے پورا کرتا رہے وہ
 اس طرح اُن امور کے اہتمام میں رہتا ہے۔ حتیٰ کہ اس مقصود اصلی حاصل ہو جاتا ہے۔ کبھی کبھی کسی شخص سے
 گناہ سرزد ہو جاتا ہے تو وہ مدتوں تک روزے رکھے چلا جاتا ہے جن میں کہ بہ نسبت گناہ کے زیادہ محنت اور
 جبر ہوتا ہے تاکہ دوبارہ ایسا کام اُس سے نہ ہو۔ اور نیز کبھی دل میں عورتوں کی رغبت پیدا ہوتی ہے لیکن اُس کو مہر
 دینے کا مقدور نہیں ہوتا زنا کا خوف ہوتا ہے۔ اس لئے وہ اپنی رغبت کو روزہ سے مار دیتا ہے۔ آل حضرت نے
 فرمایا ہے: **فَاتَّصِمُوا مَنَ وَجْہًا** (جس شخص کو شادی کرنے کی طاقت نہ ہو تو روزہ اس کے لئے بمنزلہ جفتی
 ہونے کے ہے) روزہ اعلیٰ درجہ کی نیکی ہے۔ اس سے ملکی قوت بڑھتی ہے اور یہی طاقت کمزور ہو جاتی ہے روح
 کے چہرے روشن کرنے کے لئے کوئی قلعی اس سے زیادہ نہیں ہے اور طبیعت کے مغلوب کرنے کی کوئی دوا اُس
 سے زیادہ مفید نہیں ہے۔ اسی واسطے خدا نے فرمایا ہے: **اَلْعَصُومُ لِيْ وَاَنَا اَجْزٰی بِہٖ** روزہ خاص میرے
 لئے ہے اور میں ہی اُس کی جزا دوں گا) روزہ سے قوت یہی جتنی مضحکی اور کمزور ہوتی ہے۔ و تہی ہی خطابی
 دور ہوتی ہیں اور فرشتوں کی حالت سے مشابہت بڑھتی جاتی ہے۔ اُن کو روزہ دار سے انس و محبت ہو
 جاتی ہے یہ محبت کا تعلق بہیمیت کے ضعیف ہونے کا اثر ہوتا ہے۔ آل حضرت نے فرمایا ہے روزہ دار کے منہ کی بو
 خدا کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ خواہ روزہ رسمی طور پر ہوتا ہم رسمی امور کے لحاظ
 سے مفید ہے۔ جب کوئی امت اس کی پابندی کرتی ہے تو ان کے شیاطین کے پاؤں میں زنجیر پڑ جاتی ہے۔ اُن
 کے لئے جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ دوزخ کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور جب کوئی آدمی نفس
 کے مغلوب کرنے کا اہتمام کرتا ہے اس کے رذائل کو دور کرنا چاہتا ہے تو عالم مثال میں اس کے عمل کی ایک
 مقدس صورت پیدا ہو جاتی ہے اور عارین باللہ میں نہ کی القلب لوگ اس صورت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔
 وہ عالم غیب کی طرف سے ان کی علمی مدد کرتے ہیں اور تنزیہ و تقدیس کے ذریعہ سے ذات واجبہ سے اس
 شخص کو قرب حاصل ہو جاتا ہے **اَلْعَصُومُ لِيْ رَآنَا اَجْزٰی بِہٖ** کے یہی معنی ہیں۔ کبھی آدمی اس خرابی کو معلوم کرتا
 ہے جو اس کی محنت اور طبیعت میں امور معاش کی مصروفیت اور بیرونی اثرات کی خواہش میں بھر جانے سے
 پیدا ہوتی ہے۔ اس کے لئے تنہا ہو کر کسی مسجد میں عبادت کرنا جو نماز کے لئے بنائی گئی ہو مفید ہوا کرتا
 ہے۔ اور ہمیشہ کے لئے تو علیحدگی ممکن نہیں ہوتی۔ لیکن **مَا لَیْدُنَاکَ کُلُّہٗ لَا یُتْرَکُ کُلُّہٗ** وہ شخص اپنے وقت
 میں کسی قدر فرصت کو جدا کر کے تنہا بیٹھتا ہے اعتکاف میں تنہائی سے اوقات بسر کرتا ہے اس کے
 بعد اس کی حالت ہے جس نے دلی شہادت سے خبر صادق کے ذریعہ سے اعتکاف کی خوبی کو قبول کیا ہو۔ پھر اس
 شخص کی حالت ہے کہ زبردستی اس کو اعتکاف کی تعلیم دی گئی ہو اکثر روزہ میں زبان کو پاک صاف رکھنے

کے لئے اعتکاف کی ضرورت پڑا کرتی ہے۔ کبھی لیلۃ القدر کلو اس میں فرشتوں کے اتصال کی اُس کو خواہش ہوتی ہے یہ بھی بغیر اعتکاف کے میسر نہیں ہو سکتا۔ لیلۃ القدر کے معنی آئندہ آئیں گے:

باب نمبر ۴۸

”حبہ کے اسرار“

معلوم کرو کہ حج کی حقیقت یہ ہے کہ علماء کی ایک جماعت کثیر ایک وقت خاص میں جمع ہو۔ انبیاء اور صدیقین و شہداء اور صالحین کے حالات کو جن پر خدا نے اپنا انعام کیا ہے وہ یاد کریں اور سب ایسے موقع پر جمع ہوں جہاں خدا کی ظاہر انشائیاں موجود ہوں۔ آئمہ دین کی جماعتیں وہاں کا قصد کرتی رہی ہوں۔ وہاں وہ نہایت خاکساری اور رغبت سے خدا کے شعائر کی تعظیم کرتی رہی ہوں۔ خدا سے نیکی کی امید اور خطائیں معاف ہونے کی دُمائیں اور التجائیں کرتی رہی ہوں۔ جب اس کیفیت سے بہتیں لوگوں کی جمع ہوتی ہیں تو لازمی طور پر خدا کی رحمت اور مغفرت وہاں نازل ہوتی ہے۔ اس حضرت نے فرمایا کہ شیطان جیسا کہ عرفہ کے روز نہایت ذلیل و مطرود و حقیر و غصہ ناک نظر آتا ہے۔ ایسا کسی روز نظر نہیں آتا۔ ہر ایک اُمت میں حج کی اصل موجود ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک خاص جگہ برکت لینے کی معین ہے اس میں انہوں نے خدا کی نشانیوں اور اپنے بزرگوں کی عبادات و آثار کو ظاہر ہوتے دیکھا ہے۔ اس سے مقرب لوگوں اور اُن کے حالات کی یاد آتی ہے۔ اس لئے وہ پابندی سے وہاں کا قصد کرتے ہیں۔ لیکن بیت اللہ سب جگہوں سے زیادہ حج کے قابل ہے اس میں برطانویاں موجود ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جن کی خوبی اور نیکی کی شہادت اکثر اُمتوں کی زبان سے ظاہر ہے کہ خدا کے حکم اور وحی سے اس کی بنیاد قائم کی ہے۔ پہلے اُس کے زمین سخت پٹیل میدان تھی، وہاں تک پہنچنا بھی مشکل تھا اور بیت اللہ کے علاوہ اور مقامات میں یا تو کچھ نہ کچھ شرک ہے یا بے اصل اُسے گھڑ لیا گیا ہے۔ طہارت نفسانی کے حصوں میں سے یہ بھی ہے کہ ایسی جگہ رہنا اور ٹھہرنا اختیار کیا جائے جس کی علماء ہمیشہ تعظیم کرتے رہے ہوں۔ ذکر الہی سے اس کو معمور رکھا ہو:

اس سے ملائکہ سفلی کی توجہ پیدا ہوتی ہے اور نیک لوگوں کے لئے ملائکہ اعلیٰ دعا کرتے ہیں۔ ایسی جگہ رہنے سے اُن ہی کے منور اثر نفس میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ میں نے برہنہ ظاہر اس کا مشاہدہ کیا ہے اور ذکر الہی کے متعلق خدا کے نشانات کو ملاحظہ کر کے ان کی تعظیم کرنا بھی داخل ہے۔ جب ان پر نظر پڑتی ہے تو خدا یاد آتا ہے جیسے ملزم کے دیکھنے سے کوئی لازم چیز یاد آتی ہے۔ خاصیت جب تعظیمی حالتوں اور ان حدود کی پینری کی جائے جن سے نفس کو کمال و تہذیب حاصل ہوتی ہے۔ اکثر آدمی اپنے پروردگار کے شوق میں نرپا ہوتا ہے۔

اس وقت اس کو ضرورت ہوتی ہے کہ کسی طرح یہ اپنا شوق پُورا کروں تو سوا حج کے اور کوئی چیز ایسی اس کو نہیں ملتی اور جیسے کہ دولت اور سلطنت کو ہمیشہ ایک آزمائش اور امتحان کی ضرورت پڑتی ہے جس سے مخلص اور منافق میں تمیز ہو جائے دولت کی شہرت ہو اس کا کلمہ بلند ہو اور سب لوگوں میں باہم جان پہچان ہو جائے ایسے ہی مذہب کو حج کی ضرورت ہے تاکہ منافق اور منافق کی بخوبی تمیز ہو جائے اور دین الہی میں مختلف گروہوں کا داخل ہونا عیاں ہو جائے ایک دوسرے سے ملیں اور ہر ایک دوسرے سے اُن فوائد کو حاصل کر سکیں جو اُس کو حاصل نہیں ہیں۔ اس لئے کہ مقاصد باہمی مصابحت اور ایک دوسرے سے ملنے سے ہی حاصل ہوا کرتے ہیں اور رسمی حج بھی بہت سے رسمی فوائد کا اضافہ کرتا ہے۔ یقیناً آئمہ دین کی حالت یا دکر نے اور اُن کے اختیار کرنے کی آمادگی کے لئے کوئی چیز حج سے زیادہ مفید نہیں ہے اور چونکہ حج میں دُور و دراز سفر کرنا پڑتا ہے۔ وہ نہایت دشوار عمل ہے۔ بڑی مشقت سے پُورا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی تکالیف کا برداشت کرنا خدا کی خالص عبادت ہے جس سے خطائیں معاف ہوتی ہیں۔ وہ پچھلے گناہوں کو ایسا دُور کرتا ہے جیسے کہ ایمان:

باب نمبر ۴۹

”نیکی کے اقسام“

نیکی کی اقسام میں سے ذکر الہی ہے۔ ذکر الہی اور خدا کے بیچ میں کوئی آڑ اور پردہ نہیں ہے سو معرفت کی اصلاح کے لئے کوئی چیز ذکر سے زیادہ مفید نہیں ہے۔ اُن حضرت کا قول ہے کہ کیا تم کو سب اعمال میں افضل عمل نہ بتاؤں۔ اَلَا اَنْتُمْ كُمْ بِالْفَضْلِ اَعْمَالُكُمْ نِزْ خُدا کی حضورِی حاصل کرنے اور دل سے قساوت دُور کرنے میں ذکر کا بڑا اثر ہوتا ہے۔ حضورِ اُس شخص کے لئے جس کی بہیمی قوت فطری طور پر یا عملاً ضعیف ہوتی ہے۔ اور اس شخص کے لئے بھی جو فطرۃ اپنے خیال میں محسوس چیزوں کے احکام مجہد میں خلط ملط کر دیتا ہے اور انہیں اقسام میں سے دُعا بھی ہے۔ اس سے حضورِی کا بڑا دروازہ کشادہ ہو جاتا ہے۔ پروردگارِ عالم کے حضور میں نہایت درجہ اطاعت اور احتیاج کو وہ پیش نظر کر دیتی ہے اُن حضرت نے فرمایا۔ اَلدُّعَاءُ مُمْتَحِنُ الْعِبَادَةِ دُعا عبادت کا مخرب ہے وہ مبداء کی جانب نفس کے متوجہ ہونے کی ظاہری صورت ہے جو درخواست کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے اس کے حاصل ہونے کی جس کے لئے دُعا مانگی گئی ہے۔ رُوح ہے اور نیز بڑی نیکی تلاوت ہے۔ اور قرآن کے نصاب کو گوش دل سے سنتا ہے جو توبہ کے سنا ہے اور دل میں وہ جگہ کہ لبتی ہے۔ ایم و امید کی حالتیں خدا کی عظمت میں حیرانی اس کے احسانات میں استغراق ہو جاتا ہے۔ طبیعت کا جوش بچانے کے لئے نہایت ہی مفید ہے۔ نفس کو قرآن کی تلاوت اس لئے تیار کرتی ہے کہ آسمانی اثر پیدا ہونے لگے اور عالم معاد میں وہ نہایت نافع ہے۔ فرشتہ

قبر والے سے کہے گا لَا دَمَیَّتَ وَلَا تَلَیَّتَ تو نے نہ حق کو پہچانا نہ قرآن کی تلاوت کی۔ قرآن سے دل تمام سفلی کیفیتوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے۔ حدیث میں آیا ہے ہر چیز کے لئے ایک خاص صیقل ہوتی ہے اور دل کی صیقل قرآن کا تلاوت کرنا ہے اور نیز نیکیوں میں سے قربت والوں اور ہمسایوں کے حقوق ادا کرنے ہیں۔ اپنے فرائضوں اور ہم مذہبوں کے ساتھ حسن معاشرت برتنا چاہیئے۔ غلاموں کو آزادی دینا چاہیئے ان امور سے رحمت اور اطمینان نازل ہوتا ہے۔ تدا بیروم اور سوم کے انتظامات ان سے مکمل ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی دُعا کے یہ امور باعث ہوتے ہیں۔ نیز نیکیوں میں سے جہاد ہے۔ خدا تعالیٰ جب کسی فاسق پر لعنت کرتا ہے جس سے عام لوگوں کو مضرت پہنچتی ہے اس کا نابود کرنا مصلحت کلی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہوا کرتا ہے اس لئے کہ خدا کسی زکی القلب کے دل پر اس کے قتل کرنے کا ایہام کرتا ہے۔ اس کی طبیعت سے خود بخود بغیر کسی سبب لمبعی کے غصہ شعلہ زن ہوتا ہے۔ وہ اپنے تمام ذاتی امور سے اس کام کے لئے علیحدہ ہو کر خدا کی مراد سے زندگی حاصل کر کے ہمہ تن متوجہ ہو کر خدا کی رحمت اور نور میں غرق ہو جاتا ہے۔ اس سے تمام آدمیوں اور شہروں کا کام بن جاتا ہے۔ اسی کے قریب یہ حالت بھی ہے کہ خدا ان ملکوں کی دولت اور حکومت کو تباہ کرنے کا حکم فرماتا ہے جو خدا کی شان میں کفر کرتے ہیں۔ ان کے چال چلن بگڑ جاتے ہیں اس لئے کسی نبی کو جہاد کرنے کا حکم دیا جاتا ہے اس کی قوم کے دل میں جہاد کی خواہش پیدا کی جاتی ہے تاکہ ایسی قوم بن جائیں جو لوگوں کی تکمیل کے لئے پیدا کی گئی ہوں اور کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ رائے کلی سے کسی قوم کو معلوم ہوتا ہے کہ مظلوموں سے درندہ خصلت لوگوں کی تعدی کو روکنا عملہ ہے۔ نافرمانوں پر تعزیرات قائم کرنی چاہئیں اور برائی سے ان کو روکنا چاہیئے۔ ان کوششوں سے لوگوں میں امن اور اطمینان پیدا ہو جاتا ہے اور خدا ان قوموں کے مجاہدوں کو عملہ جزا دیتا ہے۔ اور کبھی مصائب امراض کے بلا قصد پیش آ جاتے ہیں۔ ان میں کسی وجہ سے نیکی کا سامان ہو جاتا ہے۔ کبھی اس طرح پر خدا کی توجہ ہوتی ہے کہ کسی بندہ کے اعمال درست ہو جائیں اور اسباب عالم کا مقتضاء ہوتا ہے کہ اس کی حالت تنگ ہو جائے۔ تو وہی اسباب اس کی تکمیل نفس کا سبب بن کر اس کی خطاؤں کو دور کر دیتے ہیں اور اس کے لئے بجائے ان کے نیکیاں سکھی جاتی ہیں جیسے کہ جب پانی کا ستند بند ہو جاتا ہے تو پانی اوپر اور نیچے سے پھوٹ نکلتا ہے۔ یہ جہاں اس میں تنگی کی طرف منسوب ہوا کرتا ہے۔ اس سے خیر اضافی کی حفاظت رہتی ہے۔ اور کبھی اس طرح پر ان میں نیکی ہو جاتی ہے کہ مسلمان پر جب مصائب ٹوٹ پڑتے ہیں اور زمین اس پر تنگ ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت میں طبیعت اور رسم کا حجاب اٹھ جاتا ہے اور سب امور کو ترک کر کے خدا ہی کی طرف وہ متوجہ ہو جاتا ہے اور کافر اس حالت میں اس گم شدہ چیز کی یاد میں رہتا ہے اور اسی زندگی میں دوبارہ رہتا ہے۔ حتیٰ کہ زمانہ معیشت کا پہلی حالت سے بھی زیادہ

جسٹ ہو جاتا ہے اور کبھی وہ سختیاں نیکی کا باعث اس لئے ہوتی ہیں کہ تمام روکنے والی برائیاں غلیظ اور کثیف قوت طبعی میں جمع ہوا کرتی ہیں تو مرین اور ضعیف ہو جانے سے جتنا کہ بدن کو پہنچتا ہے اس سے زیادہ مادہ تحلیل ہو جاتا ہے تو وہ خود عظمت بھی جو برائیوں کی حامل تھی تحلیل ہو جاتی ہے جیسے ہم دیکھتے ہیں کہ مرین کی خواہش نفسانی، غصہ وغیرہ سب دور ہو جاتے ہیں۔ اس کے اخلاق بدل جاتے ہیں اور وہ پچھلے امور کو ایسا بھول جاتا ہے کہ گویا اس میں وہ موجود ہی نہ تھے اور ایک صورت یہ ہے کہ جب قوت بھیمی اس کی قوت ملکی سے آزاد ہوتی ہے تو دنیا ہی میں اکثر اس کے گناہوں پر مواخذہ ہوتا ہے۔ حرث میں ہے کہ دنیا کی محبت مسلمانوں کے لئے عذاب ہے واللہ اعلم :

باب نمبر ۵

”گناہوں کے دس حصے“

معلوم ہونا چاہیے کہ جس طرح بہت سے عمل اور طریقے ایسے ہیں جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ قوت بھیمی ملکی کے تابع ہے۔ اسی طرح ایسے بھی اعمال ہیں جن سے صاف نا فرمانی معلوم ہوا کرتی ہے ان سے قوائے بھیمی کی سرکشی پیدا ہوتی ہے۔ ان ہی امور کو گناہ کہتے ہیں اور گناہوں کے مختلف مرتبے ہیں (۱) وہ گناہ ہیں جو انسانی کمال اور ترقی کا راستہ بالکل مسدود کر دیں ایسے بڑے گناہ دو قسم کے ہیں۔ اول وہ جن کا تعلق مبداء کی ذات سے ہے۔ آدمی کو اپنے پروردگار سے ہی لاعلمی ہو یا اس کا علم وہ رکھتا ہو لیکن مخلوقین کے اوصاف اس میں ثابت کرتا ہو یا خدا کی صفات مخلوقین میں ثابت کرتا ہو۔ دوسری صورت تشبہ کی ہے اور تیسری صورت مشرک کی۔ نفس میں کبھی تقدیس نہیں پیدا ہو سکتی جب تک کہ علوی تجرد اور تدبیر عام کا جو تمام عالم کو محیط ہو رہی ہے بصیرت کی آنکھ سے مطالعہ کرتا رہے۔ جب اس قسم کا غور نہیں ہوا کرتا تو نفس اپنی ہی حالت میں مشغول رہا کرتا ہے۔ کبھی بیگانگی کا پردہ دور نہیں ہوتا اور بقدر سرسوزن بھی اس میں انگشتان نہیں ہوتا۔ یہ نہایت سخت بلا ہے۔ اور دوسری قسم بڑے گناہ کی اس قسم کا اعتقاد کرنا ہے کہ بجز اس بدنی زندگی کے اور کوئی زندگی نہیں ہے۔ اور بدن کے لئے اور کوئی کمال دوسرا نہیں ہے جس کا طلب کرنا اس کو ضروری ہو۔ جب نفس میں یہ خیال جم جاتا ہے تو پھر اس کی نظر کبھی کمال کی طرف نہیں اٹھتی اور جو کہ علاوہ کمال بدن کے دوسرے کمال کا ثبوت عام لوگوں سے جب ہی ممکن ہے کہ موجودہ حالت کی بہم وجوہ مخالف حالت کا وہ تصور کر سکیں اگر یہ دونوں کمالات جدا جدا اُس کے خیال میں نہ آئیں تو کمال عقلی اور کمال حسی دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہوں اور وہ شخص کمال عقل کو چھوڑ کر کمال حسی کی طرف مائل ہو جائے اس لئے لقاے الہی اور روز

آخرت پر ایمان لانا اس کا معیار قرار دیا گیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
 مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ (جو لوگ آخرت کا یقین نہیں کرتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ متکبر ہیں)۔
 حال یہ ہے کہ جب آدمی اس درجہ کے گناہ میں رہ کر مرجاتا ہے اور اس کی قوت بھی مضعی ہو جاتی ہے تو نہایت
 درجہ کی نفرت آسمانی جانب سے اس کو پٹی ہے وہ کبھی اپنے آپ کو اس سے رستگار نہیں کر سکتا اور
 دوسرا مرتبہ گناہ کا یہ ہے کہ قوت بھی قوت کے غرور سے آدمی ان فضائل سے تکر کرتا ہے جو خدا تعالیٰ نے
 لوگوں کے لئے اپنے کمالات تک پہنچنے کے لئے قرار دیئے ہیں اور طلاء اعلیٰ نہایت اہتمام سے پیغمبر اور شریعتوں
 ذیلیہ سے انکے شائع کرنے اور انکی شان بلند کرنا مقصد کرتے ہیں۔ لیکن ایسا شخص ان امور کا انکار کر کے اُن سے عداوت
 کرتا ہے اور جب یہ مرجاتا ہے تو طلاء اعلیٰ کی تمام ہیئتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور اس کو ایذا پہنچانے
 کی طرف مائل ہوتی ہیں۔ اور خطا ہر طرف سے ایسا احاطہ کر لیتی ہے کہ پھر اس سے نکلنے کا اس کو موقع نہیں
 ملتا اور چونکہ وہ اپنے کمال کو نہیں پہنچتا اور اگر پہنچتا بھی ہے تو وہ پہنچنا قابل اعتبار اور لحاظ نہیں ہوتا
 اس واسطے یہ حالت اس سے کبھی جدا نہیں ہوتی۔ یہ مرتبہ آدمی کو مذاہب میں اپنے پیغمبر کے طریقے سے باہر
 کر دیتا ہے اور تیسرا مرتبہ گناہ کا یہ ہے کہ آدمی نجات دہندہ افعال کو ترک کر دے اور ایسے ایسے کام کرے
 کہ جن کے کرنے والے پر عالم ذکر میں لعنت مقرر ہے یا تو اُن کاموں کی وجہ سے زمین میں کسی بڑے فساد کا
 گمان غالب ہو جاتا ہے۔ یا اس کی صورت تہذیب نفس کے بالکل خلاف ہوتی ہے۔ اس کی چند صورتیں ہیں یا وہ
 شریعت کے احکام کی تعمیل نہ کرے جن سے بجا آوری کا مادہ پیدا ہوتا ہے یا بجا آوری کی کچھ نہ کچھ اس میں
 آمادگی پیدا ہو جاتی ہے۔ شرائع کی تعمیل نفوس کے مختلف ہونے سے مختلف طرح پر ہوتی ہے جو لوگ بہیمیت
 میں ڈوبے ہوئے ہوں اور یہ قوت ان میں کمزور ہو۔ اُن کو تو احکام شریعیہ کی کثرت کی ضرورت ہوتی ہے۔
 اور جن میں یہ قوت شدید اور غلیظ ہوتی ہے ان کو اعمال شاقہ کی کثرت
 کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور ان ہی اعمال میں سے بعض اعمال درندوں کے سے
 ہوتے ہیں جو بڑی لعنت کے مستحق ہوتے ہیں مثلاً قتل اور بعض اعمال شہوانی ہوا کرتے ہیں۔ اس
 لئے بعض ضرر رساں ہوتے ہیں جیسے قمار، ربوا، ان تمام مذکورہ امور سے نفس میں بڑا رخنہ پیدا ہوتا ہے اس
 لئے ان امور سے ان امور پر اتمام ہوتا ہے جو لازمی طریقوں کے مخالفت ہیں اور ان پر طلاء اعلیٰ کی جانب سے
 لعنت احاطہ کرتی ہے۔ اس لئے ان دونوں کے ملنے سے عذاب حاصل ہوتا ہے یہ گناہ کبیرہ کا مرتبہ سب
 کبار سے زیادہ ہے۔ خطیۃ القدس میں ان امور کا حرام ہونا ایسے گنہ گاروں کا ملعون ہونا قرار پا چکا ہے انہیں
 ہمیشہ ان امور کو بیان فرماتے رہے ہیں جو وہاں قرار پا چکے ہیں ان میں سے اکثر تمام شرائع میں متفق علیہ

ہیں۔ چوتھا مرتبہ اُن شرائع اور طریقوں کی نافرمانی کرنی ہے جو کہ ہر ایک امت اور زمانہ کے لحاظ سے ہوتی رہی ہیں۔ اس لئے جب خدا تعالیٰ پیغمبر کو کسی قوم کی طرف مبعوث کرتا ہے تاکہ ان کو تاریکیوں سے روشنی کی طرف پہنچائے انکی کجی کی اصلاح کرے عملدگی سے ان کی سیاست کرے تو اس کے مبعوث ہونے میں یہ بات داخل ہوتی ہے کہ نہایت اہم امور جن کے بغیر ان کی اصلاح اور سیاست نہیں ہو سکتی واجب قرار پاتے ہیں۔ اس لئے ہر ایک مقصد کی ایک معیار دائمی یا اکثری ضروری ہوتی ہے۔ اس کے لحاظ سے ان سے مواخذہ اور خطاب کیا جاتا ہے ہر ایک امر کے لئے اوقات متعین کرنے کے لئے ضروری قاعدے ہوا کرتے ہیں۔ اکثر امور سے کوئی فساد یا مصلحت پیدا ہوتی ہے تو جیسے اس امر کی حالت ہوتی ہے ویسا ہی حکم اس کا مقرر کیا جاتا ہے اس لئے بعض امور تو ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا امر وہی ضروری ہوتا ہے اور بعض کا مامور اور مہنی عنہ ہونا بغیر اہتمام کے ہوتا ہے ایسے اکثر امور نبی کے اجتہاد سے بھی ثابت ہوا کرتے ہیں۔ پانچواں مرتبہ یہ ہے کہ شارع نے اس کی کچھ تصریح نہیں کی۔ نہ عامہ اعلیٰ میں کوئی حکم اس کے متعلق ہونے کا منعقد ہوا۔ لیکن کوئی خدا کا بندہ پوری بحث سے خدا کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے قیاس سے یا تخریج وغیرہ سے ایک شے کا مامور یا ممنوع ہونا معلوم کیا۔ جیسے عام لوگوں کو اپنے ناقص تجربہ سے یا حکیم حاذق کو علیت کے پائے جانے سے کسی دوا کی تاثیر معلوم ہو جاتی ہے۔ عامی کو تاثیر کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی اور طبیب نے اس کی کوئی تصریح نہیں کی ہوتی۔ پس ایسا شخص جب تک خود اپنی احتیاط اس امر میں نہ کرے گا وہ عہد برآ نہیں ہو سکتا۔ ورنہ ان کے گمان کی وجہ سے اُن میں اور خدا میں ایک پردہ سا ہو جاوے گا اور وہ اس کی وجہ سے ماخوذ ہوگا اس مرتبہ میں اصل خوشنودی کے قابل یہ ہے کہ اس مرتبہ کے حالات کو ترک کر کے ان کی طرف توجہ نہ کرے۔ لیکن ایسے لوگ بھی موجود ہیں۔ جو اس مرتبہ کے لائق ہیں، جس کے وہ قابل ہیں۔ خدائے جواد ان پر اُسی کی کثرت کرتا ہے۔ اسی کو خدا فرماتا ہے: اِنَّا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِیْ بِنِدْوٰہِ کَاجِلِّکَانَ مِیْرَے ساتھ ہوتا جیسے ہی میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں اور فرماتا ہے: وَمَا مِیْرَیْنِیَّةٌ اِنْ اُتِیْدَ عُوْہَا مَا کُتِبَتْ لَہَا عَلَیْہِمْ اِلَّا اَبْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللّٰہِ طرہا نیتہ جس کو خود انہوں نے ایجاد کر لیا ہے ہم نے ان پر اس کو اس لئے واجب کیا تھا کہ خدا کی رضا مندی کی تلاش میں ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے اوپر سختی نہ کرو۔ ورنہ خدا تم پر سختی کرے گا اور فرمایا گناہ وہ ہے جو تیرے دل پر بُرا اثر کرے یہی حال اس حکم کی نافرمانی کا ہے جو کسی مجتہد کے اجتہاد سے ثابت ہوا ہو اور اسی کا جس نے یہ حکم دیا ہے نافرمانی کرنے والا پیر اور مقلد ہو۔ واللہ اعلم ۛ

باب شبراہ

معلوم کرو کہ گناہ صغیرہ و کبیرہ کا اطلاق دو لحاظ سے کیا جاتا ہے (۱) نیکی اور گناہ کی حکمت کے لحاظ سے (۲) شریعتوں اور طریقوں کے لحاظ سے جو ہر ایک زمانہ سے مخصوص ہوتے ہیں نیکی اور گناہ کی حکمت کی نظر سے گناہ کبیرہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ ایسا گناہ ہے جس کے سبب سے قریباً قیامت میں عذاب مزدورہ دیا جائے اس کی وجہ سے تدابیر نافع میں کوئی بڑی خرابی ہو۔ فطرت کے کاموں سے وہ بالکل علیحدہ ہو۔ اور گناہ صغیرہ وہ ہے جس سے امور بالا سے کسی امر کے ہونے کا شبہ ہو یا اکثر مرتبہ اس سے کوئی امر پہلے امور میں سے پیدا ہوتا ہو۔ یا ایک وجہ سے اس میں اس قسم کی کوئی خرابی پیدا ہوتی ہو۔ اور دوسری وجہ سے وہ خرابی نہ پیدا ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی شخص خدا کی راہ میں خرچ کرے اور اس کے بال بچے بھوکے مرتے ہوں تو اس نے بخل کی رذیل عادت دفع کی۔ لیکن فائدہ داری کی تدبیر کو کھو دیا اور خاص خاص شریعتوں کے لحاظ سے کبیرہ وہ گناہ ہے جس کے حرام ہونے کی شارع نے تصریح کر دی ہو یا اس کے مرتکب کے لئے دوزخی ہونے کی وعید کی گئی ہو اس پر کوئی حد مقرر کی گئی ہو یا اس فعل کی برائی ظاہر کرنے کے متعلق شدت بیان کرنے کے لئے اس کے مرتکب کو کافر اور دائرہ اسلام سے خارج کیا ہو۔ کبھی بعض امور نیکی اور گناہ کے لحاظ سے صغیرہ ہوتے ہیں۔ لیکن شریعت کے لحاظ سے وہ کبیرہ قرار پاتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کوئی بقیع کام اختیار کرتے ہیں وہ رسم ہو کر ان میں پھیل جاتا ہے ان کے دلوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیں۔ جب بھی وہ ان کے دل سے نہیں نکلتا ہے۔ اس کے بعد شریعت اس سے روکنا چاہتی ہے لیکن وہ لوگ اس پر اڑ جاتے ہیں۔ اس کے کرتے پر اصرار کرتے ہیں شرع سے ان کے اصرار پر تہدید اور سختی ہوتی ہے۔ گویا اب اس کا کرنا شریعت کی سخت عداوت سمجھی جاتی ہے۔ ایسی حالت میں اس کو وہی شخص کرتا ہے جو مردود اور سرکش ہو خدا اور لوگوں سے اس کو کسی قسم کی حیا نہ ہو۔ ہر حال ہم ان گناہوں کی تفصیل جو شریعت کے لحاظ سے کبیرہ قرار دیئے گئے ہیں اس کتاب کی دوسری قسم میں بیان کریں گے وہیں ان کے بیان کا موقع ہے۔ لیکن ان گناہوں کی خرابیاں جو بدو اثم کی حکمت سے کبیرہ قرار دی گئی ہیں۔ ہم یہیں بیان کرتے ہیں۔ نیکی کے انواع میں بھی ہم نے ایسا ہی کیا ہے لوگوں نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ جب کوئی شخص گناہ کبیرہ کی حالت میں مر جائے۔ اس کو توبہ نصیب نہ ہو۔ توبہ جائز ہے یا نہیں کہ خدا اس گناہ کو معاف کر دے۔ ہر ایک فرقے نے قرآن و حدیث سے اپنے اپنے دلائل بیان کئے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک اس اختلاف کو یوں حل کر سکتے ہیں۔ کہ خدا کے افعال دو قسم کے ہوتے ہیں (۱) وہ افعال جو بہ عادت استمراری ہوتے ہیں (۲) جو خلاف عادت ظہور پذیر ہوتے ہیں اور جو مسائل لوگوں کے سامنے ذکر کئے جائیں وہ بھی دو قسم کے ہوتے ہیں (۱) موافق عادت (۲) بلا قید اور دو مسئلوں میں مخالفت ہونے کی شرط یہ ہے کہ ان کی وجہ ایک ہی ہو جیسے منطقیوں نے قضایائے موجدہ میں ثبوت جملہ کی کیفیت مذکور ہوام میں ذکر کیا ہے۔ کبھی وجہ کو ذکر نہیں کرتے ہیں تو قرآن

ہے اس کا پتہ لگانا ضرور ہوتا ہے مثلاً ہم کہیں کہ جو شخص زہر کھائے گا وہ مر جائے گا۔ اس کے معنی یہی کہ عادت اور معمول کے موافق زہر کا یہ اثر ضرور ہوگا اور جب کہا جائے کہ زہر کھا کر مری جا یا کریں اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایسا ہوگا تو خلاف عادت ہوگا اس لئے دونوں باتیں درست ہیں۔ ان میں کچھ مخالفت نہیں ہے اور جیسے خداتعالیٰ کی دنیا میں بعض افعال خلاف عادت ہوتے ہیں اور بعض معمول کے موافق۔ ایسے ہی آخرت میں بھی افعال الہی دو ہی قسم ہیں۔ معمولی یا غیر معمولی تو خدا کی استمراری حالت تو یہ ہے کہ بغیر توبہ کے مرنے کے بعد گنہگار کو وہ زمانہ دراز تک عذاب دیتا ہے اور کبھی خلاف عادت بھی ایسے کام کرتا ہے ایسے ہی حقوق عباد کا یہی حال ہے اور صاحب کبیرہ کا ہمیشہ دوزخ میں رہنا صحیح نہیں ہے حکمت الہی کا مقتضایہ نہیں ہے کہ جو معاملہ کانفر سے کرے۔ ویسا ہی صاحب کبیرہ سے بھی کرے۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۵۲

”اُن گناہوں کا بیان جو نفس کی حالت سے متعلق ہیں“

معلوم کرو کہ آدمی کی قوت الکی کو ہر جانب سے قوت بہیمی احاطہ کئے ہوئے ہے، اُسکا حال ایسا ہے جیسے قفس میں کسی پرند کا ہوتا ہے اس پرند کی خوش نصیبی اور سعادت اسی میں ہے کہ اس قفس سے نکل کر اپنے اصلی وطن تر و تازہ باغوں میں پہنچ جائے وہاں غذائی دانوں اور لذیذ میوہ جات کو کھائے۔ اور اپنے ہم جنس پرندوں کے جھنڈ میں ہشاش و بشاش زندگی بسر کرے۔ اسی طرح آدمی کے لئے نہایت درجہ بد نصیبی اور شقاوت اس میں ہے کہ وہ دہریہ ہو۔ دہریہ کی حقیقت یہی ہے کہ وہ ان علوم کے مخالف ہو جو اس کی طبیعت اور فطرت میں خدا نے پیدا کئے ہیں۔ پہلے ہم نے بیان کیا ہے کہ آدمی کی اصل فطرت میں مبداءِ اجل جلالہ کی جانب ذاتی میلان ہے اور نہایت درجہ اس کی تعظیم کرنے کی خواہش ہے۔ خدا کے قول وَذِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ اَلْأَوَّلَ اس وقت کو یاد کر کہ تیرے رب نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور اُن کو گواہ کیا۔ ان کی جانوں پر اور كُلُّ مَوْجِدٍ يَتَوَلَّىٰ عَلَىٰ فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ ط سب کی پیدائش فطرۃ اسلام پر ہوتی ہے میں اس طرف اشارہ ہے۔ اور خداتعالیٰ کا بے انتہا تعظیم دل میں جب پکی سیج ہوتی ہے کہ خدا نسبت اعتقاد کیا جائے کہ وہ اپنے قصد و اختیار سے ہر قسم کا تعریف کرتا ہے اعمال کی جزا دیتا ہے ان کو مذاہب سے مکلف کرتا ہے جو شخص اس کا منکر ہو کہ اس کا کوئی پروردگار ہے جس پر تمام مستی کا سلسلہ ختم ہوتا ہے یا وہ مقتصد ہو کہ پروردگار عالم معطل ہے اس عالم میں وہ کوئی تعریف نہیں کرتا یا تعریف کرتا ہے۔ تو بلا قصد اور مجبوراً نہ کرتا ہے یا وہ اپنے بندوں کے اچھے برے افعال کی جزا نہیں دیتا یا وہ اپنے پروردگار کو

اور مخلوق جیسا اعتقاد کرتا ہے یا اس کی صفات کا اور لوگوں میں بھی اعتقاد کرتا ہے یا یہ جانتا ہے کہ خدا اپنے پیغمبر کے ذریعہ سے اپنے بندوں کو احکام شریعت کا پابند نہیں کرتا پس ایسا ہی شخص دہریہ ہے اس کے دل میں پروردگار کی عظمت نہیں جمع ہو سکتی اور خطیرۃ القدس کی طرف اس کے علم کو رسائی نہیں ہو سکتی۔ وہ بمنزلہ ایک پرند کے ہے جو اپنے قفس میں بند ہے۔ اس میں سوزن کے برابر بھی کوئی سوراخ نہیں۔ مرنے کے بعد اس پر سب چیزیں ظاہر ہو جائیں گی اور کسی قدر قوت ملے ظاہر ہوگی اور اس کے فطری میلان میں جنبش پیدا ہوگی لیکن پروردگار کے علم اور خطیرۃ القدس کی رسائی سے عوائق مانع ہوں گے اور اس سے اس کے نفس میں نہایت وحشت کا جوش ہوگا اور اس ناپاک حالت پر باری تعالیٰ اور ملائعہ اعلیٰ کی نظر پڑے گی تو ناخوشی اور حقارت کی نگاہ تندہ سے دیکھے جائیں گے اور ملائعہ کو اس ناخوشی اور عذاب الہام ہوتا ہے اور عالم مثال اور عالم خارجی میں ان پر عذاب کیا جاتا ہے اور جیسے کہ دہریہ ہونا آدمی کے لئے نہایت درجہ شقاوت کا باعث ہے ایسے ہی آدمی کے کافر ہونے میں بھی اس کی ذلت اور شقاوت ہے کافر اس شان سے بیکر کرتا ہے جس کا اندازہ خدا تعالیٰ نے اس کے نفس کے لئے کیا ہے۔ شان سے مراد یہ ہے کہ حکمت الہیہ کے مقتضائے عالم کے لئے خاص دور اور طریقے معین ہوتے ہیں۔ جب کوئی دور شروع ہوتا ہے تو تمام آسمانوں میں اس کی وحی کی جاتی ہے اور ملائعہ اعلیٰ اس کی تکمیل کی مناسب تدابیر عمل میں لاتے ہیں اور لوگوں کے لئے اس دور میں شریعت کی ایک قرار داد ہوتا ہے اور ملائعہ اعلیٰ کو الہام مکرنا ہے کہ عالم میں اس دور کے چلانے پر متفق ہوں۔ ان کے اتفاق سے لوگوں کے دلوں پر الہام ہوتا ہے۔ یہ مرتبہ شان کا اسی قدیم مرتبہ کے بعد ہوتا ہے جو شخص جس میں حدوث کا لگاؤ نہیں ہوتا اس پہلے مرتبہ کی طرح اس مرتبہ بھی بعض کمالات واجب تعالیٰ کا اظہار ہوتا ہے جو شخص اس شان کی حالت کے خلاف ہوتا ہے اس سے بیزاری ظاہر کرتا ہے تو ملائعہ اعلیٰ کی جانب سے نہایت سخت لعنت کا مستحق ہوتا ہے وہ لعنت اس کے نفس کو محیط ہو کر اعمال پر چھا جاتی ہے اور اس کا دل سخت ہو جاتا ہے اور مفید اعمال نیکی کو وہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کی طرف خدا کے قول میں اشارہ ہے: **اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ اٰیٰتِنا وَالْقُرْآنِ مِنْ بَعْدِ مَا بَیِّنَّا لَیْلَ النَّاسِ فِی الْعِصْیٰ اُولَٰئِکَ یَلْعَنُوْهُمْ اللّٰهُ وَیَلْعَنُھُمُ الْمَلٰٓئِکَۃُ (جو لوگ ہماری کھلی نشانیوں اور ہدایت کو اس کے بعد بھی چھپاتے ہیں کہ ہم نے لوگوں کے لئے کتاب میں صاف صاف بیان کر دیا ہے۔ ان پر خدا اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **خَقَّمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِہُمْ وَ عَلٰی سَمْعِہُمْ (خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر لگا دی ہے) یہ شخص اس پرندہ کی مانند ہوتا ہے جو ایسے قفس میں بند ہو جس میں روزن تو ہیں لیکن اس پر کوئی غلاف پڑا ہوا کہ فکری ادنیٰ حالت یہ ہے کہ کسی شخص کو توحید اور تعظیم الہی کا تو ٹھیک ٹھیک اعتقاد ہو لیکن وہ ان احکام کی تعمیل نہ کرتا ہو جو بر و اثم قرار دیئے گئے ہیں۔ وہ ایسا ہے جیسے کسی شخص نے شجاعت کی حقیقت اور فائدہ****

معلوم کر لیا لیکن وہ صفت اس میں پیدا نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ نفس شجاعت کا حاصل ہونا اور بے اور صور شجاعت کا حاصل ہونا اور لیکن اس شخص کی حالت اس سے کسی قدر بہتر ہے جو شجاعت کے معنی میں نہیں سمجھتا وہ ایسا ہے جیسے کوئی پرند ایسے نفس میں ہے جس میں سوراخ ہیں وہ سبزہ زار اور میوہ جات کو دیکھتا ہے۔ مدتوں وہاں رہ چکا تھا۔ اب آپھنسا اسی کے شوق میں مبتلا ہو کر اپنے پر مارا کرتا ہے اور اپنی چونچ روزنوں میں ڈالتا ہے لیکن باہر نکلنے کا راستہ اس کو نہیں ملتا حکمت برواثم کے لحاظ سے کیا اثر بھی ہیں اور اس شخص سے بھی کمتر درجہ اس شخص کا ہے کہ وہ ان تمام احکام کی بجا آوری کرتا ہے۔ لیکن ان شرائط کے ساتھ نہیں کرتا جو ان کے لئے ضروری ہیں وہ ایسا ہے جیسے کوئی پرند شکستہ نفس میں بند ہے تنگی سے اس سے باہر نکل سکتا ہے لیکن جب تک جلد میں خراش نہ ہوئے اور پرچ نہ جائیں نکلنا وہاں سے متصور نہیں اس کا نفس سے نکلنا ممکن ہے لیکن بہت محنت و سعی سے۔ چونکہ نکلنے کے بعد اس کی جلد میں خراش ہوگا اور پرچے بچائے ہوں گے اس لئے وہ اپنے ہم جنسوں میں بخوبی محفوظ نہ رہ سکے گا اور جیسا ہے ان باغوں کے میوہ جات سے بھی بہرہ مند نہ ہوگا یہ لوگ وہی ہیں جنہوں نے اعمال صالحہ کے ساتھ بڑے اعمال بھی کئے ہیں ان کے لئے عائق اور مانع وہ گناہ ہوتے ہیں جو حکمت برواثم کے لحاظ سے صغیرہ گناہ ہیں۔ پل صراط کی حدیث میں آنحضرتؐ نے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ بعض لوگ آگ میں گریں گے اور بعض کو اس میں گر کر نجات ہو جائے گی اور بعض کو آگ کی لپٹ کے بعد نجات مل جائے گی۔

باب نمبر ۵۳

”اُن گناہوں کا بیان جن کا تعلق لوگوں سے ہوتا ہے“

معلوم ہونا چاہیے کہ حیوانات کی متین مختلف ہیں بعض کی پیدائش ایسی ہوتی ہے جیسے زمین کے کرم ان کا حق یہ ہے کہ پروردگار مقرر کی جانب سے یہی الہام اُن پر ہوتا ہے کہ وہ کیسے اپنی غذا حاصل کریں ان کو مکانات کی تدابیر کا الہام نہیں ہوتا اور بعض حیوانات ایسے ہیں کہ اُن میں تو والد و ناسل ہوتا ہے۔ بچوں کی پرورش میں ضرور مادہ مل کر باہم ایک دوسرے کے معاون ہوتے ہیں حکمت الہی میں ان کا یہ حق ہے کہ مکانات کی تدابیر کا ان کو الہام ہوتا ہے۔ پرندوں کو غذا حاصل کرنے اور پرواز کا طریقہ الہام ہوتا ہے اور یہ کہ وہ کیسے جفتی کریں کیسے اپنا آشیانہ بنائیں اپنے بچوں کو کیسے پرورش کریں اور حیوانات میں سے آدمی مدنی الطبع ہے اس کے زندہ رہنے کے لئے ضرور ہے کہ اور اس کے بنی نوع دستگیری کریں وہ اُگی ہوئی گھاس سے خود اپنی غذا تیار نہیں کر سکتا۔ خام میوہ جات نہیں کھا سکتا۔ بشم سے اپنے اندر گرمی نہیں پیدا کر سکتا۔ اُس کے متعلق ہم نے پہلے تشریح کی ہے۔ آدمی کا حق ہے کہ خانہ داری کی تدابیر اور آداب معاش کے ساتھ سیاست مدن کا بھی اس کو الہام ہوتا ہے انسان اور حیوانات میں فرق یہ ہے کہ اور حیوانات کو ضرورت کے وقت طبعی الہام ہوتا ہے اور انسان پر علوم معیشت کے ایک مختصر حلقہ کا الہام ہوتا ہے

مثلاً یہ الہام ہوتا ہے کہ دودھ پینے کے وقت پستان کو کیسے چومتے ہیں آواز کی تنگی کے وقت کیسے کھلتے ہیں دیکھنے کے لئے پلکوں کو کیسے کھولتے ہیں۔ معیشت کے اور حصوں کے الہام کی ضرورت اس کو اس واسطے بنتی ہے کہ اس کا خیال خود ہر ایک چیز کو بناتا اور اہتمام کرتا ہے وہ تدبیر منزل اور سیاست مدن کے علوم کو رسم و رواج سے اور ان لوگوں کی پیروی سے حاصل کرتا ہے جن کی ملکی روشنی سے خدا تائید کرتا ہے یہ روشنی ان علوم میں ظاہر ہوتی ہے جو وحی کے ذریعہ سے ان کو معلوم ہوتے ہیں۔ نیز تجربہ اور تدبیر غیبی سے وہ انکو علوم کو حاصل کرتا ہے نیز وہ خود غور کر کے علوم میں مستغرق ہو کر قیاس اور برہان سے ان کو معلوم کرتا ہے ان علوم کی مثال جو لوگوں میں عام اور شائع ہو گئی ہیں۔ حالانکہ استعدادوں کے مختلف ہونے سے ان کی حالت مختلف ہوتی ہے ایسی ہی شان ہے جیسے کہ خواب میں واقعات پیش ہوتے ہیں یہ واقعات اپنے آسمانی حیرت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور مناسب مناسب صورتوں میں جلوہ گر ہوتے ہیں ان کی صورتیں مفیض کی وجہ سے نہیں بلکہ لوگوں کی حالت کی وجہ سے مختلف ہوتی ہیں۔ ان علوم میں سے جو تمام افراد انسانی کو عطا ہوتے ہیں۔ خواہ وہ عرب ہوں یا عجم شہری ہوں یا بدوی گو۔ ان کے حاصل ہونے کا طریقہ مختلف ہو۔ چند فضائل کا حرام ہونا ہے۔ ان کی وجہ سے انتظام مدن میں خرابی اور برہمی ہوتی ہے ایسے فضائل تین قسم کے ہیں (۱) سبعی اعمال (۲) شہوانی اعمال (۳) وہ اعمال جو بد معاظلیوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ تمام لوگ خواہش نفسانی، غیرت حرص کے اوصاف میں مشترک ہیں۔ اور جیسے قوی بہائم کو مادہ کا میلان ہوتا ہے وہ دوسرے کی مداخلت کو اپنے جوڑے میں گوارا نہیں کرتے ایسی ہی طبیعت قوی لوگوں کی ہوتی ہے اتنا فرق ہے کہ بہائم باہم لڑتے ہیں جو زیادہ مضبوط ہوتا ہے وہ کمزور پر غالب آجاتا ہے دوسرا اسکے سامنے سے بھاگ جاتا ہے اور چونکہ جنسی کرتے ہوئے نہیں دیکھتے اسلئے کچھ مزاحمت کا بھی انکو خیال نہیں ہوتا اور آدمی نہایت زیرک پیدا کیا گیا ہے انکل سے پیروں کو اسلئے کر لیتا ہے کہ گویا انکو دیکھ رہا ہے یا سن رہا ہے اور الہام سے اس کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایسے لوگوں زیادہ لڑنے جھگڑنے سے شہر ویران ہو جائیں گے۔ شہروں میں بسنا بغیر باہمی ہمدردی کے ممکن نہیں اور یہ بھی اس کو معلوم ہے کہ تمدن میں بہ نسبت عورتوں کے زیادہ دخل قوی مردوں کو ہوتا ہے۔ اس واسطے بالہام الہی ان میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ہر شخص کی بیوی دوسرے سے علیحدہ ہو اس میں دوسرا شخص کسی قسم کی مزاحمت نہ کرے۔ حرمت زنا کی اصل یہی ہے۔ اور بیویوں کے خاص کو رہنے کی رسمیں اور طریقے جدا جدا ہیں۔ اور نیز جیسے کہ قوی بہائم کو ہمیشہ مادیوں کی رغبت ہوتی ہے وہ لڑوں سے کبھی مانوس نہیں ہوتے۔ ایسے ہی آدمیوں کا بھی حال ہے کہ سلامتی فطرۃ کی حالت میں ان کو بجز عورتوں کے کبھی مردوں کی جانب التفات نہیں ہوتا البتہ جن لوگوں پر ناپاک خواہش نفسانی غالب ہوتی ہے ان کا مزاج راسا نامہ ہوتا ہے جیسے کسی کو مٹی یا کوئلہ کھانے میں مزہ معلوم ہوتا ہے فطرۃ کی سلامتی ان میں سے بالکل دودھ ہو جاتی ہے ایسے لوگ اپنی خواہش نفسانی مردوں سے پوری کر لیا کرتے ہیں یا ان میں علت اُستر پیدا ہو جاتی ہے جن چیزوں میں سلیم الطبع لوگوں کو لذت حاصل نہیں ہوتی ان کو ایسی لذتیں حاصل ہو سکتی ہیں۔ ان عادات کی وجہ سے

اُن کا مزاج بدل جاتا ہے۔ اُن کے دل روگی ہو جاتے ہیں۔ اور نیز اُن عادات سے نسل انسانی کی بیخ کنی ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ نے یہ خواہش اس واسطے پیدا کی تھی کہ اس سے آدمیوں کی نسل آگے کو بڑھتی رہے۔ اور اس نے اس نظام الہی کو بگاڑ کر اس کے مخالف طریقے سے قصائے حاجت کی اسی وجہ سے ان افعال کا مذہوم ہونا لوگوں کی طبیعتوں میں جم گیا ہے۔ ناسق فاجر ایسے افعال کرتے۔ لیکن اُن کا اقرار نہیں کرتے۔ اگر اُن کی طرف ایسے افعال کی نسبت کیجئے تو تشرم حیا سے مرجاتا گوارا کرتے ہیں۔ ہاں منع فطری سے جب وہ بالکل جدا ہو گئے ہوں۔ تو ان کو کسی قسم کی حیا باقی نہیں رہتی اور بر ملا وہ ایسے افعال عمل میں لاتے ہیں۔ جب یہاں تک نوبت پہنچ جائے۔ تو فوراً اُن کو عذاب دینا چاہیے۔ سیدنا حضرت لوط علی نبینا علیہ السلام کے زمانہ میں بھی یہی حالت پیدا ہو گئی تھی۔ لواطت حرام ہونے کی یہی دلیل ہے۔ اور چونکہ لوگوں کی معاش خانگی تدابیر اور سیاست مدن بغیر عقل و تمیز کے مکمل نہیں ہو سکتیں اور شراب خوری کی عادت سے تمام انسانی انتظامات میں ہل چل پڑ جاتی ہے۔ اس سے جنگ و جدل اور ذاتی رنجشیں پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن طبائع انسانی میں یہودہ خواہشیں عقلوں کو مغلوب کر لیتی ہیں۔ تو ان میں ایسے ایسے ردائل کا میلان پیدا ہو جاتا ہے۔ اور تمام تدابیر کو وہ تلف کر دیتی ہیں اگر ایسی ایسی حرکات کی روک ٹوک نہ کی جائے۔ تو لوگ ہلاک ہو جائیں۔ یہ شراب خوری کے حرام ہونے کی دلیل ہے۔ اور اس کے کم زیادہ ہونے کو ہم شرائع کی بحث میں بیان کریں گے اور ایسے ہی قوی بہائم میں اس چیز پر غصہ کرنے کا مادہ ہوتا ہے۔ جو اُن کو اپنے مقصود سے باز رکھے یا کوئی نفسانی یا بدنی تکلیف اُن کو پہنچائے۔ ایسے ہی لوگوں میں بھی اس قسم کی صفت ہوا کرتی ہے فرق یہ ہے۔ کہ بہائم کو محسوس یا مہوم مقصود کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اور آدمی وہمی اور عقلی مطالب کو طلب کرتا ہے۔ اور بہ نسبت بہائم کے آدمی میں حرص کا مادہ زیادہ ہے۔ اور بہائم باہم لڑتے ہیں جب اُن میں سے کوئی بھاگ جاتا ہے۔ تو اُس کی طبیعت میں کینہ وغیرہ باقی نہیں رہتا۔ بعض بہائم بھی ایسے ہیں۔ کہ جن میں کینہ کا اثر بعد کو بھی رہتا ہے۔ جیسے اونٹ، بیل، گھوڑا۔ لیکن آدمی اپنی عداوت کو نہیں بھولتا۔ پھر اگر باہمی لڑائیاں برابر جاری رہیں۔ تو شہر حراب ہو جائیں۔ اور تمام امور معاش مختل ہو جائیں۔ اس واسطے قتل اور زرد و کوب کے حرام ہونے کا انکشاف ہوا ہے۔ قتل وغیرہ اگر تجویز کیا جائے گا۔ تو کسی بڑے قصاص وغیرہ کی مصلحت کی وجہ سے تجویز کیا جائے گا۔ اور کبھی لوگوں کے دلوں میں کینہ کا جوش پیدا ہوتا ہے اور قصاص کا اُن کو اندیشہ ہوتا ہے۔ اس واسطے کھانے میں زہر ملا دیتے ہیں یا جا دو سے قتل کر ڈالتے ہیں۔ اس کا حال بھی قتل کا سا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ قتل تو بر ملا ہوتا ہے۔ اس سے نجات بھی ممکن ہے۔ لیکن اس سے بچنا مشکل ہے اور کبھی مہتمم کر کے کسی صاحب حکومت کو قتل کروا دینے کی مرضی سے سفن چینی کی جاتی ہے۔ اور معاش کے طریقے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے ہی قرار دیئے ہیں کہ مباح زمین سے کوئی چیز حاصل کریں اُس میں مولشی چرائیں

کھیتی کریں یا زراعت و تجارت سے معاش پیدا کریں، شہر یا مذہب کا انتظام کریں جو پیشے اُن کے علاوہ ہیں وہ تمدن کے حالات کے مناسب ہیں۔ لیکن بعض لوگ مضر پیشے اختیار کر لیتے ہیں۔ مثلاً چوری یا غصب اُن سے شہر تباہ ہو جاتے ہیں اس واسطے خدا نے لوگوں کو اپنے الہام سے ان سب مضر پیشوں کو حرام ہونا تلقین کیا ہے۔ عام لوگوں کا اُن کی حرمت پر اتفاق ہو گیا ہے۔ گو سرکش لوگ طغیانی نفس سے اُن کے مرتکب ہوتے ہیں لیکن انصاف پسند سلاطین کی یہی کوشش ہوتی ہے کہ ان کو دور کر دیں۔ بعض یہ سمجھ کر کہ سلاطین کو ان کے استیصال کا اہتمام ہوتا ہے۔ جھوٹے دعاوی، جھوٹی قسمیں، جھوٹے گواہوں کا پیشہ کر لیتے ہیں ناپ تول میں کمی کرتے ہیں قمار بازی کرتے ہیں۔ دو چند سہ چند سود کھاتے ہیں۔ اُن سب امور کا حکم بھی ان ہی مضر پیشوں کا سلب اور خراج کی زیادہ سستی بھی بمنزلہ رہزنی کے ہے بلکہ اُس سے بھی زیادہ ہے۔ بہر حال اُنہی اسباب میں سے لوگوں کے دلوں میں ایسے امور کی حرمت آگئی ہے۔ جو لوگ زیادہ ہوش مند، سلیم الرائے مصالح عالمہ کے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔ وہ درجہ بدرجہ ہمیشہ لوگوں کو اُن امور سے منع کرتے رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ یہ عام رواج ہو کر اور مشہور امور کی طرح بمنزلہ بدیہیات کے ہو جاتے ہیں اور جب لوگوں میں الہامی طود پر اُن کا میلان ہوتا ہے اسی کا اثر بلا واسطہ اعلیٰ میں ہوتا ہے کہ یہ امور حرام اور نہایت پر مضر ہیں۔ اس لئے جو شخص ایسے افعال کا مرتکب ہوتا ہے تو اُن کو سخت لغویت ہوتی ہے۔ بیسے ہمارا پاؤں جب چنگاری پر پڑتا ہے تو فوراً اُسی لمحہ میں قوائے ادراکیہ میں اس کا اثر منتقل ہو جاتا ہے اور اس اذیت کے غلط شعاعی اس عاصی کا احاطہ کر لیتے ہیں اور فرشتوں وغیرہ میں سے اصحاب استعداد کے دلوں میں الہام کیا جاتا ہے کہ اُس شخص کو جب ممکن ہو ایذا پہنچائیں۔ جب وہ شخص مر جاتا ہے اور اس مصلحت میں خاموشی ہو جاتی ہے تو خدا تعالیٰ اس کو پوری طرح پر جزا دیتا ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **سَنَقُومُ لَكَ اَيُّهَا الْمُتَّقِلَانِ اِلٰی جَنِّ وَاَنَسِ** میں تمہارے لئے قریب فارغ ہونے والا ہوں۔ واللہ اعلم ۛ

چمٹا مبحث مذہبی سیاست

باب نمبر ۵

”اُس بیان میں کہ مذہبی راہنماؤں اور مذہب قائم کرنے والوں کی ضروریات ہے“
خدا فرماتا ہے: **اِنَّا اَنۡتَ مُنۡدًى وَّلَیۡکَ قَوۡمٌ حَادِیۡہِ رَبِّہِ شَکَ تُوۡمِرُنَہُ وَاَلٰہِہِ** اور ہر ایک قوم کیلئے کوئی نہ کوئی رہبر ہوا کرتا ہے (معلوم کرو کہ گو وہ اصول و قوانین جن سے ہیئت کو قوت ملنے کے تابع بناتے ہیں اور وہ گناہ جو قوت ملنے کے بالکل مخالف ہیں عقل سلیم سے بھی معلوم ہو سکتے ہیں وہ اُن اصول کے فوائد اور

اُن گناہوں کی مغفرتوں کو معلوم کر سکتے ہیں۔ لیکن ان سے غفلت میں رہا کرتے ہیں اُن کی سمجھ پر چونکہ پردے پڑ جاتے ہیں اس لئے ان کی وجدانی قوت صفراوی آدمی کی طرح بگڑا جاتی ہے۔ مقصود حالتیں اور اُن کی منفعتیں اور اندیش ناک حالتیں اور ان کے فزائن کے خیال میں نہیں آتے اس لئے تمام لوگوں کو ایک ایسے واقف کی ضرورت ہے جو رہنمائی کے قوانین کو خوب جانتا ہو۔ لوگوں کا ان قوانین سے انتظام کرے ان لوگوں کو ہدایت کر کے آمادہ کرے۔ ان قوانین کی مخالفت سے باز رکھے بعض لوگوں کی رائے ایسی فاسد ہوتی ہے ان کا مقصود بالذات وہ طریقے ہوتے ہیں جو مطلوب اصول کے مخالف ہوتے ہیں اس لئے وہ خود بھی گمراہی میں رہتے ہیں اور اوروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ لوگوں کی حالت جب ہی درست ہوتی ہے کہ ایسے خیالات بالکل نابود کر دیئے جائیں اور بعض لوگوں کی رائے میں کسی قدر رہبری ہوتی ہے۔ لیکن ہدایت کے صرف مختلف حصے کو وہ معلوم کر سکتے ہیں اس لئے چند امور اُن کی یاد میں رہتے ہیں اور بہت سے امور سے اُن کی نظر چوک جاتی یا اُن کو خیال ہوتا ہے کہ وہ فی نفسہ بڑے کامل ہیں اُن کو کسی مکمل کی حاجت نہیں ہے۔ اس واسطے ان کی اصلاح کے لئے ایسے شخص کی ضرورت پڑتی ہے جو ان کو جہل پر مطلع کر دے۔ بہر حال لوگوں کو ایسے واقف کی ضرورت ہے جس کو پوری واقفیت ہو۔ لغزشوں سے وہ بالکل محفوظ ہو اور جب عقل معاش اکثر لوگوں میں موجود ہے تمدن کی اصلاحات اور انتظامات کو مستقل طور پر معلوم کر سکتی ہے تاہم شہر کو ایسے شخص کی ضرورت رہا کرتی ہے جو بخوبی تمدن کی مصلحتوں سے واقف ہو۔ اُن کی سیاست، شائستگی سے کر سکے۔ تو پھر جب ایسا ہو جن کی استعدادیں نہایت درجہ مختلف ہوں اور ایسا طریقہ ہو کہ اس کو دلی شہادت سے وہی لوگ قبول کر سکیں جو نہایت زیرک ہوں۔ ان کی فطرت علانی سے صاف ہو۔ کامل تجربہ ان کو حاصل ہو۔ اس طریقہ کی رہبری صرف اُن ہی کو ہو سکتی ہے جو انسانی طبقے میں اعلیٰ درجہ کے ہوتے ہیں اور ایسے لوگوں کا وجود شاذ و نادر ہوا کرتا ہے تو ایسی حالت میں کیونکہ کامل کی حاجت نہ ہوگی اور جب اُن ہنگامہ و زندگی وغیرہ پیشے عام لوگوں سے بغیر اُن اصول کے جو اُن کے بزرگوں سے اور راہنما استادوں سے برابر نقل ہوتے چلے آتے ہیں۔ وہ اُن سے لوگوں کو آمادہ کرتے رہتے ہیں۔ پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتے۔ تو اُن عمدہ مطالب کی راہ نمائی جن کے سمجھنے کیلئے خاص لوگوں کو ہی توفیق ہوتی ہے اور خالص لوگوں ہی کو وہ مرغوب ہوتے ہیں کیسے ہو سکتی ہے۔ ایسے عالم کو ضرور ہے کہ لوگوں کو برملا رؤس الاشباہ ثابت کرے کہ وہ راہ نمائے کا عالم ہے اپنے اقوال میں خطا اور گمراہی سے معصوم اور محفوظ ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ وہ اصلاح کے ایک حصہ کو اختیار کرے اور دوسرے ضروری حصہ کو ترک کر دے اسکی تصویریں ہوتی ہیں۔ (۱) یہ کہ یہ کسی ایسے پہلے بزرگ کے کلام کو نقل کر دے کہ جس پر سلسلہ کلام ختم ہوتا ہے اور لوگ اُس کے کمال اور معصومیت کے بالاتفاق معتقد ہوتے ہیں اُن لوگوں میں اس کی روایتیں محفوظ ہوتی ہیں وہ ان ہی کے اعتقادات کے موافق لوگوں سے مواخذہ کرتا ہے اور اُن ہی کی دلیل پیش کر کے ان کو ساکت کر دیتا ہے اُس کی درجہ

یہ ہوتی ہے کہ گفتگو کا خاتمہ اُس شخص پر ہوتا ہے جس پر سب لوگوں کا اتفاق ہوا کرتا ہے بہر حال لوگوں کو ایسے شخص کی بڑی ضرورت ہے جو معصوم ہو اور اُس کی عصمت پر سب کا اجماع ہو۔ ایسا آدمی خواہ ان میں موجود ہو یا اُس کے اقوال ان کے ذہنوں میں محفوظ ہوں۔ ایسے معصوم لوگوں کے مطیع ہونے کی حالت ان قوانین کی طرح ہے جو اس حالت سے پیدا ہوتے ہیں، کیونکہ منافع کو معلوم کرنا لگا ہوں اور گناہوں کے مضراثرات پر اطلاع کسی ذلیل کے ذریعے سے یا عقل سے یا بذریعہ حس کے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ان کا انکشاف صرف وجدان سے ہوا کرتا ہے۔ جیسے گرسنگی اور تشنگی اور دوا کا ریا بار کی تاثیر صرف وجدان سے ہی معلوم ہوتی ہے۔ ایسے ہی روح کے مناسب اور مناسب امور کی شناخت صرف ذوقِ سلیم سے ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ بدیہی طور پر اس کی ذات میں علم پیدا کرتا ہے۔ کہ وہ خطائے محفوظ رہے اور تمام وہ چیزیں جن کا اس نے ادراک کیا ہے بالکل حق اور واقع کے مطابق ہیں۔ جیسے کہ دیکھنے والے کو دیکھتے ہی معلوم ہو جایا کرتا ہے اس کو کچھ احتمال نہیں ہوتا کہ میری بینائی میں کچھ فرق ہے یا خلاف واقع میں۔ ان چیزوں کو دیکھ رہا ہوں اور جیسے زبان کے موضوع الفاظ کا علم ہوتا ہے۔ مثلاً عربی دان کو شک نہیں ہوتا کہ ماد (پانی) اُس عنصر کے لئے موضوع ہے اور ارض (زمین) کا لفظ اس عنصر کے لئے موضوع ہے حالانکہ اس علم کی نہ کوئی عقلی دلیل ہے نہ اُس لفظ اور معنی میں کوئی لزوم عقلی ہے تاہم خدا ان امور کا بدیہی علم طبیعتوں میں پیدا کرتا ہے اکثر لوگوں کو ان وجدانی علوم کی صداقت اپنے فطری وجدان سے ہو جاتی ہے وہ ہمیشہ ٹھیک قوانین کو اپنے علم وجدانی سے معلوم کر لیتے ہیں۔ پیارے یہ وجدانی علم ان کو حاصل ہوتا رہتا ہے اور اپنے وجدان کی صداقت کا ان کو ہمیشہ تجربہ ہوتا رہتا ہے۔ اور ایسے لوگوں کے علاوہ اوروں کو یقینی یا مشہور دلائل سے خوب ثابت ہو جاتا ہے کہ یہ شخص جن امور کی طرف ہم کو بلاتا ہے۔ وہ سب حق ہیں۔ اُس شخص کے چال چلن ایسے ملکہ ہوتے ہیں کہ کذب کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ اور نیز لوگ اس کی ذات میں تقرب کے آثار دیکھتے ہیں۔ معجزات اس سے صادر ہوتے ہیں اس کی دعائیں مقبول ہوتی ہیں، حق کہ یقین ہو جاتا ہے کہ سماوی تدبیر۔ وہ درجہ بلند ہے۔ اس کا نفس مقدس ہے اس کو ملائکہ سے اتصال ہے۔ ایسا شخص اسی قابل ہے کہ خدا کی طرف جھوٹی بات کو مسلوب نہ کرے اور گناہ کو عمل میں نہ لائے۔ اُس کے بعد اس شخص سے ایسے ایسے امور ظاہر ہوتے رہتے ہیں جن سے لوگوں کے دل میں نہایت ہی الفت پیدا ہوتی ہے۔ اُن کی وجہ سے وہ لوگوں کو مالا مال اور اولاد سے زیادہ عزیز ہو جاتا ہے تشنہ آدمی کو آبِ زلال کی ایسی رغبت نہیں ہوتی جیسی لوگوں کو اس سے رغبت ہوتی ہے بغیر ایسے شخص کے کسی فرقہ اور قوم میں حالت مقصودہ کا رنگ چڑھ نہیں سکتا ہے۔ اسی وجہ سے لوگ اس قسم کی عبادت میں معروف رہا کرتے ہیں اور اپنے تمام امور کی ایسے شخص کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ جس میں ایسے امور کے ہونے کا ان کو اعتقاد ہو کرتا ہے خواہ وہ اعتقاد اُن کے صحیح ہوں یا غلط۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵

”نبوت کی حقیقت اور اس کے خواص“

معلوم کرو کہ انسانی طبقتوں میں سب سے اعلیٰ درجہ کے لوگ مفہمین ہیں۔ یہ لوگ اہل اصلاح ہوتے ہیں اُن کی ملکی قوت نہایت بلند ہوتی ہے۔ ان لوگوں سے یہ ہو سکتا ہے کہ عقائی خواہش سے کوئی انتظام مقصود قائم کریں۔ علماء اعلیٰ کی جانب سے ان پر علوم اور اہل حالات وارد ہوتے ہیں۔ اور مفہمین کی سیرت میں یہ امور داخل ہوتے ہیں ان کے مزاج اور خلقت اور خلق میں اعتدال اور تناسب ہوتا ہے۔ ان میں جزئی رالیوں کی وجہ سے بیتابی نہیں ہوتی۔ اور نہ ایسے پرلے درجہ کی ذکاوت ہوتی ہے کہ کلی سے جزئی کو اور روح سے صورت کو معلوم نہ کر سکیں نہ ایسی عبادت ہوتی ہے کہ جزئی سے کلی کی طرف اور صورت سے روح کی جانب منتقل نہ ہو سکیں سب لوگوں سے زیادہ وہ جادہ است کا پابند ہوتا ہے۔ عبادت میں اس کی نہایت پسندیدہ شان ہوتی ہے۔ لوگوں کے معاملات میں انصاف پسند ہوتا ہے۔ تدابیر کلی کو ہمیشہ پسند کرتا ہے۔ منفعت عام کا ہمیشہ راغب رہتا ہے کسی کو باطبیع ایذا نہیں دیتا۔ ہاں اگر تکلیف اور ایذا پر عام نفع موقوف ہو یا نفع عام کو ایذا لازم ہو تو البتہ اس سے ایذا پہنچ سکتی ہے۔ عالم غیب کی جانب ہمیشہ اس کا میلان رہتا ہے۔ انہیں اس کی گفتگو میں اسکے چہرہ میں اور اس کی تمام حالتوں میں محسوس ہوتے رہتے ہیں اس کے ہر ایک پہلو سے معلوم ہوتا ہے کہ علم غیب سے اس کو تائید پہنچتی ہے۔ ادنیٰ ریاضت سے اس کو ایسا قرب اور نیکی حاصل ہوتی ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہوتی۔ مفہمین کی قسمیں اور استعدادیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ جس کی اکثر یہ حالت ہو کہ خدا کی جانب سے اُن علوم کو اخذ کرتا رہے۔ جن سے عبادتوں کے ذریعہ سے نفس میں تہذیب پیدا ہوتی ہے۔ اس کو کامل کہتے ہیں۔ جو اکثر اخلاق کامل اور تدبیر منزل کے علوم کو اخذ کرے۔ اس کو حکیم کہتے ہیں۔ اور جو اکثر انتظامات کلی کو حاصل کر کے لوگوں میں عدل اور انصاف قائم کرے اور اُن سے اوروں کے جوہر تعدی کو دفع کرے۔ اس کا نام خلیفہ ہے۔ اور جس کو علماء اعلیٰ کی حضور ہی ہوئے فرشتے اس کو تعلیم دیں۔ اس سے خطاب کریں۔ اس کو وہ آنکھوں سے نظر آئیں۔ اور مختلف قسم کی کرامتیں اس سے ظاہر ہوں۔ اس کا نام مؤید بروح القدس ہے۔ اور جس کی زبان اور دل پُر نور ہو۔ لوگوں کو وہ اپنی صحبت اور مواظفہ سے نفع پہنچائے۔ اور پھر وہی تسلی اور نور اُس کے خاص صحابہ اور حواریین میں منتقل ہو۔ وہ اس کی برکت سے کمالی درجات تک پہنچ جائیں۔ اس کو ان کی ہدایت اور راہبری کی نہایت ہی حرص ہو۔ اس کو ہادی مرز کی کہتے ہیں اور جس کا بڑا حلقہ علمی مذہب کے قواعد اور مصالح ہوں۔ وہ اس کا زیادہ مشتاق ہو۔ کہ اُن علوم کو قائم کرے۔ جو محو ہو گئے ہیں۔ اس کو امام کہتے ہیں۔ اور جس کے دل میں القا کیا گیا ہو۔ کہ لوگوں کو ان معاشی و مردقات کا حال تبادسے جو دنیا میں اُن کے لئے مقدر ہوں۔ یا کسی قوم کے ملعون اور مردود ہونے کو معلوم کر کے اُن کو

یا خدا تعالیٰ مقدر کرتا ہے کہ کسی قوم کو باقی رکھے اور لوگوں پر ان کو برگزیدہ کرے اس لئے ایسے شخص کو مبعوث کرتا ہے جو ان کی کجی کو رفع کر دے اور ان کو کتاب الہی کی تعلیم دے جیسے سیدنا حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی بعثت یا ان امور کا نظم و نسق ہوتا ہے جو کسی قوم کے واسطے مقدر ہوتے ہیں کہ ان کی دولت یا مذہب جس کی کسی مجدد کے ذریعہ سے اصلاح کی ضرورت ہوتی ہے باقی رکھی جائیں۔ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہم السلام اور انبیائے بنی اسرائیل علیہم السلام کی ایک جماعت کی یہی حالت تھی۔ خدا تعالیٰ نے ان تمام انبیائے علیہم السلام کے لئے دشمنوں پر ظفر مندی کو مقدر کیا تھا۔ جیسے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ اِنَّهُمْ لَمَنْعُومُونَ وَاِنَّ جُنْدَنَا لَمَعْمُ الْغَالِبُونَ (اپنے پیغمبر بندوں کے لئے ہمارا قول پہلے ہی طے ہو چکا تھا کہ وہ ہمیشہ فتح مند رہیں گے اور ہمارا لشکر ہی غالب ہو کر رہے گا۔ ان انبیاء کے علاوہ ایسے لوگ بھی ہوا کرتے ہیں جو اتمام حجت کے لئے پیدا کئے جاتے ہیں واللہ اعلم بہ اور جب کوئی نبی مبعوث ہو تو ان لوگوں پر جن کی جانب وہ مبعوث ہوا ہے فرض ہے کہ گودہ راہ راست پر ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن اس نبی کا سب اتباع کریں اس لئے کہ ایسے بلند رتبہ شخص سے سرتابی سے ملا اعلیٰ کی لعنت اور ذلت و رسوائی پیدا ہوا کرتی ہے۔ نبی کے آنے کے بعد لوگوں کو خدا کے حضور میں تقرب خود حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔ ایسی سرکشی کی حالت میں ان کی تمام کوششیں رائیگاں ہو جایا کرتی ہیں انکے مرنے کے بعد چاروں طرف سے ان کے دلوں کو لعنت گھیر لیتی ہے۔ عَلٰی اِنَّ عَلٰی ہٰذَا مَثُوْرًا مَّقْصُوْدًا عِبْرًا اَقْبَعَتْ اَم کو یہودی کی حالت سے عبرت حاصل کرنی چاہیے۔ انہوں نے دین میں کیسی زیادتیاں اور کتاب الہی میں کیسی تحریف کی تھی۔ اس لئے سب لوگوں سے زیادہ ان کے لئے پیغمبر کی بعثت کی ضرورت تھی اور پیغمبروں کے بھیجنے سے خدا کی حجت لوگوں کے مقاصد میں ثابت ہوتی ہے کہ اکثر لوگوں کی پیدائش اس قابل نہیں ہوا کرتی کہ وہ بلا واسطہ مفید اور مضر امور کو حاصل کر سکیں بلکہ ان کی استعداد ضعیف ہوتی ہے انبیاء کے تانے و بربتنے سے اس کو قوت پہنچتی ہے اور نیز ایسے خراب اور فاسد امور جمع ہو جاتے ہیں اور بغیر حبر اور دلیل کے رفع نہیں ہو سکتے۔ لوگ اس قابل ہو جاتے ہیں کہ دنیا اور آخرت میں ان کے اعمال کی باز پرس کی جائے تب بعض اسباب علوی اور سفلی کے جمع ہونے کے بعد طعن خداوندی کا اتمعن ہوتا ہے کہ کسی قوم میں سے نہایت زکی شخص پر وحی کرے کہ لوگوں کو حق کی جانب راہ نمائی کرے۔ اور راہ راست کی جانب ان کو بلائے۔ اس لئے نبی کا حال رہبری کے بارہ میں ایسا ہوتا ہے کہ جیسے کسی مالک کے غلام بیمار ہو جائیں اور وہ مالک اپنے خواص میں سے کسی کو حکم دے کہ ان کو دوا پلاؤ وہ خوشی سے پیسے یا ناگواری اور ناخوشی سے اس وقت میں اگرچہ یہ شخص ان کو دوا اپنے پر بھی مجبور کرے گا۔ تاہم حق پر ہوگا۔ لیکن پوری مہربانی اس کی مقتضی ہے کہ اولاً ان کو تباہ دے کہ تم بیمار ہو۔ اور یہ دوا تم کو نفع اور ان کے سامنے خلاف عادت و معمول ایسے افعال بھی ظاہر کرے۔ جن میں سے ان کے دلوں میں بخوبی پیچھا

کہ وہ اپنے اقوال میں بالکل سچا ہے اور تیرا اس کے لئے مناسب ہے کہ اس دوا میں کوئی شہریں جز بھی ملا دے۔ ان امور کے بعد وہ اس کے احکام کی بجا آوری اپنی بصیرت اور رغبت سے کریں گے۔ اسی وجہ سے معجزات اور قبولیت دوا وغیرہ اصل نبوت سے محض خارج اور علیحدہ ہیں۔ ہاں اکثر حالتوں میں لازم ضرور ہوا کرتے ہیں اور بڑے بڑے معجزات کا ظہور اکثر تین اسباب سے ہوا کرتا ہے (۱) کوئی نئی مہمیں کے رتبہ کا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے بعض بعض حوادث اس پر ظاہر ہو جایا کرتے ہیں اور یہ ظہور دعاؤں کی قبولیت اور ان امور میں موجب برکات ہو جاتا ہے جس کے لئے برکت کی دعا کی جاتی ہے اور برکت کے ہونے کی بھی مختلف صورتیں ہوتی ہیں کبھی کسی شے کا نفع زیادہ ہو جاتا ہے مثلاً اعدائے خیال میں لشکر کی کثرت تمثال ہوتی ہے اس لئے وہ بزدل ہو جاتے ہیں۔ یا طبیعت غذا کو خلط صالح بنادیتی ہے اس سے ایسا اثر ہوتا ہے گویا اس غذا سے دو چہرہ زیادہ تناول کی ہے اور کبھی خود اصل شے ہی بڑھ جاتی ہے اس طرح پر کہ کسی صورت کے مادہ ہوائی میں کوئی قوت مثالی حلول کرتی ہے اور اس کو بدل دیتی ہے ان اسباب کے علاوہ اور بھی اسباب ظہور برکات کے ہوتے ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے (۲) سبب ظہور معجزات کا یہ ہوتا ہے کہ ملا اعلیٰ متفق ہو کر نبی کے احکام جاری کرنا چاہتے ہیں اس وجہ سے الہامات اور انتقالات اور تقریبات پیش آتے ہیں جو پہلی حالت کی نسبت محض بغیر معمولی ہوتے ہیں اس لئے نبی کے احباب ظفر مند اور اعداء خوار و خراب ہوتے ہیں اور حکم الہی کا ظہور ہوتا ہے۔ وَكُوْكِدَ الْكَافِرُونَ ۛ تیسرا سبب معجزات کا یہ ہوتا ہے کہ اسباب خارجی کی وجہ سے بہت سے حوادث نئے نئے پیدا ہوتے ہیں نافرمانوں کو سزا دی جاتی ہے اور عالم وجود میں بڑے بڑے امور کا احداث ہوتا ہے۔ یہی امور کسی نہ کسی وجہ سے معجزات ہو جاتے ہیں یا پہلے سے ان پر لوگوں کو مطلع کر دیا ہے یا اس کی نافرمانی پر لوگوں کی سزا مرتب ہوا کرتی ہے یا جو طریقہ سزا کا نبی نے بتایا تھا۔ وہ حوادث اسی کے موافق ہوتے ہیں۔ یا ایسے ہی اور امور ہوا کرتے ہیں۔ انبیاء کے معصوم ہونے کے بھی تین اسباب ہوا کرتے ہیں (۱) یہ کہ تمام رذیل خواہشوں اور غیبتوں سے کسی انسان کی فطرت نہایت خالص اور صاف پیدا کی جاتی ہے۔ خالصۃً ان امور کی نسبت جو حدود شرعی کی حفاظت اور پاسبانی سے متعلق ہوا کرتے ہیں (۲) یہ کہ اس کو اچھے کام کی خوبی اور بُرے کام کی بُرائی اور دونوں کا انجام وحی الہی سے معلوم ہو جایا کرتا ہے (۳) یہ کہ اس شخص کے اور ان رذیل خواہشوں کے مابین خدا حائل ہو جاتا ہے۔ معلوم کرو کہ انبیاء علیہم السلام کی سیرت میں سے یہ ہوتا ہے کہ خدا کی ذات اور صفات میں غور اور فکر کرنے کا حکم نہ کریں۔ عام لوگ ایسے ایسے موضوعوں کی طاقت نہیں رکھا کرتے۔ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ (خدا کی ذات میں غور مت کرو۔ بلکہ اس کی مخلوق میں غور کرو۔ اِنَّ اِلٰهًا يَتَكَلَّمُ بِطَرَفِ النَّهْيِ) میں اُس حضرت نے فرمایا کہ پروردگار کی ذات میں غور

کا موقع نہیں ہے۔ انبیاء ہمیشہ یہی ارشاد فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے انعامات اور اس کی بزرگ قدرت میں لوگ غور کیا کریں۔ نیز انبیاء علیہم السلام کی سیرت میں سے یہ امر ہوتا ہے کہ لوگوں سے ایسی ہی گفتگو کیا کرتے جو ان کے عقلی اندازہ کے مناسب اور ان کے علوم کے موافق ہو، جو ان کے اندر پیدا نہیں ہو سکتا بلکہ جلتے ہوں اس لئے کہ نوع انسانی کا کہیں وجود ہو۔ اس کو جبلی طور پر ایک خاص ادراک عطا کیا گیا ہے جس کا مرتبہ تمام حیوانی ادراک سے زیادہ ہے جو اس کا اصلی مادہ ہے۔ ہاں اگر عامی ہو اور اس قسم کے انسانی ادراک کے قابل نہ ہو تو اور بات ہے ورنہ انسانی ادراک میں سب افراد نوعی شریک ہوتے ہیں اور اس ادراک کے علاوہ ان کے لئے اور زائد علوم سے حقدہ دیا جاتا ہے کہ وہ اس میں معمولی عادت کے خلاف حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ انبیاء اولیاء کے قدسی نفوس کی حالت ہوا کرتی ہے اور کبھی ان کو نہایت ہر مشقت و مضرتوں کے استعمال سے بعض ایسے علوم حاصل ہوتے ہیں جو اس کو ایسے بلند ادراکات کے لئے تیار کرتے ہیں جن کا اندازہ اس کے وہم گمان میں بھی نہیں ہوتا۔ اور ابھی مدت دراز تک علوم حکمیہ کی اور علم کلام اور اصول معہ وغیرہ کی مشق اور محنت سے علوم کا امانہ ہو جایا کرتا ہے۔ لیکن انبیاء کی گفتگو صرف اسی سادہ ادراک کے طریقے کے موافق ہوا کرتی ہے۔ جو بلحاظ اصلی پیدائش کے ان کے طابع میں موجود ہوا کرتا ہے ان علوم کی طرف جن کا وجود شاؤنا در اسباب سے ہوا کرتا ہے اور محض اتفاقی ہوتا ہے ان کو کچھ التفات نظر نہیں ہوتا۔ اسی واسطے انبیاء لوگوں کو اس پر مجبور نہیں کرتے کہ وہ خدا کو تجلیات اور مشاہدات کے ذریعہ یا دلائل اور قیاسات سے معلوم کریں۔ یا وہ خدا کو تمام جہتوں سے منظرہ خیال کریں۔ اس لئے کہ اس طرح پر معلوم کرنا ان لوگوں کے لئے گویا محال ہے کہ جن کو ریاضتوں کے اشتغال نصیب نہیں ہوتا۔ انہوں نے مدت دراز تک معقولیوں سے میل جول نہیں رکھا ہے استنباط اور استدلال اور استحسانات کے طریقوں کی جانب بھری نہیں کی گئی ہے۔ ان مقدمات کے ذریعہ سے جن کے ماخذ پر وقت نہیں، باہم مشابہ چیزوں سے ان کو فرق کرنے کی تعلیم نہ دی گئی ہو، ان کو وہ علمی دقتیں نہ آتی ہوں۔ جن کی وجہ سے اصحاب اہل حدیث پر ناز کیا کرتے ہیں۔ اور نیز انبیاء کی سیرت میں یہ امر بھی داخل ہے کہ وہ ان امور کی جانب توجہ نہیں کیا کرتے جو تہذیب نفس سیاست امت سے تعلق نہ رکھتے ہوں۔ وہ ان اسباب کو بیان نہیں کرتے جو عالم جو میں پیدا ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً مینہ اور کسوف و کسوف کی کیفیت عالم نبات اور حیوان کے عجائبات یا آفتاب و چاند کی رفتار کا اندازہ روزمرہ حوادث کے اسباب انبیاء یا سلاطین یا شہروں وغیرہ کے حالات اور سنے۔ البتہ کبھی کبھی خدا کے انعامات اور انتقامات بیان کرنے کے لئے چند لفظوں میں امور بالا کا ذکر بھی بطور بحیثیت آجایا کرتا ہے۔ وہ بھی محض اجمالی صورت میں کسی استعارات اور مجازات کے پردہ میں آجایا کرتا ہے جس سے لوگوں کو الفت ہوتی ہے

ان کی عقلیں اس کو قبول کر سکتی ہیں۔ اسی بنا پر جب اُن حضرات سے چاند کے گھٹنے اور بڑھنے کا سبب دریافت کیا تھا۔ تو خدا تعالیٰ نے اس سے اعراض فرما کر صرف ہمینوں کے فائدے بیان فرمادیئے اور فرمادیا یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْوَحْيَةِ ۖ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ۚ ۱۰ تمہ سے لوگ ہلالوں کا حال دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دو اُن سے لوگوں کا اور حج کا وقت معلوم ہوتا ہے اکثر لوگوں کو تم دیکھو گے کہ ان نینوں رسمی کی الفت سے یا اور وجوہ سے اُن کے ذوق حزاب ہو گئے ہوں اس لئے وہ پیغمبر کے کلام کے بے موقع معنی لگا لیتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵۶

”مذہب کی اصل ایک ہے اس کے طریقے اور راستے مختلف ہوا کرتے ہیں“

خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے: ۛ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا الَّذِي أُوحِیْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ ۚ ۱۰ تم کو دین کا وہی راستہ بتایا ہے جس کی نوح کو وصیت کی تھی۔ اور جو وحی ہم نے تجھ پر نازل کی۔ ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو بھی اسی کی وصیت کی تھی وہ یہی بات تھی کہ دین حق کو ٹھیک رکھو۔ اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو مجاہد کا قول ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے تجھ کو اور نوح کو ایک ہی دین کی وصیت کی تھی اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے: وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۚ فَتَقَطُّ أَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَا ۖ كُلٌّ حِزْبٌ ۚ ۱۱ لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۚ ۱۲ تم سب کی اُمت ایک ہی ہے میں ہی تمہارا رب ہوں اس سے ڈرتے رہو۔ پھر چوٹ کر اپنے کام کو انہوں نے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔ اپنی اپنی باتوں پر ہر ایک فریق خوش ہوا کرتا ہے۔ یعنی تمہارا دین اسلام ہے اس لئے مشرکین یہود و نصاریٰ سے الگ ہو اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ۛ بَعَثْنَا جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرُعَةً وَمِنْهَا جَاہًا ۚ ۱۳ تم میں سے ہر ایک کے لئے ایک ایک طریق اور راستہ مقرر کر دیا (حضرت ابن عباسؓ نے اُس کے یہی معنی بیان کئے ہیں یعنی راستہ اور طریقہ اور نیز خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ۛ بَعَثْنَا مَنَّكَ ۚ ۱۴ اُنہوں نے اُس کو ناسکۃ (یعنی ہر ایک اُمت کے لئے ایک شریعت بنا دی ہے جس پر اُن کا عمل ہے۔ معلوم کرو کہ دین کی اصل ایک ہی ٹٹے ہے۔ تمام انبیاء اس پر متفق ہیں۔ اگر اختلاف ہے تو اس کے طریقوں میں ہے۔ اُس کی تفصیل یہ ہے کہ نبیوں کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادت اور استعانت صرف خدا تعالیٰ ہی سے ہے۔ جو امور کہ اس کی بارگاہ اقدس کے مناسب نہیں ہیں ان سے خدا کو منترہ سمجھیں۔ اُس کے ناموں میں الحاد کو حرام سمجھیں اور بندوں پر خدا کا حق یہ ہے کہ اس کی نہایت درجہ تعظیم کریں۔ کسی قسم کی کوتاہی نہ ہو اپنی ذاتوں اور دلوں کو خدا کے حوالہ کر دیں خدا کے شعائر کے ذریعہ سے قرب خداوندی حاصل کریں اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ حوادث

کے پیدا ہونے سے پہلے ہی خدا نے حوادث کو مقدر کر دیا تھا اور فرشتے خدا کے بندے ہیں وہ خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے جو اُن کو حکم ملتا ہے اسکی تعمیل کرتے ہیں اور خدا اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اپنی کتاب نازل فرماتا ہے اپنی اطاعت کو بندوں پر فرض کر دیتا ہے اور قیامت کا ہونا حق ہے بعد مرنے کے جی اٹھنا حق ہے جنت دوزخ حق ہیں۔ علیٰ ہذا تمام انبیاء نیکی کے تمام اقسام طہارت نماز روزہ زکوٰۃ حج نوافل اطاعت دعا ذکر کتاب الہی کی تلاوت کے ذریعہ سے خدا کے حضور میں تقرب حاصل کرنے پر سب متفق ہیں تکاح اور زنا کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے۔ سب کے نزدیک لوگوں میں انصاف کرنا چاہیئے اور ظلم کی صورتوں کو سب حرام بتاتے ہیں۔ نافرمانوں پر حدود سب مقرر کرتے ہیں۔ دشمنان الہی سے جہاد اور احکام الہی اور دین خداوندی کی اشاعت میں نہایت درجہ کوشش کرتے ہیں۔ یہ امور دین کی بیخ و بنیاد ہیں۔ قرآن پاک میں ان امور کے قرار پانے کی وجہ نہیں بیان کی۔ الا ماشاء اللہ۔ اس لئے کہ ان لوگوں کے نزدیک جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے یہ سب امور مسلم تھے۔ اختلاف اگر ہے تو ان امور کی صورتوں اور شکلوں میں ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں نماز کے وقت بیت المقدس کی جانب رخ کرنا پڑتا تھا اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں قبلہ رخ کھڑا ہونا چاہیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زانی کے لئے رجم (سنگساری) سزا تھی۔ ہماری شریعت میں محض جس سے پہلے زنا نہ ہوا ہو رجم ہے اور دوسرے کے لئے تازیانہ مارنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں صرف قصاص کا ہی حکم تھا اور ہماری شریعت میں قصاص کے ساتھ ودیت بھی ہے اور ایسے ہی طاعتوں کے اوقات اولائیکہ آداب اور ارکان میں بھی اختلاف کا حال سمجھ لو۔ بہر حال نیکی اور تدابیر نافع کی جو جو خاص صورتیں مقرر کی گئی ہیں۔ اُن کا نام شریعت اور منہاج ہے اور یہ بھی معلوم کر لینا چاہیئے کہ خدا تعالیٰ نے جن عبادتوں کا عام مذاہب میں حکم فرمایا ہے وہ انہی اعمال کا نام ہیں جو نفس کی حالتوں میں اور ہیئتوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ انہی اعمال کا نفسوں پر اچھا یا بُرا اثر پڑتا ہے انہی اعمال کی وجہ سے نفسوں میں انشراح پیدا ہوا کرتا ہے۔ یہ اعمال نفسانی حالتوں کی پیکر اور ان کے عکس کی صورتیں ہوا کرتی ہیں یہی نفسانی ہیئتیں اعمال کے لئے میزان اور بالکل مدار علیا ہوتی ہیں جو اس امر کو معلوم نہ کرے گا اُس کو اعمال کے کرنے میں کچھ بصیرت حاصل نہ ہوگی اور اکثر ان اعمال پر اکتفا کرے گا۔ جو محض ناکافی ہوں گے بغیر قرأت اور دعاء کے ہی نماز پڑھ لیا کرے گا اس لئے نماز کچھ مفید نہ ہوگی۔ اس لئے دین میں ایک ایسے کامل شناسا کی سیاست کی ضرورت ہے جو مخفی اور مشتبہ امور کو صاف قرائن اور نشانات سے منضبط کر دے ان کو بمنزلہ امر محسوس کے قرار دے جس کو تمام ادنیٰ اور اعلیٰ قسم کے لوگ تمیز کر سکیں لوگوں پر اعمال سمجھنے میں کسی قسم کا اشتباہ نہ رہے۔ وہ اس بدیہی اور محسوس امر کا لوگوں سے مطالبہ کر سکیں اور خدا کی دلیل قائم کر کے اپنی قدرت سے اس کام پر مدار و گیر کر سکیں اکشر ایسا ہوتا ہے کہ بعض

امور میں گناہ ہوتا ہے لیکن وہ ان چیزوں کے ہم رنگ معلوم ہوتے ہیں۔ جن میں کوئی گناہ کی بات نہیں ہے جیسے مشرکین نے کہا تھا اِنَّمَا الْبَيْعَةُ مِثْلُ الْبَيْعِ اور ربوہ یکساں ہیں ایسا اشتباہ یا علم کی کوتاہی سے ہوتا ہے یا دنیوی غرض سے جو آدمی کی بصیرت کو فاسد کر دیتی ہے۔ اسی نے مزدورت پڑتی ہے کہ ایسے نشانات قرار دیئے جائیں جن کی وجہ سے گناہ غیر گناہ سے تمیز ہو سکے اور اگر عبادات کے لئے اوقات معین نہ کئے جائیں تو بعض لوگ تھوڑے ہی سے نماز، روزہ کو زیادہ خیال کریں۔ جو کہ بالکل رائیگاں اور غیر مفید ہو۔ اور اگر کوئی شخص ان کی پابندی سے آزاد رہنا چاہے اور اس کے ترک کے چلے کرے تو اس کی گوشمالی ممکن نہ ہو۔ اور اگر لوگوں کے لئے عبادتوں کے ارکان اور شروط معین نہ ہوں تو وہ بے بصیرتی سے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں اور اگر حدود مقرر نہ ہوں تو سرکش لوگ کسی طرح پر باز نہیں آسکتے۔ بہر حال تمام لوگوں کے حق میں احکام الہیہ کی تکلیف جب ہی مکمل ہوتی ہے کہ ان کے لئے اوقات، ارکان، شروط، سزائیں، احکام کلیہ وغیرہ قرار دیئے جائیں اور اگر تجھ کو منظور ہے کہ بشریعت قرار دینے کی میزان معلوم کرے۔ تو تجھ کو ایک طبیب عاذق کی حالت میں غور کرنا چاہیئے۔ جب وہ بیماروں کی درستی میں نہایت درجہ کوشش کرتا ہے۔ ان کو ایسے ایسے امور پر مجبور کرتا ہے جس سے وہ واقف نہیں ہوا کرتے۔ وہ طبیب ان کو ایسے امور کے کرنے کا ارشاد کرتا ہے جن کی باریکیاں ان کے علم و فہم سے برتر ہوا کرتی ہیں وہ محسوس موقعوں کو مخفی امور کے قائم مقام قرار دیتا ہے۔ چہرہ کی سرخی مسوڑوں سے خون جاری ہونے کو غلبہ خون کی علامت قرار دیتا ہے۔ مرض کی قوت مریض کی عمر اور شہر اور موسم کی حالت میں غور کرتا ہے۔ دوا کی قوت اور علاج کے تمام متعلقات میں غور کرتا ہے۔ دوا کی مقدار خاص کا اندازہ کرتا ہے اور مریض کی حالت کے مناسب اس کو سمجھ کر مریض کو اس کے استعجال کا حکم دیتا ہے۔ کبھی علامت بجائے سبب مرض کے قرار دیتے کر دوا کی خاص مقدار کو جس کو وہ اپنی فطانت سے مرض کے ازالہ یا اس مادہ کی ہیئت فاسد کے بدل دینے کے قائم مقام جان کر قواعد کلیہ مرتب کر لیا کرتا ہے۔ مثلاً وہ کہتا ہے کہ جس شخص کا چہرہ سرخ ہو، اس کے مسوڑھوں سے خون نکلتا ہو۔ اس کو طبی احکام کے لحاظ سے ہمارا منہ شربت عذاب یا مادہ العسل پینا چاہیئے۔ جو ایسا نہ کرے گا۔ وہ اپنے آپ کو ہلاکی کے قریب کر لیا یا وہ کہتا ہے کہ جو شخص فلاں معجون اس قدر تناول کرے گا۔ اس سے فلاں مرض زائل ہو جائے گا۔ یا فلاں مرض سے وہ محفوظ رہے گا۔ اس قسم کے کلیات طب سے اخذ کئے جاتے ہیں۔ ان پر عمل درآمد کیا جاتا ہے۔ اس طرح پر خدا تعالیٰ بڑے بڑے نفع پیدا کرتا رہتا ہے اسکے سمجھنے کیلئے حکیم بادشاہ کی حالت پر غور کرنا چاہیئے جو اصلاحات ملکی اور انتظامات لشکر کا اہلکار رہتا ہے وہ زمینوں کی حالت۔ ان کی سرسبزی، کاشتکاروں کی کیفیت۔ ان کی محنت و جانفشانی کا محافلین اور ان کے کافی ہونے کی حالت کا بخوبی اندازہ کر کے وہ ایک اور لگان مقرر کرتا ہے۔ وہ بدیہی صورتوں اور قرائن کو کیسے ان اخلاق اور ملکات کے قائم مقام قرار دیتا ہے۔ جن کا معاونین ملک میں ضروری ہوا کرتا ہے اسی قانون سے بالاپرس

کیا کرتا ہے۔ وہ بادشاہ تمام ملک کی ضرورتوں پر نظر ڈالتا ہے جو ملک کے لئے کافی ہو سکیں معاونین کی تعداد کا لحاظ کر کے اس طرح پر کہ ان کو ملک میں تقسیم کرتا ہے۔ جن سے کاربر آری ہو جائے اور لوگوں پر تنگی اور ادبار کا باعث نہ ہو۔ علیٰ ہذا تم کو لوگوں کے معلم کی حالت دیکھنی چاہیے وہ لوگوں کی حالت کا کیسا منتظم ہوتا ہے اور غلاموں کی نسبت آقا پر نظر کرتی چاہیے استاد کی فرض بچوں کی تعلیم ہوتی ہے اور آقا کی فرض یہ ہوتی ہے کہ جو غرض غلاموں سے متعلق ہیں وہ کس طرح پورے ہو سکتے ہیں۔ بچے اور غلام کچھ نہیں سمجھا کرتے کہ مصلحت کی کیا حقیقت ہے۔ مصلحت کے قائم کرنے کی ان کو کچھ پرواہ نہیں ہوا کرتی وہ تو اس سے جان چراتے ہیں، غدر اور حیلہ کرتے رہا کرتے ہیں۔ لیکن معلم اور آقا خوب آگاہ ہوتے ہیں کہ اس امر سے یہ رخصہ پیدا ہوگا۔ رخصہ پیدا ہونے سے پہلے ہی ان کو یہ معلوم رہتا ہے کہ وہ پہلے ہی سے خلل کو روکتے ہیں وہ اپنے ماتحتوں سے خطاب اس طرح کرتے ہیں کہ جس کے انبساط میں انقباض اور انقباض میں انبساط ہوا کرتا ہے۔ کسی حیلہ سے وہ اپنی رستگاری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح ان کو کامیابی ہوتی ہے۔ ماتحتوں کو اس کی واقفیت ہو یا نہ ہو۔ بہر حال جو شخص ایک بیت بڑے گروہ کی انتظامی حالت کا ذمہ دار ہوا کرتا ہے۔ جن کی استعدادیں بالکل مختلف ہوں۔ اپنے ذاتی امور میں ان کو بصیرت نہ ہو۔ ان کی تعمیل کی خواہش ان میں نہ ہو۔ تو وہ مجبور ہوا کرتا ہے۔ کہ ہر ایک چیز کا ٹھیک اندازہ کرے ہر ایک چیز کا وقت معین کرے، اس کے طریقوں اور صورتوں کو مقرر کرے۔ لوگوں سے مطالبہ اور مواخذہ کے لئے اسی میں عملگی ہوا کرتی ہے معلوم کرنا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ پیغمبروں کی بعثت سے لوگوں کو تباہی کھوں سے روشنی کی جانب نکالے۔ تو ان پر وحی بھیجی کہ تم اس کام کے لئے مقرر کئے گئے۔ اپنا نور ان کے دلوں میں ڈالو اور اصلاح عالم کی رغبت ان میں پیدا کی اس زمانہ میں ان لوگوں کے راہ راست پر آنے کے لئے خاص خاص امور اور مقدمات کی ضرورت تھی۔ اس لئے بحکمت الہی ضرور ہوا کہ تمام ان مصلح امور کو انبیاء کے ارادہ بعثت میں شامل کر دے۔ اور گویا انبیاء کی اطاعت کی مفروضیت میں ان مقدمات اصلاح کی مفروضیت بھی شامل ہو اس لئے کہ عقلاً اور مادۃً کسی شے کا متمم بھی اس شے میں ہی داخل ہوا کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ پر کوئی امر مخفی نہیں ہوتا۔ اور دین الہی میں کوئی امر ہرزہ اور گراف نہیں ہوا کرتا۔ کوئی شے جب قرار دی جاتی ہے۔ اور اس کے نظائر کا وہ حکم نہیں ہوا کرتا تو اس کی خاص علتیں اور اسباب ہوا کرتے ہیں۔ راسخین فی العلم ان اسباب کو جانتے ہیں ہمارا قصہ ہے کہ ان حکمتوں اور اسباب کے ایک عمدہ مجموعہ پر لوگوں کو متنبہ کریں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵

”اس بیان میں کہ خاص خاص نزول شرائع کے اسباب کیا ہیں ایک شریعت کسی زمانہ میں کچھ نازل ہوتی ہے اور کسی زمانہ میں کچھ نازل ہوتی ہے۔ ایک قوم کی شریعت کچھ ہوتی ہے اور دوسری کی کچھ ہوتی ہے!“

اس کی دلیل خدا تعالیٰ کا قول ہے:- **كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآئِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَا تَوَّابًا لِّتُؤْمِرُوا بِالتَّوْرَةِ فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ هَادِّقِينَ** (۱) یعنی اسرائیل کے لئے سب کھانے حلال تھے۔ البتہ توریت کے نازل ہونے سے پہلے جو یعقوب اپنے اوپر حرام کر لئے تھے وہ حلال نہیں تھے اگر تم سچے ہو تو توریت لا کر پڑھو) اُس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام ایک بار سخت بیمار ہوئے تب انہوں نے نذر مقرر کی کہ اگر خدا مجھ کو اچھا کر دے گا تو میں اپنے اوپر سب چیزوں سے زیادہ مرغوب کھانے اور پینے کی چیز حرام کر لوں گا چنانچہ اچھے ہونے کے بعد اونٹوں، اونٹنیوں کا گوشت اور دودھ اپنے اوپر انہوں نے حرام کر لیا اور انہی کی پیروی سے اُن کی اولاد نے بھی ان چیزوں کو حرام ہی سمجھا۔ ایک مدت تک اُن امور کی حرمت ہی چلی آئی۔ یہاں تک کہ اُن کی طبیعت میں یہ بات ہم گئی کہ اگر کسی نے ان چیزوں کو کھا کر انبیاء کی مخالفت کی تو ان کے ادب اور حق میں کوتاہی کی۔ تب توریت میں ان چیزوں کی حرمت نازل ہوئی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب بیان فرمایا کہ ان کا مذہب ابراہیمی ہے تو یہود کہنے لگے کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مذہب پر کیسے ہو سکتے ہیں وہ تو اونٹوں کا گوشت کھاتے پیتے ہیں اس واسطے خدا تعالیٰ نے ان کے قول کو رد کیا۔ کہ اصل میں سب کھانے حلال تھے۔ اونٹ صرف ایک علامتی وجہ سے جو یہودیوں کو لاحق ہو گئی حرام ہو گیا تھا۔ اس وقت میں جب نبوت کا اولاد اسمعیل میں ظہور ہوا اور اس علامتی امر سے اُن کو کچھ لگاؤ نہ تھا تو اس حرمت کی رعایت کچھ ضروری نہ رہی اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح کے متعلق فرمایا ہے میں تمہارا یہ فعل (تراویح پڑھنا) ہمیشہ دیکھتا ہوں مجھ کو اندیشہ ہے کہ یہ نماز تم پر کہیں مقرر نہ ہو جائے۔ اگر مقرر ہو گئی تم سے نبھ نہ سکے گی اس لئے لوگو! تم اپنے اپنے مکانات میں ہی اس کو پڑھتے رہو۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس سے روکا کہ کہیں نماز تراویح ان میں پھیل نہ جائے۔ پھیل جانے سے یہ خیال تھا کہ لوگ اس کو شعائر دین سمجھنے لگتے اور اس کے ترک کرنے کو خدا کی شان میں تعزیر کا اعتقاد کرنے لگتے اور یہی فرضیت کا باعث ہو جاتا ہے نیز اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سب سے زیادہ تصور واروہ شخص ہے جس نے کسی امر کو دریافت کیا اور مرت اُس کی جو چھ گچھ ہی سے وہ شے حرام ہو گئی اور اس حضرت

نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا اس کے لئے انہوں نے دُعا کی تھی اور جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا میں مدینہ کو بھی حرم قرار دیتا ہوں اور اُس کی مد (ایک پیمانہ) ہے اور صاع (پیمانہ) میں برکت کی ایسی دُعا کرتا ہوں جیسی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کے لئے کی تھی۔ ایک شخص نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حج کے متعلق سوال کیا کہ کیا حج ہر سال ہونا چاہیے آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال ہی حج کرنا فرض ہو جائے تو تم سے نبھ نہ سکے اور جب نبھ نہ سکے تو تم پر عذاب آجائے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ انبیاء کی شریعتوں میں اختلاف اسباب اور مصلحتوں کی وجہ سے ہو گیا ہے اس لئے شعائرِ خداوندی کا شعائر قرار پانا معذرت کی وجہ سے ہے اور احکام کی مقدار میں مقرر کرنے میں مکلفین کی حالت اور عادات کا لحاظ کیا گیا ہے چونکہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے مزاج نہایت سخت اور قوی تھے۔ حق تعالیٰ نے بھی اس پر تنبیہ فرمائی ہے اس لئے وہ اسی قابل تھے کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کا ان کو حکم دیا جاتا تاکہ اُن کی قوت بھی میں روزہ سے کسی قدر کمزوری اور خاموشی پیدا ہو لیکن اس امت محمدیہ کے مزاج ضعیف تھے۔ اس لئے ہمیشہ روزہ رکھنے سے منع کر دیئے گئے اور مالِ غنیمت کو خدا نے اگلے لوگوں کے لئے حلال نہیں کیا تھا، لیکن ہمارا ضعف دیکھ کر اس کو حلال کر دیا۔ انبیاء کا بڑا قصد یہ ہوا کرتا ہے کہ ان تدابیر کی اصلاح ہو جائے جو لوگوں میں دائر و سائر رہا کرتی ہیں لوگوں کے کسی مخالف طبع امر سے کبھی تجاوز نہیں کیا جاتا الا ماشاء اللہ۔ اور مصلحتوں کے موقعی زمانوں اور عادتوں کے مختلف ہونے سے بدلتے رہا کرتے ہیں اور اسی بنا پر نسخ کا ہونا صحیح ہے نسخ کی مثال بالکل ایسی ہے کہ جیسے کوئی طبیب اس امر کا قصد کرے کہ سب حالتوں میں مزاج حالت اعتدال پر محفوظ رہے اسی واسطے شخصوں اور زمانہ کے ہم رنگ نہ ہونے سے اس طبیب کے احکام ایک ڈھنگ کے نہیں ہو سکتے وہ جوان کو ایسی باتیں بتا دے گا کہ ان سے بوڑھے کو منع کرے گا وہ دیکھ کر کہ موسم گرما میں احتمال اعتدال باہر ہوا میں ہوتا ہے۔ یہ حکم دے گا کہ اس موسم میں باہر سونا چاہیے اور موسم سرما میں سردی کا لحاظ کر کے یہ بتا دے گا کہ اس موسم میں مکان کے اندر سونا چاہیے پس جو شخص اصلیت دین کو معلوم کرے گا اور ان اسباب کو سمجھ لے گا جن کی وجہ سے مذہبی طریقے مختلف ہوا کرتے ہیں تو اس کی نظر میں کسی قسم کی تبدیلی نہ ہوگی اسی بنا پر شریعت ہونے کا تعلق ان قوموں سے ہے جن میں وہ شریعت قائم کی گئی اور چونکہ اس قوم کی استعدادی حالت نے اس شریعت کے قابل ان کو بنایا تھا اور انہوں نے بزبان حال نہایت اصرار سے گویا اس کی درخواست کی تھی اس لئے وہ ہی بدف ملامت ہوا کرتے ہیں۔ خدا فرماتا ہے: فَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا اسی واسطے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کہ جمعہ کے روز اُن کے حق میں معین کیا گیا اس لئے کہ وہ آگاہ نہ تھے اور تمام علوم کبھی

سے علیحدہ تھے۔ اور یہود کے لئے ہفتہ کا دن قرار دیا گیا اس لئے کہ یہودیوں کے اعتقاد میں تھا کہ ہفتہ کے روز خدا دنیا کے پیدا کرنے کے کام سے فارغ ہوا تھا۔ اداۓ عبادت کے لئے یہی دن بہت اچھا ہے، حالانکہ سب چیزیں خدا کے حکم اور وحی سے ہوا کرتی ہیں اور شریعتوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی امر مامور بہ کی حالت ہوتی ہے ان امور کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ لیکن اس کے بعد عذر اور ہرج پیش آجایا کرتے ہیں۔ اس لئے ان لوگوں کی ذاتی حالت کے لحاظ سے اجازتیں اور خصلتیں مشروع ہو جایا کرتی ہیں تو اس وجہ سے کہ انہوں نے اپنی ذاتی حالت کی وجہ سے اس امر کے قابل اپنے آپ کو نبالیا تھا وہ ہی لوگ قابل ملامت ہو گئے ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغَيِّرُ مَا لَفَقَرُمْ حَتّٰى يُخَيِّرُوْهُمْ مَا بَا نَفْسِهِمْ طجب تک لوگ اپنی ذاتی حالت کو نہ بدلیں خدا کسی قوم کو نہیں بدلا کرتا۔ اور اسی ذاتی اور استعدادی اختلاف کی وجہ سے اُن حضرتؑ نے فرمایا ہے کہ میں نے عقل و دین میں ناقص رہنے والوں سے ہوش مند آدمی کے لئے زیادہ ہوشربا تم سے (عورتوں میں) زیادہ نہیں دیکھا۔ اور پھر عورتوں کے نقصان کی وجہ یہ بتائی کہ حیض کی حالت میں عورت نہ نماز پڑھ سکتی ہے نہ روزہ رکھ سکتی ہے معلوم کرو کہ ایک صورت خاص میں شریعت کے نازل ہونے کے اسباب بکثرت ہیں لیکن اسباب کی انتہا دو قسموں پر ہوتی ہے اول سبب بمنزلہ ایک قدرتی امر کے ہے جس کی وجہ سے لوگوں کو احکام کی تکلیف دی جاتی ہے پس جب کہ تمام افراد انسانی کے لئے ایک خاص طبیعت اور حالات معین ہیں۔ جو نوع ہونے کی وجہ سے وراثتاً سب کو پہنچا کرتے ہیں، اور وہی باعث ہوا کرتے ہیں کہ لوگ احکام کے لئے مکلف کئے جائیں اور جیسے کہ مادر زاد کور کے خزانہ خیال میں رنگیتیں اور صورتیں نہیں ہوا کرتیں اس کے خیال میں صرف الفاظ اور وہ چیزیں ہوا کرتی ہیں جو چھوٹی مچا سکتی ہیں اور اسی قسم کی اور چیزیں ہوتی ہیں اس لئے جب کبھی عالم غیب سے کوئی علم یا واقع اس کو خوب وغیرہ میں حاصل ہوگا تو اس امر کا اس کو علم اسی صورت میں ہوگا جو اس کے خزانہ خیال میں موجود ہے۔ بجز اس کے کوئی کوئی اور صورت علم حاصل ہونے کی نہ ہوگی۔ اور جیسے کسی عربی شخص کو جو زبان عربی کے سوائے اور زبان کو نہیں جانتا ہے الفاظ کی دنیا میں جب کسی امر کا علم ہوگا تو اس کی صورت صرف عربی ہی پیرایہ میں حاصل ہوگی اور مثلاً جن شہروں میں کہ باقی وغیرہ حیوانات کریمہ منظر ہوتے ہیں تو ان شہروں کے باشندوں کی نظر میں جنوں کا سامنے آجانا یا بھوتوں اور شیاطین کا ڈرانا انہیں حیوانات کی صورت میں ہوگا۔ اور شہروں میں یہ صورتیں پیش نہ آئیں گی اور جن شہروں میں بعض اشیاء پر عظمت خیال کی جاتی ہیں اور کھانے اور لباس میں جو عمدہ اور پاکیزہ چیزیں وہاں پائی جاتی ہیں تو وہاں کے باشندے نعمت اور خوشی ملائکہ کی صورت اسی قسم کی صورتوں میں نظر آوے گی اور شہروں میں یہ امر نہ ہوگا اور جیسے کوئی عربی شخص جب کسی کام کرنے کا قصد کرے گا یا کسی سفر کا ارادہ کرے گا جب وہ راشد یا نیچ (کامیاب) کے لفظ کو

نئے گا۔ تو آئندہ حالت کی ذہنیست اور کامیابی کی دلیل اس کو قرار دے گا جو وہی نہیں ہے اُس پر ان الفاظ کا کوئی اثر نہ ہو گا۔ حدیث میں بعض اس قسم کے واقعات بھی آئے ہیں تو عیساکہ امور بالا کے اثر اپنا پر تو حالات پر ڈالتے ہیں ایسے ہی شرائع میں ان علوم کا جو کسی قوم میں مخزون اور جمع ہوتے ہیں اور ان اعتقادات کا جو اُن میں مخفی ہوتے ہیں اور اُن کی عادات کا جو کلب (کے تے کے کاٹنے سے جو دیوانگی سی ہو جاتی ہے) بیماری کی طرح اُن میں جاری اور ساری ہوا کرتی ہیں لحاظ اور اعتبار ہوا کرتا ہے اسی واسطے اُنہوں کا گوشت اور دودھ بنی اسرائیل کے لئے حرام تھا نہ بنی اسماعیل کے لئے، اور اسی وجہ سے کھانے کی چیزوں کا پاکیزہ اور ناپاک ہونا عرب کی عادات پر موقوف کیا گیا اور ہمیشہ زادیاں ہمارے لئے حرام کی گئیں یہودیوں میں وہ حرام نہ تھیں اس لئے کہ یہودی ہمیشہ زادیوں کو ان کے باپ کی قوم سے شمار کیا کرتے تھے۔ ان سے کسی قسم کا میل جول ربط و مضمت نہ رکھتے تھے۔ ان سے بالکل بیگانگی کی حالت میں رہا کرتے تھے۔ عرب میں یہ رسم نہ تھی اور ایسے ہی گوسالہ کو اس کی ماں کے دودھ میں پکانا یہودیوں میں حرام تھا ہمارے یہاں حرام نہیں ہے اس لئے کہ یہودیوں کو معلوم تھا کہ اس سے خدا کی پیدائش اور تدبیر الہی کی محافظت ہوتی ہے جو چیز خدا تعالیٰ نے گوسالہ کی پیدائش اور نشوونما کے لئے پیدا کی ہے اس سے ہی اس صورت میں گویا اس کی بنیاد باطل کرنا اور اس کے جوڑ بندگی تحلیل کرنی ہوگی اور عرب کے لوگ اس قسم کے علم و فہم سے نہایت درجہ دور تھے۔ اگر ان کو اس کے راز سمجھائے جلتے تاہم ان کی سمجھ میں نہ آتے۔ وہ اس امر کو کبھی معلوم نہ کر سکتے جو حکم دینے کا مناسب مدار علیہا تھا۔ اور یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ شرائع کے قرار دینے میں صرف ان ہی علوم اور حالات اور ان اعتقادات کا ہی اعتبار نہیں کیا جاتا تھا جو لوگوں کے سینہ میں متمثل ہوا کرتے ہیں، بلکہ بڑا لحاظ اور اعتبار ان پیدائشی امور کا ہوا کرتا ہے جن کی طرف ان کی عقلیں منتقل ہوتی رہتی ہیں۔ خواہ ان امور کا ان کو علم ہو یا نہ ہو۔

میں دیکھ سکوں گے کہ جب ایک شے کسی دوسری شکل اور پیرایہ میں ظاہر ہوا کرتی ہے۔ دیکھو ہونہوں پر مہر لگانے کی صورت میں لوگوں کو سحر سے منع کرنا ظاہر ہوا تھا، اس لئے کہ لوگوں کی نظر میں مہر لگانا ایک شے کے بند کرنے اور روکنے کی صورت ہوا کرتی ہے۔ خواہ یہ امر لوگوں کے پیش نظر ہو یا نہ ہو۔ اور خدا تعالیٰ کا بندوں پر یہ اصلی حق اور فرض ہے کہ غایت درجہ اس کی تعظیم کریں کسی طرح اس کے حکم کی مخالفت پر اقدام نہ کریں اور لوگوں کا باہم یہ فرض ہے کہ ہمدردی اور باہمی الفت کی مصلحت کو ہمیشہ قائم رکھیں کوئی کسی کا دل آزار نہ ہو۔ ہاں اگر دائے کلی وغیرہ ایذا رسانی کے باعث ہو تو مضائقہ نہیں ہے اسی وجہ سے جو شخص کسی صورت کو اجنبی خیال کر کے اس سے ہم بستر ہو جائے تو خدا اور اُس کے درمیان پردہ حائل ہو جائے گا خدا کے مقابلہ میں یہ کام اس کی دلیری کا خیال کیا جاوے گا اگرچہ وہ عورت واقع میں اس کی بیوی ہی کیوں نہ ہو اس

لئے کہ اس شخص نے خدا کے فرمان کی مخالفت پر اقدام کیا اور جس شخص نے اجنبی عورت سے اپنی بیوی سمجھ کر ہم بستری کر لی۔ وہ خدا کے نزدیک معذور ہی رہے گا اور جو شخص روزہ کی نیت کر لے گا وہ اپنی نذر کی وجہ سے مافوق ہو جاوے گا اور جس نے نذر نہ کی ہوگی وہ مافوق نہ ہوگا اور جو شخص دین میں سختی اختیار کرے گا وہ قابل تشدد ہوگا اور یتیم کے طمانچہ مارنا تا دینا بہتر ہوگا اور تکلیف دینے کے لئے قباحت اور برائی ہوگی۔ خطاکار اور بھول چوک سے کام کرنے والا اکثر احکام میں قابل معافی ہوا کرتا ہے یہ کلیہ قاعدہ قومی علوم اور قوم کی ظاہر اور مخفی عادات میں ہمیشہ پڑا ہوتا ہے اور ان کے حق میں اسی قاعدے کے موافق شریعتوں کی تعیین ہوا کرتی ہے اور نیز معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر عادات اور مخفی علوم ایسے ہوتے ہیں کہ ان پر تمام عرب و عجم اور تمام معتدل اقائیم کے باشندے اور ایسے لوگوں کا جن کے مزاج عمدہ اور بزرگترین اخلاق کے قابل ہوا کرتے ہیں اتفاق ہوا کرتا ہے جیسے اپنے مردہ پر غم کرنا اس کے حق میں نرم دلی کو پسند کرنا حسب نسب پر ناز کرنا چوتھائی یا تہائی شب کے گزرنے پر خواب کرنا صبح نزل کے سے اٹھ بیٹھنا۔ ان کے علاوہ اور اکثر امور ہیں جن کی طرف اشارہ تدابیر کی بحث میں کیا گیا ہے تو اس قسم کے جتنے عادات اور علوم ہوتے ہیں ان کا سب چیزوں سے زیادہ اندازہ اور لحاظ کیا جایا کرتا ہے۔ ان کے بعد اکثر عادات اور عقائد ایسے بھی ہوتے ہیں جو صرف ان ہی لوگوں میں خاص ہوا کرتے ہیں جن میں نبی مبعوث کیا جاتا ہے اس لئے ان عادات کا لحاظ بھی ضروری ہوتا ہے۔ وَلَقَدْ جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ط اور معلوم کرنا چاہیے کہ نبوت اکثر ملت اور مذہب کے ماتحت ہوا کرتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ صَلَّاتُ أَبْنَائِكُم بِأَبْرَهِیْمَ اور فرمایا مِنْ شَیْعَتِهِ لَا بَأْسَ بِہِمْ اس کا لازمیہ ہے کہ مدت دراز تک لوگ جب کسی دین کے پابند رہا کرتے ہیں اور اس دین کے شعائر کی عزت اور ادب ان میں راسخ ہوتا ہے اس مذہب کے نہایت مشہور اور راسخ بمنزلہ بدیہیات اولیٰ کے ہوا کرتے ہیں کوئی انکار نہیں کر سکتا اس کے بعد ایک دوسری نبوت کا زمانہ آتا ہے تاکہ پہلے مذہب کی کجی بالکل دور ہو جائے اس کی بگڑی ہوئی بایں درست ہو جائیں۔ اس مذہب کے بانی کی منقولہ روایتوں میں چونکہ خلط ملط ہو جایا کرتا ہے اس لئے بہت سی خرابیاں اس مذہب میں مل جایا کرتی ہیں، اب یہ دوسری نبوت لوگوں میں مشہور اور معتبر احکام کی تفتیش کرتی ہے جو جو صحیح سیاست مذہبی کے قاعدوں سے منطبق پائے جاتے ہیں ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی جاتی۔ بلکہ لوگ ان پر اور زیادہ آمادہ کئے جاتے ہیں اور جو احکام خراب معلوم ہوتے ہیں اور تحریف کا دخل ان میں پایا جاتا ہے ان میں بقدر ضرورت تبدیلی کر دی جاتی ہے اور جو قابل اضافہ ہوتے ہیں ان پر اضافہ بھی کر دیا جاتا ہے اور یہ نبی اخیر ان امور سے جو پہلی شریعت کے باقی رہ جاتے ہیں اکثر اپنے مطالب اور دعائی پر استدلال بھی کیا کرتا ہے اس وجہ

سے یوں کہا کرتے ہیں کہ یہ نبی اس فلاں نبی کے مذہب میں یا اس کے گروہ میں سے ہے اور ان مذہبوں کے اختلاف سے جن میں نبوت کا نزول ہوا کرتا ہے اکثر نبوتوں میں اختلاف ہو جایا کرتا ہے اور دوسری قسم خاص پیرایہ میں شائع میں نازل ہونے کی یہ ہے لیکن یہ قسم بمنزلہ ایک امر عارضی طاری کے ہے کہ خداوندگار عالم اگرچہ زمانے سے بلند و برتر ہے لیکن اس کو کسی نہ کسی وجہ سے زمانہ اور زمانہ کی چیزوں سے ربط و تعلق ہوا کرتا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبردی ہے کہ ہر ایک صدی کے بعد خدا کسی بڑے حادثہ کو پیدا کرتا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام اور انبیاء نے بھی حدیث شفاعت میں اسی باب کے متعلق ارشاد کیا ہے کہ ہر ایک نبی قیامت کے روز کہے گا کہ میرے پروردگار تبارک و تعالیٰ نے ایسا غصہ کیا کہ نہ کبھی پہلے ایسا غصہ کیا تھا اور نہ کبھی اس کے بعد ایسا غصہ کرتے گا۔ پس جب عالم آمادہ اور تیار ہوتا ہے کہ شریعتوں کا اس پر فیضان کیا جائے، امور دینی کے حدود معین کئے جائیں اور خدا تعالیٰ تجلی فرما کر دین کو لوگوں پر نازل کرتا ہے اور اسی کے موافق علماء اعلیٰ بلند ہمتی سے بریز ہو جاتے ہیں تو ایسے وقت میں عارضی اسباب میں سے ایک ادنیٰ سبب بھی جو الہی کے دروازہ کھٹکھٹانے کے لئے کافی ہوا کرتا ہے ومن ذق باب الکریحہ انفتح ویبھو موسم بہار پر نظر ڈالو۔ اس میں بونے اور تخم ریزی کا ادنیٰ اہتمام ہی ایسا موثر ہوا کرتا ہے کہ اور موسم میں اس سے زیادہ کتنا ہی اہتمام کرو کچھ بھی اس کا اثر نہیں ہوا کرتا۔ نبی کی توجہ کسی شے کے لئے اس کا انتظار کرنا اس شے کے لئے اسکا دعا کرنا اس کی مشاقانہ درخواست کرنی احکام کے نازل ہونے کا سبب قوی ہوا کرتی ہے، اور جب نبی کی دعا روشن طریقہ کو زندہ کرتی ہے بڑی بڑی جماعتوں پر اس سے غلبہ حاصل ہو جایا کرتا ہے اس کی نظر کے سامنے کھانے پینے کی زیادتی ہو جایا کرتی ہے تو اس کی وجہ سے کسی حکم کا نازل ہونا کیا بعید ہے اس کی تو لطیف روح ہوتی ہے اور صورت مثالی میں اس کا تعین ہوتا ہے۔ اسی بنا پر سمجھ لینا چاہیے کہ جب کوئی جدید بڑا حادثہ پیدا ہوتا ہے اور نبی کی اس کی وجہ سے بیقراری ہوتی ہے جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بھی ہتان بندی کا قصہ یا جب کوئی سائل ایک امر دریافت کرتا ہے اور آن حضرت سے اس میں بار بار پوچھ گچھ کرتا ہے جیسے ظہار کا قصہ تو یہ امور نزول احکام کے سبب بن جایا کرتے ہیں۔ اور اصل حال کا اس سے انکشاف ہو جایا کرتا ہے اور نیز لوگوں کا فرمان پذیری میں کاہلی کرنا سرکشی پرچہ رہنا اور ایسے ہی لوگوں کے دل میں کسی شے کی رغبت کا ہونا اور نہایت اہتمام اور قصد سے اس کی پابندی کرنا اور اس شے کے ترک کرنے میں یہ اعتقاد کرنا کہ ہم نے خدا کے حق میں کوتاہی کی ہے نیز احکام کے نازل ہونے کا سبب ہوا کرتا ہے اسی وجہ سے نہایت موکل طور پر کسی چیز کے واجب کر دینے سے لوگوں پر سختی کی جایا کرتی ہے یا بہت سختی سے کوئی شے حرام کر دی جایا کرتی ہے۔

باران جو دی تراش چاہئے کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص صاع قوی اہمیت روحانیت کے منتشر ہونے اور

سعادت کی کمایت کے وقت قصد کر کے خدا کی بارگاہ میں نہایت اہتمام کے ساتھ درخواست کرتا ہے اور ایسے وقت میں درخواست اس کی مقبول ہو جایا کرتی ہے اُن ہی معافی کی طرف خدا کے اس قول میں ارشاد کیا گیا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّىٰ يَنْزِلُ الْفَرْدَانُ تَبَدُّلَكُمْ (مسلمانو! بہت سی چیزوں کا سوال مت کرو اگر وہ تمہارے لئے کھل جاویں گی تب تم کو ناگوار معلوم ہوں گی۔ قرآن نازل ہوتے وقت جو ان اشیاء کا حال دریافت کیا جاوے گا تو سب ظاہر ہو جائیں گی۔ خداوند کریم کی اصل مرضی یہی ہے کہ نزول شرائع کے اس قسم کے سوال کم ہوا کریں اس سے وہ امور نازل ہو جایا کرتے ہیں جن میں مصلحت خاص کا حکم اور اثر غالب ہوا کرتا ہے اور اکثر اس میں آئندہ نسلوں کے لئے تنگی اور بزدلی پیش آیا کرتی ہے۔ اُن حضرت زیادہ مسائل دریافت کرنے کو بُرا خیال فرماتے تھے کہ مجھ کو اپنے حال پر چھوڑ دو۔ میں نے کوئی چیز تمہارے لئے باقی نہیں چھوڑی ہے تم سے اگلے لوگ زیادہ سوال کرنے اور انبیاء پر اختلافات کی وجہ سے ہلاک ہو گئے ہیں اور اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ مسلمانوں میں سب سے زیادہ قصور مند وہ شخص ہے کہ صرف اُنسی کے دریافت کرنے پر لوگوں پر کوئی چیز حرام ہو جائے اور حدیث میں وارد ہوا ہے کہ بنی اسرائیل جس گائے کو چاہتے ذبح کر لیتے وہی کافی ہو جاتی لیکن اُنہوں نے سختی کی۔ اس لئے ان سے سخت گیری کی گئی۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵۸

”شریعت کے طریقوں پر مؤاخذہ کرنے کے اسباب“

ہم اس امر کو بیان کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے جو شرائع اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمائی ہیں اُن پر عذابِ ثواب ایسے ہی ہوتا ہے جیسے کہ نیکی اور گناہ کے اصول پر مرتب ہوا کرتا ہے یا صرف انہیں امور پر مرتب ہوتا ہے جو نیکی اور گناہ کے مواقع اور قالب قرار دیئے گئے ہیں۔ مثلاً کسی شخص نے ایک وقت کی نماز ترک کر دی لیکن اس کے دل میں خدا کی حضور میں اطمینانی طور پر عجز و نیاز موجود ہے۔ تو نماز ترک کرنے پر اس شخص کو عذاب ہو گا یا نہیں اور ایک شخص نے نماز تو ادا کی، نماز کے تمام ارکان و شرائط اسی طرح پورے کئے کہ وہ بری الذمہ ہو گیا لیکن اس میں نیاز مندی کا کچھ اثر نہ تھا اس کے دل میں خشوع و خضوع نہ تھا تو اس نماز پر اس کو ثواب ملے گا یا نہ ملے گا۔ اس میں کلام نہیں ہے کہ شریعت کے طریقوں کی نافرمانی کرنے سے فسادِ عظیم پیدا ہوا کرتا ہے اس سے سنتِ راشدہ میں روک پیدا ہوتی ہے معصیت کا دروازہ کھل جاتا ہے اور مسلمانوں کی جماعت میں تکلہ و گناہ اس سے قوم اور شہر اور ولایت کو ضرر پہنچتا ہے جیسے شہر کی مصلحت کی وجہ سے کسی سیلاب کی وجہ سے بند باندھ دیا گیا تھا، ایک شخص نے نقب دے کر اس شہر کو توڑ دیا وہ شخص خود تو بچ گیا لیکن شہر والوں کو اس نے ہلاک کر دیا گفتگو اس میں ہے کہ آدمی کی ذاتی اور نفسانی حالت پر اس نافرمانی کا کیا اثر پڑتا ہے وہ گناہ کی باریکی میں گھر جاتا ہے یا اس میں نیکی کا مادہ بھی باقی رہتا ہے تمام اہل مذہب کا اس میں یہ مسلک ہے کہ شرائع خود ہی عذاب اور ثواب کا باعث

ہوا کرتی ہیں۔ لیکن اہل مذاہب سے جو کہ ارباب تحقیق علم میں راسخ انبیاء علیہم السلام کے صحابہ میں حواریوں کے رتبہ کے ہیں وہ شرائع کو ثواب و عذاب کا باعث سمجھتے ہیں اور ان کے اصول و ارواح اور ان کے اعمال کی صورتوں اور قابلوں میں جو ربط و مناسبت ہے اس کو بھی خوب جانتے ہیں اور عاملین دین و حافظین شرائع میں سے تمام لوگ صرف صورتوں اور قابلوں پر ہی اکتفا کیا کرتے ہیں اور فلاسفہ اسلام کا مذہب یہ ہے کہ عذاب و ثواب کا مدار صرف نفسانی صفات ہیں اور وہ اخلاق میں جو روح کے دامن کو پیٹے ہوئے ہیں۔ ان صفات کے قابلوں اور صورتوں کا ذکر شرائع میں محض سمجھانے کے لئے اور دقیق معانی کو لوگوں کے ذہنوں سے قریب کر دینے کیلئے ہوا کرتا ہے۔ مذاق قوم کے موافق اس مقام کے متعلق یہ تحریر کیا گیا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ مذہبی محققین کا مذہب حق ہے اس کا بیان اس طرح ہے کہ شرعی امور کے لئے سامان اور اسباب ہوا کرتے ہیں۔ جن سے بعض شرعی امور کو بعض پر ترجیح ہو جایا کرتی ہے خدا خوب جانتا ہے کہ بغیر ان امور شرعی کے لوگوں سے دین پر عمل نہ ہو سکے گا۔ اس کو علم ہوتا ہے کہ یہی شرعی طریقے اور روشیں لوگوں پر واجب کر دینے کے قابل ہیں۔ یہ امر خدا کی توبہ میں مندرج ہوا کرتا ہے جو ازل سے لوگوں کے حال پر ثابت ہوتی ہے اور جب یہ عالم اس امر کے لئے مستعد اور تیار ہوتا ہے کہ اس پر شرعی صورتوں کا فیضان کیا جائے اور اس کے پیکر پیدا کئے جائیں تو جان لو اس وقت خدا نے ان شرعی امور کو پیدا کر کے اپنا فیضان پورا کیا اور ازل سے اس کا تعین ہو گیا۔ اس لئے ہی امور بمنزلہ اصل کے ہو گئے اس کے بعد جب خدا تعالیٰ نے ملائکہ اعلیٰ پر اس علم کو منکشف کیا اور ان کو الہام سے بتا دیا۔ کہ یہ موقع شرعی اصول کے قائم مقام ہیں۔ انہی کے اصول کی یہ صورتیں اور مثالیں ہیں۔ بدوں ان کے لوگ مکلف نہیں ہو سکتے۔ تب خیرۃ القدس میں ایک قسم کا اجماع اور اتفاق ہو گیا کہ یہ صورتیں ایسی ہی ہیں جیسے حقیقت موضوعہ کہ کے لئے لفظ ہوتے ہیں یا حقیقت خارجی کی نسبت صورت ذہنی ہوا کرتی ہے جو اسی صورت خارجی سے منتزع اور حاصل کی جاتی یا تصویر کی صورت اصل شے کے لئے منظر ہوا کرتی ہے اور الفاظ موضوعہ کے لئے یہ صورت خلقی ہوتی ہے ان سب امور میں دال اور مدلول میں باہم جیب ایسا قوی تعلق اور ان میں باہمی لزوم اور گرفت ہو گئی ہے۔ اس لئے اپنے موقع پر یہ طے ہو گیا ہے کہ وہ دونوں شے واحد ہی ہیں۔ اس کے بعد تمام بنی آدم رب اور عجم کے علوم پر اسی علم کا پر تو پڑا۔ اور سب نے اتفاق کر لیا کہ وہ شرائع اور اصول ایک ہی شے ہیں۔ ایسا کوئی شخص نہ دیکھو گے جس کے دل میں اس علم کا ایک حصہ نہ ہو۔ اکثر ہم نے اس کا نام وجود شبہی للمدلول رکھا ہے اکثر اس وجود کے عجیب عجیب اثر ہوا کرتے ہیں۔ تتبع کرنے والے پردہ مخفی نہیں ہیں۔ شرائع میں اس کے بعض بعض آثار پر لحاظ کیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے صدقہ کو صدقہ بینے والوں کی چوکوں سے ایک چرک قرار دیا ہے اور اس لئے کسی کام کی برائی ماحداری میں بھی سراپت کر جایا کرتی ہے اس کے بعد جب آن حضرت کی بعثت ہوئی۔

روح القدس سے مؤید کئے گئے۔ قوی اصلاح کا ان کے دل میں القا کیا گیا۔ اور شرائع کے نازل ہونے اور صور مثالیہ کے ظاہر ہونے کے متعلق آپ کی جو ہر روح کے سامنے بڑی راہ قوی ہمت کی جانب مفتوح ہو گئی۔ تب آپ نے نہایت درجہ کی اولوالعزمی سے اُس کی اصلاح کا اہتمام فرمایا۔ اس کے ساتھ ساتھ موافقت دینے والوں کے لئے نہایت ہمت و قصد سے دعائیں کیں، اور اس کے مخالفوں پر لعنت کی، اور انبیاء کی ہمتیں معمولی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ ساتوں آسمانوں کے طبقوں کو پھاڑ کر پار ہو جاتی ہیں وہ مینہ کی درخواست کیا کرتے ہیں آسمان پر ابر کا ایک ٹکڑا بھی نہیں ہوا کرتا لیکن فوراً پہاڑوں کی مانند بادلوں کے دل جمع ہو جایا کرتے ہیں وہ دعا کرتے ہیں اُو اُن کی دعاؤں سے مردوں میں زندگی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے خیرۃ القدس میں ان کی وجہ سے خوشی اور ناخوشی پختگی سے منعقد ہوا کرتی ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے پروردگار تیرے نبی اور بندے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کے لئے دعا کی تھی اور مدینہ کے لئے میں دعا کرتا ہوں اب جس شخص کو معلوم ہوا کہ خدا نے ایسا ایک حکم کیا ہے اور وہ یہ جانتا ہے کہ ملاء اعلیٰ تمام ادا فرموا ہی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کیا کرتے ہیں اور غوب جانتا ہے کہ مامور بہ کو ترک کرنا اور مہنی عنہ کام کا اقدام کرنا خدا کے مقابلہ میں دیری اور خدا کی شان میں کوتاہی کا باعث ہے اور پھر جان بوجہ کر اور دیکھ بھال کر عمداً وہ کسی کام کو کر بیٹھتا ہے تو اس کی وجہ بجز اس کے کچھ نہیں ہو سکتی کہ حجابات کی گہری تاریکی میں وہ مبتلا ہے۔ ملکی قوت اس کی ضعیف اور منکسر ہو گئی ہے۔ اس کی وجہ سے اس کے دل میں خطا کاری کا اثر جما ہوا ہے۔ اور جب کوئی پر مشقت کام سرزد ہوتا ہے۔ جس سے اس کی طبیعت مزاحم ہوتی ہے اس کو گو وہ کسی کی نمائش کے لئے نہیں کرتا بلکہ صرف تعزیراً اللہ اور مرنیات خداوندی کی حفاظت اور لحاظ سے کرتا ہے تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ احسان کی تفصیل میں وہ پٹا ہوا ہے اس کی بھی قوت کمزور اور مغلوب ہو گئی ہے اس سے نیکی کا مادہ نفس میں جم جاتا ہے اب جو شخص کہ کسی وقت کی نماز ترک کر دیتا ہے تو اس میں اس امر کی تفتیش ضروری ہے کہ اس نے نماز کو کیوں ترک کیا اور کسی امر نے اس کو اس پر آمادہ کیا اگر وہ نماز کو بھول گیا تھا یا سو گیا تھا یا اس کی فریبت سے ناواقف تھا یا کسی نہایت ضروری کام نے اس کو روک لیا تھا تو مذہبی تصریح اور نص کا یہ مقتضاء ہے کہ ایسا شخص گناہ گار نہیں ہے اور اگر جان بوجہ کر اور یاد رکھ کر اختیاری حالت میں اس نے نماز نہیں پڑھی تو اس کی یقیناً یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ اس کے مذہب ہی میں رخصت ہے اور کوئی شیطانی یا نفسانی تاریکی اس کی بصیرت پر چھا گئی ہے اور اس کا اثر اس کے نفس پر ہی پڑتا ہے اور جس نے نماز پڑھی اور وہ اس سے فارغ الذمہ ہو گیا تو اس میں بھی تفتیش کرنی چاہیے اگر اس نے نمائش کے لئے یا لوگوں کی تعریف ہنسنے کے لئے یا قومی عادت کی پابندی

کی وجہ سے یا لہو کے طور پر نماز پڑھی ہے تو مذہبی نفس کے لحاظ سے ایسے شخص میں اطاعت کا مادہ نہیں ہے۔ یہ نماز کچھ اعتبار کے قابل نہیں ہے اور اگر اس نے تقرب الی اللہ کی وجہ سے اور ایمانی لحاظ خدا تعالیٰ کے وعدوں کی تصدیق سے نماز پڑھی بمغور نیت اور خدا کے دین میں اخلاص کے سبب سے یہ کام کیا ہے تو خدا اور بندے میں کسی قدر حجاب اس عمل سے اٹھ ہی جایا کرتا ہے اگرچہ سرسوزی کے برابر ہو اور یہ جو کہا گیا تھا کہ اس شخص نے بند میں نقب لگانے سے شہر کو ہلاک کر دیا اور خود اپنے آپ کو بچا لیا۔ اس کو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ اس نے خود اپنے آپ کو بچا لیا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ خدا کے ایسے فرشتے مقرر ہیں جن کی کامل ہمت اس طرف متوجہ رہتی ہے کہ جو شخص عالم کی اصلاح میں یا خراب کرنے میں کوشش کرے اس پر وہ عاید و عاکرتے رہیں۔ اُن کی دعا کے اثر سے جو داہلی کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور کسی نہ کسی طرح پر اس سے جزا نازل ہوتی ہے اور لوگوں کی طرف خدا تعالیٰ کی ہمیشہ توجہ جزا کے باعث ہوا کرتی ہے اس کا سمجھنا چونکہ کسی قدر اشکال سے خالی نہ تھا اس لئے فرشتوں کی دعا کو ہم نے اس کا عنوان قرار دیا ہے واللہ اعلم۔

باب نمبر ۵۹

”حکمتوں اور علتوں کے اسرار“

معلوم کرو کہ بندوں کے بعض افعال ایسے ہوتے ہیں جن سے پروردگار عالم لوگوں سے خوش ہوتا ہے۔ اور بعض افعال کی وجہ سے اُن سے ناخوش ہوتا ہے اور بعض ایسے افعال ہوتے ہیں جن سے وہ خوش ہوتا ہے نہ ناخوش۔ اسی واسطے حکمت بالغہ اور رحمت کاملہ الہی کا اقتضاء ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کو مبعوث کر کے لوگوں کو اُن کے افعال پر آگاہ کر دے۔ جن سے اس کی رضامندی اور ناراضی کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ اس ذریعہ سے خداوند کریم پسندیدہ امور کا مطالبہ کرے اور امور نا پسند کو منع کر دے اور باقی امور میں اُن کو مختار رہنے دے تاکہ جو ہلاک ہونے والے ہیں وہ دلیل کے بعد ہلاک ہوں اور جو زندگی حاصل کرنے والے ہیں وہ بھی بعد دلیل ہی کے زندہ ہوں۔ پس کسی فعل سے خدا تعالیٰ کی رضا اور عدم رضا کا متعلق ہونا یا دونوں حالتوں سے افعال کا بے تعلق ہونا اسی کا نام حکم ہے یا یوں کہو کہ حکم کسی شے کا ایسی حالت پر ہوتا ہے کہ لوگوں سے اس کا مطالبہ کیا جائے یا وہ اس سے روکے جائیں یا اس میں شمار ٹھہرائے جائیں جو چاہو سو کہو اور بعض اشیاء کا مطالبہ تاکیدی ہوا کرتا ہے کہ ان کے کرنے پر رضائے الہی اور ثواب حاصل ہوتا ہے اور ان کے نہ کرنے پر خدا کی ناخوشی اور عذاب الہی ہوا کرتا ہے۔ اور بعض کا ایسا تاکیدی نہیں ہوا کرتا اس امر مطلوب کے کرنے پر رضا اور ثواب حاصل ہوتا ہے لیکن اس کے نہ کرنے پر کچھ

ناخوشی اور عذاب کا استحقاق نہیں ہوتا۔ جیسے کہ مطالبہ کے دو حصے ہیں۔ ایسے ہی نہیں کرنے کی بھی دوسری صورتیں ہیں۔ تاکید جس سے رکنے اور بچنے پر رضا اور ثواب کا استحقاق ہو۔ بشرطیکہ منع کرنے کی وجہ سے باز نہ رہا ہو اور اس فعل کے کرنے سے ناخوشی اور عذاب ہو۔ تم اس کا اندازہ اپنے اور لوگوں کے محاورات کے الفاظ طلب اور منع میں کر سکتے ہو کہ جو بات اولاً کہی جایا کرتی ہے اس کے خلاف میں رضامندی یا ناراضی کے اثر سے ایک قسم کی دو قسمیں ہو جایا کرتی ہیں یہ ایک لازمی اور قدرتی ہو گیا ہے اس وجہ سے احکام کی پانچ قسمیں ہو گئی ہیں۔ (۱) ایجاب (۲) استحباب (۳) اباحت (۴) کراہت (۵) تحریم۔ لوگوں کے سامنے افعال مکلفین میں سے ہر ہر فعل کی علیحدہ علیحدہ حالت پیش نہیں کی جاسکتی ہے۔ افعال علاوہ اس کے کہ حصر میں نہیں آسکتے لوگ پوری طرح پر ان کو معلوم بھی نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے یہ ضروری ہوا کہ لوگوں کو وہ قواعد کلی کی صورت میں بتائے جائیں مجموعی صورت و حدت سے بیان کی جائے اور کثرت اس میں پٹی ہوئی ہو۔ اس طرح پر لوگ ان افعال کو معلوم کر سکیں گے اور اپنے افعال کی حالت پہچان سکیں گے علوم کلیہ کو دیکھو خاص خاص امور کے لئے ان میں کیسے قوانین قرار دیئے گئے ہیں نوحی کتبہ افعال مرفوعہ تو سامع اس کا یہ قول محفوظ کر کے تمام زید میں زید کا حال اور قعد عمر میں عمرو کا حال معلوم کر لیتا ہے و علی ہذا ہی وحدت جس میں کثرت منسلک ہوا کرتی ہے حکم کی علت اور اس کی مدار علیا ہوا کرتی ہے۔ اس علت کی دو قسمیں ہیں اول وہ جس میں اسی حالت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ جو مکلفین میں موجود ہوا کرتی ہے۔ لیکن یہ ممکن نہیں کہ صرف مکلفین کی کوئی دائمی اور لازمی حالت کا اعتبار کیا جائے جس کا اثر یہ ہو کہ ان کو ہمیشہ کے لئے کسی حکم کی تکلیف دی جائے۔ یہ امر مکلفین کے قابو سے باہر ہے ایسی تکلیف صرف ایمان میں ہو سکتی ہے۔ اور ان احکام میں اس وجہ سے ضرور ہے کہ ایک ایسی حالت کا اعتبار کیا جائے کہ تکلیف دادہ شخص کی لازمی صفت بھی اس میں شامل ہو۔ اسی صفت کی وجہ سے وہ شخص قابل خطاب شارع ہو سکے اور اس کے ساتھ ہی کسی عارضی حالت میں دقت ہوتی ہے کبھی آسانی سے اس کام کا ہو سکنا (استطاعہ میرہ) کبھی ہرج کا احتمال یا کبھی کسی نئے کا قصد کرنا و نحو ذالک۔ مثلاً شارع کا قول ہے کہ جس شخص عاقل و بالغ کو نماز کا وقت مل جائے تو اس پر نماز فرض ہو جائے گی۔ اور عاقل اور بلوغ کی حالت میں ماہ رمضان پالے گا۔ اور اس کو روزہ رکھنے کی طاقت بھی ہو۔ تو اس پر روزہ رکھنا فرض ہے۔ جو نصاب کا مالک ہو۔ اور اس پر ایک سال بھی گزر جائے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا بھی واجب ہوگا۔ اور شارع کا ارشاد ہے کہ مسافر کو نماز میں قمر اور لغزہ افطار کرنا جائز ہے۔ اور یہو منو شخص جب نماز پڑھنے کا قصد کرے۔ تو اس کو پہلے وضو کر لینا ضرور ہے اس قسم میں اکثر ان صفات کا لحاظ نہیں کیا جاتا جو اکثر احوال میں معتبر ہوا کرتی ہیں بلکہ صرف وہی صفت خاص مراد لی جاتی ہے جس سے ایک حکم کا دوسرے سے امتیاز ہوا کرتا ہے اس لئے مسامحت اس کو علت کہہ دیا کرتے ہیں۔

مثلاً کہا جاتا ہے کہ نماز کی علت وقت کامل جانکے اور روزہ کی علت ماہ رمضان کا آجانا ہے اور شارع علیہ السلام نے اُن اوصاف میں سے ایک وصف کا کوئی اثر قرار دیا ہے۔ دوسری وصف کا نہیں قرار دیا۔ مثلاً مالک نصاب کے لئے تجویز کیا ہے کہ ایک سال یا دو سال پیشتر زکوٰۃ ادا کر دے اور غیر مالک نصاب کے لئے اس کو تجویز نہیں کیا۔ اسی وجہ سے فقہ ہر ایک امر کا ٹھیک اندازہ کرتا ہے۔ کسی کو صفت قرار دیتا ہے اور کسی کو شرط اور دوسری قسم علت کی وہ ہے جس میں اس شے کی حالت ملحوظ ہوتی ہے۔ جس پر کسی کام کا اثر ہوتا ہے یا کام کا اس سے کچھ نہ کچھ تعلق ہوا کرتا ہے یہ حالت یا اس شے کی صفت لازمی ہوتی ہے جیسا کہ شارع کا قول ہے کہ شراب پینا حرام ہے اور خنزیر کھانا حرام ہے اور درندوں اور پرندوں میں سے پنجرہ دار جانوروں کا کھانا حرام ہے۔ ماؤں سے نکاح کرنا حرام ہے یا کوئی عارضی صفت اس شے کی بجائے ہوتی ہے جیسے خدا کا قول ہے۔

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جُلْدًا دَائِمًا وَأُذُنَا جُلْدًا دَائِمًا وَلَهُمَا جُلْدٌ ثَلَاثِينَ سَلَامًا
 اہل الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأکلوا من ثمره الا بعد الاصل
 والی کے سودے لگاؤ۔) کبھی اس شے کی جس پر فعل واقع ہوتا ہے۔ دو دو یا زیادہ صفتیں بیان کیا کرتے ہیں جیسے شارع کا قول ہے پاک دامن زانی کو سنگسار کرنا چاہیے اور غیر پاک دامن زانی کے درے لگانے چاہئیں اور کبھی مکلف کی حالت کے ساتھ اس شے کی حالت بھی ملا دی جاتی ہے جس پر فعل واقع ہوا ہے جیسے شارع کا قول ہے کہ اس امت کے مردوں پر سونا اور حریر حرام ہے لیکن عورتوں پر حرام نہیں ہے دین الہی میں کسی قسم کا گراف نہیں ہے۔ ان افعال سے جو رضا یا عدم رضا کا تعلق ہوا کرتا ہے تو اس کی کوئی نہ کوئی وجہ ضرور ہوتی ہے۔ ان افعال کے متعلق ایسے امور معین ہوتے ہیں کہ اسی وجہ سے حقیقت رضائے الہی اور اس کی ناخوشی کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ یہ امور دو قسم کے ہیں اول نیکی اور گناہ، تدبیر نافع اور اُن تدبیر کی بربادی اور الہی کی مثل اور امور۔ دوسرے ایسے امور ہیں جن کا تعلق احکام شرعی سے ہوتا ہے کہ تحریم کا دروازہ بند کر دیا جائے۔ لوگ مکرو حیلہ اور سستی سے احتراز رکھیں۔ اُن معین امور کے لئے اور مواقع اور لوازم ایسے بھی ہوتے ہیں کہ رضا اور عدم رضا کا بالعرض ان سے تعلق ہوتا ہے لیکن اُن کو اپنی لوازم سے مجازاً منسوب کر دیا کرتے ہیں۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ دوا کا پینا آرام پانے کی علت ہے اور حقیقت میں اخلاط کا پختہ ہو کر نکل جانا آرام کی علت ہے۔ لیکن عادتاً یہ امور دوا پینے کے بعد ہی ہوا کرتے ہیں اور بعینہ دونوں ایک شے نہیں ہوتے اور جیسے کہا کرتے ہیں کہ تمازت آفتاب میں بیٹھنا یا کام محنت کا کرتا یا کسی گرم غذا کا کھانا۔ بیماری کی علت ہے اور بیماری کی اصلی علت اخلاط کا گرم ہو جانا ہے اور یہ سب امور اخلاط کی گرمی کے ذریعے ہوا کرتے ہیں اور صرف کسی شے کے اصول پر ہی اکتفا کرنا

اور اُن کے متفرق وسائل اور ذرائع کو ترک کر دینا اُن لوگوں کا مذاق ہے جن کی نگاہ علوم نظری میں عمیق ہوا کرتی ہے اور شرع صرف عام لوگوں کی زبان کے موافق نازل ہوتی ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ حکم کی علت ایسی صفت ہوتی چاہیے جس کو عام لوگ بھی سمجھ سکیں ان پر اس علت کی حقیقت اور اس کا ہونا اس کے نہ ہونے سے مخفی نہ رہے اور ان قاعدوں میں سے کسی نہ کسی قاعدہ سے ملتی جلتی ہو۔ جن سے رضایا عدم رضا متعلق ہوا کرتی ہے اس قاعدہ پر اس علت کا خاتمہ ہو یا اس کے قریب قریب ہو۔ علیٰ ہذا۔ مثلاً شراب خوری۔ اس میں بہت سی حزیوں کا اندیشہ ہے جن سے خدا تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہے۔ شراب کی وجہ سے خدا کی جانب خالص توجہ نہیں ہو سکتی۔ تمدن اور خانہ داری کے انتظامات سب برہم ہو جاتے ہیں۔ یہ اکثر شراب خواری کو لازم ہوا کرتے ہیں۔ اسی واسطے شراب کی ہر قسم کو روک دینا پڑا اور جب ایک شے کے چند وسائل اور لوازم ہوں تو ان میں سے خاص وہی امر علت قرار دیا جائے گا جس کا علت ہونا بہ نسبت اوروں کے زیادہ ظاہر ہوگا یا اس کی حالت زیادہ منضبط ہوگی یا اصل سے اس کو زیادہ تعلق اور لزوم ہوگا۔ علیٰ ہذا مثلاً نماز قصر اور افطار روزہ کا مدار سفر اور مرض قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ ہرج کے اور بھی احتمالات تھے۔ لیکن ان کو ان کی علت قرار نہیں دیا پر مشقت پیشوں مثلاً کاشتکاری اور آہنگری وغیرہ میں ضروری ہرج ہوا کرتا ہے ان سے قصر اور افطار کی اجازت نہیں دی گئی۔ اس لئے کہ پیشہ وران میں ہمیشہ مصروف رہتے ہیں ان کی معاش انہیں پیشوں پر موقوف ہوا کرتی ہے اُن سے اگر اجازت دی جاتی تو اطاعت الہی کے سب انتظامات ابر ہو جاتے اور گرمی سردی کا اندازہ ٹھیک نہیں ہو سکتا۔ قرائن اور علامات سے ان کی بخوبی تعین نہیں ہوتی اس لئے وہ احتمالات معتبر کئے جاتے ہیں جو قرن اول میں اکثر اور مشہور تھے اور سفر و مرض کا سمجھنا کسی طرح پر مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ اب کسی قدر دان میں اشتباہ اس وجہ سے پیدا ہو گیا کہ عرب اول کا زمانہ ختم ہو گیا ہے اور لوگوں نے احتمالات میں زیادہ چھان بین کرنی شروع کی ان کا ذوق سلیم جو خالص عرب کا ہوتا ہے بگڑا گیا۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۲۰

”ان مصلحتوں کا بیان جن سے فرائض اور آداب وغیرہ معین کئے جاتے ہیں“ معلوم کرو کہ جب اُمت کی درستی اور سیاست کی جائے تو ضرور ہے کہ ہر ایک قسم کی طاعت کی دو حدیں قرار دی جائیں (۱) اعلیٰ (۲) ادنیٰ۔ اعلیٰ سے یہ غرض ہے کہ اس سے پوری طرح مقصود حاصل ہو جائے اور ادنیٰ کے یہ معنی ہیں کہ اس سے کسی قدر مقصود کا حصول ہو کہ اس کے بعد کا درجہ لحاظ کے قابل بھی نہ ہو۔ یہ دو قسمیں اس واسطے قرار پائی ہیں کہ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ لوگوں سے کوئی شے طلب کی جائے اور ان کے لئے اس کی صورت اس شے

مطلوب کی مقدار نہ بیان کی جائے۔ ایسا ابہام تو موضوع شرع کے خلاف ہے۔ اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ تمام لوگ اس پر مکلف کئے جائیں کہ ہر شے کے آداب اور متم اشیاء کی وہ تعمیل کریں۔ ان لوگوں کو ایسی تکلیف بمنزلہ تکلیف بالمحال کے ہے جو کاروبار میں معروف رہتے ہیں یا تنگ حال رہتے ہیں بخوبی اُن کو فراغ خاطر حاصل نہیں ہے۔ اُمت کی سیاست اور انتظام کی بنیاد اعتدال پر ہے نہ نہایت درجہ پر ہر شے کی حالت کو پہنچانا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ اعلیٰ حالت کو چھوڑ کر ادنیٰ حالت پر ہی اکتفا کریں۔ اعلیٰ حالت سابقین امت کا مسلک اور مشرب اور خدا کے مخلصین بندوں کا مذاق اور حقیقہ ہے ایسے درجہ کو بالکل ترک کرنا طاعت الہی کے مناسب نہیں ہے اس لئے ہی ضروری ہوا کہ ادنیٰ کی حالت کی بخوبی توضیح کر کے اس کے ساتھ لوگ مکلف قرار دیئے جائیں اور اس سے زائد اور اعلیٰ امور کی طرف بھی لوگ مائل کئے جائیں لیکن ہر شخص پر اُن کو ضروری نہیں قرار دینا چاہیے۔ جن امور سے لوگ مکلف کئے جاتے ہیں۔ ان کے حصے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ ایک حصہ تو اس میں کسی طاعت کی مقدار ہوا کرتی ہے۔ مثلاً پنج وقت نماز۔ رمضان کے روزے اور بعض امور اس طاعت کے اجزاء ہوا کرتے ہیں۔ جن کے بغیر وہ طاعت لحاظ و اعتبار کے قابل نہیں ہوا کرتی۔ مثلاً تکبیر اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا نماز کے لئے۔ ایسے اجزاء کا نام ارکان ہے اور بعض امور اس طاعت سے خارج ہوتے ہیں۔ لیکن بدوں ان امور کے طاعت غیر معتبر ہوا کرتی ہے۔ ان امور کا نام شروط ہے۔ جیسے نماز کے لئے وضو معلوم ہونا چاہیئے کہ کبھی تو کوئی شے رکن کسی سبب ذاتی اور امر طبعی کے طور پر قرار دی جاتی اور کبھی کسی امر عارضی کی وجہ سے پہلی صورت میں بغیر اس رکن کے طاعت کا بقوام اور قاعدہ کچھ نہیں ہوا کرتا جیسے نماز میں رکوع، اور سجدہ اور روزہ میں کھانے پینے اور جماعت سے باز رہنا یا ایسے رکن کی وجہ سے کوئی امر مخفی اور مبہم اور جواہم و مضر ہو جاتا ہے صاف اور منضبط ہو جایا کرتا ہے جیسے تکبیر سے نیت کا انقباض اور استحضار ہو جایا کرتا ہے اور سورہ فاتحہ سے دعا کا انقباض ہو جایا کرتا ہے اور سلام کے ذریعے نماز سے باہر آنے کی صورت ایسے عمدہ کام سے منضبط ہو جایا کرتی ہے جو وقار اور تعظیمی حالت کے منافی نہیں ہے اور جو امر عارضی کی وجہ سے رکن قرار دیئے جاتے ہیں اُن کا وجوب کسی نہ کسی سبب سے ہوا کرتا ہے۔ وہ نماز کے لئے رکن قرار دیئے جاتے ہیں کہ اُن سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے۔ پوری طرح سے نماز کی غرض ان سے حاصل ہوتی ہے۔ اُن کے تعین میں خوبی اور عمدگی ہوا کرتی ہے۔ جیسا کہ اس شخص کے مسلک کے موافق جو کسی سورہ قرآنی کے پڑھنے کو رکن قرار دیتے ہیں تو اس کا رکن ہونا اس لئے ہے کہ قرآن خدا کے شعائر میں سے ہے۔ اس سے بے پروائی نہیں کرنی چاہیئے ایسے شخص کے لئے یہ مناسب ہے کہ اس کی تلاوت کا اس عبادت میں حکم دیا جائے جو سب عبادتوں میں زیادہ ضروری اور موکد اور سب سے زیادہ اس کے پائے جانے کے موقع ہوں۔ زیادہ قسم کے لوگ اس سے

مکلف ہوں اور کبھی کوئی شے رکن اس واسطے قرار دی جاتی ہے کہ اس کی وجہ سے دو مشتبہ چیزوں میں تمیز ہو جائے یا اس سے مستقل شے اور اس کے مقدمہ میں فرق ظاہر ہو جائے ایسی شے کو بھی رکن کر لیتے ہیں اور ان کی بجائے اور یہی کا حکم دیتے ہیں جیسے رکوع، سجود میں قومہ۔ اس کی وجہ سے سر جھکانے میں جو سجدہ کا مقدمہ ہے اور رکوع میں جو مستقل تعظیم ہے فرق ہو جایا کرتا ہے اور جیسے نکاح میں ایجاب و قبول گواہ، ولی کا موجود ہونا، موت کی رضا بغیر ان امور کے نکاح اور زنا میں فرق ظاہر نہیں ہو سکتا یہ بھی احتمال ہے کہ تعین ارکان میں دونوں وہمیں اتنی اور غرضی جمع ہو جائیں اور شرط کا حال بھی گن پر ہی قیاس کر لینا چاہیے۔ اکثر کوئی شے کسی وجہ سے واجب ہوا کرتی ہے اس لئے اس کو کسی شعار دینی کے لئے شرط کر دیا کرتے ہیں اس شرط سے اس کی شان بڑھ جایا کرتی ہے یہ صورت جب ہی ہوتی ہے کہ اس شرط کے مل جانے ہی سے اس طاعت کی کمالیت ہوتی ہو۔ مثلاً استقبال قبلہ جیسے کہ خانہ کعبہ شعار الہی میں سے ہے اس لئے واجب التعظیم ہے اور بڑی کی صورت یہ ہے کہ لوگ اپنی سب سے زیادہ عمدہ حالت میں اس کی جانب اپنا رخ کریں۔ ایک خاص سمت کی جانب خدا کی بعضی نشانیاں اور شعار ہوں۔ رخ کرنے سے مہصلی کو خدا کی حضوری میں فروتنی اور نیاز مندی پر آمگاہی ہو کر قیاسی طور سے کو وہ حالت یاد آتی ہے جو مالکوں کے سامنے غلاموں کے کھڑا رہنے سے ہوا کرتی ہے اس واسطے نماز میں استقبال قبلہ کو شرط ٹھہرایا ہے بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں کہ بغیر کسی خاص صورت کے ان میں فائدہ نہیں ہوا کرتا ہے اس واسطے اس ہیئت کو اس کی شرط کر دیا کرتے ہیں مثلاً نیت کا اعمال پر اثر جب ہی ہوا کرتا ہے کہ وہ نفسانی حالت کی تصویر ہوں اور نماز نیاز کی تصویر ہو کر رہے اور بغیر نیت کے نیاز کوئی شے نہیں ہے اور ایک دوسری صورت کے لحاظ سے استقبال قبلہ بھی ایسا ہی ہے۔ دل کا یا حضور اور متوجہ ہونا ایک محفی امر تھا اس لئے بیت اللہ کے سامنے کھڑا ہونا۔ جو کہ خدا کے شعار میں سے ہے بچائے حضور دل کے قرار دیا گیا اور مثلاً وضو، ستر ڈھانکنا، یہود کی کو ترک کرنا، اس لئے کہ دلی تعظیم ایک محفی امر تھا، اس لئے وہ حالتیں اس دلی تعظیم کے قائم مقام کی گئیں۔ جن کا سلاطین اور ان کے پایہ کے لوگوں کی حضوری میں لوگ لحاظ کیا کرتے ہیں اور ان کو آداب تعظیمی سے شمار کرتے ہیں۔ یہ امور ان کے دل نشین ہو گئے ہیں۔ عرب اور عجم کے باشندوں نے ان پر اتفاق کر لیا ہے۔

بعض طاعات منجملہ فرائض کے معین کی جائیں تو چند اصول پر لحاظ کرنا ضروری ہے۔ اول یہ کہ لوگوں کو صرف آسان امر کی تکلیف دینی چاہیے۔ اُن حضرت کا ارشاد ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو ہر نماز کے وقت ان کو مسواک کرنے کا حکم کرتا اس حدیث کی ایک دوسری حدیث سے تفسیر ہوتی ہے آپ نے ارشاد کیا ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو مجھے میں ہر نماز کے وقت وضو کو فرض کیا ہے ایسے ہی مسواک کو فرض کر دیتا۔ اور ایک قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی مقدار کے متعلق لوگوں کا یہ اعتقاد ہو جائے کہ اس کو فرو گذاشت کرنا

خدا کی شان میں کوتاہی کرنا ہے اور یہ امر ان کے دلوں میں اس لئے خوب جم جائے کہ وہ شے انبیاء علیہم السلام سے منقول ہوتی چلی آتی ہو۔ سلف کا برابر اس پر اتفاق رہا ہو یا ایسے ہی امور اور بھی ہوں تو ایسی حالت میں کہ مقتضائے حکمت یہی ہے کہ جسے لوگوں نے اس کو اپنے ذمہ واجب ٹھہرایا ہو ان پر وہ شے واجب ہی کر دی جائے، جیسے اوشون کا گوشت اور دودھ بنی اسرائیل پر حرام کر دیا گیا تھا، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رمضان میں قیام کی نبت فرمایا کہ مجھ کو اندیشہ ہو گیا کہ کہیں یہ قیام تم پر فرض نہ کر دیا جائے اور ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ جب تک کوئی شے خوب صاف صاف اور ظاہر اور منضبط نہ ہو، لوگ اس کے ساتھ مامور نہ کئے جائیں یہی وجہ ہے کہ حیا اور تمام اخلاق عالیہ اسلامی شے ہیں۔ اسلام کے ارکان میں نہیں قرار دیئے گئے۔ اور ادنیٰ اطاعت کی حالت اکرام اور سائش اور سختی کی وجہ سے مختلف ہو جایا کرتی ہے، طاقت رکھنے والے کے لئے قیام کو دن نماز، مقرر کیا ہے لیکن ناتوان کے لئے بیٹھنے کو قیام کا جانشین ٹھہرایا ہے۔ اور ایسے ہی اطاعت حد اعلیٰ میں کمیت و کیفیت کے لحاظ سے زیادہ ہو جایا کرتی ہے۔ بعض نوافل فرائض کے ہم جنس سمجھے جاتے ہیں جیسے سنن آداب دروایت میں (مغرب کی سنتیں) نماز تہجد۔ ہر ماہ میں تین تین روزے اور مستحب صدقات وغیرہ اور کیفیت کی زیادتی اس طرح ہوتی ہے کہ خاص سنتیں اور ذکر اور اطاعت کے مناسب امور سے باز رہنا امور تکمیل کے لئے طاعت میں ضروری قرار دیئے جاتے ہیں ان کی بجائے اور ہی سے مکمل صورت میں طاعت ادا کی جاتی ہے۔ جیسے جوڑ بندوں کا چرک وغیرہ سے پاک رکھنے کا وضو میں حکم دیا جاتا ہے تاکہ نفاخت بخوبی حاصل ہو جائے اور دائیں جانب سے ابتداء کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کی وجہ سے نفس میں بیداری پیدا ہوتی ہے اور طاعت کا خیال اس میں پیدا ہوتا ہے۔ نفس جب طاعت کی اس طرح بجا آوری کرتا ہے جیسے مہتمم بالشان امور کی کرتا ہے اس سے اس کی توجہ پر بڑا اثر پڑتا ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ جب کوئی شخص کسی خلق کو اپنے اندر پیدا کرتا ہے وہ قصد کرتا ہے کہ یہ خلق اس کی رگ و پے میں سرایت کر جائے تو اس کے حصول کا ذریعہ یہی ہے کہ اس کے مناسب جوہر افعال اور مناسب امور ہوں ان سب کو انجام کر دے۔ اگرچہ وہ تمام لوگوں کی نظر میں ادنیٰ اور ناقابل اعتبار ہی کیوں نہ ہوں جس کو شجاعت کی مشق اور ورزش کا اہتمام ہوتا ہے۔ وہ نہ دلدلوں میں چلنے سے جھکتا ہے نہ آفتاب کی گرمی اور شب تار میں چلنے سے باک کرتا ہے۔ ایسے ہی جس کو حضور خداوندی عجز و نیاز کی مشق منطوق ہوتی ہے وہ تمام تعظیمی حالتوں کی مؤدبانہ حفاظت کرتا ہے، ہر دفع ضرورت کے وقت نہایت شریکیں اور سرنگوں طور پر بیٹھا ہے۔ خدا کے ذکر کے وقت اپنے تمام پاؤں کو وہ سمیٹ لیتا ہے اور جس کو اعتدال اور مرتبہ عدالت کی ورزش مقصود ہوتی ہے وہ ہر چیز کو اسی کا حق دیا کرتا ہے۔ کھانے اور پاکیزہ چیزوں کے لئے دابنے ہاتھ کو اور نجاست دور کرنے کے لئے بائیں ہاتھ کو خاص کرتا ہے اور یہی راز تھا کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا تھا

کہ مسواک دو بڑے کو (آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مسواک کر رہا ہوں اتنے میں
 دو شخص آئے، اُن میں سے ایک بڑا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دے دی، اُس وقت مجھ سے کہا گیا کبیر کبیر یعنی بڑے
 کو دو ایسے ہی حویصہ اور حویصہ (مسعود کے دو بیٹوں کا نام ہے) کسے میں آپ نے فرمایا بڑے کو پہلے گفتگو
 کرنے دو (جنگ حنین میں جب ابن سہیل قتل ہو گئے اور کوئی ان کا قاتل معلوم نہ ہوا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس عبدالرحمن مقتول کے بھائی اور مسعود کے دونوں بیٹے آئے عبدالرحمن نے گفتگو شروع کر دی
 لیکن وہ عمر میں چھوٹے تھے اس لئے آپ نے ارشاد فرمایا "کبیر اکبیر" بڑے کو پہلے گفتگو کرنے دو) حدیث میں وارد ہوا
 ہے :- اِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشَمَلِهِ (شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے) اور ایسے ہی اور جگہ بھی شیاطین کی طرف
 بعض افعال کی نسبت کی گئی ہے اس کے معنی خدا تعالیٰ نے جو کچھ سمجھائے ہیں کہ شیاطین کو خدا تعالیٰ نے یہ قدرت دی ہے کہ خواب میں یا بیداری کی حالت
 میں لوگوں کی نظر کے سامنے ایسی شکلوں میں ظاہر ہوتے ہیں جو ان کے مزاجوں کے موافق ہوتی ہیں وہ شکلیں ان حالات کا بھی مقتضا ہوا کرتی ہیں جو شکل
 بننے کے وقت شیاطین پر طاری ہوتی ہیں جن لوگوں کا دجلان سلیم ہوتا ہے وہ بخوبی جانتے ہیں کہ شیاطین کی مزاجی حالت کیوجہ سے بدکاریاں اور ایسے کلمے مز
 ہوتے ہیں جن میں سبکی اور تنگدلی پائی جایا کرتی ہے۔ ناپاکیوں سے وہ حالت قریب کر دیتی ہے۔ ذکر الہی میرا
 کی وجہ سے سنگدلی ہوا کرتی ہے۔ جتنے انتظامات پذیر اور گزیدہ ہیں اُن میں اس حالت کی وجہ سے اتنی ہی بڑھتی
 ہے۔ بدکاریوں سے ہماری مراد ایسے افعال ہیں کہ جن لوگوں کے دل نہایت بیزار ہوں ان کے رونگٹے کھڑے ہو
 جائیں۔ وہ زبان سے اُن افعال پر لعن طعن کریں۔ یہ لوگوں کا قدرتی طریقہ ہے جو صورت نوعیہ کے دفعان سے ان
 میں پیدا ہوا ہے۔ تمام فرقے اس میں برابر ہیں ایسے آثار کسی قومی رسم و رواج کی پابندی یا کسی خاص مذہبی اثر سے نہیں
 ہوا کرتے مثلاً اپنی شرمگاہ کو ہاتھ سے گرفت کرنا، کودنا، ناچنا، اپنی دُبر میں انگلی داخل کرنا، اپنی ڈاڑھی کو
 تھوک سے آلودہ کرنا، ناک کاں کٹا ہونا، یا سیاہ رو ہونا، لباس کو اٹا پہننا، قمیص کا اوپر والا حصہ نیچے کر لینا،
 یا کسی چوپایہ پر سوار ہو کر اُن کی دُم کی طرف اپنا منہ کر لینا یا ایک پاؤں میں موزہ پہن کر دوسرا برہنہ چھوڑ دینا، ایسے
 ہی اور افعال ہیں جن کو دیکھتے ہی ہر شخص لعنت، ملامت کرتا ہے۔ بعض واقعات میں میں نے خود شیاطین کو ایسے
 ایسی حرکتیں کرتے ہوئے دیکھا ہے اور سبک کاموں سے میری غرض یہ ہے مثلاً اپنے کپڑے یا کنکریوں کو بیہودہ طور
 پر لوٹ پوٹ کرنا بدتمہ طور پر ہاتھ پاؤں کو بلانا، بہر حال خداوند کریم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ان افعال کو
 منکشف کیا کہ یہ شیطانی مزاجوں کے میلان اور اتقضاء سے ہوا کرتے ہیں جب کسی کو خواب یا بیداری میں شیطان
 کی صورت نظر آتی ہے تو ایسے حرکات اس میں ہوا کرتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ
 جہاں تک ممکن ہو مسلمانوں کو شیاطین اور شیطانی حالتوں سے گہرے کرنا چاہیئے۔ تب آں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال اور صورتوں اور اُن کی زد شتی کو بیان فرمایا، اور اُن سے محترز

سننے کا حکم دیا۔ اسی بات سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قضاء حاجت کے موقعوں پر شیاطین موجود ہوتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطان لوگوں کی مقعدوں سے بازی کیا کرتا ہے اور جب انسان ہاہاہہ کرتا ہے تو شیطان خوب ہنستا ہے اور ملائکہ کی حالتوں کی جو رغبت لوگوں کو دلائی گئی ہے اس کو بھی اسی پر قیاس کرو۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جیسے ملائکہ صغین باندھتے ہیں۔ اسی طرح تم کیوں نہیں باندھتے۔ ابواب آداب کے متعلق یہ ایک دوسرا قاعدہ ہے۔ معلوم کرو کہ جب کوئی شے فرض کفایہ مقرر کی جاتی ہے تو اس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ اگر سب لوگ اس کو متفقانہ طور پر کرنے لگیں تو انتظام معاش برہم ہو جائے مان کی تباہی نافع معطل ہو جائیں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ بعض لوگ ایک کام کے لئے خاص کر دیے جائیں اور اوروں سے کوئی دوسرا کام لیا جائے مثلاً اگر عالم زراعت اور تجارت کے تمام کاروبار چھوڑ کر ہمدردی و اتفاق کر لیں تو معاش برہم ہو جائے گی اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ بعض کو جہاد کا کام سپرد کر دیا جائے اور کسی کو زراعت کا بعض کو تجارت کا۔ کوئی تعلیم علوم کی خدمت کے لئے کسی شخص کو کسی امر میں آسانی ہوتی ہے کسی کو کسی میں اور انھیں اور قسمیں نہیں بنا سکتیں کہ وہ کس چیز کے قابل بنے ناکہ حکم کا وہ مدار علیہ ہو سکے فرض کفایہ کے اصول میں یہ بھی ہے کہ اس سے انتظامی حالت درست ہے اس کی ضرورت سے کوئی نفسانی اتہری اور ہیبت کا غلبہ نہ ہو مثلاً قاضی ہر علم دین کی تعلیم خلافت کا انتظام یہ سب امور انظماً مقرر ہوئے ہیں۔ ایک شخص اس کے تکفل کے لئے بس کرتا ہے اور جیسے بیماروں کی عیادت نماز جنازہ اس واسطے مشروع ہوئی ہیں کہ ان سے بیماروں اور مردوں کی تیغ نہ ہو۔ بعض لوگ اگر اس کو پورا کر دیں گے تو مقصود حاصل ہو جائے گا واللہ اعلم

باب نمبر ۶۱

”اوقات کے اسرار“

امت کی سیاست بغیر اس کے پوری نہیں ہوا کرتی کہ ان کے لئے طاعتوں کے اوقات معین کر دیئے جائیں تعین اوقات میں اصلی امر فراست اور حدس ہے جس سے مکلفین کی حالت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے اس سے وہ چیز اختیار کر لی جاتی ہے جو لوگوں پر گراں نہ ہو اور اس سے مقصود حاصل ہو جائے اور اس کے علاوہ تعین اوقات میں اور بھی حکمتیں اور مصلحتیں ہوا کرتی ہیں جن کو راسخین فی العلم ہی خوب جانتے ہیں لیکن تین قاعدوں پر اس کا استنباط ہوا کرتا ہے۔ اولاً یہ کہ اگرچہ خلافت کریم زمانہ سے برتر ہے لیکن آیات اور احادیث باہم ایک دوسرے کی اس امر میں مؤید ہیں کہ خدا تعالیٰ بعض اوقات میں اپنے بندوں سے قریب ہوا کرتا ہے۔ اور بعض اوقات میں لوگوں کے اعمال خدا تعالیٰ پر پیش ہوا کرتے ہیں۔ بعض میں وہ بعض بعض حوادث کو دنیا میں مقرر اور مقرر کیا کرتا ہے۔ وعلیٰ ہذا اور جدید حالات کو بھی سمجھ لو۔ اگرچہ ان سب امور کی اصلی حقیقت خدا تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شب کو تہائی رات سب ہمارا پروردگار آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے۔ نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک شب

اور جمعرات کو لوگوں کے اعمال خدا کے حضور میں پیش ہوتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نصف شعبان کی شب میں طلوع کیا کرتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اس شب میں خدا تعالیٰ درے آسمان پر نزول کرتا ہے۔ اس باب میں اکثر حدیثیں وارد ہیں جو کہ معلوم ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ یہ امر ضروریات دین سے ہے کہ بعض خاص خاص اوقات میں زمین پر روحانیت پھیل جایا کرتی ہے اور اس میں ایک مثالی قوت کا ظہور ہوتا ہے۔ قبول طاعات اور قبولیت دعا کے لئے اُن اوقات سے عمدہ اور مناسب وقت کوئی نہیں ہوا کرتا ہے۔ اُن اوقات میں ایک ادنیٰ سعی کرنے سے نہایت وسعت کے ساتھ قوت بہیمی ملکی طاقت کے مطیع ہو جایا کرتی ہے اور ملائعہ اعلیٰ اس روحانیت اور مثالی قوت کے پھیلنے کا اندازہ آسمانی دوروں سے نہیں کیا کرتے۔ بلکہ اپنے ذوق و وجدان سے اس کو معلوم کر لیا کرتے ہیں اُن کے دلوں میں اولاً کوئی شے منطبع ہوتی ہے۔ اس سے وہ سمجھ جاتے ہیں کہ روحانیت پھیلنے والی ہے اور کسی حکم الہی کا نزول ہونے کو ہے۔ حدیث شریف میں اس کا بیان آیا ہے کہ فرشتوں کے پروں کی آواز ایسی معلوم ہوا کرتی ہے جیسے کوئی آہستی زنجیر چکینے پتھر پر مارتا ہے۔ :- بِمَنْزِلَةِ سِلْسِلَةٍ عَلَى مَفْخَافٍ ذُنُوبُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالدُّوْنِ عَلَى دُرٍّ :- بھی یہی علوم ملائعہ اعلیٰ کی جانب سے منقش ہوتے ہیں اور وہ ان کو وجدانی قوت سے معلوم کر لیا کرتے ہیں۔ آسمانی دوروں کا ان کو حساب لگانا نہیں پڑتا۔ اس کے بعد انبیاء اس موقع کے قرار دینے میں کوشش کرتے ہیں۔ جہاں اس ساعت کے ہونے کا احتمال ہوا کرتا ہے۔ اس کے تعین کے بعد لوگوں کو حکم کرتے ہیں کہ اس ساعت کے ہونے کا لحاظ رکھیں اور اس کی حفاظت کریں۔ بعض ساعتوں کا دورہ سال کے دورہ کے ساتھ ہوا کرتا ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ۔ اَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ (ہم نے قرآن کو مبارک شب میں نازل کیا ہے۔ ہم براہیوں سے لوگوں کو ڈرانے والے تھے ہمارے حکم سے اس میں مضبوط کام جدا جدا کئے جلتے ہیں۔ ہم ہی پیغمبروں کو بھیجا کرتے ہیں اور اس ساعت میں درے آسمان میں قرآن کی روحانیت معین ہو گئی تھی۔ اس پر اتفاق ہے کہ ماہ رمضان میں یہ تعین ہوا تھا :

بعض اوقات کا دور ہفتہ کے دور کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے۔ یہ تھوڑا سا وقت ہے۔ اس میں دعا اور طاقوت کی مقبولیت کی امید کی جاسکتی ہے اور جب لوگ عالم معاد کی طرف رجوع کریں گے تو اسی وقت خدا تعالیٰ ان پر تجلی کرتا ہے۔ اسی ساعت میں لوگوں کو خدا سے قرب ہوتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ وقت جمعہ کے روز واقع ہوتا ہے۔ اس پر کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استدلال فرمایا ہے کہ دنیا میں بڑے بڑے واقعات جمعہ کو ہی ہوتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش بھی اسی روز ہوئی تھی اور نیز بہائم کو ملائکہ سفلی کے ذریعہ سے اس ساعت کی عظمت معلوم رہتی ہے۔ اس وقت وہ خوف زدہ اور ایسے مرعوب رہتے ہیں جیسے کوئی شخص آواز سے خوف زدہ رہتا ہے۔ جمعہ کے روز میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس

کو مشاہدہ کیا تھا اور بعض اوقات کا دور دروازہ دور کے ساتھ ہوا کرتا ہے اور روحانیاتوں کی نسبت اُس وقت کی روحانیت کسی قدر ضعیف ہوا کرتی ہے اور ارباب ذوق جو علماء اعلیٰ سے علوم حاصل کیا کرتے ہیں۔ اُن کا اتفاق ہے کہ روزانہ ایسے اوقات چار ہیں (۱) کسی قدر آفتاب سے پیشتر (۲) ٹھیک آفتاب کے ٹھہرنے کے وقت (۳) غروب آفتاب کے بعد نصف شب سے صبح تک خاص ان اوقات میں اور کسی قدر اُن سے آگے اور پیچھے روحانیت پھیلتی ہے اور برکات ظاہر ہوتے ہیں۔ روئے زمین میں کوئی اہل مذہب ایسے نہیں ہیں جو واقعہ نہ ہوں کہ ان وقتوں میں عبادت زیادہ مقبول ہوتی ہے، لیکن مجوس نے دین کی تحریف کر لی تھی۔ اور خدا کو چھوڑ کر آفتاب کی ان وقتوں میں پرستش کرنے لگے تھے اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریف کو روک کر ان اوقات کو ایسے وقتوں سے بدل دیا جو ان اوقات سے کچھ دور بھی نہ تھے اور اصلی غرض بھی اس تبدیلی سے فوت نہ ہوتی تھی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت صحیح ثابت ہے۔ آپ نے فرمایا کہ شب میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اگر وہ بندہ مسلمان کو مل جائے۔ اور دنیا و آخرت میں کسی بھلائی کی وہ دعا کرے تو خدا قبول فرماتا ہے۔ ہر شب کو یہ ساعت ہوتی ہے اور اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نصف شب کی نماز سب نمازوں سے افضل ہے۔ لیکن اس کے پڑھنے والے کم ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سے وقت دعا زیادہ مقبول ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ نصف شب میں اور اُن حضرت نے زوال کی ساعت کے نسبت فرمایا ہے کہ اس میں آسمان کے دروازے مفتوح ہوتے ہیں۔ اس لئے میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل آسمان کی طرف صعود کرے۔ اور آپ نے فرمایا کہ رات کے فرشتوں سے پہلے دن کے فرشتے آسمان کی طرف صعود کرتے ہیں۔ اور دن کے فرشتوں سے پہلے رات کے فرشتے صعود کرتے ہیں۔ اُن معنائیں کی طرف خدا تعالیٰ بھی اپنی محکم کتاب میں اشارہ فرماتا ہے۔ **سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ أَلْعَدُّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعِشْيَا وَحِينَ تُنْمِرُونَ** خدا کی پاکی ہے جس وقت کہ تم شام کرتے ہو اور جس وقت کہ تم صبح کرتے ہو۔ اور آسمانوں اور زمین میں خدا کی تعریف ہے۔ شام کے وقت اور جب کہ تمہارا وقت ظہر آتا ہے (اس بات کے متعلق نصوص بکثرت ہیں۔ وہ امور معلوم ہیں۔ میں نے اُس کے متعلق بڑے بڑے مشاہدے کئے ہیں۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کا ٹھیک وقت وہ ہے کہ تمام طبعی تشویشات سے آدمی فارغ ہو۔ زیادہ گرسنگی زیادہ تشنگی زیادہ سیری زیند کا زیادہ غلبہ نہ ہو۔ سستی نہ ہو۔ بول و براز کی حاجت نہ ہو۔ ایسی خیالی پریشانیوں سے بھی آدمی کو آزادی ہو۔ لغو اور بیہودہ گفتگوؤں سے کان اور فحلف صورتوں اور پریشان کرنے والی رنگتوں سے آنکھ بھری ہوئی نہ ہو۔ اور اسی قسم کی تشویشوں کے اقسام سے تنہائی ہو۔ یہ فرائض اور آزادی عادات کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتی ہے۔ لیکن جو عرب اور عجم اور نیز ترکی اور مغربی لوگوں کے بمنزلہ طبعی طریقہ کے ہو گیا ہے وہ اس قابل ہے کہ نوامیس کی اس کو دستور العمل

قرار دیں۔ اور اس سے مخالفت شاذ و نادر ہی ہوا کرتا ہے۔ وہ صبح اور شام کا وقت ہے اور جب آدمی سونے کا قصد کرتا ہے تو اس وقت ضرورت ہوتی ہے کہ مشغلوں سے جو چرک طبیعت میں جم جاتا ہے وہ صیقل سے دور کر دیا جائے اس لئے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرما دیا ہے کہ عشاء کے بعد لوگ قعقہ اور شعر نہ پڑھا کریں سیاست امت کی تکمیل کے لئے یہ بھی ضرور ہے کہ اس کا حکم دیا جائے کہ کچھ نہ کچھ زمانے کے بعد نفس میں نماز کی آمادگی اور تیاری پیدا ہوتی رہے تاکہ نماز کا انتظار اور اس کی تیاری نماز پڑھنے سے پہلے اور نماز کا بقیہ نور اور رنگ نماز پڑھنے کے بعد نماز کے حکم میں سمجھا جائے اور اسی طرح پر اگر تمام اوقات کا استیعاب نہ ہو سکے تو اکثر اوقات کا استیعاب ہو جائے۔ بارہا دفعہ ہم نے تجربہ کیا ہے کہ جو شخص نماز شب کے قصد سے سوتا ہے وہ بھی خواب میں مستغرق نہیں ہوتا۔ اور جس شخص کا دل کسی عمدہ تدبیر دنیوی یا کسی نماز کے وقت میں یا کسی وظیفہ میں ٹانہ ہو جانے کے متعلق رہتا ہے تو بھی حالت میں اس کو محویت نہیں ہوا کرتی اسی واسطے حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص خواب سے جاگے اور پڑھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ط اس کے بعد کہے: مَا تَغْفِرُنِي يَا خَلَا اس کی دعا قبول کر لیتا ہے اور اگر یہ شخص و منور کے نماز پڑھ لے گا تو اس کی نماز بھی مقبول ہو جائے گی۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: رَجُلًا لَا تُلْمِيهِمْ تَجَافُؤًا وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ط وہ ایسے لوگ ہیں کہ جن کو نہ تجارت نہ خرید و فروخت خدا کی یاد سے غافل کرتی ہے اور یہ مناسب ہے کہ دو وقتوں کے درمیان چوتھائی روز کا فاصلہ دیا جائے۔ اتنے عرصہ میں تین گھنٹوں کی مہلت ہو جائیگی اور عجم کے ہاں جو تقسیم شب و روز کی ہے اس تقسیم کا یہ تین گھنٹہ مقدار متعلق کی اول حد کثرت ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ سب سے پہلے شب و روز کے حضرت نوح علیہ السلام نے حصے کئے تھے انکے بعد ان کی اولاد برابری حصے کرتی رہی پھر ائمہ اوقات میں یہ حصے عبادت اور کفر کے کا وقت ایسا ہونا چاہیے کہ جس خدا کی نعمتوں میں کسی نعمت کی یاد آجائے مثلاً روزِ عاشورہ میں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون پر فتنن کیا تھا انھوں نے اس کے شکر میں خود بھی روزہ رکھا تھا اور دوروں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا تھا اور جیسے ماہ رمضان میں قزوین نازل ہوا اور ملتِ اسلام کے ظہور کی ابتداء اس سے ہوئی یا اس عبادت سے بنیادِ علیہم السلام کی طاعت اور عبادت پر رونا کی اور جس بندگان کو ان سے مقبول کر لیا تھا یا داتی ہوئی یا بفریاد کی نماز سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بچ بچا واقعہ اور یحییٰ علیہ السلام کے زندہ کرنا حال یاد آجاتا ہے یا اس وقت کی جلالت میں بعض غفلت کشاں اور زہرِ معلوم ہوتا ہے جیسے عید الفطر کی نماز پڑھتے ہیں حیرات کرتے ہیں اس سے رمضان کی ایک شان معلوم ہوتی ہے اور خدا نے اپنے بندوں کو جو عبادت کی توفیق دی تھی اس کے ادائے شکر کی بھی ایک شان معلوم ہوتی ہے اور جیسے بقرعید کے روز حجاج کی حالت سے ایک قسم کی مشابہت ہو جایا کرتی ہے اور جو رحمتیں خدا تعالیٰ نے حجاج کے لئے مقرر کی ہیں ان کو اپنے سامنے پیش کرنا ہوتا ہے یا ان صلحا و کماجن کی نیکی پر تمام امتوں کی

زبان پر شہادت دی گئی ہوتی ہے۔ یہ طریقہ چلا آتا ہے کہ اُن اوقات میں اطاعت خداوندی اور عبادت الہی کیا کرتے تھے۔ جیسے نماز پنجگانہ کے اوقات حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا یہ تمہارا وقت ہے اور انبیائے سابقین کا وقت بھی یہی تھا اور جیسے رمضان شریف کی نسبت ارشاد الہی ہے۔ **کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِسْيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** (تم پر روزے ایسے ہی فرض ہوئے جیسے اگلے لوگوں پر فرض ہوئے تھے) تفسیر میں سے ایک وجہ یہ بھی ہے اور ہمارے متعلق روز عاشورہ کا بھی یہی حال ہے۔ یہ تیسرا قاعدہ اکثر اوقات میں ملحوظ رہے لیکن وہ دونوں پہلے قاعدے اوقات کے اصل الاصول ہیں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲۲

”اعداد اور مقداروں کا بیان“

جاننا چاہیے کہ شرع میں جو ایک چیز کی مقدار معین کر دی ہے اور اُس کی دوسری نظیر کی وہ مقدار معین نہیں کہے تو اس کی مصلحتیں خاص ہیں۔ اگرچہ ہر شے کے معین کرنے میں پورا اعتماد قوت حدس پر ہے جس سے مکلفین کی حالت اور وہ امور معلوم ہوتے ہیں جو لوگوں کی سیاست کے مناسب اور لائق ہیں۔ لیکن مصلحتوں کی انتہا ہمیں قاعدوں پر ہے (۱) یہ کہ طاق کا عدد مبارک ہے۔ جب تک یہ کافی ہو سکے گا۔ دوسرے عدد کی طرف تجاوز نہ کریں گے۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک خدا طاق ہے اور طاق ہی کو پسند کرتا ہے اے قرآن پڑھنے والو! ورنہ زنا پڑھا کرو۔ اس میں راز یہ ہے کہ ہر کثرت کی برایت وحدت سے ہوا کرتی ہے اور طاق عدد تمام کثرت کے درجوں میں وحدت سے زیادہ قریب ہے اس واسطے کہ جو مرتبہ عدد کا فرض کیا جاوے اس میں ایک غیر حقیقی وحدت شامل ہوا کرتی ہے جس سے وہ مرتبہ مرتبہ قرار پاتا ہے مثلاً اس کا مرتبہ چند وحدتوں کا مجموعہ ہے، جو کل کر ایک عدد بن گیا۔ پانچ اوپر پانچ کا نام دس نہیں ہے اسی پر اور عددوں کو بھی قیاس کر لو۔ اُن مراتب عددی میں بھی غیر حقیقی وحدت وحدت حقیقی کا نمونہ اور اُس کے جانشین ہے اور طاق عدد میں یہ غیر حقیقی وحدت بھی ہوا کرتی ہے اور اس کے ساتھ اسی قسم کی ایک اور وحدت بھی ہوتی ہے یعنی دو عدد صحیح مساوی کی طرف منقسم نہ ہونا اس لئے نسبت عدد جفت کے عدد طاق وحدت سے زیادہ قریب ہے۔ چونکہ خدا تمام مبدؤں کا مبداء ہے اس لئے موجود سے اپنے مبداء سے زیادہ قریب ہوگی سو گویا حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوگی اس لئے جس میں وحدت کمال درجہ ہوگی اس میں خلق الہی کا ایک نمونہ ہوگا جاننا چاہیے کہ عدد طاق کے مختلف مرتبے ہیں۔ بعضے عدد طاق جفت کے مشابہ ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً نو اور پانچ کا عدد ان دونوں میں سے صرف ایک ہندسہ دور کرتے ہی دو جفت عدد دروں میں انقسام ہوتا ہے اور نو کا ہندسہ اگرچہ دو برابرہ حصوں میں منقسم نہیں ہوتا ہے۔ لیکن اس کے برابر برابر حاصل ہوتا ہے۔ اس کے تین حصے ہو سکتے ہیں۔ ایسے ہی

بعض جفت ہندسہ طاق کے مشابہ ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً بارہ تین یا چار چار عدد لینے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور چھ کا ہندسہ دو کو تین با لینے سے بنتا ہے اور تمام طاق اعداد میں امام اور جفت کی مشابہت سے نہایت قدر ایک کا عدد ہے۔ اور اس ایک کے بعد اس کے وارث اور جانشین تین اور سات کے اعداد ہیں۔ اور جو اعداد ان کے علاوہ اور ہیں وہ ایک عدد کے خاندان اور امت میں سے ہیں۔ اسی وجہ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر ایک اور تین اور سات کے عدد کو پسند فرمایا ہے۔ اور جب بمقتضائے حکمت ان اعداد سے زیادہ کسی اور عدد کا حکم دیا گیا ہے تو وہ اختیار کیا گیا جو ان کی ترقی دینے سے حاصل ہوتا ہے مثلاً ایک کی ترقی سے دس اور سو اور سہارا اور نیز گیارہ حاصل ہوتا ہے اور تین کی ترقی سے تیس تینتیس اور تین سو حاصل ہوتے ہیں اور سات کی ترقی سے ستر اور سات سو حاصل ہوتے ہیں۔ جو عدد ترقی کے بعد حاصل ہوتا ہے وہ گویا وہی عدد ہوتا ہے جس کو بڑھا لیا ہے۔ اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد سو کلوں کا پڑھنا مسنون فرمایا ہے پھر تین تین مرتبہ تینتیس تینتیس پر اس کو تقسیم کر دیا ہے۔ اور تاکہ پوری حالت طاق کی ہو جائے۔ اور انتہا طاق عدد دوں کا امام یا جانشین کی طرف ہو۔ ایک کو زائد کر دیا ہے۔ اور اعداد کی طرح ہر ایک مقولہ جو ہر اور عرض کے لئے بھی ایک امام اور جانشین ہوا کرتا ہے مثلاً نقطہ بمنزلہ امام کے ہے۔ اول دائرہ اور کرہ اس کے جانشین ہیں۔ اور امام بہ نسبت اور تسکوں کے زیادہ قریب ہیں۔ یہ میرے والد قدس سرہ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ انہوں نے ایک بڑے واقعہ کا معائنہ کیا۔ اس واقعہ میں حیوۃ علم، ارادہ اور تمام صفات الہیہ یا انہوں نے فرمایا کہ الحی۔ العلم۔ المرید۔ اور تمام اسمائے الہیہ ان دونوں میں مجھ کو ٹھیک معلوم نہیں کہ کیا فرمایا۔ بہر حال یہ صفات یا اسماء سب نہایت نورانی دائروں کی شکل میں سامنے آئے۔ پھر انہوں نے مجھ کو آگاہ کیا۔ کہ بسیط اشیاء کا اشکال کی صورت میں پیش ہوتا۔ ان ہی اشکال میں ہوا کرتا ہے جو نقطہ سے زیادہ قریب ہوں۔ اور ایسی شکل سطح میں دائرہ اور جسم میں کرہ ہوا کرتے ہیں۔ انتہی کلامہ جاننا چاہیئے کہ وحدت کا عالم کثرت میں نازل ہوتا عالم مثال کے خاص تعلقاً اور ارتباط کیوجہ سے ہوا کرتا ہے۔ اور انہیں تعلقات کی وجہ سے تمام واقعات صورت پکڑا کرتے ہیں۔ اور جہاں تک ممکن ہوتا ہے زبان قدم کا ترجمان ان ہی ارتباطات کا لحاظ رکھا کرتا ہے۔

دوسرا قاعدہ ان اعداد کے راز ظاہر کرنے میں من کا بیان قرین یا ترتیب کے موقع میں آیا ہے جاننا چاہیئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نیکی اور برائی کے عادات پیش کئے جاتے ہیں۔ نیکی کے فضائل اور برائی کے عیوب پر منکشف ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ جس طرح آپ کو بتاتا ہے ویسے ہی آپ بیان کر دیتے ہیں۔ انکشاف کے وقت جس چیز کا جو حال آپ کو معلوم ہوتا ہے اس کا عدد آپ بتاتے ہیں۔ اس عدد میں اس امر کا منحصر ہونا مقصود نہیں ہوا کرتا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے سب اچھے اور برے اعمال میرے

سامنے پیش کیے گئے۔ قرآن کے علمہ اور نیک اعمال میں سے میں نے راستہ میں سے کسی اذیت کو دور کرنا بھی پایا اور اُن کے بُرے اعمال میں سے مسجد میں لعابِ دہن کو پا جو مسجد میں بغیر دبائے ویسے ہی چھوڑ دیا جائے۔ اور نیز آپ نے فرمایا کہ میری اُمت کے اجر میرے سامنے پیش ہوئے۔ حتیٰ کہ وہ خاشاک بھی جس کو آدمی مسجد میں سے باہر نکال دیتے ہیں پیش کیا گیا۔ اور میری اُمت کے گناہ بھی مجھ پر پیش کئے گئے ان میں میں نے کوئی گناہ اس سے زیادہ نہیں پایا کہ کسی شخص کو قرآن کی کوئی سورت یا آیت یاد ہو اور اس کو وہ بھلا دے۔ اسی قاعدہ پر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو قیاس کرنا چاہیے کہ تین شخصوں کو دو درجہ دیں گے اولاً ہل کتاب جو اپنے پیغمبر پر بھی ایمان لایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لایا۔ دوسرے کسی کا غلام خدا کا حق بھی ادا کرے اور اپنے مالک کا بھی تیسرے وہ شخص جس کے پاس کوئی کنیزک ہو وہ اس سے ہم بستہ ہوتا تھا پھر اس کو ادب سکھایا اور اچھی طرح اس کو تعلیم دی اور اس کو آزاد کر کے نکاح کر لیا۔ اس کو بھی دو درجہ دیں گے۔ اسی طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین شخصوں سے خدا تعالیٰ کلام نہ کرے گا۔ نہ اس کو ستھرا کرے گا۔ ایک بڑھا آدمی زانی۔ دوسرے جھوٹا بادشاہ تیسرے متکبر حاکم ۵

اسی طرح آپ کا ارشاد ہے کہ چالیس خصلتیں ہیں۔ اُن سب میں سب سے زیادہ دودھ کی بکری کسی کو دے دینا ہے تاکہ وہ شخص اُس کے دودھ اور اون سے فائدہ اٹھائے اور پھر یہ شخص اس کو واپس لے لے۔ ان چالیس میں سے جو شخص ایک خصلت کو بھی بامید ثواب اور اس کے وعدہ کی تصدیق کرنے کے لئے کرے گا۔ خدا اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ اور کبھی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی عمل کے فضائل یا کسی شے کے اجمالی حق ظاہر ہوتے ہیں تب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فضائل کے منضبط کرنے کی وجہ قائم کرنے میں اجتہاد کرتے ہیں اور اس کے لئے ایسا عدد مقرر کرتے ہیں جو کثیر الوقوع اور عظیم الشان و غیرہ ہوا کرتا ہے اسی پر قیاس کر لینا چاہیے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو کہ تنہا نماز پڑھنے پر جماعت کی نماز کو ستائیس درجہ فضیلت ہے :- مَلُوَّةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ مَلُوَّةِ الْفَقْرِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ۵ اس لئے کہ ستائیس کے عدد کو تین میں ضرب دینے سے پھر مضروب فیہ کو تین سے ضرب دینے سے حاصل ہوتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں جماعت کے فائدے تین قسم کے تھے۔ ایک وہ جس کا اثر خود نمازی کے جسم پر ہوتا ہے۔ اُس میں تہذیب آ جاتی ہے۔ قوت ملکی کا ظہور ہوتا ہے اور سہمی طاقت دب جاتی ہے۔ اور ایک حقہ کا اثر لوگوں کی جماعت پر ہوتا ہے کہ ایک مبارک روش اُن میں پھیلتی ہے۔ لوگ اس میں ایک دوسرے سے زیادہ شوق ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے ان میں تہذیب آتی ہے اور سب مل کر متفقہ ہوتا کرتے ہیں اور ایک حصہ کا اثر ملتِ مصطفویٰ پر پڑتا ہے کہ اس میں

اصل شادابی و تروتازگی رہتی ہے۔ تحریر یا سستی اس میں نہیں مل سکتی اور نیز پہلے تین منفعیتیں ہیں۔ بارگاہِ خداوندی اور ملکہِ اعلیٰ سے نزدیکی ان کے لئے نیکیاں مندرجہ کی جاتی ہیں اور ان سے برائیاں مٹا دی جاتی ہیں ایسے ہی دوسرے حصے میں بھی تین منافع ہیں۔ لوگوں کے خاندان اور گھروں کا منظم دنیا میں ان پر برکت کا نازل ہونا۔ آخرت میں ایک دوسرے کے لئے شفاعت کرنا اور تیسرے حصے میں بھی تین امر پر منفعت ہیں ملکہِ اعلیٰ کی اتفاقی کوشش کا جاری ہونا۔ خدا کی دراز رسی کو لوگوں کا پکڑنا بعض لوگوں کے انوار کا بعض پر پرتو پڑنا اور ان نوامور میں سے ہر ایک میں بھی تین تین خوبیاں ہیں خدا تعالیٰ کی لوگوں سے خوشنودی فرشتوں کا ان پر رحمت بھیجنا۔ شیاطین کو لوگوں سے روپوشی اور ایک روایت میں بجائے ستائش کے بچیس کا عدد آیا ہے۔ اس کی وجہ بھی یہ ہے کہ جماعت میں بچیس خوبیاں ہیں اقل لوگوں کا استقلال دوسرے لوگوں کی جماعت میں باہمی الفت۔ تیسرے ان کے مذہب کی پائیداری چوتھے فرشتوں کا محفوظ ہونا۔ پانچویں لوگوں سے شیاطین کا روپوش ہونا اور ان پانچ میں سے ہر ایک صورت میں پانچ پانچ خوبیاں ہیں:-

(۱) خداوند عالم کی خوشنودی (۲) دنیا میں لوگوں کا بابرکت ہونا (۳) ان کے لئے نیکیوں کا کھانا (۴) خطاؤں کی معافی (۵) ان حضرات اور فرشتوں کی ان کے لئے شفاعت کرنا۔ وجہ ضبط کے لئے ان روایتوں میں اختلاف ہو گیا ہے۔ کبھی کسی شے کی عظمت اور برائی ظاہر کرنے کو کوئی ملکہ دلا کرتے ہیں۔ ایسے موقع پر عدد کا اظہار صرف مثالی طور پر ہوا کرتا ہے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ لوگ کہا کرتے ہیں۔ فلاں شخص کی محبت میرے دل میں پہاڑ کی برابر ہے۔ یا فلاں شخص کا مرتبہ آسمان تک پہنچتا ہے۔ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ جب مسلمان قبر میں منکر نکیر کو ٹھیک جواب دیتا ہے تو وہ کہتے ہیں ہم پہلے ہی سے جانتے تھے کہ تو یہی جواب دیگا اور اس وقت اس مسلمان کی قبر بصرہ یا سترگز تک پھیل جاتی ہے۔ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی وسعت اتنی ہے جتنی مکہ اور بیت المقدس میں وسعت ہے۔ یا آپ کا قول ہے کہ میرے حوض کی وسعت اس سے زیادہ ہے جتنی شہر ایلہ سے عدن تک ہے۔ ایسی صورتوں میں کبھی کوئی مقدار بیان کی جاتی ہے کبھی کوئی مقدار۔ لیکن اصلی غرض کے لحاظ سے ان میں کوئی اختلاف نہیں ہوا کرتا۔

تیسرا قاعدہ مقادیر کے اندازہ میں یہ ہے کہ کسی شے کی مقدار ایسی ظاہری معین کی جاوے جس کو مخاطبین اس حکم کے نظائر میں استعمال کیا کرتے ہیں۔ یہی مناسب ہے کہ اس کو حکم کے مدار علیہ اور حکم کی حکمت سے مناسبت ہو۔ اس لئے درہموں کو اوقیوں (ایک اوقیہ کے چالیس درہم ہوتے ہیں) اور خرما کا اندازہ و ستون (ساتھ صاع) سے کرنا مناسب ہے۔ ایسا حصہ بھی ذکر نہ کرنا چاہیے جن کو محاسب غور و خوض سے نکالیں۔ جیسے ستر حواص، اُنیسواں حصہ۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے فرائض اور سہام میں ایسی کمزریں ذکر کی ہیں۔ جن کا

نصف دو چاند کرنا اور ان کا خرچ نکالنا نہایت آسان ہے۔ ان سہام کے خداتھ لے جانے دو حصے قرار دیئے ہیں (۱) چھٹا تہائی دو تہائیاں (۲) آٹھواں چوتھائی نصف۔ اس میں بھی راز ہے کہ ان میں قابل زیادہ کی تفصیلت اور قابل کمی کا نقصان ظاہر نظر میں معلوم ہو جایا کرتا ہے اور ادنیٰ و اعلیٰ پر مسائل کا نکالنا آسان ہوا کرتا ہے۔ ان مقادیر مذکورہ کے علاوہ اگر کسی اور مقدار مقرر کرنے کی ضرورت پڑے تو یہی مناسب ہے کہ ایک اور نصف کے درمیان دو تہائیوں سے اور چہارم اور نصف کے بیچ میں ایک تہائی سے زیادہ تجاوز نہ کریں۔ اس لئے کہ اور حصہ ان دونوں حصوں کی نسبت زیادہ مخفی ہیں۔ اور اگر کسی شے کثیر کا اندازہ کرنا مقصود ہو تو یہی مناسب ہے کہ تین سے اندازہ کریں۔ اور اگر اس سے بھی اس کی کثرت بیان کرنی ہو تو دس کے عدد سے اس کا اظہار کریں اور جب کوئی شے کم بھی ہو اور زیادہ بھی تو چھوٹا اور بڑا مرتبہ لے کر اس کو نصف کر لیں۔ زکوٰۃ کے باب میں پانچواں اور دسواں اور بیسواں اور چالیسواں حصہ معتبر کیا گیا ہے اس لئے کہ صدقہ زیادہ کرنے کا مدار آبادی کی وسعت اور منفعت کی کمی پر ہے اور تمام اہل ولایت کے پیشے اور مطالب صرف چار مرتبوں ہی سے منتظم ہوا کرتے ہیں ان میں یہ بھی مناسب تھا کہ وہ دو مرتبوں میں فرق صاف طور پر معین ہو جائے یعنی ایک مرتبہ کا دوسرے مرتبہ سے دو چاند ہونا معلوم ہو جاوے۔ آئندہ اس کی تفصیل بیان کی جائے گی جب دولت مندی کا اندازہ کیا جائے تو ان امور کا لحاظ کرنا چاہیئے جن کو سرانجام دولت مندی میں دخل ہے یا دولت مندی کے حکام و آثار کو دیکھنا چاہیئے اور شرعاً و عرفاً و عجم کے مکلفین کے حالات سے ان امور کو اخذ کرنا چاہیئے اور مانع نہ ہونے کی صورت میں جو قدرتی طریقہ کے موافق ان کی کیفیت ہوا کرتی ہے۔ اس کو خیال میں رکھنا چاہیئے اگر لوگوں کی عام حالت اور عادت پر اس کو مبنی نہ کریں گے تو ان کے حالات میں پریشانی ہو جائے گی۔ اس واسطے سابقین عرب کا ہی حال قابل اعتبار سمجھا گیا ہے۔ جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے اور ان کی ہی عادت کے موافق شریعتوں کی قرارداد ہوئی ہے اسی لحاظ سے شرع نے پانچ اوقیوں سے کمتر کا اندازہ کیا ہے اکثر آبادی کے حصوں میں ایک چھوٹے سے خاندان کو ایک سال کے لئے یہ مقدار کافی ہوا کرتی ہے۔ ہاں اگر قحط سالی ہو یا شہر ہی بہت بڑے بڑے ہوں۔ یا ایسے شہروں کے پرگنات ہوں تو اس قدر قسم صرف کے لئے وفانہ کرے گی۔ اور بکریوں کے چھوٹے ریوڑ کا اندازہ چالیس سے اور بڑے کا ایک سو بیس سے کیا گیا ہے اور زیادہ کھیتی کا اندازہ پانچ و سقوں سے کیا گیا ہے۔ ایک و سق ساٹھ صاع کا ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ کسی چھوٹے سے خاندان میں ایک خاوند ہوگا اور ایک اس کی بیوی اور تیسرا شخص خادم ہوگا یا ان کا کوئی لڑکا اور روزانہ خوراک ایک آدمی کی ایک مڈیا ایک رطل ہوگی اور اس کے ساتھ سالن وغیرہ کی بھی ضرورت ہوگی اور ایک سال کے لئے اتنی مقدار سے کاربر آری ہو سکتی ہے اور آب کثیر کا اندازہ ملین سے کیا گیا ہے۔ اس قدر پانی کافی ہوا کرتا ہے اور معمولی ظروف میں

اتنا پانی نہیں آسکتا ہے۔ انہی اندازوں پر اوروں کو بھی قیاس کرلو۔ واللہ اعلم بالصواب :

باب نمبر ۲۳

”قضاء اور رخصت کے اسرار“

جاننا چاہیئے کہ سیاست کا مقتضایہ ہے کہ جب کسی شے کا حکم کیا جائے یا کسی شے سے لوگ روکے جائیں اور مخی طبعین کو اس حکم کی ٹھیک طور پر غرض معلوم نہ ہو تو ضرور ہے اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اکثر اوامر و نواہی کے صراحتہ بیان کرنے سے اکثر جگہ سکوت فرمایا ہے۔ البتہ راسخین فی العلم کے لئے کسی قدر ان اسرار کو ذہن نشین کر دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حاملین دین یعنی خلفائے راشدین اور آئمہ دین کی توجہ مذہبی امور کے قائم کرنے کی طرف بہ نسبت ان کی ارواح قائم کرنے کے زیادہ ترقی۔ حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز کی حالت میں بحرین کے خزینہ کا شمار کرتا ہوں، اور نماز کی حالت میں میں شکر کا سامن کرتا ہوں۔ اسی لئے پہلے سے اور بعد میں مفتیوں کا یہی طریقہ چلا آیا ہے کہ فتویٰ دیتے وقت وہ مسئلہ کی دلیل کے بیان کرنے کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے اور یہ بھی ضرور ہے کہ حکم مامور کے اختیار کرنے کا نہایت اہتمام کیا چاہیئے۔ اُس کے ترک پر لوگوں کو نہایت ملامت کریں۔ لوگوں کے دل تعمیل احکام کی جانب مائل اور مالوف کئے جائیں اور اُن کو شوق دلایا جائے تاکہ حق باتوں کی خواہش ان کے ظاہر باطن کو ہر طرف سے احاطہ کر لے۔ اس حالت کے بعد اگر احکام کی تعمیل سے کوئی ضروری مانع باز رکھے تو ضرور ہے کہ کوئی ان کا بدل اور قائم مقام قرار دیا جائے۔ اس لئے کہ ایسی ضرورت میں مملکت دو حالتیں ہو سکتی ہیں یا ہر شخص سے ایسے احکام کی تعمیل مشقت اور وقت سے کرائی جائے۔ یہ موصوعہ شرع کے خلاف ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يُذِيقُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُزِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ** خدا تمہارے لئے آسانی کا قصد کرتا ہے۔ وقت اور دشواری وہ تمہارے لئے نہیں چاہتا یا اُن احکام کی تعمیل بالکل ترک کرادی جائے۔ اس وقت میں نفس ان کے ترک کا عادی ہو جائے گا اور مہل چھوڑ دیا جائے گا نفس کی مشاقی ایسے ہی کرائی جاتی ہے جیسے کسی تند چارپائے کو مشق کرواتے ہیں اس میں امر مطلوبہ کی رغبت اور الفت غنیمت سمجھی جایا کرتی ہے جو لوگ اپنے نفس کی ریاضت کرتے ہیں یا لڑکوں کو تعلیم دیتے ہیں بیچارہ بچوں کو مشق کرواتے ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جیشگی سے الفت کیسی پیدا ہوتی ہے اور کام کرنے میں اس سے کیسی آسانی حاصل ہوتی ہے اور کام کے چھوٹنے سے الفت کیسی جاتی رہتی ہے اور نفس پر پھپھس کا کرنا کیسا گراں معلوم ہوا کرتا ہے اور جب قصد ہوتا ہے کہ دوبارہ اُن کام کرنے کی تحریک پیدا ہو تو از سر نو اُن میں الفت اور میلان پیدا کرنا پڑتا ہے۔ اس واسطے ضرور ہے کہ جب کسی کام کرنے کا وقت ہاتھ سے نکل جائے تو اُس کیلئے قضاء شروع ہو اور افعال کے لئے رخصتیں بھی مقرر کی جائیں تاکہ آسانی اس امر کی تعمیل ہو جائے۔ قضاء اور

رخصتوں کے قرار دینے میں عذرہ شے حدس کی قوت ہے جس سے مکلفین کی حالت کی شناخت ہوتی ہے اس عمل کی نایت عمل کے اجراء میں کا ہونا اس نایت کے حاصل کرنے میں ضروری ہے۔ بخوبی معلوم ہو سکتی ہے علاوہ حدس کے اس قضاء اور رخصتوں کے خاص خاص اُمور بھی ہیں۔ جن کو راسخین فی العلم خوب جانتے ہیں (۱) قضاء اور رخصت میں دو امر رکن اور شرط ہیں (۱) جو اصلی امر کہ کسی شے کی حقیقت میں داخل ہو یا اس شے کو کوئی امر لازم ہو کہ اس کے اصل کی عذرہ سے لحاظ کرنے سے بدون اس لازم کے وہ شے غیر معتد بہ ہو مثلاً دعایا جھکنا جس سے تعظیم معلوم ہوتی ہے اور خصائل طہارت اور خشونت پر نفس کو متنبہ کرنا جو امور اس قسم کے ہوں گے۔ وہ اس قابل نہیں ہیں کہ ناگواری یا بھت کی حالت میں فرو گذاشت کئے جائیں اس لئے کہ ایسے امور کے ترک کرنے سے عمل بالکل بے اثر ہو جاتا ہے (۲) وہ امور جو اوروں کی تکمیل کے لئے ہوا کرتے ہیں وہ اور معافی کے لئے واجب قرار دیئے جایا کرتے ہیں۔ اُن کی وجہ سے اصلی غرض مکمل صورت میں حاضر حاصل ہوا کرتی ہے یہ قسم اس قابل ہے کہ ضرورتوں اور ناگواریوں کی حالت میں اُس میں رخصت دی جا سکتی ہے۔ اسی قاعدے کے موافق تاریخی وغیرہ کی حالت میں استقبال قبلہ کی جگہ صرف تھری پر کفایت کی جا سکتی ہے اور جس کو کپڑا میسر نہ ہو۔ وہ ستر عورت کو ترک کر سکتا ہے اور جس کو پانی نہ ملے وہ وضو کو ترک کر کے نیم کر سکتا ہے اور جس کو سورہ فاتحہ پڑھنے کی قدرت نہ ہو وہ کسی ذکر پر اکتفا کر سکتا ہے جس کو قیام پر قدرت نہ ہو وہ بیٹے بیٹھے یا لیٹے لیٹے نماز پڑھ سکتا ہے جو کوہ یا سجدہ نہ کر سکتا ہو اس کی نماز صرف سر جھکانے سے ہو سکتی ہے۔ علاوہ یہ ہے کہ بدل میں کوئی ایسی شے باقی رکھنی چاہیے جس سے اصل یاد آجائے اور معلوم ہو جائے کہ یہ اس کا نائب اور بدل ہے اس سے رخصتوں کی تجویز کر نیے جو غرض مطلوب ہے اس سے بھی باقی ہے وہ بھی حاصل ہوا کرتی ہے اس صورت میں نفس کو پہلے عمل کا انتظار سارہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسیح موزوں میں موزہ پہننے کے وقت طہارت مشروط ہے اور اس کی ایک مدت قرار دی گئی ہے۔ جس سے مسح کا اختتام ہو جایا کرتا ہے اور قبلہ میں تھری شرط ہے (۳) قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایک ہرج کی صورت میں رخصت تجویز نہ کرنی چاہیے اس لئے کہ ہرج کے طریقے بکثرت ہیں۔ اور اگر سب میں رخصت تجویز کی تو طاعت بالکل متروک ہو جائے اور زیادہ تر اہتمام رخصتوں سے محنت اور سختی کو برداشت کرنا بالکل جاتا رہے اور ایسی محنت برداشت کرنے سے معلوم ہوا کرتا ہے کہ شریعت کی پیروی کی جاتی ہے اور نفس میں استقامت ہے اس واسطے مقتضائے حکمت یہ ہے کہ یہ صرف انہی وجوہ سے رخصتیں متعلق کی جائیں۔ جو کثیر الوقوع ہیں اور اُن میں گرفتاری اکثر ہوا کرتی ہے۔ خاص وہ اُن لوگوں میں زیادہ پیش آیا کرتے ہیں۔ جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے اور ان کی عادات کے موافق شریعتوں کا تقرر ہوا ہے۔ اور اس امر کا لحاظ ضروری ہونا چاہیے کہ طاعت کا اثر بالخاصیت ہو۔ جہاں تک ممکن ہو اسی واسطے سفر میں قصر مشروط ہے۔ پر مشقت پیشوں اور کاشتکاروں یا اور کارگردوں کے لئے قصر تجویز نہیں کیا گیا

ہے اور خوش حال اور غیر آسودہ مسافر کی حالت ایک سی ہی کی گئی ہے۔ بعض فضا بہ مثل معقول ہوا کرتی ہے۔ اور بعض بہ مثل غیر معقول اور چونکہ طاعت اس کا نام ہے کہ خداوندی حکم کی دل سے اطاعت کی جاوے اور نفس میں خداوندی تعظیم جاگزیں ہو تو جس شخص کا عمل بلا قصد اور بدوں عزیمت ہو یا وہ شخص ایسا ہو کہ اس کا قصد کامل نہیں ہوا کرتا اور کما بین یعنی تعظیم اس میں نہیں راسخ ہوا کرتی تو ایسے شخص کو معذور رکھنا چاہیے اور اس کو زیادہ تنگی میں نہ ڈالنا چاہیے۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے یہی معنی ہیں کہ سونے والے اور رطاکے اور مجنوں سے قلم اٹھا لیا گیا ہے۔ یعنی اس سے مواخذہ نہیں کیا جاتا ہے۔ **عَنْ ثَلَاثٍ عَنِ النَّاسِ وَالصَّبِيِّ وَالْمَعْتُورِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ**

باب نمبر ۶

”تدابیر کے قائم کرنے اور رسوم کی اصلاح میں“

ہم نے پہلے تصدیقاً اشارۃً ذکر کیا ہے کہ تدابیر دوم و سوم حصہ کے اصول پر آدمی مجبور کیا گیا ہے انہیں اصول کی وجہ سے وہ باقی حیوانات سے ممتاز کیا گیا ہے۔ یہ بالکل محال ہے کہ لوگ ان تدابیر کو ترک کر دیں۔ لوگ ان تدابیر کے اکثر حق کے پورا کرنے میں ایسے حکیم کے محتاج ہوا کرتے ہیں۔ جو انسانی ضرورتوں سے واقف ہو۔ ان تدابیر سے منتفع ہونے کا ڈھنگ اس کو آتا ہو۔ مصالح کلیہ کا وہ لحاظ دیکھتا ہو۔ وہ حکیم غور و فکر سے ان اصول کو مستنبط کرتا ہو یا اس کے نفس میں پیدائشی طور پر قوت علی موجود ہو جس کی وجہ سے اس کا نفس طامع اعلیٰ کے علوم نازل ہونے لگے ہمیشہ تیار رہتا ہو یہ طریقہ انکشاف کا ان دونوں طریقوں میں سے زیادہ کامل اور قابل اعتماد ہوا کرتا ہے۔

رسوم باب تدابیر میں اسی درجہ کی ہوتی ہیں جیسے کہ دل بدن کے لئے رسوم میں ایسے لوگوں کی ریاست کی وجہ سے خرابیاں پیدا ہو جایا کرتی ہیں۔ جن کو عقل کلی سے کچھ مسم نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے وہ سبعی یا شہوانی یا شیطانی اعمال کے خوگر ہو کر اور لوگوں میں ان کو رواج دیتے ہیں اور اکثر لوگ ان کے پیرو ہو جایا کرتے ہیں اور اس کے علاوہ اور وجوہ سے بھی رسوم میں ابتری بڑھ جایا کرتی ہے۔ ان رخنوں کے روکنے کے لئے ایک زبردست آدمی کی ضرورت پڑتی ہے جو غیب سے مؤید ہو۔ مصلحت کلی کو وہ دل سے مانتا ہو۔ ایسا شخص لوگوں کو ایسی ایسی تدابیر سے حق کی جانب مائل کرتا ہے۔ جن کی طرف رہبری صرف اپنی لوگوں کو ہوا کرتی ہے۔ جو روح القدس سے مؤید ہوا کرتے ہیں۔ جب اس قدر معلوم ہو چکا تو اب سمجھنا چاہیے کہ انبیاء کی بعثت اگرچہ اولاً اور بالذات عبادت کے طریقوں کی تعلیم دینے کے لئے ہو کرتی ہے لیکن اب انہی کیساتھ یہ ارادہ بھی شامل ہوا کرتا ہے کہ خراب رسومات کی بیج کنی ہو جائے۔ اور تدابیر کے طریقوں پر لوگوں میں آمادگی پیدا ہو۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ

بُعِثْتُ لِمَحَقِّ الْمُعَانِيَةِ (میں دفنوں اور لہوؤں کے معدوم کرنے کے لئے پیدا ہوا ہوں اور ارشاد فرمایا ہے:-
 بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ (میں بزرگ عادات کے کامل کرنے کے لئے پیدا ہوا ہوں۔ معلوم کرنا
 چاہیے کہ خدا کی مرضی اس میں نہیں ہے کہ تدابیر دوم و سوم متروک کر دی جائیں، انبیاء میں سے کسی نے بھی ایسا حکم
 نہیں دیا ہے ان لوگوں کا گمان بالکل یہودہ ہے جو پہاڑوں کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور برائی بھلائی میں لوگوں
 سے بالکل میل جول ترک کر دیتے ہیں وحشیانہ زندگی بسر کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُن کا رد کیا ہے جو دنیا سے کنارہ کشی کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہے:- مَا بُعِثْتُ بِالنَّهْيَانِ نِيَّةٍ وَإِنَّمَا بُعِثْتُ
 بِالْمِلَّةِ الْخَنَفِيَّةِ السَّاحِرَةِ میں رہبانیت سکھانے کے لئے مبعوث نہیں ہوا ہوں۔ بلکہ ایک مذہب سراپا
 لاسی اور آسان کے ساتھ مبعوث ہوا ہوں۔ ہاں انبیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ تدابیر و منافع میں اعتدال پیدا کر
 دیں اور عیش و آرام میں زیادہ خوض کرنے والوں کی حالت سلاطین عجم کی سی نہ ہو جائے۔ اور نہ یہ کہ لوگوں کی
 زندگی کو ہستانی چوٹیوں کے باشندوں کی سی ہو جائے جو وحشیوں سے ملتی جلتی ہے۔ اس موقع پر دو مخالف
 قیاس جمع ہو گئے ہیں (۱) یہ کہ آسودگی اور آرام سے بسر کرنا عمدہ بات ہے اس سے مزاج درست ہو جاتا ہے اخلاق
 میں راستبازی پیدا ہوتی ہے اور وہ اوصاف لوگوں میں پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے وہ اپنے تمام انبائے جنس
 سے ممتاز ہیں اور سوء تدبیر سے عبادت اور عاجزی وغیرہ اوصاف پیدا ہوا کرتے ہیں (۲) یہ کہ آسودگی بُری چیز
 ہے اس سے باہمی نزاع پیدا ہوتی ہے۔ محنتیں بھگتنی پڑتی ہیں۔ جانب عینب سے اس کی وجہ سے اعراض ہو جایا کرتا
 ہے۔ اخروی تدابیر کو خوش حالی کی وجہ سے لوگ چھوڑ دیا کرتے۔ اسی واسطے پسندیدہ امر یہ ہے کہ تدابیر کو باقی رکھیں
 اور اُن کے ساتھ اذکار و آداب کو پیوند کر دیں اور عالم جبروت کی جانب متوجہ ہونے کے لئے فرصت کے متلاشی رہیں۔
 اس باب میں تمام انبیاء علیہم السلام نے جو خدا کی جانب سے لوگوں میں پیش کیا ہے۔ وہ یہی ہے کہ ان امور میں جو لوگوں
 کے استعمال میں ہیں بخوبی توجہ کی جائے۔ یہ دیکھا جائے کہ کھانے پینے، لباس کے آداب، تعمیر، آرائش کے
 اسباب لوگوں میں کیا کیا ہیں۔ ان میں نکاح کا طریقہ اور زن و شوہر کی سیرت کیا ہے۔ وہ باہمی خرید و فروخت کن
 و جموع سے کرتے ہیں۔ جرائم سے باز رکھنے کے لئے کیا کیا تعزیرات ان میں مستعمل ہیں۔ مقدمات کا فیصلہ وہ کس طرح
 کرتے ہیں۔ وظایف اور امور کا بھی اندازہ کرنا چاہیئے۔ اگر یہ امور رائے کلی کے مناسبت اور اس پر منطبق ہوں۔
 تو ان میں کسی قسم کی تبدیلی کرنا بے معنی ہے۔ بلکہ لوگوں کو ایسے امور پر اور زیادہ آمادہ کرنا چاہیئے۔ اور ان میں اُن کی
 درستی رائے ظاہر کر دینی چاہیئے اور جو مصلحتیں ان میں مضمر ہیں وہ بتا دینی چاہییں اور اگر وہ امور رائے کلی کے موافق نہ ہوں اور ان امور
 اس وجہ سے تبدیلی کی ضرورت پیش آئے کہ انکے سبب سے ایک شخص دوسرے کا ایذا رساں ہو سکتا ہو یا دنیوی لذات میں انکی وجہ سے زیادہ انہماک
 ہو یا مرتبہ احسان سے ان کی وجہ سے اعراض ہو یا مہیا ان سے بے غمی ایسی پیدا ہوتی ہو جن سے نبوی یا اخروی فوہ مصلحتیں فوت ہوتی ہوں تو ان کو تبدیلی

صورت میں کرنی چاہیے جو لوگوں کے مالوں کی مخالفت نہ ہو۔ بلکہ ایسے نظام میں ان کو بدلنا چاہیے جو لوگوں میں شائع ہوں یا ان نظام کی جانب ان کو بدلیں۔ جو ایسے صالحین کی روایت سے مشہور ہوں جن کی بھلائی پر لوگوں کی زبان پر شہادت ہوتی چلی آئی ہو۔ یہ تبدیل شدہ امور ایسے ہوں کہ اگر ان کے سامنے وہ پیش کئے جائیں۔ تو ان امور کو دفع نہ کریں۔ بلکہ اطمینان سے معلوم کر سکیں کہ یہ تبدیلی حق اور صحیح ہے۔

وہ لوگ جن کا علم راسخ ہے اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ شرع نے ابواب نکاح، طلاق، موعات، زینت، لباس، حکومت، حدود، تقسیم میراث میں وہ امور قرار دیئے ہیں جن سے لوگ محض ناواقف ہوں ان کے مکلف کرنے سے وہ تردد میں پڑ جائیں بلکہ شرع نے ان امور کی کجی کو درست کر دیا ہے اور کمزور حالت کو قوی کر دیا ہے اس زمانے کے لوگوں میں رہو خوری کی کثرت ہو گئی تھی اس سے وہ روک دیئے گئے بہار آنے سے پیشتر پھلوں کو فروخت نہ کیا کرتے تھے اور جب پھلوں کو صدیہ پہنچتا تھا تو جھگڑے کیا کرتے تھے اس واسطے اس بیع سے بھی روک دیئے گئے بعد للطلب کے زمانے میں دیت کے لئے دس اونٹ معین تھے جب انہوں نے دیکھا کہ قتل سے لوگ باز ہی نہیں آتے تب بجائے دس کے سو کر دیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی سب باتیں رکھے قسامہ قتال کا حال معلوم نہ ہو تو قسم سے فیصلہ کیا جائے کی اولاً قرارداد ابوطالب کے حکم سے ہوئی تھی، سردار قوم کے لئے مال غنیمت میں چہارم حصہ مقرر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جگہ ہر ایک غنیمت میں سے خمس مقرر فرمایا۔ کیقباد اور کیقباد کے بیٹے نو شیروان نے لوگوں پر خراج اور دیکھ مقرر کی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کے قریب قریب قرار دیا۔ بنی اسرائیل زانیوں کو سنگسار کیا کرتے تھے پجوروں کے ہاتھ قطع کیا کرتے تھے جان کے بدلے میں جان لیا کرتے تھے۔ یہی احکام قرآن مجید میں بھی نازل ہوئے ہیں اس قسم کے احکام بکثرت ہیں مثلاً شی بھی مخفی نہیں رہ سکتے بلکہ اگر کوئی فہیم ہو اور احکام کے اطراف و جوانب پر اس کی نظر محیط ہو۔ اس کو معلوم ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے عبادات میں بھی وہی طریقے مقرر کئے ہیں جو اس زمانہ کے لوگوں میں پائے جاتے تھے انبیاء کے احکام یا بعینہ وہی ہوتے ہیں جو لوگوں میں تھے یا ان کے قریب قریب ہوتے ہیں البتہ انبیاء زمانہ جاہلیت کی تحریفات کو نکال دیا کرتے ہیں اور مبہم احکام کو اوقات اور ارکان سے منضبط کر دیا کرتے ہیں اور جو احکام گم شدہ ہوتے ہیں ان کو شائع کر دیا کرتے ہیں۔

معلوم کرنا چاہیے کہ جب عجم اور روم کے لوگ مد تہائے دراز سے سلطنت کے وارث ہوتے چلے آئے اور اور آخرت کو بھول کر دنیوی لذت میں فرو رفتہ ہو گئے اور شیطان ان پر غالب آگیا تو انہوں نے معیشت کے منافع میں بہت غرض کیا۔ انہی امور کو مایہ ناز قرار دیا۔ اطراف عالم سے حکماء کی ان کے پاس آمد و رفت رہی یہ لوگ معاش کے منافع کو ان کے لئے مستحب کرتے رہے اور وہ ہمیشہ ان امور پر عملدرآمد کرتے رہے۔ ہر ایک شخص دوسرے پر ان امور میں سبقت کرنے اور خیر کرنے کا سعی رہا۔ شدہ شدہ یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ اگر ان میں سے کسی رئیس کی بیٹی یا تاج کی قیمت ایک لاکھ درہم سے کم ہوتی تھی تو اس پر طعن تشنیع کرتے تھے۔ ان کی نظر میں بڑا عیب تھا کہ کسی رئیس کے پاس نہایت بلند ایوان اور آبن۔ حمام، باغات نہ ہوں۔ اکرام کے لئے چہار پائے نہ ہوں یا خوبصورت

غلام۔ کھانوں میں زیادہ وسعت۔ لباسوں میں بھل نہ ہو۔ بہت سے ایسے ہی امور تھے جن کے ذکر میں طول ہے اور اپنے شہروں کے سلاطین کے حالات جو تم خود دیکھ رہے ہو ان کے ہوتے ہوئے ان گزشتہ حالات کی کیا ضرورت ہے۔ بہر حال یہ سب امور ان کے اصول زندگی میں داخل ہو گئے تھے۔ اگر ان کے دلوں کے ریزہ ریزہ کر دیئے جاتے۔ یہ باتیں ان سے نکلنے والی نہ تھیں۔ ایسی بے اعتدالیوں سے اعضائے شہر میں ایک نہایت سخت بیماری سراپت کر گئی تھی اور بڑی آفت برپا ہو گئی تھی، رعایا میں سے دہقانوں میں سے امیر و غریب سے کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا تھا جس پر یہ عیش و آرام ان کے دست بہ گریباں نہ ہو گئے ہوں ان کو تھکا تھکا کر کے انتہا مصائب و درنجشوں میں نہ پھنسا دیا جو عیش و آرام زیادہ تکالیف کے باعث اس لئے ہو گئے تھے کہ جب تک بہت سامان صرف نہ کیا جائے یہ لطف حاصل نہیں ہو سکتے اور مال کی اتنی مقدار پیدا کرنے کے لئے ضرور ہے کہ کاشتکاروں، مہجوروں اور پیشہ وروں پر ٹیکس زیادہ کئے جائیں۔ وہ خوب تنگ کئے جائیں۔ اگر یہ لوگ ٹیکسوں کے ادا کرنے سے دست کشی کریں تو حکام کو ان سے لڑنا پڑے گا۔ طرح طرح کی ان کو تکالیف دینا ہوگی اور اگر وہ لوگ ان کے احکام کی تعمیل کرتے رہیں گے تو حکام گھر سے اور بیل کا سا ان کا درجہ کر دیں گے جو آب پاشی، جوتے اور اناج کی کٹائی میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ صرف اپنی مطلب برآری کے لئے یہ چار پائے ذخیرہ کئے جاتے ہیں۔ ایک گھنٹہ محنت سے ان کو فرصت نہیں ملا کرتی۔ امراء ایسی ہی گرفتار بلا ہو کر سعادت اخروی کی طرف سراٹھا کر نہیں دیکھتے اور اس مرتبہ کے قابل بھی نہیں رہتے اور نیز اکثر بڑے بڑے ملک ایسے ہوا کرتے ہیں کہ جن میں ایک شخص بھی ایسا نہیں ہوا کرتا جس کو دین کا اہتمام اور خیال ہو۔ اور نیز۔ یہ سب عیش کے سامان ایسے ہی لوگوں کے ذریعہ سے حاصل ہوا کرتے ہیں۔ جن کا پیشہ ہی ہوتا ہے کہ کھانے کی چیزیں، لباس، عمارات وغیرہ کو درست سے کرتے رہیں۔ ایسے لوگ پیشوں کے ان اصول سے پہلو تہی کرتے ہیں۔ جن پر نظام عالم کا مدار ہے ان کے علاوہ اور عام لوگ جو بڑے لوگوں کی حضوری میں رہتے ہیں۔ ان سب امور میں انہی کی نقل کرتے ہیں۔ ورنہ ان کو ان امراء کی خدمت میں ریا نہ ہو۔ ان کے دلوں میں ان کی کچھ وقعت نہ رہے اور نیز اکثر عام لوگ حکام پر بار ہو جاتے ہیں۔ ان پر وہ مختلف طریقوں سے متقاضی رہا کرتے ہیں۔ بعض دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم غازی اور شہر کے منتظم ہیں ایسے لوگوں کی وہ روشیں تو اختیار کر لیتے ہیں۔ لیکن اپنے فرائض ادا کرنے کا کچھ قصد نہیں کرتے صرف اپنے بزرگوں کے حالات ہی کے پیرو رہا کرتے ہیں اور بعض مدعی ہوتے ہیں کہ ہم شعراء ہیں جن پر انعام اکرام کرنے کے سلاطین عادی ہوا کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ ہم درویش اور پارسا ہیں۔ بادشاہوں کو زیبا نہیں کہ ان کے حالات کے پوساں نہ ہوں اس واسطے یہ فرقتے ایک دوسرے کی تنگ دلی سے باعث ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذرائع محاش اس پر موقوف ہوتے ہیں کہ وہ سلاطین کی خدمت میں رہیں ان سے نیاز مندانه پیش آئیں شائستگی سے ان

کے ساتھ گفتگو کریں۔ اُن کی خوشامد کرتے رہیں۔ اُن ہی فتون میں اُن کی فکریں ڈوبی رہتی ہیں اُس کی وجہ سے اُن کے اوقات تجارت ہوتے رہتے ہیں جب اُس قسم کے مشغلے زیادہ بڑھ جاتے ہیں تو اُن کے دلوں میں پوچ اور ہرزہ بائیں جاگزیں ہو جاتی ہیں اور عملہ اخلاق سے وہ اعراض کرتے رہتے ہیں ۛ

اگر تم کو اس مرض کی واقعی حقیقت معلوم کرنی ہو تو ان لوگوں کی حالت میں غور کرو جن کو امور سلطنت سے آزادی ہوتی ہے اور لذت کھانوں، عمدہ لباسوں میں زیادہ اہٹاک اُن کو ہوا کرتا ہے۔ ہر شخص اُن میں سے خود مختارانہ زندگی بسر کرتا ہے۔ مگر اُن ٹیکسوں کا باران پر نہیں ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں کو مذہبی امور کے ادا کرنے کی مہلت مل سکتی ہے۔ پھر ان ہی لوگوں کی اس حالت کا خیال کرو کہ ان کے ہاتھ میں زمام خلافت ۛ جلے رعایا کو وہ اپنا مطیع بنا کر اُن پر اپنا قبضہ کر لیں جب ایسی معیشت زیادہ بڑھ گئی تھی اور اس قسم کی بیماری بہت سخت ہو گئی۔ تو اُس وقت خدا تعالیٰ اور ملائکہ مقربین نے اُن پر غصہ ظاہر فرمایا۔ خدا کی مرضی ہوئی کہ اس مادہ فساد کو بالکل قطع کر دے اس واسطے اُس نے اس غرض کے پورا کرنے کے لئے ایک نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرسل کیا۔ جس کا جہم اور روم سے کسی قسم کا میل جول نہ ہوا تھا۔ ان کے رسوم کو اُس نے بالکل اختیار نہ لیا تھا اس پیغمبر کو خدا تعالیٰ نے میزان قرار دیا جس کو ان طریقوں کی پوری شناخت تھی جو خدا کے نزدیک پسندیدہ اور ناپسندیدہ تھے اس نے عجیبوں کی رسوم کی مذمت بیان کی اور دنیوی زندگی میں متغرق و مطمئن ہو جانے کی تباہی ظاہر کی۔ اس پیغمبر کے دل میں خدا تعالیٰ نے عاف فرمایا کہ لوگوں پر وہ امور حرام کر دے جس کے عجمی لوگ شوگر ہو گئے تھے، وہ امور ان میں مایہ زندگی ہو گئے تھے مثلاً زینم کا استعمال قبیح اور غالی لباس، سنہری اور روپہلی برتن، سنہری زیور ایسے کپڑے جن میں تصویریں بنی ہوئی ہوں۔ مکانوں پر نقش و نگار کرنا وغیرہ خدا تعالیٰ نے مقرر کیا کہ اس کی دولت سے ان کی دولتوں کا استیصال کر دے۔ اور اس کی ریاست سے اُن کی ریاستوں کو نیست و نابود کر دے۔ اس کے وجود سے کسری ہلاک ہو گیا۔ اب اس کے بعد کوئی کسری نہ ہو گا اور نیز اس کے ذریعہ سے قیصر بھی ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی قیصر نہ ہو گا ۛ

جاننا چاہیے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسے ایسے مناقشے پیدا ہو گئے تھے جن سے لوگ تنگ آ گئے تھے اُن کا رفع ہونا۔ جب ہی ممکن تھا کہ وہ بالکل اصل سے ہی اڑا دیئے جائیں جیسے مقتولوں کے بدلہ میں خون لینا۔ کوئی شخص کسی کو مار ڈالتا تھا تو مقتول کا ولی قاتل کے بھائی یا بیٹے کو قتل کرتا تھا اور یہی حالت عود کرتی رہتی تھی۔ اس کے رفع کرنے کے لئے آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا:- کُلِّ دِمٍّ مَّوْمُونٌ تَحْتَ قَدَمِي هَذَا وَ اَوَّلُ دِمٍّ اَمْنَعُهُ دِمُّ بَيْعَةِ (تمام خون میرے اُس پاؤں کے نیچے باطل کر دیئے گئے، اور سب سے پہلا خون جس کو میں باطل کرتا ہوں ربيعہ کا ہے) اور جیسے میراثیں ریسان قوم وراثتوں کے متعلق مختلف احکام سے فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس زمانے کے لوگ غضب، سود خوری وغیرہ

سے باز نہیں آتے تھے: اس لئے ایک مدت گزرنے کے بعد سب اپنی اپنی دیلیں پیش کیا کرتے تھے۔ اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کُلُّ شَيْءٍ اَدْمَاكَهُ الْاِسْلَامُ تَقْسَمُ عَلٰی حُكْمِ الْقُرْآنِ ط (زمانہ اسلام میں ہر چیز کی تقسیم قرآن کے موافق ہوگی اَدْمَاكَهُ الْاِسْلَامُ تَقْسَمُ عَلٰی حُكْمِ الْقُرْآنِ ط انسان فی الجاہلیۃ بوجہ من اَوَّجُوْهُ فَمَوْعِلٰی مَا كَانَ لَا يَنْقُصُ ط (اور جو نئے زمانہ جاہلیت میں تقسیم ہو چکی یا وہ کسی نہ کسی طرح کسی شخص کے قبضہ میں آگئی تو وہ بدستور اپنے حال پر باقی رہے گی) اور مثلاً سود اس زمانہ میں کوئی شخص قرض دیتا تھا اور کسی قدر اس پر بیشی کی شرط کر لیا کرتا تھا۔ اس کے بعد مدیون کو تنگ کر کر کے اصل اور شرط کو اصل سرمایہ قرار دیتا تھا اور کسی قدر اس پر اور بیشی کی شرط کر لیا کرتا تھا اور اس طرح بڑھتے بڑھتے مال منوں تک پہنچ جایا کرتا تھا اس واسطے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کو باطل کر کے اصلی سرمایہ ادا کرنے کا حکم فرمایا کہ لوگ نہ اوروں پر ظلم کریں نہ اوروں کے مظلوم بنیں اُن کے علاوہ اور بہت سی خرابیاں تھیں کہ اگر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود نہ ہوتا تو لوگ اُن کو ترک کرنے والے نہ تھے:

جاننا چاہیے کہ بعض رسمیں اس واسطے مشروع ہوا کرتی ہیں کہ لوگوں کی دلی رنجشیں دور ہو جائیں۔ جیسے زمین کو پانی دینے میں ابتداء، دائیں جانب سے مشروع کی گئی ہے۔ اس لئے کہ اکثر لوگوں میں اس کے متعلق مناقشے ہوتے رہتے ہیں کہ پہلے کون پانی زمین کو دے اور شروع کرنے کے لئے کوئی وجہ ترجیح اور اولیت کی قابل تسلیم نہیں ہوا کرتی۔ تو رفع خصومت کے لئے اسی قسم کا کوئی طریقہ ہو سکتا ہے اور جیسے امامت (جنازہ) میں مالک مکان کو ترجیح دی جاتی ہے اور جب ایک گھوڑے پر دو شخص سوار ہونے کا قصد کریں تو دوسرے رفیق پر مالک گھوڑے کو ترجیح ہے۔ و علیٰ ہذا۔ واللہ اعلم:

باب نمبر ۵

”اُن احکام کا بیان جو ایک دوسرے سے پیدا ہو گئے ہیں“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوحِيْ اِلَيْهِمْ فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ط (ہم نے تجھ سے پہلے ان ہی مردوں کو پیغمبر کیا ہے جن پر وحی بھیجی ہے اب اگر نہ جانتے ہو تو ذکر والوں سے دریافت کر لو) ہم نے تجھ پر قرآن اس واسطے نازل کیا ہے کہ تو لوگوں سے نازل شدہ باتیں بیان کر دے اور امید ہے کہ لوگ غور کریں جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس واسطے مبعوث کیا ہے کہ وہ لوگوں کو عبادات کے طریقے بتا دیں۔ جو بذریعہ وحی آپ کو معلوم ہوئے ہیں تاکہ لوگ ان پر عمل درآمد کریں۔ اور نیز اس واسطے مبعوث کیا ہے کہ گناہوں کے ابواب کی اُن کو

اطلاع کریں۔ لوگ اُن گناہوں سے احتراز کریں اور نیز پسندیدہ منافع بتائیں اور لوگ ان کا اتباع کریں۔ اسی بیان میں یہ بھی مندرج ہے کہ وہ امور بھی بتائے جائیں جو وحی کے اقتضاء یا ایما سے ثابت ہوں یہی اصول ہیں جن سے احادیث کا بہت بڑا حصہ نکالا گیا ہے ہم یہاں صرف اس میں سے اہم امور بیان کرتے ہیں:

(۱) یہ کہ جب خدا کے طرفوں کی ایک خاص روش مقرر ہوتی ہے۔ مثلاً خدا تعالیٰ اسباب مرتب کر کے مسببات کو اُن سے پیدا کرتا ہے تاکہ وہ مصلحت حاصل ہو جائے جو خدا تعالیٰ کی حکمت کامل اور رحمت شامل سے مقصود ہے۔ تو اس انتظامی حالت کا مقتضایہ ہے کہ خلقت الہی کو بدل دینا شرکی بات ہوگی اور خرابی برپا کرنے کی کوشش ہوگی اور علماء اعلیٰ کو اس قسم کے امور سے نفرت پیدا ہوگی۔ مثلاً خدا تعالیٰ نے آدمی کی پیدائش ایسی کی ہے کہ اکثر اوقات وہ زمین میں کبڑوں کی طرح پیدا نہیں ہوتا تو حکمت الہی کا مقتضایہ یہ ہے کہ نوع انسانی باقی رہے بلکہ بحکرت آدمی دنیا میں پھیلیں۔ اس لئے اس نے تناسل و تولد کے قوی آدمی میں پیدا کئے اور نسل کی رغبتیں اس میں پیدا کر دیں اور خواہش نفسانی کو اس پر غالب کر دیا تاکہ اس کی وجہ سے وہ کام پورا ہو جائے جس کو اس کی کامل حکمت نے ضروری قرار دیا ہے۔ جب خدا تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس راز پر مطلع کر دیا اور اصلی حالت آپ پر بالکل منکشف ہو گئی۔ اس واسطے مناسب ہوا کہ آپ ان امور کو منع کر دیں جن سے قطع نسل ہوتی ہو یا ان سے وہ قوتیں معطل ہو جاتی ہوں جو نسل کی باعث ہوتی ہیں یا وہ قوتیں بے موقع امور کی جانب مائل ہوتی ہوں یہی وجہ ہے کہ خفی کرنے سے لواطت سے نہایت سختی کے ساتھ منع کر دیا اور عزل (یعنی انزال کے عوقت عورت سے علیحدہ ہو جانا تاکہ حمل

نہ قرار پائے) کو مکروہ قرار دیا۔ جاننا چاہیے کہ لوگوں کا مزاج جب سلیم ہوا کرتا ہے اور ان کے مادہ میں احکام نوعی کے ظہور کی قوت ہوا کرتی ہے تو اس کی ایک معین شکل اور صورت ہوا کرتی ہے۔ قدسیر حابوا کرتا ہے۔ جلد کھلی ہوئی ہوتی ہے اور ایسے ہی سب امور ہوا کرتے ہیں۔ یہ امور لوگوں میں احکام نوعی کا مقتضاء اور امر ہیں اور جزعالی کی بھی خواہش ہے کہ نوع اور اس کی صورتیں زمین پر باقی رہیں۔ اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کو توں کے مار ڈالنے کا حکم کیا تھا۔ لیکن بعد میں اس کو منع فرما دیا اور ارشاد کیا۔ اِنَّ اُمَّةً مِّنْ اَلْاُمَمِ کَتَا بَعِیْ گُرمیوں میں سے ایک گروہ ہے (یعنی خداوند عالم کو نوع کا وجود مطلوب ہے۔ زمین سے اس کی صورتوں کا دور کرنا خدا کو پسند نہیں ہے۔ اس قسم کی خواہش کا یہ اثب ہے کہ نوعی احکام تمام افراد نوع میں ظہور پذیر ہوں۔ اس واسطے اس خواہش کے خلاف کرنا اور اس مرضی کو رد کرنا نہایت قبیح اور مصلحت کلی کے بالکل خلاف ہے۔ اسی قاعدہ سے ان بدنی تصرفات کا حکم نکلتا ہے جو احکام نوعی کے اندازہ کے خلاف ہیں جیسے خفی کرنا۔ اگلے دانتوں کے بیچ میں یہ تکلیف کشادگی پیدا کرنا۔

عورتوں کے چہرے سے بالوں کو چھنا و علیٰ ہذا باقی رہا۔ آنکھوں میں سحر لگانا، بالوں میں شانہ کرنا تو ایسے امور سے تو احکام نوعی کے ظہور کو اور مدد ملتی ہے۔ یہ سب امور اُن احکام کے موافق ہیں :

جب خدا تعالیٰ نے تمام لوگوں کے لئے ایک شریعت قرار دی جس سے ان کے تمام حالات منتظم ہوں اُن کے

احوال درست ہوں اور عالم ملکوت میں اس شریعت کے رواج اور ظہور کا قصد اور شوق ہوا اس لئے شریعت کی حالت بھی نوعی احکام کی ہو گئی جیسے زمین پر نوع کی صورتیں پھیلنے کا قصد و شوق ہوا کرتا ہے ایسے ہی اس شریعت کا ہوا کرتا۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت کے فروگذاشت کرنے میں سعی کرنا ملایہ اعلیٰ کی ناخوشی کا باعث ہے اور بالکل ان کے مقتضاء کے خلاف ہے۔ اُن کی سطح ہمت سے بعید ہے۔ ایسے ہی وہ منافع اور تدابیر بھی

بمنزلہ امرطبعی کے ہو گئے ہیں۔ جن پر لوگوں کے عام فرقوں نے رب ہوں یا غم قریب ہوں یا دور اتفاق کر لیا ہے

اسی وجہ سے جب خدا تعالیٰ نے قسموں اور سندوں، دستاویزوں کو مشروع فرمایا جن سے اصلی حالات اور واقعات

کا انکشاف ہوا کرتا ہے تو اس سے یہ لازم ہو گیا کہ جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسم خدا کے نزدیک اور فرشتوں

کی نظر میں ناخوشی کا باعث ہے اور ان ہی امور بالا میں سے یہ بھی ہے کہ جب خدا تعالیٰ بذریعہ

وحی اپنے پیغمبر کو کسی حکم شرعی کی اطلاع کرتا ہے اور اس کی حکمت اور سبب بھی بتا دیا کرتا ہے تو نبی کو اختیار

ہوتا ہے کہ اس مصلحت کو اخذ کر کے اس کی کوئی علت قرار دے اور اس حکم کا مدار علیہ اس علت کو

ٹھہرائے۔ یہ نبی کا قیاس ہے اور امت کے قیاس کے معنی یہ ہیں کہ وہ کسی حکم منصوص علیہ کی علت معلوم

کر کے جہاں علت پائی جاوے وہاں اس حکم کو بھی پہنچا دیتے ہیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے صبح شام اور سوتے وقت خاص خاص ذکر معین فرما دیئے ہیں۔ جب خدا تعالیٰ نے آپ کو نماز کے

مشروع ہونے کی حکمت پر اطلاع دی تو اس سے آپ نے یہ اجتہاد کیا۔ انہی امور میں سے یہ بھی ہے کہ

جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی آیت سے سیاق کلام کی وجہ دریافت فرماتے تھے اگرچہ اور لوگوں

کو اس کلام کے وقت یا چند احتمالات کے ہونے سے وجہ معلوم ہو نہیں سکتی تھی تو اپنے فہم کے موافق حکم

قرار دیتے تھے جیسے کہ خدا تعالیٰ کا قول ہے: **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ** (کہ وہ صفا اور مروہ

خدا کی نشانیوں میں سے ہے۔ اس آیت سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفہوم ہوا کہ صفا کا مروہ سے پہلے

ذکر کرتا اسی بیان کے لئے ہے کہ لوگوں کے لئے اسی طرح سعی کرنا مشروع ہے کہ پہلے صفا کی سعی کی جائے

پھر مروہ لی۔ اس قسم کی تقدیم کبھی سوال وغیرہ کی موافقت کے لئے ہوا کرتی ہے کبھی بیان مشروعین کے لئے خدا تعالیٰ

فرماتا ہے: **إِنِّي أَنزَلْتُهَا بِسْمِ اللَّهِ** (جس چیز سے خدا نے شروع کیا ہے اس سے تم بھی شروع کرو)

اور ایسے ہی اجتہاد کی مثال یہ بھی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ط (آفتاب اور چاند کو سجدہ مت کرو۔ بلکہ اُن کے خالق کو سجدہ کرو) اور نیز خدا کا قول ہے: قُلْنَا أَفَلَا تَأْتَانِ لَأُحِبَّ الْأَفْلَاحَ ط (جب چاند ڈوب گیا، تو ابراہیم نے کہا میں ڈوبنے والے کو پسند نہیں کرتا) ان دونوں آیتوں کے مضمون سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ کسوف اور خسوف کی حالت میں عبادت کرنا مستحب ہے اور آپ کو خدا کے اس قول وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط خدا کے لئے ہے۔ مشرق (اور مغرب) سے معلوم ہوا کہ استقبال قبلہ کی فرضیت عذر کی حالت میں ساقط ہو سکتی ہے۔ اسی سے اس شخص کا حکم متنبط ہو۔ جس نے شب تاریک میں تحریر سے نماز پڑھی اور سمت قبلہ اس کو ٹھیک معلوم نہ ہوئی اور قبلہ سے دوسری سمت کی طرف کھڑے ہو کر اس نے نماز پڑھی اور اسی سے سواری کی حالت میں شہر کے باہر نماز نفل پڑھنے کا حکم معلوم ہو گیا۔ ان ہی امور سے ایک یہ بھی ہے کہ جب خدا کسی شخص کو لوگوں سے معاملہ کرنے کے لئے مقرر کرے تو مناسب ہے کہ لوگوں کو اس کے احکام کی بجا آوری کا حکم دیا جائے۔ جب تاضیوں کو حدود قائم کرنے کا حکم دیا گیا تو سرکشوں کو حکم دیا گیا کہ ان کے احکام کی تعمیل کیا کریں اور جب مصدق کو زکوٰۃ لینے کا حکم دیا گیا تو لوگوں کو یہ حکم کیا گیا کہ مصدق جب ان کے پاس سے واپس آئے تو ناخوش واپس نہ آئے اور جب عورتوں کو حکم دیا تو لوگوں کو مامور کیا کہ اپنی نگاہیں اُن سے نیچی رکھیں۔ اور انہیں امور میں سے یہ ہے کہ جب کوئی شے منع کی جائے تو مناسب ہے کہ اس کے خلاف کا وجوہاً یا استحباباً حکم کیا جائے جیسا موقع کے مناسب ہو اور جب کسی شے کے کرنے کا حکم کیا جائے تو اس کی ضد منع کر دی جائے۔ جب نماز جمعہ کے پڑھنے اور اس کی طرف سعی کرنے کا حکم دیا گیا تو ضرور ہے کہ اس وقت خرید و فروخت اور دیگر مشاغل کی ممنوعیت بیان کی جائے۔ انہی میں سے یہ بھی ہے کہ جب کسی شے کے ہونے کا وجوہاً حکم کیا جائے تو مناسب ہے کہ اس کے مقدمات اور دوائی وغیرہ کی ترغیب دی جائے۔ اور جب کسی شے کو ضروری طور پر منع کریں تو ضرور ہے کہ اس کے ذرائع کی بندش کر دی جائے اور اس کے اسباب نابود کر دیئے جائیں۔ اسی واسطے چونکہ بت پرستی گناہ تھی اور تصویروں اور بتوں سے میل ملاپ بت پرستی کا سبب ہو سکتا تھا۔ جب کہ اگلی امتوں میں اس کی آزمائش ہو چکی تھی۔ اس واسطے مناسب ہوا کہ مصوروں کی دار و گیر کی جائے اور شراب پینا گناہ تھا۔ اس واسطے ضرور ہوا کہ شراب بنانے والوں سے مواخذہ کیا جائے اور جس دسترخوان پر شراب ہو۔ اس میں حاضر ہونا منع کر دیا جائے اور چونکہ فتنہ کی حالت میں جنگ و جدل گناہ ہے۔ اس واسطے ایسے وقت میں ہتھیار بھینے کی سخت ممانعت ہے اور سیاست مدن میں اُس بات کی نظیر یہ ہے کہ جب اس امر کی خبریں معلوم ہوتی ہیں کہ لوگ کھانے اور پانی میں زہر ملا دیا کرتے ہیں۔

اس بنا پر دو فروشوں سے ہمدلیا جاتا ہے کہ زہر کی اتنی مقدار کسی کے ہاتھ فروخت نہ کریں جس سے پیئے والا ہلاک ہو سکے اور جب کسی قوم کی بد عہدی اور خیانت کا حال معلوم ہوتا ہے تو ان سے شرط کرنی جاتی ہے کہ گھوڑے پر سوار نہ ہوں اور ہتھیار نہ باندھیں اور ایسے ہی عبادات میں بھی ہے جب نماز تمام نیکی کے فرائع میں بلند مقبہ تھی۔ اس واسطے ضرور ہوا کہ جماعت کا لوگوں کو شوق دلائیں تاکہ نماز کی پابندی میں اس سے مدد ملے اور یہ بھی ضرور ہوا کہ اذان کی رغبت لوگوں میں پیدا کی جائے تاکہ سب لوگ ایک ہی جگہ جمع ہو سکیں اور ایسے ہی لوگوں کو مساجد کی تعمیر اور مساجد کے پاکیزہ اور مستحضر رکھنے پر آمادہ کرنا ضرور ہے اور چونکہ رمضان کی پہلی تاریخ کا معلوم ہوتا۔ ماہ شعبان کے دنوں کے شمار کرنے پر موقوف تھا۔ اس لئے مستحب قرار دیا کہ ہلال شعبان کو لوگ یاد رکھیں اور اس کی نظیر سیاست مدن میں یہ ہے کہ جب دیجا گیا کہ نیر اندازی میں بڑی مشقت ہے۔ اس واسطے بہت سی کمائیں بنانے اور نیر کے پیکان تیار کرنا اور ان چیزوں کی تجارت کرنے کا لوگوں کو حکم دیا جاتا ہے۔ اُن ہی اصول بالا میں سے بھی ہے کہ جب کسی کام کے کرنے کا حکم دیا جائے یا کسی شے کی ممانعت کی جائے تو مناسب ہے کہ فرمان پذیروں کی عزت و شان ظاہر کی جائے اور نافرمانوں کی حقارت بنادی جائے۔ چونکہ یہ مطلوب تھا کہ تلاوت قرآن کی اشاعت ہو۔ اس کو بالا التزام پڑھا کریں۔ اس واسطے مسنون قرار دیا گیا کہ لوگوں کی امامت کے لئے وہی شخص زیادہ مناسب ہے جو سب سے عمدہ قرآن پڑھتا ہو۔ اور حکم دیا گیا کہ مجالس میں قرآن پڑھنے والوں کی عزت و توقیر کی جائے اور چونکہ زنا کی تہمت اور بہتان بندی گناہ تھی۔ اس واسطے تہمت لگانے والے کی گواہی مقبول عدالت نہیں ہے۔ یہیں سے اس حالت کا حکم نکلتا ہے کہ بتدبیر اور فاسق سے سلام اور سلام کی ابتداء نہ کی جائے۔ سیاست مدن میں اس کی نظیر یہ ہے کہ نیر اندازوں کو انعام زیادہ دیا جاتا ہے اور تقرر وغیرہ میں اُن کو اوروں پر تقدیم ہوا کرتی ہے۔ اُن ہی اصول میں سے یہ ہے کہ جب کسی شے کا حکم یا ممانعت کی جائے تو لوگوں کو حکم دے دیا جائے کہ دلی قصد سے اس پر اقدام کریں اور عزیمت قلبی سے منہی عنہ سے باز رہیں اور کام کے موافق اس کی خواہش کو دل میں پوشیدہ رکھیں اسی واسطے نہایت سخت سزائیں وارد ہوئی ہیں کہ لوگ قرض اور مہر کے ادا کرنے کا اپنے دلوں میں قصد کر لیں اور ان ہی اصول میں سے بھی ہے کہ جب کسی شے میں کسی خرابی کا احتمال ہو تو اس کو مکروہ قرار دینا چاہیئے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: - فَلَا يَغْتَسِبُ يَدَاكَ فِي الرِّسَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدَاكَ (جو شخص سوتے سے اٹھے وہ اپنے ہاتھ کو ہرگز برتن میں نہ ڈالے اس کو کیا معلوم کہ شب کو اس کا ہاتھ کہاں پڑا رہا ہے۔) حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو احکام عبادات اور منافع کی تعلیم دی۔ اسی طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو بیان فرمادیا اور ہر ایک باب کے متعلق بڑے بڑے

احکام کو آپ نے مستنبط کیا۔ اس باب کے متعلق اور اس دوسرے باب کے متعلق جو اس باب کے بعد آتا ہے جو جو امور بیان کئے گئے ہیں۔ اُن سب کو امت محمدیہ کے رازداری لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم میں مندرج پایا ہے اور غور و تدبر سے اُن کے دلوں نے اپنے اندر ان کو جمع کیا ہے۔ جو اس قسم کے علوم ان کی تصانیف اور کتابوں میں موجود ہیں۔ وہ ان ہی علوم نبوی کا شعبہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۶۶

”مبہم کے انضباط اور مشعل کے تمیز اور مکیہ سے حکم نکالنا“

جاننا چاہیے کہ مثال اور تقسیم سے تو ایسی اکثر چیزیں معلوم ہیں جن کا نام لے کر کوئی اُن کا حکم بتایا گیا ہے لیکن کسی تعریف جامع مانع سے ان کا حال معلوم نہیں ہوتا کہ جس سے ان اشیاء کے ہر ہر فرد کا حال معلوم ہو کہ یہ فرد اس شے کا ہے یا نہیں مثلاً سرکہ کی نسبت خدا فرماتا ہے۔ السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاعْلَمُوا اَنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ اور چرانے والی کے ہاتھ کاٹ ڈالو (اس آیت میں حد کو چور پر جاری کیا ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ بنی ابیرق اور طعیہ اور مخزومی عورت کے قے میں چوری ہی واقع ہوئی تھی اور یہ بھی معلوم ہے کہ دوسرے کے مال لینے کی کئی صورتیں ہوا کرتی ہیں منجملہ ان کے (۱) چوری (۲) رہزنی (۳) اُچک لینا (۴) بددیانتی (۵) زمین سے پڑی ہوئی چیز کا اٹھا لینا (۶) غصب (۷) بے پروائی ایسی صورتوں میں ضرورت پڑتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک صورت دریافت کی جائے کہ یہ چوری میں داخل ہے یا نہیں ایسا سوا خواہ زبانی ہو یا حالی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرورتاً چوری کی ایسی حقیقت بتانی ہوگی جو اور شریک چیزوں سے اس کو متمیز کر دے اور ہر ایک فرد کا حال اس سے بخوبی معلوم ہو جائے۔ اس تمیز کا طریقہ یہی ہے کہ اُن چیزوں کے ذاتی امور دیکھے جائیں جو چوری میں نہ پائے جاتے ہوں اور اُن کی وجہ سے چوری اور غیر چوری میں امتیاز ہو جائے ایسے ہی چوری کی ذاتیات دیکھے جائیں جن کو چوری کے لفظ سے اہل عرف سمجھ جاتے ہیں۔ اس کے بعد امور معلومہ سے چوری کی منضبط تعریف کی جائے جن کی وجہ سے چوری ممیز ہو جائے مثلاً یہ معلوم کیا جائے کہ رہزنی اور جنگ اور ایسے ہی لفظوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مظلومین کے مقابلہ میں ایک قوت ہوا کرتی ہے اور مخالفوں کے مقابلہ میں ایک قوت ہوا کرتی ہے اور مخالفوں کے لئے ایک جگہ اور وقت ہوا کرتا ہے جہاں لوگوں کی جماعت فریاد رسی کے لئے نہیں پہنچ سکتی اور لفظ اختلاف سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی نظروں کے سامنے سے کوئی شے اچک لی جائے اور خیانت سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کسی قسم کی شرکت یا بے تعلقی یا حفاظت اُس کی گئی تھی اور ان نقاط سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی غیر محفوظ شے لے لی گئی ہے اور

غصب سے معلوم ہوتا ہے کہ مظلوم کی نسبت غاصب میں علانیہ قوت زیادہ تھی اُس کو لڑائی میں غالب آنے پر اعتماد تھا یا یہ خیال تھا کہ حاکموں تک یہ قصہ نہ پہنچے گا یا ان کو پوری کیفیت معلوم نہ ہو سکے گی یا رشوت دے کر سچا فیصلہ نہ ہوگا اور بے پروائی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ناچیز سی شے تھی جس کو عرفاً خرچ کرتے رہتے ہیں اور اس سے ہمدردی کا اظہار کیا جاسکتا ہے جیسے پانی اور ہیزم اور چوری سے معلوم ہوا کرتا ہے کہ کوئی چیز مخفی طور پر لے لی گئی ہو۔ اس واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چوری کا اندازہ چوتھائی دینار یا تین درہم سے فرمایا تھا تاکہ حقیر اور ناچیز سے تمیز ہو جائے اور فرمایا کہ خیانت کرنے والے اور لوٹنے والے اور چھیننے والے کا ہاتھ قطع نہ کیا جائے اور فرمایا کہ اس پھل میں بھی ہاتھ نہ کاٹنا چاہیے جو درخت پر ٹکٹا ہوا اور نہ ایسی چیز میں جو پہاڑ میں محفوظ ہے۔ اُن میں اشارہ ہے کہ سرقہ میں حفاظت شرط ہے :

اور مثلاً عیش پسندی نہایت درجہ کی ایسی حالت بھی نہایت خراب امر ہے لیکن وہ ٹھیک باقاعدہ نہیں ہے کہ اس کے موقع ظاہری نشانات سے متمیز ہوں جن کی وجہ سے ہر ایک ادنیٰ اور اعلیٰ سے باز پرس کر سکیں اور اس میں کمی شبہ نہ رہے کہ ان ہی امور میں عیش پسندی پائی جاتی ہے اور یہ امر معلوم ہے کہ مجموعیوں کے عادات عمدہ سواریوں بلند بلند ایوانوں، فاحشہ لباس قیمتی زیورات وغیرہ میں نہایت درجہ کی عیش پسندی تک پہنچ گئی تھیں۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ لوگوں کی حالت مختلف ہونے سے عیش پسندی کی بھی حالت یکساں نہیں ہوا کرتی۔ بعض لوگوں کے سامان عیش اور روں کی نظر میں تنگی عیش ہوا کرتی ہے اور بعض لوگوں کی نظر میں جوئے جید ہوتی ہے اور روں کی نظر میں وہی جید ناقص ہوا کرتی ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ منافع کا حصول جید شے سے بھی ہوتا ہے اور ردی سے بھی۔ لیکن ردی شے کا استعمال کرنا عیش پسندی نہیں ہے اور بلا قصد جو دت کسی جید شے سے منتفع ہونا یا اکثر اوقات میں کسی شخص کا جید اشیاء کا پابند نہ ہونا، عیش پسندی نہیں ہو سکتا۔ اس وجہ سے شرع نے ہر صورت میں عیش پسندی کی خرابیاں بیان کیں اور ان اشیاء کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کر دیا کہ جن سے لوگ صرف عیش و آرام ہی کے لئے منتفع ہوا کرتے ہیں اور ان سے عیش حاصل کرنے کی لوگوں میں عادت شائع ہو گئی ہے۔ اور شرع نے عجم اور دم کو گویا ان اشیاء پر متفق پایا تھا۔ اس واسطے شرع نے کمال عیش و آرام کے مواقع ان امور کو قرار دے کر ان کو حرام کر دیا اور بطریق قدرت جن اشیاء سے نفع اٹھایا جاتا ہے یا اطراف ممالک میں اُن کی عادت ہے۔ اُن پر شارع نے کچھ التفات نہیں کیا۔ اسی لئے حریر اور سونے چاندی کے برتن انہیں محروم ابواب سے شمار کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیش و آرام کی حقیقت اس کو پایا کہ ہر ایک امور نافع سے جید

شے پسند کی جائے اور ردی سے اعراض کیا جائے اور کامل عیش کا موقع اس کو پایا کہ ایک جنس کی اشیاء میں صرف جید ہی کو اختیار کریں اور ردی کو بالکل ترک کر دیں اور معاملات میں اس قسم کے معاملات کو بھی موجب عیش قرار دیا جن میں ایک جنس کی اشیاء میں سے صرف جید ہی اختیار کی جائیں اور ردی بالکل ترک کر دی جائیں۔ البتہ بعض بعض مادوں میں اس کا لحاظ نہ بھی کیا جاتا ہو۔ لیکن قوانین شرع میں ایسے مادوں کا کچھ اعتبار و لحاظ نہیں ہے۔ اس واسطے شرع نے ایسے معاملات کو بھی حرام قرار دیا۔ ایسے معاملات بھی عیش پسندی کی صورت اور مثال تھے۔ اُن کی تحریم بھی بمقتضائے طبع ہے۔ مقتضائے طبیعت کے لحاظ سے عیش پسندی مکروہ امر ہے اور جب اسی اقتضائے طبیعت کی وجہ سے اشیاء کے مواقع حرام ہیں تو ان مواقع کی صورتیں اور مثالیں بھی بطریق اولیٰ حرام ہوں گی۔ نقد کو نقد کے بدلہ میں اور کھانے کی چیز کو اسی کی جنس کے بدلہ میں بڑھا کر فروخت کرنا اسی قاعدہ سے مستنبط ہو کر حرام کیا گیا ہے۔ لیکن کسی جید شے کا زیادہ قیمت سے فروخت کرنا حرام نہیں ہے اس لئے کہ جب جنس ایک نہیں ہے تو زیادتی کے بدلہ میں اصل بیع ہو گی۔ نہ بیع کا وصف۔ ایسے ہی ایک چھو کر ی کا دو چھو کر یوں کے بدلے میں اور ایک کپڑے کا دو کپڑوں کے بدلے میں بھی خریدنا حرام نہ ہو گا۔ اس لئے کہ یہ اشیاء ذات الیقیم میں سے ہیں اس واسطے قیمت کی زیادتی اس شے خاص کے خواص کے بدلہ میں قرار دی جائے گی اور یہ جودت بھی ان ہی خواص میں مندرج ہو جائے گی اس لئے بادی الرائے میں جودت کا کچھ اعتبار نہ رہے گا۔ ہماری ان تمہیدات سے اس باب کے متعلق بہت سے نکتے منکشف ہو سکتے ہیں مثلاً حیوان کے بدلے حیوان کو خریدنا کیوں مکروہ ہے وغیرہ ذالک۔ کبھی دو چیزیں باہم ہم رنگ معلوم ہوتی ہیں۔ ان دونوں میں مخفی امور کی وجہ سے تمیز ہوا کرتی ہے جن کو صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کی امت میں راسخ العلم لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ اس واسطے ضرورت پیش آتی ہے کہ اُن میں سے ہر ایک کی ظاہری علامت معلوم کی جائے اور نیکی اور گناہ کے لحاظ سے ان علامتوں کا کوئی حکم قرار دیا جائے اور ان میں باہم علیحدگی احکام بتائے جائیں مثلاً نکاح اور زنا۔ نکاح اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ اس کے ذریعہ سے وہ مصلحت ٹھیک ہو جائے۔ جس پر انتظام عالم کا مدار ہے کہ زن و شوہر میں باہم ہمدردی ہو۔ نسل کی امید کی جائے۔ شرمگاہ محفوظ رہے اور یہ تمام امور پسندیدہ اور منجملہ مقاصد کے ہیں اور زنا کی حقیقت یہ ہے کہ نفسانی شورش فرو کر دی جائے۔ خواہش نفسانی کا اتباع کیا جائے حیا کی پردہ دری کی جائے اس سے نفس کو آزادی ہو اور مصلحت کلی اور نظم عالم سے گمراہی ہو اور یہ امور ناخوشی کے باعث اور ممنوعات سے ہیں۔ لیکن نکاح اور زنا اکثر امور میں یکساں معلوم ہوتے ہیں دونوں سے خواہش نفس دور ہوتی ہے طبیعت کی شورش جاتی رہتی ہے۔ دونوں میں عورتوں کی جانب میلان ہوا کرتا ہے اس واسطے ضرورت ہوئی کہ ظاہری علامات سے ایک کو دوسری سے بالکل تمیز ہو جائے اور طلب منع

کا اس پر مدار ہو۔ اس واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی تعیین چند امور سے قرار دی (۱) یہ کہ نکاح عورتوں سے کیا جائے۔ دھرموں سے۔ نسل کی امید مسرت عورتوں سے ہو سکتی ہے (۲) یہ کہ اپنے قصد اور مشورہ اور اعلان سے ہو۔ اسی لئے گواہوں اور ولی کی موجودگی اور عورت کی رضامندی اس میں شرط کی گئی ہے (۳) وہ دونوں یہ قرار دیں کہ ایک دوسرے کے معاون رہیں گے۔ اور یہ صورت اکثر اوقات جب ہی ہو سکتی ہے کہ عقد دائمی اور لازمی طور پر ہو۔ اس کی کوئی میعاد معین نہ ہو۔ اس واسطے نکاح پوشیدگی میں اور متعہ اور لواطت حرام قرار پائے۔ اور اکثر کوئی نیک کام دوسرے نیک کام کے مشابہ ہوا کرتا ہے جو دوسرے کام کے مقدمات میں سے ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے ان دونوں میں فرق کی ضرورت ہوا کرتی ہے مثلاً قوم اس لئے مشروع ہوا ہے کہ رکوع اور سرنگوں ہونے میں جو سجدہ کے مقدمات میں سے ہے فرق ظاہر ہو جائے۔ کبھی کوئی رکن یا شرط حقیقت میں مخفی امر اور افعال قلبی میں سے کوئی کام ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے افعال بدنی میں سے کوئی فعل یا کوئی قول اس امر مخفی کے انضباط کے لئے عام۔ قاء و ما حالت ہے جسے کہ سنت اور خدا کے حضور میں اخلاص کے ساتھ کوئی کام کرنا امر مخفی ہے۔ اس لئے استقبال اور نیت ان کی علامت مقرر کرے نماز میں اصلی شے کر دیئے گئے۔ جب نص میں کوئی لفظ مذکور ہو یا کوئی قسم حکم کے لئے مدار علیہ قرار دی جائے۔ اور پھر اس کے بعض مادوں میں کوئی شبہ پیدا ہو جائے تو بھی مناسب ہے کہ اس لفظ کے معنی معلوم کرنے یا کسی قسم کی تعریف جامع اور مانع کے معلوم کرنے میں اہل عرب کی عرفی حالت کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ جیسے روزہ کے متعلق ہے میں ماہ رمضان وارد ہوتا ہے۔ لیکن ابر کے وقت اس کی تعداد میں شبہ ہو جاتا ہے اس لئے اس کا حکم وہی ہو گا جو عرب کے عرف میں تھا کہ شعبان کے تیس روز پورے کر لینے چاہئیں۔ مہینہ کبھی تیس روز کا ہوتا ہے کبھی آتیس کا۔ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ اَنَا اُمَّةٌ اُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ لَشَهْرٍ كَذَا (ہم امی ہیں اس طرح پر مہینہ کو نہیں لکھتے نہ اس کا ایسا حساب کرتے ہیں) :

ایسے ہی قمر میں۔ قمر کا لفظ نص میں وارد ہوتا ہے۔ اور بعض مادوں میں سفر کے معنی معلوم کرنے میں اشتباہ پیدا ہوتا ہے اس لئے صحابہ نے حکم کیا کہ سفر جب ہوتا ہے کہ مکان سے ایسی جگہ جائیں کہ جہاں پورے ایک روز اور اس شب کے شروع حصہ میں نہ پہنچ سکیں۔ اس کی مسافت ایک روز اور دوسرے روز کا کچھ حصہ ہو۔ اس طرح پر سفر کا اندازہ چار بردوں کے ساتھ کیا گیا ہے :

جاننا چاہیئے کہ جو حکم خاص اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے لئے اور لوگوں کے لئے وہ حکم نہیں ہے اس وقت میں اس حکم کا مدار اس شے کی حقیقت کو قرار نہیں دینا چاہیئے۔ بلکہ امر فطنوں کو قرار دینا چاہیئے۔ امام طاووس کا عصر کے بعد دو رکعتوں میں یہی قول ہے کہ ان کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے۔ لَسَلَايَتُ خَذَّ سَلَا اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی حقیقت سے واقف تھے۔ آپ کی شان میں امر منطون کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے۔ دریافت حقیقت کے بعد گمان کا کیا احتمال ہے۔ مثلاً چار بیبیوں سے زیادہ شادی کرنے میں احتمال تھا کہ بیبیوں کی معاشرت میں کوئی قباحت پیدا ہو جائے اور ان کے حقوق میں کسی قسم کی فروگزاشت ہو اور لوگوں کو اس کا شبہ ہو سکتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب معلوم تھا کہ ان کے معاشرہ میں کون سے امور پسندیدگی کے قابل ہیں۔ اس لئے گمان کے موافق اس کے متعلق کوئی حکم نہیں دے سکتے یا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض امور کا اپنے لئے خاص کر تہذیب نفس کے علاوہ کسی رسم کی تحقیق اور باقی رکھنا مقصود ہوا کرتا ہے۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کے ساتھ کسی شے سے منع فرمایا ہے۔ پھر آپ نے ایک اونٹ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس شرط پر خرید فرمایا کہ مدینہ تک وہ ان کی سواری میں رہے یا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کسی امر کی تخصیص اس لئے ہوا کرتی ہے کہ اس کام کے قابل وہ شخص نہیں ہوا کرتا جس میں مادہ عصمت کا نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا روزہ دار کے بوسہ کے متعلق قول ہے: **أَيُّكُمْ يَمْلِكُ إِزْبَهُ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِزْبَهُ** (اے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کون شخص خواہش نفس پر غالب ہے یا وجہ تخصیص یہ ہوتی ہے کہ آپ کا نفس قدسی کسی خاص نیک امر کا مقتضی ہوا کرتا ہے اس واسطے آپ پر اس کا کرنا واجب کر دیا جاتا ہے۔ جیسے کہ کسی قوی آدمی کو زیادہ غذا کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے ہی نفوس عالیہ کو خدا کی جانب زیادہ توجہ کی ضرورت ہوا کرتی ہے مثلاً نماز تہجد، نماز چاشت۔ واللہ اعلم بہ

باب نمبر ۶۷

”مذہبی آسانیوں کا بیان“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَمُنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَأَفْقَهُوا مِنْ حَوْلِكَ** (خدا کی رحمت کے ساتھ لوگوں سے نرمی کرو۔ اگر تم سخت دلی سے پیش آؤ گے تو لوگ تمہارے پاس سے منتشر ہو جائیں گے) اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُؤَيِّدُ بَكُمْ الْعُسْرَ** (خدا تمہارے حق میں آسانی کا ارادہ کرتا ہے نہ دشواری کا) اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت معاذ بن جبل کو یمن کی جانب روانہ کیا تو ان سے فرمایا: **يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا** (آسانی پیدا کرو دشواریاں لوگوں کو خوش کرنا متفرغ نہ کرنا اور ہم ہمیشہ موافق رہنا اختلاف نہ کرنا)

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **فَانْتَبِهُوا مَيْتَرَيْنِ وَلَكُمْ تَبَعُهُمَا مَعْبَرَتَيْنِ** (۱) یہ آسانیاں بڑھانے کو پیدا ہوئے ہو۔ نہ دشواریاں پیدا کرنے کو (معلوم کرنا چاہیے کہ تیسیر کی چند صورتیں ہیں (۱) یہ کہ طاعت کے لئے کوئی ایسی چیز رکن یا شرط قرار نہ دی جائے جس کا ادا کرنا لوگوں پر دشوار ہو۔ اُس کی دلیل اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **لَوْلَا اَنْ اَشْتُقَّ عَلَى اَمَّتِي لَامَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَوةٍ** (اگر میں اُمّت کے لوگوں پر دشوار نہ سمجھتا تو میں ہر ایک نماز کے لئے مسواک کرنے کا حکم کرتا (۲) کہ بعض امور طاعت کو منجملہ رسوم کے قرار دینا چاہیے۔ جن پر فخر و مباہات کی جایا کرتی ہے۔ ان امور کو اُن امور میں داخل کرنا چاہیے جن کو لوگ اپنی نفسانی رغبتوں سے عمل میں لایا کرتے ہیں۔ مثلاً عیدین، جمعہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تاکہ یہودی جان لیں کہ ہمارے مذہب میں کیسی وسعت ہے بڑے بڑے مجموعوں میں اپنے آپ کو مزین کرنا اور عز و مباہات کے کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت کا طالب ہونا اور مناقشہ کرنا لوگوں کا خاص طریقہ ہے (۳) یہ کہ طاعات میں وہ امور منون کرنے چاہئیں جو لوگوں کو باطبیع مرغوب ہوں تاکہ جس امر کی عقل خواہاں ہے۔ طبیعت بھی اس کی خواہاں رہے اور دونوں رغبتیں جمع ہو کر ایک دوسرے کی معاون ہیں اسی وجہ سے مسجدوں کا پاکیزہ اور مستحضر رکھنا۔ روز جمعہ کو غسل کرنا۔ اس روز خوشبو لگانا منون ہے۔ اور قرآن کو خوش الحانی سے پڑھنا اور اذان کا خوش آوازی سے پڑھنا مستحب قرار دیا گیا ہے (۴) یہ کہ لوگوں کی طبیعتوں پر سے گرانی دور کی جائے جس سے وہ باطبیع متنفر ہوں وہ ناپسند سمجھی جائے۔ اسی لئے غلام اطرابی اور مجہول النسب کی امامت مکروہ حیا کی گئی ہے۔ لوگ اس قسم کے لوگوں کی امامت سے دل گرفتہ ہوا کرتے ہیں۔ (۵) بعض وہ امور بحال خود باقی رکھے جائیں جو اکثر لوگوں کی طبیعت کے موافق ہوں۔ یا ان امور کے ترک کرنے سے ان کو دل تنگی معلوم ہوتی ہو۔ جیسے سب سے زیادہ مستحق امامت کے لئے سلطان اور مالک خانہ قرار دیا گیا ہے اور جو شخص نئی عورت سے شادی کرے تو اس کے لئے اولاسات روز یا تین روز خاص کر کے پھر اور بیسیوں میں اپنی نوبت کو تقسیم کر دے (۶) یہ کہ لوگوں میں یہ معمول قرار دیا جائے کہ ان کو علم و نصائح کی ہمیشہ تعلیم دیتا رہے۔ نیکی کا حکم کرتا رہے اور ممنوعات سے روکتا رہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں یہ امور بھر جائیں اور بلا دقت وہ نوامیس کے مطیع رہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ہمیشہ نصیحت فرماتے رہا کرتے تھے کہ کہیں ان میں ناگواری اور سستی نہ پیدا ہو جائے (۷) یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض اہم امور کو عمل میں لاتے رہیں جن کا لوگوں کو حکم کرتے ہوں یا اُن کے کرنے میں لوگوں کو مجاہز کرتے ہوں تاکہ آپ کے فعل پر لوگوں کا لحاظ رہے (۸) ہمیشہ خلائع سے التجا کرتے رہیں کہ لوگوں میں تہذیب آجائے۔ وہ کامل بن جائیں (۹)

(۹) یہ کہ پیغمبر کے ذریعہ سے خدا کی جانب سے اطمینان اور تسکین نازل ہوتی رہے اور لوگ نبی کے حضور ہی میں ایسے ہو جائیں کہ گویا اُن کے سر پر پرند ہیں (مردے) ۴

(۱۰) جو شخص حق سے سرتابی کرے اس کو ذلیل اور محروم کر دینا چاہیے۔ جیسے قاتل کو ورثہ نہیں ملتا اور اکراہ کی صورت میں طلاق نافذ نہیں ہوتی۔ ایسی حالتوں میں جب زبردستی کرنے والوں کی غرض حاصل نہ ہوگی تو وہ جبر و اکراہ کرنے سے باز رہیں گے (۱۱) جن امور میں محنت اور مشقت ہو اُن کو آہستہ آہستہ شروع کرنا چاہیے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اسی کے متعلق قول ہے کہ قرآن میں اول وہ مفصل سویتیں نازل ہوئیں جن میں صرت جنت و دوزخ کا ذکر تھا اور جب اسلام پر لوگ ٹوٹنے لگے تو حرام اور حلال کے احکام نازل ہوئے اگر شروع ہی سے لَا تَشْرَبُوا الْخُمْرَ (شراب مت پیو) نازل ہوتا تو لوگ کہہ بیٹھتے کہ ہم شراب کو کبھی ترک نہ کریں گے اور لَا تَزْنُوا (زنا مت کرو) نازل ہوتا تو لوگ کہتے ہم زنا کو ترک نہ کریں گے ۵

(۱۲) یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ فعل ترک کر دینا چاہیے جس سے لوگوں کے دلوں میں تشویش پیدا ہو۔ فتنہ کے لحاظ سے بعض مستحب امور ترک کر دینے چاہئیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: لَوْلَا حَدَّثَانُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَفَقَضْتُ الْكُفَّةَ وَبَيَّنْتُهَا عَلَى أَهْلِ بَيْتِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (اگر تیری قوم سے زمانہ کفر کا قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کو منہدم کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیاد پر تعمیر کرتا۔ (۱۳) شارع نے مختلف نیکیوں، وضو، غسل، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ کا حکم دیا۔ ان امور کو لوگوں کی رائے پر موقوف نہیں رکھا۔ سب کے لئے ارکان شرائط و آداب کو پوری طرح سے منضبط نہیں کیا بلکہ ان کی تکمیل کو لوگوں کی عقلوں پر چھوڑ دیا تاکہ وہ اپنی عقل سے ان لفظوں کے معانی اپنی عادات کے موافق خود سمجھ لیں کہ یہ تو مثلاً بیان کر دیا۔ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِحَذِّ الْكِتَابِ (بغیر سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی، لیکن حرفوں کے مخارج کی تفصیل نہیں کی جن پر سورہ فاتحہ کا ٹھیک طور پر پڑھا موقوف ہے اس سورہ کی تشدید حرکات سکات نہیں بیان کئے اور نیز شارع نے یہ بیان کر دیا کہ استقبال قبلہ نماز میں شرط ہے لیکن کوئی ایسا قاعدہ نہیں بتایا جس سے استقبال قبلہ معلوم ہو سکے اور یہ بیان کر دیا کہ زکوٰۃ کا نصاب سود میں لیکن اس کا کچھ ذکر نہیں فرمایا کہ ہم ملک و دن پر ہے درجہ پنجم کی کوئی بات آپ سے دریافت کی گئی تو ان ہی امور سے جواب دے دیا۔ جو ان کے خیال میں تھے۔ ماہ رمضان کے ہلال کی نسبت فرمایا کہ اگر ابر ہو تو ماہ شعبان کے تیس روز پورے کر لو اور اس پانی کی نسبت جو بیابان میں ہو درندے چار پائے وہاں آتے جاتے ہوں۔ فرمایا اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمَلْ خَبْشًا (جب پانی بقدر قلتین کے ہو تو ناپاک نہیں ہوتا۔ عرب میں ان امور کی اصل موجود تھی پہلے ہم نے اُس کو بیان کر دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب سب اشیاء کی حقیقتیں بیان کی جائیں گی تو اُن میں

ظہور و خفا اور علم انضباط ویسا ہی ہوگا۔ تو پھر اُن کے بیان کی ضرورت پڑے گی اور ایسے ہی ضرورت پڑتی جائے گی۔ اور اُس سے بڑا حرج ہوگا اور چونکہ ہر ایک امر کی تعیین میں کسی قدر وقت ہی ہوا کرتی ہے جب بہت سے تعینات ہو جائیں گے۔ تو دقیقیت بہت زیادہ ہو جائیگی۔ اور نیز شرع کے امور ادنیٰ اور اعلیٰ سب ہی ہوا کرتے ہیں۔ تو ان تفامیل میں سب حدود و تعریفات کے محفوظ رکھنے میں زیادہ وقت ہوگی۔

نیز اگر لوگ اُن امور کا زیادہ اہتمام کریں جن سے نیکیاں محدود کی جاتی ہیں تو وہ ان نیکیوں کے فوائد معلوم کر سکیں گے۔ اور نیکیوں کے ارواح کی جانب ان کی توجہ نہ ہوا کرے گی۔ اکثر قراء کو دیکھ لو۔ اُن کی دلی توجہ زیادہ لفظوں کی طرف ہوا کرتی ہے۔ ان کو معانی قرآن کے غور کرنے کی طرف کچھ توجہ نہیں ہوا کرتی۔ اس لئے مصلحت یہی ہے کہ انضباط کے بعد اور امور کو اُن کی ہی رائے پر چھوڑ دیں اور نیز اشارہ کرنے لوگوں کو ان ہی امور سے خطاب کیا ہے۔ جو فن حکمت اور علم کلام اور علم اصول کے دقائق میں غور کرنے سے پیشتر ہی سے اُن کی عقلوں میں فطری طور پر ودیعت رکھے گئے تھے۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے اپنے لئے جہت کو ثابت کیا فرمایا اَللّٰہُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی ط (خدا عرش پر ٹھیرا ہوا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کالے رنگ کی عورت سے فرمایا۔ اَیْنَ اللّٰہُ (خدا کہاں ہے) اس عورت نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ تب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عورت ایماندار ہے۔ شارح نے استقبال قبلہ اور نماز عیدین کے اوقات معلوم کرنے کے لئے لوگوں کو علم ہیئت یا ہندسہ کے مسائل حفظ کرنے کی تکلیف نہیں دی اور اپنے قول اَلْقِبْلَتَا مَا بَیْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اِذَا اسْتَقْبَلْتُ الْکِبْیۃَ ط (قبلہ وہی ہے جو مشرق اور مغرب کے درمیان کعبہ کے سامنے ہو جائے) میں سوال کی وجہ کی طرف اشارہ فرما دیا۔ اور کہا۔ اَلْحَبۃُ یَوْمَ تَحْجُوْنَ وَ اَلْفَطْرُ یَوْمَ تَقْطُرُوْنَ (جب روزِ تم حج کرتے ہو۔ وہی حج کا دن ہے۔ اور جس روز افطار کرتے ہو، وہی یوم الفطر ہے) واللہ اعلم۔

باب نمبر ۶

”ترغیب اور ترہیب کے اسرار“

خدا تعالیٰ و تبارک کی اپنے بندوں پر یہ بڑی نعمت ہے کہ اس نے وحی کے ذریعہ سے انبیاء علیہم السلام کو ثواب اور عذاب بتا دیا۔ جو اعمال پر مرتب ہوتے ہیں۔ تاکہ انبیاء لوگوں کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اور ان کے دل بیم ورجا سے مملو ہو جائیں۔ اور اپنے ذاتی قصد اور ارادہ سے لوگ ان شرائع کی پیروی کریں۔ جیسے کہ اور باقی امور کی امید و بیم کیا کرتے ہیں۔ جن سے کوئی فرد محروم ہو جاتا ہے۔ یا اُن سے کوئی نفع حاصل ہوتا ہے۔ اسی کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَ اَلَمْ نَحْیِیۡکُمْ اِلَّا عَلٰی الْخَاشِعِیۡنَ الَّذِیۡنَ یَلْتَمِزُوْنَ اَنۡہُمْ مَّلَمُوْا

مَاتِهِمْ وَأَنْفَحُوا إِلَيْهِ مَا جَعَلُوا ۚ رُبَّ شَكٍّ نَازٍ بِكَ بِيَوْمٍ جَدِيدٍ لَكِنْ نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْخَبْرُ لَوْلَا أَنْ تَخَافَ رَبَّكَ لَكُنْتَ أَعْمَى ۚ

رہتا ہے کہ ہم اپنے پروردگار سے ملیں گے اور اسی کی طرف پھر جائیں گے (ترغیب اور ترہیب کے متعلق قواعد کلی ہیں۔ تمام جزئی امور ترغیب اور ترہیب کے ان ہی پر ختم ہوتے ہیں۔ فقہائے صحابہ نے اگرچہ ان قواعد کو تفصیلاً منضبط نہیں کیا تھا لیکن اجمالاً وہ خوب ان سے واقف تھے۔ اُس کی دلیل یہ ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی بیوی سے مباشرت کرنے میں بھی تمہارے لئے اجر ہے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا کوئی خواہش پوری کرے جب بھی ثواب ملتا ہے؟ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں۔ اگر حرام میں خواہش کا استعمال کرتے تو اس پر گناہ ہوتا یا نہیں۔ اس لئے صحابہ کا اس مسئلہ میں توقف کرنا اور اس کی وجہ کا مشتبہ ہونا اسی وجہ سے تھا کہ وہ اعمال اور اعمال کی جزاؤں کی مناسبت سے خوب واقف تھے مگر اُس کو خوب جانتے تھے کہ اعمال کے نتیجوں کی بامعنی عقلی دلیل ہوا کرتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اُن کے سوال کرنے اور جواب میں ایک دلیل صاف کے لحاظ رکھنے کی کوئی وجہ نہ ہوتی اور اس قول کی نظیر یہ بھی ہے کہ فقہائے حدیث لو کان علی ابيك دين اكننت قاصدك قال نعم فدين الله احق ان يقتضی (اگر تیرے باپ پر قرض نہ ہوتا تو اس کو ادا کرتا یا نہیں۔ اس نے کہا۔ ہاں ادا کرتا۔ آپ نے فرمایا۔ پس خدا کا قرض زیادہ ادا کرنے کے قابل ہے) میں نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ احکام قواعد کلیہ سے تعلق ہوا کرتا ہے۔ صحابہ کے سوال کا حاصل یہ ہے کہ نیکوں میں تہذیب نفس ہوا کرتی ہے۔ مثلاً تبیج، تہلیل، تبکیر یا شہر کے انتظام میں اُن سے کوئی مصلحت قائم ہوا کرتی ہے اور برائیوں سے ان دونوں میں خلاف امور ہوا کرتے ہیں اور خواہش نفس میں طبیعت کی خواہش کی پیروی ہوتی ہے۔ اس میں عادات سے زیادہ کوئی اور مصلحت نہیں ہوتی۔ صحابہ کا منشا ہے سوال اسی کو سمجھنا چاہیئے یا ایسا ہی کوئی اور امر خیال کر لینا چاہیئے۔ جس میں کسی امر کلی کا معلوم کرنا پڑے اور اس کی طرف سوال کے پھرنے میں غراہیت نہ ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اپنی بیوی سے مباشرت کرنے میں خاوند اور بیوی کی شرم گاہ محفوظ رہتی ہے اور اس سے نجات مل جاتی ہے کہ بے موقعہ خواہش نفس پوری کی جائے۔ ترغیب اور ترہیب کے طریقے مختلف ہوا کرتے ہیں اور ہر ایک طریقہ کار از جدا ہوتا ہے۔ ان میں بڑے بڑے طریقوں سے آگاہی کی جاتی ہے :

ان طریقوں میں سے ایک یہ ہے کہ تہذیب نفس میں کسی کام کا جو اثر ہوتا ہے وہ بیان کر دیا جائے نفس کی نیک و بد قوتوں میں سے ایک قوت غالب ہو جائے یا مغلوب۔ اسی کو زبان شرع میں نیکیوں کا سکھا جانا اور برائیوں کا محو ہو جانا کہتے ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ روزانہ ایک بار پڑھ لیا کرے تو یہ

دس بردہ زاد کرنے کے برابر ہے۔ اس کی سونکیاں سکھی جاتی ہیں اور سو بُرائیاں اس سے محو کی جاتی ہیں اور اس روز شام تک وہ محفوظ رہتا ہے ایسے شخص سے زیادہ کسی کا عمل عمدہ نہیں ہوتا مگر اس شخص کا جو اس سے زیادہ عمل کرے اس حدیث کا لازم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ان ہی طریقوں میں سے یہ ہے کہ اس عمل کا وہ اندازہ بیان کیا جائے جس کی وجہ سے شیطان و عیڑہ سے حفاظت ہوتی ہے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شام تک شیطان سے حفاظت رہتی ہے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدکار لوگ اس کو نہیں کر سکتے یا اس عمل سے رزق میں زیادتی اور برکت کا ظہور ہوا کرتا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ کوئی شخص خدا سے سلامتی کو طلب کرتا ہے اور یہ اس کی درخواست قبولیت دعاء کا سبب پڑتی ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کی جانب سے فرمایا ہے۔ **وَلَمَّا احْتَفَا ذِي الرَّجْمِ نَسَهُ** وَلَمَّا سَأَلْنِي لَأُعْطِيَنَّهُ ا اگر بندہ مجھ سے کسی امر سے پناہ چاہے گا۔ میں اس کو پناہ دوں گا اور اگر کسی امر کی مجھ سے درخواست کرے گا۔ میں اس کو پورا کروں گا اور بعض حدیثوں میں وارد ہے کہ ذکر الہی میں فرو ہو جانے اور عالم جبروت کی طرف متوجہ ہونے اور ملکوت سے مدد طلب کرنے سے طالب اور مطلوب میں قطعی مناسبت ہو جایا کرتی ہے اور مناسبت پر تاثیر کا مدار ہوا کرتا ہے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ جس کی ایسی حالت ہوا کرتی ہے تو ملائکہ اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں۔ اس کی وجہ سے منافع حاصل ہونے اور مضرت کے دفع ہونے کے اکثر ذرائع پیدا ہوتے رہتے ہیں :

موجبات ترغیب اور ترہیب سے ہے کہ عالم معاد میں اعمال کا اثر بتایا جائے۔ دو مقدموں سے اس کا اصلی راز معلوم ہوتا ہے (۱) یہ کہ معاد میں کسی شے کو ثواب اور عذاب کا سبب قرار نہیں دے سکتے۔ جب تک کہ جزا کے دو سببوں میں سے کسی سبب کے ساتھ کچھ نہ کچھ مناسبت نہ ہو اس کو یا ان چاروں اخلاق میں سے کسی نہ کسی میں دخل ہو جن کے ہونے نہ ہونے پر سعادت اور تہذیب نفس کا مدار ہے وہ اخلاق یہ ہیں نفاخت رب العالمین کی حضور میں نیاز مندی نفس کی سماحت و مباحی۔ اس کی کوشش کرنا کہ لوگوں میں عدل قائم ہو یا ان کو ان امور کے اجراء میں دخل ہو جس پر ملائکہ اعلیٰ کا اتفاق ہوا کرتا ہے کہ شرائع کو استحکام ہو اور انبیاء علیہم السلام کی امداد ہو اور عمل اور سبب جزا میں مناسبت کے معنی یہ ہیں کہ اس عمل سے وہ سبب خود حاصل ہوتا ہو یا اس کو عادت لازم ہو یا اس کے لئے ذریعہ ہو۔ مثلاً دو رکعتوں کو اس طرح ادا کریں کہ کوئی نفسانی وسوسہ پیش نہ آئے۔ تو اس سے ثبوت ہوتا ہے کہ اس کے دل میں خدا کے جلال کی یاد اور عاجزی کا اثر ہے اور ہیبت کی پستی سے ایک قسم کی ترقی کا اس میں ظہور ہے اور ایسے ہی پورا پورا دعو کرنا پاکیزگی کا باعث ہے جس کا اثر نفس پر پڑتا ہے اور مال کثیر کا صرف کرنا جس میں

معمولی طور پر بخیلی کی جایا کرتی ہے یا کسی کے ظلم کو معاف کر دیتا۔ اور خدا کے حقوق میں ریا کو ترک کرنا۔ نفس کی تباہی کی دلیل اور اس کو لازم ہے۔ اور ایسے ہی بھوکے کو کھانا کھلانا پیلے کو پانی پلانا قوموں میں آتش جنگ کے بجھانے میں کوشش کرنا اصلاح عالم کی دلیل اور ذریعہ ہے۔ اور عرب سے محبت رکھنا ذریعہ ہے کہ ان ہی کی سی وضع اختیار کی جائے۔ اور اس کی وجہ سے ملت حنیفی کی پسندیدگی کا موقع ہو سکے گا۔ یہ شریعت عادات عرب کے ہی موافق معین کی گئی ہے۔ اس پسندیدگی سے شریعت معصوفی کی عزت اور شان حاصل ہوتی ہے۔ اور انظار میں برابر محبت اختیار کرتے رہنا۔ اور مذاہب کے اختلاط اور تحریف سے کنارہ کشی کی دلیل ہے۔ لوگوں کے اکثر فرقے حکماء ارباب صناعت اطبباء وغیرہ اشیاء کے مواقع کو مدار علیہ احکام قرار دیتے رہتے ہیں۔ اور خطبوں محاورات میں عرب کی بھی یہی روش رہی ہے۔ بعض بعض ایسی صورتیں ہم ذکر بھی کر چکے ہیں :

یا وہ عمل شاق یا گم شدہ یا طبیعت کے مخالف ہو۔ اس پر وہی شخص اقدام کر کے جس میں کامل اخلاص ہو۔ اس لئے ایسا عمل اخلاص دلی کا شارح ہوا کرتی ہے۔ مثلاً اب زمزم سے سیرابی حاصل کرنا اور حضرت علی رضی سے محبت رکھنا۔ اس لئے کہ حضرت علی رضی خدا کے احکام کی تعمیل میں نہایت سخت تھے۔ اور انصار سے محبت رکھنا۔ خاندانِ معاد اور یمن کی قومیں باہم ایک دوسرے سے متنفر تھیں۔ اسلام نے ان میں الفت پیدا کر دی تھی۔ اس لئے ان سے محبت کرنا دلیل ہے۔ کہ اس میں اسلام کی بشارت سرایت کر گئی ہے۔ اور جیسے پہاڑ پر چڑھ کر دیکھنا اور اسلامی لشکروں کی نگرانی کرنا بتاتا ہے۔ کہ کلمۃ اللہ کے اعلان اور دین الہی میں اس کی توجہ کامل ہے :

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ جب کسی کی وفات ہو جاتی ہے۔ اور اس کو وہ نفسانی حالتیں پیش آتی ہیں۔ جو نفس میں راسخ تھیں۔ خواہ وہ نفس کے موافق تھیں یا مخالف تو اس پر عنقریب ہی تکلیف و آرام کی صورتیں ظاہر ہوں گی۔ ان نفسانی حالات اور تکلیف و عوارض میں گو کہ کوئی عقلی مشابہت نہ ہو۔ لیکن یہ ملازمہ کی ایک دوسری قسم ہے۔ جس سے نفس کے بعض امور کی بعض کی طرف کشش ہوتی ہے۔ اور اسی طرح پر خواب میں بھی معانی خاص خاص صورتوں میں ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ جیسے شرمگاہ اور موتوں پر مؤذن کا مہر لگانا دلیل تھا۔ کہ وہ لوگوں کو مباشرت عورات اور کھانے وغیرہ سے باز رکھنا چاہتا ہے۔ عالم مثال میں خاص خاص مناسبتیں ہوا کرتی ہیں۔ جن پر احکام کا دوران ہوا کرتا ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام جو دیر پلکی ہی کی صورت میں آیا کرتے تھے۔ وہ ایک خاص معنی کی وجہ سے تھا۔ اور خاص وجہ ہی کے سبب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگ کا ظہور ہوا تھا۔ جو شخص اس مناسبت کو بخوبی سمجھتا ہے۔ وہ جان سکتا ہے کہ جزائے اعمال کی کیا صورت۔ بہر حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طریقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص علم کو مخفی رکھتا

ہے اور تعلیم سے اپنے آپ کو روکتا ہے۔ حالانکہ تعلیم کی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ تو خدا تعالیٰ آگ کی لگام سے اس کو عذاب سے گا۔ یہ تشبیہ اس لئے دی گئی کہ ایسے بخل سے نفس کو تکلیف ہوتی ہے اور بخل کا قالب اور صورت لگام کے مشابہ ہے جو شخص مال سے زیادہ محبت کرتا ہے۔ ہمیشہ اس کا دل مال سے ہی متعلق رہتا ہے۔ اس کی گردن میں گنچے سانپ کا طوق ڈالا جائے گا۔ اور جو شخص دراہم، دنانیر اور چار پائیوں کی حفاظت میں سخت تکلیف برداشت کرتا ہے اور خدا کی راہ میں ان کے خرچ میں بہت احتیاط کرتا ہے۔ اس کو انہی اشیاء کے ذریعہ سے عذاب دیا جائے گا جیسے تکلیف دینے کا طریقہ علماء اعلیٰ کی نظر میں مقرر ہے اور جو شخص لوہے کی چیز یا زہر وغیرہ سے اپنے آپ کو تکلیف دیتا ہے اور اس وجہ سے وہ خدا کے حکم کی مخالفت کرتا ہے تو انہیں صورتوں سے اس کو عذاب دیا جائے گا۔ اور جو شخص محتاج کو کپڑے پہنائے گا۔ قیامت کے روز جنت کے سندس سے اس کے کپڑے بنائے جائیں گے۔ اور جو شخص مسلمان کو آزاد کر دے اور غلامی کی مصیبت سے جو اس کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ آزاد کر دے گا تو اس غلام کے ہر ایک عضو کے بدلے میں اس مالک کا ہر ایک عضو دوزخ سے آزاد کیا جائیگا۔ اور ایک صورت یہ بھی ہے کہ عمل کو اسی چیز سے مشابہت دیں جس کی خوبی یا برائی ذہنوں میں شرع یا عادت کی وجہ سے راسخ ہو جاتی ہے۔ اور اس وقت میں ضرور ہے کہ ان دونوں امور میں کوئی جامع امر چاہیے۔ جو کسی نہ کسی وجہ سے دونوں میں بالائتضاح پایا جائے۔ جیسے اس شخص کو جو نماز صبح سے طلوع آفتاب تک انتظار کی حالت میں معتکف نہ بیٹھا رہے۔ صاحب حج اور عمرہ کے ساتھ مشابہت دی گئی ہے اور اس شخص کو جو مہربانہ کر کے کسی چیز کو واپس کرے اس سگ کے ساتھ مشابہت دی گئی ہے جو تے کر کے پھر اس کو نکل جائے یا اس عمل کو معیوب لوگوں یا قابل نفرت لوگوں سے مشابہت دی گئی ہو یا اس عمل کے کرنے والے کے حق میں دُعا یا بدعا وارد ہوئی ہو اس تشبیہ سے اگر اس عمل کے عمدہ یا قبیح ہونے کی وجہ کا لحاظ بھی نہ کیا جائے۔ تاہم اس سے اس عمل کی اجمالی حالت معلوم ہو جایا کرتی ہے۔ جیسے شارع کا قول ہے۔

تِلْكَ مَبْلُوَةُ النَّافِقِ (یہ منافق کی نماز ہے) اور جیسے ارشاد ہوا۔ لَيْسَ مِمَّنْ فَعَلَ كَذَا وَهُوَ شَخْصٌ أَوْ كَذَا (وہ ہم سے نہیں ہے) یا فرمایا۔ مَذْأُ الْعَمَلِ الشَّيْطَانِ أَوْ عَمَلُ الْمَلَائِكَةِ وَيَرْحَمُ اللَّهُ أَمْمَاءً فَعَلَ كَذَا وَكَذَا (ایسا کام شیطان یا فرشتوں کا سا ہے اور جو شخص ایسا کام کرے گا۔ خدا اس پر رحم کرے) اور اسی قسم کی اور عبادتوں کو قیاس کر لینا چاہیے۔ اور ایک صورت یہ ہے کہ عمل کی حالت ہی ایسی ہو جس سے خدا تعالیٰ کی خوشی یا ناخوشی کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ اس کی وجہ سے ملائکہ کی دُعا یا بدعا کا اس کے متعلق ہوتا ہے۔ جیسے شارع کا قول ہے۔ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ كَذَا أَوْ يُبْغِضُ كَذَا (خدا ایسے ایسے امور کو پسند کرتا ہے اور فلاں فلاں کو برا جانتا ہے) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ إِنْ اللَّهُ

ہم بیان کر چکے ہیں :

باب نمبر ۶۹

”کمال مطلوب کے حاصل ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے امت محمدیہ کے طبقات و درجات“

اس باب کے متعلق اصلی حالت سورۃ واقعہ میں مذکور ہے :- وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا فَأَصْحَابُ الْيَمِينَةِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ وَأَصْحَابُ الْشِّمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ وَأَخْرَجَ اللَّهُ تِلْكَ الْأَمْثِلَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (تم تین تین جوڑے ہو اصحاب الیمین اور اصحاب الشیمہ کیا ہیں اور اصحاب الیمین اور اصحاب الشیمہ کیا ہیں اور جو لوگ سب پر سبقت لے جانے والے ہیں - وہی مقرب ہیں اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- ثُمَّ أَوْفَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (پھر ہم نے ان لوگوں کو واثق بنایا - جن کو ہم نے اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کیا تھا۔ پس بعض لوگ اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں - بعض میانہ رو بعض نیکیوں میں سب سے آگے بڑھنے والے خدا کے حکم سے) تم نے معلوم کیا ہے کہ سب سے اعلیٰ درجہ کے نفوس مفہمین کے ہیں - (ہم نے ان کا پہلے ذکر کیا ہے) اور مفہمین کے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے جن کا سابقین نام ہے - سابقین کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم اصحاب اصطلاح اور بلندی ہیں ان کی استعداد بھی کمالات حاصل کرنے میں مفہمین کی سی ہی ہوا کرتی ہے - لیکن ان کی کمالیت اور سعادت مفہمین کے درجہ تک نہیں پہنچا کرتی - ان کی استعداد خفیفہ آدمی کی مانند ہوتی ہے - ایک بیدار کرنے والے کی ان کو ضرورت ہوا کرتی ہے - جب پیغمبروں کی جہریں ان کو بیدار کرتی ہیں تو وہ ان علوم کی جانب متوجہ ہوتے ہیں - جو مخفی مناسبت کی وجہ سے ان کے باطن نفوس میں موجود ہوتی ہے - ان کی استعداد کے مناسب ہوا کرتی ہیں اس لئے وہ لوگ مجتہدین مذہب کے مرتبہ کے ہوتے ہیں - ان کے الہامات کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اجمالی اور کلی الہام کو اخذ کر لیتے ہیں - خفیۃ القدس میں ان کو ایک قسم کی استعداد شامل ہوا کرتی ہے - اکثر سابقین میں یہ امر مشترک ہوا کرتی ہے - پیغمبروں نے اس کو بیان کیا ہے (۲) قسم اصحاب نخب اور علمی کی ہے توفیق الہی سے وہ ایسی ریاضتیں اور توجہات میں مشغول رہتے ہیں جو ان کی طاقت بہیمی کو مغلوب کر دیتی ہیں - کمال علمی اور کمال علمی کے ذریعہ سے حقانی امور ان کو حاصل ہوتے رہتے ہیں - اپنے امور میں ان کو پوری بعیرت ہوا کرتی ہے - اس واسطے ان کو خداوندی واقعات راہ نمائی اور اطلاع حاصل ہوتی رہتی ہے - ہوا میں کرام کے طریقوں میں اکابر صوفیہ ایسے ہی ہوئے

ہیں۔ تمام سابقین میں دو امر ضرور جمع ہوا کرتے ہیں۔ (۱) وہ خدا کی جانب متوجہ ہونے اور بارگاہ خداوندی میں قربت پیدا کرنے میں نہایت درجہ اپنی طاقت صرف کرتے ہیں (۲) اُن کی فطرت نہایت قوی ہوا کرتی ہے خود ملکات مقصودہ ہو بہو ان کے سامنے متمثل ہوا کرتے ہیں۔ وہ ان ملکات کے قالب اور تصویروں کو نہیں دیکھا کرتے۔ اُن کو ان قالبوں کی ضرورت صرف اُن ملکات کی تشریح کے لئے ہوا کرتی ہے۔ وہ قالب اُن ملکات کے لئے ذرائع ہوتے ہیں۔ سابقین میں سے ایک قسم مفردین کی ہے۔ یہ لوگ ہمیشہ عالم غیب کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ ذکر الہی ان کی تمام گرائیوں اور دقتوں کو دور کر دیا کرتا ہے۔ دوسری قسم مدیقین کی ہے یہ امور حقہ کا اس قدر اتباع کرتے ہیں کہ تمام لوگوں سے ان کو امتیاز کرتا ہے۔ تیسرے شہداء۔ یہ لوگ دیوتا کی راہبری کے لئے معین ہوتے ہیں۔ علماء اعلیٰ کی طرح کافروں پر لعنت کرتے ہیں اور ایمان والوں سے خوش ہوتے ہیں۔ نیک امور کی ہدایت کرتے ہیں اور بُرے کاموں سے روکتے رہتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے اسلام کو غالب کرتے رہتے ہیں۔ جب روز قیامت ہوگا تو یہی کافروں سے خصومت کرنے کو مستعد ہوں گے اور اُن کے کفر کی شہادت دیں گے۔ یہ لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں بمنزلہ اعضا کے ہوا کرتے ہیں تاکہ جو بعثت سے مقصد ہے۔ وہ ان کے ذریعہ تکمیل کو پہنچ جائے۔ اسی وجہ سے ان کو اوروں سے افضل جانا۔ ان کی عزت و توقیر کرنا ضرور ہے۔ اور ایک قسم راسخین فی العلم کی ہے۔ ان میں ذکاوت اور ہوش مندی کامل ہوتی ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سراپا علم و حکمت کی باتیں سنتے ہیں تو سنتے سنتے ان میں ایک استعداد پیدا ہو جاتی ہے اور کتاب الہی کے ٹھیک ٹھیک معانی سمجھنے لگتے ہیں وہ استعداد ان کے باطن کی مدد کرتی رہتی ہے۔ اسی کی طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا ہے:- اَوْ مَنَّمْ اَعْطِيَهُ نَجْلٌ مُّسَلِّمًا اِستنباط قرآنی کی طاقت جو مسلمان آدمی کو دی جاتی ہے۔ اور ایک قسم عباد کی ہے۔ یہ لوگ عبادت کے فوائد کو بر ملا دیکھتے ہیں۔ اُن کے نفوس عبادت کے انوار سے منور ہو جاتے ہیں۔ ان کے دلوں میں ایسا فہم حاصل ہو جاتا ہے جس سے وہ عبادت الہی نہایت بصیرت اور روشن ضمیری سے کیا کرتے ہیں۔ اور ایک درجہ سابقین میں سے زہاد کا ہے اُن کو عالم معاد اور وہاں کے لذائذ کا کامل یقین ہوا کرتا ہے۔ ان لذائذ کے مقابلہ میں ان کو دنیوی لذت نہایت حقیر معلوم ہوتی ہے۔ لوگ اُن کی نظر میں ایسے معلوم ہوتے ہیں۔ جیسے اونٹ کی مینگنیاں اور ان ہی سابقین میں سے بعض لوگ انبیاء کی جانشینی کے قابل ہوا کرتے ہیں اور وہ وصف عدالت کے ساتھ موصوف ہو کر ہمیشہ خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں۔ اور اس وصف عدالت کو احکام الہیہ میں صرف کرتے رہتے ہیں اور بعض لوگوں میں حسن خلق کی صفت ہوا کرتی ہے۔ اُن میں فیاضی، تواضع، ظلم کرنے والوں کو معافی کے اوصاف ہوتے ہیں اور ایک فرقہ سابقین میں سے ہے۔ اُن لوگوں کا جن میں فرشتوں کے سے اوصاف

ہوتے ہیں ان کو فرشتوں سے اختلاط رہتا ہے جیسے حدیث میں ہے کہ بعض بعض صحابہ پر فرشتے سلام کیا کرتے تھے۔ ان سابقین کے فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ میں ایک توجہی اور فطری استعداد ہوتی ہے جو اپنے کمال کی خود منلاشی رہتی ہے اور انبیاء کو اطلاعوں سے ان میں بیداری پیدا ہوتی رہتی ہے اور ایک استعداد کسبی ہوتی ہے جو اپنا کمال حاصل کرنے کو شرائع کو قبول کرتی رہتی ہے۔ مہین سے جو لوگ ہدایت کے لئے مبعوث نہیں ہوئے کرتے وہ بھی شرائع میں سابقین میں سے شمار کئے جاتے ہیں۔

سابقین کے بعد اس جماعت کا درجہ ہے جن کا نام اصحاب الہین ہے اصحاب الہین کی کچھ چند قسمیں ہیں۔ ایک قسم ان لوگوں کی ہے جن کے قلوب سابقین کے درجہ سے بہت قریب ہیں۔ ان کو جہلی امور کی تکمیل کرنے کا موقع نہیں ملتا اس لئے وہ اعمال کی ارواح چھوڑ کر صرف اعمال کی صورتوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں لیکن ان ارواح سے ان کو بالکل بیگانگی نہیں ہوتی اور ایک قسم اصحاب جذب کی ہے۔ ان کے نفوس میں قوت ملکی ضعیف ہوا کرتی ہے اور بہیمی قوت غالب اور قوی ہوتی ہے اس لئے سخت سخت ریاضتوں کی ان کو توفیق ہوتی ہے اس سے وہ علوم ان کو حاصل ہو جاتے ہیں جو علماء سافل کے لئے ہو سکتے ہیں۔ کبھی ان لوگوں کی بہیمی قوت بھی ضعیف ہوا کرتی ہے اس وقت ان میں ذکر الہی ایک دلیہ پیدا کرتا ہے اور ان پر جزئی جزئی الہیات اور جزئی عبادت اور طہارت کا ترشح ہوتا ہے اور ایک قسم ارباب اصطلاح کی ہے ان کی ملکی قوت نہایت ہی ضعیف ہوا کرتی ہے ان لوگوں کی بہیمی طاقت اگر قوی ہوتی ہے تو سخت سخت ریاضتوں کا وہ تمام کرتے ہیں اور اگر قوت بہیمی ضعیف ہوتی ہے تو ہمیشہ فطالت کے پابند رہتے ہیں۔ ان تمام جنسوں سے انکو کچھ حاصل نہیں ہوتا اور کسی قسم کا انکشاف انکو نہیں ہوا کرتا البتہ اعمال اور وہ صورتیں جو عمدہ ملکات کیلئے لباس اور تصویر ہوتی ہیں ان کے نفوس میں راسخ ہوجاتی ہیں۔ اکثر لوگوں کے اعمال میں کامل اخلاص و طبیعت و عادت کے بیلانوں سے بالکل آزادی اور علیحدگی ہوا کرتی ہے وہ نیک کام کرتے ہیں لیکن طبیعت کی رغبت اور ثواب کی امید انکی نیت میں شامل ہوا کرتی وہ نماز اس لئے پڑھتے ہیں کہ انکے خاندان میں نماز کا طریقہ جاری ہو اگر تاہم اور ثواب کی امید بھی ان کو رہتی ہے غذا اور شراب خواہی میں کسی قدر ان کو خوف خدا ہوتا ہے اور کچھ لوگوں کا اس لئے وہ ان سے اجتناب کرتے ہیں۔ یا یہ لوگ اپنی مرغوبات کے حاصل کرنے کے قابل نہیں ہوتے اور ہوا و دل سگی کی باتوں میں مال صرف نہیں کر سکتے تو ایسے لوگوں سے اس قسم کے اعمال اسی صورت میں قابل قبول ہوتے ہیں کہ خالص اخلاص کی صفت کی وجہ سے ان کے دلوں کو تاب نہ ہو اور نفس اعمال ان کے نفوس سے سرزد ہوتے ہیں۔ نہ یہ وہ صرف کام کریتے ہیں جن میں ملکات کی کسی قدر تشریح ہوا کرتی ہے۔ پیشتر زمانہ کی حکمت میں مندرج تھا کہ بعض صورت میں حیال نیک امر ہے اور بعض صورت میں حیا عاجزی اور ضعف سے ہوا کرتی ہے۔ لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَلْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ دَارِ حَيَا سَبِ صُورَتُوں میں عمدہ ہی چیز ہے۔ اس حدیث میں ہماری مذکورہ بالا تقریر پر تفسیر کی گئی ہے۔ اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ان پر بعض بعض وقتوں میں قوت ملکی کی بجلی چمک جاتی ہے خود ان کا ملکہ

راسخ نہیں ہوتا۔ لیکن وہ ایسے تجلی سے بالکل ناواقف بھی نہیں ہوتے۔ ایسے لوگ وہ ہوتے ہیں جو خدا سے توبہ استغفار کرتے رہتے ہیں۔ گناہوں پر اپنے نفسوں کو ملامت کرتے ہیں۔ یا تنہائی میں خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اُن کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں۔ یا صنعت فطری کے سبب سے ان کے دلوں میں بُرائی جم نہیں سکتی۔ اُن کا دل پرندوں کا سا ہوتا ہے۔ یا ان کے مزاج میں کوئی شے قوت کی محل عارض ہوتی ہے جیسے کسی کے خُکم میں بیماری ہو یا معیبتوں میں گرفتار ہو۔ ایسے لوگوں کی خطاؤں کو اُن کی معیبتیں دور کر دیا کرتی ہیں اور حاصل یہ ہے کہ اصحاب یقین کو سابقین کے حُصائل میں سے ایک تو حاصل ہوئی ہے۔ لیکن دوسری صفت حاصل نہیں ہوتی۔ اصحاب الیقین کے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے جن کا نام اصحاب الاعراف ہے اُن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم کے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کے مزاج صبح اُن کی فطرت صاف دیا کیزہ ہوتی ہے۔ لیکن ان کو دعوت اسلام کی کچھ خبر نہیں ہوا کرتی اور اگر کسی قدر ہوتی بھی ہے تو نہ اتنی کہ الزام حجت کے قابل ہو۔ یا اس سے ان کے دلوں کا شہدہ دور ہو سکے۔ اس واسطے ان لوگوں کو دلی ملکات اور ہلکا مال میں انہماک نہیں ہوا کرتا اور نہ بارگاہِ خداوندی کی جانب کسی قسم کی توجہ ان کو ہوتی ہے۔ اُن کی اکثری حالت یہ ہوتی ہے کہ تدبیر دنیوی میں سرشار رہتے ہیں۔ مرنے کے بعد ایک کورانہ حالت کی طرف وہ رجوع کرتے ہیں جب تک کہ اُن میں بہیمی حالت بالکل ریزہ ریزہ نہیں ہو جاتی۔ وہ نہ ثواب کی حالت میں ہوتے ہیں نہ عذاب کی البتہ بہیمیت کے اشارہ محو ہونے کے بعد ملکی طاقت کی درخشاں بجلیوں میں سے بعض بعض ان پر چمکتی ہیں اور دوسری قسم ایسے لوگوں کی وہ ہے کہ اُن میں عقلی مادہ کم ہو جیسے اکثر لڑکے، دیوانے، کاشتکار غلام وغیرہ وغیرہ۔

بعض لوگ محض بے معنی ہوتے ہیں۔ اگر رسوم کی پابندی اُن میں نہ ہو تو وہ خود محض بے عقل رہ جاتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے حق میں مسلمان ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے جتنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کالی لوٹدی کے لئے کافی سمجھا تھا۔ اس سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا خدا کہاں ہے (آئین اللہ) اس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا۔ ایسے لوگوں سے صرف یہی مقصود ہوتا ہے کہ کلمہ کی تفریق نہ ہو اور سب مسلمانوں کے ہم شکل رہیں جو لوگ رذیل عادات میں منہمک رہتے ہیں، اور بارگاہِ خداوندی کی جانب نامناسب طریقے سے ان میں میلان ہوتا ہے تو یہ لوگ اصحاب جاہلیت ہوتے ہیں اور مختلف صورتوں سے اُن کو عذاب دیا جاتا ہے۔

اصحاب اعراف کے بعد منافقین کا درجہ ہے۔ اُن کا نفاق علی ہوتا ہے۔ اُن منافقین کو کامل سعادت حاصل نہیں جس سے کمال مطلوب ٹھیک طور پر حاصل ہو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ طبیعت کا پردہ اُن پر پڑا ہوتا

ہے۔ رذیل ملک میں وہ از خود رفتہ ہوتے ہیں۔ کھانے، عورتوں، کینڈہ وغیرہ میں وہ محو ہوتے ہیں۔ اُن کے اُن رذائل پر عبادت کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ یا اُن لوگوں پر رسم کا پردہ غالب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے رسوم جاہلیت یا بھائی بندوں یا وطنوں کے ترک کرنے کی جرأت نہیں ہوتی۔ یا اُن پر سود و معرفت اور کج فہمی کا پردہ پڑا ہوتا ہے۔ جیسے خدا کے ساتھ اوروں کو تشبیہ دینے والے یا اعانت اور استعانت میں خدا کے ساتھ اوروں کو شریک کرنے والے خدا کے حضور میں شرک خفی کرنے والے جو قائل ہیں کہ اس قسم کا شرک مبعوض نہیں ہے۔ یہ شرک اُن صورتوں میں ہوتا ہے جن کی مذہب میں پوری تصریح نہیں ہوتی اور بخوبی پردہ اُن پر سے اُٹھایا نہیں جاتا۔ اور بعض لوگ ضعیف المزاج اور نحیف ہوا کرتے ہیں۔ اُن کو خدا اور رسول سے محبت بھی ہو۔ تاہم وہ معاصی سے باز نہیں آتے۔ اس شخص کا قصہ ایسا ہی ہے۔ جو شراب خور تھا اور خدا رسول سے اس کو محبت بھی تھی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی شہادت دی ہے۔ اور ایک جماعت فاسقین کی ہے۔ اُن لوگوں میں رذیل ملکات کی نسبت زیادہ اعمال بد کا غلبہ ہوتا ہے۔ فاسقین میں سے بعض لوگوں میں بہیمی قوت زیادہ ہوتی ہے۔ درندہ اور بہائم کی خواہشوں میں وہ منہمک رہا کرتے ہیں اور بعضوں کے مزاج فاسد اور رائیں ان کی بیہودہ ہوتی ہیں۔ وہ بمنزلہ اس مریض کے ہوتے ہیں جس کو مٹی اور جلی ہوئی روٹی کھانے کی عادت ہو جاتی ہے۔ ان سے شیطانی امور سرزد ہوتے رہتے ہیں۔

فاسقین کے بعد درجہ کفار کا ہے۔ یہ لوگ سرکش متمرّد ہوتے ہیں اُن کی عقلیں کامل ہوتی ہیں اور احکام الہی کی تبلیغ بھی اُن کو کی جاتی ہے۔ تاہم وہ لوگ لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کرتے ہیں یا ان مقاصد کی مخالفت کرتے ہیں جو انبیاء کے احکام پھیلانے میں خدا تعالیٰ کو منظور ہیں۔ اس لئے وہ خداوندی راستہ سے باز رہتے ہیں اور دنیوی زندگی پر قناعت کرتے ہیں۔ دنیا کے مابعد زندگی کی کچھ پرواہ نہیں کرتے۔ ایسے لوگ ابدی لعنت کے قابل ہیں۔ وہ ہمیشہ مقید رہیں گے۔ اُن میں ہی سے اہل جاہلیت ہیں اور منافق بھی۔ ان میں ہی شامل ہے جو صرف زبان سے ایمان کا اظہار کرتا ہے اور اُس کے دل میں کفر باقی رہتا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۷

”اُس بیان میں کہ ایک ایسے مذہب کی ضرورت ہو اگر قیام ہو

اور مذہب کا نسخہ ہو“
جتنے مذاہب نے زمین پر موجود ہیں سب کی چھان بین کرو۔ ابواب سابق میں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس کے خلاف نہ ہوگا۔ کوئی مذہب ایسا نہ ہوگا جس میں باطنی مذہب کی صداقت کا اعتقاد اور اس کی تعظیم دل میں نہ ہو اُس کی نسبت سب کا یہی اعتقاد ہوتا ہے کہ وہ بڑا کامل اور بے نظیر ہوتا ہے۔ اس اعتقاد کی وجہ یہی

ہوتی ہے کہ عبادات میں لوگ اس کے استقلال کو دیکھتے ہیں۔ خلاف معمول امور اس سے ظاہر ہوتے ہیں اس کی دعائیں مقبول ہوتی ہیں اور ایسے ہی مذہب میں ایک حصہ حدود اور شرائع اور تعزیرات کا ہوتا ہے جن کے بغیر مذہب کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ اُن کے بعد مذکورہ بالا امور میں آسانیاں بھی ہوتی ہیں:

ہر ایک قوم کا ایک طریقہ اور خاص شریعت ہوتی ہے جس میں وہ اپنے بزرگوں کے عادات کا اتباع کرتے ہیں اپنے آئمہ دین اور عاملین مذہب کی روش کو پسند کرتے ہیں اس لئے اس مذہب کی بنیادیں نہایت مستحکم ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ اس مذہب کے پیرو اس کے لئے پشت و پناہ ہو جاتے ہیں۔ اس کی حمایت میں جنگ آزمائیاں کرتے ہیں اپنی جانوں اور مالوں کو اس پر قربان کرتے ہیں۔ یہ جانبازیاں نہایت مضبوط تدابیر اور پختہ مصلحتوں کی وجہ سے ہوا کرتی ہیں۔ عوام لوگ اُن کے نتائج کو نہیں سمجھ سکتے اور جب ہر ایک فرقہ کا مذہب علیحدہ قرار پا جاتا ہے اُن کے طریقے معین ہو جاتے ہیں اور زبان سے سنان سے وہ ان کے حامی بنتے ہیں اور ان میں اس وجہ سے ایک ناراستی اور بے اعتدالی پیدا ہو جاتی ہے کہ جو شخص مذہب قائم کرنے کے قابل نہیں ہوتا وہ اس کا سربراہ کار ہو جاتا ہے یا نئے نئے طریقے اس میں غلط ملط ہو جاتے ہیں یا عاملین دین اشاعت مذہب میں سست ہو جاتے ہیں تو اُن اسباب سے وہ لوگ مذہب کے اکثر معتبر اور مناسب حصہ کو چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ ۱۔ فَلَکُمْ تَبَقَ إِلَّا دِمْنَةً لَّکُمْ تَتَّکَلَّمُونَ مِنْ أَمْرِ أَوْفِیٰ مَرَفِ نشانات ہی نشانات ہیں جو ام اونی کا کچھ حل نہیں بتاتے اُس وقت میں ہر ایک مذہب والا اپنے مخالف مذہب کو بُرا بھلا کہتا ہے اُس کا انکار کرتے ہیں اس سے قتل و قتال کرتے ہیں تب ایک ایسے کامل راہ نما اور امام کی ضرورت ہوتی ہے جو تمام مذاہب سے ایسا ہی معاملہ کرے جیسا کہ کچ رو بادشاہوں سے خلیفہ معاملہ کرتا ہے۔ اس کے متعلق تم مذاہب کے غلط ملط ہونے کا قصہ دیکھو جس کو کتاب کلیدِ دمنہ کے مترجم نے ذکر کیا ہے۔ مترجم نے قصہ کیا تھا کہ ٹھیک بات کا اندازہ کرے لیکن کچھ تھوڑا سا وہ اندازہ کر سکا۔ ایسا ہی مؤرخین نے زمانہ جاہلیت کے حالات اور ان کے مذاہبِ عبری بیان کی ہے:

اس امام کو جو تمام فرقوں کو ایک مذہب پر جمع کرنا چاہتا ہے۔ علاوہ اصول امامت مذکورہ کے اور اصول کی بھی ضرورت پڑتی ہے (۱) یہ کہ وہ ایک حصہ کی پسندیدہ طریقہ کی طرف دعوت کرے۔ اُن کے نفوس کا تزکیہ کرے اُن کی حالت کو درست بنائے پھر ان کو اپنے اعضا بنائے ان کو اپنے ساتھ لے کر تمام لوگوں سے جنگ کرے اور ان کی طاقتوں کو آفاق عالم میں متفرق کر دے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم بہترین اُمت ہو۔ جو لوگوں کی تکمیل کے لئے پیدا کئے گئے۔ کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ اس لئے کہ وہ خود تنہا بے تعداد فرقوں سے جہاد نہیں کر سکتا ہے۔ اس واسطے ضرورت ہے کہ اس کی شریعت کا مادہ وہی ہو جو تمام معتدل اقلیم باشندوں

جو لوگوں کو نیکیوں کی طرف مامور کریں اور برائیوں سے روکیں اور لوگوں کی خراب رسموں کو بدل ڈالیں تو ایسا انتظام اس پر موقوف تھا کہ ان دونوں دولتوں کا زوال ہو جائے۔ اس کی آسانی کے لئے ضرور تھا کہ ان سلطنتوں کی حالت سے تعرض کیا جائے۔ ان ہی کی حالتیں تمام عمدہ ملکوں میں سرایت کر گئی تھیں یا سرایت کرنے کے قریب تھیں، اس واسطے حضرت خداوندی نے مقدر کیا کہ یہ دونوں طاقتیں تباہ ہو جائیں اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسری ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی کسرے اس کے بعد نہ ہوگا اور قیصر ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی قیصر اس کے بعد نہ ہوگا۔ ہلکے کسری فلا کسری بعداً و ہلکے قیصر فلا قیصر بعداً اور خدا تعالیٰ نے مقدر کیا کہ تمام دنیا کی یہودگی کو بذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عرب کی یہودگی دور کر دے اور بذریعہ عرب کے ان دونوں سلطنتوں کی یہودگی کو رفع کرے اور پھر ان کے ذریعہ سے تمام عالم کو دروغ اور راستی سے مآوا پاک کر دے ایسے امام کا قاعدہ یہ بھی ہے کہ مذہبی تعلیم کے ساتھ ساتھ خلافت عامہ کا بھی انتہام اور انتظام کرتا ہے۔ خلفاء انہی لوگوں کا کو مقرر کرے جو اس کے ہم وطن اور خاندان کے ہوں۔ جن کا نشوونما ان ہی عادات اور طریقوں پر ہوا ہے۔ اصل اور نقل میں بڑا فرق ہوا کرتا ہے۔ فی العینین کا کحل ایسے لوگوں میں خاندانی حمیت اور غیرت کے ساتھ مذہبی حمیت بھی ہوا کرتی ہے۔ ان کی شان اور رتبہ کی بلندی صاحب مذہب کی بلندی درجہ کا باعث ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے امام خاندان قریش سے ہونے چاہئیں۔ الاثنتہ من قدیش امام ہمیشہ حلقاء کو دین کے قائم کرنے اور شائع کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ تم دین پر جب تک ہی باقی رہو گے کہ تمہارے امام تمہارے ساتھ ساتھ ٹھیک رہیں گے۔ بقاءکم علیہ ما استقامت بکم ائمتکم وہ امام کا یہ فرض بھی ہونا چاہیئے کہ اس اپنے مذہب کو سب مذاہب پر غالب کرے کسی شخص کو ایسا نہ چھوڑے جس پر دین غالب نہ ہو جاوے۔ خواہ اس میں کسی کی عزت ہو یا ذلت۔ اس وقت میں نین درجہ کے لوگ ہو جائیں گے (۱) وہ فرقہ جو ظاہراً اولاً باطناً مذہب کا مطیع ہوگا۔ (۲) جو جمہوراً ظاہر میں اس کی اطاعت کرے گا۔ اس سے مخالفت نہ کرے گا۔ (۳) کا فر خوار و ذلیل اس سے۔ وہ امام ذلیل ذلیل کام لے گا اور جیسے چار پائے کھیتی اور بوجھ لا دینے میں کام آتے ہیں۔ ایسے ہی کھیت کاٹنے اناج نکلنے اور دستکار پور کے اس سے کام لئے جائیں گے اور ذلیل سمجھ کر اس سے جزیہ وصول کیا جائے گا۔

مذاہب پر غلبہ دین کے چند اسباب ہوا کرتے ہیں (۱) تمام مذاہب کے شعاروں پر اپنے مذہب کے شعار کا اعلان اور اشاعت کرے۔ مذہبی شعار ایک امر ظاہر ہوا کرتا ہے اسی کی وجہ سے یہ مذہب والا اور مذاہب سے ممتاز ہوا کرتا ہے۔ مثلاً ختنہ، مسجدوں کی تعظیم، اذان، جمعہ

جماعت (۲) یہ کہ لوگوں کو ممانعت کر دے کہ اور مذاہب کے شعاروں کو ظاہر نہ کریں۔ برطان کا استعمال نہ کریں (۳) قصاص میں دیتوں میں نکاحوں میں ریاستوں کے انتظام میں کافروں کو مسلمانوں کے ہمسر نہیں کرنا چاہیے تاکہ یہ امور اُن کو ایمان پر مجبور کریں (۴) یہ کہ لوگوں کو نیکی اور بدی کے اعمال ظاہری کی تکلیف دے۔ سخت پابندی اُن کو کراوے۔ اعمال کے راز اور ارواح کی زیادہ تصریح ان کے سامنے نہ کیا کرے اور شریعت کی کسی بات میں ان کو مختار نہ کرے۔ شرائع کے اسرار جو تفصیلی احکام کے ماخذ ہیں۔ عام لوگوں سے مخفی رکھے۔ جو اسخ العلم ہوں وہی اُن کا پتہ لگا سکیں۔ اس واسطے کہ اکثر مکلفین کی حالت یہ ہوا کرتی ہے کہ وہ مصالح کو جب ہی معلوم کر سکتے ہیں کہ ان مصالح کے قواعد منضبط کر دیئے جائیں اور وہ بمنزلہ محسوسات کے ہو جائیں کہ ہر شخص اُن کو برتاؤ میں لاسکے۔ اگر کسی امر کے چھوڑنے کی ان کو اجازت دے دی جائے۔ یا یہ بتایا جائے کہ مقصود اصلی ان ظاہری اعمال کے سوا کوئی اور امر ہے تو ان کو خوض کرنے کے زیادہ مواقع ملیں گے اور ان کے اختلافات زیادہ ہو جائیں گے اور خدا تعالیٰ کی مراد ناقص رہ جائے گی واللہ اعلم بہ اور چونکہ صرف تلوار سے غلبہ لوگوں کے شبہات اور حجابات کو بخوبی دور نہیں کر سکتا اس کے بعد احتمال رہتا ہے کہ چند روز کے بعد پھر وہ لوگ کفر کی حالت پر عود کر جائیں اس واسطے امام کا یہ بھی فرض ہے کہ عام لوگوں کے ذہن میں برہانی اور یقینی دلائل یا مفید مشہور امور سے ثابت کر دے کہ اور مذاہب اتباع کے قابل نہیں ہیں۔ وہ کسی معصوم شخص سے منقول نہیں ہیں یا وہ مذہبی قواعد پر منطبق نہیں ہیں یا ان میں تخریف اور تبدیلی واقع ہو گئی ہے اور بے موقع امور ان میں قرار دیئے گئے۔ علی رؤس الاشہاد ان سب امور کی تشریح اور تصحیح کر دی جائے اور دین محکم کے مرجحات کو صاف صاف بیان کر دے کہ یہ دین آسان اور صاف ہے۔ اُس کے حدود واضح ہیں۔ جن کی خوبیاں عقل غویہ معلوم کر سکتی ہے۔ جو امر اس میں مشتبہ ہے وہ بالکل صاف ہے۔ اَنْ لَّیْکُمْ نَزَارُ صَاۡدِ اس کے طریقے عام لوگوں کو زیادہ نافع ہیں اور انبیائے سابقین کی سیرت سے جو امور باقی ہیں ان سے یہ زیادہ مشابہ ہے بہر حال اسی قسم کی تفصیل ہونی چاہئیں۔ واللہ اعلم بہ

باب نمبر ۱۷

”مذہب کو اس طرح پختہ کرنا کہ اس میں تحریف اور مادہ و بدل نہ ہو سکے“

اس شخص کو جس کے ہاتھ میں نہایت بڑا انتظام ہو اور وہ خدا کی جانب سے ایک ایسا مذہب لایا ہو۔ جو تمام مذاہب کا ناسخ ہو نہایت ضرور ہے۔ کہ وہ اپنے مذہب کو اس طرح پختہ کرے کہ کسی قسم کی تحریف کا وہاں تک گزر نہ ہو سکے۔ ایسے مذہب میں متفرق جماعتیں شامل ہوتی ہیں اُن کی استعدادیں اور اغراض مختلف ہوا کرتی

ہیں۔ اس لئے وہ لوگ ہوائے نفس یا اس مذہب میں متفرق مذہب کی الفت سے جس میں وہ پہلے رہ چکے ہیں یا اپنے فہم کی کوتاہی سے کہ کسی شے کو وہ سمجھ لیتے ہیں اور اس کی اکثر مصلحتیں اُن کو معلوم نہیں ہوتیں۔ مذہب کے مخصوص مسائل میں فروگزاشت کرتے ہیں یا جو چیزیں اس مذہب میں شامل نہیں ہوتیں ان کو مندرج کر دیا کرتے ہیں۔ اس لئے اس مذہب میں غرایاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ گذشتہ مذاہب کا یہی حال ہوا۔ چونکہ خواہیوں کے طریقے تمامہا معلوم نہیں ہو سکتے اور حصر میں نہیں آ سکتے اور اُن کی تعین نہیں ہو سکتی۔ وَمَا لَا يُدْرَا لَكَ كُنَّا لَا يَتُرَكُّ كُنَّا ط یہ ضرور ہے کہ اجمالی طور پر تحریف کے اسباب سے ان کو خوب متنبہ کر دے۔ اُن مسائل کو متعین کر دے جو ظن و تخمین سے ایسی اتری کے باعث ہوتے ہیں یا ان میں سستی اور تحریف کرنا لوگوں میں ایک استمراری بیماری ہوا کرتی ہے ایسے ایسے راستوں کو نہایت اہتمام سے بند کر دینا چاہیئے:

منجملہ اسباب تحریف کے ایک سستی ہے اور اس سستی کی حقیقت یہ ہے کہ حواریوں کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہو جایا کرتے ہیں جو نمازوں کو تباہ کرتے ہیں اور اپنی خواہشوں کا اتباع کرتے ہیں اور اس کو درس و تدریس سے یا عمل کے ذریعہ مذہب کے پھیلانے کی کچھ پرواہ نہیں ہوتی نہ وہ لوگوں کو نیکی کی تعلیم کرتے ہیں نہ بُرائی سے اُن کو روکتے ہیں۔ اس وجہ سے بہت جلد مذہب کے بالکل خلاف رسمیں قائم ہو جاتی ہیں اور طبائع کا رخ اُن امور کی طرف ہو جاتا ہے جو شریعتوں کے خلاف ہوا کرتے ہیں۔ ان کے بعد اور ناخلف ایسے ہی پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور بھی زیادہ کاہل ہوتے ہیں یہاں تک کہ علم مذہب کا بڑا عقدہ نسبتاً متنبہ ہو جاتا ہے اور لوگوں کے حق میں ضرر رساں اور باعث فساد بزرگان قوم و مذہب کی سستی ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہوئی کہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کا مذہب بالکل نیست و نابود ہو گیا۔ اب کوئی ایسا شخص نہیں جو ٹھیک ٹھیک اُن مذاہب کا واقف ہو۔ سستی کے باعث چند امور ہوا کرتے ہیں (۱) یہ کہ صاحب مذہب مذہبی امور کے نقل کرنے میں اور اُن پر عمل کرنے میں سستی کی جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہوشیار ہو جاؤ۔ اس کا احتمال ہے کہ بعض آدمی اپنی مسند پر سیر اور بے فکر ہوں گے اور لوگوں سے کہیں گے اس قرآن کو مضبوطی سے لو پس جو چیزیں قرآن میں حلال پاؤ اُن کو حلال سمجھنا اور جو حرام پاؤ اُن کو حرام سمجھنا اور جن چیزوں کو پیغمبر خدا نے حرام کیا ہے وہ ایسی ہی حرام ہیں جیسی خدا نے حرام کی ہیں: - اَلَا يُوْشِكُ رَجُلٌ شَبْعَانَ عَلٰی اٰمَالِكِهِمْ يَقُوْلُ عَلَيْكُمْ بِهٰذَا الْقُدْرَانِ نَسَا حَبَدْتُكُمْ فَيَنْهٰ مِنْ حَلَالٍ فَاَحْلَوْهُ وَمَا جَدْتُمْ فِيْهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرَّمُوْهُ اَلَا وَاِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ كَمَا حَرَّمَ اللّٰهُ اور نیز اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ لوگوں سے علم کو اس طرح نہ دور کرے گا کہ لوگوں میں وہ نہ رہے بلکہ علماء

کے نہ ہونے سے اس میں کمی ہو جائے گی۔ جب خدا کوئی عالم ہی باقی نہ رکھے گا تب لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنا لیں گے اُن سے مسائل دریافت کئے جائیں گے بے علمی سے وہ اُن کا جواب دیں گے اس لئے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے :

(۲) سبب تہاون اور سُستی کے یہودہ اعراض ہوتے ہیں۔ جن سے لوگ جھوٹی تاویلیں کیا کرتے ہیں۔ لوگ بادشاہوں کی خوشامد سے ان کی خواہشیں پوری کرنے کے لئے ایسا کیا کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے جو لوگ کتاب الہی کے احکام کو جو منزل من اللہ ہیں چھپاتے ہیں اور ان کے عوض میں کچھ قیمت لیتے ہیں وہ اپنے شکموں میں آگ کو کھاتے ہیں :- اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْتُمُوْنَ مَاۤ اُنْزِلَ اللّٰهُ مِنْ الْکِتٰبِ وَ یَشْتَرُوْنَ بِہٖ ثَمَنًا قَلِیْلًاۙ اُولٰٓئِکَ مَا یَا کُلُوْنَ فِیۡ بُطُوْنِہِمۡۤ اِلَّا النَّارُ (۳) سبب یہ ہے کہ لوگوں میں بُرائیاں پھیل جاتی ہیں اور علماء اُن سے لوگوں کو باز نہیں رکھتے :- فَلَوْلاَ کَانَ مِنَ الْمُتَذٰرِعِیْنَ مَنْ یُّبَلِّغُکُمْ اَوَّلَآءِ بَقِیَّتِہٖ یَنْہَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِی الْاُمَمِۃِۚ اِلَّا قَلِیْلًا مِّمَّنْ اُنْجِیْنَا مِنْہُمْ وَاَتَّخِیْعُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مَا اُتْرِفُوْا بِہٖ وَ کَانُوْا مُجْرِمِیْنَ مَاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو علماء نے ان کو روکا۔ لیکن وہ باز نہ آئے تب علماء بھی خود اُن کی مجلسوں میں شریک ہونے لگے اور اُن کے ہم پیالہ اور ہم نوالہ ہو گئے۔ تب وہ غلط ملط ہو گئے۔ حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان سے خدا نے ان پر لعنت ظاہر کی۔ اُن کی سرکشی کرنے سے ایسا ہوا۔ وہ حد سے بڑھ گئے تھے اور تحریف کے اسباب میں سے ایک تھمتی ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ شائع کسی شے کا حکم کرتا ہے اور کسی چیز سے ممانعت کرتا ہے اور اس کی اُمت کا کوئی شخص اس کو سن کر اپنے ذہن میں موافق اس کو سمجھتا ہے اور اسی حکم کو وہ ان امور میں بھی تجویز کرتا ہے جو کسی نہ کسی وجہ سے اس اصلی حکم کے مشابہ ہوا کرتے ہیں یا اس میں اس حکم شرعی کی علت کے بعض اجزاء پائے جایا کرتے ہیں۔ یا جو حکم شارع نے قرار دیا تھا۔ یہ شخص اسی حکم کو اس شے کے اجزاء میں یا اس کے محتمل مواقع یا اس کے اسباب میں بھی تجویز کرتا ہے۔ روایتوں کے تعارض سے جب اس کو کسی امر میں شبہ ہو جاتا ہے تو وہ نہایت اشد کام کا پابند ہوتا ہے۔ اسی کو واجب قرار دیتا ہے اور نیز اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کو عبادت پر محمول کرتا ہے۔ حالانکہ حق بات یہ ہے کہ آپ نے بہت سے امور کو عادیہ کیا تھا۔ اس واسطے ان امور عادیہ میں بھی اس کا یہی خیال ہوتا ہے کہ امر وہی اُن میں جاری ہے اور وہ صاف صاف کہتا ہے کہ خدا نے اس کا حکم دیا ہے اس سے منع کیا ہے مثلاً شارع نے روزہ کو نفس کے مغلوب کرنے کے لئے مقرر کیا ہے اور عورتوں کی ہم بستری کو اس میں منع کر دیا ہے۔ اس سے بعض لوگوں کو

گان ہوا کہ سحر کا کھانا خلاف مشروع اور ناجائز ہے۔ اس لئے کہ وہ نفس کی مطلوبیت کے خلاف ہے اور یہ بھی بعض لوگوں نے گمان کیا کہ اپنی بیوی کا بوسہ لینا بھی روزہ میں حرام ہے۔ بوسہ لینا ہم بستی کے اسباب میں سے ہے جیسے ہم بستی سے نفس کی رغبت پوری ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس سے بھی پوری ہوتی ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قول کی خرابی بیان فرمادی کہ یہ دین میں تحریف ہے:

اور اسباب تحریف سے تشدد ہے یعنی جن شاق امور کا شارع حکم نہیں دیا ہے۔ ان کی پابندی کی جائے ہمیشہ روزہ رکھنا ہر وقت نماز پڑھنا دنیا سے آزادی اور شادی نہ کرنا یہ سب امور ایسے ہی ہیں۔ واجبات دین کی مانند مستحبات اور سنن کی پابندی کرنا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب نہایت سخت سخت عبادات کی پابندی کا قصد کیا تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع فرمادیا کہ جس نے مذہبی امور میں زیادہ تعمق کیا ہے دین اس پر غالب آگیا ہے۔ لَنْ يَشَاءَ الدِّينَ أَحَدًا إِلَّا عَلَيْهِ طَبَجَ ایسا سخت پابند آدمی کسی فرقہ کار اہلبر اور پیشوا ہوتا ہے تو لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ یہ شارع کا حکم اور شارع کی مرضی سے ہے۔ یہود و نصاریٰ کے راہبوں میں یہی بیماری تھی:

اسباب تحریف سے استحسان بھی ہے یعنی جب کوئی شخص دیکھتا ہے کہ شارع ہر ایک حکم کے لئے موقع اور محل تجویز کرتا ہے اور امور تشریعی کو منعبط کرتا ہے تب امور شرعی کے بعض بعض اسرار معلوم کر کے لوگوں کے لئے اپنے فہم کے موافق مصلحتیں قرار دیتا ہے مثلاً جب یہودیوں نے دیکھا کہ شارع نے حرود کو اس واسطے مقرر کیا ہے کہ لوگوں کی اصلاح ہو جائے اور وہ معاصی سے اجتناب کریں اور پھر انہوں نے خیال کیا کہ رجم سے اختلاف اور جنگ و جدال پیدا ہوتا ہے اور اس سے فساد کا اور زیادہ اندیشہ ہے اس لئے انہوں نے رجم میں منہ سیاہ کرنا اور تازیانہ مارنا اختیار کر لیا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف بیان فرمادیا کہ یہ مذہب میں تحریف ہے اور توریت کے حکم منصوص کے یہ بالکل مخالف ہے۔ حضرت ابن سیرین سے منقول ہے کہ سب سے پہلے ابلیس نے قیاس کیا ہے اور آفتاب و چاند کی پرستش قیاسوں سے ہی ہوئی ہے اور حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے یہ آیت پڑھی: خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَ مِنْ طِينٍ (مجھ کو تو نے آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے) یہ آیت پڑھ کر انہوں نے کہا۔ ابلیس نے یہ قیاس کیا تھا۔ اور سب سے پہلے قیاس ابلیس ہی نے کیا تھا۔ اور امام شعبی سے منقول ہے کہ اگر تم قیاسوں پر عمل درآمد کرو گے تو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر لو گے اور حضرت معاذ بن جبل سے منقول ہے کہ قرآن لوگوں کے سامنے کھولا جائے گا۔ اس کو عورت بچہ آدمی سب پڑھیں گے تب وہ آدمی کہے گا۔ میں نے قرآن پڑھا لیکن کسی نے میری پیروی نہیں کی۔ واللہ میں لوگوں میں کھڑے ہو کر قرآن پڑھوں گا۔ وہ لوگوں میں ہر

اور کھڑے ہو کر بھی قرآن پڑھے گا تب بھی کوئی اس کی پیروی نہ کرے گا اور وہ یہی کہے گا کہ آدمیوں میں بھی قرآن نہ پڑھا اب بھی کسی نے پیروی نہ کی۔ اب میں مسجد میں ایک حجرہ بناؤں گا شاید کوئی میری پیروی کرے وہ ایسا ہی کرے گا اور یہی کہے گا کہ میں نے خود بھی قرآن پڑھا۔ لوگوں میں قیام کر کے بھی پڑھا مسجد میں حجرہ بنا کر بھی پڑھا لیکن کوئی پیرو نہ ہوا۔ اب کوئی ایسی بات لوگوں سے کہوں جو کلام الہی میں اُن کو ملے اور نہ پیغمبر خدا سے اُنہوں نے اس کو سنا ہو۔ اس سے شاید کوئی میری اتباع کرے۔ پس اے لوگو! تم ایسی باتوں سے بچو جن کو یہ شخص بیان کرے۔ یہ چیزیں جن کو وہ بیان کرے گا سرتاپا گمراہ ہوں گے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اسلام کو عالم کی غلطی، منافق کا کتاب الہی کے ساتھ جھگڑانا، گمراہ اماموں کے حکم کو زائل کر دیتا ہے۔ اُن سب امور سے وہی مراد ہیں۔ جو کتاب الہی اور حدیث رسالت پناہی سے مستنبط نہ ہوں۔ اسباب تحریف سے اجماع کی پیروی ہے۔ یعنی حاملین دین کا ایک فرقہ جن کی نسبت عام لوگوں کا یہ گمان ہے کہ اُن کی رائے اکثر یا ہمیشہ درست ہوا کرتی ہے۔ کسی امر پر اتفاق کرے اور اس اتفاق سے یہ خیال کیا جائے کہ ثبوت حکم کے لئے یہ اتفاق قطعی دلیل ہے۔ اس خیال کی قرآن و حدیث میں کچھ اصل نہیں ہے۔ یہ اجماع اس اجماع کے علاوہ ہے جس پر اُمت کا اتفاق ہے۔ لوگ سب اس اجماع پر متفق ہیں۔ جس کی سند قرآن و حدیث میں ہو یا اُن دونوں میں سے کسی نہ کسی سے مستنبط ہو۔ لیکن لوگوں نے اس اجماع کو تسلیم نہیں کیا ہے کہ جس کی سند قرآن و حدیث میں نہ ہو۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب کفار سے کہا جاتا ہے کہ ان چیزوں پر ایمان لے آؤ۔ جو خدا تعالیٰ نے نازل کی ہیں تو وہ یہی جواب دیتے ہیں کہ ہم تو انہیں باتوں کو پیروی کریں گے جن پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا دِيهودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے انکار میں بھی دلیل پیش کرتے ہیں کہ ہمارے بزرگوں نے اُن کے حالات کی چھان بین کی۔ لیکن انبیاء کے شرائط اُن میں نہیں پائے۔ عیسائیوں کے بہت سے شرائط توریت و انجیل کے بالکل مخالف ہیں۔ اُن کے بزرگوں کا صرف اتفاق ہی اُن کی دلیل ہے۔

اور اسباب تحریف سے غیر معصوم کی تقلید ہے یعنی بنی کے علاوہ جس کی عصمت ثابت نہیں ہوتی ہے کسی اور کا اتباع کرنا۔ اس تقلید کی حقیقت یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں علماء اُمت میں سے کوئی عالم اجتہاد کرے اور اس عالم کے پیرو یہ خیال کریں کہ براہِ اجتہاد بالکل صحیح ہے اور اس کے مقابل میں حدیث صحیح کو بھی رد کر دیں اس قسم کی تقلید اس تقلید کے مخالف ہے جس پر اُمت راجحہ نے اتفاق کیا ہے اس لئے کہ سب کا اتفاق ہے کہ اجتہادین کی تقلید جائز ہے۔ لیکن اس کے ساتھ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اجتہاد سے غلطی بھی ہوتی ہے اور صواب بھی اور ہر مسئلہ میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منصوص حکم پر نظر چاہیے اس کا پورا عزم چاہیے کہ جب لے تقلید کے

خدا: کوئی حدیث صحیح ظاہر ہو تو تقلید کو ترک کر کے حدیث کا اتباع کرنا چاہیے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے متعلق کرا تَحْذُرُوا اَخْبَارَهُمْ وَهُمْ عَلَيْكُمْ اَمَّا بَايَا مَن دُونِ اللّٰهِ فَهُمْ لَهَا مَنَاقِبُ اپنے مانع اور راہبوں کو بجز خدا کے اور لوگوں کو اپنا رب قرار دیا) فرمایا ہے کہ یہودی اُن علماء اور راہبوں کی پرستش نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اُن کے نبی جس چیز کو جائز کر دیتے تھے وہ اُسی کو جائز سمجھتے تھے اور جس چیز کو حرام بتاتے تھے وہ اُسی کو حرام کر لیتے تھے ۛ

اسباب تحریف میں سے ایک مذہب کو دوسرے میں ایسا خلط ملط کر دینا بھی ہے کہ ایک کی دوسرے سے کچھ تمیز نہ رہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب کوئی شخص کسی مذہب کا پابند ہوا کرتا ہے تو اُس کا دل تعلق اُس مذہب کے علوم سے رہا کرتا ہے۔ جب یہ شخص مذہب اسلام میں داخل ہو جاتا ہے تب بھی اس کا میلان دلی اُنہی امور کی جانب باقی رہتا ہے، جن کے ساتھ وہ پہلے سے مألوف تھا اس واسطے وہ متلاشی رہتا ہے کہ اس مذہب میں اس کی کوئی وجہ مل جائے۔ اگرچہ ضعیف یا موضوع ہی وہ وجہ کیوں نہ ہو۔ اکثر وہ حدیث کی وضع کو یا روایت وضعی کو اس لئے تجویز کرتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل میں ہمیشہ اعتدال رہا کیا۔ یہاں تک کہ ان میں مخلوط النسل لوگ اور قیدیوں کی اولاد پیدا ہوئی۔ تب اُنہوں نے اپنی رائے کو مذہب میں دخل دیا۔ وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور اوروں کو بھی گمراہ کیا۔ ایسے ہی ہمارے مذہب اسلام میں بھی بنی اسرائیل کے علوم خطبائی جاہلیت کے تذکرے۔ یونانیوں کا فلسفہ بابلیوں کی دعوات، پارسیوں کی تاریخ اور علوم نجوم و رمل اور علم کلام مخلوط ہو گیا ہے۔ یہی سبب ہے کہ جب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں توریت کا ایک نسخہ پڑھا گیا تو آپ غصہ ہوئے اور جو شخص حضرت دانیال کی کتاب میں تلاش کرتا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو مارا۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۷۲

”ہمارے مذاہب اور یہودیت و نصرانیت کے مختلف ہوجانے کے اسباب“
جاننا چاہیئے کہ جب خدا تعالیٰ پیغمبر کو کسی قوم میں مبعوث کرتا ہے تو پیغمبر اپنی زبان میں اُن لوگوں کے لئے مذاہب قائم کرتا ہے۔ اس میں کسی قسم کی کجی اور غلوایت باقی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد اس مذہب کی لواہیت منتقل ہو کر اس پیغمبر کے حواریوں کو پہنچتی ہیں اور یہ حواری ایک مدت تک مناسب حالت میں اُن علوم نبوت کے حامل ہوتے ہیں لیکن اُن حواریوں کے بعد ایسے ناخلف لوگ پیدا ہوتے ہیں جو ان امور میں تغیر و تبدل کر ڈالتے ہیں اور اُن میں کستی اور بے پروائی کرتے ہیں۔ اس لئے اب وہ مذہب

محض حق نہیں رہتا۔ بلکہ اُس میں جھوٹ اور سچ ملا ہوتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی نبی جس کو خدا نے اس کی امت میں بھیجا ہو۔ ایسا نہیں ہوا کہ اس کے حواری اور اصحاب نہ ہوں۔ پیغمبر کے طریقے کو اختیار کرنے والے۔ لیکن ان حواریوں کے بعد ایسے ناخلف جانشین ہوتے ہیں جو کہتے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں۔ حکم کے خلاف ان کے اعمال ہوتے ہیں :

اُن باطل امور میں جو مذہب میں مخلوط ہو جاتے ہیں۔ ایک حصہ تو شرک جلی اور مریض تحریف کا ہوا کرتا ہے، ایسا حصہ ہر حالت میں مواخذہ کے قابل کرتا ہے۔ اور ایک حصہ شرک حقی اور محض تحریف کا ہوتا ہے اس پر مواخذہ جب ہی کیا جاتا ہے کہ پیغمبر کی بعثت ہو۔ پیغمبر ہر ایک شے کی دلیل قوی اُن کے سامنے پیش کرتا ہے اور ہر قسم کا شبہ رفع کر دیتا ہے۔ لِيَهْدِكَ مِنْ هَذَا عَنْ بَيْتَةٍ وَيُخْرِجَ مِنْ حَتَّى عَنْ بَيْتَةٍ واجب پیغمبر لوگوں میں مبعوث ہوتا ہے تو ہر شے کو اپنی اصلی حالت پر پھیر لاتا ہے۔ پہلے مذہب کے شرائع میں غور کرتا ہے اُن میں جو امور شعراً اہلبیت کے متعلق ہوتے ہیں۔ ان میں شرک کی کسی قسم کی آمیزش نہیں ہوا کرتی یا جو طریقے عبادات اور تدابیر دنیوی کے متعلق اور مذہبی قوانین کے موافق ہوتے ہیں ان سب کو وہ باقی رکھتا ہے اور جو نابود ہو جاتے ہیں ان کا مہتمم بالشان ہونا بتا دیا جاتا ہے اور ہر شے کے ارکان اور اسباب مقرر کر دیے جاتے ہیں اور جن جن امور میں تحریف اور سُستی ہوا کرتی ہے۔ وہ دور کر دی جاتی ہے اور بیان کر دیا جاتا ہے کہ یہ باقی مذہب کی نہیں ہیں اور جو احکام اس زمانہ کی مصلحتوں پر مبنی تھے اور اب عادات کے اختلاف سے ان مصلحتوں کا احتمال نہیں رہتا ہے۔ اس واسطے پیغمبر ان احکام کو بدل دیا کرتا ہے۔ شرع میں مقصود اصلی مصلحتیں ہی ہیں۔ جیسے موقع ہوتے ہیں ویسی ہی مصلحتیں ہی ہوتی ہیں۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک وقت میں کسی مصلحت کا احتمال ہوتا ہے لیکن دوسرے وقت میں اس مصلحت کا موقع نہیں ہوتا مثلاً اصل میں بخار کا سبب غلطوں کا، بیجان میں آجانا ہوا کرتا ہے طیب کو اُسی کا گمان ہوا کرتا ہے اور اسی کی طرف وہ بخار کو منسوب کرتا ہے کہ آفتاب میں چلنے یا سخت حرکت کرنے یا فلاں غذا کھانے سے بخار آیا ہے اور ممکن ہے کہ اُن اشیاء سے بخار نہ آیا ہو اس وقت میں سب احکام بدل سکتے ہیں اور لوگوں کے اعمال اور عادات کے متعلق اور اُن کی علمی اور نفسانی حالت کے متعلق ملا اعلیٰ کا جس پر اتفاق اور اجماع ہو گیا ہو۔ وہ امور بنی اور زیادہ کر دیا کرتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو پہلے پیغمبر گزرے ہیں وہ چند باقی اضافہ کر دیا کرتے تھے۔ کچھ کم نہیں کیا کرتے اور بہت ہی کم تبدیلی کرتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے مذہب پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چند عبادتیں اور اعمال فطری اور ختمہ کو بڑھا دیا تھا۔ ان کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

ملت ابراہیمی پر چند امور اور زیادہ کر دیئے۔ اُونٹوں کے گوشت کو حرام کر دیا اور سبت کے دن کو ضروری قرار دیا۔ اور زانی کے لئے سنگساری ضروری کر دی۔ ایسے ہی بعض اور امور تھے۔ دقائق شریعت میں خوض کرنے والا جب اس زیادتی نقصان اور تبدیلی کی چھان بین کرے گا تو اُن کو وہ کئی وجہوں میں پائے گا (۱) یہودی مذہب اجارہ اور رہبانوں کے ہاتھ میں رہا۔ اور انہوں نے مذکورہ بالا طریقوں سے بالکل اس کو رد و بدل کر دیا تھا۔ جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہوئے تو آپ نے ہر چیز کو اصلی حالت کے موافق کر دیا۔ اس واسطے شریعت محمدیہ اس یہودیت کے مخالف ہو گئی۔ جو یہودیوں کے ہاتھ میں تھی اور یہودی اس سے کہنے لگے کہ اس شریعت میں کمی زیادتی اور تبدیلی ہے۔ حالانکہ حقیقت میں کوئی تبدیلی نہ تھی (۲) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں ایک دوسری بعثت شامل تھی۔ ایک تو آپ بنی اسمعیل کی طرف مبعوث ہوئے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ خدا ہی نے اُمتیوں کے لئے ان ہی میں سے ایک شخص کو پیدا کیا :- هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ اور فرماتا ہے تاکہ ان لوگوں کو ڈرائے جن کے ہباؤ اجداد ہنس ڈرائے گئے تھے۔ اسی لئے وہ غفلت میں ہیں :- لَنْذُنَّ قَوْمًا مَّا اُنْذِئْنَا بَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ اس بعثت کا مقصد یہی تھا کہ شریعت محمدیہ کا مادہ وہی شعار اور عبادات کے طریقے اور دنیوی تدابیر کے اصول ہوں جو بنی اسمعیل کے پاس موجود تھے۔ اس لئے کہ شروع میں صرف اُن امور کی درستی ہو جایا کرتی ہے جو لوگوں کے پاس ہوا کرتے ہیں۔ ان کو اُن امور کی تکلیف نہیں دی جاتی جن سے وہ محض ناواقف ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہم نے قرآن عربی زبان میں نازل کیا ہے۔ شاید تم اُس کو سمجھو۔ قَدْ اَنَّا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ اور خدا فرماتا ہے۔ اگر ہم قرآن کو عجمی زبان میں نازل کرتے تو لوگ کہتے۔ اس کی آیتیں جدا جدا مفصل کیوں نہ کی گئیں۔ کیا یہ عجمی بھی ہے اور عربی بھی۔ لَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ اَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے ہم نے جو نبی بھیجا ہے اُسی کی قوم کی زبان والا بھیجا ہے :- وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ تَرْسُولٍ اِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ دوسری بعثت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم کی طرف تھی۔ اُس میں عموماً وہ علوم و تدابیر بھی مندرج تھے جو تمدن سے متعلق ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں خدا نے تمام قوموں پر نصرت کی اور ان کی دولت عجم اور روم کے استیصال کو اس نے مفاد کیا اور حکم کیا کہ تمدن کے اصلاحات منتظم ہوں اس واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ اور غلبہ کو مقصود الامر کے حاصل کرنے کا ذریعہ قرار دیا اور ان سلاطین کے خزانوں کی کبنیاں آپ کو عطا کیں۔ اس کا لیت اور تمامیت کی وجہ سے علاوہ احکام توریت کے اور احکام بھی آپ کو حاصل ہوئے۔ خراج جزیرہ مجاہدات اسباب تحریف سے احتیاط وغیرہ اور اس کے اُسی قسم کے احکام ہیں (۳) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی بعثت زمانہ فترت میں ہوئی اُس وقت تمام مذاہب حقہ محو کئے تھے۔ اُن میں تحریف و تبدیلی ہو گئی تھی۔ لوگوں کو تعصب اور اصرار نے دبا لیا تھا جب تک اُن عادات کی سخت مخالفت نہ کی جاتی وہ کسی طرح اپنے طریقہ باطل اور عادات جاہلیت کو ترک نہیں کر سکتے تھے۔ ان وقتوں سے بھی اختلافات اور شورشیں زیادہ ہو گئی تھیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳

”اسباب نسخ“

نسخ کے باب میں یہ آیت ہے ہم کوئی آیت نسخ نہیں کرتے نہ اس کو بھلانے ہیں مگر اس کے بدلہ میں اس سے بھی بہتر یا ویسی ہی لاتے ہیں:۔ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا جَانِبًا چاہیئے کہ نسخ کی دو قسمیں ہیں (۱) یہ کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امور نافع اور عبادات کے طریقوں میں غور کر کے شریعت کے قوانین کے ڈھنگ پر اُن کو کر دیتے ہیں۔ ایسا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے ہوا کرتا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ اس حکم و اجتہاد کو باقی نہیں رکھتا۔ بلکہ اس حکم کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیتا ہے جو خدا نے اس مسئلہ کے متعلق قرار دیا ہے اس حکم کا اظہار یا یوں ہوتا ہے کہ قرآن میں وہ وارد کیا جائے یا اس طرح پر کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد ہی میں تبدیلی ہو جائے اور دوسرا اجتہاد آپ کے ذہن میں قرار پا جائے۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر قرآن میں اُس حکم کی ندوخت نازل ہوئی اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز چھال کے ہر برتن میں نمید بنانے سے ممانعت کر دی تھی۔ پھر ہر ایک برتن میں نمید بنانا لوگوں کے لئے جائز کر دیا اور فرمایا کہ نشہ کی کوئی چیز مت پیو۔ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے دیکھا کہ نشہ پیدا ہونا ایک مخفی امر ہے اس لئے اس کی علامت ظاہری بتادی کہ اُن برتنوں میں نمید نہ بنائی جائے۔ جن میں مسامات نہیں ہوتے مثلاً مٹی یا لکڑی کے برتن یا جو کدو سے بنائے جاتے ہیں۔ اُن برتنوں میں وہ چیز بہت جلد مسکر ہو جاتی ہے۔ جس کی نمید بنائی جائے اور چھال میں نمید بنانے کو آپ نے خیال فرمایا کہ تین روز تک اس سے نشہ نہیں آتا ہے۔ پھر آپ کے اجتہاد میں تبدیلی ہو گئی اور نشہ آور ہونے کو آپ نے حرمت کا مدار ٹھہرایا۔ نشہ آور ہونا کسی چیز کا جوش کرنے جھاگ لانے سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس چیز کو جو لازم مسکرے ہو یا اُس میں نشہ مسکر کے صفات پائے جائیں موقع اور مظاہرہ اس کار کا قرار دینا کسی امر اجنبی کے موقعہ اُس کار کا قرار دینے سے بہتر ہے ایک اور توجیہ اُس اجتہاد کی تبدیلی کا یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ لوگ نشہ آور چیزوں کے نہایت ہی شائق ہیں اور مسکرے ہی ممانعت کر دی جائے تو اس کا احتمال ہے کہ کوئی شخص نشہ آور چیز کو پی لے اور یہ غدر کرنے لگے کہ میں نے خیال کیا تھا کہ وہ مسکر نہیں ہے یا مجھے اسکار کی ٹیک ٹیک ملائی معلوم نہیں تھیں اور نیز اس زمانہ میں لوگوں کے برتن لفظی چیزوں سے آلودہ ہو رہے تھے۔ ایسے برتنوں میں جو بنید تیار کی جاتی تھی اس میں نورانشہ آجاتا ہے لیکن جب اسلام قوی ہو گیا اور اطمینان سے لوگوں نے نشہ کی چیزوں کو ترک کر دیا اور نہ وہ آلودہ برتن باقی رہے تب نشہ آور مومنے کو مدار علیہ حرمت آپ نے قرار دیا۔ اس توجیہ کے لحاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ موقعوں کے بدلنے سے حکم بدل جایا ہے ان قسم کے متعلق اپنے فرمایا ہے کہ میل کلام کلام الہی کو مسخ نہیں کر سکتا اور کلام الہی میرے کلام کو مسخ کرتا ہے اور کلام الہی بعض اس کا بعض بنو سوخ کرتا ہے۔ کَلَامُی لَا یَنْسَخُ کَلَامَ اللّٰهِ وَکَلَامُ اللّٰهِ یَنْسَخُ کَلَامِی وَکَلَامُ اللّٰهِ یَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا۔

۱۔ قسم نہیں کی یہ ہے کہ کسی شے میں ایک وقت میں کوئی مصلحت یا خرابی ہو کرتی ہے اسی کے موافق اس کا حکم متعین ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد ایک زمانہ آتا ہے اس میں وہ حالت اس شے کی نہیں رہا کرتی اس واسطے وہ حکم بھی اس کا نہیں رہا کرتا اس کی مثال یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی جانب ہجرت فرمائی اور مسلمانوں اور ان کے قریبیوں میں کوئی طریقہ باہمی موافقت اور امداد کا نہ رہا اس وقت میں مصلحت ضروری کی وجہ سے صرف اخوت ہی ذریعہ ہمدردی کا تھی۔ اس واسطے قرآن میں نازل ہوا کہ دراشت کے حقوق اخوت کے متعلق کر دیے جائیں اور اس کا فائدہ بھی ذکر کر دیا گیا کہ اگر ایسا نہ کر و گئے تو زمین میں شورش اور بڑا فساد ہوگا اَلَّا تَفْعَلُوْا کُنْی فِیْئْتُهُ فِی الْاَرْضِیْنَ وَفَسَادٌ کَبِیْرٌ اور جب اسلام کو قوت حاصل ہو گئی اور مجاہدین سے ان کے رشتہ دار اڑے تو وہی طریقہ نسبی دراشت کا متعین ہو گیا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض اشیاء میں ایسی حالت میں کہ نبوت کے ساتھ خلافت کا مرتبہ شامل نہیں ہوا کرتا۔ کوئی مصلحت اور خوبی نہیں ہوا کرتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیشتر یا آپ ہی کے عہد میں زمانہ ہجرت سے پیشتر اور اب کہ نبوت کے ساتھ خلافت منقطع ہو جاتی ہے تو ان اشیاء میں مصلحت پیدا ہو جاتی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے مال غنیمت کو اگلی امتوں کے لیے جائز نہیں کیا تھا لیکن ہمارے لیے جائز کر دیا۔ حدیث میں اس صحت کی دو وجہیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ یہ کہ خدا تعالیٰ نے ہماری ناتوانی اور عاجزی دیکھ کر مال غنیمت کو ہمارے لیے حلال کر دیا۔

۲۔ وجہ یہ ہے کہ اس صلت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور انبیاء علیہم السلام پر اور امت محمدیہ کی فضیلت اور امتوں پر ظاہر کرنی مقصود ہے۔ ان دونوں وجوہ کی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اور انبیاء کی بعثت صرف اپنی قوم کے لیے ہوا کرتی تھی جن کی تعداد محصور تھی کبھی کبھی سال دو سال میں نوبت جہاد کی آیا کرتی تھی اور نیز ان کی امتیں قوی اور زور مند تھیں وہ جہاد بھی کر سکتے تھے۔ اور کشت کاری یا تجارت وغیرہ سے سامان معیشت بھی کر سکتے تھے۔ ان کو غنیمتوں کی کچھ ضرورت اور پرواہ نہ تھی۔ اس واسطے خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ ان کے عمل میں کوئی غرض دنیوی نہ ملے اور اس اخلاص عمل کی وجہ سے ان کو پورا پورا ثواب ملے اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تمام لوگوں کی جانب مونی جن کا شمار حصہ و انداز سے زیادہ تھا۔ اور زمانہ جہاد بھی ان کے لیے معین نہ تھا۔ یہ نیک نہ تھا کہ وہ جہاد بھی کر سکیں اور سامان معیشت بھی کر سکیں اور کاشتکار کا یا تجارت کر سکیں اس واسطے ان کو مال غنیمت کے

جائز ہونے کی بڑی ضرورت تھی اور نیز چونکہ دعوت اسلام عام تھی اس لیے اس میں ایسے لوگ بھی شامل ہوتے ہیں جن کی منتیں کمزور اور اعتقاد سست ہوا کرتے ہیں۔ انہی کے حق میں وارد ہوا ہے کہ خدا اس دین کی تائید بدکار آدمی سے کرے گا اِنَّ اللّٰهَ یُوَدِّعُ هَذَہٗ الَّذِیْنَ بِالْاَسْجَلِ الْفَاجِرِ اور اس قسم کے ضعیف الاعتقاد لوگ فائدہ دنیوی ہی کی وجہ سے جہاد پر مستعد ہو گئے ہیں۔ ان مجاہدات میں خدا تعالیٰ کی نظر رحمت و انعام سب کو غوراً شامل تھی جیسے کہ عدائے اسلام پر نگاہ غضب تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے تم لوگوں کو ٹیکھا اور عرب بعم سب سے وہ ناخوش ہوا اِنَّ اللّٰهَ نَظَرَ اِلٰی اَہْلِ الْاَرْضِ فَمَنَّتْ عَدُوُّہُمْ وَجَبَّہُمْ اسی بیزاری اور ناخوشی کی وجہ سے ضروری قرار دیا گیا کہ ان کے مالوں اور جانوں کی حفاظت باسکل منقطع ہو جائے اور ان کے مالوں میں تصرف کر کے خوب ان کے دل جلانے جائیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کا دھڑلہ مٹانے کو کہہ کر یہ اس حدیث سے بھیجا تھا کہ اس کی ناک میں چاندی کی کیل پڑی تھی۔ اس سے کافروں کا جلا نا ہی منظور تھا ایسے ہی آپ نے کافروں کے غلستان کے کاٹ ڈالنے اور جلا دینے کا حکم دیا تھا تاکہ ان کو تیج و تاب ہو یہی وجہ ہے کہ اس امت کیلئے قرآن میں غنائم کی حلت کا حکم نازل ہوا۔ ایک دوسری مثال اسی قسم کی یہ ہے کہ ہدایت اسلام میں اس امت کے لیے کفار سے لڑائی کی اجازت نہ تھی اس وقت نہ لشکر تھا نہ خلافت لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور مسلمان واپس آ گئے۔ غلامت کا ظہور ہوا اور دشمنان خدا سے مقابلہ کی قوت ہو گئی تو خدا تعالیٰ نے نازل کیا۔ اب ان لوگوں کو اجازت ہے لڑنے کی جن کے ساتھ لڑائی کی جاتی ہے اس طرح پر کہ وہ مظلوم ہیں اور بیشک خدا ان کی مدد کرنے پر قادر ہے اِذْ ذٰلَکَ یُنَیْقِلُوْنَ بِاَنھُمْ ظَلَمُوْا وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَعْرِہُمْ لَقَدِیْرٌ۔ اسی قسم کے متعلق خدا کا قول ہے۔ ہم جو آیت منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت بھلاتے ہیں تو اس سے بہتر یا ویسی ہی اور نازل کرتے ہیں مَا نُنْخِصُ مِنْ اٰیۃٍ اَوْ نُنْهِیْ عَنْہَا نَاۡتٍ بِخَیْرِ مِّنْہَا اَوْ مِثْلَہَا بخیر منها سے وہ صورت مراد ہے کہ نبوت سے غلامت شامل ہو گئی تھی اور مثلاً سے وہ صورتیں مراد ہیں جن میں موقعوں کے مختلف ہونے سے حکم بدل دیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب ۴

زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا کیا حال تھا جس کی اصلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔

اگر شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلوۃ والتسلیم کے حقائق میں غور کرنا مقصود ہو تو اولاً ان امتوں کی حالت کا اندازہ کرنا چاہیے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی۔ انہی کے حالات آپ کی شریعت کے لیے بمنزلہ مادہ کے ہیں۔ اس کے بعد اس حالت کی اصلاح کی کیفیت سمجھنا چاہیے۔ اس اصلاح میں ان مقاصد کا کیسا لحاظ کیا گیا ہے جو باب تشریح تیسرے اور احکام ملت میں مذکور ہیں۔ معلوم کرنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے مبعوث ہوئے تھے کہ ملت حنیفیہ اسمعیلیہ کی کجی کو دور کر دیں۔ اس کے تغیر و تبدل کی اصلاح فرمادیں اس کی روشنی کو پھیلا دیں۔ اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اے باپ ابراہیم علیہ السلام کا مذہب اختیار کرو مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ اور جب ایسی حالت ہے تو ضرور ہے کہ ملت ابراہیم علیہ السلام کے اصول قابل تسلیم اور اس کے حالات ثبت اور مقرر ہوں اس واسطے کہ جب نبی ایسی قوم میں مبعوث ہو جن میں عمدہ مذہب اور سنت راشدہ

کے آثار باقی ہوں تو ان طریقوں میں تفسیر و تبدل بے مضے ہے۔ ان کو اپنی اصلی حالت پر رکھنا چاہیے۔ لوگ ان ہی کو زیادہ مانیں گے۔ اور دلیل پیش کرنے کے بھی اصول خوب پایہ ثبوت کو پہنچ سکیں گے بنی اسمعیل کی نسلوں میں ان کے جد اکبر حضرت اسماعیل علیہ السلام کا طریقہ برابر نسل بعد نسل چلا آتا تھا۔ تمام بنی اسمعیل اسی شریعت پر ثابت قدم تھے۔ یہاں تک کہ عمرو بن لُحی پیدا ہوا اس شخص نے ملت اسمعیل میں اپنی بیوہ رائے سے بہت سی چیزیں داخل کر دیں فَضَّلَ وَاصَدَّ اسی نے بت پرستی اور لا شرع کی اسانڈ چھوڑے اور بحیرہ مقرر کئے جب سے مذہب بالکل خراب ہو گیا اور صحیح باتوں میں غلط باتیں شامل ہو گئیں اور لوگوں پر جہالت اور شرک و کفر کی تاریکی چھا گئی۔ تب خداوند عالم نے سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا تاکہ آپ کی وجہ سے اس کی کجی دور ہو جائے اور اس کی خرابیوں کی اصلاح ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسمعیل کی شریعت پر غور کیا اور اس میں جو جو طریقے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے مسلک کے موافق منجملہ شعائر الہیہ کے تھے، ان کو باقی رکھا اور جن میں تحریف ہو گئی تھی اور خرابیاں آگئی تھیں، اور جو امور علامات شرک و کفر سے تھے، ان کو نیست و نابود کر دیا ان کا بطلان خوب مستحکم اور مجمل کر دیا اور جو امور عادات وغیرہ سے متعلق تھے، ان کی خوبیاں اور برائیاں اس طرح بیان کر دیں جن سے لوگ رسمی ٹولوں اور عنوان سے استراز نہ کر سکیں۔ خراب رسموں کی آپ نے ممانعت فرمادی اور عمدہ کی جانب رہبری کی اور جو مسائل اصلی یا ممل زمانہ فترت میں متروک ہو گئے تھے۔ ان کو شاداب اور ترمو تازہ دیا یہی کہہ دیا جیسے کہ وہ تھے اس طرح پر خدا کا انعام مکمل اور خدا کا دین مستقیم ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اہل جاہلیت بعثت انبیاء کو تسلیم کرتے تھے۔ اعمال کی جزائز کے قائل تھے اقسام نیکی کے تمام اصول پر ان کا اعتقاد تھا جو امور منافع قوم اور تمدن کے متعلق تھے وہ ان کے استعمال میں تھے ان اہل جاہلیت میں دو فترتیں پیدا ہو گئے تھے، اور یہ ہی زیادہ پھیل گئے تھے۔ لیکن ایسے لوگوں کے ہونے سے ہماری تقریب مخالفت نہیں ہو سکتی۔ ان میں فاسقین کا ایک فرقہ اور ایک زنا و فحشاء کا تھا۔ فاسق لوگ چار پایوں اور دیگر دہندگان کے سے کام کرتے تھے جو ملت اسمعیل کے مخالف تھے۔ نفسانی حالتیں ان پر غالب تھیں مذہبی امور کا ان کو پاس کم تھا۔ یہ لوگ ملت کے دائرہ سے خارج تھے۔ فسق کی شہادت ان کے نفوس سے حاصل تھی اور زنا و فحشاء میں پیدائشی طور پر ناقص فہم ہوا کرتا ہے وہ پوری طرح اس امر کی تحقیق نہیں کر سکتے جو صاحب مذہب کا مقصود ہوا کرتا ہے۔ وہ صاحب امر کی خبروں کو تسلیم نہیں کیا کرتے اور ان کی پیروی نہیں کرتے۔ وہ اپنے شبہ میں متردد رہتے ہیں لیکن اپنے جمعوں سے ان کو اندیشہ رہتا ہے۔ لوگ ان کو برا جانتے ہیں ان کو مذہب سے خارج سمجھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مذہب کی پابندی سے انہوں نے اپنے آپ کو آزاد کر لیا ہے جب ان کی حالت لوگوں کو ایسی ناگوار ہوتی ہے اور اس میں ایسی ناپسندیدگی ہے تو ان کا مذہب سے خارج ہونا کچھ مضر نہیں ہوتا۔

دور از فترت جاہل اور غافل لوگوں کا تھا جنہوں نے مذہبی امور کی جانب بالکل توجہ نہیں کی تھی۔ قریش میں اور ان کے قریب کے لوگوں میں اکثر ایسے ہی تھے۔ انبیاء کے عہد سے ان کو بعد تھا۔ اس لیے ان کی ایسی حالت ہو گئی تھی۔ خدا تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے تاکہ تو ایسے لوگوں کو منادی کرے جن کے پاس کوئی منادی دینے والا نہیں آیا ہے لَتَنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَهُمْ مِن نَّذِيرٍ لِّكُنْ رَاہ

سے اتنا در نہیں بٹ گئے تھے کہ ان کے سامنے دلیل بھی پیش نہ ہو سکے۔ ان کو الزام نہ دیا جاسکے۔ اور ان میں خاموشی پیدا نہ کی جاسکے۔ جو اسو اہل جاہلیت میں مسلم تھے ان میں سے ایک یہ تھا کہ آسمان وزمین اور جو جو ہر زمین و آسمان کے درمیان میں ان سب کا خالق خدا ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے بیشک اگر تو ان لوگوں سے دریافت کرے کہ آسمانوں اور زمینوں کو کس نے پیدا کیا ہے تو وہ سب کہہ دیں گے خدا نے پیدا کیا ہے۔ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوۡنَنَّ اللّٰهُ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے بلکہ تم صرف خدا ہی کو پکارتے رہو۔ بَلْ اٰیٰتُہٗ شَدِیۡدٌ عَظُوۡمٌ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے وہ گمراہ ہیں جن کو تم بجز خدا کے پکارتے ہو صُلِّ مَنْ تَدْعُوۡنَ اِلَّا اٰیٰتُہٗ لٰیۤکُنْ اِنَ کے زندیق ہونے کی ایک بات یہ تھی کہ وہ کہتے تھے کہ بعض فرشتے اور ارواح ایسے ہیں کہ جو علاوہ بڑے بڑے انتظامات کے امور اہل زمین کے مدبر ہوا کرتے ہیں اور اپنے پرستش کرنے والے کی حالت درست کرتے رہتے ہیں جس کا تعلق خاصہ اس کی ذات یا اولاد اور مال سے ہوتا ہے۔ یہ مشرکین ان فرشتوں اور ارواح کا ایسا ہی حال سمجھتے تھے جیسا بادشاہوں کا شہنشاہوں کے مقابلہ میں ہوا کرتا ہے یا جو حالت شفیعوں اور ندیموں کی ایسے بادشاہ کے حضور میں ہوتی ہے جو اپنی حکومت سے تصرف کیا کرتا ہے۔ اس کا منشا یہ ہوا کہ شریعتوں میں یہ وار د ہوا تھا کہ بہت سے امور فرشتوں کو تفویض کئے جاتے ہیں اور مقربان بارگاہ الہی کی دعائیں مقبول ہو جاتی ہیں اس سے انہوں نے خیال کیا کہ یہ تصرفات ذاتی ان کے ایسے ہی ہیں جیسے سلاطین کے ہوا کرتے ہیں۔ حاضر پر غائب کو انہوں نے قیاس کیا۔ اسی سے یہ ابتری ہوئی۔ اہل جاہلیت کا یہ اعتقاد بھی تھا کہ خدا کی ذات اس سے معزہ ہے، جو اس کی بارگاہ کے مناسب نہیں ہے اور اس کے ناموں میں الحاد کرنا حرام ہے لیکن اس میں انہوں نے زندگی کی یہ بات زیادہ کر دی تھی کہ فرشتے خدا کی لاکیاں ہیں اور فرشتوں کو خدا نے اس امر کا ذریعہ قرار دیا ہے کہ جو اس کو معلوم نہ ہو وہ ان کے ذریعہ سے معلوم کرے۔ جیسے بادشاہ ہا سوسوں کے ذریعہ سے حالات معلوم کیا کرتے ہیں۔ ان کے اعتقادات میں سے یہ بھی تھا کہ پیدا ہونے سے پیشتر خدا تعالیٰ نے تمام حوادث کو مقدر کر دیا ہے۔ امام حسن بصری کا قول ہے کہ اہل جاہلیت اپنے خطبوں اور اشعار میں ہمیشہ قدر کا ذکر کیا کرتے تھے بشرع اور اس کو منکر کر دیا ہے۔ ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ عالم بالا میں ایک مقام معین ہے وہاں تدریج حوادث محقق ہوتے رہتے ہیں اور مقرب فرشتوں اور بزرگ آدمیوں کی کسی نہ کسی طرح سے وہاں دعائیں اپنا اثر کرتی رہتی ہیں۔ لیکن اس کی صورت ان کے ذہنوں میں ایسی تھی جیسے شاہی ہدمیوں کی شفاعت کا اثر سلاطین پر پڑتا ہے۔ ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو احکام کا پابند اور مکلف کرتا ہے۔ بعض چیزوں کو حلال کرتا ہے بعض کو حرام کرتا ہے۔ اعمال کی جزا دیتا ہے اچھے ہوں تو جزا بھی اچھی ہوتی ہے۔ اور اگر اعمال برے ہوں تو جزا بھی بری ہوتی ہے ان خیر و فحیود ان شافتر خدا تعالیٰ کے پاک فرشتے ہیں جو اس کی بارگاہ میں مقرب ہیں۔ وہ اس کی بادشاہت میں بڑے درجہ والے ہیں۔ خدا کے حکم سے وہ اس عالم کی ہدایہ میں مسرور رہتے ہیں۔ احکام الہیہ کی تعمیل سے سرتابی نہیں کرتے جو حکم ان کو ملتا ہے اسی کی تعمیل کرتے ہیں۔ لَا یَقْضُوۡنَ مَّا اَمَرُہُمْ وَیَفْعَلُوۡنَ مَّا یُؤْمَرُوۡنَ۔ وہ نہ کچھ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں نہ برباد کرتے ہیں نہ شادی کرتے ہیں کبھی کبھی وہ بزرگ کے سامنے ہوجاتے ہیں ان کو بشارت اور خوف دلاتے ہیں۔

ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ کبھی کبھی خدا اپنی مہربانی اور فضل سے کسی آدمی کو لوگوں کی طرف مبعوث کیا کرتا ہے۔ اس پرنا
وحی نازل کرتا ہے۔ فرشتوں کو اس کے پاس بھیجتا ہے اس کی اطاعت لوگوں پر فرض کرتا ہے۔ بغیر اس کی تعمیل اور فرمانبرداری کے
کوئی تیارہ نہیں ہوا کرتا۔

ملاو اعلیٰ اور مالین عرش کا ذکر اشعار جاہلیت میں بکثرت ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی الصلت کی دو بیتوں میں تصدیق کی ہے اس کا قول ہے:

رَجُلٌ وَثُورٌ تَحْتَ رَجُلٍ يَمِينِهِ
وَالشَّيْءُ لِلْأَخْوَءِ وَلَيْتُ مَرَّ صَدِّ

(آدمی بیل کر گس اور شیر غزاں سب خدا کے قبضہ قدرت میں ہیں)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شعر سن کر فرمایا امیہ نے سچ کہا ہے۔ اس کے بعد امیہ کا یہ شعر پڑھا:

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ أَحَدٍ كَيْلَةٍ
تَابِي مَا تَطْلُعُ لَنَا فِي رَسُولِهَا
حُمْرَاءُ يَصْبُغُ لَوْنَهَا يَتَوَدَّدُ
الْأَمْعَدَّ بَنَةً وَالْأَكْلُ يُجْلَدُ

(یعنی آفتاب رات کے ختم ہونے کے بعد سرخ اور گلابی رنگ کا نکلتا ہے اور اس کا طلوع نرمی کے ساتھ نہیں

ہوتا۔ بلکہ وہ عذاب دیا جاتا ہے اور تازیانہ لگایا جاتا ہے) یعنی اپنے پروردگار کی قدرت سے مغلوب رہتا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شعر کو سن کر فرمایا کہ سچ کہا اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ اہل جاہلیت کا قول تھا کہ عرش کے اٹھانے

والے فرشتے چار ہیں۔ ایک کی صورت آدمی کی سی ہے اور یہ فرشتہ خدا کے حضور میں آدمیوں کا شفیع ہے اور دوسرے کی

صورت بیل کی ہے اور یہ چار ہایوں کا شفیع ہے اور تیسرا کرگس کے ہم شکل ہے یہ پندوں کی شفاعت کرتا ہے اور چوتھا شیر

کے ہم شکل ہے۔ ورنہ ان کی شفاعت اس کے متعلق ہے۔ اس کے قریب ہی قریب شرع میں بھی آیا ہے۔ شرع نے ان فرشتوں کا

نام بڑا ہی رکھا ہے دخول عالم مثال میں ان فرشتوں کی صورتیں ایسی ہی ظاہر ہوتی ہیں یہ سب باتیں اہل جاہلیت کو معلوم تھیں لیکن

وہ غائب کا حاضر سے اندازہ کرتے تھے۔ اور امور علمی اور یقینی کو اپنے مألوف خیالات سے غلط ملط کرتے تھے۔ اگر مذکورہ بالا تقریر

میں شبہ ہو تو ان مضامین میں غور کرنا چاہیے جو قرآن عظیم میں مذکور ہیں خدا تعالیٰ نے علم کے اسی حصہ میں جو ان میں باقی رہ گیا تھا

ان کو کیسے کیسے الزام دیے ہیں اور وہ شکوک کیسے رفع کیے ہیں جو انہوں نے اپنی معلومات میں داخل کر لیے تھے جب

اہل جاہلیت نے قرآن شریف کے نازل ہونے سے انکار کیا تو خدا تعالیٰ نے فرمایا: بتاؤ وہ کتاب کس نے نازل کی تھی جسے

حضرت موسیٰ لائے قُلْ مَنِ انْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ اور جب ان لوگوں نے کہا کہ اس پیغمبر کا مال کیا ہے کہ کھانا کھاتا

ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔ مَا لِهَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ تو خدا تعالیٰ نے فرمایا یہ باتیں پیغمبر

سے کچھ قابل تعجب نہیں ہیں۔ مَا كُنْتُ بِذَٰلِكَ رَسُولٍ اِیْسَىٰ ہ اور بہت سی مثالیں ہیں۔ اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اہل جاہلیت

اگر چہ رہ راست سے دور ہٹ گئے تھے لیکن جو علمی حصہ ان میں باقی رہ گیا تھا اس کے ذریعہ سے ان کو الزام دیا جانا ممکن تھا۔

زماں جا بیت میں جو لوگ حکیم ہوئے ہیں ان کے خطوں کو دیکھو۔ مثلاً قس بن ساعدہ اور زید بن عمرو بن نفیل اور جو بزرگ لوگ عمرو بن لُحی نے عہد سے پیشتر تھے ان میں جو حقہ اور کامل تھے وہ سب عالم معاد اور فرشتوں وغیرہ کے قائل تھے۔ وہ تو حید کو ٹھیک طور پر مانتے تھے۔ زید بن عمرو بن نفیل نے اپنے شعر میں کہا ہے۔

وَأَنْتَ رَبُّ مَلِيكَ النَّاسِ طَرًّا يَكْفِيكَ الْمَنَآيَا وَالْحُكُومُ

(تو پروردگار سب لوگوں کا بادشاہ ہے۔ موتیں تیرے ہی اختیار میں ہیں) اور نیز اس کا قول ہے۔

أَرْبَاوَاحِدًا أَمْ أَلْفَ سَبِّ
أَدِينُ إِذَا تَقَيَّمَتِ الْأُمُورُ

تَرَكْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ جَمِيعًا كَذَلِكَ يَفْعَلُ الرَّجُلُ الْبَصِيرُ

میں ایک پروردگار کو مانوں یا نہزار کو جب کاموں کی تقسیم ہو۔ میں نے تو لات معریٰ سب کو چھوڑ دیا۔ ہوشمند آدمی ایسا ہی کی کرنا ہے۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمیۃ بن الصلت کے حق میں فرمایا ہے۔ اس کے شعر میں ایمان ہے لیکن اس کے دل میں ایمان نہیں ہے۔
 یہ سب امور وہ تھے جو حضرت کے عہد سے وراثۃً چلے آتے تھے اور بعض اُمور انہوں نے اہل کتاب سے لے کر داخل کر لیے تھے۔ ان کو بخوبی معلوم تھا کہ انسان کا اصلی کمال یہی ہے کہ اپنے پروردگار کے حضور میں سرنگوں ہو اور نہایت زیادہ کوشش اور
 کوشش سے خدا کی پرستش کی جائے۔ عبادت کے ابواب میں سے ان کے ہاں ایک لمہارت بھی تھی اور غسل جنابت تو ایک معمولی
 طریقہ تھا۔ ختمنا اور تمام اوصاف و خصال فطرۃ کا بھی بخوبی وہ اہتمام کرتے تھے۔ تورات میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت
 ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اولاد کے لیے ایک نشان قرار دیا تھا۔ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْجَنَانَ مِثْمَةً عَلَىٰ اٰبَادِہِمْ وَذُرِّہِمْ یَتَدَ۔
 اور عجوسی و یہودی وغیرہ سب وضو کے پابند ہیں اور حکمائے عرب بھی وضو کیا کرتے تھے۔ اہل جاہلیت میں نماز بھی تھی۔ حضرت
 ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے سے پیشتر دو سال سے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور قس
 بن ساعدہ ایادی برابر نماز پڑھا کرتے تھے یہود و عجمی اور بقیہ عرب میں مانا کے اندر تعظیمی افضال کی پابندی تھی۔ خاصۃً سجدہ بہت
 ضروری تھا اور دعا و ذکر الہی کے متعلق بعض مقولے بھی تھے۔ ایسے ہی زمانہ جاہلیت میں زکوٰۃ بھی تھی۔ اسی زکوٰۃ میں جہان
 نوازی، مسافر نوازی، اہل و عیال کا نفقہ، مساکین پر خیرات کرنی، صلہ رحم۔ ان حوادث میں ہمدردی اور امداد کرنی جو حق ہوں یہ
 سب زکوٰۃ میں داخل تھے۔ یہ امور ان کے ہاں بڑے قابل تعریف تھے۔ وہ خوب جانتے تھے کہ انہی امور سے انسان کامل ہوا
 کرتا ہے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت سے کہا تھا۔ واللہ کہ خدا آپ کو پیمانہ نہ کرے گا۔ آپ صلہ رحم اور جہان نوازی
 کرتے ہیں۔ اہل و عیال کے متکفل ہیں۔ حقانی حوادث پر لوگوں سے ہمدردی کرتے ہیں ذُو اللہ لَا یُخْزِیْکَ اللہُ اِنَّکَ تَصِلُ الدُّعْمَ
 وَتَقْرِی الْمَضِیْفَ وَتَحْمِلُ الْکُلَّ وَتُعِیْنُ عَلٰی ذَوَائِبِ الْحُجَّۃِ ایسا ہی ابن و غنہ نے بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا تھا۔
 ادبِ فجر سے غروب آفتاب تک ان میں روزہ بھی معمول بہ تھا۔ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ مسجد میں
 وہ اعتکاف بھی کیا کرتے۔ زمانہ جاہلیت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شب کی اعتکاف کی تندرکی تھی اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے اس میں استغناء کیا تھا۔ عاص ابن وائل نے وصیت کی تھی کہ میری طرف سے اتنے غلام آزاد کیے جائیں۔ بہر حال اہل جاہلیت مختلف وجوہ سے خدا کی عبادت کیا کرتے تھے اور بیت اللہ کا حج بھی شعارِ الہیہ اور بزرگ جہینوں کی تعظیم کرنی میسر تو ایسے ظاہر ہیں کہ ان میں کوئی شبہ ہو ہی نہیں سکتا۔ ان کے پاس کئی قسم کے منتر اور تعویذ بھی تھے لیکن ان میں شرک کی باتیں داخل کر دی تھیں۔ حلق کا ذبح کرنا اور گردن میں برچھا مارنا ان کا طریقہ تھا۔ وہ ذبیحہ کا گلا نہیں گھونٹتے تھے۔ اور پھر سے پیٹ چاک نہیں کرتے تھے۔ ستاروں اور عام طبیعت کے دقائق ترک کرنے میں وہ ملت ابراہیم علیہ السلام کے پیرو تھے۔ البتہ ان میں سے جو بدعت معلوم ہوتے تھے ان کو مانتے تھے۔ پیش بینی کے لیے ان کے ہاں خواب اور گزشتہ انبیاء کی بشارات تھیں مدت کے بعد کہانت اور قمار کے تیروں سے آئندہ کے حالات کا اندازہ کرنا اور فال ان میں پھیل گئی تھی ان کو معلوم تھا کہ یہ سب امور اصل ملت ابراہیم علیہ السلام میں مفقود تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کی تصویریں دکھیں جن کے ہاتھوں میں قمار کے تیر تھے تو فرمایا یہ لوگ خوب مانتے ہیں کہ قمار کے تیروں سے انہوں نے کبھی اندازہ نہیں کیا۔ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ أَخْلَوْا بِسُنَنِ قَوْمِهِمْ۔ بنی اسمعیل برابر اپنے جد حضرت اسمعیل علیہ السلام ہی کی روش پر ثابت رہے جب تک کہ ان میں عمرو بن لُحی پیدا ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تقریباً تین سو برس قبل یہ عمرو پیدا ہوا تھا۔ ایسے ہی زمانہ جاہلیت میں کھانے پینے لباس و عورتوں میں میلوں، مردوں کے دفن کرنے، نکاح طلاق، عدت، ماتم، خرید و فروخت اور تمام معاملات کے نہایت مستحکم طریقے معین تھے۔ جو ان کی پابندی نہیں کرتا تھا وہ قابلِ ملامت سمجھا جاتا تھا۔

محارم، منکاح، بیٹیاں، ماہیں، ہمیشیں، وغیرہ سب ان کے ہاں حرام تھیں۔ علم و تعدی کے لیے ان کے ہاں تعزیرات معین تھیں قصاص، دیت، قسامہ سے وہ سزا دیتے تھے۔ ایسے ہی زنا چوری کی بھی سزائیں مقرر تھیں۔ ایرانی اور رومی سلطنتوں کے ذریعہ سے بہت سے منزلی اور تمدن کے علوم و ہنر بھی ان میں اضافہ ہو گئے تھے لیکن ان میں فسق و فجور کی کثرت ہو گئی تھی۔ غارتگری لوٹ مار سے ظلم بہت کرتے تھے۔ زنا اور فاسد نکاح اور رجو بہت پھیل گیا تھا۔ نماز اور ذکر الہی کو بالکل ترک کر دیا تھا۔ ان امور کی طرف کچھ توجہ نہ تھی۔ ایسی پر آشوب حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان میں بعثت ہوئی۔ تب آپ نے تمام ان علمی اور عملی امور میں غور کیا جو ان میں موجود تھیں ان میں سے جو حصہ ٹھیک ملت ابراہیمی کا تھا۔ اس کو آپ نے بحال رکھا اس کے اختیار کرنے کا حکم فرمایا اور عبادات کے طریقے معین فرما دیے۔ اسباب و اوقات، شروط و ارکان، مستحبات و مفسدات، رخصت، عزیمت، ادا و قضا کے طریقے تعلیم کر دیے گناہوں کو منضبط فرما کر ان کے ارکان و شروط معین کر دیے گناہوں کی سزائیں اور کفارات مشروع کیے ترغیب اور ترہیب کی تقریر سے دین کو ان کے لیے آسان کر دیا۔ گناہ کے تمام ذرائع مسدود کر دیے اور ان امور کی مستعدی پیدا کر دی جن سے نیکی پائے تکمیل کو پہنچتی ہے۔ ایسے ہی اس مجموعہ کو مرتب کر دیا جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ ملت صغیری کی اشاعت اور تمام مذاہب پر اس کے غالب کرنے کی نہایت کوشش کی کہ ان کی تمام تحریفات اور تغیرات مذہبی کو نسیا نسیا کر دیا۔ اور امور نافع کی ہدایت فرمائی ان کی تمام رسوم فاسد کی روک کر دی اور خلافت کبریٰ کو ان میں قائم کیا۔ اور اپنے ہمراہیوں کو لے کر غیر قوموں سے جہاد کیا حتیٰ تَحْمِ اَمْرُ اللّٰهِ وَهُمْ كَارِهُونَ۔

بعض حدیثوں میں وارد ہوا ہے "کہ میں آسان عینی روشن مذہب لایا ہوں۔ بَعِثْتُ بِالْمِلَّةِ السَّخْرَةِ الْخَفِيفَةِ الْبَيْضَاءِ"۔
 سمجھ سے یہ مراد ہے کہ اس میں عبادات کی ایسی سختیاں نہیں ہیں جیسی راہبوں نے گمراہی تھیں۔ بلکہ اس ہر ایک عذر کے لیے رخصت
 ہے۔ قوی اور عاجز اور کار بند اور بیکار سب اس پر عملدرآمد کر سکتے ہیں اور حنیفیہ سے مراد ملت ابراہیمی ہے جس میں شعائر الہیہ
 قائم کیے جاتے ہیں اور شرک کے شعائر ہٹ گئے جاتے ہیں۔ تحریف اور رسمیں بالکل باطل کی جاتی ہیں اور بیضیہ سے یہ
 مراد ہے کہ اس کی علتیں اور حکمتیں اور وہ مقاصد جن پر اس مذہب کی بنیاد قائم ہے نہایت صاف ہیں جو شخص ان میں تامل کرے گا
 اس کو کچھ شبہ باقی نہ رہے گا اور کوئی سلیم العقل ہٹ دھرمی نہ کرے گا۔

مبحث ساتواں

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام شرعی کے مستنبط ہونے کی کیفیت

باب ۷۵

علوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقسام

جاننا چاہیے کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور کتب حدیث میں مدون کیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔
 (۱) وہ امور جو تبلیغ و رسالت سے علاقہ رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے پنبیر جو تم کو بتائے اس کی تعمیل کرو اور جس سے منع کرے
 اس سے باز آؤ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ایسے امور میں سے ایک حصہ علوم معاود اور عالم ملکوت
 کے عجیب عجیب حالات کا ہے۔ یہ سب امور بواسطہ وحی کے ہی ہوا کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کو ان میں کچھ
 دخل نہیں ہے اور انہی امور میں سے ایک حصہ احکام شرعی اور عبادات اور منافع کا وجوہ مذکورہ بالا میں سے کسی نہ کسی وجہ منطبق
 کرنے کا ہے۔ ان علوم میں سے بعض وحی کے ذریعہ سے معلوم ہوتے ہیں اور بعض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے۔ لیکن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد بھی وحی کے درجہ میں ہے۔ خدا تعالیٰ نے آپ کو اس سے محفوظ رکھا تھا کہ آپ کی رائے خطا پر
 جم سکے۔ اور ایسا بھی نہیں ہے کہ آپ کسی امر منصوص سے حکم مستنبط کر کے اجتہاد کرتے ہوں۔ جیسا لوگ گمان کرتے ہیں بلکہ اگر یہ
 حالت تھی کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو شرع کے مقاصد اور وہ قانون تعلیم کیا تھا جس سے حکم شرعی یا آسانی یا طریقہ یا کسی امر کو
 مستحکم اس سے کر سکتے تھے۔ اسی قانون سے آپ ان مقاصد کی توضیح فرما دیا کرتے تھے جو بذریعہ وحی آپ کو حاصل ہوتے رہتے تھے
 انہی امور تبلیغ و رسالت سے ایک حصہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کا ہے جو بلا قید رکھی گئی ہیں۔ ان کا کوئی وقت بلا قید معین نہیں کیا گیا ہے
 نہ اس کی حدیں بیان کی گئی ہیں جیسے عمدہ اور ناقص اخلاق کا بیان یہ حصہ غالباً اجتہادی ہے۔ اس طرح پر کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو تدبیر
 کے قوانین تعلیم کیے انہی سے آپ نے کسی حکمت کو اخذ کر کے اس سے کوئی کلید بنالیا اور انہی امور میں سے ایک حصہ اعمال کی خوبیوں
 اور ان اعمال کے کار بند ہونے والوں کے منقب اور امان کا ہے۔ میری رائے میں اس میں سے بعض امور بروحی الہی معلوم ہوتے ہیں اور
 بعض اجتہادی ہیں اس قسم کے قوانین پہلے معلوم ہو چکے ہیں اور اسی حصہ کا آخری طرح اور ان کے مقاصد کا بیان کرنا ہم کو مقصود ہے۔

۲۔ قسم ان امور کی وہ ہے جن کو تبلیغ رسالت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسی کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اور جو بات میں اپنی رائے سے کہوں پس میں انسان ہوں براہِ اللہ انا بشر اذا امرتکم بشئ من دینکم فخذوا به واذ امرتکم بشئ من دینکم فخذوا به فانی فاشهد ان لا شئ علی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت خرماء کے گاجھا لگانے میں فرمایا تھا کہ میں نے صرف گمان کیا تھا اور تمہیں بات کا مجھ سے مواخذہ نہ کرو۔ لیکن میں خدا کی جانب سے کوئی بات بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اس لیے کہ میں نے خدا پر جھوٹ نہیں بولا ہے۔ اِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا وَلَا تَوَاضَعُوا لِحُجَّتِي یَا تَطْفِئُ وَلَکِنْ اِذَا حَدَّثْتُکُمْ عَنْ اللّٰهِ شَيْئًا فَخُذُوْهُ وَابِهْ فَاِنِّیْ لَکُمْ اَعْدٰی عَلٰی اللّٰهِ۔ اسی حصہ میں سے علاج وطب کا حصہ ہے اور اسی کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ گھوڑا نہایت سیاہ جس کی پیشانی پر ہلکی سی سفیدی ہو اپنے پاس رکھا کرو علیکم بالاحقر جرحہ۔ اور اس میں سے وہ امور بھی ہیں جن کو آپ محض عادت کیا کرتے تھے یا اتفاقاً بلا قصد کرتے تھے۔ تعبدی طور پر ان کو عمل میں نہیں لاتے تھے۔ اسی میں وہ امور بھی ہیں جن کو بسبیل تذکرہ بیان کیا کرتے تھے۔ ایسا ہوتا تھا کہ لوگ کچھ بات چیت کر رہے ہیں۔ آپ بھی کچھ فرمانے لگے۔ حدیث ام ذریعہ اور حدیث خرماء اسی قسم کی حدیثیں ہیں اس کو ہی حضرت زید بن ثابت نے فرمایا ہے۔ چند لوگ ان کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ کچھ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم سے بیان کیجیے۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمسایہ میں تھا۔ جب وحی نازل ہوتی تھی تو آپ مجھ کو بلا بھیجتے تھے۔ میں اس کو لکھ دیا کرتا تھا۔ آپ کی یہ حالت تھی کہ جب ہم دنیا کا ذکر کرتے تو ہمارے ساتھ آپ بھی دنیا کا ذکر کرتے اور جب ہم آخرت کا ذکر کرتے تو آپ بھی آخرت کا ذکر کرتے اور جب ہم کھانے کا ذکر کرتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ کھانے کا ذکر فرماتے پس کیا میں ان سب حدیثوں کو تمہارے سامنے ذکر کروں۔ ایسے ہی بعض امور وہ ہوتے ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک جزئی مصلحت تھی لیکن وہ تمام امت کے لیے لازمی اور مستحکم نہ تھے۔ ان کی مثال ایسی سمجھنی چاہیے جیسے کوئی بادشاہ لشکر وں کی ترتیب کرتا ہے اور کوئی فوجی علامت قرار دیتا ہے۔ اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ہم کو رمل و طواف میں سیدھے نکالنا، ہم ان کو یہ حالت دکھایا کرتے تھے جن کو خدا نے اب ہلاک کر دیا ہے۔ مَا تَأْتُوا لِلدَّعْوٰی لَکُمْ اَیَّاهُمْ فَوَاقِدًا اَهْلَکُمْ اللّٰهُ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں رمل کا کوئی اور سبب نہ ہو اگر احکام اسی مصلحت جزئی پر حمل کیے گئے ہیں چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص کچھ قتل کرے تو اس قتل کا سامان مارنے والے ہی کو ملنا چاہیے۔ مَنِ قَتَلَ قَتِيلًا فَکُلُّهُ سَلْبُهُ۔ اسی حصہ میں سے آپ کے احکام اور فیصلے میں۔ دلائل اور قسموں سے حدیث ثابت ہوا کرتا تھا دلیا ہی آپ حکم فرمایا کرتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جن چیزوں کو غائب شخص نہیں دیکھ سکتا ان کو وہ شخص دیکھتا ہے جو واقعہ پر موجود ہو۔ الشَّاهِدُ بِرَیِّ مَا لَا يَرٰهُ النَّاسُ

باب - ۷۶

مصلحتوں اور شریعتوں میں کیا فرق ہے

جاننا چاہیے کہ شارع نے ہم کو دو قسم کے علمی فائدے پہنچائے ہیں۔ ان دونوں قسموں کے احکام اور درجہ مختلف اور جدا جدا ہیں۔ (۱) مصالح اور مفاسد کا علم یعنی وہ امور جو تہذیب نفس کے متعلق ہیں کہ جو اخلاق دنیا و آخرت میں مفید ہیں و مکتب کیے جائیں اور ان کے مخالف اخلاق دور کیے جائیں یا وہ امور جو تہذیب خانہ داری اور آداب معاش اور سیاست مدن سے علاقہ رکھتے ہیں۔ شارع نے ان امور کے لیے کوئی مقدار معین نہیں کی ہے ان میں جو امر مبہم تھے ان کو منضبط نہیں کیا۔ اور جو قابل اشکال تھے ان کو معلوم نشانوں سے ممتاز نہیں کیا ہے جو چیزیں پسندیدہ تھیں ان کی جانب لوگوں کو مائل کر دیا ہے۔ اور زائل سے کنارہ کش رہنے کی ہدایت فرمادی۔ اپنے کلام کو اس حالت میں چھوڑ دیا ہے زبان دان اپنی سمجھ کے موافق اس سے مطلب سمجھ لیں۔ اس نے صرف مصالح کو مدار علیہ طلب یا باز رہنے کا قرار دیا ہے۔ اس کے لیے مواقع اور نشانات نہیں بتائے۔ جن سے ان کی رہبری ہو سکے مثلاً شارع نے زیر کی اور شجاعت کی تعریف کی ہے اور لوگوں کے ساتھ نرم دلی اور خلوص سے پیش آنے کا حکم دیا ہے اور بتایا ہے کہ امور معاش میں اعتدال چاہیے اور زیر کی کا کوئی ایسا اندازہ نہیں بتایا کہ اسی حد تک اس کو طلب کرنا چاہیے اور اگر اس حد سے تجاوز ہو تو لوگوں سے مواخذہ کرنا چاہیے۔

جہں مصلحت پر شارع نے ہم کو مستعد کیا ہے اور جس خرابی سے باز رکھا ہے۔ اس کی انتہا تین اصولوں میں سے ایک نہ ایک پر ہوتی ہے (۱) اس سے ان چار اوصاف میں سے جو معاویہ مفید ہیں یا ان تمام خصلتوں میں سے جو دنیا میں سود ہیں کوئی نہ کوئی وصف نفس میں پیدا کرنا اور ان کو شائستہ اور جہذب بنانا ہے (۲) کلمہ الہی اور سچے مذہب کو غائب کرنا یا شرائع کو خوب مستحکم کرنا ان کی اشاعت میں کوشش کرنا (۳) عامہ خلایق کی حالت کو منظم کرنا۔ ان کے امور نافع اور تہذیب مفید کی درستی کرنا۔ ان کی رسموں کو جہذب صورت میں لانا اور مصلحت و خرابی کی انتہا ان اصول پر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان امور میں اسکو کچھ نہ کچھ دخل ہو اگر تا ہے۔ خواہ یہ اصول اس کا حاصل ہوتے ہیں یا منفی ہوتے ہیں۔ یہ امور ان اصول کی شارح ہوں یا ان کے مخالف اصول کی یا ان اصول کے ہونے نہ ہونے کا ان میں احتمال ہو یا ان کو یہ امور لازم ہوں یا ان کے مخالف کو لازم ہوں یا ان اصول کے حصول اور اعراض کا ذریعہ ہوں۔ اصل رہنمائے الہی کے باعث یہی مصالح ہو اگر تے ہیں اور انہی مفاسد سے عتاب خداوندی پیدا ہوتا ہے پیغمبروں کی بعثت سے پہلے اور بعد کا زمانہ اس خوشی ناخوشی میں یکساں ہے اگر ان دونوں حصوں سے خدا کی خوشی اور ناخوشی کا تعلق نہ ہوتا تو پیغمبروں کی بعثت بھی نہ ہوتی۔ اس لیے کہ یہ تمام شرائع اور حدود تو انبیائے کرام کے ظہور کے بعد ظاہر ہوئے ہیں۔ ابتداءً ان شرائع کا حکم دینا یا ان پر مواخذہ کرنا لطف الہی نہ تھا۔ لیکن نفس کی پاکی یا ناپاکی، انتظام اور بند انتظامی ان امور پر بعثت انبیاء سے قبل بھی مصالح و مفاسد مؤثر ہوتے۔ اس لیے ضرورت پیش آئی کہ انسانوں کو ضروری امور سے باخبر کر دیا جائے اور جو امور ان کے لیے ضروری ہیں ان کا حکم دیا جائے اور یہ چیز احکام و شرائع کے بغیر مکمل

نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لیے لطف الہی اس کا متقاضی ہوا کہ ان شرائع کا تعین خود کیا جائے اور یہ قسم ایسی ہے جو عقل میں آتی ہے اس قسم میں سے بعض امور تو ایسے ہیں کہ جنہیں عام لوگوں کی عقلیں سمجھ سکتی ہیں لیکن بعض امور ایسے ہیں جن کا ادراک صرف وہی عقل رکھ سکتے ہیں جن پر انبیاء کے انوار کا پرتو پڑا ہے۔ ان لوگوں کو شریعت جب تنہا کرتی ہے تو یہ خبردار ہو جاتے ہیں۔ اور جب انہیں کسی بات کا اشارہ کیا جاتا ہے تو یہ فوراً تازہ جاتے ہیں۔ جو شخص ان اصول جن کا ہم نے تذکرہ کیا ہے اچھی طرح ضبط کر لے تو اسے ان مصالح و مفاسد میں سے کسی میں توقف نہ ہوگا۔ ان میں سے دوسری قسم شرائع اور حدود و فرائض کا علم ہے یعنی وہ مقدار جنہیں شارع نے بیان کر کے مصالح کے لیے فطان مقرر کر دیا ہے اور مصالح کے لیے ایسی علامات مقرر کر دیں جو ضبط اور معلوم ہیں۔ اور ان پر حکم کا مدار رکھا اور لوگوں کو ان کا مکلف بنایا۔ اور ہر ایک کی اقسام معین فرمائیں۔ یعنی ارکان شرائط اور آداب وغیرہ۔ ان نیکیوں میں سے ہر ایک قسم کی ایک ایسی حد معین فرمائی جو لوگوں سے واجباً مطلوب ہے۔ اور ایک ایسی حد مقرر کی جو واجب نہیں بلکہ استحباً اُسے کرتے ہیں۔ پھر ہر ایک میں سے کچھ مقدار لوگوں پر واجب کی اور کچھ ان کے لیے مستحب قرار دی۔ اس طرح تکالیف شرعیہ ان مظاہر کے ساتھ خاص طور پر متعلق رہیں اور احکام شرعیہ ان مخصوص علامات پر مبنی ہو گئے۔ اس نوع کا تعلق سیاست ملی کے قوانین سے ہے اور یہ بھی نہیں ہے کہ مصلحت کے ہر تقاضے کو لوگوں پر واجب کر دیا جائے۔ بلکہ صرف اس تقاضے کو واجب کیا جاتا ہے جو معلوم اور محسوس ہو یا ایسا ظاہر و صفت ہو جسے ہر خاص و عام جانتا ہو۔ کبھی وجوب و حرمت کے لیے عارضی اسباب ہوتے ہیں جن کے باعث عالم بالا میں اس شے کا وجوب یا تحریم لکھی جاتی ہے اور وہاں ایجاب و تحریم کی صورت متحقق ہو جاتی ہے جیسے کوئی سائل سوال کرتا ہے۔ پھر یا تو لوگ اس کی جانب ملتفت ہوتے یا اس سے اعراض کرتے ہیں اور یہ سب ایسے معانی ہیں جنہیں عقل سمجھنے سے قاصر ہے۔ بایں معنی کہ اگرچہ ہمیں تو امین شرعیہ کا علم ہے لیکن ان کا عالم بالا میں لکھا جانا اور خطیرۃ القدس میں ان کے وجوب صورت متحقق ہونا نص شارع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ایسے امور ہیں کہ جب تک اللہ تعالیٰ ان کی خبر نہ دے ان کے ادراک کا اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ اس کی مثال بروت کی طرح ہے۔ ہمیں یہ تو معلوم ہے کہ اس کا مسیب بروت ہے جو پانی کو جما دیتی ہے لیکن ہمیں یہ معلوم نہیں کہ فلاں بروت کا پانی اس وقت جم گیا ہے یا نہیں ہاں اس وقت یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ جب ہم خود اس کا مشاہدہ کر لیں یا مشاہدہ کرنے والا ہمیں بتا دے اسی طرح ہم یہ تو جانتے ہیں کہ زکوٰۃ کے لیے کوئی نہ کوئی نصاب معین ہونا چاہیے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ دوسو درہم یا پانچ و سق نصاب کے لیے ایک عمدہ مقدار ہیں کیونکہ اسی مقدار سے اچھی خاصی غنا حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ دونوں مقداریں لوگوں کو معلوم اور مستعمل ہیں۔ لیکن یہ امر کہ شارع نے ہم پر یہ نصاب معین کیا ہے، اور اسے اپنی رضامندی اور ناراضی کا مدار بنایا ہے۔ شارع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مفہوم یہی ہے کہ لوگوں میں سب سے زیادہ گناہ گار وہ شخص ہے (الحديث)، اسی طرح اس حدیث سے بھی یہی مراد ہے "مجھے خوف تھا کہ کہیں تم پر تراویح فرض نہ ہو جائیں" علمائے معتبرین اس پر متفق ہیں کہ مقادیر کے معاملہ میں قیاس کو کوئی دخل نہیں۔ اور اس پر بھی متفق ہیں کہ قیاس کی حقیقت یہ ہے

کہ کسی علت مشترکہ کے باعث اصل کے حکم کو فرع کے لیے ثابت کر دیا جائے۔ نہ یہ کہ مصلحت مظننہ کو علت بنا دیا جائے یا کسی مناسب شے کو رکن یا شرط قرار دیا جائے۔ علماء اس پر بھی متفق ہیں کہ قیاس مصلحت پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا بلکہ وہ ایسی علت پیدا کرتا ہے جس پر حکم کا مدار ہوتا ہے۔ اسی لیے اس مقیم کو جس کے ساتھ کوئی حرج واقع ہو، نماز اور روزہ کی رخصت میں مسافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حرج کا زائل ہونا رخصت کی مصلحت ہو سکتا ہے لیکن قصور و افطار کی علت نہیں ہو سکتا بلکہ یہ علت وہی سفر ہے۔ یہ ایسے مسائل ہیں جن میں اجمالاً علماء کا اختلاف نہیں ہے لیکن بہت سے ان مسائل کی تفصیل میں اختلاف کرتے ہیں کیونکہ بعض اوقات مصلحت علت و تشبیہ کے مشابہ ہو جاتی ہے بعض فقہائے نے جب قیاس میں غور و فکر کیا تو متحد ہو کر بعض مقادیر کو اختیار کیا اور انہیں ان کے مناسب چیزوں کے ساتھ بدلنے کو برا سمجھا اور بعض میں تسامح سے کام لے کر دیگر چیزوں کو اسی کے قائم مقام کر دیا اس کی مثال یہ ہے کہ فقہاء نے روئی کا نصاب پانچ گٹھے معین کیے اور کشتی پر سوار ہونے کو دوران سر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم دیا اور پانی کا وہ درودہ کے ساتھ اندازہ کیا۔ جب شریعت نے کسی مقام میں کسی مصلحت کو سمجھا یا پھر وہی مصلحت ہمیں دوسرے مقام میں نظر آتی تو ہم نے سمجھ لیا کہ رضا الہی اسی مصلحت سے متعلق ہے بخلاف مقادیر کے کہ وہاں رضا نفس مقادیر سے متعلق ہوتی ہے۔

اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص ایک وقت کی بھی نماز ترک کرے گا تو گناہ گار ہوگا خواہ اس وقت وہ ذکر الہی اور دیگر تمام عبادات میں کیوں نہ مشغول ہو اسی طرح جو شخص زکوٰۃ ترک کرے گا گنہگار ہوگا۔ خواہ وہ اس سے زیادہ مال خیرات و صدقات میں صرف کرتا ہو۔ اسی طرح جو شخص ریشم یا سونا پہنے گا وہ گناہ گار ہوگا خواہ وہ اسے ایسی تنہائی میں پہنے جہاں فقر کی دشمنی نہ ہوتی ہو اور نہ لوگوں کو دنیاوی دولت پر برا لگینے کے ذریعہ ترغیب مقصود ہو اسی طرح جو شخص بطور دوا شراب پئے اور اس سے کوئی فساد بھی پیدا نہ ہو اور نماز بھی ترک نہ کی جائے تب بھی وہ گنہگار ہوگا کیونکہ ان تمام امور میں رضا مندی اور ناراضگی براہ راست انہی امور سے متعلق ہے اگرچہ فرض اصلی لوگوں کو مفاسد سے روکنا اور مصالح کی ترغیب دینا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ اس وقت میں امت کی سیاست ان چیزوں کے واجب اور حرام کیے بغیر ممکن نہیں۔ اسی لیے کہ ان چیزوں سے اس کی رضا مندی اور ناراضگی متعلق ہو گئی ہے اور ملا علی میں یہ بات لکھ دی گئی ہے۔ اس کے برعکس اگر کوئی شخص لپٹینہ پہنتا ہے جو ریشم سے کہیں اعلیٰ قیمت اور عمدہ ہے اور یا قوت کے برتن استعمال کرتا ہے تو وہ محض اس فعل کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس فعل سے فقر کی دل شکنی ہو یا لوگ اس سے برا لگینے ہوتے ہوں یا اپنا ترغیب ظاہر کرنا مقصود ہو تو وہ ان خرابیوں کے باعث رحمت الہی سے دور ہو جائے گا اور اگر یہ خرابیاں نہ ہوں تو وہ رحمت الہی سے بھی دور ہوگا صحابہ و تابعین کو جب تم یہ دیکھتے ہو کہ انہوں نے کوئی انداز معین کیا ہے اس میں صرف ان کی غرض مصلحت بیان کرنا اور اس کی رغبت دلانا یا اس کی خرابی بیان کرنا اور اس سے ڈرانا ہے اور وہ اس صورت کو محض بطور تمثیل بیان کرتے ہیں۔ خاص طور پر وہ مثال مقصود نہیں۔ بلکہ اس سے ان کا مقصود معانی ہوتے ہیں گویا بادی الہی میں یہ امر مشتبہ معلوم ہو۔

شریعت نے جہاں کسی مقدار کو اس کی قیمت سے بدلنا ہائز رکھا ہے جیسا کہ ایک قول ہے کہ نبت مخاض کی جگہ اس کی قیمت بھی لی جاسکتی ہے تو اگر اسے یہ تسلیم کر لیا جائے تو یہ بھی اندازہ سے کی ایک قسم ہے کیوں کہ صحیح اندازہ اور اس سے تنگی لازم آتی ہے۔ بلکہ بسا اوقات ایسی شے کے ذریعہ اندازہ کیا جاتا ہے جو بہت سی چیزوں پر منطبق ہو سکے۔ مثلاً نبت مخاض ہی کو لے لیجئے کہ ایک نبت مخاض دوسرے نبت مخاض سے عمدہ ہوتا ہے۔ اور کبھی قیمت کا اندازہ بھی کسی قدر مدعیہ سے کیا جاتا ہے۔ جیسے قطعہ یا انصاب کہ اس کا اندازہ چوتھائی دینار یا تین درہم ہیں۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ ایجاب و تحریم بھی ایک قسم کا اندازہ ہے۔ اس لیے کہ اکثر کسی مصلحت یا خرابی کی بہت سی صورتیں ظاہر ہوتی ہیں لیکن ایجاب و تحریم کے لیے ایک صورت معین کی جاتی ہے یہ صورت ان امور میں ہوتی ہے جن کا انضباط ہو سکتا ہے یا پہلے مذاہب میں اس کا حال معلوم ہو چکا ہے یا اس کی جانب لوگوں کو رغبت زیادہ ہوتی ہے۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کے بارے میں عذر فرمادیا اور فرمایا کہ میں اس نماز کے فرض ہو جانے سے ڈرتا ہوں اور یہ بھی فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر سختی کا خطرہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ جب صورت حال یہ ہے تو جس شے کا حکم منصوص ہو زیادہ سے زیادہ کراہت یا استحباب کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ لیکن ان دونوں میں بھی تفصیل ہے۔ شارع نے جس خاص مندوب کا حکم دیا اور اس کی عظمت بیان فرمائی اور لوگوں کے لیے اسے مسنون فرمایا تو اس کا حال واجب کی طرح ہے۔ اور شارع نے جس مندوب کی صرف مصلحت بیان کی ہو یا خود اس پر عمل کیا ہو اور لوگوں کے لیے اس کو مسنون نہ کیا ہو اور نہ اس کی عظمت بیان کی ہو تو وہ اپنی اس حالت پر باقی ہے جو شیعہ سے قبل تھی اور اس میں اجر کا درجہ اس مصلحت کے باعث ہے جو اس میں پائی جاتی ہے خود اس فعل کے باعث اجر نہیں ہے اسی طرح کی تفصیل مکہ کے حال کی ہے۔ جب ہمیں اس مقدمہ کی تحقیق ہو گئی اور یہ بات تم پر واضح ہو گئی کہ اکثر قیاسات جن پر لوگ فخر کرتے ہیں اور ان کے ذریعہ اہل حدیث پر اپنی فوقیت جتاتے ہیں یہ انہی کے لیے وبال جان ہیں جس کی انہیں خبر تک نہیں

باب ۷۷ امت کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت اخذ کرنا

واضح ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت حاصل کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ان میں سے ایک طریقہ ظاہر قول سے حکم حاصل کرنا ہے اس کے لیے اقوال نبوی کی نقل ضروری ہے خواہ یہ نقل متواتر ہو یا غیر متواتر۔ متواتر کی ایک قسم وہ ہے جس کے الفاظ بھی متواتر ہوں مثلاً قرآن مجید اور چند احادیث جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی ہے کہ قیامت کے روز تم اپنے رب کو صاف صاف دیکھو گے، متواتر کی ایک قسم وہ ہے جس کے معنی متواتر ہیں۔ جیسے طہارت، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، بیع، نکاح اور غزوات کے بہت سے احکامات۔ جن میں سے اسلامی قوموں میں سے کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا۔

غیر متواتر میں سب سے بلند درجہ مستفیض کا ہے۔ مستفیض اس حدیث کو کہتے ہیں جسے تین یا اس سے زیادہ صحابہ روایت کریں اور پانچویں طبقے تک راہر اس کے راوی بڑھتے رہیں۔ اس قسم کی احادیث بہت ہیں اور بڑے بڑے مسائل فقہیہ کی ان پر بنایا ہے

مستفیض کے بعد اس حدیث کا درجہ ہے جس کی صحت یا حسن کا فیصلہ حفاظ حدیث اور اکابر محدثین نے کر دیا ہو۔ اسی اصول کے بعد ان احادیث کا درجہ ہے جن میں محدثین نے کلام کیا ہے کہ بعض نے انہیں قبول کیا اور بعض نے انہیں رد کیا۔ ان میں سے وہ احادیث واجب العمل ہوں گی جن کا کوئی شاہد موجود ہو یا اکثر علماء کے اقوال اس کے مطابق ہوں یا عقل صریح سے اس کی تائید ہوتی ہو۔ دوسرے طریقہ احادیث کی دلالت اور رہنمائی سے احکام شریعت اخذ کرنا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ صحابہ کرام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی حکم دیتے ہوئے یا کرتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے اس سے وجوب وغیرہ کا کوئی حکم مستنبط کر کے لوگوں کو بتایا کہ فلاں شے واجب ہے اور فلاں شے جائز ہے۔ پھر تابعین نے یہ احکام صحابہ کرام سے اسی طرح موصول کیے پھر تیسرے طبقے کے لوگوں نے ان کے فتوؤں کو اور فیصلوں کو جمع فرمایا اس طرح ان احکام کو مستحکم کیا۔ اس طرح احکام شریعت اخذ کرنے والوں میں بڑے پایہ کے لوگ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ حضرت عمرؓ کا یہ دستور تھا کہ وہ ہر مسئلہ میں دوسروں سے مشورہ لیتے اور بحث کرتے۔ حتیٰ کہ اس حکم کی حقیقت ظاہر ہو جاتی اور آپ کو یقینی بات معلوم ہو جاتی۔ اسی لیے تمام مشرق و مغرب میں حضرت عمرؓ کے فیصلوں اور فتوؤں کا اتباع کیا گیا۔ چنانچہ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں حضرت عمرؓ کے فوت ہو جانے سے دس حصوں میں سے نو حصے علم کے اٹھ گئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ جب کسی راستے پر چلتے تو ہم سب سے پہلے پاتے۔ اس کے برعکس حضرت علیؓ اکثر اوقات کوئی مشورہ نہ کرتے تھے اور ان کے فیصلے اکثر کوفہ میں واقع ہوئے۔ ان کے فیصلوں کو بہت کم لوگوں نے قبول کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود بھی کوفہ میں رہتے تھے۔ اسی لیے ان کے فتاویٰ بھی اسی علاقہ کے گرد و نواح میں رہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے پہلے لوگوں کے زمانہ کے بعد اجتہاد کیا اور بہت سے احکام میں پہلے لوگوں کی مخالفت کی مکہ میں ان کے متبعین نے ان مسائل میں ان کی اتباع کی۔ جس مسئلہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ تنہا ہیں۔ اس مسئلہ کو جمہور علماء نے اختیار نہیں کیا۔ ان چاروں حضرات کے علاوہ اور لوگ بھی حدیث کی دلالت اور رہبری سے واقف تھے۔ لیکن وہ ارکان و شروط اور آداب و سنن میں فرق معلوم نہ کر سکتے تھے اور احادیث و دلائل کے اختلاف کی صورت میں اپنی طرف سے بہت کم بولتے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہم اسی درجہ کے لوگ تھے۔ اس طریقے سے علم حاصل کرنے والے تابعین میں سب سے بڑے مدینہ کے ساتوں نقیب تھے بالخصوص مدینہ میں سعید بن المسیبؓ، مکہ میں عطاء بن ابی رباحؓ، کوفہ میں ابراہیم نخعیؓ، شریح اور شعبیؓ اور بصرہ میں حسنؓ۔ ان دونوں طریقوں میں سے ہر طریقہ میں ایک خلا موجود ہے جو دوسرے کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اور ہر ایک طریقہ کو دوسرے طریقے کی حاجت ہے۔

پہلے طریقہ کا یہی نقل ظاہر ہے کہ روایت بالمعنی میں تغیر و تبدل ہو جاتا ہے۔ جس سے معنی کی تبدیلی کا خوف واقع ہوتا ہے۔ دوسرا نقص یہ ہے کہ کسی خاص واقعہ میں کوئی حکم دیا جاتا ہے اور راوی اسے ایک کلیہ سمجھ لیتا ہے۔ تیسرا نقص یہ واقع ہوتا ہے کہ کسی حکم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی تاکہ لوگ اس کا خوب اہتمام

کریں یا اس سے پرہیز کریں۔ راوی نے اس تاکید کی جملہ سے اس کا وجوب یا حرمت سمجھ لی حالانکہ فی الواقع ایسا نہ تھا۔ لیکن شخص فقیہ ہو گا اور اس موقع پر خود موجود ہو گا وہ قرائن سے خود حقیقت حال معلوم کر لے گا جیسے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے مزارعت کے متعلق اور پھل پکنے سے پیشتر فروخت کرنے کے متعلق فرمایا ہے۔ یہ بھی بطور مشورہ تھی۔ دوسرا طریقہ یعنی اجتہادی حالت میں یہ خرابی واقع ہوتی ہے کہ صحابہ و تابعین کے قیاسات جو کتاب و سنت سے مستنبط ہیں دین میں داخل ہو جاتے ہیں اور اجتہاد کا ہر حال میں صحیح ہونا ضروری نہیں۔ بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ ان میں سے کسی کو حدیث نہیں پہنچتی یا اس طرح پہنچی کہ اس جیسی حدیث قابل حجت نہیں ہوتی۔ اس لیے ان صحابہ نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا۔ مثلاً تمیم جنابت کے متعلق حضرت عمرؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کا قول۔ اکثر اوقات بڑے بڑے صحابہؓ کسی ایسی بات پر متفق ہو گئے ہیں جس کی خوبی عقل سے معلوم ہوتی ہو اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ میرے بعد میرے خلفاء راشدین کے طریقہ کار کی پابندی کرو۔ حالانکہ یہ اتفاق اصول شریعت میں سے نہیں ہوتا پس جس شخص کو اخبار اور الفاظ حدیث پر عبور حاصل ہو تو وہ آسانی کے ساتھ لغزش سے نجات پاسکتا ہے اور جب یہ صورت ہے تو فقہ میں غور و خوض کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ وہ دونوں مشربوں میں سیراب ہو اور دونوں طریقہ کار میں کمال رکھتا ہو۔

ملت کے احکام میں سب سے عمدہ وہ احکام ہیں جن پر جمہور روایات اور تمام علماء متفق ہوں اور ان پر دونوں طریقے مطابق ہوں۔

باب ۷۸ کتب حدیث کے طبقات

واضح ہو کہ ہمارے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے علاوہ اور ایسا کوئی ذریعہ موجود نہیں جس میں شریعت کے احکام معلوم کیے جاسکیں۔ جہاں تک مصالح کا تعلق ہے وہ تو غور و فکر اور تجربہ سے بھی معلوم کیے جاسکتے ہیں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث معلوم کرنے کا صرف یہی ایک ذریعہ ہے کہ وہ روایتیں ہم پہنچیں جن کی سند آپ تک پہنچتی ہو خواہ یہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہوں یا موقوف احادیث ہوں جن کی روایت صحابہؓ و تابعین کی جماعت سے صحت کے ساتھ پہنچی ہو۔ بایں طور کہ اگر شارع کی جانب سے اشارہ نہ ہوتا تو وہ اس کے قطعی ہونے پر ہرگز اقدام نہ کرتے۔ پس اس قسم کی روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دلالت کاغیر ذی ہے۔ ہمارے زمانہ میں اس قسم کی روایتوں کے حاصل ہونے کا اور کوئی ذریعہ اس کے علاوہ نہیں ہے کہ جو کتابیں علم حدیث میں مدون ہیں ان کا تتبع کیا جائے کیوں کہ آج کل کتب مدونہ کے علاوہ اور کوئی معتبر روایت نہیں پائی جاتی۔ اس لیے ان طبقات کا معلوم کرنا ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ صحت و شہرت کے لحاظ سے کتب حدیث کے چار درجات ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ پہلے بتایا جا چکا کہ حدیث کی تین قسمیں ہیں۔ اول متواتر جسے قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے پر امت کا اجماع ہے۔ اس کے بعد دوسری قسم

وہ ہے جو متعدد طریق سے حاصل ہوئی ہو اور کوئی معتد بہ شخصہ ان کے ثبوت میں نہ رہا ہو اور ان پر عمل کرنے میں تمام اہل مالک کے جمہور متفق ہوں یا خصوصاً علمائے خرمین نے اس سے اختلاف نہ کیا ہو اس لئے کہ قرونِ اولیٰ میں خرمین خلفائے راشدین کے قیام کی جگہ تھی۔ پھر ہر زمانہ میں وہاں علماء آتے رہے ہیں اس لئے یہ نہایت بعید ہے کہ علمائے خرمین ظاہری خطا کو تسلیم کریں یا کوئی قول مشہور ہو گیا ہو اور ملک کے بڑے حصے میں اس پر عمل کیا گیا ہو اور صحابہ تابعین کی ایک بڑی جماعت نے اس کی ربطیت کی ہو۔ تیسری قسم کی وہ احادیث ہیں جو صحیح ہوں ان کی اسناد حسن ہوں اور علمائے حدیث نے ان کی شہادت دی ہو اور وہ حدیث ایسا قول متروک نہ ہو جس کی جانب علماء امت میں سے کسی نے بھی التفات نہ کیا ہو لیکن جو احادیث ضعیف، موضوع، مقطوع، مطلوب السند، مقلوب المتن، یا ایسے راویوں سے مروی ہوں یا اس حدیث کے خلاف ہوں جس پر ہر طبقہ میں علماء کا اتفاق رہا ہو پس ایسی احادیث کا قائل ہونا ممکن نہیں کتب احادیث کے صحیح ہونے کا مقصد یہ ہے کہ مؤلف کتاب نے اپنے اوپر یہ لازم کر لیا ہو کہ وہ صرف انہی احادیث کو روایت کرے گا جو صحیح اور حسن ہوں گی اور ایسی احادیث روایت نہ کی جائیں گی جو مقلوب، شاذ اور ضعیف ہوں گی، ہاں اگر ضعیف حدیث روایت کرے تو اس کے ساتھ اس کا ضعف بھی بیان کر دیا جائے تو کتاب پر اس سے کوئی اعتراض واقع نہیں ہوتا۔

شہرت حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جو احادیث کتب میں مذکور ہیں وہ تدوین کتب حدیث سے قبل بھی اور بعد بھی محدثین کی زبان پر دائر و سائر ہوں اور ائمہ حدیث نے مؤلف سے قبل ہی ان احادیث کو مختلف طرق سے روایت کیا ہو اور اپنے مسند اور مجموعوں میں انہیں بیان کیا ہو اور مؤلف کے بعد کے لوگوں نے اسے روایت کرنے اور محفوظ رکھنے کی جانب توجہ دی ہو اس کا اشکال رفع کیا ہو اس کے غریب الفاظ کی شرح کی ہو اس کے اعراب اور طرق بیان کئے ہوں اور اور مسائل فقہیہ اس سے مستنبط کئے ہوں اور ہر درجہ اور مرتبہ میں ہمارے زمانہ تک اس کے راویوں کا سراغ لگایا گیا ہو حتیٰ کہ کوئی ایسی چیز جس کا تعلق حدیث سے ہو ایسی باقی نہ رہی ہو جس پر پورا غور و فکر نہ کیا گیا ہو۔ الا ماشاء اللہ۔

ناقدین حدیث نے مؤلف سے پہلے اور اس کے بعد اس کے اقوال سے موافقت کی ہو اور ان کی صحت کا حکم دیا ہو اور مصنف کی رائے پر انہیں اتفاق ہو۔ انہوں نے مصنف کی کتاب کی مدح و ثنا کی ہو اور ائمہ فقہ نے ہمیشہ ان احادیث سے مسائل کا استنباط کیا ہو اور ان پر اعتماد کیا ہو اور عام لوگ بھی ان پر اعتقاد رکھتے اور ان کی تعظیم کرتے ہوں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس کتاب میں یہ دونوں اوصاف جمع ہوں وہ طبقہ اولیٰ میں شمار ہوگی۔ پھر ان اوصاف کے اعلیٰ درجہ کے لحاظ سے کتاب کا درجہ بڑھتا جائے گا اور جس کتاب میں یہ اوصاف مفقود ہوں اس کتاب کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور جو کتاب طبقہ اولیٰ میں اعلیٰ درجہ کی ہو وہ تو اتار کی حد تک پہنچ جاتی ہے اور اس سے کم کی مستفیض کے درجہ تک پہنچتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ ہے جو قطعی صحت کے قریب ہو۔ اور قطعی سے مراد وہ یقین ہے جو علم حدیث میں معتبر اور مفید عمل ہے اور دوسرے طبقہ کی احادیث وہ ہیں جو مستفیض یا صحت قطعیہ یا ظنیہ کے قریب ہوں اسی طرح ان احادیث کا درجہ کم ہوتا جاتا ہے پس استغفار

اور تلاش سے طبقہ اولیٰ کی صرف تین کتابیں ہیں۔ مؤطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم، امام شافعی فرماتے ہیں کہ کتاب اللہ کے بعد تمام کتابوں میں سب سے زیادہ صحیح مؤطا امام مالک ہے اہل حدیث اس پر متفق ہیں کہ امام مالک اور ان کے موافقین کی رائے کے مطابق مؤطا کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ اور دیگر محدثین کی رائے کے مطابق اس میں کوئی مرسل یا منقطع حدیث ایسی نہیں ہے کہ دیگر طرق سے اس کی سند متصل نہ ہو۔ پس اس لحاظ سے مؤطا کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ امام مالک کے دور میں بہت سی مؤطا تصنیف کی گئیں جن میں احادیث مؤطا کی تخریج کی گئی اور اس کی منقطع احادیث کو متصل کیا گیا۔ مثلاً ابن ابی ذئب، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری اور معمر وغیرہم جن کے اساتذہ اور امام مالک کے اساتذہ مشترک تھے۔ امام مالک سے اس کتاب کو بلا واسطہ ایک ہزار سے زیادہ آدمیوں نے روایت کیا ہے۔ دور دراز تھا مالک کا لوگ سفر کر کے احادیث مؤطا کے سماع کے لیے امام مالک کی خدمت میں حاضر ہوتے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی تھی۔ امام مالک کے شاگردوں میں بعض بڑے بڑے فقہاء تھے مثلاً امام شافعی، امام محمد بن الحسن ان میں سے بعض بڑے بڑے محدثین تھے۔ مثلاً یحییٰ بن سعید القطان، عبد الرحمن بن حمدی، عبد الرزاق اور بعض امراء و سلاطین تھے۔ مثلاً ہارون رشید اور ان کے بیٹے امین الرشید اور مامون الرشید وغیرہ۔

مؤطا کی شہرت امام مالک کے زمانہ میں تمام اسلامی ممالک میں پھیل گئی تھی۔ اس کے بعد جتنا زمانہ گزرتا گیا اس کتاب کی شہرت میں اضافہ ہوتا گیا اور اس کی جانب لوگوں کی توجہ بڑھتی گئی۔ حتیٰ کہ مختلف شہروں کے فقہاء نے اپنے مذاہب کا مبنی اسی کو قرار دیا۔ یہاں تک کہ بعض امور میں اہل عراق نے بھی اسی کو بنیاد ٹھہرایا۔ اور علماء برابر اس کی احادیث کی تخریج کرتے رہے۔ اور اس کے مشاہد اور توابع بیان کرتے رہے اس کے غریب الفاظ کی شرح اور مشکل الفاظ کا ایضاً بطور کرتے رہے اور ہمیشہ اس کے مسائل میں مباحثہ کرتے رہے۔ اس کے روات کی اس حد تک تفتیش کی کہ اس کے بعد غور و فکر کا کوئی درجہ باقی نہیں رہا۔ اگر تم حق صریح معلوم کرنا چاہتے ہو تو مؤطا کا امام محمد کی کتاب الآثار اور امام ابو یوسف کی کتاب الامالی سے موازنہ کر لو تمہیں مؤطا میں اور ان دونوں کتابوں میں بعد المشرقین نظر آئے گا۔

تم نے کسی محدث اور فقیہ کو سنا ہے کہ اس نے ان دونوں کتابوں کی طرف کوئی توجہ کی ہو۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے میں تمام محدثین متفق ہیں کہ ان میں تمام کی تمام متصل اور مرفوع احادیث یقیناً صحیح ہیں۔ یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک بالواتر پہنچی ہیں۔ جو ان کی عظمت نہ کرے وہ بدعتی ہے۔ جو مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلتا ہے۔ اگر تم حق صریح معلوم کرنا چاہتے ہو تو ان دونوں کتابوں کا ابن ابی شیبہ اور طحاوی کی کتابوں اور خوارزمی وغیرہ کے مسندوں سے مقابلہ کر کے دیکھو تم ان میں بعد المشرقین پاؤ گے۔ حاکم نے صحیحین کی احادیث پر ان دونوں کی شرط کے موافق دیگر احادیث کا اضافہ کیا ہے جنہیں شیخین نے ذکر نہیں کیا تھا۔ ان احادیث کا تتبع کیا جن کا حاکم نے اضافہ کیا ہے۔ ایک صورت سے میں نے انہیں درست پایا اور دوسری صورت سے غیر درست۔ اس لیے کہ حاکم نے بہت سی احادیث کو صحت و اتصال میں شیخین کے اساتذہ سے ان دونوں کی شرط کے موافق مروی پایا۔ اس لحاظ سے حاکم کا اضافہ درست ہے۔ لیکن شیخین اس حدیث کا ذکر

کرتے ہیں جن پر ان کے اساتذہ نے خوب غور کر لیا تھا اور اس کے بیان کرنے اور اس کی صحت پر ان کا اتفاق ہو گیا تھا جیسا کہ امام مسلم نے اس کی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ میں یہاں صرف وہی احادیث بیان کروں گا جن پر سب اساتذہ کا اتفاق ہو بڑی سے بڑی احادیث جو حاکم نے ذکر کی ہیں وہ ہیں جو شیخین کے مشائخ کے زمانے میں محقق تھیں۔ اگرچہ بعد میں ان کی شہرت ہو گئی تھی۔ یا وہ ہیں جن کے راویوں میں محمد بن یحییٰ نے اختلاف کیا ہے۔ شیخین اپنے اساتذہ کی طرح حدیثوں کے موصول اور منقطع ہونے میں اتنا غور و خوض کرتے کہ اصل حالت کا انکشاف ہو جاتا تھا۔ حاکم نے اکثر ان قواعد پر اعتماد کیا ہے جو محدثین کے فنون سے حاصل کیے گئے ہیں جیسا کہ حاکم کا قول ہے کہ ثقہ راویوں کی زیارت قابل قبول ہے جب حدیث کے موصول و مرسل ہونے اور موقوف و مرفوع ہونے میں علماء کا اختلاف ہو تو جس نے ایک بات زیادہ یا در کھی ہے وہ اس پر محبت ہے جس نے اسے یاد نہیں رکھا بات یہ ہے کہ بسا اوقات حفاظ میں موقوف اور منقطع کے موصول کرنے میں خلل پڑ جاتا ہے بالخصوص جبکہ حفاظ کو متصل مرفوع کی طرف زیادہ توجہ اور میلان ہوتا ہے اس واسطے شیخین بہت سی ان احادیث کے قائل نہیں جن کے حاکم قائل ہیں۔ واللہ اعلم۔

یہی تینوں وہ کتابیں ہیں جن کے ضبط مشکلات اور رد تحریفات کا قاضی عیاض نے مشارق الانوار میں اہتمام کیا ہے طبقہ ثانیہ میں وہ کتابیں ہیں جو مؤطا اور صحیحین کے درجہ تک نہیں پہنچتی ہیں۔ لیکن ان کے قریب قریب ہیں۔ ان کے مصنف وثوق عدالت اور حفظ میں مشہور تھے۔ اور فنون حدیث میں تبحر تھے اور انہوں نے اپنے اس درجہ کی تصانیف میں ان شروط میں کوتاہی کرنے کو پسند نہیں کیا۔ جنہیں انہوں نے اپنے اوپر لازم کر لیا تھا ان کے بعد ہر زمانہ میں محدثین اور فقہانے ان کتابوں کو قبول کیا اور ان کی طرف توجہ کی اور وہ لوگوں میں مشہور ہو گئیں اور لوگوں نے ان کے غریب کی شرح کی۔ ان کے راویوں کی تفتیش کی اور ان کتب ابوں سے مسائل کا استنباط کیا۔ عام علوم کی بناء انہی کتابوں کی احادیث پر ہے۔ اس طبقہ میں سنن ابی داؤد، جامع ترمذی اور نسائی ہیں۔ اس طبقہ کی اور طبقہ اولیٰ کی حدیث کو زرین نے تجرید صحاح میں اور ابن اثیر نے جامع الاصول میں جمع کیا ہے۔ مسند احمد بھی تقریباً اسی طبقہ کی ہے۔ اس لیے کہ امام احمد نے اس کتاب کو اصل قرار دیا ہے۔ جس سے صحیح اور سقیم میں فرق ہوتا ہے اور فرمایا جو حدیث میری کتاب میں نہیں ہے اسے قبول نہ کرو۔ طبقہ ثالثہ میں وہ مسانید، جوامع اور تصنیفات داخل ہیں جو بخاری و مسلم سے پیشتر یا ان کے زمانہ میں یا ان کے بعد تصنیف ہوئیں، ان میں صحیح حسن، ضعیف، معرّف، غریب، شاذ، منکر، خطا، ثواب اور ثابت و مقبول بہر قسم کی احادیث شامل ہیں اگرچہ ان سے اجنبیت محض رقع ہو گئی ہے تاہم علماء میں ان کی دیسی شہرت نہیں ہے۔ ان احادیث کا جو ان کتابوں میں منفرد ہیں فقہانے کچھ زیادہ استعمال نہیں کیا اور محدثین نے ان کی صحت و سقیم سے کچھ زیادہ بحث نہیں کی۔ ان میں سے بعض کتابیں ایسی ہیں کہ کسی اہل لغت نے ان کی غرابت دور کرنے کی کوئی خدمت نہیں کی اور کسی محدث نے سلف کے مذاہب پر انہیں منطبق نہیں کیا۔ نہ کسی محدث نے ان کی مشکلات کو بیان کیا اور نہ کسی مورخ نے ان کے اسناد و رجال

کو ذکر کیا۔ میری مراد ان متاخرین سے نہیں ہے جن کی نظر گہری ہے۔ میرا اشارہ وہ ائمہ حدیث ہیں جو زمانہ سلف میں گذرے۔ اس طرح یہ کتابیں خفا اور گمنامی کی حالت میں باقی رہیں جیسے مسند ابوالہی، مصنف عبد الرزاق، مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ، مسند عبد بن حمید، مسند طحاوی، بیہقی، طحاوی اور طبرانی کی تصانیف ان محدثین کی غرض محض احادیث کا جمع کرنا تھا نہ کہ احادیث کا خلاصہ کرنا، انہیں مہذب اور عمل کے قابل بنانا۔ طبقہ رابعہ میں وہ کتابیں ہیں جن کے مصنفین نے زمانہ دراز کے بعد ان احادیث کو جمع کرنے کا قصد کیا جو طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ کی کتابوں میں نہ تھیں اور وہ ایسے مسانید اور مجموعوں میں پائی جاتی تھیں جن کی کوئی وقعت نہ تھی۔ ان مصنفین نے ان احادیث کی وقعت کی۔

یہ احادیث ایسے لوگوں کی زبان زد تھیں کہ جن کی احادیث کو محدثین نے اپنی کتابوں میں نہیں لیا تھا جیسے اکثر واعظ مبالغہ آمیز باتیں کیا کرتے ہیں یا وہ احادیث جو نفس پرستوں اور ضعیف راویوں سے مروی تھیں یا وہ صحابہ و تابعین کے اقوال تھے یا بنی اسرائیل کے اخبار یا حکماء و واعظین کے اقوال تھے جنہیں راویوں نے سہواً اور عمدتاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے غلط ملط کر دیا تھا یا قرآن مجید اور حدیث صحیح کے بعض احتمالات تھے جنہیں نیک لوگ اور زاہدوں نے جو روایت کی باریکیوں سے واقف نہ ہوتے تھے بالمعنی روایت کر دیا اور ان معانی کو حدیث مرفوع سمجھ لیا یا بعض معانی کتاب و سنت کے اشارات سے مفہوم ہوتے تھے انہیں عمداً مستقل حدیث بنا دیا یا چند احادیث میں مختلف جملے آئے تھے۔ انہیں ترتیب دے کر ایک نئی حدیث بنالیا۔ ان احادیث کا محل ابن حبان کی کتاب الضعفاء اور کامل ابن عدی ہے اور خطیب البغوی جو زبانی ابن عساکر، ابن بخار اور دہلی کی کتابیں ہیں۔ مسند خوارزمی بھی اسی طبقہ کی معلوم ہوتی ہے۔ اس طبقہ میں سب سے بہترین روایت وہ ہے جو ضعیف و محتمل ہو اور سب سے بدترین وہ ہے جو موضوع یا مقلوب ہو یا انتہائی درجہ منکر ہو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات میں اسی قسم کی احادیث ذکر کی گئی ہیں۔ اس مقام پر ایک پانچواں طبقہ بھی ہے اس طبقہ سے متعلق وہ احادیث ہیں جو فقہاء، صوفیاء اور مورخین وغیرہ کی زبان پر مشہور ہیں۔ ان چاروں طبقوں میں ایسی احادیث کی کوئی اصل نہیں۔ اسی طبقہ سے متعلق وہ احادیث ہیں جنہیں بے دین زبان دانوں نے وضع کیا اور انہوں نے ایسی اسناد قوی بھی وضع کر ڈالیں جن پر کوئی جرح نہیں ہو سکتی اور کلام بلیغ سے اسے وضع کیا جس کا صدور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بعید نہیں معلوم ہوتا تھا ایسے لوگوں نے اسلام میں ایک سخت مصیبت برپا کر دی لیکن اہل حدیث کے قصلاً بالسی احادیث متابعات اور شواہد پر مطابق کر کے دیکھتے ہیں اس وقت ان کی پردہ درسی ہو جاتی ہے۔ اور تمام عیب ظاہر ہو جاتا ہے۔ طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ پر محدثین کا کامل اعتماد ہے انہیں ہمیشہ ان کتابوں سے وابستگی رہی ہے۔ لیکن طبقہ ثالثہ پس اسی طبقہ کی احادیث پر عمل کرنا اور ان کا قائل ہونا ان تبحرین محققین کا کام ہے جو اسماء الرجال اور علل احادیث کے حافظ ہوں۔ البتہ اس طبقہ کی حدیثوں سے اکثر متابعات اور شواہد مانع ہوتے ہیں قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا۔ لیکن طبقہ رابعہ میں اسی طبقہ کی احادیث سے شغل رکھنا انہیں جمع کرنا اور ان سے مسائل کا استنباط کرنا علماء متاخرین کی طرف سے ایک طرح کا تعقیب ہے۔

حق بات یہ ہے کہ مبتدعین کے گروہ روافض اور معتزلہ وغیرہ ادنیٰ توجہ سے ان احادیث سے اپنے مذہب کے شواہد کو ملخص کر سکتے ہیں لیکن علمائے حدیث کے معرکوں میں اس طبقہ کی احادیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم۔

باب ۷۹

کلام سے مراد کیسے سمجھیں آتی ہے

واضح ہو کہ متکلم کا دلی مقصود بیان کرنے اور سامع کا اس سے مطلب سمجھنے کے ظہور و خفا کے لحاظ سے کئی درجات ہیں۔ سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ایک خاص شے کے لیے صریح طور پر حکم ثابت کیا گیا ہو اور اس کے بتانے اور سمجھانے کے لیے وہ کلام بولا گیا ہو اور اس میں کسی دوسرے معنی کا احتمال نہ ہو۔ اس کے بعد اس کا درجہ ہے جس میں ان تین قیودوں میں کوئی قید نہ پائی جاتی ہو۔ بلکہ یا اس میں کم کا ثبوت کسی عنوان کے لیے ہو جو چند اذکار کو خواہ بطریق شمول یا خواہ بطریق بدست شامل جیسے انسان، جموں قوم اور رجال ہے۔ اور وہ اسماء اشارہ جن کا صلہ عام ہو اور وہ موصوف جس کی صفت عام ہو اور نفی بلا انہی ہو۔ اس لیے کہ اکثر عام معنی کو خصوصیت لاحق ہو جاتی ہو یا یہ ہو کہ کلام خاص اس مقصد کے لیے نہ بولا جائے۔ بلکہ اس موقع سے وہ مطلب لازمی طور پر حاصل ہو۔ جیسے اس کلام "میرے پاس زید فاضل آیا" میں زید کی فضیلت اور "اے فقیر زید" میں زید کا فقر و نامعلوم ہوتا ہے یا اس لفظ میں کسی دوسرے معنی کا بھی احتمال ہو جیسے لفظ مشترک اور وہ لفظ جس کے حقیقی معنی مستعمل ہوتے ہیں لیکن معنی مجازی زیادہ مشہور ہوں اور وہ لفظ جس کا علم مثال اور تقسیم سے ہوتا ہے اور کسی جامع مانع تعریف سے معلوم نہیں ہوتا۔ جیسے لفظ سفر معلوم ہے کہ منجملہ اس کے اشلہ کے مدینہ سے مکہ تک قصد کر کے نکلتا ہے اور معلوم ہے کہ بعض حرکات بطور تصریح ہوتی ہیں اور بعض حرکات ضرورت کی بنا پر ہوتی ہیں کہ اسی روز وہ اپنے گاؤں کی طرف لوٹ آتا ہے۔ اور بعض حرکات سفر ہوتی ہیں اور ان کی حد معلوم نہیں ہوتی اور جیسا کہ وہ لفظ جو دو شخصوں میں دائر ہو جیسے ام اشارہ اور ضمیر جبکہ قرآن میں تعارض ہو یا وہ دونوں ایک صلہ کے مصداق ہو رہے ہوں۔

پھر اس کلام کے بعد اس کلام کا درجہ ہے جس کے توسط کے بغیر لفظ کا مطلب سمجھ میں آجائے ایسے بڑے طریقے تین ہیں۔ ایک فحوائے کلام ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام کسی ایسے امر کا حال بتائے جس کا عبارت میں ذکر نہیں ایسے معنی کے توسط سے جس کی وجہ سے وہ حکم ذکر کیا گیا ہے جیسے ماں باپ کو آف بھی نہ کرو۔ اس سے ماں باپ کو ملانے کی حرمت بطریق اولیٰ سمجھی جاتی ہے۔ اور جیسے یہ کہا جائے کہ جو شخص رمضان میں دن میں کھائے گا اس پر قضا واجب ہو جائے گی۔ اس سے یہ خود بخود مفہوم ہوتا ہے کہ جو روزہ توڑے گا اس پر قضا لازم آئے گی اور کھانے کی صورت اس لیے ذکر کی گئی کہ یہ صورت جلد ذہن میں آجاتی ہے۔ دوسرا اتقنا اس سے مطلب اس طرح سمجھ میں آتا ہے کہ وہ معنی مستعمل فیہ کو عقلاً یا شرعاً یا عاداً لازم ہوتے ہوں مثلاً یہ کلام "میں نے آزاد کیا" یا "فروخت کیا" اس کا امر اتقنا کرتا ہے کہ وہ شے پہلے سے اس کی ملک ہو اور وہ چلا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کے پاؤں سالم رہیں اور اس نے نماز پڑھی۔ اس کا اتقنا کہ تاکہ وہ طہارت سے بچے۔

خیر ایما ہے اور وہ ایک مقصود کو عبارات میں مناسب اعتبارات سے ادا کرتا ہے پس بلیغ لوگ اس بات کا قصد کرتے ہیں کہ عبارت اس اعتبار مناسب کے مطابق ہو جو اصل مقصود پر زائد ہے۔ اس لیے کلام میں اس کے مناسب اعتبار کو سمجھ لیا جاتا ہے۔ مثلاً کسی شے کو وصف یا شرط سے مقید کرنا۔ اس وصف یا شرط سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ اگر یہ وصف اور شرط نہ پائی جائے گی تو وہ حکم بھی نہ ہوگا۔ لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ اس کلام سے جس میں وصف یا شرط ہے۔ سوال و جواب کی مشابہت مقصود نہ ہو اور نہ اس صورت کا بیان کرنا مقصود ہو جو اذہان کی طرف متبادر ہوتی ہے اور نہ حکم کا فائدہ بیان کرنا مقصود ہو اسی طرح استثناء غایت اور عدد کا حال ہے۔ اور ایما کے اعتبار کرنے میں شرط ہے کہ اس ایما کی وجہ سے اہل زبان کے عین کلام میں تناقض سمجھا جائے مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ مجھے دس دیئے ہیں سوائے ایک شے کے اور پھر یہ کہے کہ مجھے ایک دینا ہے پس جمہور اس کلام میں تناقض کہیں گے۔ لیکن وہ امور جنہیں علم معانی میں غور و خوض کرنے والے کے علاوہ کوئی نہیں سمجھتا ان کا کچھ لحاظ نہیں ہے۔ اس کے بعد ان مطالب کا درجہ ہے جن کی مہربری مضمون کلام سے ہوتی ہو اس کی بھی تین بڑی قسمیں ہیں اور عموم میں کسی شے کو شامل کرنا۔ مثلاً بیٹریا کچلیوں والا ہوتا ہے اور ہر کھلی والا جانور حرام ہوتا ہے۔ اس کا بیان قیاس اقترائی سے ہوتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی جانب اشارہ ہے کہ گدھوں کے بارے میں اس تنہا جامع آیت کے علاوہ کچھ پر اور کچھ نازل نہیں ہوئی اور وہ آیت یہ ہے: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ** اسی قسم سے عبد اللہ بن عباس کا اس آیت سے استدلال **فَإِنَّ هَذَا أَهْمُ اقْتِدَاءٍ** اور اس آیت سے **وَلَقَدْ دَاوُدُ أَنْتَمُ افْتِنَا** **فَأَسْتَغْفِرُ رَبِّي وَخَرَدَا كَمَا دَاوُدُ أَنْتَمُ** پھر عبد اللہ بن عباس نے فرمایا تمہارے پیغمبر کو ان کی پیروی کا حکم ہوا تھا۔ ایک استدلال ملازمت یا منافات کے ساتھ بھی ہوتا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ اگر وتر واجب ہوتے تو آپ انہیں سواری پر ادا نہ کرتے۔ لیکن آپ انہیں سواری پر ادا کرتے تھے۔ اس استدلال کا بیان قیاس شرطی کی صورت میں ہے اور اسی قبیل سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا كَانَ ثَمَرُهَا ۖ وَلَا تَمْسَسْوهَا سَعَتَ الْحَصَةِ ۚ وَلَا يَكُلُوا مِنْهَا لَيْسَ بَشَاةٍ لِّلْجَنَّةِ ۚ بَلْ هِيَ لَشَاةٍ لِّلنَّاسِ ۚ** دوسری صورت سے تمثیل دینا ہے جیسے یہ قول کہ گھوڑوں کی طرح چنے میں بھی بوبہ ہوتا ہے۔ ایسا ہی قیاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں ہے اگر تیرے باپ پر قرضہ ہوتا اور تو اسے ادا کرتا تو کیا اس کی طرف سے کافی ہو جاتا۔ اس شخص نے کہا ہاں ہو جاتا۔ تب آپ نے فرمایا پس تو باپ کی طرف سے حج بھی کر۔ واللہ اعلم۔

باب ۸۰

قرآن و حدیث سے احکام شرعیہ کیسے سمجھے جاتے ہیں؟

جن لفظوں سے رضائے الہی اور اس کی ناخوشی کا ثبوت ہوا کرتا ہے وہ لفظ حُب اور بغض رحمت و لعنت قرب و بُعد میں اصرار اور عدم رضا اس سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ کسی فعل کی نسبت ان لوگوں کی جانب کی جائے جو موردِ رضا اور عدم رضائین مومنین اور منافقین اور طواغیت اور شیاطین اور اہل جنت اور اہل جہنم اور اس سے بھی مفہوم ہوا کرتا ہے کہ کسی امر کو طلب کریں یا کسی

امر کو منع کریں یا اس جز کو بیان کریں جو کسی کام پر مرتب ہوا کرتی ہے یا کسی امر کو اس چیز سے تشبیہ دی جائے جو عرف میں محمود یا مذموم خیال کی جاتی ہے اور نیز اس سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امر کے کرنے کا اہتمام فرمائیں یا باوجود ہونے دواعی کے اس سے اجتناب کریں۔

رضائے الہی اور نارضامندی خداوندی کے درجات کو میسر کرنا اور محبوب اور استجاب اور حرمت و کرامت کا اندازہ کرنا تو اس کے لئے بہت صاف صورت یہ ہوا کرتی ہے کہ اس کے مخالف کا حال بیان کیا جائے جیسے جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرے گا قیامت کے روز گنہگار کی شکل اس کی ہوگی اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَمَنْ لَا خَلَعَ حَجَّ اور ان درجات کا اندازہ ایسے الفاظ سے بھی ہوتا ہے کہ کہا جائے کہ فلاں چیز واجب ہے یا فلاں ناجائز ہے یا کوئی شے اسلام یا کفر کے لئے رکن قرار دی جائے یا اس کی بجا آوری یا ترک پر نہایت شدت کی جائے یا اس کی نسبت کہا جائے یہ امر مردت سے نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے یا صحابہ اور تابعین اس کا کوئی حکم معین کریں جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے سجدۃ ملاوت کا واجب نہیں ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ قتر واجب نہیں ہیں یا مقصود کی حالت دیکھی جائے کہ اس سے کس عادت کی تکمیل ہوتی ہے یا کوئی گناہ کا ذریعہ اس سے رک جاتا ہو یا اس عمل میں قنار اور حسن ادب کی نشان معلوم ہوتی ہے۔

کسی فعل کی علت یا رکن یا شرط معلوم کرنا ہوتا تو ان امور کے لئے بہت صاف طریقہ یہ ہے کہ نص میں وارد ہوا ہو جیسے برتنہ والی چیز حرام ہے کُلُّ شَيْءٍ حَرَامٌ یا جیسے کوئی شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی لَا صَلَوةَ لَكَ كَمَا بَقِيَ اَيُّهَا مَرَا الْكِتَابِ اور بغیر وضو کے تم میں سے کسی کی نماز مقبول نہ ہوگی لَا تُقْبَلُ صَلَوةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ یا بذریعہ اشارہ اور ایما کے اس کا اندازہ کیا جائے جیسے ایک شخص نے کیا تھا کہ رمضان میں اپنی بیوی سے ہمبستر ہو گیا۔ آپ نے فرمایا ایک بردہ آزاد کرو۔ اور نماز کا نام قیام یا رکوع یا سجدہ رکھنا اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ امور نماز کے ارکان ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَاَنِي ادْخَلْتُمَا طَاهِرَتَيْنِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موزہ پہننے کے لئے طہارت کا ہونا شرط ہے۔

اکثر یہ ہوتا ہے کہ ایک شے کے ہونے سے کسی شے کا نہ ہونا ثابت کیا جائے یا کرتا ہے اس سے ذہن میں صاف جم جاتا ہے کہ فلاں شے علت ہے یا رکن ہے یا شرط ہے جیسے کہ زبان عربی کی مشق کرتے کرتے اور قرآن کے موافق الفاظ عربی کا استعمال کرتے کرتے ایک فارسی نثر اور شخص کے ذہن میں زبان عربی کے معانی موضوعہ ممکن ہو جایا کرتے ہیں وَإِنَّمَا مِيزَانُهُ نَفْسُ تِلْكَ الْمُحَافَةِ جب ہم شارح کو دیکھتے ہیں کہ وہ ہمیشہ نماز میں رکوع کرتے ہیں سجدہ کرتے ہیں اور اپنے بدن سے ناپاکی کو دور کرتے ہیں اور ہر دفعہ ایسا ہی کرتے ہیں تو اصلی مقصود کا ہم کو یقین ہو جاتا ہے اگر تم کو حق معلوم کرنے کی خواہش ہے تو ہر جگہ ذاتی مدار علیہ یہی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ لوگ کڑیاں جمع کر کے ان سے ایسی چیز بنانا چاہتے ہیں جو نشست کے قابل ہو اور اس کا نام تخت رکھتے ہیں تو اس سے ہم کو تخت کے اوصاف ذاتی امتزاع آسان ہوتا ہے اس کے بعد کسی مناسبت کے اعتقاد پر علت حکم اور مدار علیہ حکم کا خارج کرتا ہے ان مقاصد کا معلوم کرنا جن پر احکام کی بنا ہوا کرتی ہے نہایت وسیع علم ہے۔ اس علم میں وہی شخص بخوض کیا کرتا ہے جس کا

ذہن نہایت لطیف اور اس کا فہم نہایت درست ہو قبائے صحابہ نے طاعتوں اور گناہوں کے اصول کو ان مشہور امور سے اخذ کر لیا تھا جن پر اس زمانہ کے فرقوں کا اتفاق ہو گیا تھا مشرکین عرب یہود انصاری سب ان پر متفق تھے اس لئے صحابہ کو ان امور کی وجہ اور ان کے متعلق مباحث اور چھیڑ چھاڑ کی زیادہ ضرورت نہ تھی اور شریعت کے قوانین اور آسانی کے اصول اور استحکام دین کے طریقوں کو انہوں نے اس درجہ کے موقع دیکھ دیکھ کر حاصل کر لیا تھا جیسے طبیب کے ہمنشین مدت کے قبل بول اور مشافی سے ان دواؤں کے فوائد معلوم کر لیتے ہیں جن کے استعمال کا وہ طبیب حکم کیا کرتا ہے صحابہ کو ان امور کے متعلق اعلیٰ درجہ کی واقفیت تھی یہی واقفیت تھی جس کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کی نسبت فرمایا تھا جو نفل کو فرض سے ٹاکر چڑھتا تھا کہ اس سے وہ لوگ ہلاک ہوئے تھے جو تم سے پہلے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن خطاب تیری رائے کو خدا نے درست کر دیا ہے لیسے ہی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ بیان کی کہ جمعہ کے روز غسل کرنے کا حکم کیوں دیا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں امر میں میری خدا کے ساتھ موافقت ہوئی ہے اور منہی عنہ بیوع کی نسبت حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھلوں میں مختلف بیماریاں پیدا ہو جایا کرتی تھیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ اگر ان امور کو جو اب عورتوں نے نئے نئے ایجاد کر لئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کرتے تو جیسے نبی اسرائیل کی عورتیں رو دی گئیں تھیں ایسے ہی یہ عورتیں مسجدوں سے روک دی جاتیں۔ معانی شرعیہ کے معلوم کرنے کا صاف طریقہ یہ ہے جو قرآن و حدیث میں مصرح طور پر مذکور ہو جیسے خدا نے فرمایا، قصاص میں اے عقلمند ذہن ہماری زندگی ہے اور فرمایا خدا نے معلوم کیا کہ تم اپنے نفسوں سے خیانت کرتے ہو اس واسطے تو یہ تمہاری قبول کر کے تم کو معاف کر دیا اور فرمایا اب خدا نے تم کو آسانی کر دی اور جان لیا کہ تمہارے اندر ضعف ہے اور فرمایا کہ اگر اس کو نہ کر دو گے تو زمین میں بڑا فتنہ اور فساد ہو گا اور خدا نے فرمایا کہ اگر ان میں سے کوئی راستہ سے بہک جائے تو ایک دوسرے کو یاد دلائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو معلوم نہیں ہے کہ اس کا ہاتھ کہاں سوتا رہا ہے اور فرمایا شیطان اس کی ناک پر شب بسر کر رہا ہے ان کے بعد ان معانی کا درجہ ہے جو ایسا اور اشارہ سے معلوم ہوئے ہوں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لعنت کرنے والوں سے بچو ان کے بعد ان کا درجہ ہے جسے کو فقیہ صحابی بیان کرے اس کے بعد علت حکم کے خارج کہنے کا درجہ ہے۔ تخریج اس طرح ہو کہ اس کی انتہا ایسے امر مقصود پر ہوتی ہو کہ جس کا ملحوظ ہونا ظاہر ہو اور چونکہ مذہبی امور میں کوئی امر ایسا نہیں ہے جس میں گناہ ہو تو اس واسطے ضرور ہے کہ مقادیر سے بحث کی جائے کہ ان کے نظائر کیوں معین نہیں کی گئیں۔ خاص خاص یہی مقادیر کیوں معین ہوئیں اور اس سے بحث ہو کہ حکم عام سے یہ امور کیوں خاص کئے گئے ہیں کیا اصلی مقصود اس عموم کا مفقود تھا یا کوئی مانع موجود تھا کہ تعارض کے وقت اس کو ترجیح دی گئی۔

باب ۸۱ مختلف حدیثوں میں فیصلے کا بیان

کلیہ یہ ہے کہ ہر ایک حدیث پر عمل کرنا چاہیے۔ البتہ تناقض کی وجہ سے سب حدیثوں پر عمل نہ کر سکتے ہوں تو بعض کو ترک کرنا چاہیے اور واقع میں کوئی اختلاف نہیں ہوا کرتا ہمارے نظر میں اختلافات معلوم ہوا کرتا ہے۔

جب دو حدیثیں مختلف ظاہر ہوں تو وہاں دیکھنا چاہیے اگر وہ اس قسم کی ہیں کہ ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فعل نقل کیا گیا ہے اگر ایک صحابی نے یہ نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کام کیا تھا اور دوسرے صحابی نے نقل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی دوسرا کام کیا تھا تو ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہوا۔ اگر ایسی حدیثیں ان امور کے متعلق ہیں جو بطریق عادت کے کئے جاتے ہیں تو وہ دونوں مباح ہوں گی اور ایک میں عبادت کے آثار ہوں گے اور

دوسری میں کوئی امر عبادت کا نہ ہوگا تو پہلی کو مستحب سمجھنا چاہیے اور دوسری کو جائز اور اگر دونوں حدیثوں کا عبادت سے تعلق ہوگا تو وہ دونوں امر مستحب یا واجب ہوں گے اور ہر ایک کافی ہو جائے گا۔ حفاظ صحابہؓ نے اکثر سنن میں ایسی ہی تصریح کی ہے مثلاً وتر میں گیارہ رکعتیں بھی وارد ہیں اور نو اور سات بھی اور تہجد میں چہر بھی آیا ہے اور خفا بھی اسی کے موافق رفع یدیں میں بھی فیصلہ کرنا چاہیے کہ کانوں تک اٹھائے جائیں یا شانوں تک اور ایسے ہی حضرت عمر اور عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباسؓ کے تشہد میں بھی فیصلہ کرنا چاہیے اور ایسے ہی وتر میں ان کی رکعت مستقل ہے یا تین رکعت ہیں اور صبح و شام اور تمام

اسباب اور وقتوں میں بھی کیفیت ہے اور اگر ایسی حدیثوں سے پیشتر کے امر کا وجوب معلوم ہو چکا ہو تو ان کی وجہ سے حرج اور تنگی رفع کنی مقصود نہ ہوا کرتی ہے مثلاً وہ امور جن کا کفارہ سے تعلق ہے یا لانے والے کے معاوضہ کا فیصلہ ایک قول کے موافق یا ان احادیث میں کوئی مخفی علت ہو کر قی ہے جس سے ایک وقت میں کسی کام کا وجوب معلوم ہوتا ہے اور دوسرے وقت میں ان کا محسوس ہونا سمجھا جاتا ہے یا ایک وقت میں کسی شے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور دوسرے وقت میں اس میں رخصت معلوم ہوتی ہے۔ اس لیے اس کا تفتیش کرنا ضرور ہوا کرتا ہے اور اگر ایک شے میں اصالت کا اثر معلوم ہوتا ہو اور دوسری میں حرج کا لحاظ کیا گیا ہو

تو ایک کو عزیمت قرار دیں گے اور دوسری کو رخصت اور اگر کوئی دلیل نسخ ظاہر ہو جائے تو نسخ کے قابل ہوں گی۔ ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فعل بیان کیا گیا ہو اور دوسری حدیث سے کسی حدیث قوی کا رفع ثابت ہوتا ہو تو اگر اس قول سے تحریم یا وجوب کسی امر کا قطعی طور پر معلوم نہ ہوتا ہو یا رفع ہی قطعی نہ ہو تو دونوں کا احتمال ہو سکے گا یعنی حکم اول کا بھی اور حکم دوم کا بھی اور اگر قول میں تحریم وجوب کی قطعیت ہوگی تو اس وقت میں کہا جائے گا کہ وہ فعل صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا یا دونوں فعل اور قول کی حالت تفتیش کرنے کے بعد نسخ کے قائل ہو جائیں گے اور اگر دونوں حدیثیں قوی ہیں تو پھر ان حدیثوں کی کیا

حالت ہے اگر ایک حدیث سے کوئی معنی ظاہر معلوم ہوتے ہوں اور تاویل کرنے سے دوسرے معنی اس کے ہو سکتے ہوں اور تاویل بعید بھی نہ ہو تو یہ قرار دیں گے کہ ایک معنی دوسرے معنی کے لیے بیان میں اور اگر تاویل بعید ہوگی تو یہ معنی تاویل جب ہی جائز ہوگی

کہ کوئی قرینہ نہایت قوی ہو یا کسی فقیہ صحابی سے یہ تاویل منقول ہو۔ مثلاً اس ساعت کے متعلق جس میں قبولیت دعا کی امید ہو اگر کسی ہے۔ عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے کہ وہ ساعت قبل مغرب ہوا کرتی ہے اس پر حضرت ابوہریرہؓ نے اعتراض کیا کہ یہ نماز کا وقت ہی نہیں ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایسے وقت میں کوئی مسلمان کھڑے ہو کہ نماز نہ پڑھے تب حضرت عبد اللہ بن سلام نے فرمایا کہ نماز کا انتظار کرنے والا ایسا ہی ہے جیسے نماز پڑھنے والا۔ یہ تاویل بعید ہے۔ اگر ایک فقیہ صحابی نے اس کو نقل نہ کیا ہوتا تو ایسی تاویلیں قابل تسلیم نہ ہوتیں۔ لیکن یہ اقوال ذیل کہ تم پر مردار حرام کیا گیا حَقِّ مَتَّ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةُ یعنی مردار کا کھانا حرام کیا گیا اور تم پر تمہاری امیں حرام کی گئیں یعنی ان سے نکاح کرنا حرام کیا گیا اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نظر کا لگنا برحق ہے یعنی نظر کا اثر ہوا کرتا ہے اور رسول حق ہے یعنی رسول کی بعثت خدا کی جانب سے بیشک ہوا کرتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت سے خطا اور نسیان دور کر دی گئی ہے یعنی جو کام خطا و نسیان سے کیا جائے اس کا گناہ نہیں ہوا کرتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بغیر طہارت کے نماز نہیں ہوا کرتی اور بغیر دلی کے نکاح نہیں ہوا کرتا اور اعمال صرف نیتوں ہی سے ثابت ہوا کرتے ہیں ان حدیثوں سے یہ مراد ہے کہ ان امور پر ان کے وہ اثر مرتب نہیں ہوا کرتے جو شارع نے قرار دیئے ہیں اور خدا فرماتا ہے کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہو کر تو منہ وغیرہ دھو یا کرنا اَقِمُّوْا الصَّلٰوةَ کَاٰخِلًا

یعنی اسی صورت میں کہ تم کو وضو نہ ہوا کرے تو اس قسم کے سب اقوال ظاہر ہیں۔ ان میں کوئی امر تاہلی نہیں ہے۔ اس لئے کہ اہل عرب ہر ایک لفظ کو اپنے اپنے مواقع پر استعمال کیا کرتے تھے اور ان مواقع کے جو امر مناسب ہوتا تھا اس سے وہی مراد لیا کرتے تھے۔ یہ ان کی زبان کا مقتضا تھا۔ اس میں کوئی امر ایسا نہ تھا جس سے وہ سمجھتے ہوں کہ ظاہری معنی سے عدول کیا گیا ہے اور اگر دو حدیثوں میں دو قسم کے فعل مذکور ہوں اور وہ کسی مسئلہ کا جواب یا کسی واقعہ کے فیصلے کے متعلق ہوں تو اگر ان دونوں میں کوئی علت دونوں کو جدا کرنے والی موجود ہو تو اسی کے موافق فیصلہ کریں گے مثلاً ایک شخص جو ان روزہ دار کے بوسہ کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ اپنے اس کو منع کر دیا اور ایک بوڑھے شخص نے دریافت کیا تو آپ نے اس کو جائز قرار دیا اور اگر سیاق حدیث سے ضرورت کا ہونا یا سائل کا اصرار یا تکمیل امر کی طرف توجہ کا نہ ہونا یا کسی ایسے شخص کی صالت کا رد کرنا مقصود ہو جس نے اپنی ذات پر نہایت سختی کی ہو اور دوسری حدیث میں یہ امور سابق سے ثابت نہ ہوں تو یہ کہیں گے کہ ایک میں عزیمت ہے اور دوسری میں رخصت اور اگر ان احادیث سے حالت ابتلا میں گلو خلاصی کسی کی معلوم ہوتی ہو یا ان میں کسی خیانت کرنے والے کی عقوبتیں مذکور ہوں یا ان میں قسم توڑنے والے کے کفاروں کا ذکر ہو تو وہاں احتمال ہو گا کہ دونوں میں صحیح قرار دی جائیں اور نسخ کا بھی احتمال ہو گا اسی قاعدے کے موافق استحضار والی عورت کا فتویٰ ہے کہ کبھی اس کو ہر ایک دو نمازوں کے لئے غسل کا حکم دیا گیا اور کبھی ایام معتاد کے موافق حیض کی حالت میں رہنے کا یا ان ایام میں کہ خون کی زیادہ ظاہر ہو یہ تقریر اس قول کے موافق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں امر کا ایسی عورت کو اختیار دیا ہے اور عادت اور خون کا رنگ دونوں اس کے قابل ہیں کہ حیض کا احتمال پیدا کر سکیں اور یہی حکم ایک قول کے موافق روزہ اور اس شخص کی طرف سے کھانا کھانے میں جو مرگیا ہو اور اس کے ذمہ روزہ

باقی ہوا ایسے ہی ایک قول کے موافق جس شخص کو نماز میں شک واقع ہوا ہو تو اس کا شک کس طرح رفع کیا جائے وہ ٹھیک رکعتوں و جہت کرے یا یقینی رکعتوں کو اختیار کرے اور یہی حکم نسب کے ثابت کرنے کے لئے اور قیاضہ اور قمر میں بھی ہو گا۔
ایک قول کے موافق اور اگر احادیث میں نسخ ظاہر ہو تو نسخ کا قابل ہونا چاہیئے اور نسخ کا حکم بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح فرمانے سے ہوا کرتا ہے۔ جیسے آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کر دیا تھا لیکن اب ہونیہ و مویہ و ثعلبہ کی زیارت کر لیا کرو اور کبھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں حدیثوں کا حکم جمع نہ ہو سکتا ہوا اور ایک حدیث دوسری حدیث کے بعد وارد ہوئی ہو اور جب شارع نے کوئی حکم شروع کیا ہو اور اس کی جگہ کوئی دوسرا اور مشروع کر دیا ہو اور یہی حکم سے کسٹ کیا ہو تو فقہائے صحابہ اس سے سمجھتے ہیں کہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا اور جب مختلف احادیث میں کسی صحابی نے فیصلہ کیا ہو کہ ایک حدیث دوسری کی ناسخ ہے تو اس سے بھی نسخ ظاہر ہو گا۔ لیکن ایسا ثبوت قطعی نہ ہو گا۔ اور فقہاء کا ان احادیث کو منسوخ کہہ دینا جو ان کے عمل مشائخ کے خلاف ہوں قابل قناعت نہیں ہے اور امور منسوخہ میں علماء یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اصلی حکم میں تبدیلی ہو جایا کرتی ہے۔ حقیقت میں یہ تبدیلی نہیں ہوتی بلکہ علت حکم کے ختم ہونے سے وہ حکم بھی ختم ہو جایا کرتا ہے یا اس علت میں مقصود اصلی کا احتمال باقی نہیں رہا کرتا۔ با علت کے ظاہر ہونے سے کوئی امر مانع پیش ہو جایا کرتا ہے یا رسول خدا کی وجہ میں یا اپنے اجتہاد سے کسی دوسرے حکم کی ترجیح ظاہر ہو جایا کرتی ہے اس قسم کی ترجیح جب ہی ہوتی ہے کہ پہلا حکم اجتہادی ہو حدیث معراج میں خدا ارشاد فرماتا ہے۔ میرے ہاں قول میں تبدیلی نہیں ہوا کرتی۔ مَا يَكُنْ لَكَ الْكَوْلُ لَدَيَّ اور جب دو حدیثوں کا حکم ایک نہ ہو سکتا ہو اور تاویل کا بھی موقع نہ ہو اور منسوخیت حکم بھی معلوم نہ ہو تو ان احادیث میں تعارض ہو گا۔ اس صورت میں اگر ایک حدیث کی ترجیح ثابت ہوگی تو رائج کو اختیار کریں گے۔ ورنہ دونوں حدیثیں سا ہو جائیں گی۔ لیکن یہ اخیر صورت محض فرضی ہی ہے ایسی حدیثیں قریب قریب معدوم کے ہیں اور ترجیح و جہت متعدد طور پر ہیں۔ کبھی حدیث کی سند میں رجحان کی قوت ہوا کرتی ہے۔ اس طرح کہ اس حدیث کے راوی زیادہ ہوں یا اس کے راوی میں ثقاہت ہو یا اس حدیث میں اتصال کی قوت ہو یا اس میں بصراحت مرفوع ہو یا بیان کیا گیا ہو یا راوی سے خود اس حدیث کا تعلق ہو کہ اس نے خود فتوے دریافت کیا ہو یا اس سے خطاب کیا گیا ہو یا اس فعل کو جو اس میں مذکور ہو وہ اپنے عمل میں لایا ہو اور اس طرح بھی رجحان ہوتا ہے کہ حدیث کے متن میں کوئی وصف ہو کہ کسی امر کو تاکید اس میں بیان کیا ہو۔ یا مصرح طور پر ذکر کیا ہو یا حکم اور علت کی وجہ سے حدیث میں قوت آجایا کرتی ہے کہ وہ حکم احکام شرعی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہوا کرتا ہے اور اس علت کو ان احکام سے زیادہ تعلق ہوتا ہے اور خارجی لحاظ سے بھی حدیث میں زور بڑھ جاتا ہے کہ اکثر اہل علم نے اس کو متمسک بہ قرار دیا ہو۔

کسی صحابی کا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا اور اس طرح منع کیا تھا اور اپنے یوں فیصلہ کیا تھا اور اس طرح نصحت دی تھی اور اس کے بعد اس کا یہ قول کہ ہم کو یہ حکم دیا گیا تھا اور فلاں امر سے ہم کو منع کیا گیا تھا یا صحابی کا یہ کہنا

کہ فلاں امر سنون ہے اور جس نے ایسا کیا اس نے ابوالقاسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی، اور اس کے بعد اس صحابی کا یہ کہنا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے تو اس سے بظاہر اس حکم کا مرفوع ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے غلت مداریہ حکم کے خیال کے لیے اپنے اجتہاد کو دخل دیا ہو یا اس کا حکم خود متعین کیا ہو کہ یہ امر واجب ہے یا مستحب۔ عام ہے یا خاص اور صحابی کا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے، غلط ہے اس سے کسی کام کا چند بار کرنا معلوم ہوتا ہے اور اگر اس فعل کے متعلق کسی دوسرے شخص نے بیان کیا کہ نہیں دوسرا فعل کیا کرتے تھے تو یہ اس اول کے کچھ منافی نہ ہوگا اور صحابی کا یہ کہنا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا اور میں نے آپ کو منع کرتے ہوئے نہیں دیکھا، یا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایسا کیا کرتے تھے تو اس سے اس حکم کا ثبوت ظاہر طور پر ہے نہ بطریق نص کے۔ کبھی روایتوں اور طرق کے اختلاف سے احادیث کے الفاظ اور عبارات میں اختلاف ہوا کرتا ہے پس اگر کوئی حدیث وارد ہو اور ثقات راویوں نے اس کے الفاظ میں کچھ اختلاف نہ کیا ہو تو یہ الفاظ بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سمجھے جائیں گے اور ان الفاظ کی تقدیم تاخیر ولونی کے لحاظ سے استدلال کرنا ناممکن ہوگا اور ایسے ہی اصل مقصود پر جن امور کا امان نہ ہوگا ان کا لحاظ رکھا جائے گا۔ اگر راویوں نے اختلاف کیا ہو اور تمام راوی فقہانیت حفظ کثرت میں ہم مرتبہ ہوں تو پھر یہ امر ظاہر نہ رہ سکے گا کہ یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور ایسے ہی احادیث میں صرف اسی معنی سے استدلال کر سکیں گے جس کو بالاتفاق سب نے بیان کیا ہوگا۔ عام راویوں کا یہ قاعدہ تھا کہ وہ صرف اصل معنی کا لحاظ کیا کرتے تھے۔ زوائد اور حواشی کا کچھ خیال نہیں کرتے تھے اور اگر ایسی حالت میں راویوں کے درجات مختلف ہوں گے تو جوان میں ثقہ ہوگا اور اس قدر اور واقعہ سے خوب واقف ہوگا اسی کو اختیار کریں گے اور اگر راوی ثقہ کے قول میں ضبط الفاظ کا استہمام بھی زیادہ ہوگا جیسے کہ وہ کہے کہ شب کا لفظ وارد ہوا ہے، قائم کا اور افاض علی رأسہ الماء آیا ہے نہ انقش تو اس کو بھی اختیار کریں گے اور اگر روایت حدیث میں راویوں نے بہت زیادہ اختلاف کیا ہوگا اور وہ سب زہد میں مسافر ہوں گے اور کوئی مرجع نہ ہوگا تو تمام خصوصیتیں مختلف فیہا لغو ہوں گی۔

حدیث مرسل قابل سند اور محبت ہوا کرتی ہے کہ کوئی اور قرینہ اس میں شامل ہو گیا ہو مثلاً کسی صحابی کی حدیث موقوف ہے اس میں قوت آگئی ہو یا صحابی کی سند ضعیف ہے یا کسی دوسرے راوی کی مرسل حدیث سے وہ قوی ہو گئی ہو اور روایات دونوں کے مختلف ہوں یا اکثر اہل علم کے اقوال یا قیاس صحیح یا نص کے ایما سے اس کی تائید ہو گئی ہو یا یہ معلوم ہوا ہو کہ یہ راوی عادل ہے ہی حدیث کو بطریق ارسال بیان کرتا ہے اگر مرسل کی یہ حالت ہے تو قابل محبت ہے۔ اگرچہ مستند سے اس کا درجہ کم ہے ورنہ قابل محبت نہیں ہے اور جس حدیث کو کوئی قاصر الضبط راوی یا مجہول الحال نقل کرے لیکن وہ متہم نہ ہو تو اگر اس کے ساتھ کوئی قرینہ بھی مثلاً قیاس کے موافق ہو یا اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہو تو وہ قابل قبول ہوگی۔ ورنہ اس کو قبول نہ کریں گے اور اگر کوئی ثقہ راوی ایسا امر حدیث میں زائد کر دے کہ اور راوی اس پر سکوت کر سکتے ہوں مثلاً حدیث مرسل کی اساد بیان کرنے سے

اسناد میں کسی راوی کو زیادہ کر دے یا حدیث کا شان نزول بیان کرے یا درایت اور اہل کلام کا سبب بیان کرے یا کوئی مستقل جملہ ذکر کرے جس سے کلام کے معنی میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی ہو تو ایسی زیادتی مقبول ہے اور اگر اور راوی اس کی زیادتی پر سکوت نہ کر سکتے ہوں۔ مثلاً کوئی ایسی شے زیادہ کر دے جس سے معنی بدل جائیں یا کوئی ایسی نادر شے زیادہ کر دے جس کو عادتاً ذکر کیا ہی کرتے ہیں تو وہ زیادتی مقبول نہ ہوگی۔

جب کوئی صحابی حدیث کو کسی محل پر حل کرے تو اس میں اگر اجتہاد کو دخل ہو تو جب تک کوئی دلیل اس کے مخالف قائم ہو وہی محل ظاہر خیال کیا جائے گا ورنہ قوی ہوگا۔ جیسے کہ اس کا تعلق ان قرآنِ عالیہ یا مقابلہ سے ہو جس کو لغت کاوا معلوم کر سکتا ہے۔ آثار صحابہ اور تابعین میں اگر اختلاف واقع ہو تو مذکورہ بالا وجوہ سے اگر اتفاق پیدا ہو سکے تو بہتر ہے ورنہ اس مسئلہ کے دو جواب یا چند خیال کئے جائیں گے اس کے بعد دیکھنا چاہیے کہ کونسا زیادہ بہتر ہے اور مذاہب صحابہ کا ماخذ معلوم کرنا ایک مخفی علم ہے اس کے معلوم کرنے میں خوب کوشش کرنی چاہیے بڑا فائدہ حاصل ہوگا واللہ اعلم۔

باب ۸۲

ان اسباب کا بیان کہ صحابہ اور تابعین نے فروع میں کیسے اختلاف کیا۔

معلوم کرنا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں احکام فقہ جمع نہیں ہوئے تھے اور جیسے فی زمانہ فقہاء برمسئله میں بحثیں کرتے ہیں ایسے مباحث بھی نہ تھے۔ فقہانہایت کوشش سے ارکان و شروط ہر شے کے آداب دوسرے سے جدا جدا مع دلائل کے بیان کرتے ہیں نئی نئی صورتیں فرض کرتے ہیں اور ان صورتوں میں گفتگو نہیں کرتے ہیں جو چیزیں قابل تعریف ہیں ان کی تعریفیں کرتے ہیں جو قابل حصر ہیں ان کو حصر کرتے ہیں اور ایسے ہی ان کے اور کام ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں صحابہ آپ کو وضو کرتے ہوئے دیکھتے تھے اور اس کا طریقہ بیکھ لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تشریح نہیں فرماتے تھے کہ یہ امر رکن ہے اور وہ مستحب ہے ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور صحابہ آپ کو جیسے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے ویسے ہی خود بھی نماز پڑھتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور لوگوں نے بھی ویسے ہی آپ کے موافق اعمال حج ادا کئے۔ اکثر یہ حالت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی۔

اس کی تفصیل اور تشریح کچھ نہ تھی کہ وضو کے فرائض چھ ہیں یا چار ہیں اور یہ فرض نہیں کیا گیا تھا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی شخص بغیر مولات کے وضو کر لے اور اس وقت وضو کے رہنے یا نہ رہنے کا حکم کیا جائے الا ماشاء اللہ صحابہ اس قسم کے امور کو بہت کم دریافت کیا کرتے تھے حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی قوم کو بہتر نہیں پایا۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک صرف تیرہ مسئلے دریافت کئے جو کہ قرآن میں مذکور ہیں ان مسائل میں سے یہ ہے کہ لوگ کھجور سے ماہ حرام میں لڑنے کا حکم دریافت کرتے ہیں کہہ دے اس مہینہ میں طہائراً مرے فیسئلونک عن الشہر الحرام قتال فیہ کبیہ و نوحہ اور کھجور سے حیض کا

سال دریافت کرتے ہیں وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَخِيضِ ط حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ وہی امور دریافت کیا کرتے تھے جو مفید ہوں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ وہ امور مت دریافت کر دو جو ابھی تک ہوئے نہ ہوں اس لیے کہ میں نے حضرت عمرؓ سے سنا ہے کہ خدا اس شخص پر لعنت کرے جو ایسے امور دریافت کرے جو ابھی تک وقوع میں نہ آئے ہوں قاسم کا قول ہے تم ایسے امور دریافت کیا کرتے ہو اور ایسے امور کی تفتیش کرتے ہو جن کی ہم تفتیش نہ کیا کرتے تھے تم وہ امور دریافت کرتے ہو جن کو ہم نہیں جانتے کہ وہ کیا ہیں اور اگر ہم ان کو جانتے تو ان کا چھپانا ہم کو جائز نہ تھا۔ عمر بن اسحق سے روایت ہے کہ میں صحابہ رسول خدا میں جن سے ملا ہوں ان کی تعداد ان سے زیادہ تھی جو مجھ سے پہلے گزر چکے تھے۔ میں نے کسی قوم کو نہیں پایا جن کی روش میں آسانی زیادہ اور سختی کم ہو۔ عبادۃ بن بسر کندی سے روایت ہے ان سے اس عورت کا حال دریافت کیا گیا جو ایک قوم کے ساتھ مرگئی تھی اور اس کا کوئی ولی نہ تھا انہوں نے کہا میں ایسے لوگوں سے ملا ہوں جو تمہاری طرح سختی نہیں کرتے تھے۔ تمہارے مسائل کو وہ دریافت نہیں کیا کرتے تھے ان تمام آثار کو دارمی نے روایت کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقعات کے متعلق لوگ دریافت کیا کرتے تھے آپ اس کا جواب دے دیا کرتے تھے وہ لوگوں کو کوئی اچھا کام کرتے ہوئے دیکھتے تھے ان کی تعریف کرتے تھے اور اگر بُرا کام کرتے ہوئے ان کو دیکھتے تھے تو اس کی برائی بیان فرما دیا کرتے تھے اور اکثر موقع فتوے اور فیصلہ کرنے کا یا کام کرنے کے برائی بیان کرنے کا مجلسوں میں ہی ہوا کرتا ہے اور وہی حالت شیخین میں حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی تھی جو مسئلہ ان کو معلوم نہ ہوتا تو اور لوگوں سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث دریافت کر لیا کرتے تھے ابو بکر صدیق فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جدہ کے حصے کے متعلق کوئی حکم نہیں سنا ہے لوگوں سے انہوں نے اس کو دریافت کیا نماز ظہر کے بعد انہوں نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے جدہ کے حصے کے متعلق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہو؟ مغیرہ بن شعبہ نے کہا میں نے سنا ہے۔ انہوں نے فرمایا کیا سنا ہے۔ انہوں نے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جدہ کو چھٹا حصہ دلوا دیا تھا۔ آپ نے فرمایا تمہارے سوا کوئی اور شخص بھی اس کو جانتا ہے محمد بن مسلمہ نے کہا یہ سچ کہتے ہیں تب ابو بکر صدیق نے جدہ کو چھٹا حصہ دلوا دیا۔ ایسے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غرہ کی کیفیت لوگوں سے دریافت کی اور مغیرہ رضی اللہ عنہ کی خبر پر اپنے عمل کیا۔ لوگوں سے وبا کے متعلق انہوں نے دریافت کیا اور عبدالرحمن بن عوف کی خبر کی جانب انہوں نے رجوع کیا ایسے ہی مجوس کے قصہ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف کی خبر پر عمل کیا تھا اور جب عبداللہ بن مسعود کی رائے سے مقل بن یسار کی خبر مطابق ہو گئی تھی تو ابن مسعود نہایت خوش ہوئے تھے اور ابو موسیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دروازے سے واپس چلے گئے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے حدیث دریافت کی تھی اور ابو سعید نے اس کی تصدیق کی ایسے واقعات بکثرت ہیں اور صحیحین اور سنن میں ان کی روایت کی گئی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت شریف تھی کہ ہر ایک صحابی نے توفیق کے مطابق آپ کی عبادت

اور فتادی اور احکام کو دیکھا ان کو خوب محفوظ کر لیا اور سمجھ لیا اور قرآن کی وجہ سے ہر ایک کی وجہ بھی معلوم کر لی اور ان امارت اور قرآن کے سبب جو اس کو معلوم تھے بعض امور کی نسبت اندازہ کیا کہ جائز ہیں اور بعض کا اندازہ کیا کہ منسوخ ہیں۔ ان کو استدلال کے طریقوں کی جانب زیادہ توجہ نہ تھی بلکہ ان کی نظر میں زیادہ پسندیدہ امر یہ تھا کہ اطمینان اور یقین حاصل ہو جائے ان کی یہی حالت تھی۔ جیسے تم اعراب کی دیکھتے ہو وہ بھی آپس میں تصریح یا اشارہ سے مقصود کلام کو سمجھ جایا کرتے ہیں۔ اسی سے ان کو تسکین ہو جاتی ہے اور ان کو معلوم بھی نہیں ہوتا کہ کیسے ان کو اطمینان ہو گیا۔ صحابہ اسی حالت پر تھے کہ عہد بزرگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم ہو گیا اور صحابہ آپ کے بعد اطراف ملک میں پھیل گئے۔ اور ہر شخص ایک ایک حصہ ملک کا مقتدا اور رہبر ہو گیا واقعات زیادہ پیش آتے گئے اور اکثر مسائل دریافت کرنے کی ضرورت پڑتی رہی بشرح نے اپنے محفوظات اور انتباہ میں کوئی امر جواب کے قابل نہ پایا تو اپنی رائے سے اجتہاد کیا اور اس علت کو معلوم کیا جس کو اپنے مصرح احکام کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملا علیہ قرار دیا تھا اس لئے انہوں نے جہاں اس علت کو پایا وہیں اس کا حکم متعین کر دیا اور اس امر میں نہایت کوشش کی یہ حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض کے مطابق ہو جائے اس وجہ سے اختلاف کے چند پہلو ہو گئے اور اس طرح کہ ایک صحابی نے کسی واقعہ کے متعلق کوئی حکم نبوی سنا تھا اور دوسرے نے اس کو نہیں سنا تھا اس لئے اس دوسرے کو اپنی رائے سے اجتہاد کی ضرورت پڑی اس اجتہاد کے بھی کئی طریقے ہو گئے اولاً ایسا ہو کہ اس کا اجتہاد اس حدیث کے موافق ہو گیا جیسے نسائی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود سے مسئلہ دریافت کیا گیا کہ ایک عورت کا خاوند مر گیا ہے اور اس نے اس عورت کا کوئی حصہ مہر مقرر نہیں کیا ہے بتایئے اس عورت کو کیا ملنا چاہیئے انہوں نے کہا اس کے متعلق میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی فتوے دیتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ لیکن لوگ ایک ماہ تک ان کے پاس آتے جلتے رہے اور اصرار کرتے رہے کہ اس کا حکم بتائیے انہوں نے اپنی رائے سے اجتہاد کر کے جواب دیا کہ اس کو بلا کم و کاست اس کے خاندان کی عورتوں کا مہر دینا چاہیئے اس پوچھت ضروری ہے اور اس کو درفش ملے گا اس کو سہی کر معقل بن یسار نے کھڑے ہو کر شہادت دی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایک عورت کے مقدمہ میں ایسا ہی فیصلہ کیا تھا اس سے عبد اللہ ابن مسعود ایسے خوش ہوئے کہ اسلام کے بعد وہ کبھی ایسے خوش نہیں ہوئے تھے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دو صحابیوں میں بحث و مناظرہ ہونے کے بعد ایسی حدیث ظاہر ہو جائے جس کے ہونے کا گمان غالب ہو اور اس حدیث مسموع کی جانب وہ صحابی رجوع کرے جیسے ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مذہب تھا کہ اس شخص پر روزہ نہیں ہے جس نے جنابت کی حالت میں صبح کی ہو۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازدواج نے ان کے مذہب کے خلاف حدیث بیان کی تب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے مذہب کے رجوع کیا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ صحابی کو حدیث پہنچے لیکن اسے اس پر یقین نہ ہو اس لئے وہ صحابی اپنے اجتہاد کو ترک نہ کرے۔ بلکہ حدیث میں طعن کرے جیسے علمائے اصول نے ذکر کیا ہے، فاطمہ بنت قیس نے حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہو کر بیان کیا کہ اس تو میں طاہرین خاندان سے دی نہیں اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے نفقہ اور مکان قرار نہیں دیا لیکن

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی شہادت کو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ میں ایک عورت کے قول سے کتاب الہی کو نہیں چھوڑ سکتا ہوں۔ ہم کو کیا معلوم ہے کہ یہ عورت سچی ہے یا جھوٹی۔ ایسی عورت کو نفقہ اور مکان ملے گا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فاطمہ سے فرمایا کہ تو خدا سے خوف نہیں کرتی یعنی اپنے قول میں اس کی دوسری مثال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کا مذہب تھا کہ جن جناب کو پانی نہ ملے اس کے لئے تیمم کافی نہیں ہے جب حضرت عمارؓ نے اُن سے روایت کی کہ ایک بار سفر میں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا مجھ کو غسل کی ضرورت ہوئی اور پانی نہ ملا اور میں خاک پر لوٹنے لگا رسول خداؐ سے میں نے اس کو بیان کیا آپؐ نے فرمایا کہ تم کو ایسا کرنا کافی تھا اور یہ فرماتے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر دونوں ہاتھ مار کر اپنے منہ اور ہاتھوں پر مس کر دیے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے اس کو تسلیم نہیں کیا اور ایک مخفی اعتراض کی وجہ سے جو حدیث میں ان کو معلوم ہوا اس حدیث کو قابل حجت نہیں قرار دیا۔ لیکن دوسرے طبقہ میں تابعین کے بہت سے طریقوں سے اس حدیث کی شہرت ہو گئی اور معترض کا وہم ضعیف ہو گیا اس لئے سب نے اس کو اختیار کر لیا۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ صحابی کو حدیث پہنچی ہی نہیں جیسے مسلم نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ غسل کے وقت عورتوں کو حکم کیا کرتے تھے کہ سر کے بالوں کو کھول لیا کریں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سن کر فرمایا ابن عمرؓ سے تعجب ہے عورتوں کو وہ سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں ان کو سر منڈولنے کا کیوں حکم نہیں دیتے۔ یقیناً میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے نہایا کرتے تھے اور میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کرتی تھی کہ سر پر تین بار پانی بہا دیا کرتی تھی۔ اس کی دوسری مثال یہ ہے جس کو امام زہری نے روایت کیا ہے کہ منہ کو یہ مسئلہ معلوم نہ تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مستحانہ کو نماز کی رخصت دی ہے۔ اس لئے کہ وہ نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے روایا کرتی تھیں۔ ایک نحو اختلاف کی یہ بھی ہے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی فعل کرتے ہوئے دیکھتے تھے تو بعض یہ اندازہ کرتے تھے کہ ثواب کے لئے اس کو کیا ہے اور بعض خیال کرتے تھے کہ اس کو مباح کے طور پر کیا ہے جیسے علمائے اصول نے حج کرنے کے بعد مقام الطح میں قیام کرنے کے متعلق روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں قیام فرمایا تھا اس سے حضرت ابوہریرہؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ کا مذہب یہ ہے کہ ثواب کے طور پر اپنے قیام کیا تھا۔ اس لئے الطح میں ٹھہرنا ان کے نزدیک حج کی سنتوں میں سے اور حضرت عائشہ اور عبد اللہ بن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ محض اتفاقی امر تھا۔ حج کی سنتوں میں یہاں ٹھہرنا داخل نہیں ہے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ طواف میں رمل کرنا سنت ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک امر عارضی کی وجہ سے کہ مشرکین نے کہا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے بنائے کمزور کر دیا ہے محض اتفاقی طور پر کیا تھا یہ سنت نہیں ہے۔

کبھی وہم کے اختلاف سے صحابہ میں اختلاف ہو گیا ہے۔ مثلاً رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور بعض صحابہ نے ان کو دیکھ کر خیال کیا کہ اپنے نیت تمتع کی تھی اور بعض نے خیال کیا کہ نیت قرآن کی اور بعض نے خیال کیا کہ حج افراد کی نیت کی تھی اس کی دوسری مثال یہ ہے۔ ابو داؤد نے حدیث نقل کی ہے کہ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے کہا اے ابوالعباس مجھ کو تعجب ہے کہ صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت کیسے اختلاف کیا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے افعال ادا کئے۔ انہوں نے فرمایا میں سب لوگوں سے اس کی تحقیقت زیادہ جانتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیا تھا اس میں لوگوں میں اختلاف ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لئے نکلے آپ

نے مسجد ذوالیفر میں نماز پڑھی دو رکعت سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے اسی مجلس میں حج کے لئے باذان بلند لیکر کہا لوگوں نے اس کو سنا اور میں نے اس کو محفوظ رکھا پھر آپ سوار ہوئے جب آپ کی ناقہ نے آپ کو اٹھایا تب بھی آپ نے لیکر کہا اور اس کو بھی لوگوں نے سنا لوگ متفرق طور پر آتے تھے سب شامل نہ تھے کوئی ایک امر سے واقف تھا اور دوسرے سے ناواقف تھا۔ ان پچھلے لوگوں نے اس حالت میں لیکر کہتے ہوئے سُن کر کہا کہ حضرت نے لیکر اس وقت کہا تھا جب ناقہ پر سوار ہو گئے تھے آگے بڑھ کر جب بیابان کی بلندی پر آپ پہنچے تب بھی لیکر کہا اور اس کو سُن کر لوگوں نے کہا کہ جب آپ بیابان کی بلندی پر پہنچے تھے تب لیکر کہا تھا اور قسم ہے اللہ کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکر کو اپنی نماز کی جگہ کہا تھا اور جب ناقہ پر آپ سوار ہو رہے تھے اس وقت بھی کہا تھا اور جب بیابان کی بلندی پر چڑھے تھے اس وقت بھی کہا تھا۔ یہودیسیان سے بھی صحابہ میں اختلاف ہو گیا ہے مثلاً روایت کی گئی ہے کہ عبد اللہ بن عمر کہا کرتے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میں عمرہ کیا تھا یہ سن کر حضرت عائشہ نے گواہوں سے فیصلہ کر دیا۔ کبھی خوب انقباض کے نہ ہونے سے اختلاف ہوا کرتا ہے۔ جیسے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب میت کے اہل اس پر روتے ہیں تو میت کو عذاب ہوتا ہے تو حضرت عائشہ نے فیصلہ کیا کہ ٹھیک طور پر ان کو حدیث معلوم نہیں ہے۔ اصلی امر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک یہودیہ عورت پر گزرا ہوا اس عورت کے اہل اس پر روتے تھے آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ دور رہے ہیں اور اس پر درج عذاب ہو رہا ہے اس طرح عبد اللہ بن عمر نے خیال کیا کہ روزاً عذاب کی علت ہے اور اس سے گمان کر لیا کہ ہر ایک میت کا یہی حکم ہے کبھی حکم کی علت میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ جیسے جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا بعض قائل ہیں کہ یہ قیام ملائکہ کی تعظیم کے لئے ہوتا ہے اس لئے مومن اور کافر دونوں کے جنازے کو دیکھ کر اٹھنا چاہیئے اور بعض قائل ہیں کہ موت کے خوف سے کھڑے ہوتے ہیں تب بھی دونوں صورتوں میں کھڑا ہونا چاہیئے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک بار یہودی کا جنازہ آپ کے سامنے سے گزرا آپ اس کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے آپ کو یہ مکرہ معلوم ہوا کہ کہیں آپ کے سر کے اوپر سے وہ نہ گزرے اس صورت میں قیام جب ہی کرنا چاہیئے کہ جب کافر کا جنازہ ہو۔

دو مختلف امور کے جمع کرنے میں بھی صحابہ نے اختلاف کیا ہے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سالِ خیبر میں منہ کی اجازت دے دی تھی اس کے بعد سالِ اداس میں اس کی اجازت دی اور سالِ اداس کے بعد منع فرما دیا اس واسطے عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ اجازت ضرورت کی وجہ سے تھی اور ضرورت جب باقی نہ رہی تو منع کر دیا اور اب وہی اصلی حکم منوع ہونے کا باقی ہے اور جمہور علماء کا قائل یہ ہے کہ رخصتِ اباحت مسمیٰ اور منع کرنے نے اسی اباحت کو منسوخ کر دیا۔ اس کی دوسری مثال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا میں استقبالِ قبلہ سے منع فرمایا تھا اس لئے ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ یہ حکم عام ہے اور وہ منسوخ نہیں ہوا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ایک سال پیشتر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا کہ آپ نے قبلہ کی جانب پیشاب کیا تھا اس واسطے ان کا مذہب یہ ہے کہ اس سے وہ چلتے ہی منسوخ ہو گیا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو دیکھا تھا کہ قبلہ کی جانب پشت دے کر اور شام کی جانب ہو کر قضائے حاجت فرمائی تھی۔ اس لئے انہوں نے اس جماعت کے قول کو رد کیا اور ایک جماعت نے ان دونوں قوتوں کو جمع کیا ہے امام شعبی وغیرہ کا مذہب ہے کہ بیابان میں استقبالِ قبلہ استنجا میں منع ہے اور اگر بیابان میں استنجا کی جائے تو اس صورت میں استقبال اور استدبار قبلہ کی طرف المستحب

میں جائز ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ وہ قول منع فرماتے کا عام اور محکم ہے اور آپ کا فعل صرف آپ کی ذات کے لیے ہے اس واسطے نہ ناسخ ہو سکتا ہے نہ مخمس ہو سکتا ہے۔ بہر حال ان طریقوں سے صحابہ کے مذاہب میں اختلاف ہو گیا تھا اور ان کے بعد تابعین نے توفیق کے موافق ان مذاہب کو اختیار کیا ہر شخص نے بقدر استطاعت احادیث رسول خدا اور مذاہب صحابہ کو سنا اور ان کو خوب سمجھ کر مختلف امور بقدر وسعت جمع کئے اور بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دی اور ان کی نظر میں بعض بعض اقوال ضعیف معلوم ہوئے اگرچہ وہ کبار صحابہ سے ماثور اور مروی تھے جیسے عمرو بن مسعود کا مذہب جناب کے تمیم کرنے میں منقول ہونا چلا آتا تھا۔ جب عمار اور عمران بن حصین وغیرہ کی احادیث مشہر ہوئیں تو ان کی نظر میں وہ مسلک ضعیف معلوم ہوا۔ اس طرح تابعین میں سے ہر ایک عالم کا اپنے خیال کے موافق ایک خاص مذہب ہو گیا اور ہر شہر میں ایک امام قائم ہو گیا۔ مثلاً مدینہ میں سعید بن مسیب اور سالم بن عبد اللہ بن عمر ہوئے۔ اور ان کے بعد یہیں مدینہ میں قاضی یحییٰ بن سعید اور ربیعہ بن عبد الرحمن وغیرہ ہو گئے کہ میں عطاء بن ابی رباح بہت بلند درجہ کے تھے اور کوفہ میں ابراہیم نخعی اور امام شعبی اور بصرہ میں امام حسن بصری اور عین میں عاذس بن کیسان اور شام میں امام کحول پیدا ہوئے۔ لوگوں نے نہایت شوق اور سرگرمی سے ان کی جانب رغبت کی اور اس سے علم حدیث صحابہ کے مذاہب اور اقوال کو اور خود ان علما کے ذاتی مذاہب اور تحقیقات کو اخذ کیا۔ مسائل میں لوگ ان سے فتویٰ لیتے رہے اور خوب مسائل کا ان میں تذکرہ رہا اور تمام معاملات کے وہ مرجع رہے۔ سعید بن مسیب اور ابراہیم اور ان کے ہم مرتبہ لوگوں نے تمام ابواب فقہ کی ترتیب دے دی تھی اور ہر باب کے متعلق ان کے پاس اصول اور قواعد مرتب تھے جن کو انہوں نے اپنے اسلاف سے حاصل کیا تھا۔ سعید بن مسیب اور ان کے شاگردوں کا یہ مذہب تھا کہ حرمین کے علما کو فقہ میں نہایت پختگی ہے اور ان کے مذاہب کی بنیاد عبد اللہ بن عمر اور حضرت عائشہ اور عبد اللہ بن عباس کے فتوے اور مدینہ کے قاضیوں کے فیصلے ہیں ان سب علوم کو انہوں نے بقدر استطاعت جمع کیا اور ان میں تفتیش اور نگاہ کی اور غور سے دیکھا جو مسائل انہوں نے علمائے مدینہ کے اجماعی پائے۔ ان کو نہایت پختگی سے اختیار کیا اور اختلافی مسائل میں وہ اختیار کئے جو قوی اور مرجح پائے۔ ان میں ترجیح یا اس لیے تھی کہ اکثر علمائے اس طرف میلان کیا تھا یا وہ کسی مصرح قیاس کے موافق تھے یا کتاب و حدیث سے مصرح طور پر مستنبط ہوئے تھے و علیٰ ہذا اور اگر انہوں نے اپنے محفوظات میں جواب مسئلہ کا نہ پایا تو اس میں خود گفتگو نہ کی بلکہ کتاب و سنت کے ایما اور اقتضا کا اتباع کیا اس کو وجہ سے ہر ایک باب میں بکثرت مسائل ان کو حاصل ہو گئے۔ ابراہیم اور ان کے شاگردوں کی رائے یہ تھی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ان کے شاگردوں کا قول فقہ میں زیادہ قابل اعتماد ہے اس لیے علقمہ نے مسروق سے کہا تھا کہ کوئی فقہ عبد اللہ بن مسعود سے زیادہ قابل وثوق نہیں ہے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے امام اوناعی سے کہا تھا کہ ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں اور اگر صحابی ہونے کی فضیلت عبد اللہ بن عمر میں نہ ہوتی تو میں کہہ دیتا کہ ان کی نسبت علقمہ میں فقاہت زیادہ ہے۔ لیکن عبد اللہ تو عبد اللہ ہی ہیں اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا ماخذ عبد اللہ بن مسعود کے فتوے حضرت علیؓ کے فیصلے اور قاضی شریح اور دیگر قضاۃ کوفہ کے فتوے ہیں۔ ان ہی میں سے امام ابو حنیفہ نے بقدر امکان مسائل فقہ کو مدون کیا اور جیسے اہل مدینہ کے آثار سے مدینہ کے علما نے تحریجات کی تھیں ایسے ہی اہل کوفہ

آثار سے انہوں نے تخریج مسائل کی اس طرح ہر باب کے متعلق مسائل فقہ مرتب اور ملخص ہو گئے اس وقت میں حضرت سعید بن مسیب فقہا نے مدینہ کی زبان تھی۔ اور ان کو حضرت عمرؓ کے فیصلے سب سے زیادہ محفوظ تھے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی احادیث سب زیادہ ان کو یاد تھیں۔ اور ابراہیمؓ فقہا نے کوفہ کی زبان تھی جب سعید بن مسیب اور ابراہیمؓ کوئی بات بیان کریں اور کسی کی جانب اس کو منسوب نہ کریں تو وہ ان کا کلام غالباً سلف میں سے کسی نہ کسی کی طرف منسوب ہی ہو گا صریحاً یا اشارۃً اور خود لک۔ فقہان مدینہ اور کوفہ نے ان دونوں پر اتفاق کیا ان سے علوم کو حاصل کیا اور خوب سمجھ کر ان اور مسائل خارج کئے۔ واللہ اعلم

باب ۸۳

فقہائے کرام کے مذاہب مختلف ہونے کے اسباب

معلوم کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے تابعین کے زمانہ کے بعد عالمین علم کی جماعت کو پیدا کیا ان کے پیدا کرنے سے وہ پیشگوئی پوری ہو گئی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی۔ یُخْبِرُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوًّا وَكَلِّمْ بَحْلٍ نَسْلٍ مِنْ سَعَادٍ لَوْ كَانَتْ اس علم دین کو حاصل کر لیں گے انہوں نے تابعین سے دنو غسل، نماز، حج، نکاح، بیوع اور تمام کثیر الوقوع احکام کو اخذ کیا۔ احادیث نبوی کی روایت کی مختلف شہروں کے مفتی اور قاضیوں کے فیصلے سے مسائل دریافت کرتے رہے۔ ان تمام امور میں انہوں نے نہایت ہی کوشش کی آخر کو وہ مسلمانوں کے مقتدا اور تمام امور مذہبی کے مرجع ہو گئے ایماء اور اقتفانے کلام کے معلوم کرنے میں نہایت درجہ انہوں نے اہتمام کیا۔ ہمیشہ مسئلوں کے جواب دیتے رہے فیصلے کرتے رہے علم کو نقل کیا اور لوگوں کو اس کی تعلیم دی۔

اس طبقہ کے علماء کا کام ہم رنگ اور یکساں تھا سب کا طرز عمل یہ تھا کہ احادیث سے تمسک کرتے تھے۔ خواہ مسند ہوں یا مرسل اقوال صحابہ اور تابعین سے استدلال کرتے تھے۔ وہ یہ جانتے تھے کہ ان صحابہ اور تابعین کی احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ انہوں نے کم درجہ سمجھ کر احادیث موقوفہ قرار دیا ہے۔ ابراہیمؓ نے ایک بار اس حدیث کو نقل کیا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع محافلہ کہنے سے پہلے کھیت کو فروخت کر دینا، اور بیع مزاہرہ رتہ پھواروں کو جو درختوں پر ہوں خشک چھواروں سے فروخت کر دینا منع فرمایا ہے تب لوگوں نے ان سے کہا کہ اس حدیث کے علاوہ تم کو کوئی اور حدیث بھی یاد ہے۔ انہوں نے جواب دیا یاد ہے لیکن مجھ کو یہ پسندیدہ معلوم ہوتا ہے کہ یوں کہو کہ عبد اللہؓ نے ایسا کہا ہے۔ امام شعبیؒ سے ایک حدیث دریافت کی گئی اور لوگوں نے کہا کہ اس کی سند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے تو انہوں نے کہا مجھ کو اسناد میں وہی لوگ پتہ ہیں جو آپ کے درجہ سے پست ہیں۔ اگر حدیث میں کوئی زیادتی یا کمی ہو تو اس کا نقصان انہی لوگوں کے ذمہ رہے جو آپ سے پست درجہ میں ہیں یا اس طبقہ کے لوگ حکم منصوص سے استنباط کرتے تھے یا اپنی رائے سے اجتہاد کرتے تھے۔ ان تمام امور میں آئندہ پیدا ہونے والے لوگوں سے بہت خوبی سے کام کرتے تھے۔ ان کی رائے میں درستی زیادہ تھی۔ ان کا زمانہ بہت پہلے تھا۔ ان کے علمی محفوظات زیادہ تھے۔ اس واسطے ان کے اقوال پر عمل کرنا معین ہو گیا۔ البتہ اگر ان میں باہم اختلاف ہو اور حدیث ظاہر طور پر ان کے اقوال کے مخالف ہو۔ یہ بھی اس طبقہ کا مابہ التمسک تھا کہ جب کسی مسئلہ میں احادیث مختلف وارد ہوتیں تو صحابہ کے اقوال کی جانب رجوع

جب صحابہ اور تابعین کے اقوال مختلف ہو کر آتے ہیں تو اس وقت میں ہر ایک عالم کی نظر میں اپنے شہر کے علماء اور اپنے ہی اساتذہ کا قول پسندیدہ اور مختار ہوا کرتا ہے۔ اس لیے کہ یہ شخص انہیں علماء کے اقوال میں صحیح اور سقیم اقوال سے بخوبی واقف ہوا کرتا ہے ان اقوال کے مناسب اصول خوب طرح سے اس کے ذہن نشین ہوا کرتے ہیں۔ ان کے فضل اور تبحر کی جانب اس کا میلان قلب زیادہ ہوا کرتا ہے۔ اس لیے حضرت عمر حضرت عثمان، عبداللہ بن عمر حضرت عائشہ، عبداللہ ابن عباس، زید بن ثابت رضی اللہ عنہما اور ان کے اصحاب مثل سعید بن مسیب جن کو حضرت عمر اور حضرت ابوہریرہ کے فیصلے سب سے زیادہ محفوظ تھے اور عروہ، سالم، عطاء بن یسار، قاسم عبید اللہ بن عبداللہ زہری، یحییٰ بن سعید، زید بن اسلم، ربیعہ یہ سب علمائے مدینہ کی نظر میں سب سے زیادہ اس کے مستحق تھے کہ ان کے ہی علوم اخذ کئے جائیں۔ مدینہ کے فننازل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیان کر چکے تھے، ہر زمانہ میں وہ علماء و فقہاء کا مرکز رہا تھا اس واسطے امام مالک کبھی اہل مدینہ کے مسلک کو نہیں چھوڑتے تھے اور عبداللہ بن مسعود اور ان کے شاگرد اور حضرت علی، شریح، شعبی اور ابراہیم کے فتوے علمائے کوفہ کی نظر میں اور ان کی نسبت زیادہ اس کے قابل ہیں کہ مختار اور پسندیدہ سمجھے جائیں۔ اسی واسطے تشریک میں جب مسروق نے زید بن ثابت کے قول کی طرف میلان کیا تو علقمہ نے ان سے کہا کہ تمہاری جماعت میں عبداللہ بن مسعود سے زیادہ کوئی شخص وثوق کے قابل ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ بیشک ان سے زیادہ کوئی قابل وثوق نہیں ہے۔ لیکن میں نے زید بن ثابت اور علمائے مدینہ کو تشریک کرتے ہوئے دیکھا ہے جب کسی شہر کے علماء کسی مسئلہ پر اتفاق کریں تو نہایت پختگی سے اس کو اختیار کر لیتے ہیں، اسی کے متعلق امام مالک نے کہا ہے کہ متفق علیہ احادیث ہمارے پاس اتنی ہیں اور اگر کسی مسئلہ میں علمائے شہر کا اختلاف ہو جاتا ہے تو اس قول کا اتباع کیا جاتا ہے جو سب سے زیادہ قوی اور مرجح ہو۔ اس کے قائل زیادہ ہوں یا کسی قوی قیاس کے وہ موافق ہو یا کتاب و سنت سے اس کی تخریج کی گئی ہو یا کسی کے متعلق امام مالک کا قول ہے ہَذَا أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ جَوَاقِلَ بَنِي سُلَيْمٍ نے سنے ہیں ان سب میں زیادہ پسندیدہ ہے جو اقوال یہ علماء اپنے اساتذہ سے سنتے تھے اور ان میں مسئلہ کا جواب معلوم نہ ہوتا تھا تو ایما اور تقنا سے انہی کے کلام میں سے اس کا جواب مسئلہ نکال لیا کرتے تھے۔ اس طبقہ علماء کو تصنیف اور تدوین کا الہام ہوا۔ امام مالک اور محمد بن عبدالرحمن بن ابی حنیفہ نے مدینہ میں تصنیف کرنا شروع کیا اور ابی حنیفہ نے مکہ میں اور ثوری نے کوفہ میں اور ربیع بن حبیب نے بصرہ میں اور ان

سب نے تصنیف میں وہ شیوہ اختیار کیا جس کا ہم نے ابھی ذکر کیا جب منصور عباسی نے حج کیا تو امام مالک سے کہا میرا مقصد یہ ہے کہ تہاری مصنفہ کتابیں لکھو اگر سب اسلامی شہروں میں ان کا ایک ایک نسخہ بھیج دوں اور لوگوں کو حکم کروں کہ انہی کے مسائل پکڑ لیں ان کے علاوہ اور کسی جانب رخ نہ کریں۔ انہوں نے فرمایا اے امیر المؤمنین ایسا نہ کرو۔ لوگوں میں پہلے ہی سے اقوال شہر ہو گئے ہیں۔ وہ احادیث کو سن چکے ہیں۔ روایت کو نقل کر چکے ہیں جو مسائل معلوم ہو گئے ان پر انہوں نے عمل درآمد کر لیا ہے۔ لوگوں میں اختلافات ہو گئے ہیں، اسی واسطے لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دو جو انہوں نے اپنے لیے پسند کر لیا ہے اسی پر رہنے دو اور یہ قصہ بعض نے ہارون رشید کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس نے امام مالک سے مشورہ کیا تھا کہ موٹا کو کعبہ میں لٹکا دینا چاہتا ہوں۔ تمام لوگوں کو اسی پر عمل کرنے کی ترغیب دوں گا۔ امام مالکؒ نے کہا ایسا نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے فروع مسائل میں اختلاف کیا ہے۔ بلاد اسلامی میں وہ متفرق ہو گئے احادیث مشہر ہو چکیں۔ ہارون رشید نے کہا وَقَفَكَ اللَّهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (سیوطی نے اس حکایت کو نقل کیا ہے) علمائے مدینہ کو جو حدیثیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی تھیں ان سب علماء میں امام مالک سب سے زیادہ قابل اعتماد تھے۔ ان کی حدیث سب سے زیادہ معتبر ہے۔ حضرت عمرؓ کے فیصلے اور عبداللہ بن عمر اور حضرت عائشہؓ اور ان کے اصحاب فقہائے سبعہ وغیرہ کے اقوال پر امام مالک کو سب سے زیادہ اطلاع تھی۔ ایسے ہی علماء میں روایت اور فتویٰ کا علم قائم ہوا ہے۔ جب امام مالک مرجع اور مقتدا ہوئے تو انہوں نے حدیث اور فنون کو پھیلایا۔ لوگوں کو ان سے مکمل فائدے پہنچے اور ان ہی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی منطبق ہوئی۔ **يُؤْتِيكَ اَنْ تَصْرِفَ النَّاسَ اَحْبَادًا اِلَّا بِلِيطْلُبُوْنَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُوْنَ اَحَدًا اَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الدِّيْنِ** قریب ہے کہ تحصیل علم کے لیے لوگ سفر کریں گے۔ لیکن مدینہ کے عالم سے کسی کو زیادہ نہ پائیں گے ابن عیینہ اور عبدالرزاق نے اس حدیث کا محل امام مالک ہی کو قرار دیا ہے ایسے دو شخصوں کی شہادت کافی ہے امام مالک کے شاگردوں نے ان کی روایتوں اور پسندیدہ اقوال کو جمع اور مخلص کیا مہذب طور پر ان کو تحریر کر کے ان پر شرح لکھے اور ان سے مسائل کا استخراج کیا ان اقوال کے اصول اور دلائل میں گفتگو کی اور ان کے شاگرد مالک مغرب اور رومے زمین پر پھیل گئے اور اس ذریعہ سے خدا نے اپنی مخلوق کو بہت فائدہ پہنچایا۔ اگر امام مالک کے اصول مذہبی معلوم کرتے ہوں تو کتاب موٹا میں غور کر دہا رہے قول کی تصدیق ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو ابراہیم اور ان کے ہم عصر علماء کی روش کی زیادہ پابندی تھی۔ ابراہیم کے مذہب سے وہ بہت کم علیحدگی کرتے تھے۔ امام مالک اور ان کے مسلک کے موافق مسائل خارج کرنے میں ان کی عظمت شان کا اندازہ ہوتا ہے تخریج مسائل کے وجوہ دریافت کرنے میں نہایت وقت نظر سے وہ کام لیتے تھے۔ فروعات کی جانب ان کی نہایت توجہ تھی۔ ہمارے اس قول کی اگر صداقت منظور ہے تو امام محمد کی کتاب الآثار اور جامع عبدالرزاق اور ابوبکر شیبہ کی تصنیف سے ابراہیم اور ان کے معاصرین کے اقوال کو مخلص کر کے امام ابو حنیفہ کے مذہب سے ان کا اندازہ کر لینا چاہیے وہ کہیں ان کی روش سے تجاوز نہیں کرتے مگر نہایت محدودے چند موقوفوں میں اور ان مواقع میں بھی فقہائے کوفہ کے مذاہب کو پیش نظر رکھتے ہیں امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سب سے زیادہ شہرت امام ابویوسف کی ہوئی ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ کا منصب ان کو حاصل ہوا اس کی وجہ سے امام ابو حنیفہ کا مذہب پھیل گیا اور تمام اطراف عراق خراسان ماوراء النہر تک اس

کا قبضہ ہو گیا تمام شاگردوں میں تصنیف کی شائستگی اور اہتمام درس میں امام محمد بن حسن کو ذوقیت ہے ان کی حالت یہ ہوئی کہ اولاً امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے انہوں نے فقہ کی تکمیل کی۔ اس کے بعد مدینہ پہنچ کر امام مالک سے موطا کو پڑھا پھر خود توجہ کر کے اپنے اصحاب کے مذہب کو موطا کے ایک ایک مسئلہ پر منطبق کیا۔ اگر موافقت پائی تو اس کو مختتم کر دیا ورنہ اس میں غور کیا کہ صحابہ یا تابعین میں سے کسی جماعت کا یہ مسلک ہو رہا ہے یا نہیں اگر کوئی مسلک مل گیا تو اس سے ملتی کر دیا اور اگر کسی ضعیف قیاس یا ضعیف تخریج پر فقہانے عمل کر لیا تھا اور اس کے مخالف کوئی صحیح حدیث پائی جاتی تھی اور اکثر علماء کا عمل بھی اس کے مخالف تھا تو اس وقت جس مذہب کو مذہب سلف سے مرجع پایا اس کو متمسک بہ قرار دیا لیکن امام محمد اور امام ابو یوسف بھی ابراہیم اور معاصرین ابراہیم کے طریقہ سے کنارہ کش نہیں ہوتے امام ابو حنیفہ کے وہ قدم بتقدم ہیں ان تینوں آئمہ میں باہم اختلاف دو طرح پر ہوا اولاً یہ کہ ابراہیم کے مذہب کے موافق امام ابو حنیفہ نے کسی مسئلہ کو خارج کیا اور اس تخریج میں صاحبین نے ان سے مخالفت کی ثانیاً یہ کہ ابراہیم اور ان کے مرتبہ علماء کے کسی مسئلہ میں مختلف جوابات تھے تو امام ابو حنیفہ نے ان میں سے کسی قول کو ترجیح دی اور ان صاحبین نے کسی دوسرے قول کو ترجیح دی اس لیے امام محمد نے اپنی تصنیفات میں ائمہ ثلاثہ کی راہیوں کو جمع کر دیا اور اکثر لوگوں کو نفع پہنچایا۔ اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان تصنیفات کی طرف کافی توجہ کی۔ ان کے خلاصے کیے۔ ان کے دلائل بیان کیے شروع مرتب کیں۔ ان سے مسائل خارج کیے ان کے مہانی اور دلائل میں تفتیش کی اور ممالک خراسان ماوراء النہر وغیرہ میں متفرق ہو گئے اور حنفی مذہب اس کا نام ہو گیا۔ جب مذہب مالکی اور حنفی شائع ہو چکا اس کے اصول و فروع مرتب ہو چکے تو امام شافعیؒ کا نشو و نما ہوا۔ انہوں نے متقدمین کی روشوں میں جب غرض کیا تو بہت سے امور ایسے پائے جن کی وجہ سے وہ متقدمین کے طریقوں کا اتباع نہ کر سکے امام شافعیؒ نے ان طریقوں کو کتاب الام کے اوائل میں ذکر کیا ہے منجملہ ان کے یہ امر تھا کہ متقدمین حدیث مرسل اور منقطع پر بھی عمل کرتے تھے اس قسم کی احادیث خرابی سے خالی نہ تھیں۔ جب حدیث کے طرق بجا ہا جمع کیے جاتے تھے تو یہ بات ظاہر ہو جاتی تھی کہ اکثر مرسل حدیثیں محض بے اصل ہیں اور اکثر مرسل احادیث مسند احادیث کے مخالف تھیں اس وجہ سے امام شافعیؒ نے یہ قرار دیا کہ مرسل احادیث پر عمل جب ہی کیا جائے کہ ان کے شروط بھی موجود ہوں کتب اصول میں یہ تمام شروط مذکور ہیں دوسرا امر یہ تھا کہ مختلف احادیث کے متعلق متقدمین کے زمانہ میں ایسے قواعد مضبوط نہ تھے جن سے ان احادیث میں توفیق اور جمع ہو سکے۔ اس لیے ان کے اجتہادی مسائل میں اکثر خرابیاں رہا کرتی تھیں۔ اس ضرورت کے رفع کرنے کو امام شافعیؒ نے اس قوم کی حدیثوں کے متعلق اصول کی بنا ڈالی اور ان سب کو ایک کتاب میں جمع کر دیا۔ اصول فقہ میں سب سے پہلی تصنیف یہی کتاب ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ امام شافعیؒ امام محمد صاحب کے پاس گئے اس وقت وہ علمائے مدینہ پر اعتراض کر رہے تھے کہ وہ ایک گواہ کے ساتھ جب قسم ہو تو فیصلہ کر دیتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اس سے قرآن پر زیادتی ہوئی جاتی ہے۔ تب امام شافعیؒ نے کہا کہ کیا تمہارے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ خبر واحد سے کتاب الہی پر زیادتی جائز نہیں ہے اور اس کی وجہ رسول خدا کا قول کہتے ہو کہ اَلَا کَذِبٌ لِّوَادِثٍ ہُوَ شَارِعٌ ہُوَ کَذِبٌ وَاَرَثَ کَذِبٌ عَصِیۃً وَاَرَثَ کَذِبٌ عَصِیۃً ہُوَ کَذِبٌ عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ

کے خلاف ہیں۔ امام شافعی نے سلف کو دیکھا تھا کہ ایسے وقت میں حدیث کی جانب رجوع کیا کرتے ہیں اس واسطے امام شافعی نے ان پر عمل نہیں کیا۔ جو ان کے متفق علیہ نہ تھے۔ اور کہا ہندو جال و نخن بر جال صحابہ بھی آدمی تھے اور ہم بھی آدمی ہیں۔ ایک امر یہ تھا کہ امام شافعی نے فقہاء کی ایک جماعت کو دیکھا کہ اس قیاس میں جن کو شرع نے تجویز کیا ہے ایسی رائیں مخلوط کر دیتی ہیں جن کی شرع کی نظر میں وقعت نہیں ہو سکتی۔ وہ فقہاء اس قیاس اور رائے میں کچھ فرق نہیں کرتے اور اس اپنی رائے کو وہ استحسان نام رکھتے ہیں۔ رائے سے مراد یہ ہے کہ کس موقع پر جرح یا مصلحت کو حکم کی علت قرار دیں اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ حکم منصوص سے کوئی علت نکالی جائے اور حکم کا مدار علیہ قرار دی جائے اس رائے کو امام شافعی نے نہایت اہتمام سے باطل کیا۔ اور کہا جو استحسان کا مجوز ہے وہ شارع بننا چاہتا ہے۔ ابن حاجب نے مختصر الاصول میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ یتیم کا زمانہ رشد تک پہنچنا ایک امر محقق ہے اس لیے فقہائے اپنی رائے سے پچیس سال زمانہ رشد کے لیے قرار دیے اور کہا کہ جب یتیم پچیس سال کا ہو جائے تو اس کا مال اس کو دے دینا چاہیے۔ اور انہوں نے یہ کہا کہ یہ استحسان ہے۔ حالانکہ مقتضائے قیاس یہ ہے کہ اس امر میں اس کو مال دینا نہ چاہیے۔ حاصل یہ ہے کہ جب امام شافعی نے متقدمین کی ایسی حالت دیکھی تو اسے نوفتہ کو مرتب کیا۔ اس کے اصول و فروع کی ترتیب دی۔ نہایت رزانت سے کتابیں تصنیف کیں۔ تمام فقہاء ان کی خدمت میں جمع ہوئے ان کتابوں کا اختصار کیا ان پر شرح لکھیں ان کے دلائل بیان کیے ان سے مسائل کو خارج کیا اور پھر تمام شہروں میں یہ لوگ پھیل گئے اور مذہب شافعی اس طریقہ کا نام ہو گیا واللہ اعلم۔

باب ۸۴ اہل حدیث اور اصحاب الائمہ کا بیان

معلوم کرنا چاہیے کہ سعید بن مسیب اور ابوبکر بن مہزی کے عہد میں اور امام مالک اور سفیان ثوری کے زمانہ میں اور ان کے بعد بھی ایسے علماء تھے کہ وہ مسائل دین میں رائے سے خوش کرنے کو برا جانتے تھے اور فتویٰ دیں اور مسئلہ کے استنباط کرنے میں بہت خائف رہتے تھے۔ جب نہایت ہی ضرورت پیش آتی تھی اور کوئی چارہ نہ ہوتا تھا جب ہی استنباط کیا کرتے تھے۔ ان کو بڑا اہتمام اس کا یہ تھا کہ حدیث کی روایت کر دیں ایک بار عبد اللہ بن مسعود سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں ناپسند کرتا ہوں کہ تیرے لیے اس شے کو جائز کر دوں جس کو خدا نے حرام کیا ہو یا وہ چیز حرام کر دوں جس کو اس نے حلال کیا ہو۔ معاذ بن جبل نے کہا ہے اے لوگو! بلا کے نازل ہونے سے پہلے اس کی تفتیش کرنے میں جلدی مت کرو۔ مسلمانوں میں ہمیشہ ایسے لوگ ہوتے رہیں گے کہ جب ان سے کوئی امر دریافت کرو تو اس کو مسلسل بیان کرتے چلے جائیں۔ ایسے ہی ان امور میں خاموش رہنے کے لیے جو اجماع تک فضیلت میں نہیں آئے ہیں اس کے قریب قریب ہی حضرت عمر اور حضرت علی اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود سے بھی مروی ہے اور جابر بن زید سے حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا تھا کہ تم بصرہ کے فقہائیں سے ہو۔ اس لیے ہمیشہ فتویٰ قرآن و حدیث کے ہی موافق دینا۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو خود بھی ہلاک ہو گے اور اوروں کو بھی ہلاک کر دو گے۔ ابو نصر کہتے ہیں کہ جب

ابو سلمہ بصرہ میں آئے تو میں اور حسن بصری ان کی ملاقات کے لیے گئے انہوں نے حسن بصری سے فرمایا۔ حسن بصری تم ہی ہو بصرہ میں تمہاری ملاقات سے زیادہ کسی سے ملنے کا مجھ کو شوق نہ تھا۔ اشتیاق اس واسطے زیادہ تھا کہ مجھ کو معلوم ہوا تھا کہ تم اپنی رائے سے مسئلہ کا جواب دیتے ہو۔ آئندہ بجز قرآن و حدیث کے اپنی رائے سے فتوے نہ دینا۔ ابن المنکدر کا قول ہے کہ عالم خدا اور خدا کا الہی میں واسطہ ہوا کرتا ہے اس کو چاہیے کہ اپنے لیے کوئی طریقہ نجات کا پیدا کرے۔ امام شعبی سے دریافت کیا گیا کہ جب تم سے مسائل دریافت کیے جاتے تھے، تو تم کیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا تم نے اس کے واقف سے یہ بات دریافت کی جب کسی شخص سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تھا۔ تو وہ اپنے ہم رتبہ عالم سے کہتا تھا اس مسئلہ کا جواب دو۔ ایسے ہی یہ شخص دوسرے سے ایسا ہی کہتا تھا۔ رفتہ رفتہ پہلے عالم کی جانب انتہا ہو جایا کرتی تھی، امام شعبی کا قول ہے۔ یہ علماء جو محدث رسول خدا کی تم سے بیان کریں۔ اس پر عمل کرو اور جو کچھ اپنی رائے سے کہیں اس کو پانچ خانہ میں بھینک دو (دارمی نے ان تمام آثار کو نقل کیا ہے) اسی اہتمام حدیث کی وجہ سے حدیث کا مدون کرنا اطراف میں شائع ہو گیا۔ بلاد اسلام میں باجائے کتابیں اور نسخے حدیث میں مرتب ہونے لگے اہل روایت میں سے ایسے علماء کم تھے، جن کی کوئی تصنیف نہ ہو۔ اس وقت کی ضرورت نے ایسی حالت پیدا کر دی تھی۔ اس زمانہ کے بلند پایہ علمائے تمام ممالک حجاز، شام، عراق، مصر، یمن، خراسان میں سفر کیا۔ اور کتابوں اور نسخوں کو متفرق موقعوں سے فراہم کیا۔ غریب حدیث اور آثار نادارہ کی تلاش میں بہت خوش کیا ان کے اہتمام سے وہ احادیث اور کتباً مجتمع ہو گئیں جو پیشتر جمع نہ ہو سکی تھیں۔ ان کے لیے وہ سامان جمایا ہو گیا جو پہلے کسی کے لیے جمیانہ ہوا تھا۔ اور بکثرت ایک ایک حدیث کے طرق خاصہ ان کو معلوم ہو گئے حتیٰ کہ ان کے پاس ایسی حدیثیں بکثرت تھیں جو سو سو طریقوں سے مروی تھیں۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ بعض طریقوں سے ان امور کا انکشاف ہو گیا جو اور طرق میں نامعلوم تھے۔ ان علماء نے ہر ایک حدیث کا درجہ معلوم کر لیا کہ کون سی غریب ہے اور کون سی مستفیض ہے اور حدیث کے متابعات اور اس کے شواہد میں غور کرنے کا ان کو خوب موقع ملا۔ اور بکثرت صحیح حدیثوں کا ان کو پتہ مل گیا جو اگلے مصنفوں کے وقت میں ظاہر نہ ہوئی تھیں امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے کہا کہ صحیح احادیث کا علم تم کو ہم سے زیادہ ہے جو حدیث صحیح ہو اگر سے وہ ہم کو بتلادیا کر و تاکہ میں اسی کو اپنا مذہب قرار دوں۔ خواہ وہ حدیث کوئی ہو یا شامی یا بصری (ابن حنبل نے اس کو نقل کیا ہے) امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے یہ اس واسطے کہا کہ بہت سی احادیث ایسی ہی تھیں جو صرف ایک ایک شہر کے راوی نقل کیا کرتے تھے۔ مثلاً وہ احادیث جن کی صرف شام یا عراق کے ہی محدثین روایت کیا کرتے ہیں۔ بعض ایسی حدیثیں بھی تھیں کہ صرف ایک ہی خاندان کے لوگ ان کی روایت کرتے تھے۔ جیسے بریدہ بن حصیب البزرجی کی روایت سے ابو بردہ نے اس کو ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے اور عمرو بن شعیب کا نسخہ اپنے باپ کی روایت سے اور ان کے باپ نے اپنے باپ سے روایت کی ہے اور بعض صورتیں ایسی تھیں کہ بعض صحابہ قلیل الروایت اور گناہی کی حالت میں تھے۔ ان سے بہت کم لوگوں نے حدیثوں کو اخذ کیا اس لیے ایسی حدیثوں سے عام مفتی علماء نے خبر دی ہے ان کے پاس احادیث کا وہی مجموعہ تھا جو ہر شخص کے فقیہ صحابہ اور تابعین سے منقول تھا۔ متقدمین کی حالت ہی یہ تھی

کہ صرف اپنے شہر اور اپنے درجہ کے لوگوں کی حدیثیں جمع کر سکتے تھے اور نیز اگلے علماء السماء والرجال اور راویوں کے درجہ عدالت کا اندازہ ان امور سے کر لیا کرتے تھے۔ جو ان کو حالت کے مشاہدہ اور قرائن کے تتبع سے معلوم ہو جایا کرتے تھے۔ لیکن اب اس طبقہ کے علماء نے اس فن میں نہایت غور کیا اور اس کو مدون کر کے اور بحث و تفتیش کر کے ایک مستقل فن کر دیا اور احادیث کے صحیح اور غیر صحیح قرار دینے میں باہم مناظرہ کیے گئے۔ اس طرح اس تدوین اور مباحث کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان حدیثوں کا فیصلہ ہو گیا جن کا متصل یا منقطع ہونا پہلے مخفی تھا، پہلے یہ حالت تھی کہ امام سفیان اور وکیع وغیرہم نہایت اہتمام اور اجتہاد کرتے تھے۔ لیکن صحیح احادیث ایک ہزار سے کم ہی ان کو بہم پہنچی تھیں۔ اب وہ داؤد سجستانی نے اس کو اپنے اس رسالہ میں لکھا ہے، جس کو انہوں نے اہل مکہ کو بھیجا تھا اور اب اس طبقہ میں محدثین تقریباً چالیس ہزار تک احادیث کی روایت کرتے تھے۔ امام بخاری کی نسبت یہ امر صحیح ہے کہ انہوں نے کچھ ہزار احادیث سے صحیح بخاری کو مختصر کیا ہے اور اب وہ داؤد کی نسبت بھی یہ ثابت ہوا ہے کہ پانچ ہزار احادیث سے انہوں نے اپنے سنن کو منتخب کیا ہے۔ اور امام احمد نے اپنی مسند کو احادیث نبوی کے معلوم کرنے کے لیے ایک میزان قرار دیا ہے۔ جو حدیثیں اس مسند میں موجود ہیں اگرچہ ان کی روایت ایک ہی طریقہ سے ہوں ان کے لیے کوئی نہ کوئی اصل ہے ورنہ ان کو بے اصل سمجھنا چاہیے۔

اس طبقہ کے اساطین علماء یہ ہیں: عبدالرحمن بن مہدی، یحییٰ بن سعید قطان، یزید بن ہارون، عبدالرزاق، ابوبکر بن ابی شیبہ، مسدد، ہناد، احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، فضل بن زکین، علی ابن مدینی اور ان کے دیگر ہم رتبہ محدثین۔ طبقات محدثین میں یہ طبقہ طراز اور پہلا نمونہ ہے۔ جب محققین اہل حدیث نے فن روایت اور درجات حدیث خوب مکمل کر لیے تو اس کے بعد ان کی توجہ فقہ کی طرف مائل ہوئی۔ انہوں نے جب دیکھا کہ بہت سی احادیث اور آثار فقہاء کے ہر ایک مذہب کے مخالف ہیں۔ اس واسطے مقتدین میں سے خاص کسی امام کی تقلید پر اتفاق نہیں کیا۔ بلکہ انہوں نے احادیث نبوی صحابہ تابعین اور مجتہدین کے آثار کا تتبع کیا اور اوروں کے لیے انہوں نے ایسے قواعد کی بنا ڈالی جن کو اپنے ذہنوں میں انہوں نے خوب راسخ کر لیا تھا ان قواعد کو چند تقریروں میں ہم بیان کرتے ہیں ان کا مسلک یہ تھا کہ جب تک کسی مسئلہ کا حکم قرآن سے ثابت ہو تو کسی دوسری شے کی طرف توجہ نہ کرنا چاہیے اور اگر قرآن میں حکم مسئلہ کا مختلف الوجوہ ہو تو اس کا فیصلہ حدیث سے کرنا چاہیے اور جب قرآن میں ان کو کوئی حکم نہیں ملتا تھا تو رسول خدا کی حدیث پر عمل کرتے تھے۔ خواہ وہ حدیث مستفیض ہوتی جس پر فقہاء عمل درآمد کر چکے تھے۔ یا کسی خاص شہر کے علماء یا کسی خاندان کے علماء سے یا کسی خاص طریقہ سے وہ مروی ہوتی۔ خواہ صحابہ اور فقہاء نے اس پر عمل کیا ہو یا نہ عمل کیا ہو۔ کسی مسئلہ میں جب ان کو کوئی حدیث مل جاتی تھی تو اس کے بعد پھر اس کے مخالف کسی اثر یا کسی اجتہاد کا اتباع نہیں کیا کرتے تھے۔ اور جب نہایت کوشش اور تتبع احادیث کے بعد بھی اس مسئلہ میں حدیث نہیں ملتی تھی تو اس وقت صحابہ یا تابعین میں سے ایک جماعت کی اقتدا کرتے تھے۔ اور ان کے اقوال پر عمل کر لیا کرتے تھے اس میں ان کو کسی قوم یا کسی شہر کی خصوصیت اور قید نہ تھی۔ ان سے قدامت کا طریقہ بھی یہی تھا۔ ایسی صورت میں اگر اس مسئلہ میں جمہور خلفاء اور فقہاء

اتفاق تھا تب وہ اطمینان کافی کے قابل ہوتا تھا۔ اور اگر وہ مسئلہ مختلف فیہ ہوتا تھا تو ایسے شخص کے قول کو ترجیح دیتے تھے جسے جو علم، ورعہ، ضبط اور اس کو شہرت کی وجہ سے فوقیت ہو کر تھی تھی۔ اور اگر اس مسئلہ میں ایک ہی قوت کے دو قول ہوا کرتے تھے تو مسئلہ ذات القولین رہتا تھا۔ اور اگر ان امور کی تیغیت متعذر ہو کر تھی تھی تو اس وقت کتاب و قرآن کی عام تعبیروں میں ان کے ایمان و اقتضا میں غور کیا کرتے تھے اور جب دو مسئلوں کی ایک سی حالت ہوتی تھی تو مسئلہ کو نظیر مسئلہ پر حمل کر لیا کرتے تھے۔ اس میں قواعد اصولی کے پابند نہ تھے۔ بلکہ جس طریقے سے ایک اطمینانی حالت پیدا ہو جا یا کرتی تھی اسی سے فیصلہ کیا کرتے تھے جیسے کہ تواتر کے لیے راویوں کی تعداد ان کی حالت کے لیے میزان نہیں ہے بلکہ اس کے لیے میزان وہ یقین ہے جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہو جا یا کرتا ہے۔ صحابہ کے حالات میں ہم اس معیار کا ذکر کر چکے ہیں۔ اور ایسے تمام اصول متقدمین کے برتاؤ اور ان کی تصریحات سے مستخرج تھے۔ میمون بن جہران سے منقول ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی مقدمہ پیش ہوتا تھا تو وہ قرآن میں اس کے دعوے کا جواب تلاش کیا کرتے تھے اگر قرآن میں اس کے دعوے کا جواب نہ ملتا اور اس کے متعلق کوئی حدیث ان کو معلوم ہوتی تو ویسا ہی فیصلہ کرتے۔ اور اگر قرآن و حدیث سے وہ مسئلہ کا حکم معلوم نہ کر سکتے تو باہر جا کر مسلمانوں سے دریافت کرتے کہ ایسا ایسا دعویٰ میرے سامنے پیش ہوا ہے۔ تم میں سے کسی کو معلوم ہوا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق کوئی فیصلہ کیا تھا؟ اس وقت اکثر ایسا اتفاق ہوا ہے کہ تمام جماعت بول اٹھتی کہ خضر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ فیصلہ کیا تھا تب وہ فرماتے الحمد للہ ہمارے اندر ایسے لوگ موجود ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال محفوظ ہیں۔ اور جب کسی طرح حدیث سے بھی حکم مسئلہ کا معلوم نہ ہوتا تب معتمد اور عمدہ لوگوں کو جمع کر کے ان سے مشورہ لیتے۔ جب کسی امر پر سب کا اتفاق رائے ہو جاتا تو اس کے موافق فیصلہ کرتے تھے۔

قاضی شریح بے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو تحریر کیا تھا کہ قرآن میں سے جو حکم کو معلوم ہو تو اس کے موافق فیصلہ کرنا ایسا نہ ہو کہ لوگ تم کو ایسا کرنے سے باز رکھیں اور اگر ایسا مسئلہ پیش ہو جس کا حکم قرآن میں نہ ملے تو حدیث کو تلاش کر کے اس کے موافق فیصلہ کرنا اور اگر قرآن اور حدیث میں اس کا حکم نہیں ہے تو اس قول پر نظر کرنا جس پر لوگوں نے اتفاق کیا ہو۔ اور اس کے موافق فیصلہ کرنا اور اگر قرآن و حدیث میں اس مسئلہ سے خاموشی ہے اور تم سے اگلے لوگوں نے بھی اس میں سکوت کیا ہے تو دوامروں میں سے ایک کو اختیار کرنا۔ اگر چاہو تو اجتہاد کرنا اپنی رائے سے۔ اور اگر چاہو تو اجتہاد میں تاخیر کرنا اور میں تمہارے لیے اسی تاخیر کو پسند کرتا ہوں۔ عبداللہ بن مسعود سے منقول ہے وہ کہتے ہیں۔ ہم پر ایسا زمانہ گزرا ہے کہ ہم کسی مسئلہ میں فتویٰ نہ دیتے تھے ہم اس درجہ تک نہ پہنچے تھے۔ اور خدا نے مقدر کیا تھا کہ ہم کو اس درجہ تک پہنچا دیا جس کو تم دیکھتے ہو۔ اس لیے آج سے جس کے سامنے کوئی فیصلہ پیش ہوتا ہے وہ کتاب الہی کے موافق اس کا فیصلہ کرے اگر کتاب الہی میں اس کا جواب نہ ہو تو جیسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہو اس کے موافق حکم دے اور اگر کتاب الہی میں اس کا جواب نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا ہو تو جیسا سابقین امت نے حکم دیا ہو اس کے

موافق حکم دے اور اپنی طرف سے یہ کہے کہ میں اس میں خوف کرتا ہوں۔ اس کو پسند کرتا ہوں۔ اس لیے کہ امور حرام و حلال صاف صاف ہیں۔ اور حرام و حلال کے بیچ میں مشتبہ امور ہیں۔ اس واسطے مشتبہ کو ترک کر کے یقینی کو اخذ کر لے حضرت عبداللہ بن عباس کا قاعدہ تھا کہ جب ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تھا اور اس کا حکم قرآن میں ہوتا تھا تو اسی کے موافق فیصلہ کرتے تھے۔ اگر قرآن میں اس کا حکم نہ ملتا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم ثابت ہوتا تو وہی بیان کر دیتے۔ ورنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حکم اس کا دیا ہوتا وہ بیان کر دیتے۔ اور ان سے بھی کوئی حکم محقق نہ ہوتا تب اپنی رائے سے اس کا جواب دیتے۔ عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرمایا کرتے تھے۔ کیا تم کو اس کا خوف نہیں ہے کہ تم کو خدا عذاب دے یا زمین میں تم کو دھنسا دے تم کہتے ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کہا تھا اور فلاں شخص نے ایسا کہا ہے قتادہؓ سے روایت ہے کہ ابن سیرین نے ایک شخص کے سامنے حدیث بیان کی تو اس شخص نے کہا کہ فلاں شخص ایسا کہتا ہے۔ تب ابن سیرین نے کہا۔ میں تم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں اور تم اس پر کہتے ہو کہ فلاں نے ایسا کہا ہے اور اعلیٰ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے لکھ دیا تھا کہ کتاب الہی میں کسی کو رائے دینے کا حق نہیں ہے اللہ صرف ان ہی امور میں رائے دے سکتے ہیں جن کا حکم قرآن میں نازل نہ ہوا ہو۔ اور نہ حدیث میں اس کا حکم دیا ہو جس امر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرار دیا ہو اس میں کسی رائے کو دخل نہیں ہے اعمش سے روایت ہے کہ ابراہیم کا قول تھا کہ مقتدی امام کی بائیں جانب کھڑا ہوا کرے میں نے سمیع زیات سے بروایت عبداللہ بن عباس کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدی کو دائیں جانب کھڑا کیا تھا۔ ابراہیم نے اسی کو اختیار کیا۔ شعبی سے منقول ہے کہ ایک شخص نے ان کے پاس اگر ایک مسئلہ دریافت کیا۔ یحییٰ نے جواب دیا کہ عبداللہ بن مسعود اس کا یہ جواب دیا کرتے تھے اس نے کہا آپ ﷺ مجھ کو اپنی رائے بتائیے شعبی نے کہا تم اس شخص پر تعجب نہیں کرتے میں عبداللہ بن مسعود کی طرف سے خبر دے رہا ہوں اور یہ کہتا ہے کہ تم مجھ کو اپنی رائے بتاؤ۔ واللہ مجھ کو راگ کا گانا اچھا معلوم ہوتا ہے اس سے کہ میں اپنی رائے ظاہر کر دوں ورنہ میری تمام آثار بیان کیے ہیں۔ ترمذی نے ابوسائب سے روایت کی ہے کہ ہم امام وکیع کے پاس حاضر تھے۔ انہوں نے ایک شخص کے سامنے جو رائے کو دخل دیا کرتا تھا بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا اونٹ کے کوہاں پر دائیں جانب سے لوہے کی چیز سے زخمی کرنا کہا ہے اور ابوحنیفہ کہتے ہیں۔ اشعار مثله ہے۔ اس شخص نے کہا ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ اشعار مثله ہے ابوسائب کہتے ہیں کہ یہ سنتے ہی میں نے وکیع کو دیکھا کہ اس شخص پر انہوں نے بہت غصہ کیا اور کہا میں تجھے کہتا ہوں رسول خدا نے ایسا فرمایا ہے اور تو کہتا ہے کہ ابراہیم کا یہ قول ہے تو اسی قابل ہے کہ قید کر دیا جائے اور جب تک اپنے قول سے باز نہ آئے رہا نہ کیا جائے عبداللہ بن عباس اور عطاء بن عباس اور عطا اور مجاہد اور مالک بن انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ان سب کا یہی قول ہے کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کے قول کو اختیار اور رد نہ کر سکیں بجز قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

جب علمائے ان قواعد کے لحاظ سے فقہ کو مہذب و مرتب کیا تو ان مسائل میں سے جن میں قدمائے کلام کیا محتایا موجودہ اس زمانے میں پیش آئے تھے۔ کوئی مسئلہ ایسا نہ تھا جس کے متعلق کوئی حدیث مرفوعہ متصل یا مرسل یا موقوف صحیح یا حسن یا قابل اعتبار ہم نہ پہنچی ہو۔ یا شیخین اور دیگر خلفاء یا قضائے اور فقہائے بلاد کے کسی اثر کا پتہ نہ لگایا ہو۔ یا عموم و ایما و اقتضاء سے اس کا سراغ نہ لگایا گیا ہو۔ اس طرح پر علماء کے لیے خدا نے مذہب پر عمل کرنا آسان کر دیا تھا اس زمانہ کے علماء میں سے نہایت عظیم الشان وسیع الروایت حدیث سے زیادہ واقف فقہ میں سب سے زیادہ غایر النظر امام احمد بن حنبلؒ تھے۔ امام احمدؒ کے بعد اسحق بن ریحویسؒ ڈھنگ پر فقہ کو ترتیب دینے کے لیے بکثرت احادیث اور آثار جمع کرنے کی ضرورت تھی۔ یہاں تک کہ امام احمدؒ سے دریافت کیا گیا کہ فتویٰ دینے کے لیے ایک لاکھ حدیثیں کافی ہو سکتی ہیں۔ انہوں نے کہا اتنی کافی نہیں ہیں۔ پھر کہا گیا کہ پانچ لاکھ کفایت کر سکتی ہیں۔ انہوں نے جواب دیا مجھ کو امید ہے کہ اتنی کفایت کر سکیں۔ غایت المنتہی میں اس کو ذکر کیا ہے۔ امام احمدؒ کی مراد اس قول سے یہی ہے کہ فقہائے کرام کے ساتھ فتویٰ دینے کے لیے اتنی حدیثیں کافی ہیں۔

اس حالت کے بعد ایک دوسرے زمانہ کی پیدائش ہوئی انہوں نے اپنے اصحاب کو دیکھا کہ حدیث کی محنتوں سے انہوں نے اور لوگوں کو ناروغ کر دیا ہے فقہائے کرام ان کے چکے ہیں۔ انہی کے اصول کا تقفہ میں انہوں نے لحاظ رکھا ہے۔ اس واسطے ان پچھلے لوگوں نے اور فنون کی جانب اپنا رخ کیا مثلاً ان صحیح حدیثوں کو بالکل حمیزہ کر دیا جو کبرائے حدیث کے نزدیک متفق علیہ صحیح نہیں۔ مثلاً یزید بن ہرون۔ یحییٰ بن سعید قطان۔ احمدؒ اسحقؒ اور ان کے ہم مرتبہ لوگوں نے ان کو صحیح مانا تھا۔ فقہ کے متعلق ان احادیث کو جمع کیا۔ جن پر بلاد اسلامی کے علماء اور فقہاء نے اپنے اپنے مذاہب کی بنیاد قائم کی تھی۔ اور جو حدیث جس درجہ کی مستحق تھی اس پر وہی حکم لگایا۔ اور ان کی شاذ و نادر احادیث کو جمع کیا جن کی سابقین نے روایت نہ کی تھی اور ان طرق کا انکشاف کیا جن کو قدمائے طرق کے انداز سے بیان نہیں کیا تھا ایسی احادیث میں وہ حدیثیں بھی ظاہر ہوئیں جن میں اتصال یا علو اسناد کا وصف تھا یا ان کی روایت فقیہ نے فقیہ سے یا حافظ حدیث نے حافظ حدیث سے کی تھی۔ یا اس کے علاوہ اور مطالب علمی ان میں مندرج تھے۔ اس منصب کے محدثین بخاریؒ مسلمؒ ابو داؤدؒ سعید بن حمیدؒ دارحیؒ ابن ماجہؒ ابویعلیٰؒ ترمذیؒ نسائیؒ دارقطنیؒ حاکمؒ بیہقیؒ خطیبؒ ویلیؒ ابن عبد البرؒ اور ان کے ہم پایہ لوگ ہیں۔ میرے نزدیک صحت علمی میں سب سے زیادہ نافع مصنف اور سب سے مشہور تر چار شخص ہیں جن کا زمانہ قریب قریب ہے۔ سب سے اول ابو عبد اللہ بخاریؒ۔ ان کی غرض یہ تھی کہ تمام ایسی احادیث کا مجموعہ خالص کر دیں جن میں صحیح مستفیض اور متصل ہونے کے اوصاف ہوں اور ان احادیث سے فقہ سیرت تفسیر کو مستنبط کریں۔ اس لیے انہوں نے اپنی جامع صحیح کو تصنیف کیا۔ اور جس شرط سے تصنیف کی تھی اس کو پورا کر دیا۔ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ ایک صالح شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ آپ نے فرمایا تجھ کو کیا ہو گیا ہے کہ محمد بن ادریس کی فقہ میں تو مشغول ہے اور میری کتاب کو تو نے چھوڑ رکھا ہے۔ اس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ آپ کی کتاب کون سی ہے۔ آپ نے فرمایا صحیح بخاریؒ۔ اور مجھ کو اپنی زندگی کی قسم ہے کہ صحیح بخاریؒ کی شہرت اور مقبولیت ایسی ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ متصور نہیں ہو سکتی۔

دوسرے مصنف مسلم غیسا پوری ہیں۔ انہوں نے بھی یہی قصد کیا کہ متفق علیہ صحیح حدیثوں کو خالص کر دیں جن پر محدثین نے اتفاق کیا ہو۔ اور وہ مستقل مرفوع کے درجہ کی ہوں۔ ان سے مذہبی احکام مستنبط ہو سکیں، اور یہ بھی انہوں نے قصد کیا کہ احادیث کو قریب الغنم کر دیں۔ استنباط مسائل ان سے ہو سکے اس لیے انہوں نے نہایت مکمل ترتیب دی اور ایک ہی موقع پر ہر ایک حدیث کے تمام طرق کو بیان کر دیا تاکہ نہایت صراحت کے ساتھ اختلاف متون اور تفرق اسانید کا اظہار ہو جائے۔ تمام مختلف احادیث کو یکجا کر دیا تاکہ عربی زبان کے واقف کو کوئی موقع عذر کا باقی نہ رہے اور پھر وہ حدیث سے اعراض کر کے اور طرف متوجہ نہ ہو سکے۔ تیسرے مصنف ابو داؤد سجستانی ہیں۔ ان کا قصد یہی تھا کہ ایسی احادیث جمع کی جائیں جن سے فقہاء استدلال کرتے ہیں۔ فقہاء میں انکا تذکرہ رہتا ہے اور علمائے ہمدان نے احکام کی بنیاد ان احادیث کو قرار دیا ہے۔ اس غرض کے لیے اپنی سنن کو تصنیف کیا اس میں صحیح حسن اور قابل عمل حدیثیں جمع کر دیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں ایسی کوئی حدیث جمع نہیں کی ہے جس کے ترک کرنے پر سب کا اتفاق ہو جو حدیث ضعیف تھی اس کا ضعف اور جس حدیث میں کوئی مذشبہ یا علت کی بات تھی اس کی وجہ علت صاف بیان کر دی۔ علم حدیث میں غرض کرنے والا اس وجہ کو خوب سمجھ سکتا ہے۔ ہر حدیث میں انہوں نے اس مسئلہ کو بیان کر دیا جس کو کسی عالم نے مستنبط کیا تھا۔ اور کسی کا وہ مذہب قرار پایا تھا۔ اس لیے غزالی وغیرہ نے تفسیر کی ہے کہ مجتہد کے لیے یہ کتاب کافی ہے۔ چوتھے مصنف ابو عیسیٰ ترمذی ہیں۔ انہوں نے شیخین امام بخاری اور مسلم کے طریقوں کو پسندیدہ صورت میں جمع کر دیا۔ انہوں نے صاف صاف بیان کیا تھا یا کہیں ابہام دیکھا تھا۔ دونوں کو عمدہ شکل میں کر دیا اور اس لیے کہ ہر ایک صاحب مذہب کے مسائل کو مفصل بیان کر دیا ہے۔ ابو داؤد کے مقاصد کی بھی تکمیل کر دی ہے دونوں طریقوں کی جامعیت کے بعد ان پر یہ اضافہ کر دیا کہ صحابہ اور تابعین اور فقہائے ائمہ کے مذاہب کو پورا بیان کر دیا ہے۔ اس لیے ایک جامع کتاب کو انہوں نے ترتیب کر دیا ہے اور لطیف شکل میں طرق حدیث کو مختصر کر دیا ہے ایک طریقہ کا ذکر کر کے دوسرے کی طرف اشارہ کیا ہے اور ہر ایک حدیث کی حالت بتا دی ہے کہ کون سی صحیح ہے کون سی حسن ہے ضعیف اور منکر کون سی ہے اور ہر ایک حدیث کی وجہ ضعف بیان کر دی ہے تاکہ طالب حدیث کو اپنے مقصود میں پوری بصیرت حاصل ہو جائے۔ اور جو احادیث قابل اعتماد ہیں ان کا پورا اندازہ کر سکے حدیث شائع اور غریب کی تفسیر کر دی ہے ہر ایک صاحب اور فقیہ کا مذہب نقل کر دیا ہے اور جس شخص کے نام معلوم کرنے کی ضرورت تھی اس کا نام بتا دیا اور جس کی کنیت کی ضرورت تھی اس کو کنیت بتا دی اور علماء میں سے کسی کی نسبت کوئی امر مخفی نہیں رکھا ہے اس واسطے علماء کا قول ہے کہ یہ کتاب مجتہد اور مقلد دونوں کو کفایت کرتی ہے۔

امام مالک اور سفیان ثوری کے زمانہ اور بعد میں ان محتاط لوگوں کے مقابلہ میں ایسے علماء بھی تھے جن کو مسائل بیان کرنے میں کوئی ناگواری نہ تھی۔ فتویٰ دینے میں ان کو کچھ ہاک نہ تھا۔ وہ کہتے تھے کہ دین کی بنا فتنہ پر ہی ہے۔ اس لیے اسی کی اشاعت ضروری ہے ان علماء کو حدیث بیان کرنے اور آنحضرت تک سلسلہ روایت کے پہنچانے میں اندیشہ معلوم ہوتا تھا شعبی کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے درے کے لوگ روایت کے لیے مجھ کو زیادہ اچھے معلوم ہوتے ہیں اگر حدیث میں کوئی کمی بیشی ہوگی تو اس کے

ذمہ دار وہی لوگ ہیں گے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ورے ہیں۔ ابراہیم نخعی کہتے ہیں مجھ کو یہ کہنا اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ نے یہ کہا اور علقمہ کا یہ قول ہے اور عبداللہ بن مسعود جب کوئی حدیث بیان کیا کرتے تھے تو ان کا چہرہ بدل جایا کرتا تھا اس وقت وہ کہا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی یا اس کی مثل فرمایا ہے۔ اور جب حضرت عمرؓ نے ایک انصاری کی جماعت کو کوفہ کی جانب روانہ کیا تو ان سے فرمایا تم کوفہ کو ہاتے ہو وہاں تم ایسے لوگوں سے ملو گے جو قرآن کو رقت سے پڑھتے ہیں وہ تمہارے پاس آکر کہیں گے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آئے ہیں تب وہ تم سے حدیث دریافت کریں گے۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث کی روایت بہت کم کرنا۔ شعبی کے پاس جب کوئی مسئلہ پیش ہوتا تھا تو وہ بہت ہی احتیاط کرتے تھے۔ اور ابراہیم برابر اس میں گنگو کیا کرتے تھے۔ رداری نے ان آثار کو بیان کیا ہے۔

اس وجہ سے حدیث اور فقہ اور مسائل مدون کرنے کی دوسری طرز کی ضرورت پڑی۔ ان کے پاس اتنی احادیث اور آثار نہ تھے جن سے وہ لوگ فقہ کو ان اصول کے موافق مستنبط کر سکتے جن کو اہل حدیث نے پسند کیا تھا۔ اور علمائے بلاد کے اقوال غور اور بحث میں ان کو کشادہ دلی نہ تھی۔ اور اپنے اپنے اماموں کے متعلق انہوں نے اعتقاد کیا تھا۔ کہ ان کا پایہ تحقیق میں بہت بلند ہے اور سب سے زیادہ ان کا میلان اپنے اساتذہ کی طرف ہی تھا جیسے علقمہ کا قول ہے کہ کوئی عالم عبداللہ سے زیادہ قابل اعتماد نہیں ہے۔ اور ابو حنیفہ کا قول ہے کہ ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں۔ اور اگر صحابیت کی فضیلت نہ ہوتی تو میں کہتا کہ علقمہ ابن عمرؓ سے زیادہ فقیہ ہیں۔ لیکن ان علماء کے ذہن میں فطانت اور سرعت انتقال ایسا تھا جس سے مسائل کا استخراج وہ بخوبی کرتے تھے۔ اور اپنے اصحاب کے اقوال سے اس کو خوب پیوند لگاتے تھے۔ اور جو چیز جس کی پیدائش میں ہوا کرتی تھی وہی اس کے لیے آسان ہو جایا کرتی ہے وَكُلُّ حِزْبٍ مُّسَلِّمٌ لِّدِيهِمْ فَرِيقٌ مِّنْهُم مَّا كَانَتْ تَرْتِيبُ دِي بَرْتِيبُ اس کی کتاب کو محفوظ رکھتا تھا۔ جو ان کے اصحاب کی زبان اور اقوال علماء کا زیادہ واقف اور ترجیح میں زیادہ درست رائے ہو کر تاحق اس لیے ہر مسئلہ میں وہ حکم کی وجہ میں غور کر سکتا تھا۔ جب کسی عالم سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ اپنے اصحاب کے مصرع اقوال میں غور کرتا جو اس کو محفوظ ہوتے تھے۔ اگر ان میں جواب مل جاتا تو فیہا۔ ورنہ ان کے عموم کلام کو ردیکتا اور اس عموم سے حکم مسئلہ کا اخذ کر لیتا۔ یا کسی کلام کے اشارہ ضمنی سے حکم کو مستنبط کر لیتا اکثر بعض کلام میں کوئی اشارہ یا اقتناء ہوا کرتا تھا۔ اس سے امر مقصود مفہوم ہو جایا کرتا تھا۔ اکثر کسی مصرع مسئلہ کی کوئی نظیر ہوا کرتی تھی۔ اس ہی نظیر پر اصل مسئلہ حل کر لیا کرتے تھے کبھی انہوں نے مصرع حکم کی علت میں تخریج یا لیسر و حذف غور کیا اور اسی علت کو غیر مصرع حکم میں ثابت کر دیا۔ اور کبھی اس عالم کے دو قول ہوا کرتے تھے۔ اگر ان کو قیاس اقترانی یا شرطی کے ہم شکل کہ لیتے تو جواب مسئلہ کا اس سے حاصل ہو جاتا۔ اکثر قدما کے کلام میں ایسے امور تھے جو مثال اور تقسیم سے معلوم ہوتے تھے لیکن ان کی تعریف جامع اور مانع معلوم نہ تھی۔ اس واسطے ان فقہاء نے اہل زبان کی طرف رجوع کیا۔ اور اس شے کے ذاتیات حاصل کرنے کی کوشش کی اور اس کی تعریف جامع اور مانع مرتب کر دی اس میں جوابہام تھا اس کو ضبط میں لے آئے اور مشکل کو مہینہ کر دیا۔ اکثر ان کے کلام میں چند وجوہ کا احتمال تھا۔ انہوں نے دو احتمال

میں سے ایک کو معین کر دیا۔ کسی دلائل طرزا ایسا نہ ہوتا تھا۔ جس سے نتیجہ صاف نہیں نکلتا تھا۔ یہ فقہاء ان دلائل کو خوبی سے بیان کر رہے ہیں۔ بعض اصحاب تخریج اپنے ائمہ کے فعل اور ان کے سکوت وغیرہ سے استدلال کیا کرتے تھے۔ ان طرق مذکورہ کا نام تخریج تھا۔ اور اسی کے متعلق کہا کرتے تھے کہ فلاں شخص نے قول کو اس طرح خارج کیا ہے یا فلاں مذہب کے موافق یا فلاں شخص کے قاعدہ کے موافق یا فلاں شخص کے قول کے موافق مسئلہ کا جواب ایسا ہے اور ان کے تخریج کرنے والوں کو مجتہدین فی المذہب کہا کرتے تھے۔ اور جس کا یہ قول ہے کہ جس نے مبسوط کو یاد کر لیا وہ مجتہد ہے اس سے وہی اجتہاد مراد ہے جو تخریج سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ ایسے شخص کو روایت کا علم بالکل نہ ہو اور ایک حدیث بھی اس کو نہ آتی ہو اس طرح ہر ایک مذہب میں تخریج واقع ہوئی اور اس کی کثرت ہو گئی اس کے بعد جس مذہب کے پیرو زمانہ میں مشہور ہو گئے اور قضا اور فتویٰ ان پر مفوض ہوا۔ لوگوں میں ان کی تصانیف مشہور ہو گئیں۔ انہوں نے عام طور پر درس دینا شروع کیا وہ مذہب اطراف عالم میں پھیل گیا اور ہمیشہ اس کی شہرت بڑھتی گئی اور جس مذہب کے پیرو گم نام ہوئے۔ اور قضا اور فتویٰ کی خدمت ان میں نہ رہی۔ لوگوں نے ان میں کافی رغبت نہ کی۔ وہ چند روز کے بعد نابود ہو گیا۔

باب ۸۵

چوتھی صدی ہجری سے پہلے اور پچھپے لوگوں کا کیا حال تھا

معلوم کرنا چاہیے کہ چوتھی صدی سے پہلے لوگ کسی خالص ایک مذہب معین پر متفق نہ تھے۔ قوت القلوب میں ابوطالب کی تے بیان کیا ہے کہ یہ کتابیں اور مجموعے نئی چیزیں ہیں۔ قرن اول اور دوم میں پہلے لوگ اور لوگوں کے اقوال کے قائل نہ تھے کسی مذہب معین کے موافق فتویٰ دینے کا طریقہ معین نہ تھا۔ خاص کسی شخص کا قول اختیار نہ کیا جاتا تھا۔ ہر ایک قسم کے امر میں اسی کے قول کو نقل نہیں کیا کرتے تھے۔ اسی کے مذہب پر فقہ کی بنیاد قائم نہیں ہوتی تھی۔ انتہی میں کہتا ہوں کہ دونوں فرقوں کے بعد کسی قدر تخریج کا طریقہ پیدا ہو گیا۔ تاہم چوتھی صدی کے لوگ مذہب معین کی تقلید پر متفق نہ تھے۔ کسی ایک مذہب کے فقہ کی پابندی نہ تھی کہ کسی کا قول نقل کیا جائے۔ جیسے کہ تبع سے ظاہر ہوتا ہے بلکہ اس زمانہ میں دو قسم کے لوگ تھے (۱) علماء (۲) عامی۔ عوام کی یہ حالت تھی کہ اتفاقاً مسائل میں جو مسلمانوں اور جمہور مجتہدین میں مختلف فیہ نہ تھے وہ صرف صاحب شرع کی ہی تقلید کرتے تھے۔ وضو۔ غسل۔ نماز۔ زکوٰۃ کا طریقہ وہ اپنے باپ داداوں یا اپنے شہروں کے علماء سے سیکھ لیا کرتے تھے۔ اسی روش پر وہ چلتے تھے اور جو کوئی نیا واقعہ پیش آتا تو جو کوئی معنی مل گیا اس سے مسئلہ دریافت کر لیا کسی مذہب معین کی تفصیل نہ تھی اور خاص درجہ کے لوگوں کی یہ حالت تھی کہ ان میں سے محدثین علم حدیث میں مصروف تھے۔ ان کے پاس احادیث نبوی اور آثار صحابہ میں ضروری حدیثیں موجود تھیں کہ مسئلہ میں اور کسی چیز کی ان کو حاجت نہ تھی۔ وہ حدیثیں مستفیض یا صحیح قسم کی جمع تھیں۔ جن پر فقہاء عمل کر چکے تھے۔ جو ان پر عمل نہ کرے وہ قابلِ عذر نہیں ہے اور نیز ان کے پاس ایک مجموعہ ان قولوں کا تھا جو جمہور صحابہ اور تابعین سے ایسے موید تھے کہ ان کی مخالفت نازیبا نہ تھی مگر تعارض نقل یا وجہ تخریج ظاہر نہ ہونے وغیرہ سے مسئلوں میں ان کا دل مطمئن نہیں ہوتا تھا تو گذشتہ فقہاء میں سے کسی کے قول کی طرف رجوع کر لیا

کرتے تھے اور اگر فقہاء کے دو قول اس مسئلہ میں انکو ملتے نہ تھے تو ان میں سے جو زیادہ قابل اعتماد تھا اس کو اختیار کر لیا کرتے تھے خواہ وہ فقہیہ اہل مدینہ سے ہو یا اہل کوفہ سے اور ایک فرقہ ان خاص لوگوں میں اصحاب اخرج کا تھا جس مسئلہ کو وہ مصرح نہ پاتے تھے اس میں وہ تخریج کرتے تھے اور مذہب میں اجتہاد کیا کرتے تھے اور یہ لوگ اپنے اھل آقا کے مذہب کی طرف منسوب ہوا کرتے تھے۔ یوں کہا جاتا تھا کہ فلاں شخص شافعی ہے اور فلاں حنفی اور اہل حدیث بھی جس مذہب کی راہ میں تھے وہی تھے کبھی بھی اس مذہب منسوب ہوتے تھے۔ جیسے کہ نسائی اور سیہیقی امام شافعی کی طرف منسوب ہوتے تھے۔ اور بجز مجتہد کے کسی کو فتنہ اور فتویٰ کی خدمت نہیں ملتی تھی اور صرف مجتہد کو ہی فقیہ کہتے تھے۔ ان فرقوں کے بعد لوگ دائیں بائیں آوارہ ہو گئے اور حیند اموران میں بالکل نئے پیدا ہو گئے (۱) علم فقہ کے متعلق ان میں نزاع اور اختلاف پیدا ہو گیا۔ اس کی تفصیل جیسے کہ غزالی نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جب خلفائے راشدین مہدیین کا زمانہ گزر گیا اور خلافت ان لوگوں کو مل گئی جو اس کے قابل اور مستحق نہ تھے اور فتووں اور احکام دین کا مستقل علم ان کو نہ تھا۔ اس واسطے ان کو ضرورت ہوئی کہ فقہاء سے مدد لیں اور ہر حال میں ان کو اپنے ساتھ رکھیں۔ اس زمانہ میں ایسے علماء باقی تھے جن کی روش قدیمی تھی وہ ہمیشہ صحیفہ دین کے پابند تھے اس لیے جب وہ حرم خدمت میں طلب کیے جاتے تھے تو اس سے گریز کرتے تھے۔ اور خلفاء کی محبت سے اعراض کرتے تھے تب اس زمانہ کے لوگوں نے دیکھا کہ علماء کی بڑی عزت ہے یہ لوگ سلاطین سے اعراض کرتے ہیں اور وہ ان پر ٹوٹے پڑتے ہیں تو ان لوگوں نے اعزاز و مرتبہ حاصل کرنے کی آرزو میں نہایت شوق سے طلب علم کی طرف توجہ کی اور اب فقہاء مطلوب ہونے کے بعد طالب ہو گئے اور پہلے جیسے سلاطین کی بے اتفاقی کی دہرے معزز تھے ویسے ہی اب ذلیل ہو گئے سلاطین کی طرف توجہ کرنے سے اکاملاً وفقتہ اللہ۔ ان لوگوں سے پہلے لوگ علم کلام میں کتابیں تصنیف کر چکے تھے۔ اس فن میں بہت قیل و قال ہو چکی تھی۔ اعتراضات و جوابات مقابلہ اور جدل کا طریقہ مہمد ہو چکا تھا۔ اب انسروں اور سلاطین کی طبیعتیں فقہ میں مناظرہ کی جانب مائل ہوئیں اور مذہب شافعی اور ابو حنیفہ کے مذاہب کے اولویت ظاہر ہونے کی خواہشیں ان میں پیدا ہو گئیں اس لیے اس علم کلام کی ترتیب ان علماء کے لیے ناموفق ہو گئی۔ لوگ علم کلام اور علمی فنون کو چھوڑ خاصۃً امام شافعی اور ابو حنیفہ کے خلاف مسائل کی طرف متوجہ ہو گئے اور جو اختلافات باہم امام مالک اور سفیان اور احمد بن حنبل وغیرہم کے تھے ان کا بخوبی اہتمام نہیں کیا اور یہ لوگ سمجھے کہ اس تفتیش سے ہماری نظر من شریع کے دقیق مسائل کا مستنبط کرنا اور مذاہب کی علتوں اور وجوہ کا بیان کرنا اور اصول و فنون کی تمہید ہے ان اختلافات میں تصانیف اور استنباطات بکثرت ہو گئیں اور رنگ برنگ مجادلوں اور تصانیف کو انہوں نے مرتب کیا اور اب تک برابر وہ اسی حالت میں مصروف ہیں ہم نہیں جانتے کہ آئندہ زمانوں میں ان کے لیے خدا تعالیٰ نے کیا مقدر کیا ہے۔ انتہی حاصل۔

جیسے یہ عربی لوگوں میں پیدا ہو گئی تھی۔ ایسے ہی یہ غریبی بھی پیدا ہو گئی کہ ان کو تقلید کا پورا اطمینان ہو گیا اور آہستہ آہستہ تقلید ان کے سینوں میں سرایت کرتی گئی اور ان کو خبر بھی نہ تھی کہ یہ اثر کیوں کر پھیلتا جاتا ہے۔ اس تقلید کی پختگی کا وہ سبب تو یہ تھا کہ فقہاء میں باہم مزاحمت اور مجادلہ ہونے لگا۔ لوگ فتوؤں میں روک ٹوک کرنے لگے جو شخص فتویٰ دیتا تھا فردا اس کے فتوے پر اعتراضات کیے جانے لگے اس کا رد کیا جاتا تھا، انجام کار سخن کا سلسلہ متقدمین سے کسی شخص کے مصرع قول پر ختم ہوتا تھا۔

(۲) سبب حکام اور فقہانہ کا جور و تعدی بھی تقلید کا باعث ہوا۔ اکثر حکام کی طبیعت میں جور ہو گیا تھا۔ ان میں تدبیر اور امانت کی صفت منقود تھی۔ ان کے فیصلے جب ہی مقبول سمجھے جاتے تھے کہ عام لوگوں کو ان میں اشتباہ باقی نہ رہے اور اس کا قول کسی شخص سابق کے مطابق ہو (۳) سبب سرتاج لوگوں کی جہالت اور بے علموں سے فتویٰ لینا تقلید کا باعث ہوا۔ یہ مفتی علم حدیث اور تخریج کے طریقے سے ناواقف ہوتے تھے۔ جیسے کہ اکثر متاخرین کی ظاہر حالت ایسے ہی تھم دیکھتے ہو ابن ہمام وغیرہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ اس زمانہ میں فقیہ ان لوگوں کا نام تھا جو مجتہد کے پایہ کے نہ تھے (۴) وجہ تقلید کی یہ ہوئی کہ اکثر لوگوں نے ہر فن میں عمیق باتوں کی جانب زیادہ توجہ کی۔ بعض نے خیال کیا کہ ہم علم اسماء الرجال کی بنیاد مستحکم کر رہے ہیں۔ جرح اور تعدیل کے مرتبوں کو معلوم کرتے ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے قدیم اور جدید تاریخ کی طرف توجہ کی۔ بعضوں نے نادر نادر خبروں اور غرائب آثار میں شخص کیا۔ اگرچہ وہ خبریں موضوع کے درجہ کی عتیں کسی نے اصول فقہ کے متعلق زیادہ گفتگو کی۔ ہر ایک شخص نے اپنے اپنے اصحاب کے مناظرہ کے اصول مستنبط کئے اور انتہائی درجہ تک اعتراضات کی بھرمار کی اور ان کے جواب دے دے کہ گلو خلاصی کی ہر ایک امر کی تعریفات اور تقسیم کا اہتمام کیا۔ کبھی طول کلام کیا کبھی اختصار کیا۔ بعض نے اس میں یہ روش اختیار کی کہ مسائل کی وہ مستبعد صورتیں فرض کیں جو اس قابل عتیں کہ کوئی عاقل ان کے درپے نہ ہوتا۔ مخربین اور ان سے ادنیٰ درجہ کے لوگوں کے کلام سے ایسے عموماً اور ایماءات کی تفتیش کی کہ جن کا سنا عالم بلکہ جاہل کو بھی گوارا اور پسند نہیں ہوا کرتا اس حد دل و مخالفت اور تعمق کا طرہ اور فتنہ اس فتنہ اولیٰ کے قریب قریب تھا۔ جب لوگوں نے ملک کے متعلق فساد اور جھگڑے برپا کر دیے تھے۔ ہر شخص نے اپنے اپنے ہمراہی کی امداد کی تھی۔ جیسے ان فسادوں کا یہ انجام ہوا کہ آخر کو گندہ حکومت قائم ہو گئی۔ اور نہایت کورد تاریک واقعات پیش آئے۔ ایسے ہی ان اختلافات نے جہالت اور اختلاط اور شکوک و ادہام کو ہر جانب پھیلادیا۔ اس لیے ان قرونوں کے بعد صرف خالص تقلید شائع ہو گئی۔ حق و باطل اور محاسن و عیوب اور استنباط میں کچھ تمیز نہ رہی۔ فقیہ اس زمانہ میں اس شخص کا نام ہو گیا جو بے احتیاطی سے زیادہ بک بک کرے۔ فقہاء کے قوی وضعیف اقوال بلا تمیز محفوظ کرے۔ اور منہ زوری سے ان کو بیان کرتا جائے اور محدث اس شخص کا نام ہو گیا جو صحیح متقیم حدیثیں شمار کرے۔ اور قصہ گو یوں کی طرح ان کو بے سمجھے بوجھے بیان کرتا جائے۔ میں کلیتہً یہ بیان نہیں کرتا ہوں۔ اس لیے کہ بدگان الہی میں ایسی جماعت ہمیشہ ہوا کرتی ہے جن کو کوئی رسوا کرنے والا مضرت نہیں پہنچا سکتا۔ وَهُمْ حُجَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ اگرچہ ان کی تعداد کم ہی کیوں ہو اب جو زمانہ آتا گیا اس میں فتنہ اور تقلید کی زیادتی ہی ہوتی گئی اور لوگوں کے دلوں سے دم بدم تدبیر دور ہوتا گیا۔ حتیٰ کہ امور دین میں غور و خوض کرنا انہوں نے ترک کر دیا اور وہ مطمئن ہو گئے اور کہنے لگے اَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ۔ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک جماعت پر متفق پایا ہے ہم ان ہی کے نشانوں کے پیرو ہیں۔ وَإِنِّي اللَّهُ الْمُسْتَكِلُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ وَبِهِ التَّقَىٰ وَعَلَيْهِ الْمُسْتَلَانُ۔

فصل

مناسب مقام یہ ہے کہ ان مسائل پر لوگوں کو آگاہ کر دیا جائے جن میں ہموں کو حیرت اور قدموں کو لغزش اور قلموں کو گمراہی ہو سکتی ہے۔ (۱) مسئلہ یہ ہے کہ امت محمدیہ یا ان لوگوں نے جو اس امت میں قابل اعتبار ہیں اس پر اتفاق کیا ہے کہ ان مذاہب اربعہ کی تقلید جو مدون ہو چکے ہیں اور تحریروں میں آچکے ہیں۔ فی زمانہ جائز اور درست ہے اس تقلید میں ہر مسلمان ہو۔ بالاسیغنیٰ۔ خاصۃً اس زمانہ میں جس میں لوگ نہایت ہی قاصرۃ الہمت ہو گئے ہیں اور نفسوں میں خواہشیں جم جمی ہیں اور ہر شخص اپنی اپنی ہی رائے پر ناز کرتا ہے پس ابن حزم نے جو تقریر کی ہے کہ تقلید بالکل حرام ہے کسی کو جائز نہیں ہے کہ بجز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا دلیل کسی شخص کے قول کو اختیار کرے اس لیے کہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان ہی امور کا اتباع کرو جو تمہارے رب کی طرف سے تم پر نازل کیا گیا ہے اور خدا کے علاوہ اور مقررین کا اتباع مت کرو۔ وَاتَّبِعُوا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اور نیز خدا فرماتا ہے جب مشرکین سے کہا جاتا ہے کہ ان احکام کی پیروی کرو جو خدا تعالیٰ نے نازل کیے ہیں تو وہ کہتے ہیں نہیں۔ ہم تو ان ہی چیزوں کی پیروی کریں گے جن پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مَا اتَّبَعْتُمْ مِمَّا آتَيْنَا عَلَيْهٖ آبَاءَكُمْ أَوْ إِخْوَانَكُمْ أَوْ طَرَفَ الْبَلَدِ أَوْ طَرَفَ الْبَلَدِ أَوْ طَرَفَ الْبَلَدِ أَوْ طَرَفَ الْبَلَدِ

میں جو تقلید نہیں کرتے فرمایا ہے میرے ان بندوں کو مشرکہ سناد و جو بات کو سن کر اس کا اتباع کرتے ہیں جو سب سے زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ ان ہی کو خدا نے ہدایت کی ہے۔ اور وہی عقل والے ہیں فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هُمْ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ وَآدُلُوكَ لَهُمُ الْكَلْبَابُ۔ نیز فرمایا ہے اگر تم کسی بات میں نزاع کرو تو اس کو خدا اور رسول کی طرف پھیر دو۔ اگر تم کو خدا اور روز قیامت پر ایمان ہے فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ خدا تعالیٰ نے منازعت کے وقت بجز قرآن و حدیث کے کسی امر کی طرف متوجہ ہونے کو جائز نہیں کیا ہے۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منازعت کے وقت بجز قرآن و حدیث کے کسی شخص کے قول کی طرف رجوع نہ کیا جائے۔ اس لیے کہ یہ قول قرآن و حدیث کے غیر ہے اور تمام صحابہ اور تمام تابعین اور تمام تبع تابعین کا اتفاق ہے کہ ان میں سے کوئی شخص اپنے زمانہ یا زمانہ سابق کے کسی شخص کے قول کی طرف توجہ اور قصد نہ کرے اس لیے وہ شخص خوب سمجھ لے جو امام ابوحنیفہ یا مالک یا شافعی یا احمد بن حنبل کے تمام اقوال کی پیروی کرتا ہے اور ان میں سے اپنے پیشوا کے سوا کسی کی بھی پیروی نہ کرے اور جب تک قرآن و حدیث کے احکام کو کسی خاص شخص کے قول کی جانب نہ پھیرے ان پر بالکل اعتماد نہ کرے کہ وہ تمام امت کا اول سے آخر تک مخالف ہے۔ یقیناً اس میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ وہ اپنے ہمراہیوں مبارک زمانوں میں سے کسی شخص کو نہ پائے گا۔ اس لیے ایسے شخص نے وہ راستہ اختیار کیا جو مسلمانوں کا نہیں ہے۔ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْمُنْزِلَةِ۔

نیز ان تمام فقہائے غیر سلف کی تقلید سے منع کیا ہے اس واسطے ایسا شخص ان کے مخالف ہے جن کی وہ تقلید کرتا ہے۔ نیز وہ کون شخص ہے جس نے مذکورہ بالا لوگوں یا ان کے علاوہ کسی اور کی تقلید کو حضرت عمر بن الخطاب یا حضرت علی بن ابی طالب

اور حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ یا حضرت عائشہؓ ام المومنین رضی اللہ عنہم کی تقلید سے
اولیٰ قرار دیا ہو پس اگر تقلید جائز ہی ہو تو اوروں کی نسبت یہی حضرات مقتدا اور پیشوا ہونے کے زیادہ قابل ہیں۔ انتہی یہ تقریر ابن
حزم کی اس شخص کے حق میں پوری ہو سکتی ہے جس کو اجتہاد کا کچھ بھی مرتبہ حاصل ہو۔ اگرچہ ایک ہی مسئلہ میں کیوں نہ ہو یا اس
شخص کے حق میں ہو سکتی ہے جس کو خوب صاف معلوم ہو سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں امر کا حکم فرمایا ہے اور فلاں امر کو
منع فرمایا ہے۔ اور یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منسوخ نہیں ہے۔ اس کو یہ علم متبع احادیث سے ہوا ہو۔ ہر مسئلہ میں مخالف
اور موافق اقوال کی جانچ کی ہو۔ ان اقوال کا کوئی ناسخ اس نے نہ پایا ہو۔ یا اس نے علمائے متاخرین کی ایک جماعت کثیر کو متفق پایا
ہو۔ اس نے اس کے مخالف کو دیکھا ہو کہ حدیث کے مقابلہ میں قیاس یا استنباط وغیرہ کو پیش کرتا ہو۔ ایسی حالت میں حدیث کی
مخالفت کا کوئی سبب نہیں ہو سکتا۔ اَلَا يَفْقَهُ خَفِيَ اَوْ حَقَّقَ حُجَّتِي اسی کی طرف شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے اشارہ فرمایا ہے
وہ کہتے ہیں کہ نہایت تعجب کی بات ہے کہ فقہائے مقلدین میں سے بعض کو اپنے امام کا ضعف یا خد معلوم ہو جایا کرتا ہے اس کے
ضعف کو کوئی حیز دفع نہیں کرتی۔ اس پر بھی وہ اس امام کی تقلید ہی کیے جاتا ہے اور جس شخص کے مذہب پر قرآن و حدیث اور صحیح
قیاسات کی شہادت ملتی ہے اس کو بالکل ترک کر دیتا ہے۔ اس کو ان ہی امام کے مذہب سے وابستگی رہتی ہے بلکہ ایسے ایسے
سبلے کرتا ہے جن سے ظاہر قرآن و حدیث کو دفع کر دے۔ اور بعید و باطل تاویلیں ان میں گڑھ قرار دے۔ تاکہ اپنے مقتدا کی حمایت
کرے اور نیز وہ شیخ کہتے ہیں کہ لوگ ہمیشہ سے جو عالم ان کو ملا اس سے مسئلے دریافت کرتے رہے کسی خاص مذہب کے وہ عقیدہ
نہ تھے کسی سائل پر وہ انکار نہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان مذہب اور متعصب مقلدین کا ظہور ہوا اب ہر شخص اپنے امام کی ایسی
پیروی کرنے لگا گویا وہ نبی مرسل ہے۔ اگرچہ اس کا مذہب دلیلوں سے کیسا ہی دور ہو۔ ایسا شخص حق اور صواب سے بالکل دور
ہٹ گیا۔ لَا يَزِيْضُنِيْ بِهٖ اَحَدٌ مِّنْ اَوْلِيِّ الْاَلْبَابِ۔ امام ابو شامہ کا قول ہے کہ جو شخص فقہ میں مصروف ہو اس کو یہی مناسب ہے
کہ کسی خاص مذہب امام پر نظر کو تاصر نہ کرے ہر ایک مسئلہ میں اسی امر کی صحت پر اعتقاد رکھے جو قرآن و حدیث کی رہبری سے معلوم ہوتا
ہو۔ جب کوئی شخص ابتدا ہی سے اہم علوم کو خوب سچتہ کرے گا اس کو یہ امر سہل ہو گا اور تعصب اور متاخرین کے طرق اختلاف میں
غور کرنے سے استرازا نہ کرنا چاہیے۔ یہ امور وقت کو ضائع کرتے ہیں۔ اس سے صاف طبیعتیں مکر ہو جاتی ہیں۔ امام شافعیؒ سے
بروایت صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے اپنی اور کسی دوسرے کی تقلید سے لوگوں کو منع کیا ہے۔ امام شافعیؒ کے صاحب امام مزنی
اپنے مختصر کے شروع میں بیان کرتے ہیں کہ اس میں میں نے امام شافعیؒ کے علم اور ان کے اقوال کے معانی بالاختصار بیان کئے ہیں
تاکہ جو شخص ان کے معلوم کرنے کا قصد کرے۔ اس کا ذہن ان سے قریب ہو جائے۔ میں اس شخص کو یہ بھی بتاتا ہوں کہ امام شافعیؒ نے
لوگوں کو اپنی اور غیر کی تقلید سے منع کر دیا ہے تاکہ آدمی اپنے دین اور احتیاط نفس کے لیے ان کے قول میں غور کرے یعنی میں اس
شخص کو جو علم شافعی کے حامل ہونے کا قصد کرے یہ بتاتا ہوں کہ امام شافعیؒ نے اپنی تقلید اور اوروں کی تقلید سے لوگوں کو منع
کر دیا ہے۔ انتہی۔ نیز ابن حزم کا قول اس شخص کے حق میں درست ہے جو محض عامی ہے اور وہ کسی معین فقیہ کی یہ سمجھ کہ تقلید کرتا ہو کہ

ایسے شخص سے خطا ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کی جو بات ہوتی ہے وہ بالکل ٹھیک ہی ہوتی ہے۔ اور خوب اپنے دل میں جمائے کہ اس کے غلات دلیل کسی ہی ظاہر ہو میں اس کی تقلید کو ترک نہ کروں گا۔ اسی حالت کے متعلق ترمذی نے عدی بن حاتم سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا کہ عیسائیوں نے اپنے علماء اور رہبانوں کو علاوہ خدا کے اپنا رب قرار دے لیا تھا اِنْتَدُوْا اَحْبَادَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پڑھ کر فرمایا کہ عیسائیوں نے ان کو معبود قرار دیا تھا بلکہ وہ جس چیز کو حلال کہتے تھے اسی کو یہ حلال سمجھ لیتے تھے اور جس چیز کو وہ حرام سمجھتے تھے یہ بھی اس کو حرام سمجھ لیتے تھے۔

نیز اس شخص کے حق میں بھی یہ تقریر درست ہے کہ جو حنفی ہو کر شافعی سے فتوے دریافت کرنے کو جائز نہ جانتا ہو۔ اور اس کو تجویز نہ کرنا ہو کہ حنفی مثلاً امام شافعی کی اقتدا کر سکے۔ اس لیے کہ ایسا خیال قرون اولیٰ صحابہ اور تابعین کے اجماع اور اتفاق کے بالکل خلاف ہے۔ ابن حزم کا قول اس شخص کے متعلق نہیں ہو سکتا ہے جو شخص صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا مطیع ہے اسی چیز کو وہ حلال سمجھتا ہے جس کو خدا و رسول نے حلال و حرام کیا ہے۔ لیکن چونکہ وہ نہیں جان سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ارشاد ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف اقوال کو جمع نہیں کر سکتا آپ کے کلام سے کوئی امر مستنبط نہیں کر سکتا اس لیے وہ کسی رہنما عالم کی پیروی کر لیتا ہے۔ یہ سمجھتا ہے کہ اس کا قول درست ہو کر رہتا ہے وہ بد افتویٰ دیا کرتا ہے اور طریق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا قیاس ہے۔ اگر اس کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ ایسا نہیں کرتا تو فوراً اس کی متابعت ترک کر دیتا ہے۔ اس میں کچھ جھگڑا اور اصرار نہیں کرتا۔ اس قسم کی حالت کا کوئی کیسے انکار کر سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے مسلمانوں میں بے برکتی دینے اور فتویٰ لینے کا طریقہ جاری ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ ایک شخص سے ہمیشہ مسئلے پوچھا کر دے یا کبھی اس سے پوچھ لیا کبھی اس سے۔ لیکن حالت مذکورہ کا ناٹا رہنا چاہیے۔ ہم کسی فقیہ پر یہ ایمان نہیں لائے ہیں کہ خدا تعالیٰ اس کو فقہ کی وحی بھیجتا ہے اور خدا نے اس کی اطاعت ہم پر فرض کر دی ہے۔ اور وہ بالکل معصوم ہے۔ اگر ہم کسی فقیہ کا اتباع کرنے میں تو صرف اس واسطے کرتے ہیں کہ وہ قرآن و حدیث سے واقف ہے۔ اس کا قول یا قرآن و حدیث کا صریح حکم ہو گا یا کسی طریقے سے اس نے قرآن و حدیث سے اپنے قول کو مستنبط کیا ہو گا یا اس نے قرآن سے معلوم کیا ہو گا کہ فلاں سورہ میں جو حکم دیا گیا ہے وہ فلاں وجہ سے دیا گیا ہے باطمینان قلب اس کو اس حکم کی علت معلوم ہو گئی تھی اس واسطے اس نے منصوص پر غیر منصوص کو قیاس کر لیا۔ گویا وہ کہتا ہے کہ میں نے خوب سمجھ لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں کہیں یہ علت ہوگی وہاں فلاں حکم پایا جائے گا اور اس عموم میں وہ شے بھی مندرج ہے جس کو قیاس کہا ہے اس واسطے یہ قول بھی گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہی منسوب ہو گا۔ لیکن اس طریقہ میں امور ظنی شامل ہیں۔ اور اگر یہ احتمال نہ ہو تا تو کون سا مسلمان کسی مجتہد کی پیروی کیا کرتا۔ اس وقت میں اگر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بسند صحیح معلوم ہو جائے۔ جن کی اطاعت ہم پر خدا نے فرض کی ہے اور اس حدیث سے ہم کو معلوم ہو جائے کہ کلام کا مذہب اس کے خلاف ہے اور اس کے بعد ہم حدیث کو ترک کر کے اس مجتہد کی تخمین کا اتباع کریں تو ہم سے زیادہ ظالم کون ہو سکتا ہے اور جس دن لوگ رب العالین کے سامنے پیش ہوں گے تو ہمارا کیا عقیدہ

ان مسائل مشککہ میں سے ایک امر یہ ہے کہ کلام فقہاء میں سے تخریج کرنا اور لفظ حدیث کا متبع کرنا ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے دین میں مضبوط اصل ہے۔ ہر زمانہ کے علماء محققین دونوں کو اختیار کرتے رہے ہیں۔ بعض کا زیادہ اہتمام تخریج کی طرف تھا اور لفظ حدیث کے متبع کا محلا وہ کم کرتے تھے اور بعض لفظ حدیث کا زیادہ اہتمام کرتے تھے۔ اور تخریج کی جانب ان کالفتات نظر کم تھا لیکن جیسے فریقین سے عام لوگوں کا شیوہ ہے یہ مناسب نہیں ہے کہ ہر ایک امر کا اہتمام پورا پورا نہ کیا جائے حق الامر یہ ہے کہ اس طرح بحث کہنا چاہیے کہ جس سے ایک کی مطابقت دوسرے سے ہو جائے۔ اور جو ایک میں غرابی ہو وہ دوسرے سے نکل جائے امام حسن بصری کا قول ہے بخدا جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ افراط و تفریط کے بیچ میں تمہاری سنت کا درجہ ہے مفرط اور مفرط کے درمیان۔ اس لیے جو شخص اہل حدیث سے ہو اس کو مناسب ہے اپنے مختار کردہ اور مذہب کو تابعین میں سے مجتہدوں کی رائے پر پیش کرے۔ اور جو اہل تخریج سے ہو اس کو مناسب ہے کہ احادیث میں سے وہ حدیثیں اختیار کرے جن میں صریح اور صحیح احادیث کی مخالفت سے وہ استرازا کر سکے جس امر میں حدیث یا کوئی اثر وارد ہو۔ وہاں اپنی رائے کو بقدر طاقت دخل دینا نہیں چاہیے۔ حدیث کو یہ بھی مناسب نہیں ہے کہ ان قواعد میں زیادہ تعمق کرے۔ جو اباب حدیث نے مستحکم کیے ہیں۔ لیکن شائع نے اس کی کچھ تصریح نہیں کی ہے۔ اور اس وجہ سے وہ محدث کسی حدیث یا صحیح قیاس کو رد کر دے۔ جیسے ان حدیثوں کو رد کر دیں جن میں ارسال یا انقطاع کا ادنیٰ شائبہ بھی جیسے ابن حزم نے تخریم معارف کی حدیث کو صرف اس خیال سے رد کر دیا کہ بخاری کی روایت میں اس کے انقطاع کا شائبہ تھا۔ حالانکہ وہ حدیث فی نفسہ متصل اور صحیح ہے ایسے امور کا لحاظ تعارض کے وقت کیا کرتے ہیں اور مثلاً محدثین کا قول ہے کہ فلاں شخص فلاں شخص کی حدیث کا زیادہ حافظ ہے۔ اس وجہ سے محدثین اسی شخص کی حدیث کو دوسرے کی حدیث پر ترجیح دیا کرتے ہیں۔ گو کہ دوسرے میں ترجیح کی ہزار وجہیں کیوں نہ ہوں۔ نیز روایت بالمعنی کے وقت جمہور راویوں کو اس کا اہتمام ہوتا تھا کہ اصلی معنی ادا ہو جائیں وہ ان اعتبارات کا کچھ لحاظ نہیں کرتے تھے جن کا کہ اہل عزیمت میں سے زیادہ غور کرنے والے کیا کرتے ہیں۔ اس واسطے اہل تخریج کا مثلاً فا، یا واؤ سے یا کسی لکھ کی تقدیم و تاخیر وغیرہ سے اسد لال کہنا محض تعمق اور زیادتی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ دوسرا راوی اکثر اس قصہ کو جو ایک راوی نے بیان کیا تھا بدل دیا کرتا ہے۔ اور بجائے ایک حرف کے دوسرا حرف لایا کرتا ہے اور حق اور ظاہر یہی ہے کہ راوی جو حدیث بیان کرتا ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کلام ہوتا ہے۔ اس کے بعد اگر کوئی حدیث یا دلیل ظاہر ہوگی تو اس کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ صاحب تخریج کو مناسب نہیں ہے کہ وہ ایسے قول کو خارج کرے جو اس کے اصحاب کے صرف کلام سے مفہوم نہ ہوتا ہو۔ اور اہل علم نے لغت اس سے معلوم نہ کر سکتے ہوں۔ کسی مسئلہ کے ماخذ سے یا کسی مسئلہ کی ایسی نظیر سے خارج کیا ہو جس میں اہل رائے مختلف ہوں۔ اور باہم اس میں رائیں مختلف ہوں۔ اگر اس مسئلہ کو اس صاحب تخریج کے اصحاب سے بھی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ خود ہی کسی مانع کی وجہ سے نظیر کو نظیر پر عمل کرتے یا اس کی کوئی ایسی علت بیان کرتے جو اس علت کے خلاف ہوتی جو اس نے خارج کی ہے۔ تخریج کا جواز محض اسی لیے ہے کہ اس میں حقیقت مجتہد کی تقلید ہوا کرتی ہے اور یہ تقلید جب ہی مکمل ہوتی ہے کہ مجتہد کے کلام سے مفہوم ہی ہوتی ہو اور صاحب تخریج کو یہ بھی نازیبا ہے کہ اپنے یا اپنے اصحاب کے

متخرج قاعدہ سے کسی حدیث یا اثر کو جس پر محدثین کا اتفاق ہو کر دے جیسے کہ حدیث معصرت کو رو کر دیا ہے۔ یا ذوقی القرظی کا حصہ
 ساقط کر دیا ہے اس لیے کہ اس مستخرج قاعدہ کی نسبت اس حدیث کا لحاظ زیادہ اہم اور ضروری ہے اس معنی کی طرف امام شافعی نے
 اشارہ کیا ہے کہ میں جب کوئی بات کہوں یا کسی قاعدہ کو قائم کر دوں اور اس کے میرے قول کے مخالف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حدیث معلوم ہو تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی قول معتبر ہے مسائل مشککہ میں سے یہ بھی ہے کہ احکام معلوم
 کرنے کے لیے قرآن و حدیث کا تتبع کرنے کے کئی مرتبے اور درجے ہیں سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اس کو بالفعل یا بقوة تفسیر
 اتنے احکام معلوم ہوں جس سے اکثر واقعات کے جواب دینے کی اس کو قدرت حاصل ہو۔ اس کا جواب اکثر اس درجہ کا ہو کہ اشکال کی وجہ
 سے قابل توقف ہو اور ایسے علم کی آمادگی اجتہاد سے ہی ہو کر تی ہے۔ ایسی استعداد مختلف طرح پر حاصل ہوتی ہے کبھی اس طرح کہ ردائیل
 کے جمع کرنے میں غوص کیا جائے روایات شاذہ و نادرہ کا پورا تتبع کیا جائے۔ امام احمد بن حنبل نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس
 کے ساتھ عاقل ہو لغت کا عالم ہو۔ کلام کے مواقع کو خوب سمجھتا ہو۔ آثار سلف سے اس طرح واقف ہو کہ مختلف اثر و دل کو جمع کر سکے
 اور دلائل کو مرتب کر سکے۔ اور علیٰ ہذا اور ایک طریقہ یہ ہے کہ مشائخ فقہ میں سے کسی شیخ کے مذہب پر تخریج کے طریقوں کو نہایت بخند
 کر لیا ہو۔ اور اس کے ساتھ احادیث اور آثار کے ایک معقول مجموعہ سے بھی خوب واقف ہو۔ اس طرح پر کہ اتنا معلوم کر سکے کہ اس کا
 قول اجماع کے خلاف نہیں ہے۔ یہ طریقہ اصحاب التخریج کا ہے۔ اس تتبع کا وسط درجہ یہ ہے کہ اس کو قرآن و حدیث کا اتنا علم ہو
 جس کی وجہ سے فقہ کے جمع علیہا روشن مسائل معلوم کر سکے۔ ان مسائل کے تفصیل دلائل سے واقف ہو بعض مسائل اجتہاد پر کو دلائل
 کے ساتھ نہایت درجہ تک اس نے معلوم کر لیا ہو۔ بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دے سکے۔ مابقی تخریجات کی خوب نقادی کر سکے۔ ان
 میں سے کامل اور ناقص کو سمجھ سکے یہ معلوم کر سکے کہ اس کا قول اس قابل نہیں ہے کہ مجتہد کا اجتہاد اس میں نافذ نہ ہو سکے۔ یا قاضی اس کا
 حکم نہ کر سکے اور کوئی مفتی اس کے موافق فتوے نہ دے سکے۔ اور ان بعض تخریجات کو ترک کر دے جس کو سابقین نے خارج کیا تھا
 جب اس قسم کو اس قسم کی تخریجات کے صحیح نہ ہونے کا علم ہو جائے۔ اسی وجہ سے وہ علماء جو اجتہاد کے مدعی نہ تھے ہمیشہ سے تصنیف
 اور ترتیبات کرتے رہے ہیں برابر وہ تخریجات کرتے رہے ہیں۔ اور بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دیتے رہے ہیں اور مقصود مسائل میں ہی
 ہے کہ غالب گمان حاصل ہو جائے اور اسی گمان غالب پر تکلیف کا مدار ہے تو امور بالا کچھ مستبعد نہیں ہیں۔ جو لوگ ادنیٰ درجہ کے
 ہیں ان کا مذہب کثیر الوقوع امور میں وہ ہے جو اپنے اصحاب یا اپنے آباء و اجداد اور اپنے اہل شہر سے اخذ کرتے ہیں جس مذہب کا وہ
 اتباع کرتے ہیں اسی کا پیرو ہوتا ہے اور نادرہ نادر واقعات میں جو شہر کے مفتی فتویٰ دیں اور معاملات قاضی جو فیصلہ کر دے۔ ہم
 ہر مذہب کے علمائے محققین کو قدیم و جدیداً اسی دتیرہ پر پایا ہے۔ وَهُوَ الَّذِي وَصَّى بِهِ الْأُمَّةَ الْمَكَّةَ أَحِبِّ وَأَصْلَحَ أَجْمَعٌ بِقَوْلِهِ
 وجواب میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص میرے قول کی دلیل کو نہ جائے اس کو مناسب نہیں ہے کہ میرے قول پر
 فتویٰ دے کہ امام صاحب رضی اللہ عنہ فتوے دینے کے وقت فرمایا کرتے تھے کہ یہ نعمان بن ثابت کی رائے ہے اور جہاں تک ہم کو قدرت
 ہوئی اس میں یہ قول بہت اچھا ہے۔ اور جو شخص اس سے عمدہ کوئی اور قول پیش کرے تو وہی بہت درست ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ

فرمایا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب کا کلام اختیار کرنے اور رد کرنے کے قابل ہے۔ حاکم اور بیہقی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ جب تم دیکھو کہ میرا قول حدیث کے مخالف ہے تو حدیث پر ہی عمل کرنا اور میرے کلام کو دیوار پر مارنا۔ امام شافعی نے ایک روز امام مزنی سے فرمایا اے ابراہیم میرے ہر قول میں تم میری تقلید نہ کرنا۔ یہ مذہب ہے۔ اپنے نفس کے لیے خوب بہتری کا خیال کر لینا نیز امام شافعی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ بجز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کا قول قابل محبت نہیں ہے۔ اگر یہ لوگ کہتے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں اور نہ قیاس میں محبت ہے نہ کسی شے میں رضا و تسلیم ہے، صرف خدا اور رسول کی اطاعت مکمل ہوتی ہے۔ امام احمد ابن حنبل رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ کسی کی مجال نہیں ہے کہ خدا و رسول کے مقابلہ میں گفتگو کر سکے۔ امام احمد نے ایک شخص سے کہا کہ ہرگز میری تقلید نہ کرنا اور نہ ہرگز امام مالک نہ اذاعی اور نہ سخفی اور نہ کسی اور کی تقلید کرنا۔ جہاں سے اوروں نے احکام اخذ کیے ہیں وہیں سے اخذ کرنا یعنی قرآن و حدیث سے۔ اور کسی شخص کو فتویٰ دینا مناسب نہیں ہے جب تک کہ وہ شیعہ فتوؤں میں علما کے اقوال سے واقف نہ ہو اور نہ مذہب کو نہ جانتا ہو لہذا اس سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جائے اور وہ واقف ہو کہ جن علما کا مذہب اختیار کیا جائے انہوں نے اس پر اتفاق کیا ہے تب تو مضائقہ نہیں ہے۔ اگر وہ کہے کہ یہ امر جائز ہے اور یہ ناجائز ہے محض نقل کے طور پر بیان کر دینا چاہیے اور اگر کوئی مسئلہ مختلف فتویٰ ہو تو یہ کہیں میں مضائقہ نہیں ہے کہ ظاہر شخص کے قول کے موافق جائز ہے اور خلاف نزدیک جائز نہیں ہے لہذا فیصل کو خود اختیار کرے کسی کے قول کے موافق فتویٰ دے جس تک کہ اس کی دلیل کو بخوبی نہ سمجھے امام ابو یوسف اور زفر وغیرہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص کو جائز نہیں ہے کہ ہمارے قول کے موافق فتویٰ دے جب تک کہ یہ نہ سمجھے کہ ہم نے کہاں سے لیا ہے۔ عمام بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے کہا گیا کہ تم امام ابو حنیفہ کی مخالفت بہت کیا کرتے ہو انہوں نے جواب دیا کہ میں اس واسطے مخالفت کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے ان کو ایسا فہم دیا تھا کہ ہم کو ویسا نہیں دیا ہے انہوں نے اپنے فہم سے وہ باتیں معلوم کیں جو ہماری سمجھ میں نہیں آتیں۔ اور جب تک ہم ان کے قول کو خوب نہ سمجھ لیں ان کے قول کے موافق فتویٰ نہیں دے سکتے۔ امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ فتویٰ دینا کب جائز ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ جب خطا سے اس کا صواب زیادہ ہو۔ ابو بکر اسکان بلخی سے روایت ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا۔ ایک شہر میں سب سے زیادہ ایک عالم ہے کیا یہ ممکن ہے کہ فتویٰ نہ دے۔ انہوں نے کہا اگر وہ اہل اجتہاد سے ہے تب تو ممکن نہیں ہے۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اہل اجتہاد سے وہ کیسے ہوا کرتا ہے؟ کہا جب تمام دلائل کے مسائل سے واقف ہو اور مخالفت کے وقت اپنے تمام ہمسروں سے مناظرہ اور مقابلہ کر سکے۔ کہا گیا ہے کہ اجتہاد کی شرطوں سے اپنی شرط یہ ہے کہ کتاب مبسوط حفظ ہو۔ انتہی۔

بحر الرایق میں ابولیس کی روایت سے ہے کہ ابونصر سے ایک مسئلہ کے متعلق جو ان کے سامنے پیش ہوا تھا سوال کیا گیا کہ خاتم پر رحمت کرے تم کیا کہتے ہو تمہارے پاس چاروں کتابیں کتاب ابراہیم بن رستم اور خصاف کی روایت سے ادب القاضی اور کتاب المجداد و ہشام کی روایت سے نوادر ہیں۔ ہم کو ان کتابوں سے موافق فتویٰ دینا درست ہے یا نہیں۔ یہ سب کتابیں تمہاری نظر میں پسندیدہ ہیں انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے اصحاب سے جو صحیح طور پر معلوم ہو گیا ہے وہ پسندیدہ اور قابل رغبت و

تسلیم ہے لیکن فتویٰ دینا بے مجھے کسی نے یہ میں پسند نہیں کرتا۔ ایسے شخص کو لوگوں کا بار اٹھانا نہیں چاہیے۔ لیکن جو مسائل ہمارے اصحاب سے مشہور اور صاف ہو گئے ہیں ان میں مجھ کو امید ہے کہ ان پر میں اعتماد کر سکتا ہوں۔ نیز بحر الرائق میں ہے کہ اگر کسی شخص نے پچھنے لگائے: غیبت کی اور یہ گمان کیا کہ اس سے روزہ ٹوٹ گیا تو گناہ سمجھ کر اس نے کچھ کہا یا تو اگر اس نے کسی فقیہ سے مسئلہ دریافت نہیں لیا تھا اور نہ اس کو حدیث معلوم ہوئی تھی تب اس پر کفارہ واجب ہوتا اس لیے کہ اس نے محض جہالت سے روزہ ٹوٹ دیا۔ اور جہالت دائرہ الاسلام میں کوئی عذر نہیں ہے اور اگر فقیہ سے دریافت کر کے روزہ ٹوٹ دیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ عامی پر عالم کی تقلید واجب ہے جب اس کے فتوے پر اس کو اعتماد ہو اس واسطے وہ اپنے فعل میں معذور ہوگا۔ اگرچہ مفتی سے خطا ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اگر اس شخص نے کسی مفتی سے تو دریافت نہیں کیا لیکن اس کو حدیث معلوم ہو گئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کچھنے لگانے والا اور جس کے کچھنے لگائے گئے ہیں دونوں روزہ کو توڑ ڈالیں اَفْطَرَا الْحَاجِمُ وَالْمُحْجَرُ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اَلْغَيْبَةُ تُفْطِرُ الصَّائِمَ اور اس شخص کو حدیث کے منسوخ ہونے کا یا حدیث کی تاویل کا کچھ علم نہ تھا ان دونوں پر کفارہ واجب نہیں ہے اس واسطے کہ حدیث کا ظاہری مضمون واجب العمل ہے لیکن امام ابو یوسف کا قول اس کے مخالف ہے وہ کہتے کہ جب تک نسخ منسوخ کا علم نہ ہو عامی کو حدیث پر عمل نہ کرنا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے عورت کو چھو لیا یا شہوت سے اس کا بوسہ لیا یا سرمہ لگایا اور اس نے یہ سمجھ کر کہ یہ چیزیں روزہ کی مفسد ہیں، روزہ ٹوٹ دیا تو اس پر کفارہ ہے ہاں اگر اس نے کسی فقیہ سے مسئلہ دریافت کر لیا تھا اور اس نے روزہ ٹوٹ جانے کا فتویٰ دیا تھا یا اس کو کوئی حدیث معلوم ہو گئی تھی تو کفارہ نہ ہوگا اگر کسی شخص نے زوال سے روزہ کی نیت کی تھی اور پھر روزہ کو اس نے توڑ دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک کفارہ واجب ہے۔ (کذا فی المحيط) اس سے معلوم ہوا کہ عامی کا مذہب وہی ہے جو اس کا مفتی فتویٰ دے نیز محیط میں باب قضاء الفوائت میں ہے کہ اگر کسی عامی کا کوئی مذہب معین نہیں ہے تو جو مفتی فتویٰ اس کو دے گا وہی اس کا مذہب ہوگا۔ علماء نے اس کی تصریح کی ہے۔ پس اگر کسی حنفی نے فتویٰ دیا تو اس کے موافق عصر اور مغرب کا وہ اعادہ کرے گا اور شافعی کے فتوے کے موافق وہ عصر اور مغرب کی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اس کی رائے کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ کسی سے فتویٰ نہ لے یا اس کو معلوم ہو جائے کہ فلاں مجتہد کا مذہب صحیح ہے تو یہی اس کو کافی ہوگا اور اعادہ کی ضرورت نہ ہوگی۔ ابن صلاح کا قول ہے کہ جو کوئی شافعی المذہب کسی حدیث کو اپنے مذہب کے مخالف پائے تو دیکھنا چاہیے اگر اس شخص کو اجتہاد مطلق یا خاص اسی باب یا مسئلہ میں اجتہاد کا مرتبہ حاصل ہے تو وہ مستقل طور پر اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر بایہ اجتہاد اس کو حاصل نہیں ہے اور حدیث کی مخالفت کا بحث و فکر کے بعد جواب ثانی اس کو ملتا نہیں تو اگر اس حدیث پر علاوہ امام شافعی کے کسی امام مستقل نے عمل کیا ہو تو اس کو بھی اس حدیث پر عمل کر لینا چاہیے۔ اپنے امام کے مذہب کے ترک کرنے میں وہ معذور ہوگا۔ امام نووی نے بھی اس کو پسند کیا ہے۔ اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

مسائل مشہور میں سے یہ بھی ہے کہ فقہاء میں اکثر مختلف فیہ صورتیں اور خاص کر وہ مسائل جن میں صحابہ کے اقوال دونوں جانب وارد ہوئے ہیں ایسے ہیں کہ ان میں نفس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے۔ بلکہ اولویت میں اختلاف ہے مثلاً تشریق اور عیدین کی تکبیرات احرام باندھنے والے کا نکاح۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کی التحیات بسم اللہ اور آمین کو اخفا سے پڑھنا تکبیر اقامت میں دو دو بار اور ایک بار کلموں کا ادا کرنا و علیٰ ہذا امور بالامین دو قولوں میں سے ایک کی ترجیح میں کلام ہے۔ ان کی اصل مشروعیت میں سلف کو کچھ اختلاف نہ تھا۔ قراءت کے طریقوں میں اختلاف۔ قراءت کا بھی یہی حال ہے ایسے اکثر ابواب میں بھی وجہ کی گئی ہے کہ صحابہ ان میں مختلف اور یقیناً وہ سب راہ راست پر تھے۔ اسی واسطے مسائل اجتہاد یہ میں علماء ہمیشہ مفتیوں کے فتوؤں کو تجویز کرتے رہے ہیں اور قاضیوں کے احکام کو تسلیم کرتے چلے آئے ہیں اور کبھی کبھی اپنے مذہب کے خلاف قول پر بھی وہ عمل کر لیا کرتے انہ مذہب کو تم ایسے موقعوں میں دیکھو گے کہ صاف دوسرے قول مخالف کو ظاہر کر کے کہہ دیتے ہیں۔ کوئی کتنا ہی قول میں زیادہ احتیاط ہے یا یہی قول مختار ہے یا یہ قول ہم کو زیادہ پسند ہے اور کہتے ہیں ہم کو یہی قول معلوم ہوا ہے۔ کتاب مبسوط اور آثار محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں ایسا اکثر جگہ ہے۔ ان لوگوں کے بعد ناخلف پیدا ہو گئے انہوں نے فقہاء کے اقوال کو مختصر کر ڈالا اور مخالف پر زیادہ زور دیا اور اپنے اپنے مامول کے اختیار کردہ اقوال پر ہی جم گئے اور زمانہ سلف سے جو نقل کیا جاتا ہے کہ اپنے اصحاب کے مذہب کو خوب مضبوطی سے اخذ کرنا چاہیے اور کسی حال میں اس سے نکلنا نہ چاہیے۔ تو اس قسم کی تقریر فطری امر ہے۔ ہر شخص اسی بات کو پسند کرتا ہے جو اس کے اصحاب اختیار کیا کرتے ہیں حتیٰ کہ لباس اور کھانوں میں بھی اس پسندیدگی کا اثر ہوا کرتا ہے یا دلیل کی قوت سے جو صولت پیدا ہوتی ہے وہ اس کا باعث ہوتی ہے یا ایسے ہی اسباب اور ہوا کرتے ہیں۔ بعض لوگ اس کا نام تعصب رکھتے ہیں۔ حاشا ہمد عن ذلک

زمانہ صحابہ اور تابعین اور ان کے مابعد زمانہ میں بعض لوگ بسم اللہ پڑھتے تھے۔ بعض نہیں پڑھتے تھے بعض لوگ اس کو جہر سے پڑھتے بعض اس میں جہر نہیں کرتے تھے ان میں سے بعض نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھتے تھے بعض نہیں پڑھتے تھے بعض نکسیر اور پچھنے اور تے کے بعد وضو کیا کرتے تھے بعض وضو نہیں کیا کرتے تھے۔ بعض لوگ آلہ تناسل کے چھونے اور عورتوں کو خواہش لسانی سے مس کرنے سے وضو کرتے تھے۔ بعض نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگ ان اشیاء کے تبادل سے جن کو آگ لگی ہو وضو کیا کرتے تھے۔ بعض نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگ اونٹوں کے گوشت کھانے سے وضو کرتے تھے بعض نہیں کرتے تھے۔ باوجود ان سب امور کے ہر شخص دوسرے کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرتا تھا۔ مثلاً امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد اور امام شافعی وغیرہم رضی اللہ عنہم مدینہ شریف کے مالکی المذہب وغیرہ امیر کے پیچھے نماز میں اقتدا کرتے تھے۔ حالانکہ وہ بسم اللہ کو نہ آہستہ پڑھتے تھے نہ آواز سے۔ خلیفہ ہارون رشید نے ایک بار پچھنے لگا کہ نماز پڑھائی اور امام ابو یوسف نے اس کے پیچھے نماز پڑھی اور نماز کا اعادہ نہیں کیا۔ امام مالک نے ان کو فتویٰ دیا تھا کہ پچھنے سے وضو کی ضرورت نہیں ہے امام احمد بن حنبل کا مذہب تھا کہ نکسیر اور پچھنے سے وضو کرنا چاہیے لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ اگر امام کے بدن سے

خون خارج ہو تو آپ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں گے انہوں نے کہا کہ میں امام مالک اور سعید بن المسیب کے پیچھے کیسے نماز نہ پڑھوں گا۔ روایت ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد سعید بن مسعود حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی تکبیریں پڑھا کرتے تھے۔ اس لیے کہ خلیفہ ہارون رشید اپنے دادا کی تکبیر کو پسند کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ امام شافعی نے امام ابو حنیفہ کے مقبرہ کے قریب صبح کی نماز پڑھی اور ان کے ادب اور تعظیم کے لیے دعائے قنوت کو نہ پڑھا اور نیز امام شافعی کا قول ہے کہ ہم اکثر اہل عراق کے مذہب کی طرف جھک جاتے ہیں اور امام مالک نے منصور اور ہارون رشید سے وہ بات کہی تھی جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور فتاویٰ بزاز یہ ہیں امام دوم یعنی امام ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ ایک بار انہوں نے حمام میں نہا کہ جمعہ کے دن نماز پڑھی اور امامت کی لوگ نماز پڑھ کر جب متفرق ہو گئے تو معلوم ہوا کہ حمام کے کنوئیں میں مرا ہوا چوہا تھا۔ یہ معلوم کر کے امام ابو یوسف نے کہا کہ اپنے بھائیوں اہل مدینہ کے قول کو اختیار کر لیں گے کہ پانی جب قلتین کی مقدار کو پہنچ جائے تو اس میں ناپاکی نہیں ہوتی۔ اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْتَسِبْ حَبْثًا۔ انتہی۔ امام مجتہد رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص شافعی المذہب نے ایک سال یا دو سال کی نماز نہیں پڑھی۔ اس کے بعد وہ حنفی ہو گیا اب وہ نماز قضا امام شافعی کے موافق ادا کرے یا امام ابو حنیفہ کے موافق انہوں نے جواب دیا کہ جس مذہب کے موافق قضا کرے گا نماز جائز ہو جائے گی۔ لیکن نماز کے جواز پر اس کو اعتقاد بھی ہو۔ انتہی۔

جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر کسی حنفی نے کہا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کر دوں تو اس پر تین مرتبہ طلاق ہے۔ اس کے بعد اس نے کسی شافعی سے مسئلہ پوچھا اور اس نے جواب دیا کہ اس عورت پر طلاق نہ ہوگی اور یہ قسم باطل ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اگر یہ شخص شافعی کا اقتدار لے۔ اس لیے کہ اکثر صحابہ اسی جانب میں امام محمد نے اپنے امالی میں بیان کیا ہے کہ اگر کسی فقیہ نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ پر البتہ طلاق ہے۔ اور یہ فقیہ اس طلاق کو البتہ تین مرتبہ خیال کرتا تھا اس کے بعد کسی قاضی نے اس طلاق کے جوی ہونے کا حکم دیا تو رجعی ہی ہونا با موقع ہو گا۔ ایسے ہی تحریم اور تحلیل یا اعتاق یا مال وغیرہ لینے کے فیصلوں میں جہاں جہاں فقہاء کا اختلاف ہوا کرتا ہے، ان موقعوں میں اس فقیہ کو جن کے حق میں فیصلہ کیا گیا ہو۔ یہی مناسب ہے کہ اپنی رائے کو ترک کر دے قاضی کے فیصلے کو اختیار کرنا چاہیے جو قاضی نے اس پر لازم کر دیا ہو۔ اسی کا پابند رہنا چاہیے جو اس نے دیا ہو وہی لے لینا چاہیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اور ایسے ہی ایک شخص نادان واقف تھا اور اس کو کوئی واقعہ پیش آیا اس نے فقہاء سے اس کو دریافت کیا اور فقہاء نے حلال یا حرام ہونے کا فتویٰ دیا لیکن مسلمانوں کے قاضی نے ان کے خلاف حکم دیا اور وہ مسک فقہاء میں مختلف فیہ تھا تو اس شخص کو یہی مناسب کہ فقہاء کے فتوے کو ترک کر کے قاضی کے فیصلے کو اختیار کرے۔ انتہی۔ مسائل مشکوٰۃ میں سے یہ بھی ہے کہ میں نے بعض لوگوں کو پایا ان کا یہ قول ہے کہ جتنے مسائل ان بڑے بڑے شروح اور صحیح صحیح کتابوں میں مندرج ہیں وہ تمام امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے اقوال ہیں۔ ایسے لوگ ان قولوں میں جو تخریج کئے گئے ہیں اور جو حقیقت اور اصلی قول ہیں کچھ فرق نہیں کرتے اور اس کے معنی کچھ نہیں سمجھتے کہ فقہاء کہا کرتے ہیں کہ کرمی کی تخریج کے موافق مسئلہ کا یہ حکم ہے اور طحاوی کی تخریج کے موافق یہ حکم ہے اور نہ یہ فقہاء کے اس قول میں کچھ فرق سمجھتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے ایسا کہا ہے اور ابو حنیفہ کے مذہب یا ان کے قاعدہ کی بنا پر مسئلہ کا یہ حکم ہے اور ایسے لوگ ان اقوال کی طرف بالکل نظر نہیں کرتے جو محققین

حنفیہ مثل ابن الہمام اور ابن النجیم نے وہ درود مسئلہ میں اور ایسے ہی تیمم کے لیے پانی کے ایک میل دوری کے شرط میں امثالہ بیان کیے ہیں کہ یہ سب امور اصحاب حنفیہ کی تحریجات سے ہیں۔ حقیقت میں یہ مذہب نہیں ہے اور بعض لوگوں کا قول ہے کہ مذہب کی بنیاد ان جھگڑے کی باتوں پر ہے جو بسوٹا سرخی اور بدایہ اور تبعیین وغیرہ میں مذکور ہیں۔ ان کو یہ معلوم نہیں کہ اول اول ان باتوں کو فقہاء میں معتزلہ نے ظاہر کیا تھا اس پر مذہب مبنی نہ تھا۔ بعد کو متاخرین نے بھی ذہنوں کے مانجنے اور تیز کرنے کے لیے اچھا سمجھ لیا۔ یا کسی اور وجہ کے لیے ان کو پسند کر لیا۔ واللہ اعلم۔

ایسے ایسے شکوک اور شبہات اکثر ان تہیدات سے مل جاتے ہیں جو اس باب میں بیان کی گئی ہیں۔ نیز مسائل مشککہ سے ایک یہ امر ہے کہ بعض علماء کا یہ قول ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کی مخالفت کی بنیاد ان اصول پر ہے جو بزوری وغیرہ میں مذکور ہیں حالانکہ حق بات یہ ہے کہ یہ اصول اکثر ان کے اقوال سے خارج کر دیے گئے ہیں میرے نزدیک یہ مسئلہ کہ خاص مبنی ہو کر کتاب ہے پھر اس کے بعد بیان کی ضرورت نہیں ہو کر تکی الْخَاصُّ مُبَيِّنٌ لَا يُلْحِقُهُ الْبَيِّنَاتُ اور آیت پر زیادتی نسخ ہوتی ہے وَإِنَّ الزِّيَادَةَ نَسْخٌ اور یہ کہ خاص کی طرح عام بھی قطعی ہو کر کتاب ہے أَنَّ الْعَامَّ قَطْعِيٌّ كَالْخَاصِّ اور رادیوں کی کثرت کوئی ترجیح کا باعث نہیں ہوتی وَلَا تَرْجِيحٌ بَكَثَرِ التَّوَادُّعِ اور جو رادی فقیر نہ ہو اور رائے قائم کرنے کا موقع ہو تو ایسے شخص کی روایت واجب العمل نہیں ہے اور یہ کہ شرا اور وصف کے مفہوم کا محاذ نہیں ہو کر کتاب ہے لَا عِبْرَةَ بِمَفْهُومِ الشَّيْءِ وَالْوَصْفِ اور امر سے وجوب ثابت ہو کر کتاب ہے مُوجِبُ الْأَمْرِ هُوَ الْوَجُوبُ الْبَيِّنَةُ۔ اور ایسے اور اصول تمام ائمہ کے کلام سے مستخرج اور مانخوذ ہیں امام ابوحنیفہ اور صاحبین سے نقل روایت صحیح ثابت نہیں ہیں ان اصول کا محفوظ رکھنا اور متقدمین نے جو جو امور مستنبط کیے ہیں اور ان پر جو جو اعتراضات وارد ہوتے ہیں ان کے جواب دینا ان اصول کے مخالف اصول اور ان پر اعتراضات واردہ کے جواب دینے سے زیادہ مستحق نہیں تھے۔ مثلاً ان علمائے قاعدہ بنایا ہے الْخَاصُّ مُبَيِّنٌ لَا يُلْحِقُهُ الْبَيِّنَاتُ اس قاعدہ کو متقدمین کی تقریر سے پہلے کیا ہے جو قول الہی وَأَسْجُدْ وَارْكَعْ میں کی ہے کہ یہاں رکوع و سجود میں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کہ کسی کی نماز پوری نہ ہوگی جب تک کہ وہ اپنی پشت کو رکوع و سجود میں ٹھیک نہ کرے گا۔ كَأَنَّهُ يَجْزِي عَنْ صَلَوةِ الرَّجُلِ حَتَّى يَفْقِمَ ظَهْرَهُ فِي الرَّكْعَةِ وَالسُّجُودِ میں متقدمین فرضیت اطمینان کے قائل نہیں ہوئے ہیں اور حدیث کو اس کے بیان میں انہوں نے قرار نہیں دیا ہے۔ اس لیے ان پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ قولہ تعالیٰ وَأَسْجُدْ وَارْكَعْ میں ہی تو لفظ خاص ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر مسح کرنے کو پھر انہوں نے بیان کیوں قرار دیا۔ اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ الْأَوَانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا اور نیز قولہ تعالیٰ الْكَاسِرَةُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا اور قولہ تعالیٰ حَتَّى تَنْكَبُوا زُجْجًا عِيدُهُ میں جو بیانات بعد کو لاحق ہوئے ہیں ان کے جوابات میں بہت تکلفات کیے گئے ہیں کما ہوا المذکور فی مکتبہم اور ایسے ہی قاعدہ مقرر کیا گیا ہے الْعَامُّ قَطْعِيٌّ كَالْخَاصِّ اس کو انہوں نے متقدمین کی تقریر سے اس طرح اخذ کیا ہے کہ انہوں نے حدیث لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَأْتِحَةِ الْكِتَابِ کو آیت فَاقْرَأْ وَاصْبِرْ من القرآن کا محض قرار نہیں دیا ہے۔ اور ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةٍ أَوْ أَقْبَلُ صَدَقَةٌ کو حدیث فِيمَا سَقَطَ الْعِشْرَةُ کا مخصوص قرار نہیں دیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قسم دوم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث مروی ہیں بالتفصیل ان کے اسرار کا بیان

اس جگہ ہم کو تھوڑی سی ان احادیث کا ذکر کرنا منظور ہے جن کا اہل حدیث اور علماء میں زیادہ جبرچا ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ان کی روایت کی ہے علاوہ ان کے اگر کوئی حدیث بیان کی ہے تو اس کو بالترتیب ذکر کیا ہے اس لیے ہم نے ہر حدیث کی نسبت اس کے راوی کی طرف نہیں کی ہے اور اکثر حدیث کے حاصل معنی یا اس کے ایک ٹکڑے کو بیان کر دیا ہے۔ اس واسطے کہ ان کتابوں میں سے حدیث کا تلاش کر لینا چنداں دشوار نہیں ہے۔

ان احادیث کا ذکر جو ایمان کے باب میں وارد ہوئی ہیں

چونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت تمام روئے زمین کے لیے عام تھی تاکہ تمام ادیان پر آپ کے دین کو غلبہ ہو اس غلبہ سے خواہ کسی معزز کی عزت یا کسی ذلیل کی عزت ہو اس لیے آپ کے دین میں کئی طرح کے لوگٹ اعلیٰ ہوئے لہذا ان میں باہم تمیزی کی ضرورت ہوئی کہ کون مسلمان ہے اور کون نہیں ہے اور مسلمانوں میں بھی اس ہدایت سے جو خدا تعالیٰ کے پاس سے آئی ہے کس کو رہبری ہوئی اور کس کے دل میں اس کی خوبی نے سرایت نہیں کیا اس واسطے شارع نے ایمان کی دو قسمیں کیں ایک تو وہ جس پر دنیاوی احکام کا دار و مدار ہے اور اسی وجہ سے جان و مال کی حفاظت ہو سکتی ہے۔ اس ایمان کو شارع نے چند امور میں جن سے بظاہر فرمانبرداری ثابت ہوتی ہے منضبط کیا ہے۔ اور وہ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ کو حکم ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں جب تک وہ اس بات کی گواہی نہ دیں کہ خدائے تعالیٰ کے سوا کوئی پوجا کے قابل نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے فرستادہ ہیں اور نماز کے پابند نہ ہوں اور زکوٰۃ نہ دیں اور جب یہ سب باتیں انہوں نے کر لیں تو یہاں تو انہوں نے مجھ سے اپنی جان و مال بچا لیے بجز حقوق اسلام کے اور پھر ان کا حساب و کتاب خدا کے متعلق ہے۔ اُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ اور فرمایا ہے جو ہمارے کسی نماز پڑھے اور ہمارے کسی قبلہ اس کا قبلہ ہو اور ہمارے ہاتھ کا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے اور خدا اور اس کا رسول اس کا ذمہ دار ہے پس تم لوگ خدائے تعالیٰ کے معاہدہ میں داخل نہ دینا مَنِّي صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلْ قِبْلَتَنَا وَآمَنَ دِينَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ دِمَّةُ اللَّهِ وَدِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفَرُ وَاللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ اور فرمایا ہے۔ اصول ایمان تین ہیں جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اس سے کچھ دخلت نہ کرنا کسی گناہ سے اس کو کافر مت بنا اور کیسا ہی کچھ کرے اس کو اسلام سے خارج مت جان اَعِزَّ مَدِينَتَكَ نَكَتٌ مِّنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ أَلَكْفُتُ عَنْكَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْاِسْلَامِ بِعَمَلِ الْحَدِيثِ۔ ایمان کی دوسری قسم وہ ہے کہ جس پر نجات اخروی اور فواید درجات نامدار ہے اور اس میں تمام عقائد حقہ اور اعمال صالحہ اور ان کا ملکہ داخل ہے۔ اس ایمان میں کمی اور بیشی ہو سکتی ہے اور شارع کا دستور ہے کہ ان اعمال کو ایمان کے ساتھ تعبیر فرماتا ہے تاکہ ان اعمال کے جزو ایمان پر تنبیہ ملے جو جائے جناح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جو امانت دار نہیں ہے وہ بے ایمان ہے اور جس کو عہد کا پاس نہیں ہے وہ بے دین کا ایمان یمن لا امانۃ لہ ولا دین لیمین عہد لہ۔ اور فرمایا ہے مسلمان وہ شخص ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمانوں کو ایذا نہ پہنچے اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِّسَانِهٖ وَیَدِهٖ (الحديث) اس ایمان کی بہت سی شاخیں ہیں اور اس کا حال درخت کا سا ہے کہ درخت کے اندر پھول اور پھل اور شاخیں اور پتے اور اس کا تنہ سب داخل ہیں اور سب کو درخت کہتے ہیں مگر جب اس کے پھل و پھول توڑ لیے جائیں اور پتے کھسوٹ ڈالے جائیں اور شاخیں کاٹ ڈالی جائیں تو اس درخت کو درخت ہی کہتے ہیں مگر وہ درخت خراب کہلاتا ہے اور جب اس درخت کو جڑ سے کاٹ ڈالیں تو درخت کا نام اس وقت اس سے جاتا رہتا ہے یہی معنی ہیں اللہ جل جلالہ کے اس کلام کے کہ ایمان والے وہی لوگ ہیں کہ جب کوئی خدا کا ذکر کرے تو ان کے دلوں میں خوف طاری ہو جائے۔ اِنَّ السَّامِعِیْنَ مَوْتِ الدِّیْنِ اِذَا ذُکِرَ اللّٰهُ وَجِلَّتْ لُکُوْبُهُمْ اور چونکہ یہ سب اعمال ایک قسم کے نہ تھے اس واسطے شارع نے اس کے دو حصے کیے۔ ایک توارکان۔ یہ تو وہ ہیں جو سب اعمال میں زیادہ تر معتمد علیہ اور مہتمم بالشان ہیں جن کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اسلام کی بنا پانچ چیز پر ہے۔ ایک تو اس بات کی کہ سوائے خدائے تعالیٰ کے پوجا کے قابل کوئی نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ گو اسی دنیا اور نماز کی پابندی اور ادائے زکوٰۃ اور حج اور صیام رمضان مِّنْ بَنِي الْاِسْلَامِ عَلٰی خَمْسٍ شَہَادَۃٌ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ وَاِقَامِ الصَّلٰوۃِ وَاِيتَاءُ الزَّكٰوۃِ وَالحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ۔ ان کے علاوہ دوسرے سب شعبے، جن کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ایمان کے کچھ اور پتر شعبے ہیں جن میں سب سے بڑھ کر کل لا الہ الا اللہ اور سب سے ادنیٰ جس چیز سے لوگوں کو تکلیف ہو اس سے راستہ کاصوات کر دینا ہے اور حیا بھی ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ اَلَا یَدَّانِ بِضَعٍّ وَتَسْبَعُوْنَ شُعْبَةً وَاَفْضَلُهَا تَوَلُّیَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَدْنٰہَا مَا طَافَ الْاُذٰی عَنِ الطَّرِیْقِ وَالْحِیَاءُ شُعْبَةٌ مِّنَ الْاِیْمَانِ۔

ایمان کی پہلی قسم کے مقابل کا نام کفر ہے اور دوسری قسم کے مقابل میں دو صورتیں ہیں اگر تصدیق قلبی نہیں ہے بلکہ صرف تلوار کے زور سے احکام شرعیہ کی فرمانبرداری کرتا ہے تب تو وہ خالص نفاق ہے اور اس قسم کا منافق اور کافر آخرت کے اندر دونوں برابر ہیں۔ بلکہ منافق و فاجر کے سب سے نیچے کے درجہ میں ہے اور اگر تصدیق قلبی ہے مگر اس کے ساتھ عمل نہیں ہے تو وہ ناسق ہے یا عمل بھی کرتا ہے مگر اس کا دل اس میں نہیں لگتا تو یہ اور قسم کا منافق ہے۔ بعض سلف نے اس نفاق کا نام نفاق فی العمل رکھا ہے اور اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ طبیعت یا رسم یا بدعتیگی کا حجاب اس کے قلب پر چھا جاتا ہے اور پھر مال اور اولاد اور کنبے کی محبت میں ہمد تن مصروف رہتا ہے اس باعث سے اس کے قلب میں جزا و سزا کے مستند سمجھنے اور معاصی پر حرات کرنے کی ایک

نامعلوم حرکت پیدا ہو جاتی ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اسلام کے سخت سخت حکم اس کو ناگوار گزرتے ہیں اور کبھی بعض کفار کی محبت اعلانے کلمۃ اللہ سے اس کو مانع ہو جاتی ہے۔

ان دو معنی کے علاوہ ایمان کے دو معنی اور بھی آتے ہیں ایک تو ضروری التصدیق چیزوں کی دل سے تصدیق کرنا جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کے جواب میں ارشاد فرمایا ہے۔ ایمان اس کا نام ہے کہ تو خدا تعالیٰ اور اس کے فرشتوں پر یقین رکھے **الْإِيمَانُ أَنْ تَوَدَّ مِنَ اللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ** (المحدث) دوسرے ایک دل کی تسلی اور اندرونی کیفیت کا نام ہے جو مقررین کو حاصل ہوا کرتی ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ونبوایمان کا جزو ہے **أَبْطَهُوْا شَطْرَ الْإِيمَانِ**۔ اور فرمایا ہے جب کوئی بندہ زنا کا ترکب ہوتا ہے تو ایمان اس کے قلب سے نکل کر ایمان کی طرح اس کے سر پر آجاتا ہے اور جب وہ اس کو ترک کر دیتا ہے تو پھر واپس آجاتا ہے۔ **إِذَا ذَاكَ الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ وَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَّةِ فَإِذَا أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ** اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اؤ کچھ دیر ہم اہل یقین بن جائیں۔ **تَعَالَى تَوَدَّ مِنْ سَاعَةٍ** پس ثابت ہوا کہ ایمان کا لفظ شروع میں چار معنی کے اندر مستعمل ہوتا ہے اب ایمان کے باب میں جو احادیث متعارضہ وارد ہوئی ہیں اگر حدیث اپنے اپنے محل پر محمول کی جائے تو تمام شکوک اور شبہ منفع ہو سکتے ہیں۔ اسلام کے لفظ سے ایمان کے پہلے معنی بہ نسبت ایمان کے لفظ کے زیادہ تر قریب الفہم ہوتے ہیں ولذا اللہ جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ وہ کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ کیونکہ ہم مسلمان ہو گئے۔ **قُلْ لِمَ تَوَدُّوْنَ مَوْتَكُمْ وَلَكِنْ تَوَدُّوْنَ أَسْمَانًا** اور ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کی نسبت کہا تھا کہ میں اس کو ایماندار جانتا ہوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ مسلمان کہو۔ او مسلمان۔

ایمان کے چوتھے معنی پر بہ نسبت ایمان کے احسان کا لفظ صاف دلالت کرتا ہے۔

چونکہ نفاق فی العمل اور اس کا مقابل یعنی اخلاص ایک اندرونی چیز ہے۔ لہذا شارع کو اس کے علامات بیان کرنے پڑے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا چار خصلتیں ایسی ہیں کہ جس میں وہ سب پائی جائیں وہ پکا منافق ہے۔ اور جس میں ان میں سے ایک خصلت پائی جائے اس میں نفاق کی ایک خصلت پائی جاتی ہے جب تک اس کو ترک نہ کر دے جب اس کے پاس کوئی بات رکھے تو خیانت کرے اور جب کسی بات کا ذکر کرے تو جھوٹ بولے اور کسی سے عہد کرے تو پورا نہ کرے اور کسی سے لڑے تو گالیاں بکے **أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَابِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِّنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِّنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَبْدَأَ بِهَا إِذَا أُمِّنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَدَ**۔ اور فرمایا ہے کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ جس میں ہوں گی ان کے سبب سے اس کو ملاوت ایمانی حاصل ہوتی رہے گی جس شخص کو خدا اور اس کے رسول کی محبت سب سے زیادہ ہو اور جو شخص خالصہ شد کسی سے محبت کرے تا مواد جس شخص کو کفر سے نکل آنے کے بعد کفر کی طرف لوٹنا اس کو اس قدر ناگوار ہو جس قدر آگ میں ڈالا جانا ناگوار ہوتا ہے۔ **ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ خُلُوعَ الْإِيمَانِ مِنْ كَأَنَّهُ كَانَ اللَّهُ دَرُّهُ**

أَحَبُّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْسِرْهُ أَنْ يَعُوذَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أُفْتُتَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْسِرُهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ اور فرمایا ہے جب تم کسی شخص کو بالاتزام مسجد کی طرٹ آجاتا دیکھا کرو تو اس کے ایمان کے گواہ رہو اِذَا رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ يَلْزِمُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ اور ایسے ہی آپ نے فرمایا ہے کہ علیؑ کی محبت ایمان اور ان سے بغض نفاق کی دلیل ہے۔ حُبُّ عَلِيٍّ أَيْةُ الْإِيمَانِ وَبُغْضُ عَلِيٍّ أَيْةُ النِّفَاقِ اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ خدائے تعالیٰ کے معاملہ میں بہت سختی سے پیش آیا کرتے تھے یہ ان کی سختی وہی شخص گوارا کر سکتا ہے جس کے طبعی قوتے ضعیف ہو گئے ہوں اور اس کی عقل کو خواہش نفسانی پر غلبہ ہو اور فرمایا ہے کہ انصار کی محبت ایمان کی دلیل ہے حُبُّ الْأَنْصَارِ أَيْةُ الْإِيمَانِ اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ عرب کے قبائل معدی اور یمنی میں ہمیشہ نزاع درپیش رہتا تھا اسلام نے اگر اس نزاع کو دور کر کے انہیں یک جا کر دیا۔ اب جس نے دل سے اعلائے کلمۃ اللہ کا عزم بالجزم کر لیا اس کا دل تو ان جھگڑوں سے پاک ہو گیا اور جس نے یہ ارادہ نہیں کیا اس کے دل میں وہی نزاع بدستور قائم رہا۔ ایک حدیث میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اور رضام بن ثعلبہ اور اس اعرابی کی حدیث میں جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ حجہ کو ایسا عمل بتا دیجیے جو میرے واسطے دخول جنت کا باعث ہو جائے۔ بیان فرمایا کہ یہ پانچ چیزیں اسلام کا ستون ہیں جس نے ان کو کر لیا پھر جائے اس نے کچھ اور عبادت نہ کی ہو ورنہ کچھ عذاب سے اپنی گردن کو اس نے رہا کر لیا اور جنت کا مستحق ہو گیا۔ إِنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ أَرْكَانُ الْإِسْلَامِ وَإِنْ مَنُفَعَلَهَا وَلَمْ يَفْعَلْ غَيْرَهَا مِنَ الطَّاعَاتِ قَدْ خَلَصَ مِنْ قَبْضَةِ مَرَقَبَةٍ مِنَ عَذَابٍ وَاسْتَوْجَبَ الْجَنَّةَ ایسے ہی یہ بیان کیا ہے کہ نماز کا ادنیٰ درجہ کیا ہے اور وضو کا ادنیٰ درجہ کیا ہے۔

تمام عبادات میں خاص کر کے ان پانچ چیزوں کو اس واسطے رکن قرار دیا ہے کہ انسان کی تمام عبادات میں سے انہیں پانچ کی زیادہ شہرت ہے اور تمام ملتوں نے سب عبادتوں سے زیادہ التزام اور اہتمام انہیں پانچ کا کیا ہے تمام یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور بقیہ عرب کو انہیں کا اہتمام ہے البتہ ہر ایک کا طریقہ ادا کرنے کا جدا گانہ ہے علاوہ بریں یہ پانچ عبادتیں اور عبادتوں کے بدلہ کافی ہو سکتی ہیں ان کے سوا کوئی اور ایسی عبادت نہیں ہے جو ان کے بدلہ کافی ہو سکے۔ اس واسطے کہ تمام نیکیوں کا اصل لامل تو سید الہی اور تصدیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور احکام الہی کا مان لینا ہے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام روئے زمین کے لیے عام تھی اور فوجیں کی فوجیں لوگوں کی دنیا ہی میں ہوتی چلی آتی تھیں۔ اس لیے لا محالہ ایک ظاہری شناخت کی حاجت پڑی جس سے مخالفین اور موافقین میں باہم تمیز کر سکیں۔ اور اسلامی احکام کا اس پر دار و مدار ہوا اور لوگوں سے اس کی باز پرس کی جائے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو اس تمیز کے لیے مدتوں تک میل جول کی ضرورت ہوتی اور اس کے بعد بھی صرف ظنی تفریق ہو سکتی تھی جس کی بنا قرآن پر ہوتی۔ دوسرے یہ کہ ایک شخص کو مسلمان کا حکم دینے میں سب کی رائے مختلف ہوتی اور ظاہر ہے کہ ایسے وقت میں اسلام کے احکام جاری کرنے میں کس قدر دقت واقع ہوتی۔ اب ولی اعتقاد اور تصدیق کے معلوم کرنے میں تو اس سے زیادہ کچھ نہیں ہو سکتا ہے کہ ایک شخص اپنے اختیار اور خوشی سے ایک بات کا اقرار کرے اور یہ بات ہم بیان ہی کر چکے ہیں کہ انسانی سعادت

اور انہی نجات کا مدار چار خصلتوں پر ہے اور نماز اور اس کے ساتھ طہارت ایسی چیز ہے جس کی وجہ سے ان چار میں سے دو یعنی فرمانبرداری اور تقدس کی صورت میں نمایاں ہو جاتی ہے اور ان اوصاف کا اس کے کرنے والے میں گمان کر سکتے ہیں اور کواۃ کا بشرائط اس کے مستحقین کو دینا ایسا ہے کہ اس کے کرنے والے میں اختلاف چہار گناہ میں سے دو اوصاف یعنی سخاوت اور عدل کا گمان غالب ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے بیان کر چکے ہیں طبعی حجاب دور کرنے کے لیے ایک ایسی عبادت کی حاجت ہے جس سے نفس کے اوپر ایک قسم کا دباؤ رہے اور اس باب میں روزہ سے زیادہ کوئی چیز مفید نہیں اور یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ تمام شرائع کا اصل الاصول شعار الہی کی تعظیم ہے اور چار چیزیں شعار الہی ہیں۔ از انجملہ کعبہ بھی ہے۔ اسی کی تعظیم کا نام حج ہے اور سابقہ جو ہم بیان کر چکے ہیں اس سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ یہ عبادات خمسہ اور عبادتوں کے بدلے کافی ہو سکتی ہیں۔ ان کے سوا کوئی عبادت ایسی نہیں ہے جو ان کے بدلے کافی ہو سکے۔

شرع کے اعتبار سے گناہ دو طرح کے ہوتے ہیں صغائر اور کبائر۔ کبائر گناہ اس وقت صادر ہوتے ہیں جب قوائے بھیمیہ یا شیطانیہ کا پورے طور پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور اس میں حق کا راستہ مسدود ہو جاتا ہے اور شعار الہی کی حرمت کا ہتک لازم آ جاتا ہے۔ یا تدبیر الہی کی جن میں بندوں کی مصلحت ہوتی ہے۔ مخالفت یا بندوں کا اس میں منکر عظیم پایا جاتا ہے اور باایں ہمہ شرع کی نافرمانی ہوتی ہے اور اس کا کرنے والا شرع کو پس پشت ڈال دیتا ہے۔ کیونکہ شرع نے اس کے کرنے سے سخت تنبیہ کی ہے۔ اور اس کے کرنا والے کو بہت شدت سے تہدید کی ہے اور اس کا کرنا ایسا بیان کیا ہے جیسا کہ اس دین سے خارج ہونا اور جو گناہ اس درجہ کے تو نہیں ہیں مگر ان کے واسطے اور اسباب ہیں اور شارع نے لازمی طور پر ان سے منع بھی کیا ہے مگر اس قدر شدت نہیں کی ہے جس قدر کبائر میں کی ہے ایسے گناہوں کو صغائر کہتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کبائر گناہ محدود نہیں ہیں کہ کتنے ہیں بلکہ ان کی تعریف یہی ہے کہ یا تو قرآن اور حدیث صحیح میں اس کے کرنے والے پر وعید متعلق ہوئی ہو یا شرع میں اس گناہ پر حد مقرر ہوئی ہو یا شارع نے اس کا نام کبیرہ بیان فرمایا ہے اور ان کے مرتکب ہونے کو خروج عن الدین بیان کیا ہو یا جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیرہ بیان فرمایا ہو اسی طرح کوئی اور شے بھی فساد اور خرابی میں اس سے بھی زیادہ یا اس کے برابر ہو یہ گناہ سب کبائر ہیں اور یہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے کہ زنا کرنے وقت زانی میں ایمان نہیں رہتا لَا یَزْنِي الَّذِي یُؤْمِنُ بِرَبِّهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ (الحديث) اس کے یہی معنی ہیں کہ یہ افعال اسی وقت صادر ہوتے ہیں کہ جب قوائے بھیمیہ یا سبعیہ کا پورے طور پر غلبہ ہوتا ہے اور سب طرف سے مچھا جاتے ہیں۔ اور قوت ملکیت کا معدوم اور ایمان بمنزلہ زائل کے ہو جاتا ہے اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گناہوں کا کبیرہ ہونا بیان فرمادیا۔ اور فرمایا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے، اس امت کا کوئی ہو یا ہے یہودی یا نصرانی ہو جس کو میری خبر پہنچ گئی ہے اور خدا کے ہاں سے جو احکام میں لے کر آیا ہوں اس پر وہ ایمان نہیں لایا۔ جنہی ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا وَالَّذِي نَفْسِي مَحْتَمِلٌ بَيِّنَةٌ لَا يَسْمَعُ فِي أَحَدٍ مِّنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ يَكْفُرُ وَيَكْفُرُ مِّنْ يَّالِي ذِي الْأُنْصَارِ مِّنْ أَصْحَابِ النَّارِ مِثْلَ كِتَابِ بُولِيٍّ جس شخص کو دعوت اسلام پہنچ چکی اور باایں ہمہ وہ اپنے کفر پر جمار ہا حتیٰ کہ اسی پر مگر گیا تو وہ بلاشبہ دوزخ میں جائے گا۔ کیوں کہ

اس نے خدا تعالیٰ کی اس تدبیر کی جو بندوں کی مصلحت کے لیے اس نے مقرر کی تھی مخالفت کی اور اپنے آپ کو خدائے تعالیٰ اور ملائکہ مقررین کی لعنت کا مورد بنالیا اور نجات کی طرف ہنچانے والے راستہ کو چھوڑ دیا اور فرمایا ہے تم میں سے کوئی شخص اسی وقت ایمان نہ ہو سکتا ہے کہ اپنی اولاد اور باپ اور تمام لوگوں سے میری محبت اس کو زیادہ ہو ورنہ نہیں لَایُوْ مِنْ اَحَدٍ کُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْهِ مِنْ وَالِدِہٖ وَوَلَدِہٖ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ جب تک کسی شخص کی خواہش ان احکام کی کہ جن کو میں لیکر آیا ہوں تابع نہ ہو جائے۔ اس وقت تک وہ ایمان نہ ہو سکتا۔ لَایُوْ مِنْ اَحَدٍ کُمْ حَتّٰی یَکُوْنَ هُوَ اُحَبُّ اِلَیْہِمَا حَتّٰی یُہْمِیْہِمْ یہ میں یہ کہتا ہوں ایمان کا کمال یہی ہے کہ عقل کو طبیعت پر غلبہ حاصل ہو کہ اس کے نزدیک بادی الامر میں مقتضی طبعی پر ترجیح ہو اور یہی محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے۔ اور کاملین میں تو میں قسمیہ کہتا ہوں کہ اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں کسی نے عرض کی کہ مجھے اسلام کی کوئی ایسی بات ارشاد فرما دیجیے کہ پھر کسی سے آپ کے بعد یا یہ کہا کہ کسی اور سے اس کے دریافت کرنے کی حاجت نہ رہے تو آپ نے اس کے جواب میں فرمایا یہ کہہ کہ خدا پر میں ایمان لایا اور پھر اس پر جوارہ۔ قَبِیْلَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ قُلْ لِّیْ فِی الْاِسْلَامِ کَوْلَاکَ اَسْأَلُ عَنْہُ اَحَدًا یُعَدُّکَ کَرِّیْمًا دَیْتِہٖ عَلَیْکَ قَالَ قُلْ اَمَنْتُ بِاَللّٰہِ ثُمَّ اسْتَقِمْ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی اپنی آنکھوں کے اسلام اور فرمانبرداری کے حالات کا نقشہ رکھا کرے اور جو کام اس کے موافق ہوں وہ تو کیا کرے اور جتنے کام اس کے خلاف ہوں ان سے دستبردار ہو جائے اور یہ ایک دستور العمل ہے جس کی وجہ سے انسان کو اگرچہ بالتفصیل علم بالشرائع نہیں ہوتا مگر اجمالاً اس کو ایک علم حاصل ہو جاتا ہے جو اس کے لیے موجب بصیرت اور سبقت کا باعث ہو جاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو سچے دل سے اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ کہے مگر خدائے تعالیٰ دوزخ کی آگ پر اس کو حرام کر دے گا۔ مَا مِنْ اَحَدٍ شَہَدَانَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَدَقَ مِنْ قَلْبِہٖ اِلَّا حَرَمَہُ اللّٰہُ عَلَی النَّارِ۔ اور فرمایا ہے وہ اگرچہ چوری کرے اور زنا کرے وَاَنْ زَنٰی وَاَنْ سَقَطَ۔ اور ایک حدیث میں فرمایا چاہے وہ کچھ کرے۔ علی ما کان مِنْ عَمَلٍ۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد ہے کہ اس سخت آگ کو جو ہمیشہ کے واسطے ہے اور کافروں کے لیے مقرر کی گئی ہے کلمہ گو کو خدا تعالیٰ حرام کر دے گا اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب ہوا ہو اور اس طور سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیا۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ گناہوں کے درجوں میں بہت بڑا فرق ہے اگرچہ کہنے کو سب گناہ کہلاتے ہیں اب اگر کبائر کو کفر کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اس کے سامنے ان کی کچھ ہستی نہیں معلوم ہوتی اور نہ ان کا کچھ معتد بہ اثر معلوم ہوتا ہے اور نہ دخول نار کے واسطے وہ ایسے سبب ہو سکتے ہیں۔ جو ان کو سبب کہا جائے یہی حال کبائر کے اعتبار سے صغائر کا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اسی فرق کو نہایت استحکام کے ساتھ بیان فرمایا ہے جس طرح صحت اور مرض میں فرق ہے جس طرح اگر اعراض خارجیہ مثلاً زکام یا تعب بدنی کو سوء مزاج کے ساتھ جو مبردن میں ممکن ہو جائے جسے جذام یا سلی یا استسقاء قیاس کہیں۔ تو اول یہ بمقابل دوسرے کے صحت کا اطلاق کر سکتے ہیں۔ اور زکام یا تعب بدنی والے کو بہ نسبت ان امراض والے کے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مریض نہیں ہے اور اس کو کوئی بیماری نہیں ہے۔ سبب اول

ایسا ہوتا ہے کہ ایک مصیبت کے سامنے دوسری مصیبت کا خیال بھی نہیں رہتا۔ مثلاً ایک شخص کے کاٹا لگ جائے اور بھروسے کے بعد اس کا گھر اور مال کوئی لوٹ کر لے جائے تو وہ بیان کرتے وقت یہ کہہ دیتا ہے کہ پہلے مجھ پر بالکل کوئی مصیبت نہ تھی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ابلیس پانی کے اوپر اپنا تخت بچھاتا ہے اور اپنے لشکر کو لوگوں کے فتنے میں ڈالنے کو روانہ کر دیتا ہے۔ ان ابلیس یضع عرشہ علی الماء ثم یبعث سرا یاء لیفتنون الناس (الحديث) جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے شیاطین کو پیدا کیا ہے اور ان کی جبلت میں یہ بات رکھی ہے کہ لوگوں کو اغوا کر میں جس طرح کوئی کیڑا ہوتا ہے اور جو اس کے مزاج کا مقتنی ہوتا ہے اس کے مزاج کے موافق وہ کام کرتا رہتا ہے جس طرح پاشخانہ کا کیڑا اپنے مقتنی اطبع سے غلاظت میں لوٹا پوٹا کرتا ہے اور ان شیاطین کا ایک سردار ہے جو اپنا تخت پانی کی سطح پر بچھاتا ہے اور اپنے ماتحت کو اس کام کی تکمیل کے لیے جس کے وہ درپے ہیں بلاتا ہے اور پوری پوری شقاوت اور گمراہی کا مستحق ہوتا ہے۔ ہر نوع اور صنف میں خدا تعالیٰ کا یہی قاعدہ جاری ہے اور اس میں کچھ حجاز نہیں ہے اور میرے نزدیک یہ بات ایسی محقق ہو گئی جیسے کوئی آنکھ سے دیکھ لیتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خدا کا شکر ہے جس نے اس کی بات دوسرے تک ہی رہنے دی۔ الحمد للہ الذی روائہ اے اوسوسہ۔ اور فرمایا ہے شیطان اس بات سے کہ مجز یہ عرب میں مسلمان اس کی پرستش کریں مایوس ہو گیا مگر ان میں باہم بری باتوں کی رغبت دلانے کی اس کو امید ہے ان الشیطان قد الیس من ان یعبده المسلمون فی جزیرۃ العرب ولکن فی التخریش بینہم (اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب بعض صحابہؓ نے عرض کی کہ ہمارے دل میں بعض باتیں ایسی آتی ہیں جن کی زبان سے کہنے پر ہم کو جرات نہیں ہوتی، تو آپ نے فرمایا یہ صریح ایمان ہے۔ ذالک صریح الایمان۔ جاننا چاہیے کہ جس قدر کسی شخص میں دوسرے کے قبول کرنے کی استعداد ہوتی ہے اسی قدر اس کے دل میں دوسرے کی تاثیر ہوتی ہے۔ بڑی سے بڑی تاثیر دوسرے شیطانی کی یہ ہے کہ انسان کو کافر بنا دے اور دین سے اس کو خارج کر دے اور جب خدا تعالیٰ اس تاثیر سے بندے کو محفوظ کر لیتا ہے تو ان دوسروں کی تاثیر دوسری صورت میں بدل جاتی ہے یعنی مقاتلات اور تدبیر منزل میں بگاڑ اور گھریا شہر والوں میں فساد برپا کرنا۔ پھر جب خدا تعالیٰ اس سے بھی کسی کو محفوظ کر لیتا ہے تو پھر دوسرے کا کچھ اثر نہیں ہوتا اور دل ہی دل میں پیدا ہو کر جاتا رہتا ہے اور چونکہ اس کا اثر اس شخص کے قلب میں ضعیف ہوتا ہے اس لیے یہ دوسرے کسی کام پر اس کو آمادہ نہیں کر سکتا۔ اس دوسرے سے اس شخص کو کچھ مفرت نہیں پہنچتی۔ بلکہ جب اس دوسرے کے ساتھ اس شخص کو قباحت کا بھی علم ہوتا ہے تو یہ اس کی صریح ایمان کی دلیل ہو جاتا ہے۔ البتہ نفوس قدسیہ میں ان باتوں کا کھٹکا بھی نہیں ہوتا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ نے اس جن پر جو میرے ساتھ رہتا ہے میری اعانت کی ہے اور وہ مسلمان ہو گیا ہے بجز بعلائی کے مجھے وہ کچھ نہیں کہتا الا ان اللہ اعانتی علیہ فاسلمہ فلما یا ہمرئی اکل الخبیث اور ان تاثیرات کا حال آفتاب کی شفاع کا سا ہے کہ وہ ہے اور قلعی دار چیزوں میں جو اس کا اثر ہوتا ہے دوسری چیزیں وہ اثر نہیں ہوتا۔ علی حسب مراتب۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دل کے اندر شیطان بھی اپنا اثر کرتا ہے اور فرشتہ بھی ان للشیطان لیمۃ و للملک لیمۃ (الحديث) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ

لائکہ کے قلب کے اندر کا تو یہ اثر ہوتا ہے کہ انس الہی اور اعمال صالح کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے اور شیاطین کی تاثیر کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ بجائے انس کے وحشت اور اضطراب اور اعمال صالح کی رغبت کے بدلہ فعال قبیح کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کسی کے دل میں اس قسم کا دوسرا پیدا ہو تو اس کو اس وقت یہ کہہ دینا چاہیے کہ مجھ کو خدا اور رسول کا یقین ہے مَنْ وَجَدَ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ اور آپ نے فرمایا ہے اس کو پانی سے کہ خدا کی پناہ مانگے اور اپنی جانب چپ کو تھوک دے فَلْيَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ وَلْيَتَفَلَّحْ عَنْ نِّسَاءِ اس میں یہی نقطہ ہے کہ اس کہنے میں خدا تعالیٰ کی طرف التجا اور توجہ اور اس کی یا اور شیاطین کی تقبیح اور ذلت پائی جاتی ہے اور جب نفس کے اندر اس کی ذلت سما جائے گی تو پھر ان کی طرف نفس کی توجہ اور اس کا رخ ہٹ جائے گا اور ان کا اثر قبول کرنے سے یہ بات اس کو مانع ہوگی جیسا کہ اللہ پاک فرماتا ہے تَحْتَقِقْ جَوَ لُوكَ بِمِمْ سَے ڈرتے ہیں جب ان پر شیطان کا گدڑ ہوتا ہے تو چونک جاتے ہیں اور جھٹ ان کو توجہ ہو جاتی ہے اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا اِنَّا ذَا مُمْسِكُوْنَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت آدم اور موسیٰ نے اپنے رب کے سامنے جھگڑا کیا۔ اِخْتَجِمَا اٰدَمُ وَمُوسٰى عِنْدَ رَبِّهِمَا مِمْ كَتْنَا بُوْلَ رَبِّ كَے سامنے جھگڑا کرنے کے یہ معنی ہیں کہ حضرت موسیٰ کی روح خطیۃ القدس کی طرف منجذب ہو گئی اور وہاں حضرت آدم علیہ السلام سے اس نے ملاقات کی اور اصل عہد اس میں یہ تھا کہ اللہ جل جلالہ نے حضرت آدم علیہ السلام کی معرفت موسیٰ کو ایک علم کا انکشاف کر دیا جس طرح کوئی شخص حالت خواب میں کسی فرشتہ یا بزرگ کو دیکھتا ہے اور اس سے کچھ بات کرتا ہے اور وہ جواب دیتا ہے حتیٰ کہ ایک بات جو پہلے سے اس کو معلوم نہیں ہوتی اس شخص کے ذریعہ سے اس کو معلوم ہو جاتی ہے اور یہاں ایک علم تھا جس کی موسیٰ علیہ السلام کو خبر نہ تھی۔ اس علم کا خدا تعالیٰ نے اس واقعہ میں موسیٰ علیہ السلام پر انکشاف کر دیا۔ اس واسطے کہ اس قصہ میں دو قصے ہیں ایک تو خاص آدم علیہ السلام کی ذات کے متعلق وہ تو یہ ہے کہ جب تک انہوں نے وہ درخت نہیں کھایا تھا نہ ان کو پیاس لگتی تھی نہ دھوپ نہ بھوک نہ ننگے اور فرشتوں کی طرح رہتے تھے۔ اور جب انہوں نے درخت کو کھایا تو ہیبت کا غلبہ ہوا اور ملکیت اس کے نیچے پست ہو گئی۔ پس لامحالہ درخت کا کھانا گناہ شمار کیا گیا۔ اور اس سے استغفار ضروری ہوا اور دوسری تدبیر کلی کے متعلق ہے جس کا خدا تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے قبل ارادہ کر لیا تھا اور پہلے ہی فرشتوں کو اس کی وحی ہو چکی تھی۔ اور وہ یہ ہے کہ اللہ پاک کو حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے یہ منظور تھا کہ نوع انسانی زمین میں خلیفہ ہو کر رہے اور پھر اس سے گناہ صادر ہوں اور وہ اپنے گناہوں سے مغفرت چاہیں اور ان کی مغفرت کی جائے اور ان کو احکام کے ساتھ مکلف کیا جائے اور ان میں رسولوں کی بعثت ہو اور پھر ثواب اور عذاب اور مراتب کمال اور کمزوری یہ سب چیزیں وقوع میں آئیں اور یہ سب سے علیحدہ ایک بڑی خلقت ہے۔ اور اس درخت کا کھانا ارادۃ الہی اور اس کی حکمت کے موافق تھا۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر تم گناہ نہ کرتے تو خدا تعالیٰ تم کو فنا کر کے اور لوگ گناہ کرنے والے پیدا کرتا کہ گناہ کر کے اس سے مغفرت مانگا کر اس کو روک دے۔

اول ہیمیت کا غلبہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام پر ہی ہوا ہے کہ علم ثانی کی توان کو کچھ خبر نہ ہوئی اور اول نے چاروں طرف سے ان کا احاطہ کر لیا۔ اور دل ہی دل میں ان پر سخت عتاب کیا گیا پھر اس سے ان کو خلاصی ہوئی اور علم ثانی کی ایک جھلک ان پر پڑی اور جب خطیرۃ القدس تک وہ پہنچ گئی تو سب حال صاف صاف ان پر روشن ہو گیا۔ جو گمان حضرت آدم کو تھا۔ حضرت موسیٰ بھی اسی گمان میں تھے۔ حتیٰ کہ اللہ جل جلالہ نے علم ثانی کا ان پر انکشاف کیا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جس طرح خواب کی تعبیر ہوتی ہے و قائع خارجیہ کی بھی تعبیر ہوا کرتی ہے اور امر و نہی میں ظن و تخمین کو دخل نہیں ہوتا بلکہ ان کے لیے استعداد ہوا کرتی ہے کہ جب وہ پائی جاتی ہے تو اس امر یا نہی کے موجب ہوا کرتی ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہر غیبت اسلام پر پیدا ہوتا ہے مگر اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی اور مجوسی بنالیتے ہیں۔ جس طرح حیوان کے صمغ سالم ناک کان کا درست بچہ پیدا ہوتا ہے کہیں سے تم اس کا ناک کان کٹا ہوا دیکھتے ہو۔ کُلُّ مَوْلُودٍ ذَلِیْکُمْ لَدُنَّ عَلٰی الْفُطْرَةِ ثُمَّ الْاَبُو کا یہودی و نہی و یسّیرانہ و یمّ حسانہ کما تلتہم البہیمۃ جمعا ۛ ھل تھسّون فیہا من جدّ عاء۔ جاننا چاہیے کہ خدا نے تعالیٰ نے اپنا یہ قاعدہ جاری کر رکھا ہے کہ نباتات حیوانات اور ان کے سوا ہر چیز کے نوع کو خاص خاص شکل پر پیدا کیا ہے مثلاً انسان کی نوع کو اس خاص شکل میں بنایا ہے کہ اس کا پوست کھلا ہوا ہے اور قد سیدھا اور ناخن پھیلے ہوئے ہیں اور ہنستا بولتا ان باتوں سے تمام مخلوقات میں سے وہ متمیز ہو جاتا ہے۔ کہیں کہیں شاذ و نادر جگہ اس کے خلاف ہو جاتا ہے مثلاً بجائے ناک کے کسی کے سونڈ پیدا ہو جائے یا اس کے کھڑ پیدا ہو جائیں۔ اسی طرح سے خدا تعالیٰ نے یہ قاعدہ بھی جاری کر رکھا ہے کہ ہر نوع کو حقوڑا حقوڑا سا علم اور ادراک محدود و حواسی کے واسطے خاص ہے مگر اس کے تمام افراد میں عام ہے، دے رکھا ہے۔ مثلاً شہد کی مکھی ہے اس کو یہ ادراک دے رکھا ہے کہ جو اس کے مطلب کے درخت ہیں ان کو معلوم کر لیا کرے اور اپنے چھتے بنایا کرے اور ان میں شہد جمع کیا کرے۔ اب مکھی کا کوئی فرد ایسا نہیں نظر پڑتا جس میں یہ ادراک نہ ہو اور کبوتر کو یہی ادراک دے رکھا ہے کہ اوپر سے کس طرح بیکار گر پڑتا ہے اور آشیانہ بناتا ہے اور اپنے بچے کو چکاتا ہے اسی طرح انسان کو اللہ پاک نے بہ نسبت اور انواع کے زیادہ تر علم اور ادراک کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور پوری پوری عقل دی ہے اور اپنے ننھیلا کرنے والے کی شناخت اور اس کی عبادت اس کے دل میں رکھی ہے اور اسی طرح دنیا کے اندر جو اس کی یہودی کے سامان ہیں ان کا ادراک اس کو دیا ہے۔ اس کا ہی نام فطرت ہے اگر انسان کو اس فطرت سے کوئی مانع پیش نہ آئے تو اسی حالت پر انسان بڑی عمر تک رہ سکتا ہے مگر بسا اوقات اس کو عوارض پیش آ جاتے ہیں۔ جیسے ماں باپ کا اس کو گمراہ کر دینا اس کی وجہ سے اس کا علم بعینہ جہل ہو جاتا ہے جس طرح راہب لوگ طرح طرح دیاقتیں کے عورتوں کی خواہش اور کھانے کی خواہش اپنے آپ سے بالکل کھودتے ہیں باوجودیکہ فطرت انسانی میں یہ چیزیں داخل ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب وہ اپنے آباء کی پشت میں تھے اس وقت میں ان کو اس لیے پیدا کیا ہے خَلَقْتُم لِهَٰذِ ھُمْ فِیْ اَصْلَابِ الْاَبَائِھِمُ اور فرمایا ہے وہ اپنے آباء سے ہیں۔ ھُمْ مِّنْ اَبَائِھِمُ اور فرمایا ہے جو کچھ وہ کرنے والے تھے خدا کو اس کا پورا علم ہے اِنَّہٗ اَعْلَمُ بِمَا کُنَّا عَامِلِیْنَ اور آپ کے اپنے ایک بڑے خواب میں بیان فرمایا ہے۔ بنی آدم کی

اولاد کی ارواح حضرت ابراہیمؑ کے پاس ہوتی ہیں فَسَخَّ ذَمْرُ يَتِيمِ بَنِي آدَمَ تَكُونُ عِنْدَ اَبْرَاهِيمَؑ میں کہتا ہوں اکثر تو بچے کی پیدائش فطرت ہی پر ہوتی ہے جیسا کہ بیان کیا گیا مگر کبھی کوئی بچہ اس حالت پر پیدا کیا جاتا ہے کہ بلا کسی سر کے لعنت الہی کا شرف ہوتا ہے جس طرح وہ بچہ کہ جس کو حضرت علیہ السلام نے مار ڈالا۔ اس کی فطرت میں کفر داخل تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ وہ اپنے آباؤ سے ہیں۔ یہ احکام دنیا کے متعلق ہے۔ شرائع میں توقف اس وجہ سے نہیں ہوا کہ تاکہ وہ معذور نہ ہوتے بلکہ کسی واضح موقع سے احکام منضبط نہیں ہوا کرتے یا ان کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یا ان میں اشکال ہوا کرتا ہے۔ جس کو مخاطب نہیں سمجھ سکتے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس کے ہاتھ میں میزان ہے۔ وہ اس کو جھکا دیتا ہے اور اٹھا دیتا ہے بِبَيِّدٍ وَ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ میں کہتا ہوں یہ تدبیر کی طرف اشارہ اس واسطے کہ اس کا بننا اس بات پر ہے کہ جو موافق مصلحت کے ہے اس کو اختیار فرماتا ہے۔ اسی کے حال میں ہے کُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ سب لوگوں کے دل خدا تعالیٰ کے دوانگشت میں ہیں۔ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ فِي أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ اور فرمایا ہے قلب کا حال ایک پر کا سا ہے جو پٹیل میدان میں ہے۔ اور اس میدان میں ہوا اس کو لوٹ پوٹ کرتی رہتی ہے۔ مَثَلُ قَلْبٍ كَرِيشَةٍ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ يَقْلِبُهَا التَّيَّارُ يَاحُ ظَهَرَ الْبَطْنِ میں کہتا ہوں بندوں کے افعال اختیار ہی میں مگر اس اختیار ہی میں ان کا کچھ اختیار نہیں ہے اور اس کا حال اس شخص کا سا ہے جو ایک پتھر پھینکنے کا قصد کرے اگر یہ پھینکنے والا قادر اور حکیم ہی ہوتا تو اس پتھر کے اندر یہ بات پیدا کر سکتا تھا کہ وہ پتھر خود بخود حرکت کرے تا اس پر کوئی شخص یہ شبہ نہیں کر سکتا کہ جب افعال بھی خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اختیار بھی اس نے ہی پیدا کیا تو پھر جزا و سزا کس بات کی دی جاتی ہے اس واسطے کہ جزا و سزا فی الحقیقت بعض افعال الہی کے بعض پر مزب ہونے کا نام ہے یا یہ محض خدا تعالیٰ بندے کے اندر ایک حالت پیدا کرتا ہے پھر اس کی حکمت کا مقتضی یہ ہوتا ہے کہ اس میں ایک دوسری حالت راحت یا تکلیف کی پیدا کی جائے جس طرح پانی کے اندر حرارت پیدا کر کے حکمت کا مقتضی ہوتا ہے کہ اس کو ہوا کا جامہ پہنایا جائے اور ہوا کے اندر جو بندے کا اختیار اور کسب تھا کیا گیا ہے وہ بالذات شراب نہیں کیا گیا بلکہ صرف اس وجہ سے کہ جو اعمال کسب اور اختیار سے نہیں صادر ہوتے تھے یعنی نفس ناطقہ کے کسب اور اسے اختیار اور تقصیر ان کی نسبت نہیں ہوتی۔ نفس ناطقہ کے اندر ان کا کچھ رنگ اور اثر نہیں پیدا ہوتا اور حکمت الہی کا یہ مقتضی نہیں ہوتا کہ جن اعمال سے نفس ناطقہ نے کچھ اثر قبول نہیں کیا ان پر بھی بندے کو جزا و سزا دی جائے اور جب یہ بات ثابت ہو گئی تو یہ اختیار غیر مستقل ہے جس کی وجہ سے عمل کا اثر آسکتا ہے اور یہ کسب جس کی وجہ سے خاص ہی بندہ حالت ثانیہ کے پیدا ہونے کا مستحق ہو سکتا ہے۔ جزا و سزا کی شرطیت کے لیے کافی ہے۔ یہ ایک نفس تحقیق ہے جو صحابہ اور تابعین کے کلام سے مستنبط ہوتی ہے فاحفظہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدائے تعالیٰ نے خلقت کو اولاً ایک تاریکی کی حالت میں پیدا کیا اور پھر اپنا نور ان کی اولاد پر ڈالا۔ ان میں سے جس کسی کو وہ نور پہنچ گیا اس کو توحیدیت ہو گئی اور جس پر اس نور کا پر تو نہیں پڑا وہ گمراہ رہا۔ اسی وجہ سے کہتا ہوں علم الہی پر قلم جو چکا

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ فِي ظُلْمَةٍ فَأَنَّى عَلَيْهِمْ مَنْ نُورٌ مِمَّنْ أَصَابَهُ مِنَ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَا فَضَلَّ فَلِذَا ذَلِكَ أَقْوَى جَعَلَ الْقَلَمَ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ اس کی مراد یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے پیدا کرنے سے پہلے ان کا اندازہ کیا تو وہ سب کے سب فی خاتم

کمال سے بالکل عاری تھے اس واسطے مناسب ہوا کہ ان کی طرف رسول بھیجے جائیں اور ان پر کتابیں نازل کی جائیں بعضوں کو تو اس کے
 ربیری ہو گئی اور بعض گمراہ کے گمراہ رہے خدائے تعالیٰ نے ایک ہی مرتبہ یہ سب اندازہ کر لیا۔ مگر جو ان کی ذاتی حالت ہے اس کو
 اس حالت پر جو بعثت رسل کے بعد پیدا ہوئی تقدم ہے۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں حکایت عن رب
 تعالیٰ بیان فرمایا ہے۔ تم سب کے سب بھوکے ہو سوائے اس کے جس کو میں کھانا کھلاؤں اور تم سب کے سب مگر وہ ہو مگر جس کو میں
 کر دے کُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ وَكُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ میں کہتا ہوں یہ بھی ایک ایسے ہی واقعہ کی کسی طرف
 اشارہ ہے۔ جیسے آدم علیہ السلام کی ذریت نکالنے کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب خدائے تعالیٰ
 کسی خاص زمین میں کسی بندے کے مرنے کا حکم دیتا ہے تو اس کے لیے وہاں جانے کی ضرورت پیدا کر دیتا ہے۔ اِذَا قَضَى اللَّهُ
 لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بَارِضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَهًا حَاجَةً اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض حوادث کا نوع اس لیے ہوتا ہے
 کہ اسباب کا سلسلہ منقطع نہ ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے سے پچاس ہزار
 سال قبل تمام خلایق کے مقادیر لکھ رکھے ہیں اور اس کا عرش پانی پر تھا۔ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ میں کہتا ہوں سب سے اول خدائے تعالیٰ نے لوح و قلم کو پیدا کیا۔ پھر جتنی چیزوں کا
 موجود ہونا اس نے چاہا عرش کے قویٰ میں سے ایک قوت میں جو ہماری قوتوں میں سے خیال کی قوت کے مشابہ ہے اور جو معتبر
 عنہ بالذکر ہے۔ اس کو پیدا کیا جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے بیان کیا ہے۔ کوئی شخص یہ نہ گمان کرے کہ یہ بیان حدیث کے مخالف
 ہے اس واسطے کہ جو لوگ حدیث سے واقفیت رکھتے ہیں ان کے نزدیک لوح اور قلم کی صورت میں جیسا کہ عوام الناس جانتے ہیں
 کوئی معتد بہ حدیث اس کے بیان میں نہیں وارد ہوئی اور وہ جو روایتیں بیان کر دیتے ہیں وہ اہل کتاب کی تراشی ہوئی ہیں احادیث محمدی
 ان کو نہ سمجھنا چاہیے اور اہل حدیث میں سے متاخرین جو ان باتوں کے قائل ہوئے ہیں ان کا کلام تکلف سے خالی نہیں ہے اور متقدمین
 میں سے اس باب میں کچھ منقول نہیں ہے۔ الحاصل تمام کائنات کا سلسلہ اس وقت میں وہاں پایا جاتا ہے جس کو کتابت کے ساتھ بیان
 کیا ہے یہاں کتابت کا اطلاق ایسا ہی ہے جس طرح سیاست مدنیہ میں اس کا اطلاق تعین اور ایجاب پر آیا کرتا ہے۔ اسی معنی میں یہاں بھی
 مستعمل ہے۔ اسی طرح خدائے تعالیٰ کے اس کلام میں ہے کہ لکھے گئے تمہارے اوپر روزے۔ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ اور اس کلام میں
 جب تم میں سے کسی کو موت آنے لگے تو تمہارے اوپر یہ بات لکھی گئی۔ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا لَحِظْتُمْ أَحَدَكُمْ الْحِمَامَ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خدائے تعالیٰ نے اپنے بندے پر نہ تو ایک حصہ لکھ دیا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى عَبْدٍ عَقَلًا مِنَ النَّبَاتِ
 والحدیث اور صحابی کا یہ کہنا کہ میں فلاں لڑائی میں لکھا گیا۔ حالانکہ وہاں مجاہدوں کے لئے کوئی دفتر نہ تھا جیسا کہ کعب بن مالک نے
 بیان کیا ہے اور اسی طرح عرب کے اشعار میں بہت کثرت سے آیا ہے۔ پچاس ہزار سال کا ذکر کرنا تو اسی قدر مدت کی تعین
 ہے یا اس سے طول مدت مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ وسلم نے فرمایا ہے خدائے تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ اور
 پھر اپنا واسناما اُن کی مشیت پر بھیجا۔ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَنَّ عَلَيْهِ وَبَيَّنَّاهُ بِالْحَدِيثِ میں کہتا ہوں جب خدائے تعالیٰ نے

ان کو کسی وقت میں تمام ان ذریعات کا علم جن پر بمقتضائے ارادہ الہی ان کا وجود مشتمل ہے عطا فرمایا اور ان سب کا ایک صورت مثالیہ میں ان کو مشاہدہ کرایا۔ اور ان کی سعادت اور شقاوت کو نور اور ظلمت کی صورت میں ظاہر کرایا۔ اور ان کی جبلت میں تکلیف کی قابلیت کو سوال و جواب اور اپنی جانوں پر لازم کر لینے کی صورت میں دکھادیا۔ پس ان سے جو کچھ مواخذہ کیا جاتا ہے ان کی اصلی استعداد ہے۔ اس کا منشا ہے اس کی نسبت اگرچہ ظاہری صورت انسانی کی طرف کر دی جاتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ چالیس روز تک تمہاری خلقت ماں کے پیٹ میں جمع ہوتی رہتی ہے۔ اِنَّ خَلْقَ اَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ اُمِّهِ اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا اَلْحَدِثُ میں کہتا ہوں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف تغیر و فقار نہیں ہوتا۔ بلکہ آہستہ آہستہ ہوتا رہتا ہے۔ اور ہر وقت کی حالت اپنی حالت سابقہ اور لاحقہ کے مغائر ہوتی ہے اور جب تک سورۃ دموی سے پورا پورا تغیر نہیں ہوتا اس وقت تک اس کا نام نطفہ رہتا ہے اور جب اس میں خفیف سا انجماد ہو جاتا ہے تو اس کا نام علقہ ہو جاتا ہے اور جب پورا پورا انجماد ہو جاتا ہے تو اس کو مضغہ کہتے ہیں۔ اگرچہ اس میں ملائم ملائم ہڈیاں بھی بن جاتی ہیں اور جس طرح ایک خاص وقت میں زمین میں کھجور کی گٹھلی کو داب دیں اور ایک ہمدیر خاص اس میں صرف کی جائے تو جو شخص اس خزانہ کے نوع اور اس زمین اور اس بانی اور اس وقت کی خاصیت جانتا ہے وہ جان جاتا ہے کہ یہ خوب کیا ہے اور اس کے حال سے اور بعض بعض باتیں اس کو معلوم ہو جاتی ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ اس بچہ کا حال جو اس کی سرشت کا تقاضا ہے بعض فرشتوں پر کھول دیتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کا ٹھکانا دوزخ اور جنت میں لکھا ہوا نہ ہو۔ مَا مِنْكُمْ مِنْ اَحَدٍ اَكَا وَ قَدْ كُتِبَ لَهُ مَقْعَدٌ مِّنَ الْجَنَّةِ وَ مَقْعَدٌ مِّنَ النَّارِ میں کہتا ہوں یہ لوگوں کے اصناف کے متعلق ہے اور کوئی صنف ایسی نہ ہوگی جس میں کمال اور نقصان اور عذاب و ثواب نہ ہو گا اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ٹھکانا دوزخ یا جنت میں ہے۔ اور اللہ پاک کا یہ کلام کہ جب تیرے رب نے نبی آدم کی بہشت سے ان کی اولاد کو نکالا۔ وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ اِلٰہِ اس حدیث کے کہ حضرت آدم کی بہشت پر ہاتھ پیر کے ان کی اولاد کو نکالا شجرہ مسمومہ ظہرہ بیکمینیہ واستخذ جرمینہ ذریعتہ مخالف نہیں ہے اس واسطے کہ حضرت آدم کی بہشت سے ان کی اولاد کو نکالا۔ اور ان کی اولاد کی بہشت سے اولاد کی اولاد کو نکالا اسی طرح قیامت تک جس ترتیب سے وہ موجود ہوتی گئی ان پشتوں سے اولاد کو نکال نکال کر ان سے عہد لیتے رہے۔ قرآن میں اس کا قصہ پورا پورا مذکور نہیں تھا حدیث شریف نے اس کا تتمہ بیان کر دیا۔ اور اللہ پاک فرماتا ہے پس جس نے دیا اور ڈرتا رہا اور اچھی بات کی اس نے تصدیق کی فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ اٰتٰی وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنٰی یعنی ہمارے علم میں جو ان اوصاف کے ساتھ متصف ہے تو خارج میں ہم آہستہ آہستہ اس کو ان اعمال کی طرف اب پہنچا دیں گے اس توجیہ سے حدیث اس کے اوپر منطبق ہو گئی اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ تم سے جان کی اور جو اس کو ٹھیک کیا اور پھر اس کی نافرمانی اور پرہیز گاری اس کو تباہی۔ میں کہتا ہوں الہام سے یہاں نفس کے اندر فحور کی صورت کا پیدا کر دینا ہے جس طرح اس مسعود کی حدیث میں گزر چکا۔ اس واسطے کہ الہام اصل میں ایک صورت علمیہ کے پیدا کرنے کا نام ہے جو علم کا منشا ہوتی ہے اور مجازاً اس سے ایک صورت اجمالیہ ظاہر ہوتی ہے جو مبداء آثار ہوتی ہے اگرچہ اسکی وجہ سے عالم نہیں کہہ سکتے مراد ہوتی ہے واللہ اعلم۔

اتباع کتاب و سنت

جس قدر تحریف کے راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب سے اپنی امت کو ڈرایا اور ان سے سخت نہی فرمائی ہے اور اس کے متعلق اپنی امت سے عہد و پیمان لے لیے ہیں سب سے بڑا سبب تھا ان کا یہ ہے کہ لوگ سنت پر عمل چھوڑ دیں اس کے باب میں آپ فرماتے ہیں مجھ سے قبل خدا تعالیٰ نے کوئی نبی کسی امت میں ایسا نہیں بھیجا کہ اس کی امت میں سے کچھ لوگ اس کے حواری اور دوست اس کی سنت پر عمل کرنے والے اور اس کے حکم کے فرمانبردار پیدا نہ کیے ہوں۔ پھر ان کے بعد نااہل لوگ پیدا ہو جاتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کرتے نہیں ہیں۔ اور جن باتوں کا حکم ان کو نہیں ہوتا وہ کرتے ہیں جو ہاتھ سے ان کے ساتھ جہاد کرے وہ ایماندار ہے اور جو ان سے زبان سے جہاد کرے وہ بھی ایماندار ہے اور جو دل سے کرے وہ بھی ایماندار ہے۔ اور اس کے بعد رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان نہیں ہے مَا مِنْ شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَاصْبَاءٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّةِ رُسُلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَّ انْتَحَلَتْ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ ثُمَّ جَاهَدُوهُمْ يَبْغِدُوهُمْ فَهُمْ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُمْ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُمْ مُؤْمِنٌ وَلَكِنَّ دِرَاعَ ذَلِكَ مِنْ الْكَيْفَانِ حَبْنُ خُرْدٍ وَلِأَنَّ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں تم میں سے کسی کو اپنے سخت پر تکیہ لگانے ہوئے ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ جس بات کا میں نے حکم دیا ہے یا اس سے نہی کی ہے وہ امر ہو یا نہی ہو اس کو معلوم ہو اور وہ کہہ دے میں ان باتوں کو نہیں جانتا جو قرآن میں موجود ہیں ہم لوگ تو اس کا اتباع کرتے ہیں۔ لَا الْهِنَ أَحَدَكُمْ مَتَّكَ عَلَى أَرْيَاكِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِ مِمَّا أُمِرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا دَجَلْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل بالسنت پر خاص کر جب کہ لوگ مختلف ہوں بہت ترغیب دی ہے اور منجملہ اسباب تھا ان کے تشدد بھی ہے جس کی نسبت آپ نے فرمایا ہے کہ اپنی جانوں پر سختی مت کرو۔ وَرَبُّنَا تَعَالَى هِيَ تَهَارَى أَوْ بَرِيءَتِي كَرَى۔ لَا تَشْدُ دُرَا عَلَى الْفُسْكَ فَيَشْدُ دَالَهُ عَلَيْكُمْ أَوْ رَاكٍ

مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے عبادات شاقہ کا قصد کیا تو آپ نے ان کو اس ارادے سے باز رکھا اور اسی طرح کچھ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو کسی قدر کم سمجھا اور خود اعمال شاقہ کا قصد کیا تو آپ نے ان کو منع فرمایا اور منجملہ ان کے ایک ہر چیز میں زیادہ تحقیق اور اس میں بہت سادگی کرنا ہے اس کی نسبت آپ نے فرمایا ہے لوگوں کا کیا حال ہو گیا ہے کہ ایک بات میں تو کر لیتا ہوں اور وہ اس سے پرہیز کرتے ہیں۔ خد کی قسم ہے کہ میں ان سب سے زیادہ خدا سے ڈرتے والا اور اس کا پہلے سوال ہوں مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَعْلَيْهِ أَتَى كَأَعْلَمُهُم بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ خَشْيَةً لَهُ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہدایت پر ہونے کے بعد جو قوم گمراہ ہوئی ہے اس کی وجہ ان کا نفاق ہے اور باہمی اختلاف اور جھگڑا۔ مَا صَدَّقُوا بَعْدَ هَذِهِ كَانُوا عَلَيْكَ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَى۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنی دنیا کی باتوں سے تم خوب واقف ہو۔ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ أَوْ رِجَالُكُمْ أَوْ رِجَالُكُمْ أَوْ رِجَالُكُمْ أَوْ رِجَالُكُمْ

وہ فرمایا جس طرح یہود و نصاریٰ مذہب ہو رہے ہیں کیا تم بھی اسی طرح اپنے دین میں مذہب ہو چاہتے ہو میں تمہارے

پاس روشن اور صاف دین لے کر آیا ہوں اور اگر حضرت موسیٰؑ زندہ ہوتے تو سوائے میری تابعداری کے ان کو چارہ نہ ہو۔
 اَمْتَهُوَ كَوْنُ اَنْتُمْ كَمَا تَهْوَوْنَ اِيَهُوَ ذُو النِّصَادِي لَقَدْ جُنْتُكُمْ بِمَا بَصِصَا وَنَقِيَّةً وَكَوْكَانَ مُوسَى حَيًّا مَا دَرَسَعَا
 اَكَا اَتْبَاعِي اور جو شخص اسلام کے اندر جا بیٹ کے برتاؤ کو پسند کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بغض الناس میں داخل کیا ہے
 از انجملہ ایک استعسان ہے۔ اس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہمارے اس دین میں جو کوئی ایسی بات ایجاد
 کرے جو اس میں نہیں ہے وہ رد ہے مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هَذَا اَمَّا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ اور ملائکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مثال اس شخص کی سی بیان کی ہے کہ اس نے ایک مکان بنایا اور اس میں کھانا تیار کیا اور ایک شخص کو لوگوں کے بلانے کے لیے بھیجا
 مَثَلُ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيْهَا مَائِدَةً وَبَعَثَ رَجُلًا يَدْعُو النَّاسَ اِلَيْهَا فَمَنْ دَعِيَ مِنْهُمْ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ مَّائِدَتِهِ فَمَنْ ذُو النِّصَادِي
 ہے پورے طور پر سمجھا دینے کے لیے ایک محسوس چیز کے ساتھ اس کو تشبیہ دی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے میرا حال اس شخص کا سا ہے کہ اس نے آگ کو روشن کیا مَثَلِيْ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا (الحديث) اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری اور اس چیز کی مثال جس کو خدا تعالیٰ نے مجھے دے کر بھیجا ہے اس شخص کی سی مثال ہے کہ
 وہ شخص ایک قوم کے پاس آئے اور ان سے کہے میں نے اپنی آنکھوں سے لشکر کو دیکھا ہے اِنَّمَا مَثَلِيْ وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللهُ بِهِ
 كَمَثَلِ رَجُلٍ اَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اِنِّيْ رَاَيْتُ الْجَبِيْشَ بَعِيْثِي (الحديث) یہ حدیث اس بات پر صاف دلالت کرتی ہے کہ بعض اعمال
 قبل از بخت بھی بذاتہ مستوجب عذاب ہوتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھ کو جو خدا تعالیٰ نے ہدایت اور
 علم کے ساتھ بھیجا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے بہت زور کا پانی زمین پر برستا ہے مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللهُ بِكَ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيْرِ
 اَصَابَ اَرْضًا (الحديث) یہ اصل میں اس ہدایت کا جو اہل قلم کو آنحضرت سے حاصل ہوئی خواہ صریحہ روایت کے ذریعہ سے یا دلالت
 بایں طور کہ انہوں نے مسائل کا استنباط کر کے لوگوں کو مطلع کیا یا انہوں نے شرع کا اتباع کیا اور لوگوں نے ان کی اقتداء سے رہبری
 حاصل کی اور جہلا کے اس ہدایت کے قبول نہ کرنے کا بیان ہے اور ایک مرتبہ جب آپ نے بہت ہی تاکید سے لوگوں کو
 نصیحت کی تو اس میں یہ بھی فرمایا کہ تم لوگ میرے اور میرے خلفاء راشدین جہد میں کے طریقے کو اپنے اوپر لازم کر فَعَلَيْكُمْ سُبُتِيْ
 وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِيْنَ الْمُهَدِّيْنَ میں کہتا ہوں دین کا انتظام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت پر موقوف ہے
 اور سیاست بشری کا انتظام اسی وقت ہو سکتا ہے کہ خلیفہ جس بات کا تدبیر ملکی یا جہاد کے متعلق اپنے اجتہاد سے حکم دے
 لوگ اس کے حکم کو مانیں مگر یہ شرط ہے کہ اس کا یہ حکم خلاف نص یا بدعت کے قبیلہ سے نہ ہو۔ ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا اور فرمایا یہ تو خدا تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس خط کے ادھر ادھر خط کھینچے اور فرمایا یہ سب راستے ہیں
 ان میں سے ہر راستہ پر ایک شیطان ہے جو لوگوں کو اس کی جانب بلاتا ہے اور آپ نے یہ آیت پڑھی اِنَّ هَذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقِيْمٌ
 فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِيْ (ترجمہ تحقیق یہ میرا سیدھا راستہ ہے اسی پر تم چلو اور راستوں پر مت
 چلو۔ ورنہ خدا کے راستے سے بچھڑ جاؤ گے خَطَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيْلُ اللهِ ثُمَّ خَطَّ

خَطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْكُمْ فِي هَذِهِ نَجْمَةٌ هِيَ
جو تمام عقاید اور اعمال کے اندر کتاب اور سنت اور جمہور صحابہ اور تابعین کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ اگرچہ تابعین میں ان

باتوں کے اندر حرجن میں کوئی نفس مشہور نہیں ہے۔ اور نہ صحابہ نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ مختلف ہیں اور اپنے اپنے قول پر بعض بعض
امور سے استدلال کرتے ہیں۔ یا کہیں محمل کی تفسیر کرتے ہیں اور جو فرقہ عقیدہ سلف کے خلاف کوئی عقیدہ یا ان کے عمل کے
خلاف کوئی عمل نکالے وہ غیر ناجیہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یہ امت گمراہی پر اتفاق نہ کرے گی تَجْتَمِعُ هَذِهِ

الْأُمَّةُ عَلَى الضَّلَالَةِ اور فرمایا ہے ہر صدی کے بعد خدا تعالیٰ اس امت میں ایک ایسے شخص کو پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے دین کو
نیا کرتا رہے گا يَبْعَثُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَبِّدُ كَمَا دِينُهَا اس حدیث کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے دوسری ایک حدیث میں تفسیر فرمادی ہے اور فرمایا ہے ہر خلف کے عادل لوگ اس علم کا بار اٹھائیں گے۔ اور اس سے آمیزش
کرنے والوں کی تحریف جھوٹوں کی بہتان بندی اور جہل کی تاویلات کو دور کر دیں گے يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مَنْ كَلَى خَلْفَ عَدُوْلِهِ

يَنْفُونَ عَنْهُ فَحَرِيصُ الْعَالَمِينَ وَانْتَحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَنَاوِيلُ الْجَاهِلِينَ۔ جاننا چاہیے کہ جب لوگوں نے دین میں اختلاف
اور ملک میں فساد پھیلایا تو اس کے سبب سے جو دالہلی کے دروازہ کو حرکت ہوئی اور خدا تعالیٰ نے دین کی کجی کے درست کرنے کے

لیے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو روانہ کیا۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے وفات پائی تو بعینہ یہ عنایت الہی
امت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور ہدایت کے محفوظ رکھنے کی طرف متوجہ ہوئی اور ان کو اہامات اور تقریبات کا

فیضان شروع ہو گیا۔ کیونکہ خطیرۃ القدس نے اس ہدایت کے قیامت تک ان میں برقرار رکھنے کا ارادہ کر لیا ہے اس لیے لامحالہ
ایسے لوگوں کا پیدا کرنا ضروری ہوا جو دین الہی کے پابن ہوں اور وہ سب کے سب کسی گمراہی کی بات پر اتفاق نہ کر سکیں اور قرآن

ان کے اندر محفوظ رہ سکے لیکن ان باتوں کے ساتھ جو کہ استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لیے کسی قدر رد و بدل بھی لوگوں کی وجہ سے
ہو جانا ممکن ہے اس واسطے مستعد لوگوں میں جو پیدا ہوتے ہیں ان میں علم کی رغبت پیدا کی جاتی ہے وہ تحریف عام جس سے دین میں

مختی مراد ہے اور جھوٹوں کی تبدیلی جس سے مذہب کا غلط ملط کرنا مراد ہے اور جاہلوں کی تاویل جس سے سستی مراد ہے دور کرتے
ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ جس شخص کی بہتری چاہتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ مَنْ تَوَدَّ اللَّهُ

بِهِ خَيْرًا يُفْقِهَهُ فِي دِينِهِ اور فرمایا ہے علماء لوگ انبیاء کے وارث ہیں اِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ اور فرمایا ہے عالم کو
عابد ایسی فضیلت ہے جیسی مجھ کو تم میں سے ادنیٰ شخص پر فضیلت ہے۔ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ عَلِيٍّ أَوْ نَاصِرٍ قَسَمَ كَأَنْتَ

قَرَانِي میں معلوم کر دے کہ جب کسی شخص پر عنایت الہی کا درود ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ اس کو تدبیر الہی کا اہل بناتا ہے تو یہ بات
لابدی ہے کہ اس شخص پر خدائے تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہوتا ہے اور فرشتوں کو اس کے ساتھ محبت کرنے اور اس کی تعظیم

کرنے کا حکم ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو اس کے ساتھ محبت کرنے کا حکم ہوتا ہے اور زمین پر
بھی وہ بندہ مقبول ہو جاتا ہے اور جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو وہی عنایت خاصہ اس دین کی حفاظت کی

ثبیت سے علماء اور رواد اور پیروی کرنے والوں کی طرف متوجہ ہوئی اور ان میں بے شمار فوائد اور برکات پیدا کر دیں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خوش رکھے اللہ تعالیٰ اس بندے کو جو میری بات کو سنے اور یاد رکھے اور محفوظ کرے
اور پھر جیسا سنا تھا ویسا ہی بیان کر دے نَضَرَ اللّٰهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي وَحَقَّقَهَا وَوَعَاهَا وَادَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا مِیْنِ كِتَابِیْ اِس
فضیلت کا سبب یہ ہوا کہ ایسا شخص اس قابل معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت نبویہ کو مطلق کی طرف پہنچائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے جو شخص تصد میرے اور پر جھوٹ بولے اس کو اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنانا چاہیے۔ مَنْ كَذَبَ عَلٰی صَعْدَةِ اَفْلَتَبُوْا
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ اور فرمایا ہے کہ اخیر زمانہ میں دجال اور کذاب پیدا ہونگے یَكُوْنُ فِیْ اَخْرِ الْمَدَامِ كَذَابُوْنَ میں کہتا
ہوں اخیر زمانہ تک دین کے پہنچنے کا ذریعہ روایت ہی ہے اور جب روایت ہی کے اندر فساد داخل ہو جائے تو اس کا کچھ علاج
نہیں ہو سکتا۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کا بولنا سخت گناہ ہوا اور روایت کے اندر بڑی احتیاط کرنی ضرور
ہونی تاکہ کذب لازم نہ آئے اور فرمایا ہے نبی اسرائیل سے روایت کرو اور کچھ مضائقہ نہیں ہے حَدَّثَنَا عَنْ بَنیْ اِسْرَآئِیْلَ وَلَا حَاجَہِ
اور فرمایا ان کی نہ تو تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو۔ لَا تَقْصِدُ قَوْمًا دَلَّ تَكْذِبُهُمْ مِّیْنِ كِتَابِیْ اِس كِتَابِیْ اِس كِتَابِیْ اِس كِتَابِیْ اِس
سے روایت کا کرنا درست ہے جہاں احکام دینی میں اخلاط کا اندیشہ نہ ہو ورنہ درست نہیں ہے۔ ایک بات یاد رکھنے کے قابل
یہ ہے کہ بہت سے بنی اسرائیل کے قصے جو کتب تفاسیر اور اخبار میں مذکور ہیں اکثر وہ علمائے اہل کتاب سے منقول ہیں اس قابل
نہیں ہیں کہ کسی حکم شرعی یا اعتقاد کی بناء ان کو قرار دیا جائے۔ فتد بتو۔

فرمایا ہے جس علم سے خدائے تعالیٰ کی رضامندی مطلوب ہوتی ہو اور پھر اس کو کوئی شخص متاع دنیا کے حاصل کرنے کی غرض سے
پڑھے تو قیامت کے روز جنت کی خوشبو بھی اس تک نہ پہنچے گی مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مَّا یَبْتَغِیْہِ وَجْہَ اللّٰہِ لَا یَتَعَلَّمْہِ اِلَّا لِیَصِیْبَ
بہ عرضا من الدنیا لعلہ یجد عرف الجنة لیوم القیامۃ میں کہتا ہوں دنیا کے لیے علم دین کا سیکھنا حرام ہے جس غرض سے
معلوم ہوتی ہو بدو وجہ اول تو یہ کہ ایسا شخص غالباً غرض نبوی کے واسطے دین کے اندر ایک ضعیف سی تاویل کے تحریف کر سکتا
ہے۔ لہذا اس راستہ کا بند ہی کر دینا ضرور ہوا دوسرے یہ کہ اس میں قرآن و حدیث کی بے حرمتی اور اس کی ہتک ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب کسی شخص سے کوئی علمی بات جس کو وہ جانتا ہو دریافت کی جائے پھر وہ چھپائے تو قیامت کے روز اس کے
منہ میں لگ کی لگام دی جائے گی۔ میں کہتا ہوں جب بیان کرنے کی حاجت ہو تو اس وقت مسئلہ کا بیان نہ کرنا اور چھپالینا حرام ہے اس کے
واسطے کہ اصل تہاؤں اور احکام دینی کے نسیان کا سبب یہی ہے اور اعمال کی جزا و سزا کچھ اعمال کے مناسب ہوا کرتی ہے جو ان کے
یہاں پر گناہ مسئلہ کا چھپالینا اور بیان نہ کرنا تھا۔ اس واسطے منہ میں لگام دینے سے اس کو سزا دی گئی جو بات نہ کرنے اور رک جانے کے
مناسب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے علم میں ہیں آیہ حکمہ یا سنت قائمہ یا فریضہ عادہ اور جو اس کے سوا ہے
وہ زیادہ ہے العلم ثلاثۃ ایۃ محکمۃ وسنۃ قائمۃ وقریضۃ عادۃ وما کان سوی ذلک فهو فضل میں کہتا ہوں یہاں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر لوگوں پر سکھانا واجب بالکفار ہے اس کی حد بیان فرمائی ہے اب ایک تو قرآن کا لفظاً سیکھنا واجب ہے

اور آیات حکمت کے اندر الفاظ عربیہ کی شرح اور اسباب نزول جو اس میں سے دقت طلب ہے اس کی توجیہ اور ناسخ و منسوخ کی معرفت ضروری ہے باقی رہا متشابہ اس کا حکم یا تو توقف ہے یا محکم کی طرف اس کا رجوع کر لینا ہے اور سنت قائمہ وہ ہے جو عبادات یا معاملات میں شائع اور سنن ہوں جن پر علم فقہ مشتمل ہے اور قائمہ کی یہ تعریف ہے کہ جو منسوخ نہ ہوئی ہو اور نہ متروک ہو اور نہ اس کا کوئی ردی چھوٹ گیا ہو اور جمہور صحابہ اور تابعین کا اس پر علم راہد رہا ہو ان میں سب سے بڑھ کر وہ ہے کہ جس پر فقہاء، ائمہ اور کونہ کا اتفاق ہو۔ اور اس کی پہچان یہ ہے کہ مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہو اور اس کے بعد وہ ہے کہ جمہور صحابہ کے دو قول یا تین قول ہوں اور ہر قول پر اہل علم کے ایک گروہ نے عمل کیا ہو اور اس کی یہ شناخت ہے کہ مؤطا اور جامع عبد اللہ زانی وغیرہ میں ان کی روایات پائی جاتی ہوں اور اس کے سوا جو کچھ ہے وہ بعض فقہاء کا استنباط ہے اور بعض کا نہیں ہے اور ذیہ عادلہ و رشہ کے حصول کا معلوم کرنا ہے اور ابواب فقہاء جو مسلمانوں کے اندر انصاف سے قلع منازعت کرنے کے متعلق ہیں وہ بھی اسی کے ساتھ ملحق ہیں یہ بین چیزیں ایسی ہیں کہ شہر کا ان چیزوں کی واقفیت سے خالی ہونا حرام ہے کیونکہ ان پر دین کا مدار ہے اور جو ان کے سوا ہیں وہ فصل اور زیادتی کے قبیلہ سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغالطات یعنی ان باتوں سے جو لوگوں کے امتحان لینے کے لیے تراش لی جادیں اور جواب دینے والے کو اس میں غلطی واقع ہو منع فرمایا ہے اور اس کی تائید ہے کہ ایک توریہ کہ ایسی باتوں میں مسئول عنہ کو لڑا پہنچانا اور ذلیل کرنا منظور ہوتا ہے اور اپنا عجب اور بڑائی مقصود ہوا کرتی ہے۔ دوسرے یہ کہ اس میں فتح باب تعمق پایا جاتا ہے اور بہتری اس میں ہے جو صحابہ کیا کرتے تھے کہ جو ظاہر سنت میں موجود ہے اس پر توقف کرنا چاہیے جو بمنزلہ ظاہر کے ہے ایمایا اقتضایا فحوائے کلام کے قبیلے سے اور بہت امعان مناسب نہیں ہے اور یہ بھی مناسب نہیں ہے کہ جب تک ایک حادثہ وقوع میں نہ آئے اور اجتہاد کرنے کی حاجت نہ ہو۔ خواہ مخواہ اس میں اجتہاد کر رکھنے میں غلطی کا ظن غالب ہوتا ہے۔

اور حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص اپنی عقل سے قرآن میں کوئی بات کہے اس کو اپنی جگہ جہنم میں بنانی چاہیے۔ من قال فی القرآن بیدایہ فلیکن ۱۰ من النار میں کہتا ہوں جو شخص اس زبان سے جس میں قرآن نازل ہوا ہے واقف اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ اور تابعین کے ذریعہ سے اس کو الفاظ عربیہ کی شرح اور اسباب نزول اور ناسخ و منسوخ کا پتہ نہ ہو اس شخص کو تفسیر کا حکم حرام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قرآن کے اندر جھگڑا کرنا کفر ہے المیداء فی القرآن کفر میں کہتا ہوں قرآن کے اندر مجادلہ حرام ہے اور اس میں سورت ہے کہ کوئی شخص ایک حکم کو جو قرآن کے اندر منصوص ہے کسی شبہ سے جو اس کے دل میں واقع ہوا ہے رد کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم سے پہلے لوگ تو اسی واسطے تباہ ہو گئے کہ انہوں نے خدا کی کتاب کو بعض کو بعض سے لڑایا ائما ھلک من کان قبلکم ھذا صرکوا کتاب اللہ یعضہ یعض من کتابہ دل قرآن کے ساتھ مدافع کرنا حرام ہے اس کی شکل یہ ہے کہ ایک شخص اپنے اثبات مذہب کی غرض سے استدلال کرے دوسرے شخص اپنے مذہب کے ثابت کرنے کے لیے اور دوسرے مذہب کے ابطال یا بعض ائمہ کے بعض پر تائید کرنے کی غرض سے دوسری آیت پیش کرے اور اس کا پورا پورا قصد اس بات کا نہ ہو کہ حق ظاہر ہو جائے اور حدیث میں بھی مدافع کرنے کا یہی

سال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ آیات قرآنی میں سے ہر آیت کے لیے ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اور ہر
 حد پر اطلاع کا جہاز ذریعہ ہے۔ بَلْ لَّيْئَالِيَةٍ مِّنْهُمَا ظَهَرَ وَبُطْنٌ وَ لِكُلِّ حَدٍّ مَّطْلَعٌ میں کہتا ہوں زیادہ تر قرآن کے اندر صفات الہی
 اور حکام اور قصص اور اس کے آیات اور کفار سے احتجاج اور جنت و نار کے ساتھ موعظت کا ذکر ہے۔ قرآن کا ظاہر تو یہ ہے
 کہ جس کے لیے سوت کلام ہے اس کا پورا پورا علم حاصل ہو جانا اور اس کا باطن آیات صفات میں نعمائے الہی میں فکر اور مراقبہ کرنا اور
 آیات احکام کے اندر اس کے ایماء اور اشارہ اور فحوائے اور مقصدا سے اور مسائل کا استنباط کرنا جس طرح حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ نے آیت وَجِبِلُهُ وَفَصْلُهُ تَلْثُ شَهْرًا سے اس بات کا استنباط کیا ہے کہ مدت حمل کی کبھی چھ ماہ بھی ہوتی ہے بقولہ
 تَعَالَى - حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ اور قصص کے اندر اس کا باطن یہ ہے کہ ثواب اور مدح یا عذاب اور ذم کا مدار کن کن باتوں پر ہے اور
 موعظت کے اندر فت قلب اور خوف ورجاء کا ظاہر ہونا اور ایسی قسم کی اور باتیں اور حد کے اور پر اطلاع کا ذریعہ اس قدر ہے جس سے
 وہ مد معلوم ہو سکتی ہے۔ جیسے زبان اور آثار سے واقف ہونا اور ذہن کی صفائی اور سمجھ کی پختگی اللہ پاک فرماتا ہے اِنَّهُ مُكَلِّمٌ
 هُنَّ اُمَّ الْكِتَابِ - اٰخِرُ مَثَلَاتٍ میں کہتا ہوں بظاہر محکم کے معنی یہ ہیں کہ جس میں ایک وجہ کے سوا دوسری وجہ کا احتمال نہ ہو۔
 جیسے حُرْمَتُ غَائِبَةٍ اُمُّهَا تَكْفُرُ وَ اَخَوَاتُكُمْ اور متشابہ وہ ہے جس میں کئی وجہ کا احتمال ہو جیسے لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا كُنْتُمْ اَعْمٰى۔ کچھ نہیں لے تو اس آیت کو اس بات پر محمول کیا ہے کہ جب تک کسی پر ظلم یا زمین میں کچھ ناسد
 نہ ہو شراب کا پینا درست ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے حرام ہونے سے پیشتر شراب پی مٹی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عمل ذنبت کے ساتھ ہیں۔ انبلا اعمال بالذنیات۔ میں کہتا ہوں اصل تونیت کے معنی قصد اور ارادہ
 کے ہیں مگر یہاں اس کی علت غائبہ مرد ہے جس کا آدمی کے دل میں تصور آتا ہے اور پھر وہ ایک فعل کا منشا ہوتی ہے جیسے خدا تعالیٰ سے ثواب
 یا اس کی رضامندی کا طالب ہونا اور حدیث ہے مراد یہ ہے کہ نفس کی تہذیب اور اس کی کجی کے دور کرنے میں اعمال کا کچھ اثر نہیں ہوتا
 جب تک ان کے صادر ہونے کا باعث کسی ایسی شے کا تصور نہ ہو جس کا مالک تہذیب ہوتی ہے اور عادت یا لوگوں کی موافقت
 یا یاد و سمعہ یا جبلت کا تقاضا اس کا باعث نہ ہو جس طرح ایک شجاع آدمی سے قتال کا صادر ہونا جو بغیر قتال کے نہیں رہ سکتا ہے
 اگر وہ وقت کفار کے ساتھ مجاہدہ کا نہ ہوتا تو وہ اس اپنی شجاعت کو مسلمانوں کے قتال میں صرف کرتا جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کسی شخص نے دریافت کیا تھا کہ ایک مرد کھادے کی غرض سے قتال کرتا ہے اور ایک بہادری سے ان دونوں میں سے
 خدائے تعالیٰ کے لیے کون قتال کرتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس لیے لڑتا ہے کہ خدا کی بات سب سے اونچی ہے
 تو اس کا لڑنا خدا کے لیے ہے۔ مَنْ قَاتَلَ بِنَكْوَنَ كَلِمَةِ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور اس میں بھید یہ ہے
 کہ دل کا ارادہ تو عمل کی روح ہے اور عمل اس کی صورت اور شبیہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے حلال بھی ظاہر ہے
 اور حرام بھی ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان مشبہات ہیں پس جو شخص مشبہات سے بچ گیا اس نے اپنا دین اور اپنی عزت کو بچالیا
 الْحَلَالُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فَكُلُّ شَيْءٍ بَيْنَهُمَا فَكُلُّ شَيْءٍ بَيْنَهُمَا فَكُلُّ شَيْءٍ بَيْنَهُمَا فَكُلُّ شَيْءٍ بَيْنَهُمَا

کے اندر کبھی دہوہ مختلف ہو جاتی ہیں تو اس وقت میں احتیاط اور اس سے بچنا سنت ہے تعارض کی ایک شکل تو یہ ہے کہ صریحاً اس کے اندر دایات مختلف ہوں جیسے ذکر کے چھو لینے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔ بعض نے اس کو ثابت کیا ہے۔ اور بعض نے اس کی نفی کی ہے اور ہر ایک حدیث سے شہادت پیش کرتا ہے۔ یا محرم کے لیے نکاح ہے کہ بعض نے تجویز کیا ہے اور بعض نے منع کیا ہے اور دوائیں مختلف ہیں اور ایک شکل یہ ہے کہ وہاں جو لفظ استعمال کیا گیا ہے اس کے معنی کچھ غیر منضبط ہیں۔ یعنی فقط تقسیم یا مثال سے اس کے معنی معلوم ہوئے ہیں مگر ایک جامع اور مانع تعریف سے اس کے معنی معلوم نہیں ہیں تو وہاں تین مادے پیدا ہو جاتے ہیں ایک تو وہ مادہ کہ جہاں اس لفظ کا یقیناً اطلاق ہو سکتا ہے اور ایک وہ کہ جہاں یقیناً اطلاق نہیں ہو سکتا اور ایک وہ کہ وہاں اس کے اطلاق کا صحیح ہونا یا نہ ہونا کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ اور ایک شکل یہ ہے کہ ایک جگہ حکم کا مدار ایک علت پر ہے جس میں ایک مقصود کا یقینی گمان ہوتا ہے اور ایک نوع اس کی ایسی پائی جاتی ہے کہ وہاں علت تو ہے مگر وہ مقصود وہاں نہیں پایا جاتا جیسے ایک لونڈی کو ایسے شخص سے خریدنا کہ اس میں جماع کی قابلیت نہیں ہے تو وہاں اس اعتبار کرنا چاہیے یا نہیں پس یہ صورت اور اس قسم کی خبر قدر صورتیں ہیں سب کے اندر احتیاط بہت ضروری ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانچ طرح سے قرآن نازل ہوا ہے حرام اور حلال اور محکم اور متشابہ اور امثال نزل القرآن علی خمسۃ وجوہ حلال و حرام و محکم و متشابہ و امثال میں کہتا ہوں یہ پانچوں وجوہ کتاب کی قسمیں ہیں اگرچہ تقسیمات مختلف ہیں۔ لہذا ان میں تمناع حقیقی اور تضاد نہیں ہے اسی لیے یہ حکم کبھی حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام ہوتا ہے اور دین کے اصول میں سے یہ بات ہے کہ جو آیات قرآنی یا احادیث نبوی مشابہات کے قبیلے سے ہیں ان میں عقل کو دخل نہ دیا جائے۔ اور اسی قسم کے اور بہتے امور ہیں کہ وہاں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کلام کے معنی حقیقی مراد ہیں یا کوئی معنی مجازی جو حقیقت کے قریب میں وہ مراد میں اور یہ وہاں ہے کہ جہاں امت کا اجماع نہیں پایا جاتا ہے۔ اور اس سے شبہ برتفع نہیں ہوا ہے واللہ اعلم۔

طہارت کا بیان

معلوم کرو کہ طہارت کی تین قسمیں ہیں ایک تو حدث سے طہارت دوسرے بدن یا کپڑے یا جگہ کے ساتھ جو نجاست متعلق ہو اس سے طہارت تیسرے بدن سے جو چیزیں پیدا ہو جاتی ہیں ان سے طہارت جیسے موائے زہرات یا ناخن یا میل کچل۔ طہارت عن الاحداث کا مدار اصول پر ہے۔ جن لوگوں کے دلوں میں انوار ملکیت کا ظہور ہو گیا ہے۔ وہ ناپاکی اور طہارت کی روح کو خوب تمیز کر سکتے ہیں۔ ان کے نفوس کو خود بخود اس حالت سے جس کا نام حدث ہے نفرت اور اس حالت سے جس کا نام طہارت ہے سرور اور ایک قسم کا انشراح محسوس ہونے لگتا ہے اور طہارت کی صورتوں اور ان کی موجبات کے تعیین مل سابقہ یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس اور بقایا ملت اسماعیلیہ کے دستور سے خوب معلوم ہو سکتی ہے۔ ان کے نزدیک ناپاکی اور ایسے ہی اس سے طہارت دو طرح کی ہو سکتی تھی۔ جیسا کہ سابقاً ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور عرب کا قدیمی دستور تھا کہ جنابت سے وہ غسل کیا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دونوں قسم کے حدث کے مقابل میں دو قسم کی طہارت کو مقرر فرمایا۔ طہارت کبریٰ یعنی غسل کو تو حدث اکبر یعنی جنابت کے لیے اس واسطے کہ جنابت قلیل الوقوع اور کثیر التلوٹ ہے تاکہ نفس کو ایسی ناپاکی میں واقع ہونے سے ایک عمل شاق یعنی

غسل سے جس کا آدمی کو بہت کم اتفاق ہوتا ہے تنبیہ ہو جاوے اور طہارت صغریٰ یعنی وضو کو حدیث اصغر کے لیے مقرر فرمایا اس واسطے کہ وہ اکثر الوقوع اور کثیر التلوٹ ہے اور اس میں نفس کو فی الجملہ تنبیہ ہو جانی کافی ہے۔ فی الحقیقت وہ امور کہ جن میں شد یعنی ناپاکی کے معنی پائے جاتے ہیں بہت کچھ ہیں جن لوگوں کو ذوق سلیم ہوتا ہے وہ اس کو معلوم کر سکتے ہیں مگر وہ حدیث کہ جس سے تمام دنیا کو مخاطب کر سکیں چند خارجی امور کے اندر منضبط ہے جن کا ظاہر میں نفس کے اوپر اثر پڑتا ہے تاکہ ظاہر میں لوگوں سے اس کی باز پرس ہو سکے۔ اسی واسطے اگر پیٹ کے اندر ہی اندر یاح گھومتے رہیں تو ان پر حدیث کا ذکر نہیں رکھا گیا بلکہ جب سبیلین یعنی پیشاب اور پاخانہ کے راستے کوئی چیز نکلے اس پر حدیث کا مدار رکھا گیا کیونکہ پہلی صورت کا کچھ اندازہ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر معدے کے اندر ہی اندر کچھ حرکت ہو تو خارج میں وضو کر لینے سے کچھ ارتفاع نہیں ہو سکتا اور دوسری صورت حدیث سے کسی چیز کا باہر نکلنا یہ ایک محسوس چیز ہے اور یہ بھی ہے کہ نفس کے انقباض کے لیے یہاں ایک ظاہری صورت اور اس کا قائم مقام یعنی نجاست بدن کا آلود ہونا پایا جاتا ہے اور نیز نفس کے اندر وضو کا اثر اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے کہ جب نفس کو اور کاموں سے فراغت ہو اور فراغت اسی وقت ہو سکتی ہے کہ جب بدن سے کوئی چیز باہر کی جانب خروج کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس کلام میں کہ جس وقت اجشان یعنی پیشاب یا خانہ کی تم میں سے کسی شخص کو حاجت معلوم ہوتی ہو تو وہ ایسے وقت میں نماز کو کھرانہ ہو جائے لا یصل احدکم وهو یذا فاعلا یخشی تنبیہ فرمادی ہے کہ صرف نفس کے مشغول ہونے میں بھی حدیث کے ایک معنی پائے جاتے ہیں۔ جن امور میں طہارت کے معنی پائے جاتے ہیں وہ بہت سے امور ہیں جیسے خوشبو لگانا اور اسی طرح سے وہ اذکار جو پاکی کو یاد دلاتے ہیں جیسے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول اللہم نقنی من الخطایا کما نقیت الثوب الابيض من الدنس۔ اور پاکیزہ مکان میں جانا اور اسی قسم کی باتیں بہت سی ہیں مگر تمام خلقت کو ایسی چیز کے ساتھ مکلف اور مخاطب کر سکتے ہیں جو ایک منضبط اور معین چیز ہو اور ہر وقت اور ہر جگہ اس کا کرنا اس کے واسطے دشوار نہ ہو اور بظاہر بھی اس کا اثر کچھ معلوم ہوتا ہو اور لوگوں میں اس قسم کا کچھ پہلے سے بھی دستور رہا ہو۔ وضو کے اندر اصل اطراف بدن کا دھونا ہے۔ اس لیے شارع نے منہ اور دونوں ہاتھوں کا کہتیوں تک دھونا مقرر کیا۔ کیونکہ اس سے کم کا نفس پر کچھ اثر محسوس نہیں ہو سکتا اور پیروں کا نخنوں تک دھونا مقرر کیا اس واسطے کہ اس کے منحنوں تا تمام ہے اور سر کے واسطے صرف مسح کر لینا مقرر کیا کیوں کہ اس کا دھونا خالی از وقت نہیں ہے اور غسل کے اندر تمام بدن کا دھونا ہی اصل ہے اور وضو کا اصل موجب وہی ہے جو بول و ہرز کے راستے سے خارج ہو۔ اور باقی موجبات وضو کو اس پر قیاس کر لیا ہے اور اصل غسل کا موجب جماع اور حیض ہیں اور یہ دونوں امر ایسے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود سے پہلے عرب بھی ان کو غسل کا موجب مانتے رہے ہیں۔ طہارت کی دونوں اخیر قسمیں اتفاقات سے ناخود ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں طبیعت انسانی کا مقتضائے اصلی ہیں کوئی قوم اور کوئی ملت اس سے خالی نہیں ہو سکتی۔ اس کے اندر شارع نے اسی درمیانی حالت کا اعتبار کیا جو خالص عرب کے اندر دستور تھا جس طرح اور باقی اتفاقات درست کرنے میں انہیں کا اعتبار کیا ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف یہی کام تھا کہ ادب متعین

کر دیے اور جہاں کہیں اشکال تھا اس کو صاف کر دیا اور جہاں ابہام تھا اس کو دور کر دیا۔

وضو کی فضیلت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وضو نصف ایمان ہے۔ الطہور شطر الایمان۔ میں کہتا ہوں یہاں ایمان سے ایک ہیئت نفسانیہ مراد ہے جو نور طہارت اور خشوع سے مرکب ہے اور بہ نسبت ایمان کے احسان کا لفظ اس ہیئت نفسانیہ پر زیادہ صاف دلالت کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ وضو اس کا ایک جز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح سے کیا تو اس کے بدن سے تمام خطائیں نکل کر ناخنوں کے نیچے سے ہو کر باہر ہو جاتی ہیں من تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ الْوُضُوءِ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ میں کہتا ہوں جس پاکیزگی کا خاص نفس کے اندر اثر پڑتا ہے وہ پاکیزگی تو نفس کو مقدس کر کے ملحق بالملائکہ کرتی ہے اور بہت سے حالات دنیہ اور لوازم بشریہ کو محو کر دیتی ہے جو خاصیت اس پاکیزگی کی ہے وہی وضو کی خاصیت ہے۔ جو اصلی طہارت کا نقشہ اور مظنہ اور اس کا عنوان ہے اور فرمایا ہے کہ قیامت کے روز میری امت کو جب پکارا جائے گا تو وضو کے آثار سے ان کے دست و پا اور چہرہ روشن ہوگا اس لیے تم میں جو کوئی روشنی بڑھا سکے وہ بڑھائے۔ اِنَّ اُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ اَتَارِ الْوُضُوءِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ اور فرمایا ہے جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا وہیں تک مومن کو جنت کا زیور پہنا جائے گا تَبْلُغُ الْحُلِيَّةُ مِنَ الْمَوْتِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ میں کہتا ہوں جبکہ اصلی طہارت کی صورت اعضاء پنجگانہ میں پانی کا استعمال کرنا ہے۔ اسی طرح ان اعضاء میں زبور اور روشنی کا ہونا نفس کے تنعم اور عیش کی صورت مثالیہ ہے جس طرح بزدل کی صورت مثالیہ دہرا در شجاعت کی صورت مثالیہ شہر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وضو کی وہی مداومت کر سکتا ہے جو ایمان والا ہے لَا يَحْفَظُ عَلَى الْوُضُوءِ اِلَّا مُؤْمِنٌ۔ میں ابن عباس سے جب عیش بادنور پہنا ایک دشوار کام ہے تو اس کو وہی شخص کر سکتا ہے جس کو طہارت کے امر میں بصیرت حاصل ہو گئی ہے اور اس سے نفع عظیم کا اس کو یقین ہے۔ لہذا اس کی مداومت ایمان کی دلیل ہوئی۔

وضو کرنے کی ترکیب

وضو کرنے کی صورت جس طرح حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن زبیر وغیرہم رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالتواتر ثابت ہے۔ اور امت کا اس پر اتفاق ہے یہ ہے کہ اول پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھ دھو دھوے اور کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور اس کو پھر صاف کرے اور پھر منہ اور پھر پیچھے کو کہنیوں تک دھو دھوے اور پھر سر کا مسح کرے۔ بعد ازاں پیروں کو ٹخنوں تک دھو دھوے۔

جوابل ہوا ظاہر آیت سے استدلال کر کے پیروں کے دھونے سے انکار کرتے ہیں ان کا قول قابل اعتبار نہیں ہے میرے نزدیک جو شخص ایسی بات کہے اور وہ شخص جو جنگ بدر یا جنگ احد سے جو کاشمس فی رابعتہ النہار ثابت ہے منکر ہو۔ دونوں بڑے بریں یہاں اگر کوئی شخص یہ بات کہے کہ احتیاط پیروں پر مسح بھی کر لینا چاہیے اور ان کو دھولین بھی چاہیے یا یہ کہ ادنیٰ فرض کا مسح کرنا ہے

اگر یہ دھونا بھی ایسی چیز ہے کہ جس کے تارک پر سخت ملامت کرنی چاہیے تو یہ بات البتہ ایسی ہے کہ علماء اس کے اندر حجب تک انکشاف حق نہ ہو توقف کر سکتے ہیں اور میں نے کسی صحیح روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی تصریح نہیں پائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر مضمضہ اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور بغیر ترتیب کے وضو کیا جو پس وضو کے اندر ترتیب نہایت مندرجہ امر ہے اور مضمضہ اور استنشق یعنی ناک میں پانی ڈالنا یہ دونوں خصال نہایت سے مستقل دو ملہا رہیں ہیں۔ وضو کے ساتھ ان کو ملا دیا ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ ان کا بھی ایک وقت معین رہے۔ علاوہ بریں یہ دونوں اس قبیل سے ہیں جہاں تکلف پانی پہنچ سکتا ہے۔ اور وضو کے اندر ایسی جگہوں میں پانی پہنچانے کا اہتمام کیا گیا ہے اور ان دونوں کا ساتھ رہنا نسبت جدا بل ہونے کے زیادہ تر واضح ہے۔

آداب وضو کا حاصل کرنا کئی باتوں پر منحصر ہے۔ ایک تو قہد مغاں یعنی جن جگہوں میں بہ تکلف پانی پہنچتا ہے ان میں اچھی طرح سے پانی کا پہنچانا، جیسے مضمضہ اور استنشق اور دست و پاکی انگلیوں میں اور دائرہ میں خلال کرنا اور انگوٹھے کو حرکت دینا اور ہر ایک کو پاک کرنے میں کوشش کرنا یعنی تین تین مرتبہ دھونا اور اسباغ یعنی خوب اور پر تک ہر عضو کا دھونا جو فی الحقیقت روشنی کا قیامت کے دن بڑھانا ہے۔ اور ایک صفائی یعنی بدن کا ملنا اور سر کے ساتھ کانوں کا بھی مسح کرنا اور وضو پر وضو کرنا اور ایک امور ہمہ کے اندر جو ان کی عادت جاری تھی اس میں برتاؤ کرنا یعنی داہنے عضو کو بائیں پر اولویت اور قوت ہے۔ لہذا جو چیزیں دونوں جانب میں استعمال کی جاتی ہیں ان میں تو داہنے عضو کو مقدم رکھنا اور جو ایک جانب میں مستعمل ہو سکتی ہیں بشرطیکہ وہ محاسن اور طبعیات کے قبیلہ سے ہوں ان کے ساتھ داہنی طرف کو خاص کرنا مناسب ہے۔ اور ایک دل کی کیفیت کو زبانی الفاظ سے جو صراحتہ مقصود پر دلالت کرتے ہیں قابو میں رکھنا اور ذکر لسانی کا قلبی کے ساتھ ساتھ پایا جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے خدا کا ذکر نہیں کیا اس کا وضو نہیں ہوا۔ لا وضو لمن لم يذكر الله۔ میں کہتا ہوں واقفین حدیث کا اس حدیث کی محبت پر اتفاق نہیں ہے۔ اور اگر صحیح بھی سمجھی جائے تو یہ ان مواضع میں سے ہے کہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھنے کے طریقے میں اختلاف واقع ہوا ہے اس واسطے کہ اہل اسلام ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی نقل کرتے رہے اور لوگوں کو وضو کا طریقہ سکھاتے رہے ہیں اور بسم اللہ کا ذکر بھی نہیں کرتے جب تک اہل حدیث کا زمانہ ظاہر ہوا اور اس حدیث میں اس بات کی نص ہے کہ بسم اللہ یا تو وضو کا رکن ہے یا اس کی شرط ہے اور دونوں صورتوں میں یوں تو منق ہو سکتی ہے کہ اس حدیث میں جو ذکر کا لفظ آیا ہے اس سے ذکر قلبی مراد ہے۔ کیونکہ بدو نیت کے اعمال مقبول نہیں ہوا کرتے اس لیے یہاں وضو سے صرف ظاہری معنی مراد نہیں ہیں بلکہ وضو کے اثر سے نفس کا رنگین ہونا مراد ہے ہاں یہ بات ضروری کہ تسمیہ یعنی بسم اللہ کہنا منجملہ آداب کے ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو ہتم بالشان کام خدا کے نام سے شروع نہ کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ کل امر ذی بال لم یبداء باسم الله فهو ابتداء بہت سے مواضع پر قیاس کرنے سے اس کا آداب میں داخل ہونا ثابت ہو سکتا ہے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اس کا وضو کامل نہیں ہوتا۔ مگر اس قسم کی تاویلیں میرے پسند نہیں ہیں کیونکہ یہ ایک بعید تاویل ہے

جس کا حاصل اصل لفظ کی مخالفت ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کو کیا معلوم ہے کہ رات کو اس کا ہاتھ کہاں پڑا رہا۔ فائدہ لایدری این بابت یدہ۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھوں کو دھونے ہوئے بہت دیر ہو جانے اور بہت دیر تک بوجہ نیند کے ان سے بے خبر رہنے میں ظن غالب ہوتا ہے کہ منورہ کسی قسم کی نجاست یا میل کچیل کا اثر ان تک پہنچا ہو۔ جس کی وجہ سے پانی میں ان کا ڈال دینا اس کا ناپاک یا مکدر کر دینا بے تمیزی ہی داخل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پینے کی چیز میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے اس کی علت بھی یہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس واسطے کہ شیطان اس کے نغصوں پر رات کو رہتا ہے۔ فان الشیطان یبیت علی خیشومہ میں کہتا ہوں نغصوں میں مواد غلیظ اور بلغم کا جمع ہو جانا ذہن کی بلاوت اور نگہ میں نقصان کا باعث ہے اور ایسے وقت میں کہ شیطان کو دھوٹانے اور تدریاز کار سے اس شخص کو روکنے کا خوب موقع ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے کوئی ایسا شخص نہیں جو وضو کرے اور پورا پورا کرے اور پھر اشد ان لا الہ الا اللہ پڑھے اخیر تک اور ایک روایت میں ہے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔ اور اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھل نہ جائیں اور وہ جس میں سے چاہے چلا جائے مامنکم من احدیتو مناضاً فیبلغ الوضوء ثم یقول اشد ان لا الہ الا اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔ فتح لہ ابواب الجنۃ الثمانیۃ یدخل من ایشاء میں کہتا ہوں طہارت کی روح اسی وقت حاصل ہوتی ہے کہ جب عالم غیب کی طرف نفس کی توجہ پائی جائے اور پورے طور پر اس عالم کی طرف اس کی خواہش ہو۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک ذکر کو مقرر فرمایا اور جو اصلی طہارت کا فائدہ عطا وہ اس پر مرتب فرمایا اور ایک شخص نے پورے طور پر بالاستیعاب پانی کا استعمال نہیں کیا تھا تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرابی ہے ایڑیوں کو آگ کی طرف ویل لا عقاب من النار۔ میں کہتا ہوں اس میں نکتہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان اعضا کا دھونا واجب کیا ہے تو صوفی کے معنی پایا جانا ضروری ہے اور جب ایک شخص نے ایک عضو کا کچھ حصہ دھولیا اور پورے اس عضو کو نہیں دھویا تو عرف میں یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اس نے عضو کو دھولیا۔ اور دوسرے آپ کے اس فرمانے میں باب تہاؤن کا بند کر دینا ہے۔ اور ایڑیوں سے آگ کا تعلق اس واسطے ہوا کہ برابر ایک جگہ کو ناپاک رکھنا اور اس پر اصرار کرنا ایسی خصلت ہے جس کا انجام دوزخ کی آگ ہے اور طہارت ایسی چیز ہے جو باعث نجات اور باعث تکفیر خطیات ہے۔ اور جب ایک عضو کے اندر طہارت کے معنی نہ پائے گئے اور اس عضو میں حکم الہی کی تعمیل نہ ہوئی تو بلاشبہ اس بات کا سبب ہو سکتا ہے کہ نفس کا اس خصلت کی وجہ سے ظلال ظاہر ہو جو اس کے نفس کے اندر فساد اور خرابی پیدا کرنے والی ہے اور اس عضو کی طرف سے یہ خصلت اس کو حاصل ہوئی ہے۔ واللہ اعلم۔

موجبات وضو کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص حدیث کی حالت میں ہے جب تک وہ وضو نہ کرے اس کی نماز مقبول نہیں ہے لا تقبل صلوۃ من احد شحقی یتوضا اور فرمایا ہے بغیر وضو کے نماز مقبول نہیں ہوتی۔ لا تقبل صلوۃ بغير طہور اور

فرمایا ہے نماز کی کئی وضو ہے۔ مفتاح لصلوۃ لظہور میں کہتا ہوں کہ ان سب احادیث میں اس بات کی تصریح پائی جاتی ہے کہ نماز کے لیے وضو شرط ہے اور وضو تو خود ایک مستقل عبادت ہے نماز کے ساتھ ساتھ اس کو بھی مقرر کر دیا ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک کا فائدہ دوسرے پر موقوف ہے۔ علاوہ بریں اس میں نماز کی تعظیم پائی جاتی ہے جو شعار الہی میں داخل ہے ہماری شریعت میں موجبات وضو تین طرح کے ہیں ایک تو اس قسم کے ہیں کہ جن پر تمام صحابہ کا اتفاق ہے اور روایتیں اور اس پر برابر عمل جاری ہے وہ تو یہ چیزیں ہیں بول اور براد اور ریح اور ندی اور گہری نیند اور اس کے قریب قریب چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سرین کا بندھن آنکھیں ہیں وکاء السہ العینان اور فرمایا ہے پس جب آدمی لیٹ جاتا ہے تو اس کے جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں فانہ اذا اضبط جمع استرخحت مفاصلہ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جب آدمی کو خوب گہری نیند آجاتی ہے تو ضرور اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور ریح وغیرہ کے نکلنے کا گمان غالب ہوتا ہے اور میں اس کا ایک سبب اور بھی بتاتا ہوں وہ یہ ہے کہ جو بات حدث کے سبب سے ہوتی ہے وہ نفس کے اندر سونے کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے یعنی بلاد اور ندی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے آلہ کو دھو لے اور وضو کر لے بغض ذکرہ ویتوضا میں کہتا ہوں ملاحظہ کرنے سے جو ندی باہر آجاتی ہے اس میں بھی شہوت کا پورا کرنا ہے مگر شہوت جماع کے پورا کرنے سے اس کا درجہ کم ہے اس لیے اس کی طہارت بھی طہارت کبریٰ یعنی غسل سے کم درجہ کی ہونی چاہیے جس کسی کو ریح کے نکلنے کا شک ہو اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ شخص مسجد سے باہر نہ جائے جب تک آذان نہ سنے یا بدبو نہ معلوم کرے لا یخرج من المسجد حتی یسمع صوتاً اذ یجد ریحاً میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک اس کو ریح نکلنے کا یقین نہ ہو جائے۔ جب وضو کے ٹوٹنے کا درجہ سبیلین سے کوئی چیز خارج ہونے پر ہو تو یہ بات لا بدی ہے کہ فی الحقیقت کسی چیز کے خارج ہونے اور فقط شبہ خروج میں کہ اس میں فی الواقع نہیں ہے تمیز کی جائے اور مقصود یہ ہے کہ زیادہ تمیق اور ہر بات میں نگر اور تردد نہ کیا جائے اور دوسرے موجبات وضو اس قسم کے ہیں جن کے موجبات وضو ہونے میں فقہاء صحابہ اور تابعین کا اختلاف ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان میں روایات مختلف ہیں جیسے مس ذکرہ سے وضو کا واجب ہونا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اپنے آلہ تناسل کو چھو لے اس کو وضو کرنا چاہیے من مس ذکرہ فلیتوضا۔ حضرت ابن عمر اور سالم اور عروہ وغیرہم کا یہی قول ہے اور حضرت علی اور ابن مسعود اور فقہائے کوفہ نے اس کا رد کیا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ تو اس کے بدن کی بوٹی ہے ہل ہوا لا یضعة منہ اور دونوں میں ایک کا منسوخ ہونا یقینی نہیں ہے۔ اور عورت کو چھو لینا جیسا کہ حضرت عمر اور ابن عمر اور ابن مسعود اور ابراہیم رضی اللہ عنہم کے نزدیک ہے اس واسطے کہ اللہ پاک فرماتا ہے یا عورتوں کو تم نے چھوا ہوا اولاً مستثم النساء اور کوئی حدیث اس کی شاہد نہیں ہے بلکہ حضرت عائشہ کی حدیث اس کے خلاف دلالت کرتی ہے مگر اس میں شبہ ہے اس واسطے کہ اس کی اسناد منقطع ہیں اور میرے نزدیک اس قسم کی وجہ یعنی حدیث کی اسناد کا منقطع ہونا دہاں معتبر ہو سکتا ہے کہ جہاں ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح دی جائے اور

جہاں ایک ہی حدیث ہے اور دوسری کوئی حدیث اس کے معارض نہیں تو اس لفظ اسناد کا کچھ لحاظ نہ کیا جائے گا واللہ اعلم اور حضرت عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما چونکہ جنابت میں تیمم تجویز نہیں کرتے ہیں اس واسطے ان کے نزدیک تو آیت خواہ مخواہ لمس پر محمول ہوگی۔ مگر عمران اور عمار اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم کے نزدیک جنابت میں تیمم درست ہے اور اس پر اجماع منعقد ہو گیا ہے اور ابن عمر احتیاط پر عمل کرتے تھے اور ابراہیم حضرت ابن مسعود کی پیروی کرتے تھے حتیٰ کہ امام ابو حنیفہؒ پر اس دلیل کا حال ظاہر ہو گیا جس سے حضرت ابن مسعود نے تمسک کیا تھا اس لیے ان کے قول کو انہوں نے ترک کر دیا باوجودیکہ ابراہیمؒ کے وہ بہت پیرو ہیں الحاصل ان دونوں چیزوں یعنی لمس ذکر اور لمس میں صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے بعد فقہاء کے تین طبقے ہو گئے ایک طبقہ نے تو ظاہر پر عمل کیا اور ایک نے بالکل ہی اس کو ترک کر دیا اور ایک نے شہوت اور عدم شہوت کا فرق کیا اور ابراہیمؒ کے نزدیک بہتے ہوئے خون کے نکلنے اور تے کثیر سے وضو لازم آتا ہے۔ اور کسی کے نزدیک نماز میں قہقہہ لگانے سے وضو لازم آتا ہے اور کسی کے نزدیک نہیں لازم آتا۔ اور ان سب کے بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں مگر علمائے حدیث نے ان کی صحت پر اتفاق نہیں کیا مگر اصح قول یہی ہے کہ جو احتیاط کرے گا اس کا دین اور عزت محفوظ رہے گی ورنہ خالص شرع میں اس سے کچھ گرفت نہیں ہے اور اس میں شبہ ہے کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے شہوت کو ہیجان ہوتا ہے اور اس میں ایک شہوت کا جو شہوت جماع سے کمتر ہے پورا کرنا ہے اور عضو تناسل کا چھونا بھی ایک بیہودہ فعل ہے۔ لہذا استیجا کے وقت دامن ہاتھ سے ذکر کے چھونے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور جب ذکر کو ہاتھ میں بھر لے تو وہ لامحالہ ایک شیطانی کام ہے اور بہتا ہوا خون اور تے کثیر بھی بدن کو آلودہ کرنے اور نفس کو پلید کرنے والی چیز ہے اور اسی طرح نماز میں قہقہہ لگانا ایک قسم کا جرم ہے جس کا کفارہ ہونا چاہیے اگر ان چیزوں سے شارع وضو کا حکم دے تو کچھ عجیب نہیں ہے اور نہ یہ تعجب ہے کہ حکم نہ دے اور نہ یہ تعجب ہے کہ وضو کی رغبت دے، بدول اس بات کے کہ وضو واجب ہو اور تیسری قسم موجبات وضو کی وہ ہے کہ جہاں حدیث کے لفظ سے واجب ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ جیسے اور فقہاء صحابہ اور تابعین کا اس کے خلاف پر جماع ہے۔ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابو طلحہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کا عمل اس کے خلاف ہے اور حضرت جابرؓ نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور وضو کرنا کہ اس سبب یہ تھا کہ یہ ان ارتفاعات کا ملہ میں سے ہے جو ملا لگہ سے عمل میں نہیں آتا۔ اس واسطے آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے میں ملا لگہ کے ساتھ مشابہت منقطع ہو جاتی ہے علاوہ بریں آگ سے پکی ہوئی چیز نارہنہم کو یاد دلاتی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا ضرورت داغ لگوائے سے منع فرمایا ہے۔ اسی واسطے آدمی کو اپنا دل اس میں مشغول کرنا چاہیے۔ لیکن اونٹ کے گوشت سے وضو لازم آتا ہے یا نہیں اس میں دقت ہے۔ فقہاء صحابہ اور تابعین میں سے کوئی اس کا قائل نہیں ہوا اور احمد اور اسحاق اس کے قائل ہیں اور میرے نزدیک آدمی کو اس میں احتیاط کرنا بہت ضروری ہے واللہ اعلم۔ جس کسی کے نزدیک اونٹ کے گوشت سے وضو لازم آتا ہے تو اس میں بمعید یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت تو ریت کے اندر حرام کیا گیا تھا اور تمام انبیاء بنی اسرائیل اس کی حرمت پر متفق رہے اور ہمارے واسطے خدائے تعالیٰ نے اس کو حلال کر دیا تو اس کے ساتھ دوسرے وضو بھی مقرر فرمایا ایک تو یہ کہ یہ وضو اس بات کا کہ پہلے لوگوں پر اس کا کھانا

حرام تھا۔ اور ہمارے واسطے حلال کر دیا گیا۔ شکریہ ہو جائے دوسرے یہ کہ اس کے حلال ہونے میں بعد اس کے کہ تمام انبیاء بنی اسرائیل پر حرام رہا اس بات کا احتمال تھا کہ لوگوں کے دلوں میں اس کے حلال ہونے سے ایک طرح کا کشاکش گزرے اس کے علاج سے یہ بنو کو مقرر فرمایا۔ کیونکہ اس کی حرمت سے اس حلت کی طرف جس کے استعمال سے وضو لازم آجائے انتقال کرنا کسی قدر سہل اور باعث تسکین خاطر ہے اور میرے نزدیک تو شروع اسلام میں نہ تھا اور بعد تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

موزوں پر مسح کا بیان

چونکہ وضو کا ان اعضائے ظاہرہ کے دھونے پر مدار تھا جو جلد جلد گرد و غبار میں آلودہ ہوتے رہتے ہیں اور پیر چونکہ موزوں کے پہننے سے اعضائے باطن میں داخل ہو جاتے ہیں اور عرب میں موزوں کے پہننے کا بہت دستور تھا اور ہر نماز کے وقت ان کے اتارنے میں ایک قسم کی دقت تھی۔ اس واسطے فی الجملہ ان کے پہننے کی حالت میں ان کا دھونا ساقط کر دیا گیا اور چونکہ تمیز میں یہ بات داخل ہے کہ جہاں آسانی کر دی گئی ہے وہاں کوئی ایسی چیز جس کی وجہ سے نفس کو عبادت مطلوبہ کے ترک کرنے میں مطلق العنانی نہ ہو جائے مقرر کر دی جائے لہذا شارع نے اس بات کے حاصل کرنے کے لیے تین باتیں اس کے ساتھ مقرر کر دیں ایک تو مسح کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات مقرر فرمائے اس لیے کہ ایک دن رات کی ایسی مدت ہے کہ اس کا انتظام اور التزام ہو سکتا ہے۔ بہت سی چیزوں کو جس کا التزام کرنا چاہتے ہیں اس مدت کے ساتھ ان کا التزام رکھتے ہیں اور تین دن رات کی مدت بھی ایسی ہی ہے یہ دونوں مدیں مسافر اور مقیم پر ان کے منع جرح و تکلیف کے موافق تقسیم کر دی گئیں اور دوسری اس میں شارع نے یہ شرط لگا دی کہ موزوں کو طہارت کی حالت میں پہنا ہو تاکہ پہننے والے کے دل میں اسی وقت کی طہارت کا نقشہ جمار ہے اس لیے کہ موزوں کی حالت میں گرد و غبار کا اثر کم ہوتا ہے اس طہارت کو وہ اس طہارت پر قیاس کر لیتا ہے اور اس قسم کے قیاسات کا نفس کی تنبیہ میں پورا پورا اثر ہوتا ہے۔ اور تیسرے یہ حکم دے دیا کہ موزے کے اوپر مسح کیا کریں تاکہ پیروں کا دھونا یاد آجائے اور یہ اس کے لیے بطور نمونہ کے ہو جائے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے اگر دین میں عقل کو دخل ہو تا تو موزے کے تلے مسح کرنا اوپر کے مسح کرنے سے زیادہ مناسب تھا۔ میں کہتا ہوں جب کہ مسح پیروں کے دھونے کا ایک نمونہ ہے اور اس سے اس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے اور نیچے کی جانب مسح کرنے میں زمین پر چلتے وقت موزوں کے ملوث ہونے کا گمان غالب ہے تو عقل کا مقتضی یہی ہے کہ اوپر کی جانب مسح کیا جائے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اسرار شریعی سے بڑے واقف تھے جیسا کہ ان کے کلام اور ان کے خطبوں سے معلوم ہوتا ہے مگر ان کا مقصود یہ تھا کہ دین میں لوگ دائرے کو دخل نہ دیں ایسا نہ ہو کہ عوام الناس اپنا دین بگاڑ لیں۔

غسل کرنے کا بیان

غسل کرنے کی ترکیب جیسا کہ حضرت عائشہؓ اور میمونہ رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے اور امت کا اس پر اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ اول پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل ان کو دھو لے بعد ازاں اپنے بدن اور شرم گاہ سے نجاست کو دھو ڈالے پھر جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اس طرح سے وضو کرے اور سر کے بالوں میں خوب پانی بچائے اور پھر تمام بدن پر پانی ڈالے۔ فقط ایک بات میں

اختلاف ہے کہ پیروں کو بعد دھوئے یا پہلے دھوے اور بعضوں نے فرق کیا ہے کہ اگر اس جگہ غسل کا پانی اکٹھا ہو جائے تو پیر بعد دھوے۔
 ورنہ پہلے دھوے۔ غسل کے اندر پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ تو وہی ہے جو ہم وضو میں بیان کر چکے اور بدن سے نجاست کا دھونا اس
 واسطے ہے کہ اگر اس کو پہلے نہ دھولیا اور تمام بدن کے ساتھ اس نجاست پر بھی پانی بہایا تو پانی کے بہنے سے وہ نجاست بدن
 پر پھیل کر اور زیادہ ہو جائے گی اور پھر اس کے دھونے میں وقت بھی ہوگی اور پانی بھی زیادہ خرچ ہوگا اور نیز یہ غسل طہارت
 حدث کے لیے نہ ہوگا حالانکہ وہ اسی لیے موضوع ہے اور وضو اس لیے کیا جاتا ہے کہ طہارت کبریٰ کا طہارت صغریٰ پر مشتمل ہونا
 بہت ضروری ہے تاکہ دو قسم کی طہارت کرنے سے نفس کو اور زیادہ کمزور نہ ہو جائے۔ اور نیز اول وضو کرنے سے ان موانع میں پانی
 خوب پہنچ جائے جن میں پانی بہ تکلف پہنچتا ہے۔ کیونکہ سر کے اوپر پانی ڈالنے سے اطراف پر اچھی طرح سے بہ تکلف پانی پہنچتا ہے اور۔
 پیروں کے بعد میں دھونے کی وجہ یہ ہے کہ بلا فائدہ ایک عضو کا بار بار دھونا لازم نہ آئے مگر وضو کی صورت پورا کرنے کے لیے تو
 پیروں کو بھی پہلے دھولنا مناسب معلوم ہوتا ہے پھر غسل کے مستحبات میں جن سے غسل کامل ہوتا ہے یعنی تمام بدن کا تین مرتبہ دھونا اور
 بدن کا ملنا اور مغابن یعنی جہاں بہ تکلف پانی پہنچتا ہے ان میں خوب پانی پہنچانا اور پردہ کا خوب اہتمام کرنا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ بڑی حیا اور بڑا پردہ والا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ حَيُّ سَبِيحٌ اَسْمٰی اس کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا یہ قول
 ہے کہ وہ حیا کو اور پردہ کو پسند کرتا ہے۔ یُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتُوْرَ۔ اور لوگوں سے پردہ کرنا واجب ہی ہے اور تنہائی میں بھی اس کو
 اس طرح ہونا چاہیے کہ اگر کوئی شخص بوجہ معتاد اس کے پاس سے گزر جائے تو اس کا ستر نہ دیکھے مستحب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے مشک میں بسی ہوئی ایک صافی لے کر اس سے صاف کرے یعنی حیض کے اثر کو پونچھ ڈال۔ تَحْذِیْ فَرَمَہٗ مِنْ مَّسْکٍ
 فَتَطْهَرُیْ بِہَا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم آپ نے کئی وجہ سے دیا۔ ایک تو اس میں پاکی زیادہ پائی جاتی ہے اس لیے کہ خوشبو بھی بذاتہ طہارت کا
 کام دیتی ہے اور ہمیشہ خوشبو کا حکم اس لیے نہیں دیا کہ اس میں لوگوں پر دقت ہے۔ اور ایک اس خوشبو کی وجہ سے ایک طرح کی بدبو جو جنس
 میں ہوتی ہے وہ نازل ہو جاتی ہے اور ایک یہ کہ حیض کا گزرنا اور طہر کا شروع ہونا اولاد کے لیے کوشش کرنے کا وقت ہے اور خوشبو
 ایسی چیز ہے جو اس قوت کو ابھارتی ہے۔

غسل کے لیے پانی کی مقدار ایک سے پانچ مد تک اور وضو کے لیے ایک مد مقرر فرمائی ہے کیونکہ درمیانی بدن کے لیے یہ
 ایک کافی مقدار ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر سر بال کے نیچے جنابت ہے اس لیے بالوں کو دھوؤ اور بدن کا
 میل اتارو۔ تَحْتَ کُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَاغْسِلُوا شَعْرَہُمْ وَانْقُوا بِشَرِّہُمْ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر جنابت
 کی حالت میں ایک بال کی جگہ بھی بغیر دھوئے چھوڑ دے گا تو اس جگہ کے ساتھ ایسا کیا جائے گا من ترک موضع شعرة من
 الجنابة لم یغسلها فحل بہا کذا وکذا میں کہتا ہوں اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے وضو کے استیعاب کے اندر بیان کی ہے وہ یہ ہے
 کہ ایک ایک بال کی جگہ کے دھونے میں غسل کے معنی کو ثابت کرنا ہے۔ اور جنابت پر باقی رہنا اور اس پر اصرار کرنا دخول نار کا
 سبب ہے اور جس عضو سے نفس کے اندر اثر پیدا ہوگا اسی عضو کی طرف سے نفس کو تکلیف اور الم ظاہر ہوگا۔

موجبات غسل

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب عورت کے چاروں ہاتھ پاؤں کے بیچ میں بیٹھ گیا اور پھر اس سے جمع کیا تو غسل واجب ہوگا اگرچہ اس کو انزال نہ ہوا۔ اذا جلس بین شعبہا الا ربہ ثم جہدھا فقد وجب الغسل وان لم یزل۔ میں کہتا ہوں اس بات میں روایتیں مختلف ہیں کہ اس سال یعنی جماع بدوں انزال کو قضاے شہوت کے معنی میں اس جماع پر جو انزال کے ساتھ ہو محمول کر سکتے ہیں یا نہیں۔ صحیح روایت جس پر جمہور فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ جماع کرنے سے دونوں مرد و عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اگرچہ انزال نہ ہو۔ اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ اس حدیث میں کہ پانی تو پانی ہی سے لازم آتا ہے یعنی غسل انزال سے لازم آتا ہے انما الماء من الماء تطبیق کیونکر ہو سکتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حدیث انما الماء من الماء احتلام کے متعلق ہے مگر اس میں کچھ کلام ہے اور حضرت ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ انما الماء من الماء کا حکم شروع اسلام تھا۔ پھر یہ حکم نہیں رہا اور حضرت عثمانؓ اور علیؓ اور زبیرؓ اور ابی بن کعبؓ اور ابوالبوب رضی اللہ عنہم سے اس شخص کے باب میں جو اپنی بیوی سے صحبت کئے اور اسکو انزال نہ ہو مری چکا انکا قول یہ ہے کہ اپنے ذکر کو دھوئے اور جرح ناز کیلئے دھو کر تے ہیں اسی طرح دھو کر لے اور آنحضرتؐ تک یہ مروج ہے اور میرے نزدیک یہ بھی بعید ہے کہ اس سے بابت ثرت فاش نہ ہو اسلئے کہ بابت ثرت فاش نہ ہو جماع کا اطلاق آجاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ ایک شخص کو اپنے کپڑے پر تری معلوم ہو اور اس کو احتلام کا ہونا یاد نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو غسل کرنا چاہیے اور اس شخص کا حکم دریافت کیا گیا کہ اس کو احتلام کا ہونا یاد ہو مگر کپڑے پر تری نہ معلوم ہو تو آپؐ نے فرمایا اس پر غسل نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں حکم کا بدلہ تری کے اوپر رکھا خواب کے اوپر نہ رکھا اس واسطے کہ خواب کبھی خیالی ہوتا ہے اور اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اور کبھی خوب قضا شہوت ہوتی ہے اور وہ بغیر تری کے نہیں ہوتی۔ پس غسل کا مدار تری پر ہی ہو سکتا ہے۔ علاوہ بریں تری تو ایک ظاہر چیز ہے جس کی تعیین اور انقباض ہو سکتا ہے اور خواب کو اکثر آدمی محمول جایا کرتا ہے۔

اطلس میں شبہ نہیں ہے کہ طہر اور حیض کی مدت کی زیادتی اور کمی کا مدار مزاج اور غذا وغیرہ کے اختلاف پر مبنی ہے اور اس کی کمی و بیشی اس طرح پر مضبوط نہیں ہو سکتی کہ کسی میں اس کے خلاف پایا ہی نہ جائے لہذا صبح ہی ہے کہ عورتوں کی عادتوں پر اس کا مدار کیا جائے جس کو وہ یہ سمجھیں کہ یہ حیض ہے وہ حیض ہے اور جس کو استحاضہ سمجھیں وہ استحاضہ ہے اور صحابہ اور تابعین میں جو اس کے اندر اختلاف واقع ہوا ہے اس کا سبب ہر ایک کا استقرار اور اندازہ ہے اور ایک مرتبہ عمدت بحث مجتہد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استحاضہ کا مسئلہ دریافت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گدی رکھنے اور اس کے اوپر چڑھنے کے چڑھانے کا حکم دیا اور دو باتوں میں سے ایک بات کا ان کو اختیار دیا اخیر حدیث تک استفتت حننہ فی الاشیء حننہ فامرہا بالکفر سفیف والتجبر وختیہا بنین امرین الخ میں کہتا ہوں اصل اس باب میں یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیکھا کہ استحاضہ صحت کے خلاف ایک امر ہے اور اس میں نماز کا ترک کرنا ایک مدت دراز تک مطلق العنانی کا باعث ہو سکتا ہے تو آپؐ نے چاہا کہ جو ان لوگوں میں مشہور ہے اسی پر اس کو محمول کرنا چاہیے تو آپؐ کو دو باتیں

معلوم ہوئیں ایک تو یہ بات ان سے معلوم ہوئی کہ یہ کوئی رنگ ہے یعنی کوئی بیماری ہے جس کا سبب دشواری سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس کا حال نکسیر کا سا ہے تو جس طرح حالت صحت میں اس کو ہر ماہ کے اندر حیض اور طہر ہوا کرتا ہے اسی پر آپ نے بھی اس کو قائم رکھا مگر اس وقت میں حیض کے استخاضہ سے تمیز ضروری ہے تو ان میں یا تو رنگ سے تمیز ہو سکتی ہے جس کا رنگ گہرا ہو مثلاً سیاہ وہ حیض ہے اور یا ان ایام سے کہ جو عورت کا معمول تھے تمیز ہو سکتی ہے اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ حیض فاسد ہے پس اس کا حیض ہونا اس بات کا مقتضی ہوا کہ اس کو ہر نماز کے لیے غسل کرنے کا حکم دیا جائے اور اگر ہر نماز کے لیے غسل کرنے میں دشواری ہو تو دو نمازوں کے لیے ایک غسل تو ضرور کرے اور چونکہ وہ فاسد حیض ہے اور اس واسطے نماز کی اس سے ممانعت نہ کی گئی اور گدی کے رکھنے اور اس پر ننگوٹی باندھ لینے میں حکمت ہے کہ وہ خون ایسا ہی تصور کیا جائے کہ جیسے اپنی جگہ ٹھہرا ہوا ہے اور باہر نہیں آتا ہے اور تاکہ اس کے کپڑے اور بدن اس سے آلودہ نہ ہو چہرہ و فہماتے پہلی بات پر فتویٰ دیا ہے جس صورت میں کچھ دشواری نہ ہو۔

اس بات کا بیان کہ بے وضو اور جنب کو کس چیز کا کرنا جائز اور کس کی اسے ممانعت ہے

چونکہ شعائر الہی کی تعظیم ضروری ہے اور منجملہ شعائر کے نماز اور کعبہ اور قرآن بھی ہیں اور بڑی تعظیم ایک یہ ہے کہ بدو طہارت کاملہ اور بدو ایک نئے کام کے جس سے نفس کو تنبیہ ہو جائے آدمی ان چیزوں کے پاس نہ جائے اس لیے یہ امر ضرور ہو گیا کہ جب تک آدمی پورے طور سے پاک نہ ہو ان چیزوں سے علیحدہ رہے۔ مگر قرآن کی تلاوت کے لیے وضو شرط نہیں کیا گیا اس واسطے کہ اگر سر وقت قرآن کے پڑھنے کے ساتھ وضو کا ہونا شرط کر دیا جاتا تو قرآن کے یاد کرنے اور آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھنے میں بڑی مشکل پڑتی اور اس دروازہ کا کھول دینا اور اس میں رغبت دلانا اور جو شخص قرآن کو یاد کرنا چاہے اس کیلئے آسانی کا کرنا بہت ضروری تھا۔ مگر جنابت کے اندر نہ یادہ تاکید ضروری ہوئی اور جنابت کی حالت میں قرآن کا پڑھنا بھی ناجائز قرار دیا گیا۔ اور جب اور مخالف کو مسجد کے اندر جانا بھی جائز نہ ہوا۔ کیونکہ مسجد نماز اور ذرا الہی کرنے کی جگہ ہے۔ اور شعائر اسلام سے ہے اور وہ کعبہ کا ایک نمونہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھنے میں طہارت شرط نہیں کی گئی۔ کیونکہ ہر شے کی تعظیم اس کے مناسب ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بشر تھے۔ اور لوازم بشریت مانند محدث اور جنابت وغیرہ کے اور وہ آپ پر بھی طاری ہوتے تھے۔ اس لیے آپ کے پاس بیٹھنے میں طہارت کا شرط کرنا قلب موضوع میں داخل تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس مکان میں تصویر ہوتی ہے اس میں فرشتے نہیں آتے اور نہ جس میں کتا ہوا اور نہ جس میں جنب ہوا لَئِنْ خُلِ الْأَمَلُ لَئِنَّكَ بَيْنَنَا فَيَذَرُكَ وَلَا يَكْتَبُ وَلَا جَنْبٌ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ ملائکہ کو ان چیزوں سے نفرت ہے اور فرشتوں کے اندر جو صفات باقی جاتی ہیں یعنی تقدس اور بے پرستیوں سے نفرت یہ باتیں ان کی صفات کی ضد ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں کہ جس کو رات میں نہانے کی ضرورت ہو جائز فرمایا ہے کہ وضو کرے اور اپنے اکوڑھو سوجا۔ میں کہتا ہوں چونکہ جنابت

فرشتوں کی شان کے منافی ہے تو مسلمان کو مناسب ہے کہ ناپاکی کے ساتھ اپنی ضروریات میں شل سونے اور کھانے کے مشغول نہ ہو اور اگر غسل نہ کر سکے تو وضو ہی کرے کیونکہ وہ بھی غسل کی طرح ایک قسم کی طہارت ہے فرق یہی ہے کہ شارع نے ان دونوں کا محل جدا جدا کر دیا ہے۔

تیمم کا بیان

چونکہ خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ بندوں پر جو چیز دشوار ہوتی ہے وہ ان پر سہل فرما دیتا ہے اور تمیز کی سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ جس چیز کے کرنے میں وقت ہے اس کو ساقط کر کے اس کا بدل مقرر کر دیا جائے تاکہ ان کے دل ٹھکانے سے رہیں اور جس چیز کا وہ غایت درجہ التزام کر رہے تھے دفعتاً اس کے ترک کر دینے سے ان کے دل مترد اور پریشان نہ ہوں اور ترک طہارت کے عادی نہ ہو جائیں اس واسطے خدا تعالیٰ نے مرض اور سفر کی حالت میں وضو اور غسل کو ساقط فرما کر اس کی جگہ تیمم کو مقرر فرمایا اور جب ایسا ہوا تو علماء اعلیٰ میں تیمم کے وضو اور غسل کی جگہ قائم مقام کر دینے کا حکم سنا دیا گیا اور منجملہ طہارات کے تیمم بھی بوجہ مشابہت کے ایک قسم کی طہارت ٹھہر گیا۔ یہ حکم بھی منجملہ ان بڑے بڑے امور کے ہے جن کی وجہ سے ملت مصطفویٰ تمام ملل سابقہ میں ممتاز ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب ہم کو پانی نہ ملے تو اس کے عوض زمینی زمین کی خاک، ہمارے لیے باعث طہارت بنا دی ہے جعلت تربتہا لنا طہوراً اذا لم نجد الماء میں کہتا ہوں اس کے واسطے زمین اس لیے خاص کی گئی کہ زمین کہیں ناپیدا نہیں ہوتی تو ایسی چیز اس قابل ہے جس سے لوگوں کی وقت دفع ہو سکتی ہے اور ایک بات یہ بھی ہے کہ بعض چیزیں بجائے پانی کے مٹی سے ہی پاک ہو جاتی ہیں جیسے تلوار یا بوزہ وغیرہ اور نیز اس کے استعمال کرنے میں خاکساری اور زلت پانی جاتی ہے جیسے منہ پر خاک ڈال لی اور زلت کی شان طلب عفو کے مناسب ہے اور غسل اور وضو کے تیمم میں کچھ فرق نہ کیا گیا اور غسل کے تیمم میں تمام بدن پر خاک ملنا نہیں مقرر کیا گیا۔ کیونکہ جس چیز کا مقصود بظاہر عقل میں نہ لگے اس کو بالخاصیت موثر مناسب ہوتا ہے نہ بالمقدار اور ان کا اطمینان خاطر اسی تیمم سے ایسے موقع پر ہو سکتا ہے اور دوسرے تمام بدن کا خاک میں بھر لینا بھی وقت سے خالی نہیں ہے۔ اس کے مقرر کرنے سے پورا جرح رفع نہ ہو سکتا تھا اس قدر سردی بھی کہ جس میں وضو کرنے سے مضریت کا یقین ہو مرض کے حکم میں ہے۔ عمر و بن عاص نے جو حدیث روایت کی ہے وہ اس پر دلیل ہے اور سفر میں اصل میں تیمم کی قید نہیں ہے بلکہ وہ پانی کے نہ ملنے کی ایک صورت ہے کہ سفر سے پانی کا نہ ملنا بظاہر سمجھ میں آ سکتا ہے تیمم کے اندر پیروں پر ہاتھ پھیرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ اس واسطے کہ پیر تو خود ہی گرد و غبار میں بھر جاتے ہیں اور حکم ایسی چیز کا دیا جاتا ہے جو پہلے سے نہ پانی جاتی ہو تاکہ نفس کو اس کے کرنے سے تنبیہ پائی جائے۔

اب تیمم کرنے کی ترکیب منجملہ ان چیزوں کے ہے کہ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کرنے کا طریقہ مختلف واقع ہوا ہے طریقہ محدثین کے مکمل ہونے سے قبل فقہاء تابعین وغیرہم کا قول یہ ہے کہ تیمم دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنے کا نام ہے ایک مرتبہ منہ کے لیے اور ایک مرتبہ ہاتھوں کے لیے کہیوں تک۔ اب بانی رہیں احادیث جو اس باب میں آئی ہیں

سوان سب میں اصح حدیث وہ ہے جو عمار نے روایت کی ہے۔ کہ تمہ کو اسی قدر کافی ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ زین پر مارے۔ پھر ان میں پھونک مار کر دونوں ہاتھ منہ پر اور ہاتھوں پر پھیرے۔ اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدَيْكَ الْأَرْضَ ثُمَّ تَنْفِخَ فِيهِمَا ثُمَّ تَمْسَحَ بِحَنَاجِهِمَا وَكَفَيْكَ اور حدیث ابن عمر سے مروی ہے کہ تمیم دو ضربے ہیں ایک ضرب منہ کے لیے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لیے کہنیوں تک۔ التَّيْمَةُ ضَرْبَانِ ضَرْبَةُ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةُ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ اور دونوں طرح پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل مروی ہے۔ اور دونوں حدیثوں میں تطبیق کی وجہ ظاہر ہے۔ اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ كَالْفُظِّ اس کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ یعنی ادنیٰ درجہ تمیم کا ایک ضربہ ہے اور دو ضربی سنت کا مرتبہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی یہ بھی تاویل ہو سکتی ہے کہ آپ نے حضرت عمار کو یہ بات تعلیم فرمائی ہو کہ تمیم کے اندر زین پر ہاتھ مارنے سے جو ہاتھوں کو لگ جائے اس کا بدن پر ملنا مقرر کیا گیا ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ خاک میں بدن کو بھر لیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس سے مقدار اعضایا عدد ضربی کا بیان کرنا نہ ہو اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار سے فرمایا ہے وہ بھی اسی معنی پر محمول ہو سکتا ہے اور بہ نسبت ترخ یعنی بدن کے خاک میں بھر لینے کے آپ کو حصر کرنا مقصود نہ ہو۔ اور ایسے مسئلہ میں انسان کو اس قول پر عمل کرنا چاہیے جس کی وجہ سے یقیناً وہ بری الذمہ ہو جائے۔ حضرت عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے نزدیک جنابت سے تمیم درست نہیں ہوتا اور وہ آیت اَوْ كَامَسْتُمُ النِّسَاءَ کو لمس پر محمول کرتے ہیں اور ان کے نزدیک عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو جاتا رہتا ہے مگر عمران اور عمار کی حدیث اس کے خلاف پر دلالت کرتی ہے۔ میں نے کسی حدیث صحیح میں اس بات کی تصریح نہیں دیکھی کہ ہر وقت کی نماز فرض کے لیے جدا تمیم کرنے کی ضرورت ہے اور نہ یہ کہ غلام آبق کو تمیم درست نہیں ہے اور اسی قسم کی باتیں۔ یہ فقط تخریجات کے قبضے سے ہیں۔ اگر کوئی شخص غمی ہو تو اس کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ اس کو اسی قدر کافی ہے کہ تمیم کرے اور اپنے زخم پر ٹپی باندھ لے اور اس پر ہاتھ پھیرے۔ اور باقی بدن کو دھو ڈالے۔ اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَيْتِمَّمَ وَيُعْصَبَ عَلَى جُرْحِهِ خُزْفَةً ثُمَّ يَمْسَحَ عَلَيْهَا وَيَغْسِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ تمیم جس طرح تمام بدن کا بدل ہے اسی طرح ایک عضو کا بدل ہے اس واسطے کہ اس کا حال ایسا ہے جیسے کوئی موثر بالخاصیت شے کا حال ہوتا ہے اور اس میں مسح کرنے کا حکم ہے اور اس کی وجہ موزوں کے مسح میں ہم بیان کر چکے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سفری مٹی مسلمان کے لیے وضو کا پانی ہے اگر دس برس تک اس کو پانی نہ ملے إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَحُرَّ يَجِدُ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ میں کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فرمانے سے تردد اور وہم کے دروازے کا بند کرنا ہے۔ ایسی باتوں میں بہت سے وہی لوگ فکر اور تردد کیا کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رخصت کو نہیں مانتے۔

✓ پانچ خانے میں جانے کے آداب

یہ آداب کئی باتوں میں مختصر ہیں ایک تو قبل کی تعلیم جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب تم جائے ضرور

کے لیے آؤ تو قبلہ کو منہ مت کرو اور نہ اس کو پشت دو۔ اِذَا اَتَيْتُمُ الْمَغَاطِطَ فَلَا تُسْتَقْبِلُوْا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوْهَا اس میں ایک حکمت اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کی عظمت کا ہونا چونکہ ایک باطنی امر ہے اس واسطے ظاہر میں بھی کوئی قرینہ جو تعظیم قلبی کا قائم مقام ہو یا پا جاننا ضروری ہے۔ شرائع مقدمہ میں تو عبادت خانوں کے اندر جو خدا کی عبادت کے لیے بنائے جاتے تھے اور وہ شعار الہی اور شعار دین میں سے ہوتے تھے جانا اس کا ظاہری قرینہ اور پہچان تھی۔ ہماری شریعت نے قبلہ کی طرف کھڑے ہونے اور تکبیر کو اس کا قرینہ اور علامت مقرر فرمایا۔ پس جب کہ قبلہ کی طرف منہ کرنا تعظیم قلبی اور یاد الہی میں جمع خاطر ہونے کا قائم مقام ٹھہرا اور قائم مقام ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ یہ ہیئت خدا تعالیٰ کی یاد دلاتی ہے اس واسطے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم سے اس بات کا استنباط فرمایا کہ یہ ہیئت تعظیم الہی کے لیے مخصوص رہے اور جو ہیئت نماز کی ہیئت کے ہے اس کی ممانعت ہے اور اس کی مندرجہ یعنی پائخانہ کی ہیئت اس میں قبلہ کو منہ نہ کیا جائے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس دفعہ لوگوں نے قبلہ کو رخ مبارک یا پشت مبارک کئے ہوئے دیکھا ہے اور دونوں میں تطبیق میں طور نہ ملتی ہے کہ میدان میں تو پائخانہ کرنے کی حالت میں قبلہ کو رو یا پشت کرنا منع ہے اور مکانوں میں منع نہیں ہے اور بعضوں نے یہ تطبیق کی ہے کہ یہاں بھی کراہیت کے لیے ہے اور یہی تطبیق بظاہر مناسب معلوم ہوتی ہے۔

مخجلہ آداب کے ایک پورے طور پر صفائی کا کرنا ہے اس واسطے تین پتھروں سے کم یعنی تین دفعہ سے کم استنجا کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کیونکہ نطفہ غالب جب تک تین دفعہ نجاست صاف نہ کی جائے نجاست نہ نہیں ہو سکتی۔ اور پتھر سے استنجا کرنے کے ساتھ پانی سے بھی استنجا مستحب ہے۔ اور ایک ایسی جگہ جانے ضرور کو جانے سے احتراز کرنا چاہیے کہ جس میں لوگوں کو تسکلیف ہو۔ جیسے سایہ کی جگہ ہے کہ وہاں لوگ آرام پاتے ہیں یا لوگوں کا اس طرف کو راستہ ہے یا ان کی باتیں کرنے کی جگہ ہے یا رکاوٹ ہو پانی ہے۔ ایسی جگہ پائخانہ کے لیے بیٹھنا خلاف ادب ہے۔ اور ہڈی سے استنجا کرنا بھی اس میں داخل ہے کیونکہ وہ جنات کی غذا ہے اور ایسے ہی جتنی لوگوں کے انتفاع کی چیزیں ہیں ان کا بھی حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ لعنت گئے والوں سے ڈرو اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اس بات سے کہ ان کے اندر حکمت لوگوں کی لعنت ملامت اور ان کو ایذا پہنچنے سے بچتا ہے۔ یا اس میں لوگوں کو تسکلیف نہیں پہنچتی مگر خود اپنی ذات کو ضرر پہنچنے کا احتمال ہے جیسے سوراخوں میں پیشاب کرنا کیوں کہ اکثر وہ سانپ وغیرہ کا سوراخ ہوتا ہے اور اس میں سے وہ نکل کاٹ کھاتا ہے۔ اور مخجلہ آداب کے ایک محاسن عادات کو کل میں لانا ہے کہ اپنے دانے ہاتھ سے استنجا نہ کرے اور پیشاب کے مقام کو داہنے ہاتھ سے نہ پکڑے اور گوبر سے استنجا نہ کرے اور استنجا کرنے میں عدد طاق کو اختیار کرے ازاں جملہ ایک پردہ کا اہتمام ہے کہ لوگوں سے دور ہو کر استنجا کو جائے تاکہ کسی قسم کی آواز نہ لوگ نہ سنیں اور بدبو کا اثر ان تک نہ پہنچے اور اس کا ستر نہ دیکھیں اور جب تک زمین کے قریب نہ ہو جائے بدن نہ کھولے اور جہاں درخت وغیرہ اکٹھے کھڑے ہوں جن سے اس کا نیچے کا بدن لوگ نہ دیکھ سکیں وہاں پائخانہ کرے۔ اگر کچھ چیزیں پردہ کی نہ ہو تو رست کی ایک ڈھیری لگا دے اور اس کی طرف پشت کر کے بیٹھ جائے کیوں کہ

شیطان انسانوں کے استیجاب کرنے کی جگہ شیطانی کرتا رہتا ہے اس واسطے کہ شیطان کی حیثیت میں انکار ناسدہ اور افعال ناشائستہ داخل ہیں۔ ازالہ جملہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے بچانا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرنا چاہے تو پیشاب کے لیے جگہ تلاش کرے اِذَا دَاخِدُكُمْ اَنْ يَّبُولَ فَلْيَبْزُتْ لِبَوْلِهِ اِذَا نَجَسَ وَاسْوَاسَ کا دور کرنا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ پس کوئی شخص تم میں سے اپنے ہانے کی جگہ پیشاب نہ کرے کیونکہ اکثر سو سے اسی سے ہوتے ہیں۔ فَلَا يَبْزُ لَوْ اَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَبٍّ فَاِنَّ عَامَّةَ الْاَوْسُو اس مِنْہُ اور حضرت عمرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اس واسطے کہ وہ بے کہ اول تو اس سے چھینٹیں بدن اور کپڑوں پر آتی ہیں دوسرے بے ہتھیلی ہے اور عادات حسنہ سے بالکل خلاف ہے۔ اور ستر کے کھلنے کا بھی اس میں احتمال ہے اور فرمایا ہے پانچ گنا شیطاں وغیرہ کے موجود رہنے کی جگہ ہیں اس لیے جب کوئی پانچ گنا میں آیا کرے وہ یہ کہہ لیا کرے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَاثِ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاخانہ سے باہر آیا کرتے تو یہ کہتے تھے غفرانک میں کہتا ہوں پانچ گنا کو جاتے وقت اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَاثِ پڑھنا مستحب ہے کیونکہ اس جگہ شیطاں جمع رہتے ہیں اس لیے کہ نجاست ان کو بھاتی ہے اور پانچ گنا سے نکلنے وقت غفرانک کہنا مستحب ہے کیونکہ پاخانہ میں ذکر الہی ترک ہو جاتا ہے اور شیطاں سے مخالفت کا وقت ہوتا ہے۔ اس سے مغفرت مانگنی مناسب ہے اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں میں عذاب ہونے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ ان دونوں میں ایک تو پیشاب کرتے ہی کھڑا ہو جاتا اور استبرار نہ کرتا تھا اَمَّا اَحَدُھُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَبِرُّ مِنْ الْبَوْلِ الْحَدِیْثِ میں کہتا ہوں استبرار واجب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ پیشاب کر کے کچھ دیر رکھ کر ہے اور زور کر کے فوراً پیشاب نکال دے یہاں تک کہ اس کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ اب کوئی قطرہ پیشاب کا اس کے بدن میں باقی نہیں رہا۔ اور اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ نجاست سے احتیاط نہ کرنا اور ناپاکی میں رہنا اور ایسے کام کرنا جس سے لوگوں میں بگاڑ پڑے عذاب قبر کے باعث ہوتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک شاخ کو بیچ میں سے چیر کر ہر ایک قبر میں اس کو گاڑ دینا یہ ان مردوں کے حق میں شفاعت مفیدہ تھا کیونکہ ان کے لیے کافر ہونے کی وجہ سے شفاعت مطلقہ ناممکن تھی۔

مخصال فطرت اور باتوں کا بیان

حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دس باتیں فطرت میں داخل ہیں مومن بچوں کا ترسنا اور داڑھی کا بڑھانا اور مسواک کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا اور ناخن ترسنا اور جہاں جہاں میل اکٹھا ہو جاتا ہے ان مواضع کا دھونا اور بغل کے بال اکھاڑنے اور مونے زیر ناف کا موٹہ نا اور انتقام الماء یعنی پانی سے استیجاب کرنا۔ راوی کہتا ہے دسویں بات مجھ سے بھول گئی مگر شاید وہ مضمضہ ہو۔ غُشْمٌ مِنَ الْفُطْرَةِ قَصُّ الشَّوَارِبِ وَاعْفَاءُ الْخُمَيْرِ وَالسَّوَاكِ وَالْاِسْتِغْنَاءُ بِالْمَاءِ وَقَصُّ الْاَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبُرْجَمِ وَتَشْفِ الْاِلْبِطِ وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَانْتِقَامُ الْمَاءِ بِعَيْنِ الْاِسْتِغْنَاءِ قَالَ الرَّاوی وَنِسِیْتُ الْعَاشِرَةَ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ الْمُفْتَمَمَةُ میں کہتا ہوں یہ طہارتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہیں اور تمام اہم ضعیف میں برابر جاری ہیں اور یہ باتیں ان کی صمیم اعتقاد

میں داخل ہو گئی ہیں، نہیں پران کی موت اور ان کی زندگی ہے قرآن بعد قرن لہذا ان کا نام فطرت رکھا گیا ہے اور ملت حنیفہ کے یہ شعار ہیں اور ہر امت کیلئے شعار جو نبی بھی ضروری ہیں تاکہ ان سے اس امت کی شناخت ہو سکے اور لوگوں سے ان باتوں پر مواخذہ کر سکیں تاکہ ان کی نافرمانی اور فراموشی بظاہر معلوم ہو جائے اور شعائر بھی اس قسم کی چیزیں ہونی چاہئیں کہ جو کثرت سے پائی جائیں اور بار بار وقوع میں آتی رہیں اور ظاہر میں معلوم ہو سکیں اور اس میں بہت سے فوائد ہیں کہ لوگوں کے ذہن ان فوائد کو پورے پورے طور پر مانتے ہیں یہاں پر اجمالاً ان فوائد کا بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہیں کہ آدمی کے بدن سے جو بعض مواضع میں بال نکلتے ہیں تو ان کا قلب پر وہی اثر پڑتا ہے جو احوال سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی انقباض قلب اور بلادت وغیرہ اور اسی طرح سر اور دائرہ صی کے بالوں کا پراگندہ اور خراب و خستہ ہونا اس باب میں انسان کو اطباء کے کلام پر نظر کرنی چاہیے کہ انہوں نے تپے اور رخا رخ اور اسی قسم کے امراض جلدیہ کے متعلق بیان کیا ہے کہ ایسی بیماریوں سے قلب کے اندر رملال اور حزن رہتا ہے اور اس کا نشاٹا جاتا رہتا ہے اور دائرہ صی ایسی چیز ہے کہ اس سے بڑے چھوٹے کے تمیز ہو سکتی ہے اور مردوں کے لیے ایک قسم کا جمال اور ان کی شکل کو پورا کرنے والی ہے اس واسطے اس کا بڑھانا ضروری ہے اور اس کا ترشوانا محسوس کا طریقہ ہے۔ اور اس میں خلق الہی کی تغیر بھی پائی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے بڑے بڑے سردار اور خاندانی لوگ رذیل لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں اور جس کی مونچھیں بڑی بڑی ہوتی ہیں۔ جب وہ کچھ کھاتا پیتا ہے اس میں بھر جاتی ہیں اور میل کچیل میں آلودہ رہتی اور یہ محسوس کا طریقہ ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مشرکوں کی مخالفت کرنے پر مونچھیں تو ترشواؤ اور دائرہ صیاں بڑھاؤ خالفوا المشرکین فقصوا الشوارب و اعفوا للشیء اور مضمنہ کرنے اور ناک میں پانی پہنچانے اور مسواک کرنے سے بدبو اور میل وغیرہ دور ہو جاتا ہے اور غتہ کی کھال ایک زائد عضو ہوتا ہے اس میں میل اکٹھا ہو جاتا ہے اور پیشاب کے قطرے اس میں رک جاتے ہیں علاوہ بریں جماع میں خوب لذت نہیں آتی اور توریت میں لکھا ہے کہ غتہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم اور ان کی اولاد پر نشانی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ بادشاہوں کا قاعدہ ہے کہ جن غلاموں کا آزاد کرنا ان کو منظور نہیں ہوتا یا جو ان کے خاص خاص گھوڑے ہوتے ہیں ان کے اوپر کچھ علامت کر دیتے ہیں تاکہ اوروں سے وہ متمیز ہو جائیں اسی طرح سے غتہ خدا تعالیٰ کی طرف سے بندوں پر علامت ہے اور سب شعائر ایسے ہیں کہ ان میں تغیر اور شبہ ہونا بہت مشکل ہے اور انتقاض الماد سے پانی سے استنجا کرنا مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رسولوں کے طریقے میں سے چار باتیں ہیں حیا اور ایک روایت میں غتہ کرنا آیا ہے اور خوشبو لگانا اور مسواک کرنا اور نکاح کرنا۔ اَذْبَغْ مِنْ سُنَنِ الْمُسْلِمِينَ الْحَيَاةَ وَيُؤَيُّ الْخُفَّاءَ وَالنَّعْطَ وَاللِّتَامَةَ وَالْمَتَّحَاةَ۔ میرے نزدیک یہ سب باتیں طہارت کے قبیلہ سے ہیں حیا تو بے عزتی اور بیہودگی اور فواحش کے ترک کرنے کا نام ہے اور ان باتوں سے نفس میں پلیدی اور تکدر پیدا ہو جاتا ہے اور خوشبو لگانے سے نفس کے اندر سرور اور فرحت پیدا ہوتی ہے اور طہارت پر اس سے بہت بڑی تنبیہ ہوتی ہے اور نکاح سے عورتوں کی طرف سے نفس کو طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور عورتوں کے دوسو سے جو نفس کو اس شہوت کے پورا کرنے کی طرف براہ گنجھتہ کرتے ہیں دل سے جاتے رہتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ جاتا

توان کو ہر نماز کے لیے مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ لَوْ لَا اَنْ اَشَقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَأَمَرْتُهُمْ بِالسُّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ میں کہتا ہوں اس سے یہ مراد ہے کہ اگر حرج کا ڈر نہ ہوتا تو مسواک کو وضو کی طرح نماز کے لیے شرط کر دیتا اور اسی طور کی بہت سی احادیث اس باب میں وارد ہوئی ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کو حد و شرعیہ میں دخل ہے اور حد و شرعیہ کا مدار مقاصد پر ہے اور امت سے حرج کا رفع کرنا منجملہ ان اصولوں کے ہے جن پر شرائع کی بناء ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسواک کرنے کی کیفیت راوی بیان کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسواک کرتے وقت اُحْ اُحْ کی آواز آیا کرتی تھی جیسے قے کرنے میں آواز آیا کرتی ہے میں کہتا ہوں آدمی کو چاہیے کہ خوب اچھی طرح منہ کے اندر مسواک کرے اور حلق اور سینہ کا بلغم خوب نکالے اور خوب طرح مسواک کرنے سے تلاح باتا رہتا ہے اور آواز صاف ہو جاتی ہے۔ اور منہ خوشبودار ہو جاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ہر ہفتہ میں ایک روز نہایا کرے اور اس میں اپنا بدن اور سر دھو ڈال کرے حَقِّ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ اَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةٍ اَيَّامٍ لَوْ مَا يَغْتَسِلُ فِيْهِ حَسَدًا وَرَأْسَهُ فِيْ كِتْمَانٍ ہر ہفتہ میں ایک بار غسل کرنا خود ایک مستقل سنت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میل کچیل سے پاک رہنے کے لیے مقرر فرمایا ہے تاکہ نفس کو صفت طہارت پر تنبیہ ہوتی رہے اور جمعہ کی نماز کے ساتھ ساتھ اس کو اس واسطے مقرر کر دیا گیا ہے تاکہ ہر ایک دوسرے سے مکمل ہو جائے علاوہ بریں جمعہ کے نماز کی اس میں عظمت پائی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چار چیزوں سے غسل فرمایا کرتے ایک تو سنابت سے۔ اور ایک جمعہ کے روز اور ایک کچھنے لگوانے کے بعد اور مردے کے نہلانے کے بعد میں کہتا ہوں کہ کچھنے لگوانے میں تو یہ وجہ ہے کہ اس میں خون اکثر بدن کو لگ جاتا ہے اور خون کے ایک نقطہ کو جدا جلا دھونا دشوار ہوتا ہے دوسرے یہ کہ سینگوں سے خون کا چوستا خون کو ہر طرف سے کھینچ لاتا ہے۔ اور اس خاص عضو سے خون کے کم ہونے کا نفع نہیں ہوتا۔ اور غسل کر لینے سے خون کا ایک قسم کا انجماد ہو جاتا ہے اور اطراف سے اس کا انجذاب موقوف ہو جاتا ہے اور غسل میت سے نہلانے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں نہلانے والے کے بدن پر چھینٹیں بہت سی پڑ جاتی ہیں اور میں ایک شخص کے پاس جان کنڈنی کے وقت بیٹھا تو جو ملا لگا ارواح کے قبض کے لیے متعین ہیں حاضرین کی روح پر بھی ایک عجیب قسم کی تکلیف ان سے پہنچتی ہوئے معلوم ہوئی اس سے میں سمجھ گیا کہ حالت کا بدل دینا جس سے نفس کو ایک دوسری حالت پر جو پہلی کی مخالف سے تنبیہ ہو جائے بہت ضروری ہے (اور غسل سے یہ تنبیہ ہو سکتی ہے) ایک شخص اسلام لایا تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی میں سیری کے تپوں سے نہانے کا حکم دیا اور دوسرے کسی شخص سے فرمایا کفر کی علامت اپنے آپ سے دور کر دے۔ میں کہتا ہوں اس میں بھی یہ سب کہ اس کا ظاہر میں ایک چیز سے باہر آجانا متمثل ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

پانی کے احکام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہ کرے کہ رُکے ہوئے پانی میں جو بہتا نہیں ہے پیشاب کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الَّذِي لَا يَجْرِي تَحْتِ يَغْتَسِلُ فِيْهِ مِنْ كِتْمَانٍ

ہوں اس میں دونوں باتوں سے نہیں ہے معنی پانی میں پیشاب کرنے سے بھی اور اس میں غسل کرنے سے بھی جیسے حدیث شریف میں آیا ہے در شخص پاخانے کے لیے اپنا ستر کھول کر باتیں کرتے ہوئے نہ بیٹھیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ اس سے ناخوش ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو فقط پانی میں پیشاب کرنے اور فقط اس پانی میں غسل کرنے سے بھی مروی ہے۔ اس سے یہ صاف ثابت ہوتا ہے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک دو باتوں میں سے ایک بات سے غالی نہیں ہے یا تو اس میں اسی وقت پانی کا تغیر لازم آتا ہے اور یا وہ پانی کے متغیر ہونے کا سبب ہوتا ہے کہ جب اس کو لوگ پیشاب کرتا ہوا یا نہاتا ہوا دیکھیں گے تو وہ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور وہ بھی منجملہ انہیں صورتوں کے ہے جن کی نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لعنت کر نے والے سے ڈرو مگر جبکہ وہ پانی جاری کیا ہوا یا خود جاری ہو تو اس کا حکم جدا ہے مگر بہتر وہاں بھی یہی ہے کہ ان باتوں سے پرہیز کرے۔ اور آب مستعمل کہ جس کو کوئی قوم طہارت میں استعمال کیا کرتی تھی اور وہ مجبوراً متروک رہا ہو گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسی حال پر رکھا کہ جیسا کہ ان کے نزدیک تھا اور اس کی طہارت میں شک نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب پانی قلت تک پہنچ جاتا ہے تو اپنے اوپر ناپاکی کو نہیں آنے دیتا ہے اذ بلغ الماء قلتین لم يحمل خبثاً میں کہتا ہوں کہ اس سے معنوی ناپاکی مراد ہے کہ جس کو شرع ناپاک کہتے ہیں عادت کے اعتبار سے ناپاکی مراد نہیں ہے اور جبکہ نجاست کی وجہ سے پانی کے کسی بات میں فرق آجائے اور کمیت و کیفیت کے اعتبار سے نجاست کا اس پر غلبہ ہو جائے تو وہ اس سے خارج ہے اور قلتین کو کثیر اور قلیل پانی کے اندر مدناصل ایک ضروری امر کی وجہ سے کیا ہے کہ اس کے بغیر چارہ ہی نہیں اور تحکماً یا اٹکل سے یہ مد مقرر نہیں کی گئی ہے اور تمام مقادیر شرعیہ کا حال ایسا ہی ہے۔ کسی کے اندر کھینچنے اور اٹکل کو دخل نہیں دیا گیا۔ اور وہ ضروری امر یہ ہے کہ پانی کے رہنے کی وجہ سے ایک تو معدن اور ایک برتن معدن تو کنوئیں اور چٹنے ہیں اور جھیل بھی انہیں میں شامل ہے اور برتن مشک اور قلعہ اور محضب اور ارادہ اور معدن تو ایسی چیز ہے کہ اس کے ناپاک ہونے سے بڑا ضرر ہو جاتا ہے اس کے پانی کھینچنے میں بڑی دقت اٹھانی پڑتی ہے اور برتن تو روزمرہ بھر ہی جایا کرتے اور ان کا پانی اونڈ لینے میں کچھ دقت نہیں ہو سکتی۔ علاوہ بریں معادن کے لیے ڈھکن نہیں ہوتا اور اس پانی کو جانوروں کے گوبر اور درندوں کے منہ ڈالنے سے نہیں محفوظ رہ سکتے ہیں اور برتنوں کے محفوظ رکھنے اور ڈھکنے میں کچھ زیادہ دقت نہیں ہے۔ بجز ان جانوروں کے جو گھروں میں پھرتے رہتے ہیں اور نیز معادن میں پانی کثرت سے ہوتا ہے۔ بہت سی نجاست کا بھی اس میں پتہ نہیں لگتا اور اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ بخلاف برتنوں کے اس واسطے یہ بات ضروری ہوئی کہ معدن کا حکم اور ہوا و ظروف کا اور حکم ہو اور معاون میں ان چیزوں کی معافی دی جائے کہ ظروف میں جن سے معافی نہیں ہے اور معدن اور ظروف میں سوائے قلتین کے کوئی چیز مدناصل نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ کنوئیں اور چشمہ قلتین سے تو کسی طرح کم ہو ہی نہیں سکتا۔ اور جو پانی قلتین سے کم ہو اس کو نہ حوض کہتے ہیں نہ تالاب کہتے ہیں بلکہ اس کو گڑھا کہتے ہیں اور اگر دو قلعہ پانی ہوا زمین میں ہو تو غالباً پانچ باشت چوڑی اور سات باشت لانبی جگہ میں آتا ہے

اور وہ حوض کا ادنیٰ درجہ ہے اور عرب میں سب سے بڑا برتن پانی کے رکھنے کا قلعہ ہوتا ہے اور ان میں اس سے بڑا کوئی نہیں معلوم ہوتا اور قلعے بھی سب برابر نہیں ہوتے بعض ڈیڑھ قلعہ کے برابر ہوتے ہیں بعض سوا کے بعض ایک اور تہائی کے لیکن ایک قلعہ دو کے برابر نہیں ہوتا پس قلتین یعنی دو قلعہ کی مقدار ایسی ہے کہ کوئی برتن اس مقدار کو نہیں پہنچتا اور کوئی معدن اس سے کم نہیں ہوتا۔ اس واسطے آب قلیل اور آب کثیر کے اندر قلتین کی مقدار حد فاصل قرار پائی اور جو قلتین کا قائل نہیں جیسے مالکیہ اس نے بھی آب کثیر کا اندازہ قلتین کے قریب قریب مقدار سے کیا ہے یا جنگل کے کنوؤں میں اونٹ کی میٹگنی کے برابر نجاست کا معانی کا حکم دیا ہے۔ یہاں سے انسان کو معلوم کرنا چاہیے کہ حدود شرعیہ ایسی ایسی ضروری صورتوں میں قائم کی گئی ہیں کہ ان کے بغیر لوگوں کو چارہ ہی نہیں ہو سکتا اور ان کے سوا کسی کی عقل میں آہی نہیں سکتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانی پاک کرنے والا ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر سکتی الماء طہور کا یَنْجِسُ شَيْءٌ اور فرمایا ہے پانی ناپاک نہیں ہوا کرتا۔ الماء لا یَجْنِبُ اور فرمایا مومن ناپاک نہیں ہوتا المؤمن لا یَنْجَسُ اور اسی قسم کی خبر احادیث میں ہیں کہ بدن ناپاک نہیں ہوتا اور زمین ناپاک نہیں ہوتی اِنَّ الْمَدْنَ لَا یَنْجَسُ وَالْاَرْضُ لَا یَنْجَسُ میں کہتا ہوں ان سب سے نجاست خاص کی نفی مراد ہے جو قرائن حالیہ اور مقالیہ سے مفہوم ہوتی ہے۔ پانی کے ناپاک نہ ہونے سے تو یہ مراد ہے کہ معادن نجاست کے پڑنے سے جب نجاست ان میں نکال کر پھینک دی جائے اور پانی کی کوئی صفت بھی نہ بدے اور اس کا اثر ظاہر نہ ہو ناپاک نہیں رہتا اور بدن کو کیسے ہی ناپاکی لگ جائے جب دھو ڈالو پاک ہو جاتا ہے ناپاک نہیں رہ سکتا اور زمین بھی کیسی ہی ناپاک ہو۔ مینہ کے برسنے اور دھوپ کے پڑنے اور خلقت کے اس پر چلنے پھرنے سے صاف ستھری ہو جاتی ہے نجاست کا نام بھی نہیں رہتا اور بیہودہ ضاعت میں کوئی گمان نہیں کر سکتا۔ کہ اس میں نجاستیں پڑی رہا کرتی ہوں کسی طرح یہ گمان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ ایسی چیز سے بنی آدم کو ذاتی اجتناب ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اس کا پانی پی سکتے تھے بلکہ جس طرح ہمارے زمانہ میں کنوؤں کے اندر نجاستیں پڑ جاتی ہیں اور قصداً کوئی ان کو نہیں ڈالتا اسی طرح اس میں بھی نجاستیں پڑ جاتی ہوتیں اور پھر نکال کر پھینک دیا کرتے تھے پھر جب اسلام آیا تو انہوں نے لہارت شرعیہ کا جو ان کی طہارت سے علاوہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا پانی پاک کرنے والا چیز ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر دیتی یعنی اس کا ناپاک ہونا وہی ہے جو تم بھی جانتے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں یہ کوئی تاویل یا صرف عن الظاہر نہیں ہے بلکہ عرب کا کلام اسی طرح ہوتا ہے۔ دیکھو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ دے کہ میرے پاس جو وحی کیا گیا ہے اس میں کھانے والے کے لیے کوئی کھانے کی چیز میں حرام نہیں پاتا مگر اخیر آیت تک قُلْ لَا اَجِدُ فِيمَا اَوْحِيَ اِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلٰی طَائِعٍ یَّطَعُمُهُ اِلَّا اَس سے مراد یہ ہے کہ جن چیزوں میں تم جھگڑاتے رہتے ہو ان میں میں کوئی حرام چیز نہیں پاتا۔ مگر اخذ اور جب کوئی شخص کسی طبیب سے کسی چیز کے استعمال کرے تو دریافت کرے اور وہ کہے کہ اس کا استعمال جائز نہیں ہے تو اس سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ اس کی مراد صحت بدنی کے اعتبار سے اس کے استعمال کا ناجائز ہونا ہے اور جب فقیہ سے کسی امر کی بابت دریافت کیا جائے اور اس کا ناجائز ہونا

بیان کرے تو اس کی مراد عدم جواز سے عدم جواز شرعی کا ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْهَاتُكُمْ تو اس سے حرمت نکاح مراد ہے اور فرماتا ہے حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْهَاتُكُمْ اس سے حرمت اکل مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بدوئی کے نکاح نہیں ہوتا کائن کا لاکھ بڑی تو اس سے مراد یہی ہے کہ شرع میں وہ جائز نہیں ہوتا۔ یہ مراد نہیں ہے کہ دنیا میں کوئی نکاح بغیر ولی کے نہیں ہو کر تا۔ اور اس قسم کی بہت سی آیات اور احادیث ہیں اور وہ مادل نہیں ہیں۔ جب پانی کے اوپر سے پانی کا اطلاق جاتا رہے اور اس میں کوئی قید لگ جلتے اس سے وضو کرنے سے بادی الرأے میں شرع منع کرتی ہے۔ البتہ ناپاکی کے اس سے دور ہو جانے کا احتمال ہے بلکہ ظن غالب یہی ہے کہ نجاست اس سے رفع ہو سکتی ہے پھر لوگوں نے بہت سے فروع کنوئیں کے اندر جاندار چیز کے مرجانے اور وہ درودہ اور جاری کے متعلق نکال لیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سب مسائل میں احادیث مروی نہیں ہیں اور صحابہ اور تابعین سے جو آثار مروی ہیں۔ جیسے ابن زبیر سے رنگی کے بارے میں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے چوہے کے بارے میں اور نخعی اور شعبی سے بلی کے قریب جانور میں بسویہ آثار نہ تو محمد بن نے ان کی صحت کی گواہی دی ہے اور نہ قرون اولی کے مجبور کا ان پر اتفاق ہے۔ اگر وہ آثار صحیح بھی ہوں تو ممکن ہے کہ یہ حکم دلوں کی تطہیب اور پانی کی نظافت کے لیے ہو اور وجوب شرعی کے اعتبار سے نہ ہو جیسا کہ کتب مالکیہ کے اندر مذکور ہے اور اگر یہ احتمال صحیح نہیں ہے تو بہت دقت پڑتی ہے۔ الحاصل اس باب میں کوئی معتد بہ اور واجب العمل حدیث نہیں ہے اور بلاشبہ ظن کی حدیث ان سب سے زیادہ ثابت ہے اور یہ بات محال ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان مسائل میں اپنے بندوں کے لیے ان تدابیر کے اوپر جو ان کے واسطے لازم ہیں کچھ بڑھایا ہو اور باوجود ان چیزوں کے کثرت وقوع اور عموم بولے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی صاف صاف تصریح نہ فرمائی ہو اور صحابہ اور تابعین کو اس سے استفادہ نہ ہوا ہو اور چیز واحد بھی اس میں مروی نہ ہو اور ظلم

نجاستوں کے پاک کرنے کا بیان

نجاست اس چیز کا نام ہے جس کو سلیم الطبع لوگ ناپاک سمجھیں اور اس سے پرہیز کریں اور اگر ان کے کپڑے کو لگ جلتے تو ان کو کپڑا دھونا پڑے جیسے پیشاب۔ پانچخانہ اور خون۔ نجاستوں کا پاک کرنا ان کے دستور سے مستحب اور ماخوذ ہے اور گوہر ناپاک حضرت ابن مسعود کی حدیث اس پر دلیل ہے اور ماکول اللحم کا پیشاب بلاشبہ نجس ہے طابع سلیم اس کو نجس جانتے ہیں یعنی جلد لول کے لیے مفید ہونے کی وجہ سے اس کے پینے کی اہانت دی گئی ہے اور اس کی طہارت یا خفت نجاست کا دفع جبرج کی عرض سے حکم دیا گیا ہے۔ شارع نے شراب کو بھی نجاست ہی میں داخل کیا ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے ناپاک شیطان کا فعل ہے رَجَسَ مِنَ الشَّيْطَانِ اس لیے کہ خدا تعالیٰ نے شراب کو بہت تاکید کے ساتھ حرام کیا ہے اس واسطے حکمت الہیہ مقتضی یہ ہو کہ اس کو پیشاب اور پانچخانہ کے برابر کر دیا جائے تاکہ لوگوں کے سامنے اس کی برائی متمثل ہو جائے اور اس سے خود بخود ان کے دلوں کو اس کی طہارت کشیدگی ہو جائے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا پانی پی جائے تو اس کو سات مرتبہ دھونا چاہیے۔ اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ ان سات دفع میں سے اول دفعہ مٹی سے

دھودے اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي اِنَاءٍ اَحَدٍ كَحَمْلٍ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَفِي سِرِّ دَابَّةٍ اَوْ لَهْمٍ بِاللَّزَابِ مِمَّنْ كَتَمُوا لَمْ يَخْفَرُ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے چھوئے کو بھی نجاسات میں شامل کیا اور نجاستوں میں سے بھی اس کو شدید نجاست کا حکم دیا کیونکہ
 کتا ایک ملعون چیز ہے فرشتوں کو اس سے نفرت ہے اور اس کا بلا وہ گھر میں رکھنا اور اس کے ساتھ محالطت کرنا برور اس کے
 اعمال میں سے بقدر ایک قیڑ کے جو کم کرتا ہے اور اس میں عید یہ ہے کہ وہ اپنی جبلت ہی میں شیطان کے مشابہ ہوتا ہے کیونکہ
 اس کی عادت میں شیطنت اور عصبہ اور بسانات میں متلع ہونا اور لوگوں کو ستانا داخل ہے اور شیطان کی طرف سے بھی اس کو کچھ
 تعلیم ہوتی رہتی ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ کتوں سے غلط ملط رکھتے ہیں اور کچھ ان کو پرواہ نہیں
 ہوتی اور بالکل نہی کر دینے کا بھی ہوتا تھا کیونکہ کھیتی اور مویشی اور نگہبانی اور شکار کے واسطے اس کی ضرورت ہے اس واسطے
 آپ نے اس سے بچانے کی یہ تدبیر کی کہ پوری پوری پاکی کی اس کے اندر آپ نے شرط کی اور ایسا حکم دیا کہ کسی قدر ان کو اس میں دقت
 بھی پڑا کرے تاکہ اس قدر پاک کرنا روک ٹوک میں کفارہ کے برابر ہو جائے اور بعض عاملین علم کو یہ آگاہی ہوتی ہے کہ سات گھر
 دھونا اصل میں کوئی حکم نہیں ہے بلکہ اس سے تاکید مقصود ہے اور بعض نے ظاہر حدیث کا لحاظ کیا ہے مگر احتیاط ہی افضل چیز
 ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کے پیشاب پر ایک ڈول پانی بہا دو وَهَرِ نَفَقًا عَلٰی بَوْلِهِ سَجَلًا مِّنْ مَّاءٍ
 میں کتہا ہوں زمین پر خوب سا پانی ڈالنے سے پیشاب کی ناپاکی دور ہو جاتی ہے اور یہ اس دستور سے ماخوذ ہے جس پر تمام لوگ
 متفق ہیں کہ بہت سا مینہ پڑنے سے زمین سقمی ہو جاتی ہے اور بہت سا پانی پڑنے سے بدبو کا اثر بھی جاتا رہتا ہے اور پیشاب
 پر لگندہ ہو کر کالعدم ہو جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم عورتوں میں سے جب کسی کے کپڑے کو حیض کا
 خون لگ جائے تو اس کو چاہیے کہ چٹکی سے اس خون کو گڑھے پھر اس کو چاہیے کہ پانی سے بار بار اس کو دھو دے پھر اس کپڑے سے
 اس کو نماز پڑھ لینی چاہیے۔ اِذَا اصَابَ ثَوْبٌ اَحَدًا الْكُنْ الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُصْهُ ثُمَّ لَتَنْصَحْهُ بِمَاءٍ يَتَصَلَّى
 فینہ میں کتہا ہوں خود نجاست اور اس کے اثر کے جاتے رہنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے اور ان تمام خصوصیات سے فی الحقیقت
 اس کے زوال کی ایک صورت کا بیان کرنا مقصود ہے جو زوال کے لیے کافی ہو جاتی ہے اور اس پر انکار نہ مقصود ہے طہارت
 کے واسطے یہ شرط نہیں ہے اب باقی رہی منی سو بظاہر وہ بھی نجس چیز ہے کیونکہ نجاست کی تعریف جو ہم بیان کر چکے ہیں اس میں بھی پائی جاتی
 ہے اور کھرچ دینے سے خشک منی سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ گاڑھی ہونے کی وجہ سے کھرچنے کے قابل بھی ہو اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے لڑکی کے پیشاب سے تو کپڑے کو دھونا چاہیے اور لڑکے کے پیشاب سے دھوا دیا جائے۔ يَغْسِلُ
 مِنَ الْبَوْلِ الْجَدَارِيَّةَ وَيَوْمَئِذٍ مِّنْ بَوْلٍ اَلْغَلَامِ مِمَّنْ كَتَمُوا لَمْ يَخْفَرُ مِمَّنْ كَتَمُوا لَمْ يَخْفَرُ مِمَّنْ كَتَمُوا لَمْ يَخْفَرُ
 اسی کو برقرار رکھا اور اس کی کئی وجہ میں اول تو لڑکی کا پیشاب منتشر ہوتا ہے اور اس کا اندازہ کسی قدر دقت سے ہوتا ہے اور لڑکے
 کا پیشاب ایک ہی جگہ رہتا ہے اور سہولت زائل ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ لڑکی کا پیشاب لڑکے کے پیشاب سے گاڑھا اور
 بدبودار زیادہ ہوتا ہے تیسرے لڑکوں سے لوگوں کو رعبت ہوتی ہے اور لڑکیوں سے نہیں ہوتی اور اول مدینہ اور ابراہیم نخعی نے

اسی حدیث پر عمل کیا ہے اور امام محمد نے اس میں ذمہ داری بات کہی ہے لوگوں نے جو مشہور کر رکھا ہے اس سے دھوئے میں نہ بڑھنا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چھوڑا جب پکایا گیا تو پاک ہو گیا۔ اِذَا دُفِعَ الْاِلَھَابُ فَتَدَّ طَهْرًا کِتَابُھِمْ حَوَاتِی کے پکے ہوئے چمڑوں کا استعمال کرنا تمام فرقوں کے نزدیک مسلم اور جاری ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پکاجے کی وجہ سے چمڑے کی بدبو اور اس کا گناہٹ جاتا رہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم میں سے نجاست کے اوپر کسی کا جو تہ نہ پہنچ جائے تو منی اس کے لیے پاک کر لے والی ہے اِذَا دُفِعَ طَهْرًا اَحَدُكُمْ یَغْلِبُ الْاَذَى فَاِنَّ التَّرَابَ لَہٗ طَهْرٌ وَدُھْنٌ کِتَابُھِمْ جَوْتہ اور موزہ اگر نجاست جسم دار ہو تو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے کیونکہ وہ سخت چیزیں ہیں نجاست کا ان میں نفوذ نہیں ہوتا ظاہر یہی ہے کہ چاہے وہ نجاست ان کے اوپر خشک ہو جائے یا تر رہے مٹی سے رگڑنے سے وہ پاک ہو جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے لیے فرمایا ہے کہ وہ گھر گھر پیرنے والی اور پیرنے والوں میں سے ہے۔ اِنَّھَا مِنْ اَنْطَوَانِیْنَ وَالطَّوْکَافِیْنَ میں کِتَابُھِمْ اس کے معنی ایک قول کے موافق یہ ہیں کہ اگرچہ وہ نجاستوں میں منہ ڈال دیتی ہے اور چوہوں کا شکار کرتی ہے مگر اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کے جھوٹے کی پاکی کا حکم دیا جائے کیونکہ حرج کا دفع کرنا اصول شرعیہ میں سے ہے اور ایک قول کے موافق اس سے ہر جاندار چنیر پر رحم کرنے کی رغبت دلانا آپ کو مقصود ہے اور سائلوں کے ساتھ آپ نے اس کو تشبیہ دی ہے۔ واللہ اعلم۔

ان احادیث کا ذکر جو نماز کے باب میں وارد ہوئی ہیں

معلوم کرو کہ نماز تمام عبادتوں میں بڑی عظیم الشان اور سب سے زیادہ یقینی اور لوگوں میں مشہور اور سب عبادتوں سے زیادہ نفس کے اندر مؤثر اور نافع عبادت ہے اور یہی وجہ ہے کہ شارع نے اس کی فضیلت بیان کرنے اور اس کے اوقات کی تعیین اور اس کے شروط اور ارکان اور آداب اور خصوصتوں اور ثواب کے بیان کرنے کا سب عبادتوں سے زیادہ اہتمام کیا ہے اور دین کا اس کو ایک عظیم الشان شعار گردانا ہے اور تمام یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور بقایا ملت اسماعیلیہ اس کو ماننتی رہی ہیں اور ان کے جمہور کا ان پر اتفاق ہے اور جو باتیں انہوں نے تحریف کر کے اپنی طرف سے بنا رکھی تھیں جیسے یہودی مثلاً جوتے اور موزے کے ساتھ نماز کو مکروہ جانتے تھے اور اسی طرح کی باتیں نکال رکھی تھیں اس لیے ان باتوں کا لوگوں سے ترک کرنا نہایت لازم ہوا اور یہ بات ضروری ہوئی کہ مسلمانوں کا طریقہ ان کے خلاف ہو۔ اسی طرح مجوسیوں نے اپنا دین بگاڑ رکھا تھا اور سوریج کو پوجنا اختیار کیا تھا اس لیے ملت اسلام کو ان کی ملت سے نہایت تمیز کی ضرورت ہوئی اور مسلمانوں کو اس بات سے بھی منع کر دیا گیا کہ ان کی نمازوں کے وقت نماز پڑھیں۔ چونکہ نماز کے احکام کثرت سے ہیں اور اس کے اصول کہ جن پر نماز کی بناء بہت ہے اس واسطے کتاب الصلوٰۃ کے شروع میں ہم نے اصول کا ذکر نہیں کیا جس طرح اور کتابوں میں ہم نے ذکر کیا ہے۔ بلکہ ہر فصل کے اصول کو اس فصل کے اندر ہی بیان کر دیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنی اولاد کو نماز کا حکم کر دو جب وہ سات برس کی عمر کے ہو جائیں اور وہ دس برس کے

ہو جائیں تو نماز کے ادیان کو مارا کر د۔ اور ان کو مہربانیا کر د۔ مقرر واذکاکہ بالصلوۃ وھم ابناء سبع سنین واصرہ کوا
ھم علیہا وھم ابناء عشر سنین وافرہ کوا بنہم فی المصاحح میں کہتا ہوں۔ بچے کے بلوغ کی دو قسمیں ہیں ایک تو اس مد کو
پہنچنا کہ وہ اس میں اور ایک کے صحیح یا سالم ہونے کے ساتھ متصف ہو سکے۔ اور یہ صرف عقل سے ہوتا ہے اور عقل کا ظاہر
ہونا سات سال کی عمر سے معلوم ہو جایا کرتا ہے سات برس کی عمر میں لڑکا عموماً ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل
ہو جایا کرتا ہے۔ اور عقل کے پورے ہونے کی علامت دس سال ہیں۔ دس برس کا لڑکا اگر اس کا مزاج درست ہو تو پورا ہوشیار
ہو جاتا ہے۔ اور اپنے نفع و نقصان کو خوب پہچاننے لگتا ہے۔ تجارت اور دیگر معاملات میں اس کی ہوشیاری ظاہر ہوتی ہے۔
دوسرا درجہ بلوغ کا چند امور کے لیے ملحوظ ہوتا ہے۔ اس میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ وہ جہاد اور سزاؤں کے قابل ہوا یا نہیں۔
بلوغ کے ایسے درجے سے وہ ان آدمیوں میں شامل ہو جاتا ہے جو تکالیف برداشت کرتے ہیں اور انتظامات تمدن اور
مذہب میں ان لوگوں کی حالت لحاظ کے قابل ہوتی ہے اور جو لوگ زبردستی راہ راست پر چلنے پر مجبور کئے جاتے ہیں،
بلوغ کے اس درجہ میں پوری عقل اور پورے جوش پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ اور اس کا اندازہ اکثر لوگوں میں پندرہ سال ہے
اس بلوغ کی علامتیں یہ ہیں کہ اس کو احتلام ہونے لگے۔ اور زیر ناف بال نکل آئیں۔ نماز میں دو لحاظ کیے گئے ہیں اول یہ
کہ نماز بندہ اور خدا تبارک و تعالیٰ میں ایک ذریعہ ہو جائے اور بندے کو ایک نہایت پست تر حالت میں گزرنے سے باز رکھے
اس لحاظ سے بلوغ کے پہلے درجے کے وقت نماز کا حکم دیا گیا ہے اور اس لحاظ سے کہ نماز اسلام کے شعائر میں
سے ہو اور اس پر مواخذہ کیا جائے اور لوگ اس پر مجبور کیے جائیں خواہ ان کی خود مرضی ہو یا نہ ہو جیسے اور امور کا حکم
ویسے ہی نماز کا بھی ہے۔ اور چونکہ دس سال کی عمر بلوغ کے دونوں حدوں کے بیچ میں ایک برتخ کی حالت تھی، اس میں
دونوں جہتیں جمع تھیں اس لیے دونوں حالتوں سے اس کو حصہ دیا گیا اور علیحدہ علیحدہ سونے کا حکم اس واسطے دیا گیا
کہ یہ زمانہ آغاز جوانی کا ہوتا ہے۔ کچھ بعید نہیں ہے کہ یکجا سونے سے خلافت فطرت خواہشیں پیدا ہوں اس لیے ضروری ہوا
کہ واقع ہونے سے پہلے خرابی کا ذریعہ بند کر دیا جائے۔

نماز کی فضیلت

خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے بیشک نیکیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے فرمایا ہے جس نے پہلے ایک گناہ کیا تھا اور پھر اس نے جماعت میں شامل ہو کر نماز پڑھ لی یقیناً خدا نے تعالیٰ نے تیرے گناہ کو بخش دیا۔ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تم میں سے کسی شخص کے دروازے پر نہر نہ ہو اور اس میں وہ روزانہ پانچ مرتبہ نہایا کرے تو کیا اس کے بدن پر میل باقی رہ سکتا ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں باقی رہ سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہی حال نماز پچگانہ کا ہے۔ ان سے بھی خدا تعالیٰ خطاؤں کو باطل دور کر دیتا ہے۔ كَذَٰلِكَ نَهْذُكُم بِأَنْبَاءِ كُفْرِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ حُتَمًا هَلْ يَبْقَىٰ مِنْكُمْ شَيْءٌ

شئٌ قَالُوا أَكَا قَالِ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ يُنَحُّوهُمَا اللَّهُ بِمَا أَخْطَايَا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانچوں نمازیں اور جمعہ جمعہ تک اور رمضان رمضان تک اگر کبار سے پرہیز کیا جائے تو یہ اپنے درمیان کے گناہوں کو دور کرنے والے ہیں۔ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مَكَفَرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا جُتِبْنَ الْكِبَارِيُّوْنَ میں کہتا ہوں نمازیں وہ دونوں باتیں موجود ہیں تزکیہ نفس اور اخبات اور اس کی وجہ سے نفس کو پاک ہو کر عالم ملکوت تک رسائی ہو جاتی ہے اور نفس کی خاصیت میں یہ بات داخل ہے کہ جب وہ ایک صفت کے ساتھ متصف ہوتا ہے تو دوسری صفت جو اس صفت کی ضد ہوتی ہے اس سے جدا ہو جاتی ہے۔ اور وہ اس سے ہٹ جاتا ہے اور وہ بصفت اس سے ایسی معدوم ہو جاتی ہے کہ کبھی اسکا نام بھی اس میں نہ تھا اب جس شخص نے نمازوں کو پورے پورے طور پر ادا کیا اور عمدہ طور پر وضو کیا اور وقت پر ان کو پڑھا اور رکوع و سجود اور خشوع اور اس کے اذکار اور اخکال کو کامل طور پر ادا کیا اور ان صورتوں سے معافی اور ان اشباح سے ارواح کا اس نے ارادہ کیا تو ضرور ہے کہ وہ شخص رحمت الہی کے عظیم الشان دربار میں پہنچ جاتا ہے اور خداے تعالیٰ اس کے گناہ محو فرما دیتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بندے میں اور اس کے کافر ہونے میں نماز چھوڑنے کی دیر ہوتی ہے۔ بَيْنَ الْمُعْتَدِ وَيَيْنَ الْكَفْرِ تَرَكُ الصَّلَاةَ میں کہتا ہوں نماز اسلام کا بہت بڑا شعار ہے اور اسلام کی ایسی علامات میں سے ہے کہ جس کے جاتے رہنے سے اگر اسلام کے جاتے رہنے کا حکم کر دیا جائے تو بجا ہے کیونکہ اسلام میں اور نماز میں بہت ہی ملا بست اور موانست ہے اور نیز اسلام کے معنی کو کہ خدا کے حکم کے سامنے سر جھکا دینے کا نام ہے نماز ہی خوب ادا کرتی ہے۔ اور جس کو نماز سے حصہ نہ ملا اور محروم رہا تو وہ اسلام سے کیا رہے چلا بجز اسلام کے نام کے جس کا کچھ عند اللہ اعتبار نہیں ہے۔

نماز کے اوقات

کیونکہ نماز کا فائدہ یعنی دریائے شہو میں غوطہ زنی کرنا ہے اور ملائکہ کے ساتھ حجابت پیدا کر لینا نماز پر مداومت اور اس کے التزام و کثرت کے بغیر نہیں حاصل ہوتا اور نماز کی کثرت ہی سے انتقال طبع لوگوں کے اوپر سے ہٹ سکے ہیں اور یہ بات ناممکن ہے کہ ان کو ایسا حکم دیا جائے کہ ان کو تدابیر ضروریہ کے ترک کرنے اور احکام طبعیہ سے بالکل خارج ہو جانا پڑے۔ اس واسطے حکمت الہی کا مقتضی ہوا کہ ان کو زمانے کے ہر ایک حصے کے بعد نماز کی پابندی اور اس کی مداومت کا حکم دیا جائے تاکہ نماز سے قبل اس کا انتظار کرنا اور اس کے لیے تیار رہنا اور نماز پڑھ لینے کے بعد اس کے نور کا اثر اور اس کے رنگ کا بقیہ بھی بمنزل نماز ہی کے ہو جائے اور غفلت کے اوقات میں بھی خدا تعالیٰ کا ذکر مد نظر رہا کرے اور اس کی طاعت میں دل معلق رہے۔ اس میں مسلمان کا حال اس گھوڑے کا سا رہتا ہے جس کی اگاڑی پچھاڑی بندھی ہوتی ہے وہ دو ایک دفعہ کودتا ہے اور پھر وہ بے بس ہو کر رہ جاتا ہے اور نماز کی پابندی سے غفلت اور گناہوں کی سیاہی دلوں کے اندر نہیں بیٹھتی حقیقتاً مداومت کے ناممکن ہونے کی صورت میں اسی طرح کی مداومت ہو سکتی ہے۔

اب آخر کار چونکہ نمازوں کے لیے اوقات کا تعین ضروری ہے اور کوئی وقت نماز کے لیے زیادہ تر چار وقتوں سے نہ
 محتاج میں روحانیت کا عالم میں ظہور اور ملائکہ کا نزول اور بندوں کے اعمال خدا تعالیٰ کے روبرو پیش ہوتے ہیں اور
 ان کی دعائیں قبول ہوتی ہیں اور گویا یہ امر تمام ان لوگوں نے جو ملائعہ اعلیٰ سے فیضان حاصل کرتے ہیں مان لیا ہے مگر یہ بات ظاہر
 ہے کہ تمام لوگوں کو ادھی رات میں نماز پڑھنے کے ساتھ مکلف کرنا ممکن نہیں ہے اس واسطے فی الحقیقت نماز کے اوقات
 تین ہیں صبح اور شام اور شب کی تاریکی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قائم کر نماز کو سورج کے ڈھلنے سے رات کی تاریکی تک۔
 اور قرآن پڑھنا فجر کا۔ بیشک فجر کے وقت قرآن پڑھنا درود ہے اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ
 اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ط۔ اِلی غسق اللیل اس واسطے فرمایا ہے کہ شام کی نماز حکماً شب کی تاریکی سے مل جاتی ہے کیونکہ
 ان میں کوئی فصل پایا ہی نہیں جاتا۔ اسی واسطے عند الضرورت ظہر اور عصر مغرب اور عشا کو ساتھ پڑھ لینا درست ہے۔ پس یہ
 ایک اصل ہے اور یہ مناسب بھی نہ تھا کہ ہر دو نمازوں میں بہت سا فصل رکھا جاتا اس واسطے کہ اس صورت میں انتظار اور
 التزام کے معنی میں فرق آجاتا اور جو حالت نفس کو پہلی نماز سے حاصل ہوئی تھی دوسری نماز تک نسیانٹیا ہو جاتا کرتی اور یہ بھی مناسب
 نہ تھا کہ ہر دو نمازوں میں بہت عموماً سا فصل رکھا جاتا۔ ورنہ ان کو معاش کے حاصل کرنے کی فرصت نہ ہوا کرتی اور ایسی ظاہر اور محسوس
 ان کے واسطے حد کا مقرر کرنا ضروری تھا جس کو خاص و عام سب معلوم کر لیا کریں اور وہ کہ اسی جزء کو کہ خاص و عام اوقات کا اندازہ
 کرنے میں اس کا استعمال کیا کرتے ہیں۔ کسی قدر زیادہ کر دیا ہے۔ اور بہت نہیں بڑھایا ہے دن کا جو تقاضا حصہ اس قابل ہو سکتا ہے
 کیونکہ وہ تین ساعت ہو اور رات اور دن کا بارہ اجزاء کی طرف منقسم ہونا تمام اقلیم کے نزدیک جن میں بہ تجربہ ممکن ہے متفق علیہ
 اور اہل زراعت اور تجارت اور اہل صنعت وغیرہم کا اکثر یہی دستور ہے کہ صبح سے دوپہر تک اپنے اپنے مشاغل میں مصروف رہتے
 ہیں کیونکہ کسب معاش کا اکثر یہی وقت ہوتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے اور بنایا ہم نے دن کو روزگار وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا اور
 فرماتا ہے تاکہ تم اس کے فضل کے طالب ہو لَبِثْتُمْ بَعْدَ اَمْنٍ بِغَضَائِهِ اور بہت سے اشغال اس قسم کے ہوا کرتے ہیں کہ ان کے کرنے کے
 لیے ایک مدت طویل کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور سب لوگوں کا ایسے وقت میں نماز کے لیے تیار ہونا اور باقی کاموں سے یکسو
 ہو جانا موجب حرج عظیم کا ہوتا ہے اسی واسطے شارع نے دن چڑھنے کی نماز کو ان پر فرض نہیں کیا مگر اس کی طرف رغبت
 پوری پوری دلائی ہے۔ پس یہ بات ضروری ہوئی کہ شام کی نماز کے دو حصے ہو جائیں اور ان کے درمیان میں قریب دن کے
 ایک ربع کا فصل ہو اور وہ ظہر اور عصر کی نماز ہے اور اسی طرح رات کی نماز کے دو ٹکڑے ہو جائیں اور اسی کے قریب وقت کا
 ان دونوں میں بھی فصل رہے اور وہ مغرب اور عشا کی نماز ہے اور یہ بات بھی ضروری ہے کہ بلا ضرورت کہ جس کے بغیر
 چارہ ہی نہ ہو ایک وقت کے اندر دونوں کو جمع نہ کیا جائے ورنہ وہ مصلحت کہ تعین اوقات میں جس کا لحاظ کیا گیا ہے
 فوت ہوئی جاتی ہے اور یہ دوسری اصل اور تمام اقلیم صالحہ کے باشندے اور جن کا مزاج حالت اعتدال پر ہے جو شرائع
 سے مقصود بالذات ہیں ہمیشہ ان کا یہ دستور ہے کہ اپنے حوائج میں جیسے صبح کی روشنی ہوتی اور جب تک شب کی تاریکی

آتی ہے اپنے حواس اور فکر کو مصروف رکھتے ہیں اور نماز کے ادا کرنے کے لیے مناسب وقت یا تو وہ ہے کہ جس وقت آدمی کا نفس اشغال معاشیہ کے اثر اور ان کے رنگ سے خالی ہو، جن سے آدمی خدا تعالیٰ کو بھول جایا کرتا ہے ایسے وقت میں عبادت کو چونکہ خالی دل مل جاتا ہے تو اس میں جگہ کر لیتی ہے اور نفس کے اندر اس کا پورا اثر پیدا ہو جاتا ہے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ أَنْزَلْنَا الْفَجْرَ إِنْ قَرَأَ الْفَجْرَ كَانَ مَشْهُودًا اور یادہ وقت مناسب ہے کہ جب آدمی سونے کے قریب ہوتا ہے تاکہ جو کچھ کدورتیں اس کے دل میں دن کے اشغال سے پیدا ہو گئی ہیں ان کے لیے اس وقت کی نماز کفارہ اور دل کے لیے بمنزلہ صیقل کے ہو جائے۔ چنانچہ حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی تو وہ شب کے نصف اول میں قیام کرنے کے برابر ہے۔ اور جس شخص نے عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھی تو وہ رات بھر قیام کرنے کے برابر ہو اَمِنْ صَلَاتِي الْغَيْثَاءِ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ النَّصْفِ اللَّيْلِ الْاَوَّلِ وَمِنْ صَلَاتِي الْغَيْثَاءِ وَالْفَجْرِ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ قِيَامَ لَيْلَةٍ اور ایک وقت وہ ہے کہ جب وہ کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں جیسے دن چڑھے کا وقت ہے تاکہ ایسے وقت میں نماز پڑھنے سے دنیا کے اندر ہنماک میں کمی ہو جائے اور اس کے واسطے تریاق کا کام دے۔ مگر اس میں یہ بات ہے کہ تمام لوگوں کو اس سے مکلف نہیں کر سکتے کیونکہ اس وقت میں یا تو ان سب کو اپنے کاروبار چھوڑنے پڑیں گے یا نماز چھوڑنی پڑے گی اور یہ بھی ایک اصل ہے۔ اور نیز تعیین اوقات کے اندر اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہے کہ جو انبیائے سابقین سے ماثور ہے اس طریقہ کو اختیار کیا جائے اس واسطے کہ اس طریقہ کا اختیار کرنا ادائے طاعت پر نفس کے لیے خود ایک بڑا اور متنبہ اور ہوشیار کرنے والا ہو گا اور اس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے پر عبادت الہی میں ترقی چاہیں گے اور جوان میں سے صالح ہوں گے لوگوں میں ان کا ذکر بحیل جاری ہو گا جس کی نسبت حضرت جبریلؑ نے فرمایا ہے یہ آپ سے پیشتر گذرے ہوئے انبیاء کا وقت ہے هَذَا اَوْقَاتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ الحاصل اوقات کے مقرر کرنے میں بڑے بڑے اسرار عمیقہ ہیں اس واسطے حضرت جبریل علیہ السلام آدمی کی صورت میں تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور نماز کے اوقات آپ کو سکھلائے اور ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے جمع بین الصلوٰتین کے جواز کی وجہ فی الجملہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز تہجد اور نماز چاشت کا واجب ہونا اور ایسے ہی اور انبیاء پر واجب ہونے کی وجہ حبیب اکمل نے بیان کیا ہے اور لوگوں کے لیے اس کا نقل ہونا اور نمازوں کے ان کے اوقات پر ادا کرنے کی تاکید کا سبب معلوم ہو گیا۔ واللہ اعلم اگر لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا کہ تمام لوگ ایک ہی ساعت کے اندر نماز پڑھیں اس سے آگے پیچھے نہ پڑھ سکیں تو اس میں امر عظیم تھا اس واسطے اوقات کے اندر کسی قدر توسیع اور گنجائش بھی کر دی گئی اور چونکہ وہی قرائن جو عرب کے نزدیک ظاہر تھے اور ادنیٰ و اعلیٰ اس کو معلوم کر سکتے تھے اس قابل تھے کہ ان کے موافق احکام مقرر کیے جائیں اس واسطے اوقات کے ادائل اور ان کے اوخر کے لیے حدیں جو منضبط اور محسوس ہیں مقرر کی گئیں۔ اور ان اسباب کے مجتمع ہونے کی وجہ نمازوں کے اوقات پانچ قسم کے ہو گئے ایک تو اختیار کا وقت یہ تو وہ وقت ہے کہ اس میں بلا کر امت نماز ہو جاتی ہے اور زیادہ معتبر و مستحب ہیں۔ ایک تو وہ حدیث کہ جس میں حضرت جبریل علیہ السلام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو روز تک نماز پڑھانے کا بیان ہے اور

ایک بریدہ کی حدیث جس میں یہ بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اوقات دریافت کرنے والے کو یہ جواب دیا کہ دو روز تک آپ نے نماز پڑھ کر اس کو دکھا دیا اور ان دونوں میں سے جو مفسر ہے دوسری حدیث پر جو مبہم ہے اس کا حکم ناطق ہوگا اور جو حدیث خلاف ہوگی اس میں بریدہ کی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ مدنی ہیں اور متاخر ہیں اور پہلے کی ہیں اور ان سے متقدم ہیں اور متاخر کا ہی اعتبار ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مغرب کا اخیر وقت شفق کے غائب ہونے سے قبل ہے۔ اور یہ بھی کچھ بعید نہیں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے دوسرے روز تھوڑے ہی دیر کے مغرب کی نماز پڑھی ہو۔ کیونکہ اس کا وقت کم ہوتا ہے اور رادی نے خواہ چوک سے یا اپنے ظن سے یہ کہہ دیا ہو کہ دونوں مغرب کی نماز ایک ہی وقت میں پڑھی یا غایت قلت کے بیان کرنے کی غرض سے اس نے یہ کہا ہو واللہ اعلم اور بہت سی احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ عصر کا اخیر وقت اس وقت تک ہے کہ جب تک سورج میں تغیر آجائے اور اسی پر فقہاء کا اتفاق ہے پھر شاید مثلین اخیر وقت مختار یا مستحب کا بیان ہو یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اول شرع کی نظر اس بات پر پڑی ہو کہ عصر کی شق نکلنے سے مقصود یہ ہے کہ ہر دو نمازوں میں بقدر ربع دن کے فصل ہو اس لیے اس کا اخیر وقت مثلین تک مقرر فرمایا ہو پھر ان کے حواجج اور اشغال پر نظر ڈالنے سے اس وقت کا بڑھادینا ضروری ہوا۔ اور نیز اس حد کے معلوم کرنے میں ایک قسم کی غور اور سایہ صلی کے یاد رکھنے اور رصد کی ضرورت ہے اور لوگوں کو ایسی باتوں میں ان چیزوں کا حکم دینا مناسب تھا۔ جو محسوس اور ظاہر ہوں اس لیے حضرت ابنہ دی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس بات کا القافرایا ہو کہ آفتاب کے جسم یا اس کی روشنی کے تغیر کو وقت کی اتہاگ دانا جائے واللہ اعلم۔ اور ایک وقت استحباب کا ہے۔ یہ وہ وقت ہے کہ اس میں نماز کا پڑھنا اولیٰ ہوتا ہے اور وہ وقت سب نمازوں کے لیے اول کا وقت ہے بجز عشاء کی نماز کے کہ اس کا اصل مستحب وقت دیر کے پڑھنا ہے۔ اس کی وجہ وہی طبعی ترتیب ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ سمجھتا تو ان کو حکم دے دیتا کہ عشاء کو دیر سے پڑھا کریں۔ لَوْ كَانُوا أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ علاوہ بریں عشاء کی نماز کو دیر سے پڑھنے سے باطن کا ان اشغال سے جو خدا کی یاد سے غافل کرتے ہیں خوب تصفیہ ہوتا ہے اور آدمی کو پھر عشاء کی نماز کے بعد قہے کہانیاں کہنے کی فرصت نہیں ہوتی۔ مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اگر دیر سے نماز عشاء پڑھی جائے تو جماعت میں کمی ہوتی چلی جائے اور لوگوں کو نماز سے بے رغبتی ہونے لگے اور بات اللہ کو جانے اسی وجہ سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ جب لوگ کثرت سے آجاتے تب تو تعجل کیا کرتے اور جو کم ہوتے تو دیر کر کے نماز پڑھا کرتے اور موسم گرمیاں طہر کی نماز میں بھی عشاء کی طرح تاخیر مستحب ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب گرمی کی شدت ہو تو طہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کر۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کا اُپھان ہے۔ إِذَا شَدَّ الْحَرُّ فَابْرَأُوا لِنَفْسِكُمْ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ میں کہتا ہوں اس سے یہ مقصود ہے کہ جو جنت اور جہنم کا خدا تعالیٰ کے یہاں خزانہ ہے اس خزانہ سے اس عالم میں کیفیات مناسبہ اور منافقہ فیضان ہوتا ہے اور کاسی و غلو کے متعلق حدیث کی اس کی بھی یہی تاویل ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فجر کی نماز اجالا

کر کے پڑھا کر اس لیے کہ اس کا اجر بڑا ہے۔ اُسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِلْآخِرِ میں کہتا ہوں یہ ان لوگوں سے خطاب ہے جن کو اسفار کے وقت لوگوں کا انتظار کرنے سے تعلیل جماعت کا خوف تھا۔ یا بڑی بڑی مسجدوں کے نماز پڑھنے والوں کو یہ حکم ہے جن میں ضعیف لوگ اور بچے وغیرہ اکٹھے ہو جاتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تم میں سے جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے پس اس کو تخفیف کرنی چاہیے۔ کیونکہ اس میں ضعیف بھی ہوتے ہیں۔ اخیر حدیث تک۔ اَلَيْكُمْ صَلَاتِي بِاللَّيْلِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْحَدِيثُ یا یہ معنی ہیں کہ صبح کی نماز اتنی لانی پڑھا کر کہ اسفار کے وقت ختم ہو کرے۔ اور ابو بزرہ کی حدیث اس پر قرینہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں اس وقت سلام پھیرا کرتے تھے کہ جب آدمی اپنے پاس بیٹھے ہوئے کو پہچاننے لگتا تھا اور ساتھ آیت سے سو آیت تک پڑھا کرتے تھے كَانَ يَنْفَعِلُ فِي صَلَوةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَغِيثُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ يَاسِينَ إِلَى مِائَةِ ابِ اسفار کی حدیث میں اور غلص کی حدیث میں کچھ منافات نہیں رہی اور ایک ان چار اوقات میں سے ضرورت کا وقت ہے یہ وہ وقت ہوتا ہے کہ بلا عذر شرعی اس وقت تک نماز میں دیر کرنا ممنوع ہوتا ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کو صبح کی نماز کی سورج کے نکلنے سے پہلے ایک رکعت مل گئی اس کو صبح کی نماز مل گئی اور جسے آفتاب کے غروب سے پہلے عصر کی ایک رکعت مل گئی اس کو عصر کی نماز مل گئی۔ مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قُلْ إِنَّ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ مِنَ الْعَصْرِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ نماز منافق کی ہے ٹالتا رہتا ہے ٹالتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب آفتاب زرد ہو جاتا ہے اخیر تک تِلْكَ الصَّلَاةُ الْمَنَاقِقُ يَرْقُبُ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ (الحديث) اور حضرت ابن عباسؓ نے جو ظہر اور عصر کی نماز اور معوب اور عشا کی نماز کے جمع کرنے کی حدیث روایت کی ہے وہ بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ اور عذر شرعی یہ میں جیسے سفر یا بیماری یا مینہ اور عشا کی نماز کو ضرورت کے وقت طلوع فجر تک مؤخر کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔ اور ان چاروں میں ایک نقصان نماز کا وقت ہے اس نماز کا وہی وقت ہے کہ جب اس کو نماز یاد آجائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص کسی وقت کی نماز کو بھول جائے یا اس کے وقت سو جائے تو جب اسے نماز یاد آوے اسی وقت پڑھ لے۔ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً نَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا۔ میں کہتا ہوں ساری بات اس میں یہ ہے کہ اس کے چھوڑنے سے نفس کو مطلق اسباب نہ ہو جائے اور کچھ مذہب کا مانہ اور اس کا اثر اس کے ہاتھ سے نکل گیا ہے اس کو وہ پھر مل جائے۔ علمائے نماز کے خود فوت کرنے کو بھی فوت ہو جانے کے ساتھ ملحق کر دیا ہے۔ اس نظر سے کہ جب اس نے خود نماز کو فوت کیا ہے تو اس کے پورا کرنے کی حاجت اور بھی زیادہ ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذرؓ کو جب ان پر ایسے حاکم مقرر ہوئے جو نماز کو بھول جانے کے معنی اخیر وقت پڑھا کر بن۔ یہ وصیت فرمائی تو نماز کے وقت پر نماز پڑھا کر ناچرا اگر ان کے ساتھ بھی تھے تو نماز مل جائے تو ان کے ساتھ پڑھا لیا کرنا۔ اس لیے کہ وہ تیرے لیے نفل ہو جائے گی۔ میں کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اندر دو باتوں کا لحاظ کیا۔ ایک تو بندے اور اس کے خالق میں وسیلہ ہونے کا اور دوسرے اس بات کا کہ وہ اسلام کے شعار میں سے ہے

اور اس کے تارک پر ملامت کی جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے برابر میری امت خیریت سے رہے گی اس وقت تک کہ وہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے پھٹنے تک دیر کر کے نہ پڑھیں گے۔ لَا يَذَّالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا كُنْتُ يُؤَخَّرُ وَمَغْرِبُ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حد و شرعیہ کے اندر سستی کرنا دین کے اندر خیریت اور بگاڑ کا سبب ہو جایا کرتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے سب نمازوں کا دھیان رکھو اور درمیان کی نماز کا حافظہ اعلیٰ اَتُوا الصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ درمیان کی نماز سے نماز عصر مراد ہے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے دونوں ٹھنڈک کے وقت یعنی صبح و شام کی نماز پڑھی حنت میں داخل ہو گیا۔ مَنْ صَلَّى الْبُزْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ اور فرمایا ہے جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کا عمل ضائع ہو گیا۔ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَطَّ عَمَلُهُ اور فرمایا ہے جس شخص کی عصر کی نماز جاتی رہی تو گویا اس کی اولاد اور مال غارت ہو گیا۔ الَّذِي تَفَوُّتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَانَتْ أَوْتَرَ أَهْلِهِ وَمَالُهُ اور فرمایا ہے منافقین کے اوپر کوئی نماز فجر اور عشا سے زیادہ گراں نہیں ہوتی اور جو کچھ ان نمازوں کے اندر ہے ان کو اگر معلوم ہوتا تو ان کے لیے آیا کرتے پائے گھسٹنے کیوں نہ ہوتے لَيْسَ صَلَاةٌ أَفْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفُجْرِ وَالْعِشَاءِ وَكُيُوعُكُمْ مَا فِيهَا لَا تَوْهُمَا وَكُؤُحُؤًا۔ میں کہتا ہوں ان تین نمازوں کا زیادہ تر اہتمام اور ان کے متعلق ترہیب اور ترغیب اس واسطے کی گئی ہے کہ ان نمازوں میں سستی اور کاہلی کا مظنہ ہے اس واسطے کہ فجر اور عشا کا وقت تو لوگوں کے سونے کا وقت ہوتا ہے پھر اپنے بستر اور گدے کو غنودگی اور نیند کی حالت میں خدا تعالیٰ کے لیے چھوڑ کر وہی اٹھ کر کھڑا ہو جائے گا جس کے دل میں خدا نے تعالیٰ کا یقین اور اس کا خوف ہے اور سر کی نماز کا وقت وہ ہے جو ان کی دوکانوں کے چلنے اور خرید و فروخت کرنے کا وقت ہے اور کسان لوگ سب تنگ کر چور ہو جاتے ہیں تو اسی وقت اپنے گھروں میں آکر پڑتے ہیں اور یہ وقت ان کے آرام کرنے کا ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ایسا ہو کہ تمہاری مضرب کی نماز کے نام میں گنواروں کی بات تمہارے اوپر چل جائے اور ایک حدیث میں عشا کی نماز کے نام پر آیا ہے۔ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْسَاءُ ابْنُ عَلِيٍّ إِنَّهُمْ صَلَّوْا تِلْكَ الْمَغْرِبَ يَوْفِي حَدِيثٍ أَخْبَرَهُ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْعِشَاءِ میں کہتا ہوں کتاب و سنت میں جو ایک چیز کا ایک نام آیا ہے اس کا دوسرا اس قسم کا نام رکھ لینا جس کے باعث پہلے نام کے متردک ہونے کا خوف ہو ممنوع ہے اس واسطے کہ اس سے دین میں التباس اور کتاب آسمانی کا ان پر دشوار ہونا لازم آتا ہے۔

اذان کا بیان

جب صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جماعت ایک ضروری اور مقصود چیز ہے اور ایک وقت اور ایک جگہ میں لوگوں کا اجتماع بدولت اعلام اور آگاہ ہونے کے دشوار ہے تو انہوں نے باہم گفتگو کی کہ ایسی چیز کیا ہو جس سے لوگوں کو خبر ہو جایا کرے تو کسی نے آگ روشن کرنے کا ذکر کیا تو جو جس کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منظور نہ فرمایا کسی نے زنگ بجانے کو کہا تو آپ نے یہود کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے اس کو

نامنظور کیا اور کسی نے ناقوس کے لیے کہا تو آپ نے نصاریٰ کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے اس کو نامنظور فرمایا۔ یہ گفتگو کر کے بلا کسی بات کی تعیین کے لوگ اپنے اپنے گمروں کو آگئے اس عرصہ میں حضرت عبداللہ بن زید نے خواب میں اذان اور اقامت کو دیکھا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے خواب کو بیان کیا تو آپ نے فرمایا سچی خواب ہے۔ اس قصہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ کا مدار مصلحتوں پر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کو بھی ان میں دخل ہے۔ اور آسانی تو ایک اصل اصیل ہے ہی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شعائر دین میں ان لوگوں کی مخالفت بھی شارع کو منظور ہے جو گمراہی میں مد سے گزر گئے ہیں۔ اور نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور بھی بذریعہ خواب یا الہام کے مدائے تعالیٰ کی مراد پر مطلع ہو سکتا ہے۔ مگر لوگ اس حکم کے ساتھ مکلف نہیں ہو سکتے یا وہ حکم یقینی نہیں ہو سکتا جب تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار نہ رکھا ہو اور حکمت الہیہ کا مقتضی یہ ہو کہ اذان کے اندر صرف اعلام اور تنبیہ نہ پائی جائے بلکہ وہ شعائر اسلام میں سے ایک شعائر ٹھہرایا جائے۔ ان لوگوں کے سروں پر اس کے لفظ پکارے جائیں جو مسامحہ سے علیحدہ ہیں اور اس نشان مذہب کی عزت کی جانے اور اس کا قبول کر لینا لوگوں کے دین الہی کے تابع ہونے کی پہچان ہو اس لیے یہ بات ضروری ہوئی کہ ذکر الہی اور شہادتین سے اس کی ترکیب ہو اور نماز کا بلا راہی اس میں پایا جائے تاکہ جو چیز اس سے منظور ہے وہ اس سے صراحتاً سمجھ میں آجائے اور اذان کے کئی طریقے مردی میں۔ مگر سب سے زیادہ صحیح حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا طریقہ ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اذان ایک ایک کلمہ کو دو دو مرتبہ کہنے سے ہوتی تھی۔ اور اقامت ایک ایک مرتبہ کے کہنے سے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کو مؤذن دو مرتبہ کہا کرتے تھے۔ اس کے بعد ابی معذورہ کا طریقہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان اور اقامت کے لیے اس طرح تعلیم فرمائی کہ اذان میں تو امیں کلمے اور اقامت میں سترہ کلمے اور میرے نزدیک تو اس کا حال قرآن کترأتوں کا سا ہے کہ سب شافی اور کافی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پھر اگر صبح کی نماز کا وقت ہے تو تجھے یہ بھی کہنا چاہیے الصَّلَاةُ حَيِّزٌ مِنَ الشَّوْمِ۔ میں کہتا ہوں چونکہ یہ سونے اور غفلت کا وقت ہوتا ہے اس لیے زیادہ ترتیب کی حاجت ہے لہذا اس لفظ کا بڑھادینا مناسب ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اذان کہے وہی اقامت بھی کہے۔ مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَقِيْمُ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص نے اذان شروع کی تو اس کے بھائی مسلمانوں پر ضروری ہوا کہ اس نے جو منافع حاصل کرنا چاہیں اور وہ اس کے لیے مباح ہیں کسی کی ملک نہیں ہیں۔ اس میں اس سے عزت نہ کریں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی ہونے پر اپنی منگنی نہ کرے۔ لَا يَخْطُبُ لِلْجَلِّ عَلَى خِطْبَةِ آخِيْہ۔ اذان کے فضائل اس سے سمجھ لو کہ ایک تو وہ اسلام کا شعار ہے اور اس کی وجہ سے کسی ملک کو دارالاسلام ہونے کا حکم دیا جاتا ہے۔ لہذا حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا قاعدہ تھا کہ اگر آپ اذان سن لیا کرتے تب کچھ نہ کرتے اور اگر اذان کی آواز نہ سنتے تو اس شہر کو غارت کر دیتے۔ ایک یہ کہ وہ نبوت کے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے کیونکہ اس میں اسلام کے بڑے عظیم الشان رکن پر اور اس عبادت پر جو سب کی اصل ہے لوگوں کی توحید ہوتی ہے اور جس قدر خدا تعالیٰ کی رضا مندی اور

شیطان لعین کو سوزش اس نیکی میں ہوتی ہے جو اوروں کی طرف متعدي ہو اور اس میں خدا تعالیٰ کی بات دہی۔ بے کسی چیز میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے شیطان کے اوپر ایک فقیہ کا دباؤ بہ نسبت بزرگ عابد کے زیادہ ہوتا ہے فقیر ذی احد اشد علی الشیطان من ألف عابد اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب نماز کے لیے لوگوں کی پکار ہوتی تو شیطان وہاں سے پیٹھ پھیر کر بھاگتا ہے اور اس کا گوز نکل جاتا ہے۔ اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانَ لَهُ عُزَاطٌ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مؤمن لوگ سب لوگوں سے زیادہ لانی لانی گر دنوں والے بن گئے مؤمنوں کو اکلوا الناس اعتناکما۔ اور فرمایا ہے جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اسی قدر اس کے لیے بخشش ہوگی اور جن و نساں اس کی گواہی دیں گے۔ اَلْمُؤْمِنُ يَغْفِرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ وَيَشْفِيهِ لَكَ الْجَنَّةُ دَالِشٌ۔ میں کہتا ہوں جزا و نزا کا معاملہ معافی کی صورتوں کے ساتھ تناسب اور ارواح کے اشباح کے ساتھ تعلق پر مبنی ہے اس لیے یہ بات ضروری ہونی کہ مؤذن کی اوروں کے اوپر اس کی گردن اور آواز کے اعتبار سے علوشان کا ظہور ہو اور جس طرح اس کی خدا تعالیٰ کی طرف کو پکار لوگوں میں پھیل جاتی تھی اسی طرح خدا تعالیٰ کی رحمت اس کے اوپر پھیل جانے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے طلب ثواب کی غرض سے سات سال تک اذان دی تو آگ سے اس کے لیے رہائی لکھ دی گئی مَن آذَنَ سَبْعَ مِائَةٍ مُحْسِنًا كُتِبَتْ لَهُ بَدَأَةُ مِائَةِ اَلْبَابِ اور یہ اس واسطے کہ اس سے اس کے دل کے اندر تصدیق کا ہونا ظاہر ہو گیا خدا تعالیٰ کی سات سال تک وہی شخص اذان دے سکتا ہے جس نے اپنے آپ کو خدا کے حوالے کر دیا ہو۔ دوسرے یہ کہ اتنے عرصہ تک اذان دیتے دیتے اس نے اپنے آپ کو اس قابل بنالیا کہ رحمت اس پر چھا جائے۔ خدا تعالیٰ اس پر واسطے کے لیے جو پہاڑ کی چوٹی پر بکریاں چراتا تھا فرماتا ہے میرے اس بندے کو تو دیکھو اذان کہتا ہے اور نماز کی پابندی کرتا ہے۔ مجھ سے ڈرتا ہے۔ میں نے اس کو بخش دیا۔ اور اس کو میں نے جنت میں داخل کر دیا اَنْظُرْ اِلَى عَبْدِي هَذَا اَيُّ ذَنْتٍ وَيَقِيْمُ الصَّلَاةَ يَخَاتُ مَعِيَ قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَادْخُلْتُمُ الْجَنَّةَ اللّٰهُ پاک کا یہ فرمانا کہ مجھ سے ڈرتا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ ایمان کا اعتبار ان کے دواعی پر ہوتا ہے جو ان اعمال پر مجاز تھے میں اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اعمال اشباح ہوتے ہیں اور ان کی ارواح ان کی دواعی ہو کر تھیں پس خدا تعالیٰ سے اس کا خوف کرنا اور اس کا اغلاص مغفرت کا سبب ہو گیا۔ اور چونکہ اذان شعار دین میں سے ایک شعار ہے اور اس کی شناخت کے لیے بنائی گئی کہ لوگوں کا ہدایت الہیہ کا قول کر لینا اس سے پہچان لیا کریں اس واسطے اذان کے جواب دیتے کا لوگوں کو حکم دیا گیا تاکہ ان سے جو مقصود ہے جواب دینے میں اس کی تصریح ہو جائے پس جب مؤذن اللہ اکبر کہے سننے والا بھی جواب میں ہی کہے اور جب دہم دہم کہے تو وہ بھی دہم کہے جب وہ محی علی الصلوة یا محی علی الفلاح کہتے تو جواب دینے والا ان الفاظ کے ساتھ اس کا جواب دے جن سے عمل کی قوت دینے اور گناہ سے باز رکھنے کی نسبت خاص خدا کی طرف پائی جائے بلا شرکت غیر سے یعنی کَا حَوْلٍ وَدَقْوَةٍ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ کہے تاکہ عبادت کرتے وقت عجب کے پیدا ہونے کا احتمال جاتا رہے جو شخص خلوص قلبی سے ایسا کرے گا جنت میں داخل ہو جائے گا کیونکہ یہ اس کا فعل ظاہری دلی تا بعداری اور اپنی جان کو خدا تعالیٰ کے حوالے کر دینے کا عنوان اور اس کی صورت ہے اور پھر اس کے بعد

یہ حکم دیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے دعا کرے **عین اللہم تہرب هذه الدعوة** الا پر سے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے قبول ک لینے اور آپ کی محبت کا اس سے اظہار ہو۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اذان اور اقامت کے درمیان دعا نہیں ہوتی **لَا يَدْءُ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ** میرے نزدیک اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ رحمت الہیہ کا اس وقت میں شمول ہوتا ہے اور بندے کی طرف سے انقیاد اور تابعداری کے معنی پائے جاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بلال تورات سے اذان دے دیا کرتا ہے اس واسطے تم لوگ اپنے کھاتے پیتے رہا کرو جب تک کہ ابن ام مکتوم اذان نہ دے **اِنْ بَلَالًا لَا يَنْادِي بِلَيْلِي فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنْادِيَ ابْنُ مَكْتُومٍ** میں کہتا ہوں امام کے لیے مستحب ہے کہ اگر اس کو معلوم ہو تو دو مؤذن مقرر کر دے جن کی آوازوں کو لوگ پہچانتے ہوں اور لوگوں کو جہاد سے کہ فلاں مؤذن تو کچھ رات سے اذان دے دیتا ہے تم لوگ اپنے کھاتے پیتے رہا کرو جب تک دوسرا مؤذن اذان نہ کہہ دیا کرے اس میں یہ ہوگا کہ پہلی اذان سے جو شخص اٹھ بیٹھا ہے اور سحری کھا چکا ہے وہ تو آگے کو کچھ نہ کرے اور جو سو رہا ہے وہ نماز کے لیے اٹھ بیٹھے گا۔ اور اگر سحری اس نے نہیں کھائی ہے تو اس کو جھٹ پٹ کھائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب نماز کی اقامت ہو جائے تو تم نماز کے لیے بھاگ کر مت آؤ بلکہ اپنی چال سے آؤ۔ **اِذَا اُقِيْمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوا هَاسِعُونَ دَأْوَهَا** تمسکون میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عبادت کے اندر تعمق اور تکلف نہ کرنا چاہیے۔

مساجد کا بیان

مسجد کے بنانے کی فضیلت اور اس کا التزام اور مسجد میں نماز کا انتظار کرنا ان سب باتوں کا مدار اسی پر ہے کہ وہ شعار اسلام میں سے ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم کو مسجد نظر پڑ جائے یا کسی کو اذان کہتے ہوئے سنو تو پھر کسی کو مت قتل کرو۔ **اِذَا دَايْتُمْ مَسْجِدًا اَوْ سَمِعْتُمْ مُؤَذِّنًا فَلَا تُقْتَلُوا اَحَدًا** اور مسجد کی فضیلت یہ ہے کہ وہ نماز کی جگہ ہے عابدوں کے اعتکاف کرنے کا گھر ہے اور خدا کی رحمت اس میں اترتی رہتی ہے اور من وجہ کہہ کے ساتھ اس کو مشابہت ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اپنے گھر سے پاک ہو کر نماز فریضہ کے لیے نکلے تو اس کا اجر ایسا ہے جیسے حج کرنے والے جو حالت احرام میں ہوں اور جو شخص چاشت کی نماز کے لیے نکلا مگر خاص اس لیے کھڑا ہوا ہے تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے۔ **مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُطَهَّرًا اِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَاجْرُهُ كَاجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ اِلَى تَبِيْعٍ لِّلْعَتَمِي لَا يَنْصَبُ اِلَّا اِيَّاهُ فَاجْرُهُ كَاجْرِ الْمُعْتَمِرِ** اور فرمایا ہے جنت کے باغوں میں جب تمہارا گزر ہو کرے تو اس میں چراگاہ کی طرح کی گھاٹی اور جنت کے باغ کیا ہیں آپ نے فرمایا مساجد۔ **اِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا فِيهَا دَمَارِیَاضِ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسْجِدُ** اور نماز کے اوقات میں اپنے کاروبار اور اہل و عیال کے سامنے مسجد کی طرف دل لگانا صرف نماز کی خاطر اس شخص کے اخلاص اور اپنے پروردگار کے سامنے دلی انقیاد اور تابعداری کی دلیل ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب ایک شخص نے وضو کیا اور اچھے طور پر کیا پھر مسجد کو صرف نماز کی خاطر چلا تو اس کا جو قدم پڑتا جاتا ہے اس کی وجہ سے اس کا ایک

درجہ بلند اور ایک گناہ کم ہوتا چلا جاتا ہے۔ پھر جب اس نے نماز پڑھی تو جب تک وہ اپنی نماز میں رہتا ہے برابر فرشتے اس کے لیے دعا مانگتے رہتے ہیں کہ خدا یا اس پر رحم کر اور تم میں سے جب تک کوئی نماز کا انتظار کرتا ہے نماز ہی میں رہتا ہے۔ اِذَا قُضِيَ فَاحْسَنُ الْوُضُوءِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَحْظُ خَطْوَةً إِلَّا دَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّيْنَا نَزَلَ الْمَلَكُ نَكَّةَ تَضَلُّي عَلَيَّ مَا دَامَ فِي صَلَاةِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمَهُ وَلَا يَذَلُّ أَحَدٌ كُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَبَهَ الصَّلَاةُ۔ اور مسجد کا بنانا اعلیٰ کلمۃ اللہ کی تائید کرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کو مسجد جاتا ہے یا رات کو خدا تعالیٰ اس کے لیے جنت کی مہمانی ہر صبح کے جانے اور رات کے جانے پر تیار کرتا ہے مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ لَهُ نَزْلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ فِي الْمَسْجِدِ اس سے معلوم ہوا کہ ہر صبح اور رات کے جانے میں ہمیشہ کی ہلکیہ کے لیے تابداری پائی جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص خدا تعالیٰ کے لیے مسجد بنائے گا خدا نے تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک گھر بنائے گا مَنْ بَنَى لِيهِ مَسْجِدًا ابْنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ اسکی وجہ میرے نزدیک یہی ہے کہ اعمال کی جزا انکی صورت پر ہوتی ہے اور وضو کے ہاتھ سے نماز کے انتظار کا یہ ثواب اس واسطے نہیں رہتا کہ جب اس کا وضو نہیں رہا تو نماز کے لیے اس کی تیاری نہیں باقی رہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور مسجد حرام کو ثواب کے زیادہ ہونے میں تفضیل حاصل ہونے کی کئی وجہ ہیں۔ ایک تو ان مواضع میں خاص خاص فرشتے مقرر ہیں جو وہاں کے باشندوں پر گھرے رہتے ہیں اور جو وہاں آتا ہے اس کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں۔ دوسرے ان مواضع کی آبادی شعائر الہی کی تعظیم اور اعلیٰ کلمۃ اللہ میں داخل ہے۔ تیسرے ان مواضع میں آنے سے ائمہ دین کا حال یاد آتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ بجز تین مسجدوں کے کہیں کو کجا دے نہ کھینچے جائیں۔ مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد میں کہتا ہوں اہل بیت کا دستور تھا کہ اپنے زعم میں جن مقامات کو وہ واجب التعظیم جانتے تھے ان مقامات کی زیارت کرنے اور برکت کے لیے سفر کیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر دین کی تحریف اور بگاڑ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فساد کے مٹانے کے لیے یہ فرمایا تاکہ جو چیزیں شعائر الہی میں نہیں ہیں وہ شعائر میں داخل نہ کر لی جائیں اور عبادت غیر اللہ کا یہ ذریعہ بن جائے اور میرے نزدیک حق یہ بات ہے کہ اولیاء اللہ میں سے کسی کی قبر یا اس کی عبادت کرنے کی جگہ اور کوہ طور سب اس کے اندر داخل ہونے میں برابر ہیں۔ واللہ اعلم۔

مسجد کے آداب کے کئی طور ہیں، ایک تو نفس مسجد کی عظمت کا لحاظ کرنا اور اپنے نفس کو زبردستی اس بات پر مجبور کرنا کہ اور خیالات اس سے دور ہوں اور مسجد میں داخل ہونے کے بعد مطلق العنانی کے طور پر نہ رہنا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو اس کو بیٹھنے سے قبل دو رکعت پڑھ لینی چاہیے اِذَا دَخَلَ حَدِيدَ الْمَسْجِدِ فَلْيُرْكُمْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ۔ اور ایک مسجد کو ان چیزوں سے جن سے لوگ نفرت کرتے ہیں اور ان کو ناپاک جانتے ہیں۔ نظافت اور پاکی کا خیال رکھنا چاہیے جس کی نسبت راوی کہتا ہے کہ حکم دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے بنانے اور

اس کے پاک سات اور معطر رکھنے کا امر بِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَ اَنْ يَنْظِفَ وَ يَطْيِبَ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت کے اجر میرے سامنے پیش کیے گئے یہاں تک کہ کوڑے کا اجر جس کو کوئی شخص مسجد سے نکال دیتا ہے۔ عَمْرٍا صَتْ عَلَيَّ اَجُورًا مَتًى حَتَّى اَقْدَاةً يَخْرُجُ جُهَا النَّحْلُ مِنَ الْمَسْجِدِ۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مسجد میں ٹوکنا ایک خطا ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس پر خاک ڈال دے اَلْبُرَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَ كَفَّارَةٌ لَهَا فَنَهَا۔ اور ایک یہ ہے کہ ایسی بات کوئی نہ کہ جس سے عبادت کرنے والوں کا دل اچاٹ ہو جائے اور بازار کا سا شور و غل نہ کرے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اس کا ترکش روک لے اسٹ بنصا لہا اور فرمایا ہے جو کسی شخص کو مسجد کے اندر اپنی گم شدہ چیز کے لیے آواز دیتا ہو ایسے یہ کہنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ اس کو تیرے پاس لوٹا کر نہ لائے اس واسطے کہ مسجد میں اس لیے نہیں بنائی گئی ہیں مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَشْدُو صَوَاةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ كَذَّاهَا اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ كَهَرْتَبْنِ بِهَذَا۔ اور فرمایا ہے جب تم کسی شخص کو مسجد میں خرید یا فروخت کرتا دیکھو تو کہہ کہ خدا تعالیٰ تیری تجارت میں نفع نہ دے اِذَا سَأَلْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرَى بَحْرًا لَكُمْ تِجَارَتَكُمْ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مساجد کے اندر شعر خوانی اور قصہ خوانی اور مردود کے قائم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مسجد کے اندر گم شدہ چیز کے لیے آواز دینا اس واسطے منع کیا گیا کہ وہ ایک قسم کا شور اور نمازیوں اور ان لوگوں کا جو اعتکاف کے اندر ہیں دل اچاٹ ہو جاتا ہے اس لیے اس کے منع کرنے کے واسطے بدعا کرنا مناسب ہوا جس میں شور کرنے والے کی ذلت سمجھی جاتی ہے اور بددعا میں اس کے مطلوب کے مخالف امر ذکر کیا گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ علت بیان فرمائی کہ مسجد میں اس واسطے نہیں بنائی گئیں، یعنی وہ تو نماز کے لیے اور خدا کی یاد کرنے کے لیے بنائی گئی ہیں۔ اور مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنے سے اس واسطے منع فرمایا تاکہ مسجد کو لوگ بازار نہ بنالیں اور اس میں خرید و فروخت کیا کریں اور اس کی عظمت اور عزت ذہنوں سے نکل جانے اور نمازیوں اور معتکفوں کا دل ہٹ جائے اور اشعار سے منع کرنے کی بھی وجہ یہی ہے جو ہم نے بیان کی۔ علاوہ ہر اس اشعار کے پڑھنے میں ذکر الہی سے اعراض اور نیز اوروں کو اعراض کی ترغیب پائی جاتی ہے اور قصہ گوئی اور مردود کے قائم کرنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شور و غل اور رونے پینے کا اور نمازیوں کے دل ہٹنے کا احتمال ہے۔ مگر وہ اشعار کہ جن میں ذکر الہی یا حضور نبوی کی نعت وغیرہ اور کفار کا جلانا یا پاجا ہائے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اس واسطے کہ وہ غرض شرعی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسانؓ کو یہ دعا دی ہے کہ خدا یا روح القدس سے اس کی تائید کر اَللّٰهُمَّ اَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کسی حائض اور جنب کے واسطے میں مسجد کو حلال نہیں کرتا۔ اِنِّي لَا اُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِجَانِحٍ وَ كَا جَنْبٍ میں کہتا ہوں اس کی وجہ مسجد کی تعظیم ہے اس واسطے کہ بڑی تعظیم ایک چیز کی یہ ہے کہ بغیر طہارت کے آدمی اس کے پاس نہ جا سکے۔ مگر بے وضو کے مسجد میں آنے سے ممانعت کرنے میں جرح عظیم تھا۔ اور جنب اور حائض کی ممانعت کرنے سے کچھ وقت نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ جنب اور حائض کو نماز سے بہت بعد ہے اور مسجد نماز ہی کے لیے موضوع ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اس بدبودار درخت کو کھاوے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ آئے۔ کیونکہ جس چیز سے لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے فرشتوں کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے مَنْ أَكَلَ هَذِهِ الشَّجَرَةَ الْمُنْتَنَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِنْ تَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ۔ میں کہتا ہوں وہ بدبودار درخت پیاز یا لہسن ہے اور ہر بدبودار چیز کا یہی حکم ہے اور فرشتوں کے تکلیف پانے کے معنی یہ ہیں کہ ان کو وہ چیز بری معلوم ہوتی ہے اور اس سے نفرت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ پاکیزہ اخلاق اور پاکیزہ اور خوشبودار چیزوں کو پسند کرتے ہیں اور ان کی اصدا چیزوں سے ان کو نفرت ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں آوے تو اس کو یہ کہنا چاہیے اَللّٰهُمَّ افْرِغْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ پھر جب مسجد سے باہر آئے تو کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ میں کہتا ہوں جانے والے کے لیے طلب رحمت کی تخصیص اور باہر آنے والے کے لیے طلب فضل کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں رحمت نفسانی اور اخروی نعمتیں مراد ہوا کرتی ہیں۔ جیسے ولایت اور نبوت۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ۔ اور تیرے رب کی رحمت اس چیز سے جو وہ جمع کرتے ہیں بہتر ہے، فضل سے دنیاوی نعمتیں مراد ہوتی ہیں جیسے فرماتا ہے فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَبِهْ وَفِی الْاَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ط دھر جب نماز ہو چکے تو حیل جاؤ زمین میں اور خدا کے فضل کے طالب ہو، اور جو شخص مسجد میں جاتا ہے اس کی غرض قرب الہی کا حاصل ہونا ہوتا ہے اور مسجد سے نکل کر پھر روزی تلاش کرنے کا وقت ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْجِعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ اُنم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں جائے تو بیٹھنے سے پہلے اے دو رکعت پڑھ لینی چاہییں، میں کہتا ہوں یہ اس واسطے مقرر کیا گیا کہ جو مکان نماز کے لئے وضع کیا گیا ہے اس کے اندر جاتے ہی نماز نہ پڑھنا باعث حسرت ہے۔ دوسرے اسمیں ایک امر محسوس ہے نماز کی طرف رغبت ٹھیک ٹھیک ہوجاتی ہے اور اس میں مسجد کی تعظیم بھی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلَا تَدْرُوْنَ كَلِمَةً مِّنْكُمْ لَا تُقَالُ إِلَّا بِحَجَرٍ مَّقْبَرَةٍ وَرَحْمَةٍ مِّنْ سَجْدَةِ كَاهِ ہے اور سات جگہ میں نماز پڑھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ کوڑی، مقبرہ۔ مذبح۔ راستہ، حمام۔ اونٹوں کے رہنے کی جگہ اور بابل کی زمین میں نماز پڑھنے سے بھی منع فرمایا ہے کیونکہ اس پر خدا کی لعنت ہو چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کوڑی اور مذبح میں نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ وہ نجاست کے مقام ہیں اور نماز کے لیے نظافت اور طہارت مناسب ہے اور مقبرہ کے اندر نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ لوگ وہاں نماز پڑھتے پڑھتے اولیاء اور علماء کی قبروں کو بتوں کی طرح پوجنا شروع نہ کر دیں۔ اور یہ شرک حلی کی صورت ہے یا ان مواضع میں نماز پڑھنے کو زیادہ تر قربت الہی کا سبب سمجھنے لگیں اور یہ شرک مخفی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس کے فرمانے سے یہی ہے۔ لَقَدْ اَتَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ۔ یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کے غروب اور طلوع اور استوا کے وقت جو نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے وہ بھی اسی کی نظیر ہے اس واسطے کہ کفار ان اوقات میں آفتاب کو سجدہ کیا کرتے تھے اور حمام میں نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ وہاں لوگوں کے ستر کھلنے میں

اور لوگ آتے جاتے سہتے ہیں ان باتوں سے نمازی کا دل بٹ جائے گا اور حضور قلب سے وہ اپنی التجاز کر سکے گا۔ اور جہاں اونٹ باندھے جاتے ہیں ان مواضع میں نماز سے ممانعت کی یہ وجہ ہے کہ اونٹ ایک عظیم الجثہ جانور ہے اور جس کو کپڑا لیتا ہے پھر چھوڑتا نہیں۔ اور پھر اس کی عادت بھی یہ ہوتی ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کو ستاتا ہے یہ باتیں ایسی ہیں کہ وہاں کھڑا ہو کر نمازی کا دل نماز میں نہ لگے کا بخلاف ان مواضع کے جہاں بکریاں بند ہوتی ہیں۔ اور بچ بچ کر نماز میں نماز سے اس واسطے ممانعت کی گئی کہ اول تو راہ چلنے والوں سے اس کا دل بٹے گا اور راستہ بھی لوگوں پر تنگ ہوگا۔ دوسرے درندے وغیرہ ادھر کو ہو کر نکلتے ہیں جیسا کہ وہاں اترنے سے بھی صریح وارد ہے اور بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ بلا ضرورت بیت اللہ کی چھت پر چڑھنا مکروہ ہے اور اس میں ایک طرح کی بے حرمتی ہے اور اس کا بھی یقین نہیں کہ ایسے وقت میں استقبال الی القبلہ کے معنی پائے جاتے ہوں اور جس زمین پر خضت وغیرہ یا پتھر برسائے سے خدا کی لعنت ہو چکی ہے اس میں نماز پڑھنے سے ان چیزوں کا ہلکا سمجھنا پایا جاتا ہے۔ دوسرے جو مقام عقنب کے ہیں ان سے غذا یتعالیٰ کا خوف اور ہیبت کر کے دور رہنا چاہیے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَلَا تَذْخُلُوا إِلَّا بِأَكْبَرِ اور جب وہاں جاؤ روتے ہوئے جاؤ۔

نمازی کے کپڑوں کا بیان

معلوم کر دو کہ کپڑوں کا پہننا ایسی چیز ہے کہ اس کی وجہ سے انسان کو تمام بہائم سے امتیاز حاصل ہے اور کپڑے کا پہننا انسان کے لیے بہترین حالات میں سے ہے اور اس میں ایک قسم کی طہارت بھی پائی جاتی ہے۔ اور نماز کی بھی اس میں تعلیم ہے۔ اور رب العالمین کے روبرو عرض کرنے کے آداب میں شامل ہے۔ اور وہ خود ایک واجب چیز ہے مگر نماز کے اندر اس کو شرط کر دیا گیا ہے اس واسطے کہ نماز کے معنی کی تکمیل اس پر موقوف ہے اور شارع نے اس کی دوحہ میں قرار دی ہیں۔ ایک تو وہ حد ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں اور نماز صحیح نہیں ہو سکتی۔ اور ایک استحباب کی حد ہے پہلی حد مرد کے لیے پیشاب اور پانچواں کا مقام ہے اور ان دونوں میں بھی پیشاب کا مقام بہت ہی ضروری ہے اور دونوں میں بھی انہی کے ساتھ ملحق ہیں۔ اور عورت کے لیے اس کا تمام بدن ستر ہے۔ اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا تَقْبَلُ صَلَواتُكُمْ إِلَّا بِمَحْشَرٍ عَائِشَہ یعنی بالغ عورت کی نماز بدو اور صحنی کے قبول نہیں ہوتی۔ اور ان کو دونوں مقاموں کے ساتھ اس واسطے ملحق کر دیا ہے کہ وہ بھی دونوں عمل شہوت میں اور ایسے تمام بدن عورت کا محل شہوت ہے اس وجہ سے بھی انہی کے ساتھ ملحق ہے۔ اور لباس مستحب کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَائِشَہ مِنْهُ شَيْءٌ وَقَالَ إِذَا كَانَ دَائِعًا فَخَالَفَتْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ۔ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں جس وقت کہ اس کے کاندھے پر وہ کپڑا بالکل نہ ہو نماز نہ پڑھے اور فرمایا ہے اگر کپڑے میں گجائش ہو تو اس کے دونوں طرف ادھر ادھر ڈالے اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ تمام عرب اور عجم اور تمام وہ لوگ جن کا مزاج ٹھیک ٹھیک انسانیت پر ہے علی اختلاف الاوطان سب کا پورا لباس اور پوری ہیبت کی درستی اسی میں ہوتی ہے کہ ان کی پشت اور کاندھے کپڑے سے ڈھک جائیں خواہ ان کے

لباس کی کچھ ہی وضع کیوں نہ ہو قبا ہو یا قمیص ہو، یا جملہ ہو اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے ایک کپڑے کے اندر نماز پڑھنے کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے اس کے جواب میں فرمایا کیا سب کے لیے دو کپڑے ہوا کرتے ہیں پھر حضرت عمرؓ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب خدا گنجائش دے تو گنجائش دینا چاہیے۔ میں کہتا ہوں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مداول کی نسبت دریافت کیا گیا تھا اور حضرت عمرؓ کا قول حدثنیٰ کا بیان ہے اور ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدثنیٰ کا ہی سوال کیا گیا ہو مگر آپ نے اس لحاظ سے کہ دو کپڑوں کا حکم دینے میں اگرچہ استیجاب کے لیے ہی شرط ہوں ایک قسم کا حرج ہے۔ دو کپڑوں کا حکم نہیں دیا۔ اور یہ بھی تھا کہ جس شخص کو دو کپڑے میسر نہ ہوتے اپنے زعم میں نماز کے مکمل نہ ہونے کا اس کو خیال رہتا اور اس واسطے اس کی نماز غیر مکمل ہوتی اور جب حضرت عمرؓ نے یہ بات معلوم کر لی کہ احکام کے مقرر کرنے کا وقت تو گزر گیا ہے اور یہ معلوم ہو چکا تھا کہ نماز کے اندر لباس کی تکمیل مستحب ہے اس واسطے اس کے موافق یہ جواب دے دیا۔ واللہ اعلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی نسبت جس کا نماز پڑھنے میں سر بھیچے کی جانب بندھا ہوا ہو فرمایا اِنَّكَ مِثْلُ هَذَا امْلُ الْاَذَى يُصَلِّي وَهُوَ مُكْتَوٍ اس شخص کا حال ایسا ہے جس کے شانے بندھے ہوئے ہوں۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ نے یہ بات بتلا دی کہ صورت اور لباس اور شکل کا بگاڑ لینا کرہت کا موجب ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں نماز کی وجہ سے ضروری ہے کہ جو چیز اس کی نماز میں خلل ڈالے اور اس سے دل بٹنا ہو خواہ اس چیز کی خوب صورتی سے یا نفس امارت کے دھبہ سے اس کو آپ سے علیحدہ کر دے تاکہ جو نماز سے مقصود ہے وہ پورے طور پر حاصل ہو سکے اور یہودی لوگ اپنے جو تلوں اور موزوں میں نماز پڑھنے کو برا جانتے تھے۔ اس لیے کہ اس میں ایک قسم کی ترک تعظیم ہے۔ کیونکہ بڑے لوگوں کے پاس جاتے وقت جو تلوں کو اتار لیا کرتے ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے فَاَخْلَعُوْهُم مِّنْ ثِيَابِهِمْ وَلِيْلُوْهُم مِّنْ اَسْفَلِ الْاَسْفَلِ مِمَّا رَاَوْاْ وَالْمُفْعَدِّسِ طُوًى۔ اپنے جوتے اتار دے تو پاکیزہ میدان طوًی میں ہے۔ اور جوتے اور موزے کے اندر ایک بات اور بھی ہے وہ یہ کہ لباس کی تکمیل اس پر موقوف ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کی مخالفت کی وجہ سے قیاس اول کو ترک کر کے اور دوسرے قیاس کو ہمیشہ کے لیے جاری رکھا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَاِذَا خَلَعُوا لَيَسْلُوْنَ فِيْ نَعَالِهِمْ وَجَعَلُوا يَهُودِ كِيْ خَالِفَتْكُمْ وَاس لَيْسَ كَدِهْ اِنِّمَ جَوْتُوْاْ اور موزوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھتے ہیں۔ پس صحیح یہ ہے کہ جو چاہیں کر نماز پڑھنا اور ننگے پیروں نماز پڑھنا برابر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اندر سدل کرنے سے منع فرمایا ہے اور سدل کے معنی میں اختلاف ہے۔ بعض تو کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے اوپر ایک کپڑا اس طرح اوڑھ لے کہ ہاتھ بھی اس کے اندر ہی رہیں۔ اور عنقریب آتا ہے کہ اشتمال الصما یعنی بدن پر اس طرح کپڑا لپیٹ لینا کہ ہاتھ اندر رہیں بدترین لباس ہے کیونکہ ہاتھوں کا چھوٹا ہوا رکھنا عادت انسانی اور اس کی طبیعت میں داخل ہے اور یہ ہیئت بالکل اس کے خلاف ہے دوسرے اس کے اندر ستر کے کھلنے کا ہر وقت اندیشہ ہے کیونکہ بسا اوقات آدمی کو ہاتھ کھولنے کی ضرورت پڑتی

ہے اور اس سے ضرور ستر کھل جانے گا۔ اور بعض کے نزدیک بدل کے معنی یہ ہیں کہ اپنے اوپر کوئی کپڑا ڈال لے اور اس کے دونوں جانب چھٹے رہیں۔ اس سے بھی وضع اور شکل میں نقصان ہوتا ہے اور ہیئت کے پورا اور مکمل ہونے سے ہماری یہ مراد ہے کہ جس کو عرف اور عادت میں یہ کہہ سکیں کہ جو چیز لباس وغیرہ میں ہونی چاہیے اس میں وہ سب موجود ہے کسی کی کمی نہیں ہے اور سب کے لباس کی وضع جدا گانہ ہے مگر سب لباسوں کو دیکھنے کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ پورا لباس ہر ایک فرقہ کے لیے ضروری ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو عرب کے دستور پر جو اس زمانہ میں ان کے لباس کا دستور تھا حکم دیا ہے۔

قبلہ کا بیان

جب حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو چھ یا سات مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز ادا کرتے رہے۔ پھر کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا اور یہ حکم ہمیشہ کے لیے مقرر ہو گیا۔ میں کہتا ہوں اس کے اندر یہ بعید ہے کہ خدائے تعالیٰ کے شکار اور اس کے گھروں کی لوگوں پر جو تعظیم کرنی واجب تھی خاص کر اس عبادت میں جو سب عبادتوں اور سب ارکان اسلام کے اصل اور شعار دین میں سب سے زیادہ نامی شدار ہے اور خدائے تعالیٰ کی رضامندی کے طالب ہونے کے لیے تقرب حاصل کرنے کی غرض سے کسی ایسی چیز کی طرف توجہ کرنا جس کو خدائے تعالیٰ کے ساتھ ایک طرح کی خصوصیت ہے باعث اجتماع خاطر اور خشوع کی حالت پر رغبت پیدا ہونے کا سبب ہے اور اقرب بحضور قلب ہے کیونکہ اس کی صورت ایسی ہے جیسے بادشاہ کے روبرو کھڑا ہو کر اپنی عرض معروض کر رہا ہے اس واسطے حکمت الہیہ کا مقتضایہ ہوا کہ تمام شرائع کے اندر نماز میں قبلہ رخ کھڑا ہونا شرط کیا جائے خواہ کوئی قبلہ ہو اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام اور جو ان کے دین کے لوگ تھے۔ کعبہ کی طرف منہ کیا کرتے تھے اور حضرت یعقوب علیہ السلام اور ان کی اولاد کا قبلہ بیت المقدس تھا یہ اصل تمام شرائع کے اندر مسلم ہے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور اوس و خزرج اور یہود کی جو ان کے حلیف تھے آپ نے تالیف قلوب پاسبی اور انہی لوگوں نے آپ کی مدد کی اور وہی اول ایک امت ٹھہری۔ جن سے اوروں کو نفع پہنچا اور مصر اور ان کے قریب کے لوگ بڑے دشمن تھے اور تمام دنیا سے زیادہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد تھا۔ اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا اس واسطے کہ عبادت میں اصل یہ ہے کہ جس امت میں رسول بھیجا گیا ہے اور جن لوگوں نے اس کی معاونت کی ہے اور جن کو خدا تعالیٰ نے لوگوں کے لیے گواہ مقرر کیا ہے ان کے اوضاع اور طریقوں کا لحاظ کیا جائے اور وہ لوگ اس وقت میں اوس و خزرج ہی تھے اسی یہود کے علوم کو وہ بہت ہی مانتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آیت **فَاَتَوْحُّدُكُمْ اَنْ تَشْكُمَ** کی تفسیر میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ انصار کا گروہ توبت پرست تھا۔ اور جن لوگوں کے وہ ساتھی تھے یعنی یہودیوں کو اپنے اوپر افضل سمجھتے تھے۔ اور بہت سے کاموں میں ان کی اقتدا کرتے تھے اخیر حدیث تک اور نیز شرائع کے اصول سے یہ بات ہے کہ ملحقہ کے موافق ہوں جہان باتوں کے جو لوگوں نے اپنی طرف سے

تخریقات اور تعمقات کے گھنا بڑھالی ہیں۔ اگر ایک ملت باقی اور ملل حقہ کے موافق ہوتی ہے تو لوگوں کے قلب اس سے اکھڑتے نہیں ہیں۔ اور ایسے وقت میں ان کے اوپر اقامت بخت پورے پورے طور پر ہو سکتی ہے اور یہودی برابر آسمانی کتب کو بیان کرتے رہتے اور اس پر عمل کرتے تھے۔ پھر خدا تعالیٰ نے اپنی آیات حکمت کو اور مضبوط کیا اور اس کی نسبت جو چیز زیادہ تر مصلحت کے موافق تھی اور قوانین تشریع کے اعتبار سے زیادہ تر پائدار تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاً قلب کے اندر العافرا اس سے مطلع کر دیا۔ اسی کی وجہ سے آپ کو اس بات کہ تمنا پیدا ہو گئی کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہو جائے اور آپ اسی آرزویں تھے کہ حضرت جبریلؑ یہ حکم لانے ہوں کہ آپ آسمان کی طرف منہ کر کے ادھر ادھر دیکھا کرتے تھے اور پھر دوبارہ اللہ پاک نے قرآن کے اندر نازل فرما کر اس سے مطلع کر دیا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں میں مبعوث ہوئے جو ملت اسماعیلیہ پر چلتے تھے اور خدا تعالیٰ کے علم میں یہ امر پہلے سے ہی مقدر تھا کہ وہی لوگ اس دین کے حامی اور مددگار ہوں گے اور رسول کے بعد لوگوں پر خدا تعالیٰ کے گواہ وہی لوگ ہوں گے اور اس کی امت کے خلیفہ وہی نہیں گے اور یہودیوں سے قدر قلیل ہی ایمان لائیں گے۔ اور عرب کے نزدیک کعبہ شعار الہی میں سے ایک شعار ہے۔ ان کے ادنیٰ اور اعلیٰ کے دل میں یہ بات سما رہی ہے اور کعبہ کی طرف منہ کرنا ان کا طریقہ برابر چلا آتا ہے پھر اس سے منہ پھرنے کی وجہ کیا۔ اور چونکہ قبلہ کی طرف منہ کرنا نماز کی صرف تکمیل کے لیے شرط ہے اور ایسی شرط نہیں ہے کہ نماز کا اصل نفع بغیر اس شرط کے حاصل ہونا غیر ممکن ہو۔ اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے متعلق جو تاریک رات میں اٹکل سے قبلہ کی طرف کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور فی الحقیقت اس کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہوا اللہ پاک کا یہ فرمان پڑھ کر سنا یا۔ **فَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا فَتَحُّوْا وُجُوْہَكُمْ لِلْكَعْبَةِ** جس طرف تم متوجہ ہو۔ خدا کی ذات وہیں ہے جس سے آپ نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ضرورت کے وقت اس ان کی نماز جائز ہو جاتی ہے۔

سترہ کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَوْ يَعْلَمُ الْمَرْءُ يَدِي الْمُصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَانَ اَنْ يَقِفَ اَرْبَعِيْنَ خَيْرًا لِّمَنْ اَنْ يَمُوتَ مَيِّتًا يَدِيْهِ نَمَازٌ يُّرْتَضٰهُ** جو شخص گدڑتا ہے اگر اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا وبال لازم آتا ہے تو چالیس تک یعنی چالیس سال تک اس کو کھڑا رہنا اچھا لگے جو کہ گزرنے سے بہتر معلوم ہو۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ عہد ہے کہ نماز شعار الہی میں سے ہے اور اس کی تعظیم واجب ہے اور چونکہ نماز سے اس حالت کے ساتھ تشبیہ مقصود ہے جو غلام کو اپنے مولیٰ کے سامنے سکون اور خاموشی کے ساتھ کھڑے ہونے وقت ہو اگر قی ہے اس واسطے نماز کی ایک تعظیم یہ بھی مقدر کی گئی کہ کوئی گزرنے والا نمازی کے سامنے سے ہو کہ نہ گزرے۔ کیونکہ آقا اور اس کے غلاموں کے درمیان سے جو دست بستہ اس کے سامنے کھڑے ہونے میں گزرنا سخت بے ادبی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اِنَّ اَحَدَكُمْ اِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَاَمَّا يَنْتَظِرُ اَنْ يَمُوتَ مَيِّتًا يَدِيْهِ نَمَازٌ يُّرْتَضٰهُ** جب تم میں سے نماز کے لیے کوئی کھڑا

ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے عرض معروض کیا کرتا ہے اور اس کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے اور اس کے ساتھ ایک بات یہ بھی ہے کہ نمازی کے سامنے گزر جانے سے اس کا دل اکثر بٹ جاتا اس واسطے نمازی کو اس کے ہٹانے کا استحقاق حاصل ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے **فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ** تو اس کو مار دینا چاہیے میں کہتا ہوں اس حدیث شریف کا مفہوم یہ ہے کہ مغنبد اور شروط کے نماز کی صحت کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ سامنے سے وہ جگہ عورت اور گدے اور کتے سے خالی ہو کیونکہ وہ شیطان ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **تَقْطَعُ الْعَلَوَّةُ الْمَرْءَ أَوَّاهُ وَالْحِمَامُ وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدُ**۔ عورت اور گدھا اور سیاہ کتا نماز کو تباہ کر دیتے ہیں اور اس میں یہ مفید ہے کہ نماز سے مناجات اور رب العالمین کے روبرو کھڑا ہونا منظور ہوتا ہے۔ اور عورت کے پاس ہو کر گزر جانا اور عورت کے ساتھ صحبت اور اختلاط ایسی چیزیں ہیں جو اس حالت کے بالکل حالت پیدا کرنے کے اکثراً باعث ہوتی ہیں اور کتے کے شیطان ہونے کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ خاص کر سیاہ کتا۔ کیونکہ اس کا مزاج تو اور کتوں سے بھی زیادہ خراب ہوتا ہے اور گدھا بھی بمنزلہ شیطان ہی کے ہے کیونکہ لبا اوقات لوگوں کے سامنے اپنے مادہ سے وہ مشغول ہو جاتا ہے اور کبھی خود ہی اس کے آلہ کو حرکت ہوتی رہتی ہے۔ لہذا نماز کے اندر اس کا دیکھنا غالباً اس حالت کے اندر مغل ہو گا جو نماز سے مقصود ہوتی ہے۔ مگر حفاظ صحابہ و فقہاء صحابہ نے جن میں حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوسعیدؓ وغیرہم بھی ہیں اس حدیث پر عمل نہیں کیا ہے اور انہوں نے اس حدیث کو منسوخ سمجھا ہے۔ اگرچہ اس کی منسوخت پر جو انہوں نے استدلال قائم کیا ہے اس میں کچھ کلام ہے اور یہ ان مواضع میں سے ایک ہے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کے دو مختلف طریقے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِذَا وَضَعْتَ أَحَدَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مَوْخِرَةِ السَّجَلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يَمِيلُ بَيْنَ وَدَاْعِ ذَلِكَ**۔ تم میں سے جب کوئی اپنے سامنے کجاوے کے پشتے کے برابر کوئی چیز رکھے تو پھر وہ نماز پڑھے اور اس سے پرے جو کوئی گزرے اس کی کوئی پروا نہ کرے میں کہتا ہوں چونکہ مطلقاً گزرنے سے ممانعت کرنے میں حرج عظیم تھا اس واسطے آپ نے سترہ کے کھڑا کرنے کا حکم دیا تاکہ ظاہر میں نماز کی زمین اور زمین سے علیحدہ ہو جائے اور پاس سے گزرنا بھی ایسا سمجھا جائے جیسے دور سے گزرنا۔

ان امور کا بیان جو نماز کے اندر ضروری ہیں

معلوم کہ ذکر نماز کے اندر تین چیزیں اصل ہیں۔ دل سے خدا کے سامنے پست ہو جانا اور نہ بات سے اس کا ذکر کرنا اور بدن سے غایت درجہ خدا تعالیٰ کی تعظیم کرنا یہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ تمام امتوں کا اس بات پر کہ یہ چیزیں نماز کے اندر ہوتی ہیں اتفاق کر لیا ہے اگرچہ ان کے ماسوا اور باتوں میں ان کے اندر باہم اختلافات ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعذار کے وقت جہاں کہیں معافی دی ہے ان کے سوا میں دی ہے اور ان کے اندر کہیں معافی نہیں دی۔ اور وتر کے اندر آپ نے فرمایا ہے **وَأِنْ لَّمْ تَقْطِعْ فَأَنْتَ مُبْتَغَاءٌ** اور اگر تم کو طاقت نہ ہو تو اشارہ کرے اشارہ۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ نماز کی ان کے واسطے دو حدیں مقرر کی جائیں ایک تو وہ حد کہ اس کے اندر کسی گنہ سے نماز سے عہدہ برآ نہ ہو سکے اور ایک وہ حد کہ جس سے نماز کامل اور پوری پوری مفید ہو سکے۔ حد اول میں تو وہ باتیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی باقی رہ جائے تو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہو اور وہ باتیں کہ ان کے ترک کرنے سے نماز میں نقص لازم آتا ہے اور اعادہ واجب نہیں ہوتا اور وہ باتیں کہ ان کے ترک کرنے سے تارک سخت ملامت کا مستحق ہوتا ہے اگرچہ نماز کے اندر نقص پیدا ہونے کا یقین نہیں ہوتا۔ اور تینوں مراتب کے اندر فرق بہت مشکل ہے اور اس کے اوپر کوئی نص صریح یا اجمال نہیں ہے۔ مگر کہیں برائے نام یہی وجہ ہے کہ فقہاء کے اندر بہت بڑا اختلاف ہو چکا۔ اور اصل اس میں اسی شخص کے متعلق جس نے برے طور پر نماز پڑھی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اِنْ جُمِعَ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمَّا تُصَلِّي مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا لَوْ جَاءَ اور نماز پڑھ کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی دو مرتبہ ایسا ہوا یا تین مرتبہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلْ وُجْهَكَ ثُمَّ اسْتَغْسِلْ بِمَاءٍ يُسْقِطُ يَدَيْكَ فَاغْسِلْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْكَ مَعَ الْفَرَاغِ ثُمَّ اذْكُرْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ وَكَلْعًا ثُمَّ اَرْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ اَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ اَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اَفْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا جب تو نماز کے لیے اٹھے تو پورا پورا وضو کر پھر قبلہ رو دکھڑا ہو کر تکبیر کہہ پھر تجھے جس قدر میسر ہو قرآن پڑھ۔ پھر رکوع کر اتنا کہ اطمینان سے رکوع ہو جائے پھر اپنا سر اوپر کواٹھا اتنا کہ بالکل سیدھا کھڑا ہو جائے پھر اطمینان کے ساتھ سجدہ کر پھر سجدے سے اٹھ کر اطمینان کے ساتھ بیٹھ جا پھر اطمینان کے ساتھ سجدہ کر۔ پھر سجدے سے اٹھ کر اطمینان سے بیٹھ جا اور تمام اپنی نماز میں اسی طرح کر اور ترمذی کی روایت میں اس کے ساتھ یہ بھی ہے۔ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ وَإِنْ انْقَضَتْ مِنْهَا انْقَضَتْ مِنْ صَلَاتِكَ۔ پس تو نے جب یہ کیا تب تو تیری نماز پوری ہوئی اور اگر اس سے کچھ گھٹایا تو اپنی نماز میں سے تو نے گھٹا دیا۔ ترمذی نے بیان کیا ہے بہ نسبت پہلی روایت کے جس میں یہ زیادتی نہیں ہے۔ اس روایت میں ان کے لیے آسانی ہے۔ کیونکہ اس روایت کے موافق ان باتوں میں سے کسی بات کی کمی کرنے سے اگرچہ نماز ناقص ہوئی مگر ہو تو گئی۔ یہ نہیں کہ بالکل نماز نہیں ہوتی۔

اور ایک حد اول میں وہ چیزیں داخل ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکعت کے لفظ سے بیان فرمایا ہے۔ جیسے آپ نے فرمایا ہے۔ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ بِغَيْرِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ کے نماز نہیں ہوتی اور فرمایا ہے لَا يَجُزِّي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يَقِيظَهُ ظَهْرُهُ فِي الرَّكْعَةِ وَالسُّجُودِ۔ جب تک رکوع و سجود میں آدمی کی پشت سیدھی نہ ہو جائے آدمی کی نماز پوری نہیں ہوتی اور ایک وہ باتیں داخل ہیں کہ جن کے ساتھ شارع نے نماز کو تعمیر فرمایا ہے۔ کیونکہ اس سے ان چیزوں کی نماز کارکن ہونے پر تنبیہ ملے پانی جاتی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَامَ رَمَضَانَ اور فرمایا ہے قُلُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ۔ اور ہر ایک اللہ پاک فرماتا ہے وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ اور فرماتا ہے وَادْبَارُكَ السُّجُودِ اور فرماتا ہے قُلُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ۔ اور ہر ایک وہ باتیں جن کو اس طور سے بیان کیا ہے کہ ان کا ضروری ہونا مفہوم ہوتا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ اور آپ نے فرمایا ہے: فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ اور تشہد کے بارے میں آپ نے فرمایا ہے: اِذَا فَعَلْتَ فِي الْاَلِكِ ثَمَثَ حَمَلَوْنَكَ اور اسی طرح کی بہت سی حدیثیں ہیں اور ایک وہ امور اس میں داخل ہیں کہ نماز کے اندر ان کے ضروری ہونے میں مسلمانوں کا اختلاف نہیں ہے اور برابر وہ امور ان میں جاری رہے اور ترک کرنے والے پر ملامت ہوتی رہی۔ الحاصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اندر جو بالتواتر ثابت ہے اور امت کو برابر پہنچا رہا ہے وہ یہ ہے کہ طہارت کرے اور ستر عورت کرے اس کے بعد کھڑا ہو اور منہ قبلہ کی طرف کرے اور غاصل دل سے خدا تعالیٰ کی جانب متوجہ ہو کہ زبان سے اللہ اکبر کہے اور سورۃ فاتحہ پڑھ کر بجز فرض کے تیسری اور چوتھی رکعت میں کوئی کمسورت اور اس کے ساتھ پڑھے۔ پھر رکوع کرے اور اس قدر جھک جائے کہ انگلیوں کے پورے دوں سے گھٹنوں کو چھو سکے اور اطمینان سے رکوع کرے۔ پھر رکوع سے سر اٹھا کر اطمینان کے ساتھ کھڑا ہو جائے۔ پھر اعضائے ہفتگانہ کے ساتھ اطمینان سے سجدہ کرے۔ یعنی دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے اور منہ پھر سجدے سے سر اٹھا کر بیٹھ جاوے۔ پھر اسی طرح دوبارہ سجدہ کرے۔ یہ سب ایک رکعت ہوئی۔ پھر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھ کر التحيات پڑھا کرے اور پھر جب اخیر رکعت ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر التحيات کے بعد دو رو پڑھے اور اس کے بعد کوئی دعا جو اس کو پسند ہو پڑھے اس کے بعد جو اس کے قریب فرشتے یا آدمی ہیں ان پر سلام کہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یہ ہے۔ بلا عذر کسی نماز فرض کے اندر یہ بات ثابت نہیں کہ ان امور میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی امر نماز میں ترک کیا ہو اور تمام صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد جتنے مسلمان گذرے ہیں سب اسی طرح نماز پڑھتے تھے اور برابر سب یہ لوگ انہی افعال کا نام نماز اور اس کو ضروریات دین میں سے کہتے چلے آئے ہیں۔ البتہ فقہاء کا چند امور میں اختلاف ہو گیا ہے۔ کہ وہ آیا نماز کے ارکان ہیں کہ بدو ان کے نماز کا کچھ اعتبار نہیں یا نماز کے واجبات ہیں جن کے ترک کرنے سے نماز میں نقصان آجاتا ہے یا اس کے اجزاء میں سے ہیں جن کے ترک کرنے سے وہ ملامت کا مستحق ہوتا ہے اور سجدہ سہو سے اس کا نقصان پورا ہو جاتا ہے اور اصل اس کی یہ ہے کہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کے لیے خضوع کا ہونا اور اس کی طرف توجہ کا بطور تعظیم اور رغبت اور خوف کے ہونا ایک پوشیدہ امر ہے۔ خارج میں اس کے واسطے کوئی امر ہونا چاہیے جس سے اس کا انضباط ہو سکے۔ اس لیے دو چیزوں کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منضبط کیا۔ ایک تو یہ کہ اپنا بدن اور منہ قبلہ کی طرف کر کے کھڑا ہو۔ دوسرے یہ کہ زبان سے اللہ اکبر کہے۔ اس واسطے کہ انسان کی جبلت میں یہ بات داخل ہے کہ جب اس کے دل میں کوئی بات جمتی ہے تو اس کی زبان اور تمام اعضا اسی کے موافق حرکت کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ فِي جَسَدِي بَنِي اَدَمَ مُنْفَعَةٌ (الحديث) آدمی کے بدن میں ایک ٹکڑا ہے۔ جب وہ درست ہوتا ہے تو تمام بدن درست ہوتا ہے۔ نیز اس لیے زبان اور باقی اعضا کا فعل دل کی حالت پر قرینہ قویہ اور اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔ ایسی ہی چیز سے ولی حالت کا انضباط ہو سکتا ہے اور چونکہ باری تعالیٰ بہت وغیرہ سے پاک ہے اس واسطے اس کے گہری طرف جو اس کا بڑا اشعار ہے تو بہ کرنا خدا نے تعالیٰ کی طرف توجہ

کرنے کا قائم مقام ہوا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَقْبِلًا إِلَى اللَّهِ بِوُجْهِهِ وَكَلْبِهِ دَرَأً سَائِلِكُمْ لِبَنِي
منہ اوروں سے خدا کی طرف متوجہ ہو لو اور چونکہ اللہ اکبر کا لفظ دل افقیاد اور دلی تعظیم پر بہت صاف صاف دلالت کرتا ہے اس واسطے
توجہ قلبی کے قائم مقام کرنے کے لیے کوئی لفظ اس سے زیادہ تر مناسب نہ تھا اور اس کے اندر اور وجہ بھی پائے جاتے ہیں
ازاں جملہ یہ ہے کہ بیت اللہ کی تعظیم کے باعث اس کی طرف منہ کرنا واجب ہے مگر ساتھ ساتھ اس کو اس واسطے مقرر کیا گیا
ہے کہ نماز سے اس کی تکبیریں ہو جائیں اور نماز کی اس سے ازاں جملہ یہ ہے کہ قبلہ کو منہ کرنا دین منینی کی بڑی مشہور پیمان ہے جس کی
وجہ سے آدمی اوروں سے متمیز ہو سکتا ہے۔ اس لیے ضروری ہوا کہ ایسی چیز اسلام کے اندر داخل ہونے کی علامت مقرر کی جائے
اس وجہ سے ایک بڑے نامی اور عظیم الشان عبادت کے ساتھ اس کو مقرر کیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَآكَلَ مِنْ بَيْحَتِنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي نَدْعُوهُ مَقَالَةً ذَقِمْ رَسُولَهُ جَوْفَ مَحْضٍ
نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرے اور ہمارے ذبیحہ کھائے تو وہ مسلمان ہے جس کا خدا اور اس کا رسول ذمہ دار ہے
ازاں جملہ یہ کہ کھڑا ہونا جب ہی تعظیم سمجھا جاتا ہے جب سامنے کو منہ کر کے کھڑا ہو۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ہر حالت کے لیے جو
اور حالتوں سے احکام کے اندر جد حالت ہو۔ ایک ابتداء اور ایک انتہا ہوا کرتی ہے اس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْرِيمُهَا التَّسْلِيمُ نماز کی تحریم اللہ اکبر کہنا ہے اور اس سے باہر آنا سلام پیرنا ہے
جسمانی تعظیم کے اندر اصل تین باتیں ہیں۔ ایک تو سامنے کھڑا ہونا اور ایک رکوع اور ایک سجدہ اور عمدہ تعظیم وہ ہے جو
سب کی جامع ہو اور خضوع کے لیے نفس کی تنبیہ مناسب طور پر اس طرح ہو سکتی ہے کہ تعظیم کی ادنیٰ حالت سے اعلیٰ کی طرف
بتدریج انتقال کیا جائے اور اعلیٰ درجہ کی تعظیم سجدہ کرنا ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ مقصود بالذات سجدہ کرنا ہے اور
باقی قیام اور رکوع اسی کے لیے واسطہ ہیں اس واسطے ضروری ہوا کہ اس کو کماحقہ ادا کیا جائے اور اس کی صورت بھی ہے
کہ دوسرے اس کو ادا کریں۔ اور ایک ذکر الہی تھا۔ اس کے اندر بھی وقت کا مقرر کرنا ضروری ہے اس لیے کہ وقت کی تعیین
سے لوگوں کے دل اس چیز کو خوب مان لیتے ہیں اور دلوں کو جمعیت ہوتی اور پھر یہ جھگڑا بھی نہیں رہتا کہ ہر شخص اپنی رائے
کے موافق چلے خواہ اس میں بہتری ہو یا قباحیت ہو اور ان کے حوالے اگر کیا ہے تو داعیہ نافرمان کو کیا ہے جن سے علی العموم
لوگ مخاطب نہیں ہیں بلکہ جو سبقت چاہے وہ اسی کے لیے ہیں۔ علاوہ بریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدول تعیین اوقات
کے ان کو بھی نہیں چھوڑا ہے۔ اگرچہ وہ تعیین اوقات بطور استحباب کے ہے اور جب تعیین اوقات ضروری ٹھہری تو فاتح
سے بڑھ کر کوئی چیز اس کے لیے مناسب نہیں ہے کیونکہ وہ ایک جامع دعا ہے خدا تعالیٰ نے بندوں کی طرف سے گویا
ان کو اس بات کی تعظیم کے لیے نازل فرمایا ہے کہ ہماری حمد و ثنا اسی طرح کی کر تے ہیں اور اس طرح خاص ہم سے استعانت
اور خاص ہمارے لیے عبادت کا اقرار کیا کرتے ہیں اور اس طرح وہ راستہ جو ہر قسم کی بہتری کا جامع ہو مانگا کرتے ہیں
اور ان لوگوں کے طریقے سے جن پر ہمارا غصہ ہوا ہے اور جو گمراہ ہیں پناہ مانگتے ہیں اور بہتر دعا دی ہوتی ہے جو جامع ہوتی

ہے اور چونکہ دین کے اندر قرآن کی تعظیم اور اس کی تلاوت واجب ہے اس لیے اس سے بڑھ کر کوئی تعظیم کی صورت نہیں کہ جو اسلام کا رکن اعظم اور عبادات میں اصل اور شعار دین میں بڑا نامی شعار ہے اس کے اندر قرآن کو معین کیا جائے۔ اور اس کی تلاوت خود ایک مستقل عبادت تھی جس سے نماز کی تکمیل اور اس کا اتمام متصور تھا اس وجہ سے قرآن کی کسی سورت کا پڑھنا ان کے واسطے ضروری کیا گیا۔ اس لیے کہ سورت ایک پورا کلام ہے جس کی بلاغت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منکرین نبوت کو عاجز کر دیا۔ دوسرے یہ کہ ہر سورت اپنی ابتداء اور انتہا کی وجہ سے ایک جدا کلام ہوتا ہے اور ہر سورت کا اسلوب جدا جدا ہے اور چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مرتبہ سورت کے ایک ٹکڑے کو بھی نماز میں پڑھا ہے اس لیے تین چھوٹی آیات ایک بڑی آیت کو بھی اسی کے حکم میں داخل کیا ہے اور چونکہ کھڑا ہونا بھی قسم قسم کا ہے اور سب لوگ ایک طرح سے کھڑے نہیں ہوتے۔ کوئی نیچے کو سر ڈال کر کھڑا ہوتا ہے کوئی جھک کر کھڑا ہوتا ہے اور عزت میں یہ سب کھڑے ہونے میں داخل ہے اس واسطے شارع کو جو انحاء یعنی جھکنا مقصود ہے اس کو قیام سے متمیز ہونے کی حاجت ہے لہذا رکوع کے ساتھ اس کو متمیز کر دیا۔ جو اس قدر جھکنے کا نام ہے کہ انگلیوں کی پوریں گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ اور چونکہ رکوع و سجود اسی وقت میں تعظیم پر دلالت کر سکتے ہیں کہ کچھ دیر آدمی اس حالت پر ٹھہرا رہے اور پروردگار عالم کے رد و اپنے آپ کو پست کر لے اور اس کا دل اس حالت کے اندر اس تعظیم سے غبردار ہو جائے اس واسطے اس کو ایک رکن لازم قرار دیا گیا۔ اور چونکہ سجدہ کرنا اور پیٹ کے بل لیٹ جانا اور جو بیٹیں اس کے قریب قریب ہیں سب کے اندر سر کا زمین پر رکھا مانا پایا جاتا ہے مگر تعظیم صرف سجدہ کے اندر پائی جاتی ہے۔ اس واسطے کوئی بابہ الفرق مقرر کرنا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا۔ اُمِرْتُ اَنْ اُسْجِدَ عَلَى سَبْعَةِ اَدْبَابٍ (الحديث) مجھ کو سات اعضاء سے سجدہ کرنے کا حکم ہے اخیر تک اور چونکہ آدمی جب سجدہ کرنا چاہتا ہے تو سجدہ تک پہنچنے کے لیے اس کو جھکنا ضرور ہوتا ہے اور وہ جھکنا رکوع نہیں ہوتا بلکہ صرف سجدہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہوتا ہے اس لیے ضرورت ہوئی کہ رکوع اور سجدے میں ایک تیسرا فعل جو ان دونوں سے جدا ہے ان کے بیچ میں لایا جائے تاکہ رکوع سجدے سے اور سجدہ رکوع سے علیحدہ ہو کر ایک مستقل عبادت ٹھہرے اور ہر ایک کے لیے نفس کا ارادہ جدا ہو تاکہ نفس کو ہر ایک کے اثر معلوم کرنے میں تنبیہ بھی جدا گانہ پائی جائے اور وہ تیسرا فعل قومہ ہے اور دو سجدے بھی آپس میں اسی وقت متمیز ہو سکتے کہ جب ایک تیسرا فعل ان کے درمیان میں حاصل ہو جائے اس لیے دو سجدوں کے درمیان جلسہ مقرر کیا گیا۔ اور چونکہ قومہ اور جلسہ بغیر اطمینان کے ایک طرح کا کھیل ہے اور آدمی کے ہلکانہ پر دلالت کرتا ہے جو شان عبادت کے بالکل خلاف ہے لہذا ان دونوں کو بھی اطمینان کے ساتھ ادا کرنے کا حکم دیا گیا۔ اور چونکہ نماز سے طہارت کو زائل کر کے باہر آنا یا اور کوئی اس قسم کا فعل کر کے نماز سے باہر آنا جو نماز کا فاسد اور باطل کرنے والا ہو ایک تسبیح اور مستنک اور تعظیم کے منافی فعل تھا اور ایسے فعل کا ہونا بھی ضرور تھا جس پر نماز کا اتمام ہو جائے اور جو افعال نماز کے اندر حرام تھے وہ حلال ہو جائیں اور اگر وہ کوئی خاص فعل مقرر نہ کیا جاتا تو ہر شخص اپنی اپنی خواہش

پر چلے لگتا۔ لہذا ضرور ہوا کہ ایسے ہی کلام سے نماز سے باہر آیا کریں جو لوگوں کے کلام میں بہترین کلام ہو یعنی سلام اور یہ بات واجب کر دی جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ وتخلیلہا التسليم اور اس سے باہر آنا سلام پھیرنا ہے۔ اور صحابہؓ نے اس بات کو پسند کیا تھا کہ سلام سے قبل یہ پڑھا کرتے تھے۔ السلام علی اللہ قبل عبادہ السلام علی جبرئیل السلام علی فلان۔ خدا کے اور اس کے بندوں سے پہلے سلام جبرئیل کے اور پر سلام۔ فلاں کے اور پر سلام تو آنحضرتؐ نے التحیات کے ساتھ اس کو بدل دیا اور اس بدلنے کی وجہ بھی آپ نے اس طور سے بیان فرمائی لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ۔ یہ مت کہو کہ خدا کے اور پر سلام کیونکہ خدا تعالیٰ کا تو نام ہی سلام ہے یعنی سلامتی کی دعا اس شخص کے لیے مناسب ہے کہ باعتبار ذات کے عدم اور اس کے لواحق سے وہ سالم نہ ہو پھر نبی کے واسطے آپ نے سلام کو مقرر کیا تاکہ نبی کی یاد دل سے نہ بھلائیں اور اس کی رسالت کا اقرار کرتے رہیں۔ اور کچھ کچھ اس کا حق بھی ان سے ادا ہو جائے۔ پھر اس قول میں السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ ہم پر سلام اور خدا کے نیک بندوں پر سلام۔ سلام کی تعظیم کر دی اور آپ نے فرمایا ہے جب بندے کی زبان سے نکلا تو ہر نیک بندے کو جو آسمان و زمین میں ہے یہ پہنچ جائے گا۔ پھر تشہد کا حکم دیا۔ کیونکہ وہ عظم الاذکار ہے اور فرمایا کہ پھر جو اس کو پسند ہو وہ دعا کرے۔ یہ اس واسطے کہ نماز سے فارغ ہونے کا وقت دعا کرنے کا وقت ہے کیونکہ نماز پڑھنے کی وجہ سے رحمت الہی اس پر چھا جاتی ہے اور ایسی حالت میں دعا مستجاب ہوا کرتی ہے۔ اور دعا کے آداب میں سے پہلے جناب باری کی حمد و ثنا کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل کرنا ہے تاکہ مستجاب ہو جائے۔ پھر اسی پر تعین ہو گیا اور تشہد نماز کے لیے رکن ظہر گیا کیونکہ اگر یہ امور نہ پائے جائیں تو نماز سے آدمی ایسے فارغ ہوا کہ جس طرح کسی کام سے اعراض کرنے والا تمام کر چکا ہے یا اس کے تمام کرنے سے اس کو ندامت ہوتی ہے اور اس مقام کے متعلق بہت سے وجوہ ہیں۔ بعض ظاہر اور بعض پوشیدہ انہی وجوہ مذکورہ کو کافی سمجھ کر ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا الحاصل جو شخص ہمارے کلام کا فکر کرے گا اور جو قواعد سابقاً ہم نے بیان کئے ہیں ان کا خیال کرے گا تو اس کو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ نماز اسی طرح ہونی مناسب تھی اور اس کے سوا کوئی بہتر اور کامل صورت نماز کی عقل کے تصور میں نہیں آ سکتی ہے۔ اور یہ اس کو یقین ہو جائیگا کہ غنیمت حاصل کرنے والے کے لیے نماز ایک غنیمت کبریٰ ہے اور چونکہ حقوڑی سی نماز کا کچھ معتد بہا فائدہ نہیں ہو سکتا اور بہت سی نماز لوگوں پر بہت گراں ہوتی اور ان کو ادا کرنا دشوار پڑ جاتا۔ اس لیے حکمت الہیہ کا مقصد ہوا کہ کم از کم دو رکعت ان کے لیے مقرر کی جائیں۔ پس دو رکعت نماز کا کم درجہ قرار پایا۔ اسی واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فی کل رکعتین التحیۃ ہر دو رکعت کے لیے التحیات ہے اور یہاں ایک بڑا بھاری بھید ہے وہ یہ ہے کہ تمام حیوانات اور نباتات کے اشخاص اور افراد کے پیدا کرنے میں خدائے تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ ہر فرد کے دو ٹکڑے ہوتے ہیں اور وہ دونوں ملا کر ایک شے کر دی جاتی ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَالشَّعِیْرَ وَالْوَخْشَ وَرَجَفَتِ الْاَرْضُ فَانْقَلَبَتْ اِلَیْہِمْ ذُرِّیَّتُہُمْ وَیَوْمَ یُنْفَخُ الصُّورُ فَیُخْرِجُہُمْ مِنْہُمْ فَیُؤْتِیْہِمْ مِنْہُمْ ذُرِّیَّتُہُمْ وَیَوْمَ یُنْفَخُ الصُّورُ فَیُخْرِجُہُمْ مِنْہُمْ فَیُؤْتِیْہِمْ مِنْہُمْ ذُرِّیَّتُہُمْ

فصل پنجم کے اندر اور نباتات کے اندر گھسلی اور تخم کی دو طرف ہوتی ہیں اور جب شروع شروع کوئی درخت اُٹتا ہے تو دو ہی پتے نمودار ہوتے ہیں۔ یہ ہر ایک پتا انہیں دونوں گھسلی اور تخم کی ایک طرف کی میراث ہوتا ہے پھر اسی طور سے ان کا نشوونما ہو جاتا ہے۔ جناب ہاری کا یہی قانون عالم خلق سے عالم تشریع کی طرف خطیرۃ القدس کے اندر منتقل ہوا۔ کیونکہ تدبیر خلق کی فرع ہے اور پھر خطیرۃ القدس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب میں اس کا انعکاس ہوا۔ پس اصل نماز ایک رکعت ہے اور تمام نمازوں میں دو رکعت سے کم کوئی نماز مقرر نہیں ہوئی اور وہ دو رکعتیں باجم ہنزلہ ایک چیز کے کر دی گئی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے۔ **فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ قَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْخَضِرِ وَالشَّفَرِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ الشَّفَرِ وَزَيْدًا فِي صَلَاةِ الْخَضِرِ** رواۃ إلا أن الغرض فإِنَّهَا كَانَتْ كَلِمَةً لِلَّهِ پاك نے جب نماز کو مقرر فرمایا ہے حضرت مغرب میں دو دو رکعت مقرر فرمایا ہے۔ پھر سفر کی نماز بدستور رہی اور سفر کی بڑھادی گئی اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ بجز مغرب کے وہ تین ہی رکعت تھیں۔ میں کہتا ہوں عدد رکعات کے اندر اصل یہ ہے کہ فرض جو کسی صورت میں سا قنہ ہی نہ ہو سکے وہ گیارہ رکعتیں ہیں اور یہ اس واسطے کہ حکمت الہیہ اس بات کی مقتضی ہوئی کہ دن و رات میں کوئی عدد مبارک و متوسط درجہ کا مقرر ہونا چاہیے کہ نہ تو وہ بہت ہو جو تمام مکلفین پر اس کا ادا کرنا دشوار ہو جائے اور نہ بہت کم ہو کہ جس کے سبب سے نماز کا فائدہ نہ حاصل ہو سکے اور سابق میں یہ بات تم کو معلوم ہو چکی ہے کہ تمام اعداد میں سے گیارہ کا عدد دو حقیقی کے ساتھ زیادہ تر مشابہت رکھتا ہے۔ پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور اسلام کو استحکام ہو گیا اور بہت سے لوگ اس کے خادم ہو گئے اور عبادات کا شوق لوگوں میں پیدا ہو گیا۔ تو چھ رکعتیں اور بڑھادی گئیں۔ اور سفر کی نماز بدستور باقی رہی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادتی اگر کسی چیز کی کی جانے تو اصل شے کے برابر یا اس سے زیادہ ہونا اس کا بالکل غیر مناسب ہے اس لیے یہ مناسب ہوا کہ اول عدد پر اس کا نصف بڑھا دیا جائے مگر گیارہ کا نصف پورا عدد نہیں ہوتا۔ اس لیے یا تو پانچ کی زیادتی کی جاتی یا چھ کی۔ مگر گیارہ پر پانچ زیادہ کرنے سے پورا عدد طاق نہیں رہتا بلکہ جفت رہتا ہے اس لیے چھ کی زیادتی لا محالہ کرنی ضروری ہوئی اب باقی رہا اوقات کے اوپر اس پورے عدد کا تقسیم کرنا تو اس کا انبیا سابقین کے آثار پر عمل رکھا گیا جیسا کہ اخبار میں مذکور ہے اور نیز مغرب چونکہ سب نمازوں سے آخر کی نماز ہے اس لیے کہ عرب کے لوگ راتوں کو دنوں سے پہلے شمار کرتے ہیں۔ اس واسطے مناسب ہے کہ وہ ایک عدد جس نے پورے عدد کو طاق بنادیا ہے وہ اسی میں پایا جائے اور مغرب کے وقت میں چونکہ گنجائش کم ہوتی ہے اس واسطے مغرب کے اندر بڑھا نا مناسب تھا۔ اور فجر کا وقت سونے کا اور کسل کا وقت ہے اس لیے عدد رکعات میں اس کے اندر زیادتی نہیں کی گئی بلکہ جس سے ہو سکے اس کے بے طول قرات مستحب کر دیا گیا ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے **وَقْرَأَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا** اور فجر کا قرآن کا پڑھنا بلاشبہ فجر کا قرآن پڑھنا روبرو ہوتا ہے۔

نماز کے اذکار اور اس کی ہیئات مستحبہ کا بیان

معلوم کر دو کہ نماز کی اس حد کو جس سے نماز پورے پورے طور پر اور کامل ادا ہوتی ہے اس حد پر جو نماز کے اندر ضروری ہے

دو حصہ سے زیادتی ہے بالکلیف اور بالکفایت سے ہماری مراد اذکار اور ہنیاں ہیں اور اپنے نفس کو اس بات پر مجبور کرنا کہ حضور قلب کے ساتھ بایں طور گویا وہ خدا نے تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے نماز پڑھے۔ دوسو سو کو پاس نہ آنے دے اور جو کچھ ہنیتیں ہیں ان سے استراذکرے اور اسی قسم کی اور باتیں ان سب سے نماز کو بالکلیفیت اور نماز پر زیادتی ہوتی ہے اور بالکلیف زیادتی کی صورت یہ ہے کہ نماز کے ساتھ نوافل اور زیادہ کر دے اور انشاء اللہ تعالیٰ بعد کو ہم نوافل کا ذکر کریں گے اور اصل اذکار کے فی الجملہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے اور استفتاح یعنی قرآن پڑھنے سے قبل کچھ دعا پڑھنے میں تسننات ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہ صدیقہ اور جبیر بن مطعم اور ابن عمرؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم کی احادیث اسل ہیں اور باقی نوافل حضرت عائشہ صدیقہ اور ابن مسعود اور ابو ہریرہؓ اور ثوبان اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث مروی ہیں اور ان کے سوا اور لوگوں سے بھی جن کا ہم مفصلاً ذکر کریں گے احادیث مروی ہیں اور نماز کی ہنیت کے اندر اصل ابی حمید ساعدیؒ کی حدیث ہے۔ جس کو انہوں نے دس اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا اور انہوں نے اسے تسلیم کیا اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اور وائل بن حجرؓ سے بھی فی الجملہ اس میں روایت ہے اور ابن عمرؓ سے رفع یدین کی حدیث ہے اور ان کے سوا اور لوگوں سے بھی حدیث مروی ہیں۔ جن کا عنقریب ہم ذکر کرتے ہیں۔ ہنیاں مستحبہ کا دار و مدار چند باتوں کے اوپر ہے ایک تو خضوع کے معنی کا تحقیق ہونا اور تمام بدن کا جناب باری کے سامنے سکیڑ لینا اور نفس کو ایسی حالت پر متنبہ کرنا جو ادنیٰ لوگوں کو بادشاہ کے حضور میں عرض معروض کرتے وقت دہشت اور ہیبت کی حالت طاری ہوتی ہے مثلاً دونوں قدموں کا برابر رکھنا اور دست بستہ کھڑا ہونا اور نظر کو پست کرنا اور ادھر ادھر نہ دیکھنا اور ایک خدا تعالیٰ کے ذکر اور ماسوا پر اس کے اختیار کرنے کی حالت کو اپنی انگلیوں سے دل میں آتے وقت اور زبان سے کہتے وقت اور انگشت شہادت سے اشارہ کرنا تاکہ ایک دوسرے کے لیے معاون ہو جائے اور ایک ان ہنیتوں کا عمل میں لانا جو وقار اور عادات حسنہ پر دلالت کرتی ہیں اور ذی عقل لوگ ان کو ناپسند کرتے ہیں اور غیر ذی العقول کی طرف ان ہنیتوں کو منسوب کرتے ہیں۔ استراذکرنا جیسے مرغ کی طرح ٹھونگ مارنا اور کہنے کی طرح بیٹھنا اور بوسطی کی طرح زمین پر لیٹ رہنا اور اونٹ کی طرح بیٹھنا اور درندوں کی طرح ہاتھ زمین پر بچھا دینا اور ایسی ہی وہ ہنیتیں جو متخیر لوگوں یا ان لوگوں کی ہوتی ہیں جن پر عذاب نازل ہوا ہے ان سے بھی استراذکرنا مثلاً کمر پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ایک یہ کہ عبادت سکون اور اطمینان اور آسانی کے ساتھ ادا کی جائے جیسے دونوں سجدوں کے بعد جلسہ استراحت یا قعدہ اولیٰ میں دابنے پر کھڑا کرنا اور بائیں پیر کا ٹالینا کیونکہ کھڑے ہونے کے لیے اس میں آسانی ہے اور قعدہ ثانیہ کے اندر چوتھ ٹیک کے بیٹھنا اس واسطے کہ آرام اس میں زیادہ ہے۔ اذکار کا مدار بھی چند باتوں پر ہے۔ ایک تو اس خضوع پر جس کے لیے اعضا کا فعل مومنوع ہے نفس کو متنبہ کرنے کے لیے بیدار کرنا جیسے رکوع اور سجود کے اذکار اور ایک آواز سے خدا کا ذکر کرنا تاکہ لوگوں کو آم کا ایک کھن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونا معلوم ہو جائے۔ جیسے ہونقہ بھگتے اور اٹھتے اللہ اکبر کہنا اور یہ کہ نماز کی کوئی حالت خدا نے تعالیٰ کے ذکر سے خالی نہ رہے۔ جیسے تکبیرات اور قنوت اور جلسہ کے اذکار ہیں۔

پس جب آدمی اللہ اکبر کہے دونوں ہاتھ اوپر کواٹھائے تاکہ معلوم ہو کہ خدائے تعالیٰ کے واسطے وہ دستبردار ہو کر خیر مناجات میں آگیا ہے۔ اور کانوں تک خواہ موذیوں تک ان کو اٹھائے اور ہر ایک سنت ہے اس کے بعد واپس ہاتھ کو بائیں پر رکھے اور دونوں قدم برابر رجبے اور سجدہ کی جگہ پر تعظیماً اپنی نگاہ جھکائے رکھے۔ تاکہ اجتماع خاطر کے ساتھ اجتماع اعضا کا بھی پایا جائے۔ اس کے بعد دعائے استفتاح پڑھے تاکہ حضور قلب پیدا ہو اور مناجات کی طرف اس کا میلان ہو اور کئی طرح سے یہ دعایں صحیح وارد ہوئی ہیں۔ ازالہ جملہ یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالسَّلْوِ وَالْبُرْدِ میں کہتا ہوں برف اور ازلے سے دھونے سے مراد گناہوں کا دور کرنا اور اس کے ساتھ اطمینان اور تسکین کا پیدا کرنا مراد ہے اور عرب کہا کرتے ہیں بر قلبہ یعنی اس کا دل مطمئن ہو گیا اور اتنا الشجر یعنی اس کو یقین آگیا اور ازالہ جملہ یہ ہے۔ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ حَنِيفًا مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِنْ صَلَوَتِيْ وَنُصْرَتِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔ اور ایک روایت میں وَ اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ سے۔ ازالہ جملہ یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَكَأَلِلهِ غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ اَكْبُرْ كَيْفَ تَشَاءُ وَاقْبَلْ دُفْعَةً وَالتَّحْمِيلُ لِلَّهِ كَثِيْرًا تَمِيْنٌ دُفْعَةً وَسُبْحَانَكَ بَكْرَةً وَّ اَصِيْلًا تَمِيْنٌ دُفْعَةً اس کے بعد شیطان سے پناہ مانگے اس واسطے کہ اللہ پاک فرماتا ہے فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پھر جب تو قرآن پڑھے تو خدا کے ساتھ شیطان رحیم سے پناہ مانگ۔ میں کہتا ہوں بھیجے اس میں یہ ہے کہ شیطان جو آدمی کو ضرر پہنچاتا ہے سب سے زیادہ اس کا یہ ضرر پہنچاتا ہے کہ کتاب الہی کے اندر خدا تعالیٰ کی مرضی کے خلاف تاویلات کرنے کے دعوے ڈالتا ہے اس کتاب کے اندر اس کو فکر نہیں کرنے دیتا اور تموز کئی طرح سے مروی ہے اِذَا جَلَدْتَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور اِذَا جَلَدْتَ اَسْتَعِيْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ اور اِذَا جَلَدْتَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنَ النَّجْمِ وَنَفْثِهِ وَهَمِكِهِ۔ اس کے بعد آہستہ سے بسم اللہ پڑھے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے بندوں کے واسطے قرآن پڑھنے سے اپنے نام سے برکت حاصل کرنے کو مقرر فرمایا ہے۔ علاوہ برین بسم اللہ کے پڑھ لینے میں احتیاط بھی ہے کیونکہ اس کے جزو فاتحہ ہونے میں مختلف روایتیں آئی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث صحیح اس بات میں مروی ہے کہ آپ نماز کو یعنی قرأت کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کیا کرتے تھے اور بسم اللہ الرحیم کو آواز سے نہ پڑھتے تھے۔ میرے نزدیک اگر آپ نے بعض اوقات میں اس الودے سے بسم اللہ کو باجھر پڑھا ہوگا لوگ نماز کی سنت کو معلوم کریں تو کچھ بعید نہیں ہے اور ظاہر تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ اذکار اپنے خاص خاص صحابہ کو تعلیم فرمایا کرتے تھے اور یہ اذکار ایسے نہ ہوتے تھے کہ جس کا تمام لوگوں سے مطابہ کیا جانا دران کے ترک سے تدارک پر ملامت کی جاتی۔ مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تفسیر نزدیک یہی تاویل ہے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی یہی منہوم ہوتا ہے۔ انہوں نے بیان کیا ہے کہ تکبیر اور قرأت کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی قدر سکوت کیا کرتے تھے تو میں نے عرض کیا میرا باپ آپ پر خدا ہوں قرأت اور

تکبیر کے اندر جو آپ سکوت کرتے ہیں اس میں آپ کیا پڑھا کرتے ہیں۔ اس کے بعد سورہ فاتحہ اور قرآن کی ایک اور کوئی سورت ترتیل کے ساتھ پڑھے۔ یعنی جہاں مد کا موقع ہے وہاں مد ادا کرے اور جہاں آیت تمام ہو وہاں ٹھہر جاوے۔ ظہر اور عصر کی نماز میں قرآن آہستہ پڑھے اور فجر کی نماز میں اور مغرب و عشا کی دو پہلی رکعتوں میں امام قرآن کو آواز سے پڑھے اور مقتدی پر واجب ہے کہ چپ کھڑا رہے اور قرآن کو سننا رہے۔ پھر اگر امام جہر سے پڑھتا ہے تو جب وہ سکوت کیا کرے اس وقت وہ پڑھ لیا کرے اور اگر آہستہ پڑھ رہا ہے تو مقتدی کو اختیار ہے۔ اگر مقتدی پڑھے تو سورہ فاتحہ کو پڑھے مگر اس طرح سے پڑھے کہ امام اس کے پڑھنے سے اپنا پڑھنا نہ بھول جائے اور میرے نزدیک سب سے بہتر یہ قول ہے اور تمام احادیث کی تطبیق اس کے موافق ہو سکتی ہے اور اس میں عہد وہی ہے جس کی تصریح کر دی گئی ہے کہ امام کے ساتھ آواز سے قرآن پڑھنا امام کی تشویش کا باعث ہوگا اور اس کی وجہ سے قرآن کے اندر تدبیر ہو سکے گا اور قرآن کی تعلیم کے خلاف ہے اور شارع نے یہ حکم نہیں دیا کہ آہستہ پڑھیں۔ اس واسطے کہ جب تمام لوگ صحیح صحیح حروف ادا کسے کی کوشش کریں گے تو سب کی آوازوں سے ایک آواز پیدا ہو جائے گی جو امام کے لیے موجب تشویش خاطر ہوگی اور اس کو قرآن پڑھنا مشکل پڑ جائے گا اس واسطے تشویش پیدا کرنے سے آپ نے یہی فرمادی۔ اور چیز منہی عنہ کی طرف مودی ہو اس کا آپ نے حکم نہیں دیا۔ اور ان کو اختیار دے دیا کہ جس سے ہو سکے وہ کرے اور امت کے حق میں یہ بڑی رحمت ہے۔ ظہر اور عصر کی نماز میں قرآن کے آہستہ پڑھنے میں یہ عہد ہے کہ دل میں ہزاروں اور گھروں کے اندر شور و شب رہتا ہے اور ان دونوں کے سو اور اوقات میں آوازوں کو سکون ہو جاتا ہے اور لوگوں کو نصیحت اور تذکرہ بالجہر پڑھنے میں زیادہ تر ممکن ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا مَنَّ الْاِمَامُ فَاَمْتُوا فَاِنَّهُ مَعَكُمْ وَافَقَ تَامِيْنُهُ تَامِيْنُ الْمَلَائِكَةِ غُفْلَانَهُ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ۔ جس وقت امام آمین کہے تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ مل جاتی ہے اس کے سب اگلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں میں کہتا ہوں پہلی کہیں خدا تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے وہاں فرشتے مشتاق ہو کر موجود ہوتے ہیں۔ اور جب وہ لوگ دعائیں کرتے ہیں وہ آمین کہتے رہتے ہیں کیونکہ ملا، اعلیٰ سے ان کے اوپر اس بات کا القا ہو جاتا ہے اور اس میں امام کا اقتدا ظاہر ہوتا ہے۔ اور پیروی کا طریقہ قائم ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکوت بھی مروی ہیں ایک تو تکبیر اور قرأت کے اندر سکوت تاکہ اس عرصہ میں تمام لوگ تکبیر تحریر کریں اور ایک سورہ فاتحہ اور دوسری سورت کے مسیما سکوت کرنا اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ بلا تشویش اور بلا ترک انصات و سکوت مقتدیوں کو قرآن کا پڑھنا آسان ہو۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب سننے نے جو حدیث روایت کی ہے اس سے صراحتاً وہ سکوت جو مقتدیوں کے پڑھنے کی غرض سے امام کو کرنا چاہیے۔ نہیں ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ جن کے نزدیک امام کو آہستہ سے آمین کہنی چاہیے ان کے نزدیک بظاہر سکوت اسی آمین کہنے کے لیے تھا اور جو آواز سے آمین کہنے کے قائل ہیں۔ اس کے نزدیک یہ سکوت فاتحہ اور آمین کے درمیان میں ایک سکوت لطیف تھا تاکہ غیر قرآن کا قرآن کے ساتھ اشتباہ لازم نہ آئے یا یہ سکوت اس لیے تھا

کہ دم ٹھکانے سے آجائے اور علی سبیل التزلزل ہم کہتے ہیں کہ قرآن اول کا اس کو نئی بات سمجھنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ سنت مستقرہ نہیں بلکہ سنن میں ہے کہ جمہور نے اس پر عمل کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ فجر کی نماز کے اندر ساٹھ آیت سے سو آیت تک پڑھنا ادنیٰ ہے تاکہ رکعات کی کمی کا طول قرات سے ہمارک کیا جائے دوسرے یہ کہ ہنوز اشغال معاشیہ کی کدورت کا اس کے دل میں استحکام نہیں ہے پس اس وقت میں قرآن کے اندر فکر اور تدبر کرنے کو بہت غنیمت جانے اور عشاء کی نماز میں سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلٰی اور وَاللَّیْلِ اِذَا یَغْشٰی اور ان کے قریب قریب سورتیں پڑھنی چاہئیں اور حضرت معاذ کا قصہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کے نفرت دلانے سے ناراض ہونا مشہور ہی ہے اور بعض روایات کے موافق تو ظہر کی نماز فجر پر اور عصر کی عشاء پر محمول ہے اور بعض کے موافق ظہر کی عشاء اور عصر کی مغرب پر محمول ہے مغرب کی نماز میں قصار مفصل پڑھنی چاہئیں کیونکہ وقت میں گنجائش کم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاص خاص اوقات میں خاص مصلحتوں کے لحاظ سے نماز میں کبھی طول قرات اور کبھی تخفیف کیا کرتے اور لوگوں کو تخفیف کرنے کا آپ نے اس واسطے حکم دیا ہے کہ ان میں کوئی ضعیف بھی ہوتا ہے اور کوئی مرعیض ہوتا ہے اور کسی کو کچھ ضروری کام ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات کے لیے بعض سورتوں کو اور بعض کے لیے بعض کو پسند فرمایا ہے اور اس میں حکمتیں ہیں مگر ان نمازوں میں اپنی سورتوں کا پڑھنا کچھ واجب یا سنن مؤکدہ کے قبیحہ سے نہیں ہے جو ایسا کرے تو بہت ہی اچھا ہے ورنہ کچھ حرج نہیں ہے مثلاً عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں آپ سورہ ق اور اِنْ شِئْتُمْ لَیْسَ بِہِیَ اَکْبَرُ کیونکہ ان کا اسلوب بہت ہی عجیب ہے اور باوجود نہایت اختصار کے عامۃ مقاصد قرآنی پر یہ سورتیں مشتمل ہیں اور لوگوں کے اجتماع کے وقت ایسی ہی چیز کی ضرورت ہے۔ یا کبھی تخفیف کے قصد سے سُبْحِ اسْمِ اور هَلْ اَتٰکَ پڑھا کرتے تھے اور دوسرے ان کا اسلوب بہت ہی نادر ہے اور جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ ہنافون پڑھا کرتے تھے۔ کیونکہ ان سورتوں میں ایک طرح کی مناسبت اور تخییر پائی جاتی ہے اور جمعہ کے اندر منافقین اور ہر قسم کے لوگ اکٹھے ہو اہی کرتے جو اور دنوں میں نہیں ہوتے۔ اور جمعہ کے روز نماز فجر میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اور هَلْ اَتٰی پڑھا کرتے تھے۔ تاکہ قیامت اور اس کے واقعات لوگوں کو یاد آجائیں۔ اور چار پائے قیامت کے انتظار میں جمعہ کے روز کان کھڑے رکھتے ہیں اسی طرح نبی آدم کے لیے بھی مناسب ہے کہ اس دن سے ڈرتے رہیں اور جب قرآن پڑھنے والا سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلٰی پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے سُبْحَانَ رَبِّیْ الْأَعْلٰی اور جو شخص اَلْیَسَّ اللّٰہُ بِأَحْکَمِ الْحَاکِمِیْنَ پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے بَلٰی وَ اَنَا عَلٰی ذٰلِکَ مِنَ الشّٰہِدِیْنَ اور جو شخص اَلْیَسَّ ذٰلِکَ بِقَادِرٍ عَلٰی اَنْ یُّحْیِی الْمَوْتٰی پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے بَلٰی اور جو شخص پڑھے فَبِآیِّ حَدِیثٍ بَعْدَ کَیْوُمِ مَعْنُوْن ط اس کو کہنا چاہیے اٰمَنَّا بِاللّٰہِ، اور ظاہر ہے کہ اس میں ادب اور مسامتہت الی الخیر پائی جاتی ہے۔ پھر جب رکوع میں جاتا ہے تو اپنے دونوں ہاتھ مؤنڈھوں تک خواہ کالوں تک اٹھائے اور اسی طرح اس وقت جب رکوع سے سر اٹھا کر کھڑا ہو رفع یدین کرے اور سجدے میں ایسا نہ کرے۔ میرے نزدیک اس میں یہ بعید ہے کہ رفع یدین

ایک تنظیمی فعل ہے جس سے نفس کو ان اشغال کے چھوڑنے پر جو نماز کے منافی ہیں اور خیر مناجات میں داخل ہونے متنبہ ہو جاتی ہے۔ اس واسطے تعظیمات ثلاثہ میں سے ہر فعل کی ابتداء رفع یدین مقرر کی گئی تاکہ از سر نو ہر دفعہ نفس کو اس فعل کے غمہ یعنی تعظیم پر متنبہ ہوتا رہے۔ اور یہ ان ہیئات کے قبیدہ سے ہے کہ کبھی تو آپ نے اس کو کیا ہے اور کبھی ترک کیا ہے مگر دونوں سنت ہیں اور ہر ایک کو صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کی ایک جماعت نے اختیار کیا ہے۔

رفع یدین کا مسئلہ منجملہ ان مسائل کے ہے جن میں اہل مدینہ اور اہل کوفہ کا اختلاف ہے اور ہر ایک کے قول کے لیے دلیل ہے۔ اور ایسے مسائل میں میرے نزدیک حق یہ ہے کہ سب سنت ہیں۔ جیسے وتر کے اندر ایک رکعت پڑھنا یا تین رکعت پڑھنا اور جو شخص رفع یدین کرتا ہے میرے نزدیک اس شخص سے جو رفع یدین نہیں کرتا اچھا ہے کیونکہ رفع یدین پر جو حدیثیں دلالت کرتی ہیں وہ زیادہ بھی ہیں اور ثابت بھی خوب ہیں۔ مگر ایسی صورتوں میں مناسب نہیں ہے کہ تمام شہر والوں کا فتنہ اور شور اپنے اوپر لیا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ہے تَوَكَّأَ حَدَّثَانِ قَوْمًا بِالْكَفْرِ لِنَقْضِ الْكُعْبَةِ (الحديث) تیری قوم نو مسلم نہ ہوتی تو میں کعبہ کو منہدم کر کے حضرت ابراہیم کی بنیاد کے موافق بناتا اور کچھ بعید نہیں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے خیال کیا ہو کہ اخیر سنت متقرہ پر رفع یدین کا ترک کرنا ہے اس خیال سے کہ نماز کا مدار اعضا کے سکون پر ہے اور ان کو یہ بات معلوم نہ ہوئی ہو کہ رفع یدین ایک تنظیمی فعل ہے اور اسی وجہ سے نماز کی ابتداء اس سے کی گئی ہے یا انہوں نے یہ سمجھا ہو کہ رفع یدین ایسا فعل ہے جس سے کسی چیز کا ترک معلوم ہوتا ہے اس واسطے اثناء نماز میں اس کا ہونا مناسب ہے اور یہ بات ان کی سمجھ میں نہ آئی ہو۔ کہ نماز کے اندر جتنے اشغال مقصود بالذات ہیں ان سب کے شروع میں بار بار نفس کو ماسوا کے ترک پر متنبہ کرنا منظور ہے۔ واللہ اعلم اور سجدے میں جاتے وقت رفع یدین کے نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قومہ اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ رکوع اور سجدے میں قارق ہو جائے تو قومہ کے وقت رفع یدین کرنا فی الحقیقت وہ رفع یدین سجدے کے لیے ہے۔ پھر دوبارہ اس کا کرنا لا حاصل ہے ہر مرتبہ جھکتے اور سر اٹھاتے وقت تکبیر کہنی چاہیے تاکہ نفس ہر مرتبہ متنبہ ہوتا رہے اور تاکہ جماعت کے لوگ تکبیر کو سن کر امام کا ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا معلوم کرتے رہیں۔

رکوع کے ہیئات میں سے یہ بات ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھے اور انگلیاں نیچے کی جانب کھڑکے۔ جس طرح کسی چیز کو ہاتھ میں پکڑتے ہیں اور ہاتھوں کی کھنیاں بدن سے دور رکھے اور اپنے بدن کو برابر رکھے کہ اس کا سر مٹا ہوا در ہے اور نہ نیچے کو جھکا ہوا رہے۔ اور رکوع کے اذکار میں یہ بھی آیا ہے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي۔ اور اس میں خدا تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل پائی جاتی ہے۔ فَبِئْسَ مَا كُنْتُ وَلَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَمِدُكَ وَتَعَوَّذُ بِكَ مِنَ الْغُرْبِ وَالْفَقْرِ اور ازاں حملہ یہ ہے سُبْحَانَكَ رَبِّيَ الْعَظِيمُ تین مرتبہ اور ازاں جملہ یہ ہے اللَّهُمَّ لَكَ رُكُوعٌ وَبِكَ أَمْنٌ أَشَدُّ خَشَعَةً لَكَ سَمْعِي وَبِعَفْوِكَ

وَعِظِي وَغُصِّي اور قوم کے ہیئات یہ ہیں کہ سیدھا کھڑا ہو کہ پشت کے سرے سب اپنے اپنے قد کا نے پر ابائیں اور دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس کے اذکار یہ ہیں سَمِعَ اللَّهُ لِيْ حَمْدَهُ اور اِنَّ اِلٰهًا كَثِيْرًا طَيِّبًا مُّبَارَكًا فِيْهِ اور ایک روایت میں اس کے بعد یہ بھی ہے مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَمَلَأَ اَرْضًا مَا شِئْتُ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ اور ایک روایت میں اس کے آگے یہ آیا ہے اَهْلَ الشَّعَاءِ وَالْمَجْدِ اَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكَلَّمَكَ عَبْدُكَ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ اور از انجذ یہ ہے اللَّهُمَّ طَهِّرْ فِيْ بِلَادِيْ وَالْبَرْدِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ اللَّهُمَّ طَهِّرْ فِيْ مَوْنِ الذُّنُوْبِ وَالْخَطَا يَا كَمَا يَنْفِقُ الثُّوْبُ الذَّبِيْعُ مِنَ الدَّنَسِ

صبح کی قنوت کے بارے میں احادیث اور صحابہ اور تابعین کے اقوال مختلف ہیں مگر میرے نزدیک قنوت ہی سنت ہے اور اس کا ترک بھی سنت ہے۔ اور میرے نزدیک سب سے وہ اچھا ہے کہ یا تو وہ کسی بڑے حادثہ کے وقت پڑھے یا تو کے چند کلمات آہستہ سے پڑھ لیا کرے ورنہ نہ پڑھا کرے اس واسطے کہ احادیث برابر اس بات پر شاہد ہیں کہ ابتداءً رمل اور ذکوان پر بددعا کی گئی ہے پھر ترک کر دی گئی اور اس سے اگر یہ مطلقاً قنوت کا نسخ معلوم نہیں ہوتا۔ مگر اس بات کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ قنوت سنت مستقرہ نہیں ہے یا ہم کہتے ہیں ایسی چیز نہیں ہے جو ہمیشہ کرنی پڑے۔ چنانچہ ابوالکلیج نے جب اپنے باپ سے جو آنحضرت کے صحابہ میں سے تھے، قنوت کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا اَيُّ بَنِي مُحَمَّدٍ۔ بیٹا یہ نئی چیز ہے۔ یعنی پہلے اس پر ہمیشگی نہ تھی۔ یہ بعد کو ہو گئی ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء کا قاعدہ تھا کہ جب کوئی مادہ پیش آتا تھا تو قبل از رکوع یا بعد از رکوع مسلمانوں کے لیے دعا اور کافروں کے لیے بددعا کیا کرتے تھے۔ اور اس کو کبھی ترک نہ کیا۔ بایں معنی کہ ایسا نہیں ہوا کہ کوئی حادثہ پیش آیا ہو اور ایسا نہ کیا ہو۔ اور سجدے کے کرنے کی صورت یہ ہے کہ زمین پر ہاتھ رکھنے سے پہلے دونوں گھٹنے زمین پر رکھے اور کتے کی طرح اپنے بازو زمین پر نہ بچانے اور کہنیوں کو بدن سے ہٹائے رکھے۔ کہ اس کی بغلوں کی سفیدی نظر آ سکے اور پیروں کی انگلیوں کی پوریں قبلہ کی طرف کو رکھے۔ سجدے کے اذکار یہ ہیں سُبْحَانَ رَبِّيْ اَلَا اَعْلٰی تین مرتبہ یا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَنُحَمِّدُكَ اللَّهُمَّ اَعْلٰی یَا اِلَهَ الْهَمَّ لَكَ سُبْحٰتٌ وَبِكَ اَمْنٌ وَلَكَ اَسْمٰتٌ سُبْحٰتٌ وَجْهِيْ لِلَّذِيْ خَلَقَهُ وَصَوْرَتُهُ دَقِيقٌ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ فَلَمَّا رَكَ اللَّهُ اَحْسَى الْخَالِقِيْنَ يَا اِلَهَ سُبُوْحٌ قَدْ اَوْسَى رَبَّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوْحِ يَا اِلَهَ اَعْفِرْ فِیْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دَقَّةً وَجَلَّةً وَاَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ وَعَلَامَتُهُ وَبَرَكَةُ يَا اِلَهَ اَللَّهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِوَسْلِكَ مِّنْ سَخَطِكَ وَبِمَعَا فَاتِكَ مِنْ عَقُوْبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحِصِیْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا تَشِئْتَ عَلٰی نَفْسِكَ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے فَاعِظِيْ عَلٰی نَفْسِكَ يَكْثَرَةُ السُّجُوْدِ كَثْرَتُ سُجُوْدِ سَیِّدِیْ مَدَدِ کہ اس کی یہ وجہ ہے کہ سجدہ غایت درجہ کا تعظیمی فعل ہے اور ایمان والے کے حق میں معراج ہے اور سجدہ کا وہ وقت ہے کہ ملکیت کو اس وقت میں قید بہمیت سے غلامی کا مرتبہ ہو جاتا ہے اور جس شخص نے اپنے آپ کو رحمت الہی کے نزول

وَلَا تُعْبَدُ إِلَّا آيَاتُهُ وَلَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الشَّانُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ -

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُغْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ وَاللَّيْلِ

وَعَدَّ ابْنُ الْقَبْرِ تِسْتِيسَ مَرْتَبَةً سِجَانِ اللَّهِ تِسْتِيسَ مَرْتَبَةً الْحَمْدُ لِلَّهِ أَوْ جَوْنَتِيسَ مَرْتَبَةً اللَّهُ أَكْبَرُ أَوْ بَعْضُ رَوَايَاتٍ فِي هَرَاكِ تِسْتِيسَ

مرتبہ پڑھنا آیا ہے۔ اور اس کے بعد سو کے پورا کرنے کو ایک دفعہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اخیر تک۔ اور ایک روایت

میں ہر ایک کا چپیس چپیس مرتبہ پڑھنا آیا ہے۔ تین تو وہ اور جو تھا لا الہ الا اللہ اخیر تک اور ایک روایت میں ہے ہر نماز کے

بعد سبحان اللہ دس مرتبہ الحمد للہ دس مرتبہ اور اللہ اکبر دس مرتبہ منقول ہے اور ایک روایت میں ہر ایک سو مرتبہ پڑھنا منقول

ہے اور تمام وظائف کا حال قرآن کی قرأت کا سا ہے ان میں سے جس کسی کو کوئی خاص پڑھے گا اس کے واسطے جس قدر ثواب کا

وعدہ کیا گیا ہے ملے گا۔ اور بہتر یہ ہے کہ نوافل سے پہلے ان وصیوں کو پرہیزگار سے۔ یعنی نہ بعض وظائف کا قبل از نوافل پرہیز

نقص حدیث سے ثابت ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا ہے۔ من قال قبل ان یصغر ویبکی رجلیہ

من صلوٰۃ الغرب والصبح لا اِلٰه الا الله اے جو کوئی نمازِ مغرب اور صبح کے رست اور سست بدے اور پھر بائے۔

اللّٰهُمَّ اِنْ اَخَفَضْتَ عَلَيَّ الشَّدَّ عَلِمَهُ وَسَلَّمْ حِكْمَ نَمَازِهِ سَلامَ بَهِيرِ كَرْتِهِ تَحَقُّقًا تَوَّابًا دَانَهُ بَلْبُدَهُ لَآ اِلَهَ اِلَّا الشَّدُّ الْخَطُّ حَاكِرْتِهِ تَحَقُّقًا حَضْرَتِ ابْنِ

عسائرؑ ذماتے میں محمدؐ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا ختم ہونا اللہ اکبر کی آواز سے معلوم ہو جاتا تھا۔ اور بعض حدیثوں سے

سہ ماہ نظام ثبات موتی سے جیسے آپ نے فرمایا ہے دہر کی صلوٰۃ ہر نماز کے پیچھے اور حضرت عائشہؓ نے جو یہ فرمایا ہے کہ جب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز سے سلام پھیرتے تھے تو صرف بقدر اللهم انت السلام کے پڑھنے کے بیٹھا کرتے تھے اس

کی توجیہ کئی طرح پر ممکن ہے۔ ایک تو یہ کہ نماز کی ہیئت پر صرف اس قدر بیٹھے رہا کرتے تھے مگر حجب داہنے یا بائیں یا مقتدیلو

کی طرف کو منہ کر کے بیٹھنے لگے۔ تو اوزر و طیفی پڑھتے تھے تاکہ کسی کو یہ گمان نہ گزرے کہ وظیفے بھی نماز میں داخل ہیں۔ اور ایک

یہ کہ کبھی کبھی سوائے ان کلمات کے اور ادکار کو ترک کر دیتے تھے تاکہ لوگوں کو ان کا فرض نہ ہونا معلوم ہو جائے اور کان کو

مقتضایہ ہے کہ آپ اکثر ایسا کیا کرتے تھے اس سے نہ تو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ کرنا معلوم ہوتا ہے اور نہ ہمیشہ کرنا اس فعل کا کرنا ثابت

نوافل کے لیے یہ بہتر ہے کہ اپنے گھر میں پڑھا کرے اور سارا عہد یا اس میں یہ ہے کہ فرائض و نوافل میں کسی ایسی چیز سے

ان دونوں کی محبت سے نہیں ہے فصل ہو جائے اور پھر وہ فصل بھی قابل اعتبار ہو جو بظاہر معلوم ہو سکے جیسا کہ حضرت عمرؓ۔

اس شخص سے جو بعد نماز فرض کے نفل پڑھنا چاہتا تھا یہ فرمایا کہ بیٹھے جا۔ اہل کتاب اسی سبب سے ہلاک ہوئے کہ علی نماز و

میں فرق نہ تھا ورنہ ہرگز ہلاک نہ ہوتے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا اصاب اللہ یا بنی اخطاب! اے بنو اخطاب! تم کو خدا نے تو انطاخ سے ہلاک کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اخطاب! تم کو یعنی

نوافل کو انے گھروں میں پڑھا کرو۔ واللہ اعلم۔

کتابخانه ملی افغانستان

.....

سجدہ سہو اور سجدہ تلاوت اور ان چیزوں کا بیان جن کو نماز میں ناجائز ہے

معلوم کر دو کہ نماز کا معنی اعضا کے خشوع اور قلب کے حضور اور بجز ذکر الہی کے اور چیزوں سے نہ بان کے روکنے اور قرآن پاک پڑھنے پر ہے لہذا جو نہایت خشوع کی ہیئت کے تلاوت ہے یا جو کلمہ ذکر الہی کے جنس سے نہیں ہے وہ نماز کے منافی ہے کہ بغیر اس کے ترک کرنے اور اس سے باز رہنے کے نماز پوری نہیں ہوتی۔ مگر یہ چیزیں متفاوت ہیں اور بہ طرح کا نقصان نماز کو باطل ناسد نہیں کرتا۔ اور اس بات کی تمیز کرنا کہ کس چیز سے نماز باطل یا ناسد ہو جاتی ہے اور کس چیز سے اس میں فی الجملہ نقصان آ جاتا ہے نص شرعی سے ہو سکتی ہے۔ اور فقہاء کے درمیان اس میں بہت کچھ کلام ہے۔ اور احادیث صحیحہ کی ان کے کلام پر تطبیق مشکل ہے۔ اور اس باب میں حدیث کے ساتھ سب مذاہب میں سے وہ مذہب زیادہ تر موافق ہے جس میں گنجائش زیادہ ہے اور یہ بات ضرور ہے کہ فعل کثیر جس سے مجلس بدل جائے اور قول کثیر جو بہت زیادہ ہو بلاشبہ نماز کے نقصان کا موجب ہے قول کثیر کے متعلق یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ اِنْهَاكِي السَّيِّئُ وَالتَّكْبِيْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ۔ اس نماز میں لوگوں کی بول چال میں سے کچھ درست نہیں ہے وہ تو تسبیح اور تکیب اور قرات قرآن کا نام ہے دوسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے سلام کا جواب نہ دینے کی وجہ یہ فرمائی اِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا کہ بلاشبہ نماز میں دل بٹتا ہے اور ایک شخص اپنے سجدہ کی جگہ سے مٹی کو صاف کرتا تھا تو آپ نے اس سے فرمایا اِنْ كُنْتَ فَاَعْلَا فَوَاحِدَةً اَوْ اَرْجَا كُنَا بَعْدَ تَوَاكُلٍ مَّرْتَبَةً۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سے منع فرمایا ہے اور وہ کمر پر ہاتھ رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ دوزخیوں کی راحت ہے یعنی یہ متحیر اور مدبوش اور ان لوگوں کی ہیئت ہے جن پر خدا نے تعالیٰ کا عذاب نازل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ اچکنا ہے کہ بندہ کی نماز میں سے شیطان اچک لیتا ہے یعنی اس سے نماز میں نقص پیدا ہوتا ہے اور نماز کا نہیں ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظَمْ مَا لَمْ يَسْتَطِعْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ فِي فِتْنَةٍ۔ نماز کے اندر جب تم میں سے کسی کو جما ہی آئے پس جہاں تک ممکن ہو سکے ضبط کرے اس لیے کہ شیطان اس کے منہ میں ٹھس جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جما لینے سے اکثر کمبختی وغیرہ منہ میں پڑ جاتی ہے۔ اس لیے اس کا دل بٹ جاتا ہے اور جس چیز کے وہ درپے ہے یہ اس سے مانع ہو جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَسْحَرُ الْحَصَى فَإِنَّ الرُّحْمَةَ قُوَا حِرْمَتِهِ۔ جب تم میں سے کوئی نماز کو کھڑا ہو تو ٹھیکریوں کو صاف نہ کرے اس لیے کہ رحمت اس کے رو بہ رہتی ہے اور فرمایا ہے لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا كُنْهُ يَكْتَفِي فَإِذَا انْكَفَتْ أَعْرَضَ عَنْهُ۔ جب تک بندہ نماز میں رہتا ہے خدا تعالیٰ برابر اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر نہ دیکھے۔ پھر جب وہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو خدا تعالیٰ کی توجہ اس سے ہٹ جاتی ہے اور اسی طرح وہ حدیث سے جو نماز کے اندر بندہ کو خدا تعالیٰ کے جواب دینے کے بارے میں حادد ہوئی ہے میں کہتا ہوں کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے

کہ خدائے تعالیٰ کی بخشش تمام خلق پر فائز و عام ہے اور تفاوت صرف مخلوقات کی استعداد و جلی یا کمی کے اعتبار سے ہے اس لیے جب کوئی بندہ خدائے تعالیٰ کی جانب متوجہ ہوتا ہے اس کے لیے اس کی بخشش کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ اور جب بندہ اس سے اعراض کرتا ہے تو اس سے صرف محروم ہی نہیں رہتا بلکہ اعراض کی وجہ سے عذاب الہی کا مستحق ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **الْعُطَاسُ وَالتَّعَاسُ وَالتَّثَاءُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّحِيضُ وَالتَّقِيُّ وَالتَّرَعَاةُ مِنَ الشَّيْطَانِ** اور جمہابی نماز کے اندر اور حیض اور قے اور نکسیر شیطان کی طرف سے ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ یہ چیزیں نماز کے معنی اور اس کے نشا کے منافی ہیں اب رہا فعل کثیر سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اندر بہت سی چیزیں جو لوگوں کے سکھانے کی غرض سے کی ہیں یا جو فعل نماز کے اندر لوگوں کو کرتے دیکھا ہے اور آپ نے ان سے منع نہیں کیا ہے وہ سب افعال یا جو ان سے کم ہیں ان سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ اور حاصل یہ ہے کہ تلاش سے یہ معلوم ہوا کہ تھوڑا سا کلام جیسے **اَلْعُنْتُ بِلَعْنَةِ اللّٰهِ تِسْرَتِهٖ** اور **يُذْخِرُكَ اللّٰهُ** اور **مَا شَأْنُكَ يَنْظُرُ** و **اِلٰى** اور تھوڑا سا گرفت کرنا اور تھوڑا ہاتھ سے کوئی کام کرنا جیسے بچے کو کندھے پر سے اتار لینا یا اس پر بٹالینا یا پاؤں کا دبالینا اور جیسے دروازہ کا کھولنا اور مٹی تھوڑا چلنا جیسے میز پر سے اس جگہ ہٹ آنا کہ جو وہاں سے منبر کے نیچے سجدہ ہو سکے اور امام کی جگہ سے صف میں آجائے۔ اور وہ دروازہ جو اس کے سامنے ہے اس کی طرف بڑھ جاوے تاکہ کھل جائے اور وہ خدا کے خوف سے اور ایسا اشارہ کرنا جو اس سے کچھ سمجھا جائے اور سانپ بچھو کا مار ڈالنا اور دائیں بائیں اس طرح دیکھنا جو گردن نہ پھر سکے ان میں سے کسی چیز سے نماز باطل نہیں ہوتی اور ان کے بدن یا کپڑے کو ناپاکی کا لگ جانا جو اس کے فعل سے نہیں ہے یا اس کو ناپاکی لگنے کا علم نہیں تو اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوتی واللہ اعلم بحقیقۃ الحال جب انسان سے نماز میں کوئی قصور ہو جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کوپورا کرنے کے لیے دو سجدے کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کو قضا کے ساتھ بھی مناسبت ہے مگر وہ مواضع جن میں نص حدیث سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہ چار ہی ہیں۔ ایک تو وہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **اِذَا شَأْنُ أَحَدِكُمْ فِي صَلَاتِهِ وَلَمْ يَدْرِكْ رُكُوعًا وَارْتَعَادَ لِيَطْرَحَ الشَّكَّ وَلِيُتَيَقَّنَ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ** انہم میں سے جب کسی کو اپنی نماز میں شک ہو اور یہ نہ معلوم ہو کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں تین یا چار میں میں شک ہوا ہے اس کو الگ کرے۔ اور جس قدر یقین ہے اس پر نماز کی بنا کر کے سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کرے۔ کیونکہ اگر اس نے پانچ پڑھی ہیں تب تو ان دو سجدوں سے اس کا شغ پورا ہو جائے گا۔ اور اگر پوری چار پڑھیں تو یہ دونوں سجدے شیطان کی سرزنش کے لیے زیادتی حسرت کا باعث ہوں گے اور رکوع اور سجدے کے اندر شک کرنا بھی اسی قبیلے سے ہے۔ دوسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں۔ اور سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے۔ نماز کے اندر کسی رکن کا بڑھ جانا بھی ایسا ہے جیسے رکعت کا پڑھنا دوسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ چار کی جگہ دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیرا تو بعض صحابہ نے آپ سے اس کی بابت عرض کیا تو جو رکعتیں وہ گئی تھیں وہ بھی پڑھیں اور دو سجدے کر لے اور ایک دعا میں یہ بھی

آیا ہے کہ جب آپ کی ایک رکت باقی رہی تھی کہ آپ نے سہواً اسلام پھیر دیا۔ پھر اس کی بابت کسی نے عرض کیا تو بھی آپ نے ایسا ہی کیا۔ جس فعل کے قصد کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے نماز کے اندر اس کا سہواً کرنا اس پر معمول ہے (چوتھے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ دو رکعت کے بعد بجائے بیٹھنے کے کھڑے ہو گئے پھر آپ جب نماز پوری کر چکے تو سلام پھیرنے سے پہلے آپ نے دو سجدے کیے۔ قعدہ کے اندر تشہد کا نہ پڑھنا بھی اسی پر معمول ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ سَوِيَ قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَيُسَبِّحُ سُبْحَانَ اللَّهِ هُوَ۔ یعنی اگر دو رکعتوں کے اندر کھڑا ہو جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اس کو یہ یاد آجائے تب تو اس کو بیٹھ جانا چاہیے سیدھا کھڑا ہو جائے تو نہ بیٹھے اور سہو کے دو سجدے کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ جب وہ کھڑا ہو گیا تو قعدہ فوت ہو گیا پھر اگر وہ لوٹ آئے تو میں نہیں کہتا کہ اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور حدیث کی بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر سیدھا ہونے کے قریب ہو گیا ہے مگر ہنوز سیدھا نہیں ہوا ہے تو اس کو بیٹھ جانا چاہیے۔ بخلاف عامہ فقہائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے جو قرآن کی وہ آیت پڑھے جس میں سجدہ کرنے کا حکم ہے، یا سجدہ کرنے والے کے ثواب اور اس سے منکر کے عذاب کا بیان ہے۔ یہ حکم فرمایا ہے کہ اپنے پروردگار کے کلام کی تعظیم اور مسامتہ الی الخیر کے قصد سے سجدہ تلاوت کرے اور جن مواضع میں ملاحظہ کو حضرت آدم علیہ السلام کے لیے سجدہ کرنے کے لیے حکم ہے وہ ان سے علیحدہ ہیں۔ کیونکہ کلام خدا تعالیٰ کے لیے سجدہ کرنے میں ہے۔ جن آیات میں نص سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہ ہودہ یا پندرہ آیتیں ہیں۔ عثر نے منبر پر کھڑے ہو کر یہ بیان کیا کہ یہ سجدہ واجب نہیں ہیں۔ مستحب ہیں۔ تو کسی نے سامعین میں سے انکار نہیں کیا۔ بلکہ سب نے ان کے قول کو مانا۔ اور حدیث شریف میں یہ جو آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم کے اندر سجدہ کیا اور وہاں جس قدر مسلمان اور مشرک اور جن حاضر تھے سب نے سجدہ کیا میرے نزدیک اس کی یہ توجیہ ہے کہ اس خاص وقت میں حق اس قدر ظاہر اور روشن ہو گیا تھا کہ کسی کو بجز نیاز مندی اور تابعداری کے کچھ چارہ نہ رہا۔ پھر جب لوگ اپنی اپنی حالت پر آئے تو جو کافر تھے وہ کافر اور جو مسلمان تھے وہ مسلمان رہے۔ بجز ایک بوڑھے قریشی کے کہ اس کے دل پر ایسی مضبوط جہر لگی ہوئی تھی کہ وہ اس رحمت عامہ سے محروم رہا اور اس کے دل میں اس کا اثر نہ ہوا اور بجائے سجدہ کرنے کے تھوڑی سی مٹی زمین پر سے اٹھا کر پیشانی کو لگائی۔ اس کی سزا بہت جلد اس کو یہ ملی کہ جنگ بدر میں مارا گیا۔ سجدہ تلاوت کے اذکار میں سے یہ ہے۔ سَبِّحْ وَنُحَمِّدْ لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ مِصْرَهُ وَبَصَرَهُ وَجَعَلَ لَهُ قُوَّةً يَهُدَىٰ اور انا نجدہ یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَكْمِلْ لِيْ دِيْنًا عِنْدَكَ اَجْرًا وَصُنْ بِهَا عَمَلِيْ وَرِنْدًا وَاجْعَلْ لِيْ عِنْدَكَ ذَخْرًا وَتَقَبَّلْ مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ هَامِيْنَ عَبْدًا ذَاوَدَ۔

نوافل کا بیان

جس رحمت کا شائع کے اندر لحاظ کیا گیا ہے اس کا یہ مقصد ہے کہ لوگوں کو ضروری چیزیں اور نیز وہ چیزیں جن سے طاعت الہی کا پورا پورا فائدہ ان کو حاصل ہو سکے بیان کر دی جائیں تاکہ ہر شخص اپنا اپنا حصہ اس سے حاصل کر سکے پھر ان میں سے جو شخص کار و بار دنیوی میں مصروف ہو تا ہے وہ تو صرف ان ضروری باتوں کو اپنے ذمہ لازم کر لے اور جو شخص دنیاوی کار و بار سے فارغ ہے اور اس نے تہذیب نفس اور اصلاح آخرت کا مصمم ارادہ کر لیا ہے وہ کامل طور پر ان عبادات کے ادا کرنے کی کوشش کرے۔ اس واسطے غایت شرعی کی توجہ اس امر کی طرف ہوئی کہ ان کے لیے نوافل نماز اور ان کے اوقات مناسب اور اسباب کے ساتھ تعیین اوقات بیان کی جائے اور لوگوں کو اس پر ابھارا جائے اور ترغیب دلائی جائے اور ان کے فوائد بیان کیے جائیں اور اجمالاً اس نماز نفل کی بھی ترغیب دی جائے جس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں مگر جبکہ کوئی مانع موجود ہو جیسے وہ اوقات جن میں نماز کا پڑھنا منع ہے۔ ان نوافل میں سے ایک تو وہ نوافل ہیں جو فرائض کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں اور اصل یہ ہے کہ اشغال دنیویہ چونکہ لوگوں کو خدا کی یاد سے بھلاتے ہیں اور اذکار کے اندر تدبیر اور فکر اور عبادات کا ثمرہ حاصل کرنے سے مانع ہوتے ہیں۔ کیونکہ ان سے ہیئت بہیمیہ کا جماؤ اور ہیئت ملکیہ میں ایک قسم کا دباؤ و قسوت پیدا ہوتی ہے۔ لہذا ایسی بات کی ضرورت ہوئی کہ اس کدورت کے صاف کرنے کی غرض سے قبل از فرائض اس کا استعمال کیا کریں تاکہ فرائض کے اندر ایسے وقت میں شروع پایا جائے کہ تمام شغلوں سے قلب خالی ہو اور سب سے خاطر جمع ہو اور بسا اوقات آدمی اس طرح نماز پڑھتا ہے کہ نماز کا فائدہ اس کو پوری طرح سے نہیں حاصل ہوتا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اس کی جانب اشارہ پایا جاتا ہے کُفِّ مَن مَّصَلَّی لَیْسَ بِأَمِنْ صَلَوةٍ إِلَّا صَفَّهَا ثَلَاثُهَا أَسْرَعَ بَعْثُهَا بہت سے نمازیوں کو ان کی نماز سے صرف تہائی چوتھائی ثواب ملتا ہے۔ بہذا ضرورت ہو کہ فرائض کے بعد اس مقصود کے پورا کرنے کیلئے کچھ نماز اور مقرر کی جائے ان نوافل میں سے زیادہ ضروری تب سوریں سے دس یا بارہ رکعت ہیں جو تمام اوقات پر مستحب ہیں اور یہ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بُنِیَ لَہُ بَیْتٌ فِی الْجَنَّةِ اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جائے گا میں کہتا ہوں میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس شخص نے اپنی جان کو رحمت کے ایک بہت بڑے حصہ کا مستحق بنالیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے مَا کُنَّا الْفَجْرِ خَلْفًا مِّنَ الدُّنْیَا وَصَافِئَہَا یعنی صبح کی دو رکعت دین اور دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر ہیں میں کہتا ہوں بہتر ہونے کا سبب یہ ہے کہ دنیا فانی ہے اور اس کی نعمتیں رنج اور مصیبت کی کدوڑوں سے مالی نہیں رہ سکتی ہیں اور ان رکعتوں کا ثواب ایسا باقی رہتا ہے جس میں نام کو بھی کدورت نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ صَلَّی الْفَجْرَ فِی کَیْہَا عَزَمَ ثُمَّ قَعَدَ یَذُکُّہُ اللّٰہُ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّی الرَّکْعَتَیْنِ کَانَ لَہُ کَا جُورِ حَاجَّةٍ وَحَاجِرٍ جس نے جماعت سے صبح کی نماز پڑھی پھر طلوع آفتاب تک یاد الہی پڑھا پھر دو رکعت پڑھیں اس کو مثل حج اور عمرہ کے ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں یہ وہ ثواب ہے جو ہر دن کے لیے آپ کے مسنون فرمایا ہے۔ اور اعتنا کے فوائد ہم پہلے

بیان کر چکے ہیں اور قبل از ظہر چار رکعت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تفتح لہن ابواب السماء ان کے لیے کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور فرمایا ہے اِنْحَا سَاعَةً تَفْتَحُ فِيْهَا ابْوَابُ السَّمَاءِ فَاجْتَبِ اَنْ يَّصْعَدَ لِيْ فِيْهَا عَمَلٌ صَالِحٌ۔ وہ یہ رجبہ زوال، ایسی گھڑی ہے کہ اس وقت آسمانوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اس لیے میں چاہتا ہوں کہ اس میں میرا کوئی عمل صالح آسمانوں پر صعود کرے اور فرمایا ہے مَا مِنْ شَيْءٍ اَوْ لَا يَنْبَغِيْ فِيْ تِلْكَ السَّاعَةِ كُوْنِيْ اِيْسِيْ سِوٰیْہِیْ ہِیْ ہُوَ ہِیْ کہ اس گھڑی تسبیح نہ کرتی ہو۔ میں کہتا ہوں پہلے ہم اس بات کو بیان کر چکے ہیں کہ جب باری تعالیٰ کے لیے جس کی ذات اوقات کی قید سے برتر ہے۔ خاص خاص اوقات میں اس کی تجلیات کا ظہور ہوتا رہتا ہے اور بعض اوقات میں تمام عالم کے اندر روحانیت پھیل جاتی ہے اس لیے اس ہی فضل کو دیکھنا چاہیے اور جمعہ کے بعد اگر مسجد میں پڑھے تو چار رکعتیں اور مکان پر پڑھے تو دو رکعتیں اس لیے مسنون کی گئی ہیں تاکہ ایسے وقت میں کہ لوگوں کا جمع عظیم ہے اور وہی جمعہ کا وقت اور وہی جگہ ہے۔ جمعہ کی نماز کے مثل کوئی اور نماز نہ پائی جائے کیونکہ اس سے عوام کو جماعت سے اعراض کرنے کا گمان اور اسی طرح کے ادا نام پیدا ہوتے ہیں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی نماز کسی نماز کے ساتھ نہ ملائی جائے جب تک کہ کلام نہ کرے یا باہر نہ آجائے اور قبل از عصر چار رکعتیں اور بعد از مغرب چھ رکعتیں بھی مروی ہیں اور فجر کی نماز کے بعد سنتیں مقرر نہیں کی گئیں۔ کیونکہ اس میں نماز کی جگہ اشراق کی نماز تک بیٹھنا مسنون کرنے سے وہ مقصود حاصل ہو گیا اور نیز اس کے بعد نماز پڑھنے سے محسوس کے ساتھ مشابہت کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور ایسی مشابہت کے پیدا ہونے کے سبب سے بعد عصر بھی سنتیں نہیں مقرر کی گئیں۔ از انجملہ شب کی نوافل ہیں۔ جاننا چاہیے کہ شب کا اخیر وقت ایسا ہے کہ تمام اشغال مشورہ سے قلب کی صفائی اور دل جمعی ہوتی ہے اور غل شور سے سکون ہوتا ہے اور آدمی سوتے ہوتے ہیں۔ اور بیا دمعہ سے بعد ہوتا ہے اور افضل ترین عبادت کے لیے وہ ہی اوقات ہیں جن میں قلب کو فراغ ہو اور متوجہ الی اللہ ہو جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَصَلُّوْا اِلَیَّ اللَّیْلِ وَالنَّاسُ نِیَامٌ اور رات کو نماز پڑھا کر وہ آدمی سوتے ہوتے ہیں۔ اور اللہ پاک بھی قرآن میں ارشاد فرماتا ہے اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّیْلِ هِیْ اَشَدُّ وَطْلُوْا وَاَنْتُمْ قَلِيْلٌ اِنَّ لَکَ فِی النَّهَارِ سَعًا طَوِيْلًا البتہ رات کے وقت زیادہ گرانی ہوتی ہے اور تو دن کے وقت تسبیح زیادہ کرتا ہے اور یہ وقت وہ ہے کہ رحمت الہیہ نازل ہوتی ہے اور اس وقت میں اللہ پاک کو بندہ کے ساتھ زیادہ قرب ہوتی ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس وقت کے جاننے میں قوت ہیمیہ کے ضعیف کرنے کے لیے ایسی عجیب خاصیت ہے کہ یہ بمنزلہ تریاق کے ہے۔ اور اس لیے لوگوں کا قاعدہ ہے کہ جب وہ درندے جانوروں کو تابع و مسخر کرنا چاہتے ہیں اور ان کو شکاری بناتے ہیں تو ان کو بھی بھوکا رکھتے اور نیند کے باز رکھنے کے ذریعے سے وہ اس بات کو حاصل کر سکتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ هٰذَا السُّہُوْ جَهْدٌ وَثَقُلٌ (الحديث) یعنی اس جگہ میں مشقت اور گرانی ہے اس لیے تہجد کی نماز کی طرف شارع کو بہت اہتمام ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے فضائل لوگوں کو

بتائے اور اس کے آداب اور وظائف منضبط کیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى ثَافِيَةِ رَأْسٍ أَحَدِكُمْ إِذَا حُوْتَامٌ ثَلَاثَ عَقَدٍ۔ تم میں سے جب کوئی آدمی سوتا ہے تو شیطان اس کے سر کے ثافیہ میں تین گرو لگا دیتا ہے اخیر حدیث تک۔ میں کہتا ہوں شیطان اس کے دل میں نیند کی لذت ڈال دیتا ہے اور اس کے دل میں یہ دوسرے ڈالتا ہے کہ ابھی رات بہت ہے اور اس کا یہ دوسرہ بہت مضبوط اور مستحکم ہوتا ہے جب تک کوئی ایسی تدبیر نہ کی جائے کہ جس سے نیند دفع ہو سکے۔ اور خدا کی طرف توجہ کا دروازہ اس پر کھل جائے اور وہ دوسرے دل سے نہیں نکلتا اس لیے یہ بات مسنون کی گئی کہ جس وقت آدمی کی سوتے سے آنکھ کھلے اور اپنی آنکھیں ملتا ہوا اٹھے تو خدا کا نام لے پھر وضو اور مسواک کر کے چھوٹی چھوٹی دو رکعت پڑھے۔ بعد ازاں اذکار اور آداب سے جتنا چاہے پڑھتا رہے۔ اور میں نے ان تین عقود کا تجربہ کیا ہے اور ان کا لگانا اور پھران کی تاثیر کا مشاہدہ کیا ہے۔ مگر مجھ کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور اس وقت مجھ کو یہ حدیث بھی یاد آئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کَاسِيَةٌ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ فِي الْآخِرَةِ بہت سی دنیا میں لباس پہننے والیاں آخرت میں ننگی ہوں گی۔ یعنی دنیا میں جو طرح طرح کے لباس پہنتی ہیں آخرت میں اس کے بدلے ننگی ہوں گی کیونکہ فضائل نفسانیہ سے دنیا کے اندر وہ ننگی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا ذُئِلَ اللَّيْلَةُ مِنَ الْخُزْأَيْنِ رَا حَدِيثٍ، آج کی رات میں آسمان سے کیا کیا خزانے اتارے گئے۔ میں کہتا ہوں اس بات پر صاف دلیل ہے کہ معانی صورتوں میں متمثل ہیں وجودی سے پیشتر ان کا زمین پر نزل ہوتا رہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَنْزِلُ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْآخِرَةِ الْحَدِيثِ۔ جب شب کا اخیر تہائی حصہ باقی رہتا ہے ہمارے رب تبارک و تعالیٰ آسمان دنیا کی جانب نزل فرماتا ہے۔ علماء کا قول ہے کہ آوازوں کے سکون کی وجہ سے جو حضور قلب کے مانع ہوتی ہیں اور اشغال مشوشہ سے دل کے صاف ہونے اور ریاء کا احتمال نہ ہونے کے سبب سے نفس کو رحمت الہیہ کے نزل کی جو قابلیت حاصل ہوتی ہے اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے اور میرے نزدیک اس کے ساتھ ایک اور چیز کی طرف بھی اشارہ ہے جو قلب کے اندر پیدا ہوتی ہے جس کو نزل سے تعبیر کر سکتے ہیں جس کا اس سے پہلے ہم کچھ بیان کر چکے ہیں۔ انہیں دوا سرار کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْثِ اللَّيْلِ الْآخِرَةِ سے زیادہ اللہ پاک اور اس کے بندہ میں جو قرب ہوتی ہے وہ شب کے اخیر میں ہوتی ہے۔ اور فرمایا ہے۔ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الْبَتَّ شَبَّ مِثْلَ الْبُخَيْرِ کہ کوئی عبد مسلم اپنی صلا کی دعا نہیں کرتا۔ مگر اللہ پاک اس کو عطا فرماتا ہے اور نیز فرماتا ہے عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّ دَابَّاتِ الْأَنْفُسِ تَمُوتُ وَأَنْفُسُكُمْ تَمُوتُ إِلَى رَبِّكُمْ مُكَفَّرَةٌ سَيِّئَاتِ مُمْسِكَةٍ عَنِ الْإِسْحَاقِ۔ التزام کر شب کے اٹھنے کا اس لیے کہ یہ دستور ہے تم سے پہلے صالحین اور وہ تمہارے رب کی جانب قربت کا موجب اور تمہاری برائیوں کا دور کرنے والا اور گناہ سے رد کرنے والا ہے اور گناہوں کے دور کرنے اور ان سے باز رکھنے کے اسرار ہم بیان کر چکے ہیں۔ وہاں ان کو دیکھنا چاہیے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَدَّى إِلَى فَوَاشِمٍ طَاهِرٍ أَبَدَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ حَتَّى يَدْخُلَ رِجْلُهُ النَّعَّاسَ لَمْ يَنْقَلِبْ مَاءً
 مِنَ اللَّيْلِ يَسْئَلُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أُعْطَاهُ جس نے طہارت کے ساتھ اپنے بستر پر خدا کی یاد کے
 ساتھ سہاڑ پکڑا اور اسی حالت پر اس کی آنکھ لگ گئی تو کسی وقت رات کو کرٹ بدلتے خدا تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی کسی بھلائی کا
 وہ سوال نہیں مگر خدا نے تعالیٰ اس کو عطا فرماتا ہے۔ میں کہتا ہوں جو شخص احسان کی حالت پر جو تشبہ بالملکوت اور خدا تعالیٰ کی
 کبریائی پر متنبہ کو جامع ہے۔ سو جاتا ہے تو تمام رات اسی حالت پر رہتا ہے اور اس کا نفس خدا تعالیٰ کی طرف مقررین کے زمرہ میں
 متوجہ رہتا ہے اور تہجد کے وقت یہ مسنون ہے کہ جب آدمی سونے سے فارغ ہو کر اٹھے تو وضو کرنے سے پہلے خدا تعالیٰ
 کی یاد کرے اور وہ دعائی طرح سے آئی ہے اِنْجِلِدْ بِهٖ دَعَا هِيَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ
 وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ وَ
 لَكَ الْحَمْدُ وَاَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالْبَيْتُونَ حَقٌّ وَوَعْدُكَ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ
 حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْكَ اَنْبَسْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَ اِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاَعْفُرْنِيْ
 مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اسْوَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ
 وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ۔ اِنْجِلِدْ بِهٖ دَعَا هِيَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ
 دس مرتبہ اور لا الہ الا اللہ دس مرتبہ بعد ازاں یہ پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ ضِیْقِ الدُّنْيَا وَضِیْقِ یَوْمِ الْقِیَامَةِ دس
 مرتبہ اِنْجِلِدْ بِهٖ دَعَا هِيَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ
 وَلَا تُدْغِ قَلْبِیْ، بَعْدَ اِذْ هَذَا یَتَّبِعُ وَهَبْ لِيْ مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ۔ اِنْجِلِدْ بِهٖ دَعَا هِيَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِمْ
 لَخَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَا یَاتِیْ لِاَرْضِیْ الْاَلْبَابِ دَاخِرِ سُوْرَةِ نَمَّ۔ بعد ازاں سواک کرے
 اور وضو کر کے مع وتر کے گیارہ رکعتیں پڑھے اور نماز تہجد کے آداب اور اذکار پر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مسنون کئے ہیں التزام کرے اور دو رکعت پر سلام پھیرے اور ہاتھ اٹھا کر یارب یارب کہتا رہے اور جہاں تک ہو سکے
 دعائیں مسالو کرے اب دعاؤں میں یہ دعا بھی داخل تھی۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِّیْ فِیْ قَلْبِیْ نُوْرًا وَفِیْ بَصَرِیْ نُوْرًا وَفِیْ سَمْعِیْ
 نُوْرًا وَعَنْ یَمِیْنِیْ نُوْرًا وَعَنْ شِمَالِیْ نُوْرًا وَفِیْ لَوْنِیْ نُوْرًا وَفِیْ نَفْسِیْ نُوْرًا وَاجْعَلْ لِّیْ نُوْرًا۔ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے تہجد کی نماز پڑھی ہے اور سب طریقے سنت ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ شب کی نماز وتر ہے
 سو کو تم ماہین سہ سے صبح تک بڑھ لیا کر۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو طاق اس غرض سے فرمایا ہے کہ یہ طاق عدد
 مبارک ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْوُثْقَانَ وَثِقَاتُ الْاَهْلِ الْقُرْآنِ۔ خدا تعالیٰ طاق ہے طاق کو پسند کرتا
 ہے اس لیے اے اہل قرآن تم نماز طاق پڑھا کر۔ مگر چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب کے اُٹھنے میں مشقت ہوتی ہے
 اور اس کی برداشت وہی کر سکتا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے تو بیق دی ہو اس لیے قیام سب کو تمام امت پر لازم نہیں کیا اور

کرنے کی طاقت نہیں رکھتی، یہ بھی ضرور تھا کہ ہر شخص بقدر اپنی طاقت کے اعمال کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا ذَاكَ بِكُمْ الَّذِي تَأْتُونَ مِنْ حَتِّئِكُمْ حَتَّى تَحْشِيتَ أَنْ تُكَلِّبَ عَلَيْكُمْ وَتُكَلِّبَ عَلَيْكُمْ مَا قَعَمْتُمْ بِهِ جَسْرًا قَوْمًا بِمِثْلِهِ كَرْتُمْ، میں اس کو دیکھتا رہتا ہوں اور تمہارے ہمیشہ کرنے کی وجہ سے مجھے خوف ہے کہ تم پر فرض نہ ہو جائے اور اگر فرض ہو جائے تو قائم نہ رہو گے۔ اس پر معلوم کرو کہ عبادات کی توقیت بندوں پر ایسی چیز سے ہوا کرتی ہے جس سے ان کے دل مطمئن رہیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو یہ لوگ ان عبادات کے عادی ہو جائیں اور ان سے ان کا دل مطمئن ہو جائے اور جس وقت ان امور میں ان سے کسی قسم کی کوتاہی ہو تو بوجہ اس کوتاہی کے احکام الہی کے اندر اس کو کوتاہی جانی یا وہ عبادت شمار دین میں سے ہو کر ان پر فرض ہو جائے اور اس کے متعلق قرآن نہ نازل ہو جائے اور پھر کچھ لوگ اس کی برداشت نہ کر سکیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاجْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ جَسْرًا، جس نے ایمان کے ساتھ یہ طلب قصد ثواب کے رمضان کے اندر قیام کیا اس کے سب پہلے گناہ بخشے گئے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس درجہ کے حاصل کرنے سے اس نے اپنی جان کو برکات الہیہ کا جو ظہور ملکیت اور گناہوں کے جو ہوجانے کا باعث ہیں دور دبایا صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم نے قیام رمضان میں تین چیزیں اور زیادہ گنائیں۔ ایک تو مساجد میں اس کے لیے جمع ہونا۔ کیونکہ اس میں خاص دعاء کے لیے آسانی ہے۔ دوسرے اہل شب میں اس کا پڑھنا۔ مگر اس کے ساتھ کہتے رہے کہ اخیر شب میں نماز میں حضور ی ہوتی ہے اور وہ افضل ہے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسی آسانی پر جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں متنبہ کیا ہے۔ تیسرے میں رکعت کے ساتھ اس کی تعداد مقرر کرنا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے اس بات کا خیال کر کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سال کے اندر ان لوگوں کے لیے جو محسنین کے درجہ میں ہیں گیارہ رکعت مقرر کی ہیں یہ فیصلہ کر دیا کہ رمضان کے اندر جب مسلمان تشبیہ بالملکوت کے دریا میں اپنی جان کے ڈالنے کا قصد کرتا ہے تو اس کا حصہ گیارہ رکعت کے دو چند سے بہرہ صورت کم نہ ہونا چاہیے۔ ازاں بعد چاشت کی نماز ہے اس میں یہ شرط ہے کہ حکمت الہیہ کا مقتضا ہو کہ دن کے چار حصوں میں سے کوئی حصہ نماز سے جو یاد الہی پر آدمی کو متنبہ کرتی ہے خالی نہ ہو۔ کیونکہ ربیع تین ساعت کا نام ہے۔ اور تمام عرب عجم میں دن کے حصوں کے لیے جو جو مقدار مستعمل ہے اس مقدار کی کم از کم تین ساعت ہوتی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل چاشت کی نماز صلی کی سنت رہی ہے اور نیز دن کے پہلے حصہ میں دو اپنی روزی اور معاش کی تلاش میں مصروف رہا کرتے ہیں ایسے وقت میں ایک نماز مسنون کی گئی تاکہ اس غفلت کے ہم کے لیے جو اس وقت میں نفس پر طاری ہے بمنزل تریاق کے ہو جائے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں جانے والے کے لیے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دودہ لا شریک لہ اخیر تک مسنون کیا ہے۔ چاشت کی نماز کے لیے تین درجے ہیں کم درجہ اس کا دو رکعتیں ہیں اور اس میں یہ نکتہ ہے کہ آدمی کے ہر عضو پر جو مدقہ واجب ہے یہ نماز اس کا بدلہ ہو جاتی ہے اور اس کی یہ وجہ ہے کہ ہر جوڑ کا اس کی محبت پر جو اس کے مناسب ہے باقی رکھنا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ سب کے شکر پر میں حسنت کا

اما کرنا اور اس کی حمد کرنا واجب ہے اور تمام صالحہ سے بڑھ کر ہے جس کے ادا کرنے کے لیے تمام اعفائے ظاہری اور توانے باطنی مصروف ہوتے ہیں۔ اور دوسرا درجہ اس کا چار رکعت ہیں اور اس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اے ابن آدم میرے لیے شروع دن میں چار رکعت پڑھ۔ اخیر دن تک میں تیرے لیے کافی ہوں گا میں کہتا ہوں اس سے یہ مراد ہے کہ تہذیب نفس کیلئے یہ ایک کافی مقدار ہے۔ اگرچہ اخیر دن تک ایسا کوئی اور کام نہ کرے۔ اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ چار رکعت سے زیادہ پڑھے مثلاً آٹھ رکعت یا بارہ رکعت اور چاشت کا کامل وقت وہ ہے کہ جب دن چڑھ جائے اور اونٹنیوں کے بچے گرمی کے سبب بیٹھ جائیں اور بخت پر نہ چل سکیں اور ازاں جملہ استخارہ کی نماز ہے۔ اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ ان کو جب کوئی حاجت مثل سفر یا نکاح یا بیع وغیرہ کی پیش آیا کرتی تو وہ تیر ڈالا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حرکت کو منع فرمایا کیونکہ وہ ایک بے بنیاد اور بے اصل اور صرف ایک اتفاقی چیز تھی۔ نیز اس کے اندر خدائے تعالیٰ پر افترا پایا جاتا ہے کیونکہ وہ لوگ اس وقت کہا کرتے تھے ہمارے پروردگار کا ہم کو حکم ہو گیا یا ہمارے پروردگار نے اس سے منع کر دیا اور بجائے اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استخارہ کو مقرر فرمادیا۔ کیونکہ جب آدمی خدائے تعالیٰ سے کسی چیز کے علم کا فیضان چاہتا ہے۔ اس کی مرضی کا اس امر میں انکشاف چاہتا ہے اور دل سے اس کے دروازے پر نماز مندی سے سانس رزنا سے فوراً حلت الہیہ کا اس کے دل میں فیضان ہو جاتا ہے۔ اور نیز استخارہ کا بہت بڑا فائدہ یہ ہے کہ انسان اس وقت اپنے نفس و اہلاد سے فنا ہو جاتا ہے اور اس کے توانے پیمیدہ ملکیت کے تابع ہو جاتے ہیں اور اپنی ذات کو خدائے تعالیٰ کے حوالے کر دیتا ہے اس کی وجہ سے اس کا حال بمنزل حال ملائکہ کے ہو جاتا ہے۔ وہ بھی اسی طرح الہام ملائکہ کے منتظر رہے ہیں اور الہام ہو جانے کے بعد ارادہ اپنے سے وہ بہہ تن اس کام میں متوجہ ہو جاتے ہیں۔ ان کے نفسانی ارادہ کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔ اور میرے نزدیک اپنے امور میں کثرت سے استخارہ کے ملائکہ کے ساتھ تشبیہ حاصل کرنے کے لیے تریاق محرب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استخارہ کی دعا اور اس کے آداب مضبوط کر دیے ہیں اور یہ دعا تعلیم فرمائی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغِیْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَعِیْزُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَكَأَقْدَرُ تَعْلَمُ وَكَأَعْلَمُ وَانْتَ عَلَمُ الْغُیُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْاَمْرَ یُخَیْرُ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ مَا تَنْتَ اَمْرٌیْ وَاجِلُهُ فَاقْدِرْ لِّیْ وَ یَسِّرْ لِّیْ ثُمَّ بَارِكْ فِیْهِ وَ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ مَا تَنْتَ اَمْرٌیْ وَاجِلُهُ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَ اصْرِفْهُ عَنِّیْ وَ اقْدِرْ لِّیْ الْخَیْرَ حَیْثُ كَانَ ثُمَّ اَرْضِنِیْ بِہِ وَ اِنِّیْ حَاجْتُكَ ذَا ذِكْرٍ کَیْ اَزِیْلُ صَلَوةِ حَاجَتِہِ ہے اصل اس میں یہ ہے کہ مخلوق سے مدد چاہنے اور ان سے اپنی حاجت کے طلب کرنے اس بات کا مظہر تھی کہ یہ شخص غیر خدا تعالیٰ سے مدد کو تجویز کرتا ہے۔ پس یہ صورت توحید استغاثہ کی محل تھی لہذا ان کے لیے ایک نماز اور دعا مسنون کی گئی تاکہ ان سے یہ شر دور ہو۔

پھر مسنون ہوئی ان کو یہ کہ دو رکعت پڑھیں خدا کی ثنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دو دُپڑھیں پھر کہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لَا تَدْعُ إِلَى ذِمَّةٍ إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَتْمًا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً إِلَيَّ لَكَ مِنَّا إِلَّا كَانَتْ
 قَضِيَّتُهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔ ازاںجملہ صلوٰۃ تو بہ ہے۔ اس میں اصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا خاص کر گناہ
 خاص کر گناہ کرنے کے بعد اور قلب کے اندر اس گناہ کے زنگ جمنے سے پہلے اس گناہ کا باعث ہوتا ہے اور ازاںجملہ
 صلوٰۃ وضوء ہے اس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہے اِنِّی سَمِعْتُ دَقَّ تَعْلِيْمِكَ
 یَبْنَیْ یَدَیَّ فِی الْجَنَّةِ کہ جنت میں میں نے اپنے سامنے تیری جو تلوں کی آواز سنی ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ بھی ہے کہ طہارت
 پر التزام کرنا اور اس کے بعد نماز پڑھنا احسان کے درجہ کے لیے کافی مقدار ہے جو بڑے بالنعیب سے ہو سکتی ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے فرمایا ہے بِمَا سَبَقْتَنِی اِلَی الْجَنَّةِ کَسْ حِزْبٍ وَجْہ سے جنت میں تو مجھ سے سبقت لے
 گیا۔ ازاںجملہ صلوٰۃ تسبیح ہے اس کا بھی یہ ہے کہ یہ ایک ایسی نماز ہے کہ جس میں خلک یا د کا ایک بڑا حصہ پایا جاتا ہے بمنزلہ
 اس کا مل نماز کے ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے محسن کے لیے اذکار کے ساتھ مقرر فرمائی ہے جو شخص اس کی پابندی کرے
 یہ نماز اس کے لیے کافی ہو جاتی ہے اس لیے اس کی نفیست میں دس خصلتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ اذان جملہ صلوٰۃ الآیات ہے
 جبے کسوف اور خسوف اور تاریکی کی نماز پڑھی جاتی ہے اس میں اصل یہ ہے کہ جب آیات الہی میں سے کسی آیت کا ظہور ہوتا ہے
 اور لوگوں کے نفوس اس کے سبب سے خدائے تعالیٰ کی طرف متوجہ اور ملتجی ہو جاتے ہیں اور اس وقت ان کو دنیا سے ایک
 قسم کی علیحدگی ہو جاتی ہے لہذا ایمان والے کے لیے یہ وقت بہت غنیمت ہے اس کو ایسے رحمت میں غار نماز اور تمام اعمال صالحہ
 میں کوشش کرنی چاہیے۔ نیز یہ ایسا وقت ہے کہ عالم مثال میں حوادث کے پیدا کرتے کی طرف حکم الہی متوجہ ہو جاتا ہے لہذا
 یہی وجہ ہے کہ اہل معرفت کو خود بخود ان کے دل میں اس وقت ایک طرح کی بے چینی سی محسوس ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسی لیے ایسے وقت میں گھبرا جاتے تھے۔ نیز ان اوقات میں زمین پر روحانیت کا نزول ہوتا ہے۔ ہذا صاحب احسان کے
 لیے ان اوقات خدا کے ساتھ قربت حاصل کرنا بہت مناسب ہے۔ چنانچہ سلمان بن بشرؓ کی حدیث میں سون لیلا بت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَاِذَا تَجَلَّى لَكَ رَبُّكَ مِنْ تَحْتِ حُجَّتِكَ لَا تَحْبِرْ بِحَدِّ الْعَالِیِّ۔ پانچوں میں سے کسی چیز
 پر تجلی ہوتی ہے تو وہ چیز اس کے سامنے جھک جاتی ہے اور نیز لغاروں چاند سورج و سجدہ رے ہیں۔ لہذا مسلمان ایماندار
 کو لازم ہے کہ جب کوئی ایسی دلیل ظاہر ہو کہ جس سے ان چیزوں ہ جدت سے حق ہونا ثابت ہو تو حذی طرف نیاز مندی سے
 اتجا کرے اور اس کو سجدہ کرے چنانچہ اللہ پاک اس کو ارشاد فرماتا ہے لَا تَسْجُدْ لِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ الَّذِیْ خَلَقَ الْجِبَالَ
 خَلْقًا وَاحِدًا قُلْ لِلَّهِ الْحَمْدُ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌُ وَاحِدٌ
 مَلَكُوتِہٖ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَمْ یَلْمِزْکُمْ فِیْ شَیْءٍ مِّنْ دُوْنِ الَّذِیْ تَدْعُوْنَ اِلَیْہِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا یُشْرٰکُوْنَ اِنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌُ وَاحِدٌ
 مَلَكُوتِہٖ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَمْ یَلْمِزْکُمْ فِیْ شَیْءٍ مِّنْ دُوْنِ الَّذِیْ تَدْعُوْنَ اِلَیْہِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا یُشْرٰکُوْنَ اِنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌُ وَاحِدٌ

ان دونوں کو سجدہ پر قباس کر کے کہیں۔ کیونکہ ایسے وقت میں رکوع اور قیام بھی مخصوص کے اندر مثل سجدہ کے جس لہذا ان کی تکرار مناسب ہوئی اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اپنی اس نماز کو جماعت سے پڑھو اور اس بات کی منادی کرنے کا حکم دیا کہ الصلوة جامة اور آواز سے قرآن پڑھا جس نے اتباع کیا وہ درجہ احسان پر پہنچا اور جس نے وہ نماز پڑھی جو شرع میں معتبر ہے۔ سو اس نے آنحضرت ﷺ اس قول پر عمل کیا فاذا رايتهم ذلک فادعوا للہ وکبروا واصلوا تصدقوا پھر جب تم اس کو دیکھو تو اس کو یاد کرو اور اس کی بڑائی کرو اور اس کے لئے نماز پڑھو اور اس کے لئے صدقہ کرو۔ انہما صلوا استغاث ہے آنحضرت ﷺ نے کئی مرتبہ مختلف طرق سے اپنی امت کے لئے باران طلب کی ہے مگر وہ طریقہ جو اپنی امت کے لئے مستون کیا ہے یہ ہے کہ آپ لوگوں کو عید گاہ کی طرف نہایت نیاز مندی اور تضرع اور تواضع کے ساتھ لے گئے اور جماعت کے ساتھ دو رکعت نماز بالجہر پڑھی بعد ازاں خطبہ پڑھا اور خطبہ میں قبلہ کی طرف رخ کر کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتی شروع کی اور اپنی چادر مبارک کو پھیرا۔ اور یہ اس لئے کہ ایک ہی جگہ ایک ہی چیز کی آزدہ میں نہایت اہتمام اور کامیابی کی مغفرت طلب کرتے اور اعمال صالحہ کے ساتھ مسلمانوں کے اجتماع کو دعا کے قبول ہونے میں نہایت کامل اثر ہے اور ناز بندہ کے لئے سب عبادات سے قربت الہی کا موجب ہے اور ہاتھوں کو اٹھانا اور نہایت تضرع اور نیاز مندی کی صورت ہے جس سے نفس کو خشوع اور فرمانبرداری پر متنبہ ہوتا ہے اور چادر کا لٹکانا کے احوال کے متغیر ہونے کی نقل ہے جس طرح مستغیت آدمی بادشاہوں کے حضور میں عمل میں لاتے ہیں اور آنحضرت ﷺ استسقا میں دعا مانگا کرتے۔ اللہم اسقنا غيثا مغنيا مریحا امین عبادک وعبادک وانی بلدک المیت ایک دعا یہ ہے اللہم اسقنا غيثا مغنيا مریحا نافعاً غيثاً حیاتاً عاجلاً غيثاً اجلاً ازاں جملہ صلوٰۃ العیدین ہے اور اس کی نماز کا بیان عنقریب آتا ہے اور نوافل کے قبیلہ سے کسی خوشی کے حامل ہونے یا کسی تکلیف کے دور ہونے یا ان دونوں میں سے کسی کے معلوم ہونے کا وقت سجدہ شکر کا کرنا ہے کیونکہ شکر تو دل کا فعل ہے اور ظاہر میں اس کا کوئی کمون ہونا ضروری چاہیے تاکہ ہر ایک کو دوسرے سے قوت حاصل ہو جاوے علاوہ بریں نعمتوں کے حامل ہونے سے ایک طرح کا تکبر پیدا ہوتا ہے اس کا علاج یہ ہے کہ منعم کے سامنے اپنے آپ کو ذلیل اور خاک سا بنا دے۔ یہ وہ نمازیں ہیں جو آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کے جن میں درجہ احسان اور مسامتہ الی الہی کی قابلیت ہے۔ فرض نماز پڑھیں گا کرنا تمام خاص و لابدی ہے زیادہ کرنا سنون فرمایا ہے۔

نماز ایسی چیز ہے جو لوگوں کی بھلائی اور بہبودی کے لئے وضع کی گئی ہے جس سے جہاں تک اس کی کثرت ہو سکے کرنی چاہئے مگر پانچ وقت دن میں آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا ہے ان پانچ میں سے تین وقت ایسے ہیں جن میں بہ نسبت ان دو وقت کے نماز پڑھنے سے تاکید اکید منع فرمایا ہے اور وہ تین وقت یہ ہیں کہ ایک توجیب آفتاب برآمد ہو اور نکل کر اونچا ہو۔ دوسرے خاص وقت دوپہر کے جب تک نہ ڈھلے اور ایک جب آفتاب قریب الغروب ہو غروب تک۔ کیونکہ یہ اوقات عجم کی نماز کے ہیں۔ اور محسوس وہ فرقہ ہے کہ انہوں نے اپنا دین ضائع کر دیا بعد ائے تحللے کو

چھوڑتے ہیں اور ان کے اوپر شیطان کا تصرف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے اِنَّمَا تَطْلَعُ حِينَ تَطْلَعُ بَيْنَ قَدْرِي الشَّيْطَانِ - جب آفتاب برآمد ہوتا ہے تو درمیان دونوں سنگوں شیطان کے برآمد ہوتا ہے۔ اس سے یہی مراد ہے کہ اس وقت میں کافر لوگ اس کو سجدہ کرتے ہیں لہذا ضروری ہو کہ اس عبادت کے اندر جو سب عبادتوں میں بڑی عبادت ہے وقت کے اعتبار سے بھی ملکت اسلامیہ اور کفر میں بھی تمیز اور فرق کیا جائے اور دوسرے دو وقت وہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا صَلَّوْا بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَبْزُغَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ بعد نماز صبح کے کوئی نماز نہیں ہے جب تک آفتاب برآمد نہ ہو اور نہ عصر کے بعد جب تک آفتاب غروب نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ان دو وقتوں میں نماز پڑھنے سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں نماز پڑھنے سے ان تین اوقات میں نماز پڑھنے کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی ان دو وقتوں میں نماز پڑھی کیونکہ آپ کو اس بابت کے پیدا ہونے کا خوف نہ تھا۔ ایک روایت میں جمعہ کے دن کا دیہران سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ نیز اس حدیث سے مسجد حرام کے اندر ان تین اوقات میں نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے يَا بَنِي عِبْدِ مَنْافٍ مِّنْ ذِي مَنَافٍ مِّنْ اُمَمِ النَّاسِ شَيْئًا فَلَا يَمْنَعَنَّ اَحَدًا اَخْلَافَ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اَنْ سَاعَتِهِ سَاءَ مِنْ لَيْلٍ اَوْ نَهَارٍ اَيٰ بَنِي عِبْدِ مَنْافٍ تَمَّ مِنْ سَبْعَةِ كَوْنِي شَخْصٍ لوگوں کے امور میں سے کسی امر کا حاکم ہو تو وہ اس گھر کے کسی طواف کرنے والے اور نماز پڑھنے والے کو کسی وقت نہ روکے عام ہے کہ رات میں ہو یا دن میں اور اس تقدیر پر اس میں یہ مجید ہے کہ جمعہ کا وقت شعار دین کے ظاہر ہونے کا وقت ہے اور شعار دین کے ظاہر ہونے کی جگہ ہے اس سبب سے وہ دونوں نماز کے مانع معارض ہیں۔

اعمال کے اندر میانہ روی کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ عبادت کے اندر بڑی بیماری نفس کا لال ہے ہو جاتا ہے تو خشوع کی صورت پر اس کو تنبیہ نہیں ہوتی اور بھرہ مشقت عبادت کے معنی سے خالی رہ جاتی ہے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کی حرص ہوتی ہے اور حرص کو کمی ہوتی ہے۔ یہی سبب ہے کہ جب کسی عمل صالح کا لوگوں سے رواج جاتا رہتا ہے اور اس کے کرنے میں لوگ مستی کرنے لگتے ہیں تو اس کے کرنے والے کا ہر چند در چند ہو جاتا ہے کیونکہ ایسی حالت میں اس عمل کو آدمی اسی وقت کر سکتا ہے کہ جب اس کے نفس کو سخت تنبیہ اور اس کے دل میں ایک مستحکم ارادہ پایا جائے اسی لئے شارع نے طاعت کی مقدار مقرر کی ہے جس طرح مریض کے حق میں دوا کی طرح ایک خاص انداز مقرر ہے جس میں کمی بیشی نہیں کی جاتی اور نیز مقصود صفت احسان کا اس طرح پر چل کرنا ہے کہ اس میں تدابیر ضروریہ کا ترک یا حقوق میں سے کسی حق کا تلف نہ لائیم آگے۔ چنانچہ حضرت سلمان نے ایک مرتبہ کسی سے فرمایا کہ تیری آنکھوں کا بھی تجربہ حق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تصدیق فرمائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا نَاْصُوْمُ وَاَفْطَرُ وَاَقُوْمُ وَاَذْكُرُ وَاَتَسَاءَلُ فَمَنْ رَغِبَ

عَنْ مُسْنَدٍ فَلَيْسَ. صحیفہ میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور بورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، پس جب کسی نے میری سنت سے انحراف کیا تو وہ مجھ سے نہیں ہے اور نیز مقصود عبادات سے نفس کا راستی پر لانا اور اس کی کجی کا دور کرنا ہے اور یہ مطلوب نہیں ہے کہ تمام اقسام کی عبادات کو وہ عمل میں لائیں۔ کیونکہ تمام خلق کے اعتبار سے یہ بات دشوار معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَا تَقْبَلُوا وَلَا تَحْصُوا وَلَا تُؤْمِنُوا بِالْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ**۔ راستے سے چلو اور کبھی نہ گھر سکو گے تم اور بجا لاؤ اعمال کو جس قدر طاقت رکھتے ہو تم اور استقامت ایک مقدار معین سے ہو سکتی ہے جس کی وجہ سے نفس کو ملکیت کے لذت سے لذت پاتے اور بہیمیہ کے خصائص سے رنجیدہ ہونے پر تنبیہ ہو اور بہیمیہ کے ملکیت کے تابع ہونے کا ادراک پیدا ہوا اور جب کسی نے اس کے کرنے کی کثرت کی تو نفس اس کا عادی ہو جاتا ہے اور اس عبادت کے شرہ پر اس کو تنبیہ نہیں ہوتی اور نیز شرع کا مقصود اعظم یہ ہے کہ دین کے اندر تعمق اور فکر کا دروازہ مسدود ہو جائے تاکہ وہ ایک عمل کو اپنے ذمے پر ضروری نہ کر لیں۔ پھر ان کے بعد کچھ وہ لوگ پیدا ہوں اور ان کو اس بات کا ظن پیدا ہو کہ یہ اعمال عبادات سماویہ سے ہیں اور بہار سے اوپر فرض ہیں بعد ازاں اور لوگ پیدا ہوں اور ان کو ان اعمال کے فرض ہونے کا یقین ہی ہو جائے اور پہلے تو اس کے فرض ہونے کا احتمال ہی تھا۔ اب ان لوگوں کو ان کی فرضیت پر یقینان ہو جائے اور اس سے دین کی تحریف لازم آتی ہے اللہ ربک فرماتا ہے **وَرُحْبَاءُ مَنَاجِدٍ ابْتَدَأَ عَشْوَاهَا الْآلِیَّةُ** اور درویشی جو انہوں نے اپنی طرف سے ایجاد کی ہے۔ نیز جس شخص کے دل میں یہ گمان پیدا ہو گیا اگرچہ زبان سے اس کے خلاف کہتا ہے کہ بدن ان عبادات ساتھ کے خدا تعالیٰ کی رضا مندی نہیں ہوتی۔ اگر ان میں سے کوئی ایسی تو میرے اور میرے نفس کی تہذیب میں ایک حجاب عظیم حاصل ہو جائے گا اور میں خدا کے تعالیٰ کا خطا وار ہوں گا تو اس شخص سے اس کے ظن اور اعتقاد کے موافق متواترہ کیا جائے گا اور اس کو تاہی کی اس سے باز پرس ہوگی اور اس میں کو تاہی کرنے سے اس کے علوم اس کے حق میں مضر اور مروجیب ظلمت بن جائیں گے اور اس سستی کی وجہ سے اس کے اور اعمال بھی مقبول نہ ہوں گے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّ الدِّينَ یُسْرٌ وَكُنْ یُسْرًا دِلَّیْنِ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ** دین آسان ہے اور کوئی شخص دین میں سختی نہ کرے گا مگر دین اس کو تھکا دے گا۔ انہی معنی کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر اہم کردہ کہ وہ عمل میں اعتدال ملحوظ رکھائیں اس میں اتنی زیادتی نہ کریں جس میں ملال پیدا ہو اور امر دینی مشتبہ ہو جائے یا تدابیر نافذ بے کار ہو جائیں ان امور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً یا اشارۃً بیان فرمادیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَكْثَرُ مَعَهَا وَإِنْ قُلْتَ** خدا کو وہ اعمال زیادہ پسند ہیں جو ہمیشہ کے جاویں اگرچہ ان کی مقدار قلیل ہی ہو، میں کہتا ہوں ان اعمال کا زیادہ محبوب ہونا اس لئے ہے کہ ہمیشہ کام کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کام کی دل میں خواہش اور رغبت ہے اور نیز طاعت کا اثر نفس جب ہی قبول کرتا ہے جب اس کے فائدے سے مستفیض ہوتا ہے۔ کہ جب سرحد تک یقینان کے ساتھ اس کو کرتا رہے اور ایسے وقت مل جائیں کہ نفس میں ان اعمال کے لئے فرحت

جائیں تاکہ مکلفین اپنے مقدور کے موافق طاعت بجا آوری کر سکیں انہی رخصتوں کا اندازہ شارع کے بیان پر موقوف رکھا جائے تاکہ شارع اس میں امتدال کا لحاظ کر سکے۔ لوگوں پر یہ موقوف ہونا نہیں چاہیے۔ اس لئے وہ ان میں کبھی افراط کریں گے کبھی تقریط اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصتوں اور عذروں کے پیمانے مقرر کرنے کی طرف توجہ فرمائی رخصتوں کے اصول سے یہ امر ہے کہ طاعت کی اصلی حالت اسی طرح پر دیکھی جائے جس کا حکمت حکم دیتی ہو ہر حال میں اس حالت کو مضبوطی سے اختیار کرنا چاہئے اور ان حدود اور قواعد کا لحاظ کرنا چاہیے جن کو شارع نے مقرر فرمایا ہے تاکہ اصلی نیکی کا اختیار کرنا آسان ہو سکے اور ضرورت کے موافق ان حدود میں سے بعض ساقط اور بعض کو بعض سے مبدل کر سکیں عذروں میں سے ایک عذر سفر ہے سفر کرنے میں جو ہرج ہوتا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں چند طرح سے رخصتیں مقرر فرمائی ہیں ایک قصر کی اجازت فرمائی۔ رکعتوں کی اصلی تعداد یعنی گیارہ کو باقی رکھا اور جو ان سے زیادہ تھیں ان کو ساقط کر دیا۔ لہذا اطمینان اور اقامت کو اس کے لئے شرط گردانا گیارہ رکعتوں میں چونکہ عزیمت کا احتمال تھا اس لئے مناسب نہ تھا کہ صرف ضرورت سے ان کا اندازہ کیا جائے اور رخصت دینے زیادہ تنگی کی جائے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا ہے کہ آیت میں خوف کی شرط صرف بیان فائدہ کے لئے ہے۔ اور اس کا کوئی اصلی مفہوم نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ خداوند تعالیٰ کا صدقہ ہے اس نے تم پر خیرات کیا ہے اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ اس کے صدقہ کی یہ حالت ہے کہ بامروت لوگ اس میں تنگی نہیں کیا کرتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ پوری رکعت پڑھنے کو کسی قدر تجویز فرمایا ہے لیکن ہمیشہ اپنے نماز بالفقر ہی پڑھی۔ لہذا نماز میں قصر کرنا سنت مؤکدہ ہو گیا ہے اور اس روایت میں جس سے پوری نماز کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس روایت میں کہ سفر میں دو رکعت پوری ہیں یا قصر کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ ممکن ہے کہ اصلی واجب دو رکعتیں ہوں اور اس کے ساتھ پورا پڑھنے سے اولیٰ پر کفایت ہو جائے جیسے مریض اور غلام اگر جمعہ کی نماز پڑھیں تو ان کے ذمے سے ظہر کی نماز ساقط ہو جاتی ہے یا جیسے کسی شخص پر زکوٰۃ میں بنت محاص واجب ہو وہ اپنا تمام مال خیرات کر دے۔ اسی لئے قصر وہاں تک ہوتا ہے کہ جب تک مکلف کو مسافر کہہ سکیں جب اس سے یہ نام باطل رائل ہو جائے گا۔ تب قصر موقوف ہو گا۔ قصر میں کوئی اور حرج پیدا ہو گیا اور پوری نماز ادا نہ کر سکا تو اس کا لحاظ نہ کیا جائے گا۔ صرف مسافرت کا لحاظ ہو گا۔ اس لئے کہ ابتدا ہی سے مسافر کے لئے دو رکعت قرار دی گئی ہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں دو رکعت نماز مقرر فرمائی تھی اور یہ دو رکعتیں فی نفسہ پوری ہیں یعنی قصر کی اور معلوم کر دو کہ سفر اور اقامت اور زنا اور سرقہ اور تمام وہ امور جن پر شارع نے احکام کا دار ملاہ کیا ہے۔ ایسے ہیں کہ اہل عرف اور اپنے محاورات میں ان کا استعمال کرتے ہیں اور ان کے معنی سمجھتے ہیں مگر ان کی تعریف جامع مانع جب ہی معلوم ہو سکتی ہے کہ ان میں ایک قسم کا اجتہاد اور تامل کیا جاوے اور اجتہاد کا طریقہ معلوم کرنا بھی دشوار امر ہے۔ ہم نمونہ کے طور پر سفر کے اندر کچھ بیان کرتے۔ دیکھو کہ سفر ایسی چیز ہے جو تقسیم سے بھی معلوم ہو سکتا ہے۔ اور مثال سے بھی معلوم

ہو سکتا ہے تمام اہل زبان جانتے ہیں کہ مکہ سے مدینہ منورہ اور مدینہ سے خیبر کو جانا لامحالہ سفر ہے اور صحابہ اور ان کے کلام سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مکہ سے جدہ کو یا طائف یا عسفان اور تمام ان مواصلات کو جو وہاں سے چار برید یعنی سولہ فرسنگ (یعنی اڑتالیس میل) کے فاصلے پر واقع ہیں سفر ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ ان میں سے ایک کا نام دور در رفت نہیں بولا جاتا۔ اور یہ بھی جانتے ہیں کہ وطن سے نکلنے کی کئی قسمیں ہیں ایک تو اپنی ذراعت و باغات کی طرف آمد و رفت کرنا اور ایک بغیر تعیین مقصد اور سفر کے چلنا پھرنا اور اجتہاد کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جن مثالوں پر عرفاً اور شرعاً ایک کا نام اطلاق کیا جاتا ہے ان کی تلاش کی جائے اور جن اوصاف میں سے بعض کو بعض سے تمیز ہو سکتی ہے ان کی جانچ کی جائے اور ان میں سے جو عام ہے اس کو جنس کی جگہ اور جو خاص ہے اس کو فصل کی جگہ رکھا جائے اس سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اپنے مکان سے باہر جانا سفر کا ایک جزو ذاتی ہے اس واسطے کہ اگر ایک شخص اپنے محل اقامت ہی میں حکمرگان مارے اس کو مسافر نہ کہیں گے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی خاص مقام کو جانا بھی سفر کا جزو ذاتی ہے۔ ورنہ وہ پھر نابد حوائی کا پھر ناٹھجا جائے اس کو سفر نہ کہیں گے اور نیز یہ کہ وہ مقام اس قدر دور ہو کہ اسی روز یا اس دن کی اول شب میں آ دی وہاں سے اپنے محل اقامت کو واپس ہو سکے۔ ورنہ وہ آنا جانا ایسا سمجھا جائے گا جیسے اپنی کھیتی باڑی سے آنا جانا اور اس کے لوازم میں سے یہ ہے کہ پورے ایک دن کا راستہ ہو اور سالم کا قول ہی ہے مگر سولہ فرسنگ کی مسافت تو یقیناً سفر سمجھی جاتی ہے۔ اور اس سے کم مسافت کو سفر کا حکم ہونے میں تردد ہے اور سفر کا اطلاق شہر پیادہ یا گاؤں کے سوانے یا مکانات سے باہر آنے اور ایسی جگہ کے جانے کا ارادہ کرنے سے جو وہاں سے سولہ فرسنگ کے فاصلے پر واقع ہے صحیح ہوتا ہے اور ایک کافی اور معتد بہ مدت تک اس شہر یا گاؤں میں اقامت کا ارادہ کرنے سے سفر کا نام زائل ہو جاتا ہے از الجملہ ظہر و عصر اور مغرب و عشا کا جمع کرنا۔ اصل اس میں یہی ہے کہ جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے کہ اصل اوقات نماز کے ہیں۔ فجر اور ظہر اور مغرب۔ اور ظہر سے عصر اور مغرب سے عشا اس لئے نکالی گئی ہے کہ دو نمازوں کے اندر زیادہ مدت کا فصل نہ پایا جائے اور غفلت کی حالت پر لوگ نہ سویا کریں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے تقدیم و تاخیر کا جمع کرنا شروع کیا مگر آپ نے اس پر مواظبت نہیں فرمائی اور نہ اس کا حکم دیا جس طرح قصر کا حکم دیا ہے از الجملہ سنتوں کا ترک چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بنہ ہجر فجر کی سنتوں اور وتر کے نہ پڑھتے تھے از الجملہ سواری پر بیٹھ کر بعد عصر سواری چلے ادھر کو ہی نماز پڑھتا ہے۔ مگر یہ عذر نوافل اور سنت فجر اور وتر ہی کے لئے ہے نہ فرض میں۔ منجلہ اعذار کے ایک خوف ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے نماز خوف ادا کی ہے کچھ از الجملہ یہ ہے کہ اپنی قوم کی دو صفیں بنائیں اور ان کے ساتھ نماز پڑھے جب آپ نے سجدہ کیا تو آپ کے ساتھ ان میں سے ایک صف نے دو سجدہ پورے کر لئے اور ایک صف نگہبانی پر رہی پھر جب صف اولیٰ ٹھہری ہوئی تو جو نگہبانی پر تھے انہوں نے سجدہ کیا اور نماز میں شریک ہو گئے اور جنہوں نے اول نگہبانی کی تھی انہوں نے دوسری رکعت میں آپ کے ساتھ کیا اور دوسری صف نگہبان رہی جب آپ بیٹھے تو جو صف نگہبان تھی اس نے سجدہ کیا اور آپ کے دونوں صفوں کے ساتھ انتہایست پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مگر یہ طریقہ اس وقت کے مناسب

کہ جب دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اس طرح سے دونوں رکعتوں کی تقسیم کرے کہ ان کو مشکل ہو اور سب لوگ اس طریقے سے واقف ہوں اور ایک طریقہ یہ ہے کہ ایک ٹکڑی آپکے سامنے کھڑی ہو گئی اور ایک ٹکڑی کے ساتھ اپنے ایک رکعت پڑھی پھر جب آپ دوسری رکعت پڑھنے کو کھڑے ہوئے تو اس ٹکڑی نے آپ سے جدا ہو کر نماز کی اور دوسری ٹکڑی کی جگہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑی ہو گئی۔ اور جو وہاں کھڑی تھی ان کو آپ کا اقتدار کیا اور اپنے اس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی پھر جب اپنے انہیات کو نشست کی تو وہ مقتدی کھڑے ہو گئے اور اپنی دوسری رکعت پوری کر کے آپ کے سامنے آئے اور اپنے ان کے ساتھ سلام پھیر دیا اور یہ صورت اس وقت کے مناسب ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف نہ ہو اور دو رکعتوں کی تقسیم کرنے سے ان کا دل پرانہ نہ ہو اور ازاں جملہ یہ ہے کہ اپنے ان میں سے ایک ٹکڑی کے ساتھ نماز پڑھی اور ایک ٹکڑی دشمن کے مقابلہ پر کھڑی رہی اور اس ٹکڑی کے ساتھ اپنے ایک رکعت نماز پڑھی۔ پھر یہ ٹکڑی پہلی ٹکڑی کی جگہ جس نے ہنوز نماز نہ پڑھی جا پہنچی اور وہ نماز کے لئے ان کی جگہ پہنچی ان کے ساتھ بھی اپنے باقی ایک رکعت پڑھی پھر دونوں نے اپنی اپنی نماز پوری کر لی۔ از انجملہ یہ ہے کہ ہر ایک جس صورت سے ممکن ہو سواریا پیدل قبلہ کی طرف یا غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھے۔ حضرت ابن عمر نے اس طریقہ کی روایت کی ہے مگر یہ طریقہ اس وقت مناسب ہے کہ جب سخت خوف ہو یا تلوار چل رہی ہو۔ الحاصل ہر طریقہ سے جو آنحضرت ﷺ سے مروی ہے درست ہے مگر انسان کو چاہئے کہ جو اس سے بہت ہولت ہو سکے اور اس وقت کی مصلحت کے مناسب ہو اس طریقہ کو عمل میں لائے۔ منجملہ اعداء کے ایک مرض ہے اس کے باب میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فاعلی جنب کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر یہ سب سے نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ایٹھ کر اور نفل نماز کے بارے میں آپ نے فرمایا ہے من صلی قائماً فہذا فضل ومن صلی قاعداً فلہ نصف اجر القائم جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو یہ افضل ہے اور جو بیٹھ کر پڑھے تو اس کو قائم سے نصف اجر ہے۔ میں کہتا ہوں چونکہ نماز اس قابل ہے کہ اس کی کثرت کی جائے اور اصل نماز کھڑے ہو کر بھی ادا ہو سکتی ہے اور بیٹھ کر بھی جیسے کہ ہم بیان کر چکے ہیں اور صرف شارع نے قیام کو واجب کر دیا ہے اور جو چیز پوری نہ ہو سکے تو یہ بھی نہ ہو سکے کہ بالکل متروک ہو جائے اس لئے رحمت الہی کا مقتضی ہے کہ نماز نفل بیٹھ کر ان کے لئے جائز کر دی جائے اور ان دونوں درجوں میں جس قدر فرق ہے حدیث شریف میں بیان کر دیا گیا ہے۔ صلوۃ الطالب اور صلوۃ المطر اور صلوۃ الوحل کا بیان ہے حدیث شریف میں آیا ہے اور صحابہ میں سے کسی نے ضوابط اور حدود کے اندر کسی ایسی ضرورت کی وجہ سے آدمی مجبور ہو بھی حضرت ﷺ سے اجازت نہیں مانگی۔ مگر ان کو آپ نے اجازت عطا فرمائی بشرطیکہ اس اجازت کے مانگنے میں انکار اور کسرتی کا گواہ نہ ہو اور آنحضرت ﷺ علیہ وسلم کا یہ ارشاد فاذا اَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ کلمہ جامع ہے۔ جب میں تم کو کسی امر کے بجالانے کا حکم دوں دوں تو یہاں تک تم میں بس ہو اس کی بجا آوری کرو۔

جماعت کا بیان

معلوم کرو کہ رسوم کی خرابی دور کرنے میں اس سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے کہ ایک عبادت کو عام رسم مقرر کیا جائے اور ہر ایک خیر دار اور بے خبر کے سامنے اس کو ادا کیا جائے اور تمام شہری اور دیہاتی اس میں برابر ہوں اور باہم ان میں اس عبادت کے ذریعہ سے فخر اور عزت جتانے کا موقع ہو تاکہ وہ عبادت ان کی ندائیں ضروریہ میں داخل ہوں جائے جس کی وجہ سے وہ پھر اس عبادت کو نہ چھوڑ سکیں اور نہ اس میں تاخیر کر سکیں تاکہ عبادت الہی کی اس میں تائید ہو۔ اور حق کی طرف لوگوں کو بلائیں اور جس چیز سے ان کو ضرر کا خوف تھا، وہی حق کی طرف ان کو کھینچ کر لاوے اور تمام عبادات میں سے کوئی عبادت نماز سے زیادہ عظیم الشان اور عظیم البربان نہیں ہے اس لئے ان میں کسی اشاعت اور لوگوں کا اجتماع اور موافقت اس پر لازم ہے اور نیز ملت اسلام کے اندر کئی قسم کے لوگ پائے جاتے ہیں ایک علماء جن کی اقتدار کی جاتی ہے۔ دوسرے وہ لوگ کہ ان کو احسان کا درجہ حاصل کرنے میں رغبت کے ساتھ دعوت اسلام کی حاجت ہے۔ دوسرے وہ لوگ جو ضعیف البنیہ ہیں کہ اگر ان کو سب کے سامنے عبادت کے ادا کرنے کا حکم نہ دیا جائے تو بلاشبہ عبادت کے اندر ان سے کاہلی ہوتے گئے۔ اس لئے کوئی چیز ان سب کے حق میں اس سے زیادہ نافع اور زیادہ تر مصلحت کے موافق نہیں ہے کہ ان سب کو خلق کے روبرو عبادت الہی کرنے کا حکم دیا جائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون کی بجا آوری کرتا ہے اور کون نہیں کرتا ہے اور کون رغبت سے بجالاتا ہے اور کون توجہ سے اور کون ہلکے سے اور کون کی تعلیم کی جائے اور خدا تعالیٰ کی بندگی ان کے حق میں جہد کے مثال ہو جائے جو الکار کے قابل بات ہے اس سے الکار کیا جائے اور جو بات قابل کرنے کے ہو وہ نہائی جائے اور کھرا اور کھوتا معلوم ہوتا ہے اور نیز خدا کی طرف رغبت اور امید اور خوف کے ساتھ مسلمانوں کے اجتماع کو جب وہ اپنی جانوں کو خدا کے حوالے کر دیں برکات کے نازل ہونے اور رحمت کے نزول میں ایک عجیب خاصیت ہے جس کو ہم استسقا اور حج میں بیان کر چکے ہیں اور نیز اس امت کے قائم کرنے سے خدا تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اس کا بول بالا رہے۔ اور روئے زمین پر کوئی دین اسلام پر غالب نہ رہے اور یہ بات اسی وقت مقصود ہو سکتی ہے کہ ان میں دستور مقرر کیا جائے تاکہ تمام خواص و عوام اور شہری و دیہاتی اور چھوٹے اور بڑے اس عبادت کے لئے جو دین کا بڑا اشعار اور عبادات میں سے بڑی عبادت ہے جمع ہوں اس سبب سے عنایت شرعی جمعہ اور جماعات کے مقرر کرنے اور ان میں رغبت دلانے اور ان کے ترک سے سخت ممانعت کرنے کی طرف متوجہ ہوئی اور اشاعت دوسم کی ہے ایک تو کسی قوم کے اندر اشاعت اور ایک تمام شہر کے اندر اشاعت قوم کے اندر تو اشاعت بہ سہولت ہر نماز میں ہو سکتی ہے لیکن شہر کے اندر کچھ زمانہ بھیجے ہو سکتی ہے مثلاً ہفتہ میں قوم کے اندر اشاعت کے ہی اعتبار سے جماعت مقرر کی گئی اور اس کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَوةِ الْفَذِّ سَبْعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً اور ایک روایت میں پچیس درجہ آیا ہے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو اس بات کی تصریح فرمادی ہے یا اس بات کا اشارہ کیا ہے کہ ان باتوں سے نماز کو ترجیح ہوتی ہے کہ جب کسی نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا پھر صرف نماز کی خاطر مسجد کی طرف چلا تو اس کا یہ چلنا نماز کے حکم میں ہے اور اس کے قدم اس کے گناہوں کو دور کرنے والے ہیں اور یہ کہ مسلمانوں کی دعا پیچھے سے ان کو گھیر لیتی ہے اور یہ کہ نماز دل کے انتظام میں اعتکاف اور رباط کے معنی پائے جاتے ہیں اور اسی قسم کے اشارے حدیثوں میں پائے جاتے ہیں پھر اپنے دونوں عدد میں سے رستائیں اور پچیس اور ایک عدد کے ساتھ فضیلت کے درجات کی تعیین کی ہے۔ اس کا مدار ایک بڑے نکتہ پر ہے جو آپ کے سامنے متمثل ہوا ہے اور ہم پہلے اس کو بیان کر چکے ہیں اس کو دیکھ لینا چاہیے۔ اور اس دین حق کے اندر جس کے باطل اگر گرد ہو کر نہیں نکلتا۔ نیز لو جو بہ من الوجوہ کسی طرح سے تعجبیں داخل کو دخل نہیں ہے۔ نیز جماعت کے باب میں آپ نے فرمایا ہے کہ کسی گاؤں یا جنگل میں تین آدمی ایسے نہیں رہتے کہ جن میں نماز قائم نہیں ہوتی پر شیطان ان پر غالب رہتا ہے۔ میرے نزدیک اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جماعت کے ترک سے دین کے اندر گستی کا دروازہ کھلتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَّ بِمَخْطَبٍ فَيَخْتَطِبُ إِلَيَّ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے اس بات کا مصمم قصد کر لیا ہے کہ میں لکڑیوں کے جمع کرنے کا حکم دوں کہ وہ اکٹھی کر دی جائیں آخر تک میں کہتا ہوں جماعت سنت موعودہ ہے اور چونکہ دین کا شعار ہے اس لئے اس کے ترک کرنے سے ملامت متوجہ ہو جاتی ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کے لوگوں میں تاخیر اور دیر درجی اور آپ نے معلوم کیا کہ اس کا سبب ضعف اسلام ہے اس لئے سخت وعید ان پر متوجہ کی اور ان کے دلوں کو خوف دلایا۔ پھر چونکہ جماعت کے حاضر ہونے میں ضعیف اور مرہض اور ذی حاجت لوگوں کے لئے ایک قسم کی دقت تھی لہذا حکمت الہیہ کا مقتضی یہ ہوا کہ ان کو اس وجہ سے جماعت کے ترک کرنے کی اجازت دی جائے تاکہ افراط و تفریط میں اعتدال ہو جائے اقسام حرج میں ایک یہ صورت بھی ہے کہ شب کا وقت ہو اور مینہ برسا ہو یا پالا پڑتا ہو تو ایسے وقت مؤذن کو یہ کہنا مستحب ہے کہ اے لوگو! خبردار تم اپنی اپنی جگہ نماز پڑھو۔ اَلَا صَلُّوا لِي الْتَحَالِ اور اسی قبیلہ سے وہ حاجت ہے کہ جس سے رکن دشوار ہو مثلاً شب کا کھانا جب موجود ہو کیونکہ بسا اوقات اس میں دل پڑا رہتا ہے اور کبھی کھانا ہی ہاتھ سے خارج ہو جاتا ہے اور جیسے پیشاب پاخانہ کی حاجت کا ہونا کیونکہ نفس جب اس میں مشغول رہے گا تو اس کو نماز کا کچھ فائدہ حاصل نہ ہو گا اور لَا صَلَوةَ بِمَحْضَةِ طَعَامٍ کی حدیث اور اس حدیث میں کہ لَا تَوَخَّوْا الصَّلَاةَ بِمَحْضَةِ طَعَامٍ اور ان کے علاوہ اور احادیث میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ ہر حدیث کا ایک صورت خاص یا معنی خاص پر قائم کرنا ممکن ہے کیونکہ پہلی حدیث میں باب تعقی کے بعد ادا کے لئے کھانے کے تیار ہونے سے نفی وجوب مراد ہے اور جو شخص تعقی کی قیاحت سے اس میں ہے اس کے لئے عدم تاخیر نماز کا حکم ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے روزہ دار کے لئے افطار اور عدم افطار کا حکم دو وقتوں کے ساتھ متعلق ہے یا یہ معنی ہیں کہ اگر نماز کو کھانے کا شوق یا نماز کے خارج ہونے کا خوف ہے تب تو نماز میں تاخیر کرنی چاہیے اور اگر یہ بات نہیں ہے تو تاخیر نہ کرنی چاہیے اور علت کے حال سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

از انجملہ یہ ہے کہ کسی فتنہ کا خوف ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے اِنَّ السَّيِّئَاتِ اَمْرٌ اَوْ اَحَدُكُمْ لَا يَجِدُ
فَلَا يَمْنَعُهَا تَم میں سے جب کسی کی بیوی مسجد میں آنے کی اجازت چاہے تو نہ روکنا چاہئے۔ اس میں اور یہ ہر صحابہ نے
عورتوں کے مسجد میں آنے سے منع کیا ہے اختلاف نہیں ہے کیونکہ جو غیر تکبر اور غرور کی وجہ سے پیدا ہو اور فتنہ کے خوف
سے نہ ہو وہ مٹی کا ٹکڑا ہے۔ اور وہ غیرت جائز ہے جو خوف فتنہ ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الغيرة غيرة غيوتان
الحديث غیر تیس دو ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے اِنَّ النِّسَاءَ اَحَدَ شَيْءٍ الْحَدِيث۔ اور ازالا جملہ خوف و مرض ہیں اور
ان کا اقسام ہرج میں ہونا ظاہر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک نابینا سے فرمایا تَسْمَعُ التَّنَادَ بِالْمُصَلَّوَةِ قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَاَجِبْ تو اذان سنتا ہے، اس نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا اس کی تکمیل کر اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا سوال
عزیمت میں تھا پس آپ نے اس کو رخصت نہ دی۔ پھر اس بات کے بیان کرنے کی حاجت ہوئی کہ امامت کے قابل کون شخص
ہے اور اجتماع کی کیا صورت ہے اور امام کو اس بات کی وصیت کرنے کی ضرورت ہوئی کہ مختصر نماز پڑھا کرے اور مقتدیوں کو اس
بات کے حکم دینے کی کہ پورے طور سے اس کا اتباع کریں اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا قصہ نماز کے طویل کرنے میں مشہور ہی ہے۔
لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت تاکید کی طور پر ان امور کو بیان فرمایا چنانچہ آپ نے فرمایا يَكُونُ الْقَوْمُ اَقْرَبُ اَهُمْ بِكِتَابِ
الحديث یعنی امامت قوم کی وہ کرے جو ان سب سے زیادہ قرآن کو اچھا پڑھتا ہو اور اگر قرأت میں برابر ہیں تو جو شخص سنت کا زیادہ
واقع ہو۔ پھر اگر علم سنت میں بھی برابر ہیں تو وہ شخص جو ہجرت میں مقدم ہو پھر اگر ہجرت میں بھی برابر ہیں تو جو عمر میں زیادہ ہو اور
کوئی شخص دوسرے کی سلطنت میں اس کا امام نہ بنے۔ اقرأ کے مقدم کرنے کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے علم کی ایک حد معین کر دی ہے۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور شروع شروع صحابہ کے اندر قرآن کا علم تھا۔ کیونکہ وہ تمام
علوم کی اصل ہے اور نیز وہ شعائر الہی میں سے ایک شعار ہے لہذا اس شخص کا مقدم کرنا ضروری ہوا۔ اور اس کی تعظیم واجب ہوئی
تاکہ اس وجہ سے لوگوں کے دل میں قرآن کے سیکھنے کی حرص پیدا ہو اور بعض نے جو یہ گمان کیا ہے کہ اس کے مقدم کرنے کی صرف
یہ وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کو قرآن پڑھنے کی ضرورت ہے مگر اصل یہ ہے کہ اس میں لوگوں کا شوق اور حرص ابھرتا ہے اور ہم حرص
کرنے کے سبب سے کمالات حاصل ہوتے ہیں اور نماز میں قرأت کا ضروری ہونا خود نماز کے اعتبار حرص کے ساتھ مخصوص ہونے
کا سبب ہے۔ فَلْيَكُنْ لَهُ مَنَازِلٌ۔

بعد ازاں سنت کا درجہ کتاب کے بعد ہے اور اس سے دین کا قیام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے یہی
ورثہ چھوڑا ہے اور بعد ازاں ہجرت کا لحاظ کیا گیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امر ہجرت کو تعظیم الشان جانا ہے اور لوگوں
کو اس کی رغبت دلائی ہے اور اس کو معظم امور میں سے سمجھا ہے۔ امامت کے اندر بھی مہاجر کو مقدم رکھنا اسی ترغیب اور تادیب کا نتیجہ
ہے اس کے بعد عمر کی زیادتی کا لحاظ کیا گیا کیونکہ تمام ملتوں میں بڑوں کی تعظیم اور توقیر کرنے کا دستور جاری ہے علاوہ بریں کبر السن آدمی
کا تجربہ اور علم اور لوگوں سے زیادہ ہوتا ہے اور صاحب سلطنت کا اس سلطنت میں کسی کو امام بننے سے جو آپ نے منع فرمایا ہے۔

اس کا یہ سبب ہے کہ یہ بات اس صاحب سلطنت پر شاق گذرے گی اور اس کی سلطنت میں اس بات سے نقصان پیدا ہوگا تو صاحب سلطنت کو سلطنت کے باقی رکھنے کے لحاظ سے اس امر کا حکم فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدُكُمْ أَيْهَا النَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ الْحَدِيثَ جِبِ تَمِّمْ مِنْ سَبْعِ كَوْنِي لَوُكُوكِ كَا اَمَامِ بِنِ تَوَا سِ مِیْنِ اِخْتِصَارِ كَرِ كِبَرِ نِكِ
 ان میں مریض اور ضعیف اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی اکیلا نماز پڑھے تو نماز میں جتنا چاہے طول کرے
 میں کہتا ہوں کہ دعوت الی الحق کا فائدہ بغیر آسانی کے پورے طور سے نہیں حاصل ہو سکتا۔ اور لوگوں کو نفرت دلانا دین کے
 مراد کے خلاف ہے اور جس چیز سے تمام دنیا کو مخاطب کیا جائے اس میں تخفیف ضروری ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنے اس قول سے اِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرٍ بَیْنِ بعض تم میں سے ہد کائے دین ہیں اس بات کی تصریح فرمادی ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رَأَيْنَا جَعَلَ الْاِمَامُ لِيَوْمِنَا بِهٖ الْحَدِیْثُ۔ امام تو اقتدا کرنے کے لئے بنایا گیا
 ہے پس تم اس پر مت جھگڑو۔ پس جب رکوع کرے تم بھی رکوع کرو اور جب سَمَحَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمْدُهُ کہے تو اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ
 کہو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو، اور ایک روایت میں یہ بھی ہے اس کے بعد جب وہ وَلَا تَضَالُوا کہے
 تم آمین کہو۔ میں کہتا ہوں جماعت کی ابتدا رحضرت معاذ بن کے اجتہاد اقلی سے ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
 کی رائے کو برقرار رکھا اور اس کو درست بنایا اور انہوں نے یہ اجتہاد اس لئے کیا کہ جماعت کے سبب سے ان سب کی نماز ایک
 نماز ہو جاتی ہے، اور بغیر جماعت کے مسجد میں جمع ہونے سے اگرچہ اتفاق فی المکان ہو جاتا ہے مگر نماز سب کی جدا جدا رہتی ہے۔
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخیر عمر میں بیٹھ کر اور لوگوں نے کھڑے ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ اور اس کے منسوخ ہونے میں یہ
 مجید ہے کہ امام کا بیٹھا رہنا اور لوگوں کا پیچھے کھڑا ہونا عجیبوں کے فعل کے ساتھ مشابہ ہے کہ وہ اپنے بادشاہوں کی تعظیم حد سے
 زیادہ کرتے ہیں جیسا کہ حدیث کی بعض روایتوں میں اس کی تصریح پائی جاتی ہے مگر جب کہ اسلام کی بنیاد پایہ استحکام پہنچی اور
 بہت سے احکام میں عجیبوں کے ساتھ مخالفت ظاہر ہو گئی تو اس قیاس پر ایک دو سگر قیاس کو ترجیح دی گئی کہ قیام نماز کا رکوع ہے
 جو بلا عذر شرعی متروک نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں مقتدی کسی صورت سے معذور نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے لِيَكُنِي مِنْكُمْ اَوْ لَوْ الْاَحْلَامِ وَالنَّهْیِ الْحَدِیْثُ تَمِّمْ مِنْ سَبْعِ جَوَلُوكِ فَنِیْمِ اِدِدَا نَا هِیْنِ وَه مِیْرَے پَس ر ہا کریں پھر
 جہان کے قریب بیٹھے اس کو آپ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا باز اردل کی طرح شور و شغب سے اجتناب کریں میں کہتا ہوں
 یہ آپ نے اس لئے فرمایا تاکہ ان کے دلوں میں بڑوں کی عظمت پیدا ہو، اور شرخا کی عادت اختیار کرنے کی ان کو حرص پیدا ہو،
 اور تاکہ عقلاً رکوع اپنے کم درجے کے لوگوں کا مقدم ہونا ناگوار نہ گذرے اور شور و غل سے جو منع فرمایا ہے اس سے ان کا ادب
 دنیا منظور ہے اور تاکہ وہ قرآن کے اندر فکر اور غور کر سکیں اور ان لوگوں کے ساتھ جو بادشاہ کے روبرو التجا کرتے ہیں
 مشابہت پیدا کریں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلَا تَنْصُفُ كَمَا تَنْصُفُ الْمَلَا سَكَّةَ عِنْدَ رَبِّهَا

جس طرح ملائک اپنے پروردگار کے سامنے صف باندھے ہوئے برابر کھڑے ہوتے ہیں تم اس طرح کیوں نہیں کھڑے ہوتے۔ میں کہتا ہوں کہ ہر فرشتے کے لئے ایک درجہ مقرر ہے اور استعدادوں کے اندر ترتیب عقلی کے موافق ان کو پیا کیا ہے اس لئے ان میں فرقہ نہیں نکلتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنِّیْ لَا رَمٰی الشَّیْطَانُ بِدَاخِلٍ مِنْ خَلْلِ الصَّفِّ کَاَنَّهُمَا الْحَدَفُ میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ صفوں کے فرقہ سے نکلتا ہے گویا کہ جھڑکا سیاہ بچہ۔ میں کہتا ہوں کہ ہم نے اس بات کا تجربہ کیا ہے کہ ذکر کے حلقوں میں مل جل کر بیٹھنے سے دل جمعی خوب ہوتی ہے اور ذکر کی حلاوت معلوم ہوتی ہے اور خطرات بند ہو جاتے ہیں اور ان بات کے ترک کرنے سے یہ سب باتیں کم ہو جاتی ہیں اور ان باتوں میں سے جس قدر کسی بات میں کمی ہوتی ہے اسی قدر وہاں شیطان کو دخل ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وجہ سے صف کے اندر شیطان کو داخل ہوتے دیکھا ہے اور اس خاص صورت میں دیکھنے کی وجہ یہ ہے کہ عادت کے اعتبار سے بھیڑ کا بچہ اکثر ایسی جگہوں میں گھستا پھرتا ہے اور پھر اس کو سیاہی کی صفت کے ساتھ دیکھنا جو ایک شے کی طینتی پردالت کرتی ہے اسی وجہ سے شیطان اس صورت میں آپ کے سامنے متمثل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَتَسُوْنَ صَفُوْكُمْ اَوْ لَيَخَالَفَنَّ اللّٰهُ بَیْنَ وَجْهِکُمْ یَا تُوْبٰنِیْ صفوں کو برابر کرو ورنہ خدا کے تعالیٰ تمہارے منہ پھیر دے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَمَّا یَخْشٰی الَّذِیْ یَزُوْغُ رَاْسُهُ قَبْلَ الْاِکْلَا مَا مِنْ اَنْ یَّحْوَلَ اللّٰهُ رَاْسَهُ لَنْ یَّجَادِیْہُمْ اَم سے پہلے جو شخص اپنا سر اٹھا لیتا ہے کیا اس کو اس بات کا خوف نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ اس کا سر گدھے اور ساکر دے۔ میں کہتا ہوں کہ آپ کا یہ حکم ان کے لئے تسویر اور افتاد میں تھا۔ لیکن انہوں نے اس میں تفریط کی آپ نے تہدید فرمائی۔ جب اس پر بھی باز نہ آئے تب ان کو تغلیط کے ساتھ تہدید فرمائی اور ان کو خوف دلایا اس بات کا کہ اگر اب مخالفت پر اصرار کریں گے اور اس پر بھی باز نہ آئیں گے تو خدا کی لعنت میں مبتلا ہوں گے کیونکہ احکامات الہیہ کی مخالفت مستوجب لعنت ہوتی ہے اور خدا کے تعالیٰ کی لعنت جب کسی کو محیط ہوتی ہے تو بلاشبہ اس کا اثر احد الامر میں سے ایک ضرور ہوتا ہے معنی یا اس قوم میں اختلاف کا واقع ہونا اور چور کی تشبیہ میں نکتہ یہ ہے کہ یہ جانور اپنی حماقت اور ابلت میں ضرب المثل ہے لہذا ایسے عاصی نافرمان نے جب امام سے سراٹھانے میں سبقت کی تو اس پر بھی بہت اور حماقت کا غلبہ ہو کر گدھا بن گیا اور منجھبص سر کی اس لئے ہوئی کہ سر ہی نے خداوند تعالیٰ کی تابعداری میں سوراہی کی تھی۔ اس لئے جس عضو سے یہ تصور ہوا اسی عضو کو یہ سزا دی گئی جس طرح منہ کے داغ دینے کی سزا یا ظاہر میں انہوں نے آگے پیچھے ہو کر یہ اختلاف کیا تھا، اس لئے اختلاف معنوی اور باہم مخالفت سے یہ سزا دی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا جِئْتُمْ اِلَی الصَّلٰوۃِ وَنَحْنُ سَجُوْدٌ فَاسْجُدُوْا وَلَا تَعْبُدُوْهُ شَیْئًا اِلٰہ جِب کہ ہم سجدہ میں ہوں اور تم نماز کے لئے آؤ تو تم سجدہ میں شریک ہو جاؤ اور اس کو معتد بہامت سمجھو اور جس کو رکوع مل گیا اس کو نماز مل گئی۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ رکوع قیام کے قریب قریب ہے اور رکوع میں مل جانا گویا قیام میں مل جانا۔ اور نیز سجدہ نماز میں اصل الاصول ہے اور قیام و رکوع اس کے لئے بہتر تہمید اور واسطہ کے ہیں نیز آپ نے فرمایا ہے اِذَا صَلَّیْتُمْ فَاِیْ دِجَارٍ کَمَا تَنْتَحِلُ مَسْجِدًا حَبَا عَنِ صَلَیَاتِہُمْ وَطَنَہُمْ لَکُمْ اَفَلَا تَعْلَمُوْنَ جب کہ تم دونوں نے اپنی قیام گاہ پر نماز پڑھی

لی ہو پھر آدم اس مسجد میں جیسے جماعت ہو رہی ہے تو ان کے ساتھ نماز پڑھو کیونکہ وہ تمہارے لئے نفل ہے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز صلاۃ کو اس عذر کا موقع نہ رہے کہ میں نے اپنے مکان میں نماز پڑھ لی ہے پس اس کے لئے انکار کرنا درست نہ ہوا۔ اور دوسرے یہ ہے کہ مسلمانوں کے معاملہ میں افتراک نہ پیدا ہو اگرچہ وہ افتراق ظاہری ہی کیوں نہ ہو۔

جمعہ کا بیان

اصل بات یہ ہے کہ ہر روز نماز کی اس طرح پر اشاعت کہ تمام شہر کے لوگ ایک جگہ ان کے لئے جمع ہوں یہ امر متعذر ہے اس لئے ضروری ہوا کہ ان کے لئے ایک حد مقرر کی جائے کہ اس حد کا دوران نہ تو بہت جلد جلد ہو جس کی وجہ سے ان کے اوپر دشواری ہو جائے اور نہ بہت مدت میں ہو کہ جس کے سبب سے مقصود ہمت سے نکل جائے اور ہفتہ ایسی مقدار ہے کہ تمام عرب و عجم اور اکثر ملتوں میں اس کا استعمال کیا جاتا ہے اور اس میں اس بات کی قابلیت ہے کہ اس کو حد بنایا جائے۔ اس لئے اس میں نماز کا وقت معین کیا گیا ہے۔ اب اس بات کے اندر کہ ان دونوں میں سے کون سا دن ایسی عبادت کے لئے مخصوص کیا جائے یہود نے ہفتہ کے دن کو اور نصاریٰ نے اتوار کو اپنی رائے کے موافق ان دنوں کو اور دونوں پر ترجیح دے کر پسند کیا اور اس امت کو اللہ پاک نے علم عظیم کے ساتھ خاص کیا کہ شروع شروع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے دلوں میں اس کا القاء فرمایا جس کی بنا پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جاتے سے پیشتر خود بخود جمعہ کے دن کو قائم کیا۔ بعد ازاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا انکشاف فرمایا۔ اس طرح پر کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس ایک آئینہ لے کر جس کے اندر ایک سیاہ نقطہ تھا، تشریف لائے اور اس مثال سے جو مرد تھی وہ آپ کو تیلانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو معلوم کر لیا اور اس علم کا حاصل یہ ہے کہ اطاعت کے لئے بہترین اوقات میں سے وہ وقت ہے کہ جس وقت خدا کے بندوں کے ساتھ قربت ہوتی ہے اور اس وقت میں ان کی دعائیں مستجاب ہوتی ہیں کیونکہ ایسے وقت میں طاعت کے قبول ہونے میں بہت سرعت ہوتی ہے اور خاص دن کے اندر اس کا اثر ہوتا ہے۔ اور ایک عبادت بہت سی عبادتوں کا نفع بخشتی ہے دوسرے یہ کہ اللہ پاک کا اپنے بندوں کے ساتھ تقرب کا ایک وقت مقرر ہے جو ہفتوں کی گودشوں سے اس کی بھی گردش ہوتی رہتی ہے اسی وقت میں جنت الکشف میں اپنے بندوں کے لئے تجلی فرماتا ہے اور غالب گمان یہی ہے کہ وہ وقت جمعہ ہی کا دن ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں اور بہت سے عظیم الشان امور واقع ہوتے ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْحَدِيثُ بہترین دنوں کا جس میں آفتاب کا طلوع ہوتا ہے دن جمعہ ہی کا ہے۔ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے اور اسی دن جنت میں داخل کئے گئے اور اسی روز اس سے باہر کئے گئے اور جمعہ ہی کے دن قیامت برپا ہوگی اور تمام بہائم جمعہ کے دن گھبرائے ہوئے ہوں گے میں یعنی پریشان اور خائف ہوتے ہیں جس طرح کسی سخت مہیب آواز سے ڈرتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس ملا رسا نفل سے ان کے دلوں پر اس گھبراہٹ کا اثر پیدا ہو جاتا ہے اور ملا رسا نفل میں ملا را علی سے جب ان کے نفوس میں حکم الہی

کے نازل ہونے سے یہ گھبراہٹ پیدا ہوتی ہے یہ اثر پیدا ہوتا ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کِلْسَلَةٌ عَلٰی صَفْوَانٍ حَتّٰی اِذَا فِزَعٌ عَنْ قُلُوْبِهِمْ الْحَدِيث۔ یعنی جس طرح سخت پتھر پر لوہے کی زنجیر ماری جاتی ہے تو اس سے آواز پیدا ہوتی ہے یہاں تک کہ ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہوتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا حکم فرمایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نعمت کا حسب الحکم جناب باری تعالیٰ کے ذکر بھی کیا ہے اور فرمایا ہے۔ ہم آخر میں پیدا ہونے والے اور قیامت کے دن سابق رہنے والے ہیں یعنی جنت میں داخل ہوتے یا حسرات کے پیش ہونے میں بجز اتنی بات کے کہ ان کو ہم سے بیشتر کتاب دی گئی ہے اور ہم ان سے بعد کو عطا ہوئی ہے تو صرف اس کے لحاظ سے وہ ہم سے مقدم ہیں۔ پھر ایک دن ہے جو ان کے لئے مغفرت کیا گیا ہے انہوں نے اس دن میں اختلاف کیا تو خدائے تعالیٰ نے اپنی مرضی کے موافق ہم کو تبادیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس دن کے کہنے سے دن کا ایک فرد منتشر مراد ہے جو ہمارے لئے وہ جمعہ کے پائے جانے سے پایا جاتا ہے اور ان کے حق میں اتوار اور ہفتہ کے دن سے الحاصل وہ ایک ایسی فضیلت ہے کہ اللہ پاک نے خاص اسی امت کو عطا کی ہے۔ اور شرع کے اندر جو چیز اصل ہونی چاہیے۔ یہود و نصاریٰ بھی اس سے محروم نہیں اور آسمانی شریعتوں کی یہی حال ہوتا ہے۔ کوئی قانون شرعی اس میں باقی نہیں رہتا ہے اگرچہ بعض کو بعض سے زیادہ فضیلت سے امتیاز ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گھڑی کا نہایت اہتمام فرمایا ہے اور اس کا بڑا مرتبہ بیان فرمایا ہے اور فرمایا ہے لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ كَيْسَلُ اللَّهِ فِيهَا خَيْرًا اِلَّا اَعْطَاهُ اَيَّاهُ اس گھڑی میں کوئی مسلمان بندہ خدائے تعالیٰ سے بہتری کا سوال نہیں کرتا ہے مگر اللہ پاک اس کو عطا کرتا ہے اب اس گھڑی کی تعین میں دایات مختلف آئی ہیں بعض تو کہتے ہیں یہ گھڑی اس وقت ہوتی ہے کہ جب امام بیٹھے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو۔ کیونکہ اس گھڑی میں آسمانوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور ایمان والے اس وقت خدائے تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں پس اس وقت میں آسمان وزمین کی برکات مجتمع ہو جاتی ہیں۔ بعض کے نزدیک وہ گھڑی عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے کیونکہ وہ وقت احکام الہیہ کے نازل ہونے کا ہے اور بعض کتب الہیہ میں اس بات کا بیان ہے کہ حضرت آدم بھی اسی گھڑی میں پیدا کئے گئے ہیں اور میرے نزدیک یہ سب بخین ہے تعین نہیں ہے۔ پھر اس بات کی ضرورت ہوئی کہ لوگوں کے لئے جمعہ کا وقت واجب ہونا بیان کیا جائے اور ان کو اس کی تابید کی جائے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْقَوْمُ عَنْ دَوْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ الْحَدِيث۔ یا تو لوگ جمعوں کے ترک سے باز رہیں ورنہ خدائے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا۔ پھر وہ بے خبر ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جمعہ کا ترک کرنا دین کے اندر بابت تہادن کھول دینا ہے۔ اور یہ شیطان کے غالب ہونے کا سبب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَحْبِبُ الْجُمُعَةُ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ اِلَّا اَمْرًا اَوْ صَبِيًّا اَوْ مَلَكًا بجز عورت اور بچے اور غلام کے ہر ایک مسلمان پر جمعہ واجب ہے۔ اور فرمایا ہے الْجُمُعَةُ عَلٰی كُلِّ مَسْمَعٍ الْمَدَائِءِ جس کے کان میں اذان کی آواز پہنچے اس پر جمعہ واجب ہے میں کہتا ہوں اس میں افراط و تفریط کے اندر اعتدال رعایت معذورین اور ان لوگوں کے لئے جن کو نماز جمعہ تک پہنچنا دشوار ہے یا ان کے وہاں جانے میں منت کا خوف ہے ان کے لئے تحقیق ہے

نیز اس بات کی ضرورت پڑی کہ ان کے لئے نہانے اور مسواک کرنے اور خوشبو لگانے اور کپڑوں کے پہننے سے پاکیزگی کو مستحب کیا جائے۔ کیونکہ یہ اشیاء طہارت کا متمم ہیں۔ ان کے سبب نفس کو پاکیزگی کی صفت پر اور زیادہ تنبیہ ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **فَوَكَأَنَّ أَشَقَّ عَلَى أَتَمِّ لَأَمْرٍ هُمْ بِالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَوةٍ**۔ اگر میں امت پر گراں نہ سمجھتا تو ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ نیز لوگوں کے واسطے نہانے اور خوشبو لگانے کے لئے کوئی بات ضرور ہوتی چاہیے۔ کیونکہ بنی آدم کی عمدہ عادات میں سے یہ باتیں ہیں۔ اور چونکہ ہر دن ان چیزوں کا التزام و شواہد تھا اس لئے جمعہ کا دن اس بات کے لئے مقرر کیا گیا۔ کیونکہ جمعہ کا دن مقرر کرنے سے جمعہ کا شوق بھی پیدا ہوتا ہے اور نماز بھی کامل ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **حَتَّى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةٍ آيَاتٍ يَكُونُ مَا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسُهُ وَجَسَدُهُ**۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ہر ہفتہ میں ایک دن غسل کیا کرے اور غسل میں اپنا سر اور بدن دھویا کرے نیز وہ لوگ اپنا کام و کاج خود کرتے تھے اور حجب جمع ہوتے تھے تو ان میں سے بھڑوں کی سی بدبو نکلتی تھی اس لئے ان کو نہانے کا حکم دیا گیا تاکہ تنفر کا سبب دفع ہو اور ان کا باہم جمع ہو کر بیٹھنے کو دل چاہے حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے اس کو بیان فرمایا ہے اور نیز اس کی ضرورت تھی کہ ان کو خاموش رہنے اور امام سے قریب ہونے اور لغویات کے ترک کرنے اور سویرے آنے کا حکم دیا جائے تاکہ وعظ و نصیحت کے سننے اور ان میں تدبیر کرنے کا ان کو پورا پورا موقع ملے۔ نیز اس بات کا حکم دیا جائے کہ جمعہ کی نماز کو پایہ پا آئیں اور سواری میں نہ آئیں کیونکہ تواضع اور خاکساری کے وہ قریب ہے دوسرے یہ کہ جمعہ کے اندر تنگدست اور سختی سب طرح کے لوگ جمع ہوتے ہیں اس سبب یہ احتمال ہے کہ جس شخص کے پاس سواری نہیں ہے اس کو وہاں آنے سے حجاب آئے لہذا اس دروازے کا بند کر دینا مناسب ہوا۔ نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ خطبہ سے پہلے کچھ نماز کا پڑھنا مستحب کیا جائے جس کی وجہ نماز پنجگانہ کی سنتوں میں ہم بیان کر چکے اگر کوئی شخص ابام کے خطبہ پڑھنے کے وقت مسجد میں آیا تو اس کو چاہیے کہ دو رکعت چھوٹی چھوٹی پڑھ لے۔ کیونکہ اس میں بقدر امکان سنت کی بھی رعایت ہے اور خطبہ کا بھی ادب ہے اس سلسلے میں تیرے شہر کے لوگ جو شور کرتے ہیں ان کے دھوکے میں نہ آؤ کیونکہ اس کے خد میں صحیح حدیث وارد ہے جس کا اتباع واجب ہے نیز اس بات کی ضرورت ہوئی کہ ان کو لوگوں کے اوپر ہو کر گذرتے اور دُشمنوں کو علیحدہ کرنے اور کسی کو اپنی جگہ پر اس غرض سے بٹھانا کہ کوئی اور وہاں نہ بیٹھ جائے منع کیا جائے کیونکہ جبکہ لوگ اس قسم کی حرکت اکثر کیا کرتے ہیں اور ایسے امور سے باہم فساد پیدا ہوتا اور عداوت کا تخم ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو تمام آداب کے ساتھ پورے طور پر ادا کرنے والے کا ثواب بیان فرمایا کہ اس جمعہ سے دو سو جمعہ تک سب گناہ صاف ہوں جاتے ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ نور الہی اور نور مبین کی دعا اور ان کی برکات صحبت اور وعظ اور ذکر الہی وغیرہ کی برکت کے دریا میں غرق ہونے کے لئے یہ نماز کافی مقدار ہوتی ہے اور پھر آپ نے اس نماز میں سویرے آنے کے درجات اور ان کے اوپر جو ثواب مرتب ہوتا ہے اونٹ اور گائے اور دنبہ اور مرغی کے ساتھ اس کو مثال دے کر بیان فرمایا اور جمعہ کے وجوب کے وقت سے خطبہ کے لئے کھڑے ہونے تک یہ ساتیں تھوڑی تھوڑی اوقات ہیں اور معلوم ہونا چاہیے کہ جس نماز میں تمام ادنیٰ

واسطی لوگ جمع ہوتے ہیں وہ ایک ہی شفعہ درود رکعت کی مقرر کی گئی ہے تاکہ ان پر گراں نہ گذرے علاوہ بریں ان میں منعنا اور بعض
 اور صاحب حاجت سب طرح کے لوگ ہوتے ہیں اور ایسی نمازوں میں قرآن جبراً پڑھنا مقرر کیا گیا تاکہ ان کو قرآن کے اندر ندر
 کا موقع حاصل ہو اور اس میں قرآن کی عظمت بھی پائی جاتی ہے اور ایسی نمازوں میں خطبہ بھی مقرر کیا گیا تاکہ جو لوگ ناواقف ہیں وہ وقت
 پر جائیں اور جو لوگ باوجود واقفیت کے غافل ہیں ان کے لئے یاد دہانی ہو جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن
 دو خطبوں اور ان کے درمیان میں جلسہ کرنے کو مسنون فرمایا تاکہ مطلوب پورا پورا حاصل ہو جائے اور خطیب کو آرام بھی مل جائے
 نیز اس کا اور سامعین کا نشاط از سر نو تازہ ہو جائے اور خطبہ کا پڑھنا اس طرح پرستون ہے کہ خدا نے تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور
 آپ پر درود بھیجے اور توبہ و رسالت کی شہادت ادا کرے اور بیچ میں کلمہ افضل (لا ایلہ الا انت وحدک لا شریک لک) کو پند نصیحت و تقویٰ کا حکم کرے
 اور ان کو دنیا و آخرت کے عذاب الہی سے ڈرائے اور کچھ قرآن پڑھے اور کچھ مسلمان کے حق میں دعائے نیر کرے اس کا سبب یہ ہے
 کہ اس طریقہ نصیحت کے خدا نے رسول و قرآن پاک کی عظمت بھی پائی جاتی ہے کیونکہ خطبہ دین کا شعار ہے۔ اذان کی طرح یہ چیزیں
 اس میں بھی ضرور ہونی چاہئیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کُلُّ خُطْبَةٍ لَّيْسَ فِيهَا شَهَادَةٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْخُذْ مَاءٍ مِنْ خُطْبَةٍ
 میں کلمہ شہادت نہ ہو وہ مثل دست بریدہ کے ہے معنایہ بات بغیر الفاظ کے امت کو برابر پہنچتی چلی آئی ہے کہ جمعہ کے اندر جماعت
 اور ایک قسم کی شہریت شرط ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین رحمہم اللہ تعالیٰ ان سب
 کی ہی عادت تھی کہ جمعہ شہرہ دل ہی میں کرتے تھے اور اہل قریٰ سے کچھ تعرض نہ کرتے تھے اور ان کے عہد میں قریہ کے اندر جمعہ نہ ہوتا تھا
 اس بات کو قرآن بعد قرن یہ سمجھتے تھے کہ جمعہ کے لئے جماعت اور شہریت شرط ہے میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ جمعہ کی حقیقت
 شہر میں دین کی اشاعت ہے لہذا شہریت اور جماعت کا اعتبار ضروری ہوا اور صحیح تر قول میرے نزدیک یہ ہے کہ کم از کم جس پر قریہ کا
 اطلاق آتا ہو جمعہ کے لئے کافی ہے کیونکہ مختلف طریقوں سے جو بعض بعض کی تائید کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 مروی ہے کہ پانچ قسم کے لوگوں پر جمعہ واجب نہیں ہے ابن بادیہ کہ بھی آپ نے انہیں میں شمار کیا ہے اور نیز آپ نے فرمایا ہے۔
 الْجُمُعَةُ عَلَى خَمْسِينَ ذَكَرًا جَمْعُ بَاسٍ لَوُكُلٍ وَاجِبٌ هِيَ فِي كَهْتَا هُوَ كِبَاسٍ أَدْمِيٍّ سَعْدِيٍّ بِنِ جَانَا هِيَ وَادِ آفِيٍّ
 فرمایا ہے الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ہر گاؤں والوں پر جمعہ واجب ہے اور کم سے کم جس کو جماعت کہہ سکیں میرے
 نزدیک جمعہ کی صحت کے لئے کافی ہیں اور حدیث الفضاض اس پر دال ہے اور بظاہر وہ لوگ متفرق ہو کر پھر واپس نہیں آئے واللہ
 اعلم جب ابتدا جماعت کے لوگ موجود ہوں تو جمعہ واجب ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ نہ ہوتے سے عاصی نہ ہوگا۔ اور چالیس آدمیوں
 کی تعداد شرط نہیں ہے۔ نیز اس حکم کا دینا ضروری تھا کہ نماز کے قائم کرنے کے لئے حاکم کا ہونا مناسب پناچہ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ فرمایا ہے اَلَا اِمَامٌ۔ یعنی سوائے امام کے یہ چارہوں اور امام کا ہونا شرط نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

عید الاضحیٰ اور عید الفطر کا بیان

اصل ان میں یہ ہے کہ ہر ایک قرم کے لئے ایک دن مخصوص ہوتا ہے کہ اس میں اپنا نجل کرتے ہیں اور خوب زینت کے ساتھ اپنے شہروں سے نکلتے ہیں۔ اور یہ ایسی رسم ہے کہ اس سے کوئی غالی نہیں عرب و عجم میں اور جب کہ آپ مدینے میں تشریف لائے تو ان کے لئے دو دن ایسے تھے کہ ان میں وہ بہر و لعب کرتے تھے۔ آپ فرمایا کہ یہ کیسے دن ہیں انہوں نے عرض کیا کہ ہم زمانہ جاہلیت میں ان دو دن میں کھیل کود کیا کرتے تھے تب آپ فرمایا کہ اللہ پاک نے بجائے ان دو دن کے اور دن اس سے بہتر بدلتی ہے۔

پس اور وہ یوم الفطر اور یوم الفطر ہیں اور یوں شہور ہیں کہ وہ دو دن یوم تہروز اور یوم مہرجان تھے۔ اور ان کی تبدیلی کی یہ ضرورت ہوئی کہ لوگوں میں کوئی دن خوشی کا نہیں ہوتا مگر مقصود اس سے اظہار شعار دین یا ائمہ مذہب کے موافق یا کوئی اسی قسم کی اور بات ہوتی ہے۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا خیال ہوا کہ اگر ان کو آپ نے اسی حالت پر چھوڑ دیا تو ایسا نہ ہو کہ جاہلیت کی رسم باقی رہ جائے یا پچھلوں کے طریقہ کی ترویج ان میں پائی جائے۔ پس اسی لئے آپ نے ان دو دنوں کے ایام عیدین کو مقرر فرمایا۔ اور ان میں ملت حنیفہ کے شعار کی عظمت ہے۔ اور باوجود نجل کے ان میں ذکر خدا اور ابواب بندگی کو ملایا یہ اس لئے کہ اجتماع مسلمانوں کا صرف لعب نہ ہو اور تاکہ ان کا باہم اکٹھا ہونا خدا کے کلمہ کے بلند ہونے سے خالی نہ ہو۔ اور ان دفعہ میں سے ایک تو وہ دن ہے کہ جب وہ اپنے روزوں سے فارغ ہوتے ہیں اور ایک طرح کی زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اس لئے اس دن دو قسم کی خوشیاں جمع ہو جاتی ہیں۔ طبعی اور عقلی۔ طبعی خوشی تو ان کو اس لئے حاصل ہوتی ہے کہ روزہ عبادت شاقہ سے فارغ ہو جاتے ہیں اور محتاجوں کو صدقہ مل جاتا ہے اور فرحت عقلی یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ نے عبادت مغرورہ کے ادا کرنے کی ان کو توفیق عطا فرمائی اور ان کے اہل عیال کو دو سے سال تک باقی رکھنے کا ان پر انعام کیا اور دوسرا وہ دن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا اور خدا تعالیٰ نے ان کی جان کے بدلے میں جنت کا دنیہ عنایت کیا۔ اس لئے کہ اس میں ملت ابراہیمی کے ائمہ کے حالات کی یاد دہانی اور جان و مال خدا تعالیٰ کی قربان داری میں خرچ کرنے اور انکے غایت درجہ صبر کرنے کے ساتھ لوگوں کو عبرت دلانا ہے۔ نیز اس میں حاجیوں کے ساتھ تشبیہ ہے اور ان کی عظمت ہے اور جس کام میں وہ مشغول ہیں اس کی طرف ترغیب دلانا ہے لہذا تکبیر کا کہنا سنوں کیا گیا چنانچہ اللہ پاک ارشاد فرماتا ہے وَلَمَّا كَمُلْنَا مَثَلَهُمْ وَكَلَّمَهُمْ قَوْلًا مَّا هَدَاكُمْ اَوْرَدَهُمُ الْجَنَّاتِ اَنْ كَمُلُوا فَرَمَانِي هُوَ اس کے بعد اس کی بڑائی بیان کرو۔ یعنی تم کو جو روزوں کے ادا کرنے کی توفیق دی ہے، اس کے شکریں ایسا کہ اس لئے قربانی اور تکبیر بآواز کہنا ایام معنی میں سنوں کیا گیا اور جو شخص قربانی کا ارادہ کرے اس کے لئے سرکانہ مندوانا یعنی حجت نہ کروانا مستحب کیا گیا اور نماز اور خطبہ مقرر کیا گیا تاکہ ان کا کوئی اجتماع ذکر الہی سے اور شعار دین کی عظمت سے خالی نہ ہو۔ اور اس کے ساتھ شام سے نئے نئے مقاصد شریعہ کے ایک اور مقصد کو بھی شامل کیا اور وہ یہ ہے کہ ہر ملت کے لئے ایک دن ایسا ضرور ہونا چاہیے جس میں اس ملت کے لوگ اپنے اظہار شکر اور مجمع کی کثرت ظاہر کرنے کی غرض سے باہر نکل کر جمع ہوں۔ اس لئے سب کا

جاننا عید کے لیے مستحب ہوا حتیٰ کہ بچے اور خواتین پر وہ نیشیں اور بے نماز مردوں کا لٹکانا بھی مستحب کیا گیا ہے۔ لیکن جائزہ خوردیش عید گاہ سے علیحدہ ہو کر ایک طرف کھینچ جائیں مگر دعائیں شریک ہو جائیں لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنے جانے کا راستہ بدل دیتے تھے تاکہ دونوں طرف کے لوگوں کو مسلمانوں کی شوکت و عظمت ظاہر ہو جائے۔ اور چونکہ اصل عید سے زینت مقصود ہے۔ لہذا اچھا لباس پہننا اور دف کا بجانا اور ایک راستہ سے عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے پھر نامستحب کیا گیا عیدین کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ بغیر اذان و اقامت کے نماز شروع کرے اور بالجہ قرآن پڑھے اور تحقیق کا موقع ہو تو بسمِ اَللّٰهُمَّ رَبِّكَ اَلَا اَعْلٰی الَّذِیْ اور سورہ کلُّ اَنْتَکَ پڑھے اور اگر طوالت کے ساتھ پڑھنا ہو تو سورہ قحۃ اور سورہ اِفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ پڑھے اور پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری میں بھی قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہے اور اہل کوفہ کے نزدیک مثل نماز جنازہ کے قرأت سے پہلی رکعت میں چار تکبیریں اور دوسری میں قرأت کے بعد چار تکبیریں کہے مگر دونوں طور سے سنت ہے۔ اتنا ضرور ہے کہ جس پر اہل حرمین کا عمل ہے اس کو ترجیح ہے۔ نماز کے بعد پھر خطبہ پڑھے اور خدا تعالیٰ سے خوف کرنے کا لوگوں کو حکم دے اور وعظ و نصیحت کو بیان کرے مگر عید الفطر کے لئے یہ بات خاص ہے کہ جب تک چند چھوارے نہ کھالے نماز کو نہ جائے اور ان کو طاق کھانا چاہیئے اور نماز سے پہلے ہی صدقہ فطر ادا کر دے تاکہ ایسے روز سائیں کی حاجت دفع ہو جائے اور جمعہ سے نماز کو چاہئیں اور چونکہ ماہ میام کے گذرنے پر اطلاع دینا منظور ہے اور ان باتوں کے کرنے میں روزے کے خلاف باتیں پائی جاتی ہیں اور عبد الصغیٰ میں یہ بات خاص ہے کہ نماز سے واپس ہونے کے بعد کچھ کھائے اور قربانی میں سے کھائے اس میں قربانی کی عظمت اور اس کی طرف رغبت پائی جاتی ہے اور اس کا تبرک ہونا ثابت ہوتا ہے اور قربانی بعد نماز کے کرے کیونکہ قربانی کا کرنا حاجیوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے عبادت مقرر کیا گیا ہے اور نماز کے لئے اجتماع سے یہ مشابہت ان کو حاصل ہو سکتی ہے اور قربانی کے لئے بھڑکا سال بھر کا بچہ یا بکری کا چھ حصے کا بچہ ہر گھروا لے کے لئے ہونا چاہیئے اور قربانی کو بدی پر قیاس کر کے گاؤں کے اونٹ کو سات قربانیوں کی طرف سے کافی سمجھا ہے اور چونکہ قربانی خدا تعالیٰ کے لئے مال خرچ کرنے کے قبیلہ سے ہے چنانچہ اللہ پاک ارشاد فرماتا ہے لَنْ یُنَالَ اللهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَکِنْ یُنَالُ الشَّقَوٰی مِنْکُمْ اَن کُلُوْا مِنْ ذٰلِکَ وَتَذٰکِرًا لِّعِبَادٍ عَلٰی حُدُوْدٍ کَمٰثِرَةِ النَّمْلِ اِنَّکُمْ لَفِیْ ذٰلِکَ لَعَلٰی فَرٰ مَا یَسِّرُ لَکُمُ الْخُرُوجَ مِنْ حِلٍّ لِّتُکْمَلَ اَوْ تُکْمَلُوا فَذٰلِکَ اَنَّکُمْ لَفِیْ ذٰلِکَ لَعَلٰی

کبھی نہیں پہنچے مگر تمہاری برہیز گاری پہنچی ہے اس لئے قربانی کا ٹوٹا کرنا اور اچھا جانور پسند کر کے قربانی کرنا مستحب ہوا کیونکہ اس سے خدا تعالیٰ کی طرف صحیح طور سے رغبت معلوم ہوتی ہے اس واسطے چاند قسم کے جانوروں کی قربانی نہ کرنی چاہیئے ایک تو لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن کھلا ہوا ہو اور دوسرا جانور وہ جس کی آنکھ صاف چھوٹی ہو اور تیسرے وہ جانور جس میں کوئی بیماری ہو جو چوتھے ایسا دبلا جس کی ہڈیوں کا مغز بھی تحلیل ہو گیا ہو اور جس کا کان یا سینگ کٹا ہو تو اس کی قربانی کرنا منع ہے اور آٹھ دوکان کا دیکھ لینا مستحب ہے۔ اور جس جانور کا سامنے سے کان کٹا ہو اس کی بھی قربانی منع ہے اور جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہو اس کی بھی قربانی درست نہیں اور نہ اس جانور کی کہ جس کا کان چیرا ہوا ہو اور جس کے کان میں سو رخی ہو اس کی بھی قربانی درست نہیں اور زرقوی سیبگ دار دنبہ کی قربانی کرنا جس کی آنکھیں اور پیٹ اور سینہ اور پاؤں سیاہ ہوں سنوں ہے کیونکہ یہ سب باتیں اس کی حیوانی

بھرنے کی علامتیں اور جو وظیفہ قربانی کرنے میں پڑھا جاتا ہے یہ ہے۔ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلدِّیْنِ فَطَرَالسَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اِلَیْهِ
اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَالْیَئِیْتُ وَلَكَ مِنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَعْبَدُ۔

منازل کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ مریض کو دیکھنے جانا اور مبارک دعاؤں سے اس کا تمسک کرنا اور مرتے وقت اس کے ساتھ نرمی کی باتیں کرنا اور کفن و دفن میت کا اور اس کے ساتھ سبکی کرنا اور اس پر رونا اس کے پسپانوں کی دلجوئی کرنا اور قبور کی زیارت کرنا یہ ایسے امور ہیں کہ تمام عرب کے لوگ اس پر قائم ہیں اور اپنے ہاں ان کو برتتے ہیں اور اہل عجم بھی ایسا ہی کرتے اور یہ ایسی رسوم ہیں کہ کوئی ذی شعور اس سے خالی نہیں اور یہ غیر مناسب ہے کہ رسوم ان سے چھڑا دی جائیں پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تب آپ نے ان کی عادات و رسوم کا کچھ نہ کرتے تھے ملاحظہ فرمایا اور ان کی اصلاح فرمائی اور جو نقصان تھے ان کو دور کیا اور مصلحت میں دنیا و آخرت کے اعتبار سے تو خاص اس مریض ہی کا لحاظ ہوتا ہے یا اس کے اہل و عیال کا ہوتا ہے انہی دنوں اعتباروں میں سے ایک اعتبار سے یا ملت ہوتا ہے پس دنیا کے اعتبار سے مریض اس بات کا حاجت مند ہوتا ہے کہ اس کی تکلیف و مصیبت میں اس کو تسلی دیں اور اس کے درد دکھ میں شریک ہوں اور اس کے ساتھ پیار و محبت کی باتیں کریں۔ اور جس بات سے وہ عاجز ہے اس میں اس کی اعانت کی جائے اور یہ امر بغیر اس بات کے ممکن نہیں کہ اس کے بھائی بنید اور اس کے شہر کے دوست و آشنا اور لوگوں کو اس کے ہاں ناسنت لازمہ گردانا جائے اور آخرت میں اس کو اس بات کی حاجت ہے کہ بیماری میں وہ صبر کرے اور بیماری کی تکلیفیں اس کے سامنے مثل دوائے تلخ کے معلوم ہوں جس کا ذائقہ ناگوار ہوتا ہے لیکن اس میں نفع کی امید ہوتی ہے تاکہ بیماری اس سے ختم ہو جسب دنیا اور بعد الہی کا سبب نہ ہو بلکہ اس کی جان کے اجزاء تحلیل ہونے کے ساتھ وہ بیماری اس کے گناہوں کی کمی کا باعث ہو۔ اور یہ بات جب ہی حاصل ہو سکتی ہے کہ اس کو اس تکلیف کی حالت میں صبر کے فوائد اور تکالیف کے اجر پر آگاہ کیا جائے۔ اور جب آدمی کا دم نکلنے لگتا ہے تو یہ دن اس کے سختی میں دنیا کا اخیر اور آخرت کا پہلا دن ہوتا ہے۔ لہذا یہ بات ضروری ہے کہ اس کو یاد الہی اور توجہ اللہ پر ترغیب دلائی جائے تاکہ اس کی جان ایمان کے جامہ میں اس جہاں سے مفارقت کرے اور آخرت میں اس کا ثمرہ اس کو حاصل ہو اور انسانی بشر طبع اس کا مزاج صحیح ہو جس طرح اس کی سرشت میں مال اور اولاد کی محبت داخل ہوتی ہے اسی طرح یہ بات بھی اس کو عزیز ہوتی ہے کہ حالات زندگی اور نیز مرنے کے بعد بھلائی سے لوگ اس کو یاد کریں۔ اور اس کا کوئی عیب ان پر ظاہر نہ ہونے پائے۔ حتیٰ کہ ہر گز وہ کے بڑے بڑے ہوش مند اور صحیح العقل اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ کوئی بلند عمارت مال کثیر صرف کر کے تیار کی جائے جس سے ان کا ذکر باقی رہے اور صرف اس غرض سے کہ لوگ ان کو بہادروں کے زمرہ میں شمار کریں جان جو کھوں کی جگہ گھس پڑتے ہیں اور کبھی ان میں سے کوئی اس بات کی وصیت کرتا ہے کہ میری قبر بلند بنائی جائے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ فساد شخص اپنی

زندگی میں بھی صاحب تعصیب رہا اور بعد وفات بھی حتیٰ کہ ان کے عقلا کا یہ قول ہے کہ جس کا ذکر لوگوں میں ہو جو دے، وہ مر رہا ہے اور چونکہ یہ ایسا امر تھا کہ اسی پران کی پیدائش اور اسی پران کی موت ہوتی ہے لہذا ان کے اس خیال کی تصدیق اور ان وعدوں کا پورا کرنا مرنے کے بعد ان کے حق میں ایک قسم کا احسان ہوا اور نیز جب آدمی کی روح بدن کو چھوڑتی ہے اس کی جس مشترک وغیرہ کو اس اور ادراک رہتا ہے اور تجلیات اور علوم زندگی میں اس کے ساتھ تھے مرنے کے بعد بھی اس کے ہمراہ رہتے ہیں اور پھر عالم بالا سے اس پر اور علوم کا ترشح ہوتا ہے جن کی وجہ سے میت کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے اور خدا کے نیک بندوں کی بہتیں جب عالم قدس تک پہنچتی ہیں اور اس میت کے لئے وہ گڑگڑا کے دعا کرتی ہیں یا میت کے لئے بہت کچھ صدقہ دیتے ہیں تو حکم الہی سے میت کے حق میں وہ نافع ہوتا ہے۔ اور اس عالم سے جب اس پر فیضان ہوتا ہے تو اس کے ساتھ ہو کر اس میت کی درستی حالت کا سبب ہو جاتا ہے۔ اور میت کے گھر والوں کو اس کی موت سے سخت غم اور رنج ہوتا ہے لہذا دنیا کے اعتبار سے ان کے حق میں بھلائی یہ ہے کہ لوگ اس کی تعزیت کے لئے آئیں تاکہ ان کا رنج کچھ کم ہو اور میت کے دفن کرانے میں شریک ہو کر ان کی مدد کریں اور ان کو ایک دن رات کھانا دیں اور آخرت کے لحاظ سے ان کے لئے بہتری یہ ہے کہ انکو اجر عظیم کی ترغیب دلائی جائے تاکہ بہتر تن اس کی پریشانی میں وہ مصروف نہ ہوں اور خدا کی طرف ان کی توجہ ہو اور جلال نے اور کپڑے پھاڑنے اور تمام ان چیزوں سے جو غم اور مصیبت کو یاد دلاتی ہیں اور ان کا غم اور پریشانی بڑھاتی ہیں منع کریں۔ کیونکہ اس وقت میں وہ لوگ بمنزلہ مریض کے ہو جاتے ہیں۔ ان کے مرض کا علاج کرنا چاہیے نہ یہ کہ ان کا مرض اور بڑھایا جائے۔ اہل جاہلیت نے کچھ رسمیں اپنی جانب سے ایجاد کر لی تھیں جن سے شرک لازم آتا ہے۔ اس لئے مصلحت شرعی کا یہ مقتضا ہوا کہ اس دروازے کو بند کیا جائے۔

جب تم کو یہ سب باتیں معلوم ہو گئیں تو اب ہم ان احادیث کی شرح کرنا چاہتے ہیں جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ آذٌ مِنْ مَرِيٍّ فَمَا سَوَاكَ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِتْرًا ثُمَّ كَمَا حَطَّ الشَّجَرَةُ وَذَرَفَهَا كَوَيْ سَلْمَانِ بَدَّهَ اَيْسَاهُمْ كَمَنْ كَوَيْ مَرَضٍ اَوْ كَمَنْ حَرَسَ كَوَيْ مَكْلِفٍ يَنْجُو مَكْرَهُنَّ اَللّٰهُ اِيَّاسِ كَسَبَبِ اس کے گناہ کم کر دیتا ہے جیسے درخت سے اس کے پتے گر جاتے ہیں میں کہتا ہوں گناہوں کے دور ہونے کے اسباب کا ذکر پہلے ہو چکا ہے منجملہ ان اسباب کے ایک سبب حجاب نفسانی کا کمزور ہو جانا اور حیات بہیمیہ کا جو اخلاق رفیقہ کے محل سے ہے نخلیل ہو جانا ہے اور مصیبت کے سبب سے انسان کا دل دنیا سے متنفر ہو جاتا ہے اور اس کو زندگی سے ایک قسم کی نیراری پیدا ہو جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَنَازِيرِ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الدُّارَةِ الْحَدِيثِ مَثَلُ مَرِيٍّ كَمَثَلِ اس پودے کے ہے کہ شروع شروع میں زمین سے اگتا ہے اور منافق کا حال مثل درخت صنوبر کے ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ یقین ہے کہ انسان کے نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوت بھی دوسری قوت ملکی اور آدمی کا یہ خاصہ ہے کہ بھی تو اسکو قوت بھی دی جاتی ہے اور ملکی ظاہر ہو جاتی ہے تو اس وقت میں وہ انسان ملائکہ کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور بھی قوت ملکی دی جاتی ہے اور قوت بھی کا ظہور ہو جاتا ہے اس وقت میں وہ مثل باہم کے خدا کے تعالیٰ کے نزدیک بے قدر ہو جاتا ہے اور جب آدمی قوت

بہیمی کے قبضے سے نکل قوت ملکی کی عملداری میں داخل ہوتا ہے تو اس کے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ ان حالات میں باہم ان دونوں قوتوں کا مقابلہ رہتا ہے کبھی قوت بیہیمی ملکی پر غلبہ کرتی ہے کبھی ملکی بیہیمی پر۔ دنیا میں جزا و سزا دینے کے ہی مواقع ہوتے ہیں اور دنیا کے اندر جزا و سزا کی حقیقت ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ان کو دیکھنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا مَرَّ مِنَ الْعَبْدِ اَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهٗ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَفْعَلُ صَحِيحًا مُّقِيمًا جب بندہ بیمار ہو رہا ہے یا سفر کرتا ہے تو اس کے لئے اسی قدر اعمال کا اجر لکھا جاتا ہے جو حالت صحت و اقامت میں وہ کرتا تھا۔ میں کہتا ہوں جب آدمی کسی کام کے کرنے پر بہت باہد مضام ہے اور بجز مانع عارض کے کوئی اس کو اس کام سے روکنے والا نہیں ہوتا تو جو کام قلب کا ہے وہ اس سے ادا ہو جاتا ہے اور تقویٰ کا دار مدار قلب ہی پر ہے اور باقی اعمال تقویٰ کا ستون اور اس کی دلیل میں کہ قدرت کے وقت ان کا کرنا ضرور ہوتا ہے اور مجبوری کے وقت ترک کر دیئے جاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَعْخُسْنَا اَوْ سَبْعًا شہید پانچ لوگ ہیں یا یہ فرمایا ہے کہ سات شخص ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ وہ سخت مصیبت جو بندہ کی طرف سے نہیں ہوتی گناہوں کے دور کرنے اور اس شخص پر رحمت الہی کے نازل کرنے میں شہادت کا کام دیتی ہے اور فرمایا ہے اِنَّ الْمُسْلِمَ اِذَا عَادَا خَاۡةَ الْمُسْلِمِ لَمْ يَزَلْ فِيْ رَحْمَةِ فَتَنِ الْجَنَّةِ حَتّٰی يُؤْتِيَہٗ کُلّٰی مُسْلِمًا جب اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کو جاتا ہے جب تک واپس آتا ہے برابر جنت کے پھل چنتا رہتا ہے میں کہتا ہوں شہر والوں میں میل جول جب ہی رہ سکتا ہے جب باہم ایک دوسرے کی حاجت کے وقت مدد کریں اور اللہ تعالیٰ کو وہ عزیز پسند ہے جس میں ان کے شہر کی بھلائی ہو اور باہم میل جول پیدا کرنے کے لئے عیادت کرنا کامل سبب قیامت کے دن اللہ پاک فرمائے گا يَاۡبْنَ اٰدَمَ مَرَّضْتُ فَلَکُمْ شَعْدٌ فِی الْخَلْقِ اے آدمی میں بیمار ہوا تو تیرے میری عیادت بھی نہ کی میں کہتا ہوں اس محلی کا حال بہ نسبت روح اعظم کے جس کا نَزْلُ الْمَلٰٓئِکَۃِ وَالْشُّرُوْحُ فِیْہَا اَلَم کے اندر بیان ہے اس صورت کا سا حال ہے جو انسان کو خواب میں بہ نسبت اس انسان کے ظاہر ہوتی ہے پس جس طرح انسان کا اپنے رب اور اس کے حکم اور اس کی رضامندی کے ساتھ اعتقاد اس کے خواب میں خدا تعالیٰ کی مثال ہے ظاہر ہوتا ہے اور اسی لئے مومن کامل کا یہ درجہ ہوتا ہے کہ وہ اس کو نہایت عمدہ صورت میں دیکھتا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہے اور جس شخص نے خدا تعالیٰ کو اپنے دروازہ کی دہلیز میں اپنے طائرچ لگاتے ہوئے دیکھا تو اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ اس دہلیز میں اس نے خدا تعالیٰ کا کوئی تصور کیا ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کا حق اور اس کا حکم اور اس کی رضامندی اور اس کی تدبیر اور افراد انسان کے لئے اس کی قیامت اور اس کا ان کیلئے سبب وجود ہونا اپنے رب کی نسبت ان کے اعتقاد کا درجہ بشرطیکہ ان کا مزاج صحیح ہو اور ان کے نفوس راستی پر ہوں اور جس طرح صورت نوعیہ سے افراد انسان پر ان نفوس کا فیضان ہوا ہے یہ سب چیزیں آخرت میں مختلف صورتوں کے ساتھ متمثل ہو کر ظاہر ہوں گی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیان کیا ہے اور یہ سب تجلیات روح اعظم کی تجلیات ہیں جو افراد انسان کے جامع اور ان کی کثرت کا مبدار اور ان کی دنیاوی اور اخروی ترقی کا منتہی ہے اس سے میری یہ مراد ہے کہ وہاں پر خدا تعالیٰ کے لئے باعتبار اس کی قیامت اور اس کے ایک حکم کی ایک شان ملی ہے جس کو آخرت میں اپنے دلوں کی بینائی سے ہمیشہ مشاہدہ کرتے رہیں گے اور کبھی جب

کسی صورت مناسب میں اس شان کا ظہور ہوگا تو آنکھوں سے اس کا معائنہ کریں گے۔ الخاصل اسی لئے یہ مجلی خدائے تعالیٰ کے حق اور اس کے حکم سے صورت نوحیہ کے فیضان کے موافق افراد انسانی میں ظاہر ہوتی ہے جیسے باہم ان کا تانس ہونا اور کمال انسانی کا جو اہل کی نوع کے ساتھ خاص ہے حاصل کرنا اور مصلحت مناسبہ کا اپنے اندر قائم کرنا اس لئے جو پیر بندوں کے حالات میں سے ہے اس علاقہ کی وجہ سے اپنی طہ اس کا منسوب کرنا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا ہے کہ جو منتر پورے اور کامل ہیں جن کے اندر ذکر الہی اور ان سے استغاثہ پایا جاتا ہے ان کو لوگ پڑھا کریں جب کوئی ضرورت پیش آئے اس سے آپ کو یہ منظور ہے کہ ان کلمات طہیات کے پڑھنے سے رحمت الہی ان پر چھا جائے اور ان کے مصائب و موبجائیں نیز ایام جاہلیت میں لوگ جو اپنے ٹھاگروں سے مدد چاہا کرتے تھے اس بات سے آپ کو ان کا مدد مقصود تھا اور اس کے بدلے میں ان کے لئے عوض مقرر کر دیا۔ وہ رقیہ بہت ہیں۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ پڑھنے والا اپنا دایا ہاتھ مریض پر پھیرا جائے اور پڑھتا جائے اذْهَبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ وَاشْفِنَا نْتَ الشَّافِيَ لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا..... ازاں جملہ یہ ہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ اَسْمُ قَبِيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُّؤْذِيْكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ يَنْفَسُ كَيْ يَكْبِتَ عَيْنٍ جَاسِدٍ اَللّٰهُ يَشْفِيْكَ بِسْمِ اللّٰهِ اَرْقِيْكَ اَرْقِيْكَ اَرْقِيْكَ یہ ہے کہ سات مرتبہ اَسْمُ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اَنْ يَشْفِيْكَ پڑھے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ قُلْ اَعُوْذُ بِكَ الْفُلْکِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِكَ رَبِّ النَّاسِ پڑھ کر دم کرے اور جس جگہ مریض کے بدن پر تکلیف ہے اس پر ہاتھ پھیرتا جائے اور تین مرتبہ بسم اللہ اور سات مرتبہ اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللّٰهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَاُحَاذِرُ پڑھے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ الْکَبِيْرِ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عُوْذٍ نَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ الْمَآرِ۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ پڑھے رَبَّنَا اللّٰهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ ثَقَدَّ سِ اسْمُكَ اَهْرُتْ فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ كَمَا رَحْمَتُكَ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْاَرْضِ اَعِزَّنَا وَنَاوِئْنَا وَخَطَايَا نَا اَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِيْنَ اَنْزِلْ رَحْمَةً مِّنْ رَّحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِّنْ شِفَاءِكَ عَلٰی هٰذَا الْوَجْعِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یا تمہاریں اَحَدُكُمْ اَمُوْدٌ الْحَدِيثِ تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرے میں کہتا ہوں بارگاہ الہی میں منجملہ آداب کے انسان کے لئے ایک ادب یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اس کو جو نعمت عنایت فرمائی ہے اس بات کی جرأت نہ کرے کہ اس کا جانا رہنا چاہے اور زندگی خدائے تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے کیونکہ نیکی کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہے اس لئے کہ انسان مر جاتا ہے اس کے اکثر اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اور بحر طبعی ترقی کے کچھ ترقی نہیں کر سکتا۔ نیز موت کی آرزو نہایت بیباکی ہے اور بے اطمینانی کی دلیل ہے۔ اور یہ دونوں بدترین اخلاق میں سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ أَحَبَّ اللّٰهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللّٰهِ كَرِهَ اللّٰهُ لِقَاءَهُ۔ جو کوئی خدا سے ملنا چاہتا ہے خدا اس سے ملنا چاہتا ہے اور جس شخص کو خدا سے ملنا ناگوار معلوم ہوتا ہے خدا نے تعالیٰ کو اس کا ملنا ناگوار ہوتا ہے میں کہتا ہوں کہ خدائے تعالیٰ سے ملنے کے یہ معنی کہ ایمان بالغیب سے

ایمان بالمشاہدہ کی طرف اس کا انتقال ہو جاتا ہے۔ اور اس کی یہ صورت ہوتی ہے کہ بہیمیہ کے گاڑھے گاڑھے پردے اس سے دور ہو کر ملکیت کا نور اس پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور عالم قدس سے اس پر یقین کا ترشح ہو جاتا ہے اور خبیث چیزوں کا ذکر اس نے صورتِ زبان سے سنا تھا سب وہ چیزیں اس کو مشاہدہ ہو جاتی ہیں اور مومن بندہ جو ہمیشہ بہیمیہ سے مدافعت کرتا اور ملکیت کا ساتھ دیتا رہا ہے اس حالت کا اسی طرح مشتاق ہوتا ہے جس طرح ہر عنصر اپنے مکان طبعی کا مشتاق ہوتا ہے جس طرح ہر ذی حس ان چیزوں کی طرف جن سے اس کے حس کو لذت حاصل ہوتی ہے مشتاق ہوتا ہے اگرچہ باعتبار نظامِ بدنی کے اس کو موت اور اس کے اسباب سے تکلیف اور سنج ہوتا ہے اور جو بندہ نافرمان ہے ہمیشہ اس کی کوشش بہیمیہ کے فریب کرنے میں رہتی ہے اور دنیا کی زندگی اس کو پیاری معلوم ہوتی ہے۔ اور اسی کی طرف اس کے دل کو لگا ہوتا ہے اور حدیث شریف میں خدا کے تعالیٰ کی محبت اور اس کی کرامت کا جو ذکر ہے وہ بطور مشاکلتہ کے وارد ہوا ہے مگر مراد اس سے آرام یا تکلیف کی چیزوں کا موجود و مہیا کرنا اور اس کی گھٹ میں ہونا ہے اور چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر وہ دونوں چیزیں باہم مشتمل تھیں اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت کے حالات میں سے زیادہ تر ظاہر حال کا جس کا عالم بالا ہے فیضان ہوتا ہے اور جس کو دوسرے حال سے اشتباہ نہیں ہے، یعنی ملائکہ کے ظاہر ہونے کی حالت بیان فرما کر اس کی مراد پر مطلع کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَمُوتُ مَنْ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ مُحِبٌّ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ - اپنے رب حسن ظن کئے بغیر ہم میں سے کوئی نہ مرے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی عمل صالح ان ضروریات کے ادا کرنے کے بعد جس سے نفس کی کچی دور ہوتی ہے۔ اور وہ راضی پر آتا ہے یعنی قرأض کی بجائے اور کبار سے اجتناب کرنا انسان کے خبیث میں اس سے زیادہ نافع کوئی عمل نہیں ہے کہ خدا کے تعالیٰ سے اسکو بعدائی کی امید ہو۔ کیونکہ خدا تعالیٰ سے بہتری کی امید رکھنا نزولِ رحمت الہی کے سبب ہونے میں بمنزلہ نہایت مضبوط ارادہ اور کمالِ رغبت سے دعا کرنے کے ہے اور خوفِ الہی تو ایک تلوار ہے جس کے ذریعے دشمنانِ خدا سے قوتِ شہوانیہ اور قوتِ سبعیہ اور سادس شیطانیہ بڑے بڑے ٹکڑے ٹکڑے کر دے ہیں مقابلہ کیا جاتا ہے اور جس طرح کوئی شخص رٹائی کی مہارت نہیں رکھتا کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب وہ تلوار چلاتا ہے تو تلوار الٹی اسی کے لگتی ہے۔ اسی طرح جو آدمی اپنے نفس کے مہذب کرنے کا کمال نہیں رکھتا اوقاتِ وہ خوفِ الہی کو بے موقع استعمال کرتا ہے اور وہ اپنے تمام اعمالِ صالحہ کو غیب و برباد اور اسی طرح کے بہت سے عیوب و آفات سے خود بخود مہتمم کر لیتا ہے یہاں تک کہ اپنے گمان میں خدا کے ہاں اپنے اعمال کو رائگاں سمجھنے لگتا ہے۔ اور اس سے جو کچھ گناہِ صغیرہ اور بلا قصد خطائیں ہو جاتی ہیں ان کا وقوع اس کے نزدیک یقینی ہوتا ہے اور جب وہ مر جاتا ہے تو اس کے گمان میں وہ گناہ اس کو کاٹتے رہتے ہیں اور ان خیالی صورتوں میں اس کے سبب سے قوتِ مشاہدہ کا فیضان ہو جاتا ہے جس کے سبب سے وہ ایک قسم کے عذاب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور ان شکوک و خیالات کی وجہ سے اس شخص کو اپنے اعمالِ صالحہ سے مغنیہ نفع نہیں پہنچتا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے أَنَا عَبْدٌ لِّعَبْدِي یعنی میں اپنے بندے کے گناہ کے ساتھ ہوں جو اس کو میرے ساتھ ہے اور چونکہ انسان اپنی مرضی اور ضعف کی حالت میں خوف کی تلوار کو اس کے موقع پر لیا اوقاتِ نہیں استعمال کرتا یا اسکو استعمال کرنے کی تمیز نہیں رہتی لہذا اس کے

خفی میں یہ مسنون کیا گیا کہ بہ نسبت خوف کے اس کو امید زیادہ رکھنا چاہیے اور نیز آپ نے فرمایا ہے اَکْثَرُ وَاذِکُمْ هَاؤُمُ اللَّذَاتِ
یعنی جو چیز لذتوں کے کھونے والی ہے اس کا ذکر اکثر کیا کرو۔ میں کہتا ہوں حجاب نفسانی کے دور کرنے اور طبیعت کو لذت دنیا سے باز
رکھنے میں ذکر موت سے زیادہ نافع کوئی چیز نہیں ہے۔ موت کے یاد کرنے سے دنیا سے مفارقت اور خدا کے تعلق سے ملنے کی صورت
آنکھوں کے سامنے رہتی ہے۔ اور اس کا عجیب اثر ہوتا ہے اس کا بیان ہم قصور اس پہلے کر چکے ہیں۔ اس کو وہاں دیکھ لینا چاہیے۔ اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ اخِرُ كَلَامِهِ كَلَامَ اللَّهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ جس کا آخری کلام لا الہ
الا اللہ ہو وہ جنت میں گیا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایسے وقت میں جب کہ اس کی جان پرین رہی ہے خدائے تعالیٰ کی
یاد کو اپنے دل سے اس نے نہیں بلایا تو یہ اس کے ایمان کی صحت اور اس کے دل میں ایمان کی محبت کے سراپت کر جانے کی دلیل ہے
نیز اس کا مرتبہ وقت یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ احسان کی صفت کے ساتھ اس کا دل رنگا ہوا ہے پس جو شخص ایسی حالت میں مرے
گلا محالہ جنت اس کے لئے واجب ہوگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَقِيتُ اَمْرًا كَلَّمَ لَدَالَةَ اِلَٰهٍ سَلَّمَ مَرْدًا
کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو اور فرمایا ہے اَفَرُّ عَلٰی مَوْتَا كَحَدِّسٍ اپنے موتی پر لیس پڑھا کرو میں کہتا ہوں مرنے والے
کے حق میں باعتبار اس کی آخرت کی درستی کے یہ بہت بڑا احسان ہے اور لا الہ الا اللہ کو اس لئے خاص کیا ہے کہ وہ افضل الذکر
اور زحید اور نفی شرک پر مشتمل ہے اور تمام اذکار اسلام میں اس کو فضیلت ہے۔ اور سورہ لیس کے مخصوص کرنے کی یہ وجہ ہے کہ وہ قرآن کا
دل ہے اور اس کا بیان عنقریب آتا ہے اور دوسرے یہ کہ وصییت کے لئے بہت کافی مقدار ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَصِيَّبَتْ مُصِيبَةٌ اِلَيْهِ۔ کوئی مسلمان ایسا نہیں کہ اس پر کوئی مصیبت پڑے اور خدا تعالیٰ کے حکم
کے موافق وہ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ اَللّٰهُمَّ اَجِنِّيْ فِيْ مُصِيبَتِيْ وَاخْلُفْنِيْ خَيْرًا مِّنْهَا پڑھے مگر خدا تعالیٰ
اس کے بدلے میں اس سے بہتر عطا فرماتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم میں یہ رمز ہے کہ اس شخص کو اس کے پڑھنے سے مصیبت کا ثواب
اور خدا تعالیٰ کا اس سے بہتر صلہ عطا فرمانے پر قادر ہونے کی یاد آجائے اور اس کا رنج کم ہو جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے اِذَا خَضَعْتُمْ لِمَيِّتٍ فَقُولُوْا خَيْرًا۔ مردے کے پاس جب تم جاؤ تو کلمہ خیر اس کے حق میں کہو جیسے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے اَللّٰهُمَّ اعْفِرْ لِاَبِيْ سَلَمَةَ وَاذْفَعْ دَسَّ جَنَّةِ الْخَمْلِ میں کہتا ہوں ایام جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ اپنے اوپر
بددعا کیا کرتے تھے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وہ گھڑی قبولیت دعا کی ہوتی تھی اور ان کو وہ بددعا لگ جاتی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنی بیٹی زینب کے لئے عورتوں سے ارشاد فرمایا ہے اَعْسِلْنَهَا وَشَدِّ اِلَيْهَا اس کو طاق طاق نہلاؤ۔ تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ
یا سات مرتبہ پانی اور پیر کے پتوں سے اور اخیر مرتبہ میں کافور لگاؤ اور فرمایا کہ اس کے داہنے اعضا سے شروع کرو۔ میں کہتا ہوں مرد کے
نہلانے میں اصل یہ ہے کہ زندہ کے غسل پر قیاس کیا جائے کیونکہ وہ خود اپنی زندگی میں بھی ایسے ہی غسل کیا کرتا تھا۔ اور نہلانے والے
بھی خود ایسے ہی نہاتے ہیں اس لئے میت کی تعظیم کے لئے اس سے بہتر کوئی اور صورت نہلانے کی نہیں ہے اور پیر کے پتے اور کئی مرتبہ
بدن کے دھونے کا اس لئے حکم دیا کہ مرض کے اندر اکثر اوقات بدن پر میل ہو جاتا ہے اور بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور اخیر مرتبہ

میں کافر لگاتے گا اس لئے حکم دیا کہ جس چیز کو کافر لگایا کرتے ہیں وہ چیز جلد نہیں بگرتی ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ کافر لگانے کا یہ فائدہ ہوتا ہے کہ کوئی موزی جانور اس کے قریب نہیں آتا۔ اور دہنے اعضائے شرم سے شرم کرنے کا اس لئے حکم دیا کہ مردوں کا غسل بمنہ زندہ کے غسل ہو اور تاکہ ان اعضا کی عزت معلوم ہو اور شہید کے اندر جو غسل نہ دینے اور اپنے کپڑوں اور خون کے ساتھ دفن کرنے کی سنت جاری ہے اس کا سبب یہ ہے کہ لوگوں کو اس کا شہید ہونا معلوم ہو اور تاکہ بظاہر اس کے بقا عمل کی صورت متحمل ہو جائے اور دوسرے یہ کہ نفوس بشر یہ جب اپنے ابدان کو چھوڑتے ہیں تو ان کو مس اور اپنی جانوں کا علم باقی رہتا ہے بلکہ بعض کو ان چیزوں کا بھی ادراک ہو جاتا ہے جو ان کے ساتھ کی جاتی ہیں پس سبب ایسے عمل کا اثر بدستور چھوڑ دیا جاتا ہے تو ضرور ان کو اس کے سبب سے اپنا عمل یاد رہتا ہے اور ان کے سامنے وہ عمل متحمل ہو جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے جَوْذُحُفُهُ تَدَا اُمِّي اللَّوْنُ لَوْنٌ دَرِ وَ الْمَرْيَخُ رَجْمٌ مُسَيِّدٌ ان کے زخموں سے خون جاری ہوں گے رنگ تو خون کا سا اور خوشبو مشک کی سی۔ اس سے یہ مراد ہے اور محرم کے باب میں بھی حدیث صحیحہ وارد ہے كَفَنُوْهُ فِي ثَوْبِيْهِ وَلَا تَقْسُوْهُ بِطَيِّبٍ وَلَا تَحْمِدُوْهُ اَمْسُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُطْبِقًا یعنی اس کو دونوں کپڑوں میں لپیٹ دو اور اس کے خوشبو مست لگاؤ اور اس کے سر کو مست ڈھک دو۔ اس لئے کہ قیامت کے دن وہ نکلیے کہتا ہوا اٹھے گا۔ اس میں اس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اسی نکتہ کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول سے اشارہ فرمایا اَلَيْكُمُ يُبْعَثُ فِي ثَوْبِيْهِ الَّذِي يَمُوتُ فِيْهِ ثَوْبَانِ یعنی جو کپڑوں میں وہ مرنے والا ہے انھیں میں وہ مردہ اٹھتا ہے اور اصل کفن پہنانے میں کپڑا اور مردہ کو سونے والے کے ساتھ مشابہت کا ہونا ہے مرد کا پورا کفن تھبند اور کرتا اور چادر لپیٹنے کی یا صرف حلہ یعنی دو کپڑے میں اور عورت کے لئے ان سے کچھ زیادہ ہیں۔ کیونکہ اس کے لئے زیادہ ستر مناسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَغَالُوْا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلَّبُ سَلْبًا سَرِيْعًا۔ زیادہ قیمتی کفن مت دو۔ کیونکہ وہ بہت جلد اس سے جدا ہو جائے گا اس سے افراط و تفریط میں اعتدال مراد ہے تاکہ جاہلیت کی عادت کو قیمتی کفن دینے میں اختیار نہ کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِسْرَعُوْا بِالْجَنَازَةِ الْحَبِيْثَ جَنَازَهُ كَيْ لَا يَجَانِسَ فِي جُلْدِيْ كَرُوْا فِيْ كِبَتَايَ اس کا سبب یہ ہے کہ دیکر کرنے میں مردہ کے بدن کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہے دوسرے قرابت والوں کو اس کے دیکھنے سے بے قراری ہوتی ہے کیونکہ جب وہ میت کو دیکھتے ہیں تو انہیں اب زیادہ ہو جاتا ہے اور جب ان کی نگاہ سے غائب ہو جاتا ہے تو ان کو خیال نہیں رہتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سبب کی طرف ایک ہی کلمہ سے اشارہ فرمایا ہے لَا يَبْقَى لِجَنِيْفَةٍ مُّسْلِمٍ اَنْ يَّجْعِسَ بَيْنَ ظَهْرِيْ اَوْ اُخْلِيْ۔ یہ بات مناسب نہیں ہے کہ کسی مسلمان کی نعش اس کے گھر والوں کے دربار کی جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً اَوْ كَرُوْهُ جَانَهُ صَالِحٌ ہے میں کہتا ہوں ہمارے نزدیک یہ اپنے معنی حقیقی پر معمول ہے۔ اور بعض نفوس جب اپنے بدن کو چھوڑتے ہیں تو ان کے بدن کے ساتھ جو برتاؤ کیا جاتا ہے ان کو اس کی حس ہوتی ہے۔ اور روحانی کلام کے ساتھ کلام کرتے ہیں یہ ان کے نفوس پر مترشح ہونے سے سمجھا جاتا ہے۔ ان کا کلام معمولی نہیں ہوتا جو کانوں سے سنا جائے چنانچہ اپنے فرمایا ہے اَلَا اَكَلْنَا نَاسًا یعنی کھاتے انسان کے اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنِ اتَّبَعَ جَنَازَةً

مُسلِمًا اِبْنًا وَاِحْتِسَابًا اِنْھِ یعنی جو شخص ایمان و احتساب کے ساتھ مسلمان کے جنازے کا پچھا کرے اور اس کی نماز پڑھے اور دفن سے فارغ ہو کر واپس آجائے تو دو قیراط کے برابر ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں جنازے کے ساتھ جانے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ اس میں میت کی عزت اور اس سے اس کے پسماندوں کی دل شکنی کی تسلی ہے اور تاکہ اس ذریعے سے مومنین صاحبین کا ایک گروہ اس کے لئے دعا کرنے اور دفن کرنے میں معاونت کے لئے شریک ہو جائے۔ لہذا آپ نے دفن کے وقت تک کھڑے رہنے کی رغبت دلائی ہے اور جب تک جنازہ اتار کر نہ رکھا جائے لوگوں کو بیٹھنے سے منع کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَنَّ الْمَوْتَ فَرَّ فَاِذَا رَاَ اَيْتَمَ الْجَنَائِزَةَ فَعَوَّ مَوَاكِبَ مَوْتٍ پریشانی کی خبر ہے۔ پس جب تم کسی کے جنازے کو دیکھو کھڑے ہو جایا کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ لڑکوں کے دور کرتے والی کا ذکر اور عزیز و آشنا کے انتقال سے نصیحت پھر نامنظور تھا، اور یہ ایک امر باطنی تھا۔ کہ اس کے کرنے والے اور نہ کرنے والے میں تمیز نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لئے شارع نے اس کے لئے کھڑے ہونے کا حکم دیا تاکہ اس مطلوب کا انضباط ہو جائے مگر اپنے اس کو لوگوں پر واجب نہیں کیا۔ اور نہ وہ سنت قائم ہے اور بعض کے نزدیک یہ حدیث منسوخ ہے اور اگر منسوخ ہے تو اس کے منسوخ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اہل جاہلیت ایسے امور کیا کرتے تھے جو کھڑے ہونے کے مشابہ تھے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خیال ہوا کہ یہ کھڑا ہونا بے محل نہ کیا جائے کہ جس کے سبب سے منوعات کا دروازہ مفتوح نہ ہو جائے۔ اور جنازہ کی نماز اس لئے مقرر کی گئی کہ مومنین کے ایک گروہ کا میت کی سفارش کے لئے شریک ہونا اس پر رحمت الہی نازل ہوتے میں بڑا کامل نماز رکھتا ہے اور نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ امام اس طرح پر کھڑا ہو کہ جنازہ اس کے اور قبلہ کے مابین ہو اور امام کے پیچھے قوم صفت باندھ کر کھڑی ہو اور امام چار تکبیریں کہے اور میت کے لئے دعا کرے اس کے بعد سلام پھیر دے یہ طریقہ ایسا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قائم رہا اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق رہا۔ اگرچہ اس باب میں احادیث مختلف طریقوں کے ساتھ وارد ہوئی ہیں۔ اور سورۃ فاتحہ کا پڑھنا بھی اس نماز میں سنت ہے کیونکہ وہ سب دعاؤں سے بہتر اور سب زیادہ تر جامعیت رکھتی ہے خدا کے تعالیٰ نے اپنی کتاب حکم میں بندوں کو اس کی تعلیم فرمائی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میت پر جو دعائے مانگے یہ ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَ مَمَاتِنَا وَ شَہَدَاتِنَا وَ غَائِبَاتِنَا وَ صَغِيرَاتِنَا وَ كَبِيرَاتِنَا وَ ذُكُرِنَا وَ اُنْثَانَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مَنَّا فَاحْيِهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلٰى الْاِيْمَانِ اَللّٰهُمَّ لَا تُخْزِنَا اَجْرًا وَ لَا تُفْقِتْنَا بَعْدًا اَللّٰهُمَّ اِنَّ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَ حَبْلِ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ الْحَقُّ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ وَ اَرْحَمْہٗ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ وَ اَرْحَمْہٗ وَ عَافِہٖ وَ اَعْفُ عَنْہٗ وَ اَكْرِمْ نَزْلَہٗ وَ وَسِّعْ مَدْخَلَہٗ وَ اغْسِلْہٗ بِالْمَاءِ وَ التَّلَجِّ وَ الْبُرِّ وَ نَقِّہٖ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَ ابْدِلْہٗ دَارًا اَخِيْرًا مِنْ اَهْلِہٖ وَ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِہٖ وَ ادْخِلْہٗ الْجَنَّةَ وَ اَعِذْہٗ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ ایا

ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ هَذِهِ الْقُبُوْرُ مَمْلُوْةٌ ظُلْمَةً عَلٰی اَهْلِہَا وَ اِنَّ اللّٰهَ یُبْرِئُہَا لَہُمْ یَصْلُوْنِیْ یہ قبریں اہل عباد پر تاریکی سے بھری ہوئی ہیں اور میری دعا سے اللہ پاک ان کی قبروں کو نورانی کر دیتا ہے

اور فرمایا ہے مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَيَمَّنَ عَلَى جَارَتِهِ أَوْ بَعُونَ رَجُلًا لَا يَسْتُرُ كُنُوفَ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ
 فِي دَرَايَةِ يُصَلِّي عَلَيْكَ أُمَّتُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَلْعَنُونَ مَا نَزَلَ كُونِي سَلَامًا أَلَيْسَ مَرْتَبَةً لَكَ اس کے جنازے پر چالیس لوگ
 کھڑے ہوں جو خدا کے تعالے کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے۔ مگر اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ان کی سفارش قبول فرماتا ہے اور ایک
 روایت میں یہ آیا ہے کہ سو مسلمانوں کا گروہ اس پر نماز پڑھے میں کہتا ہوں چونکہ ان لوگوں کی دعاؤں کا پورا پورا اثر ہوتا ہے کہ جن کی دعا
 تعالیٰ کے ہاں عزت ہے۔ وہ دعا پر دوں کو بچاؤ کر اس شخص کو زول رحمت الہی کے قابل بنادیتی ہے جس طرح استسقاء میں اس کے
 ضروری ہو کہ دوا مردوں میں سے ایک کی رزقت دلائی جائے۔ یا تو نفس اس درجہ کا ہونا چاہیے کہ وہ نہایت بھلا ہو۔ ایک گروہ شمار کیا جائے
 یا ایک بڑی جماعت ہونا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے هَذَا أَثْنَيْنِمْ دَعَاكَ خَيْرٌ وَحَبَّتْ لَهُ الْجَنَّةُ
 الحدیث ائمہ نے اس کی بھلائی بیان کی اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ میں کہتا ہوں جب خدا تعالیٰ کو کسی بندہ سے محبت ہوتی ہے
 ملا اعلیٰ کو بھی اس کے ساتھ محبت ہوتی ہے پھر ملا اسفل میں اس کی قبولیت نازل ہو کر نیک بندوں کے دل میں اس کی محبت پیدا ہو جاتی
 ہے اور اسی جب خدائے تعالیٰ کو کسی بندہ سے نفرت ہوتی ہے تو ان سب کو اس سے نفرت ہوتی ہے۔ پس جس بندہ کے لئے سلحا کا ایک
 گروہ اپنے خاص دل سے بلاریا اور بغیر اتفاق عادت کے اس کی نیکی کی گواہی دے تو وہ اس شخص کے ناجی ہونے کی دلیل ہے اور جب کسی
 کو وہ دل سے برا جائیں تو اس شخص کے ہلاک ہونے کی علامت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے تم ہند کے گروہ ہوزمین میں
 اس کے یہ معنی ہیں کہ تم مورد الہام اور ترجمان غیب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضُوا
 إِلَى مَا قَدْ مَوُتُوا مردوں کو برا مت کہو۔ کیونکہ جو وہ کر گئے تھے اس کو پہنچ گئے میں کہتا ہوں چونکہ مردوں کو برا کہنا زندوں کی رنجیدگی اور اذیت
 کا سبب ہے اور یہ انکو کام سے نیر بہت سے لوگوں کا حال بخیر خدا کے تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اس لئے مردوں کے برا کہنے سے نہی کی گئی
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سب کو اہل جاہلیت کے ایک مردہ کو برا کہنے اور حضرت عبا کے اس کے سبب رنجیدہ ہونے کے
 قصہ میں اس کا بیان کیا ہے۔ اب یہی بات کہ جنازہ کے آگے چلنا چاہیے یا پیچھے اور اس کو چار آدمی اٹھائیں یا دو اور اس کو پیروں کی
 طرف الٹ دیا قبلہ کی طرف سے۔ اس میں قول مختار یہ ہے کہ ان سب باتوں میں گنجائش ہے۔ اور ہر ایک حدیث صحیح بالاصحاح سے وارد ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللَّهُ لَنَا وَالشَّقُّ بَغِيرِنَا یعنی ہم لوگوں کے لئے قبر ہے اور غیر لوگوں کے لئے شق ہے میں کہتا
 ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث کی عزت کے مناسبت اور بلا ضرورت اس کے اوپر مٹی ڈالنا اس کے ساتھ ایک قسم کی بے ادبی ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت علی کم الدروب کو اس بات کے لئے بھیجا کہ کوئی تصویر مٹائے بغیر اور کوئی اونچی قبر برابر کے بغیر نہ
 چھوڑیں اور قبر کو بچھ کر نا اور اس پر گنبد وغیرہ بنانا اور اس پر میٹھے سے منہ فرمایا اور فرمایا کہ قبروں کی طرف نماز مست پڑھو کیونکہ اس ذبیحہ
 سے قبروں کی پرستش کرنے یا حد سے زیادہ تعظیم کرنے کا اور اس کے سبب سے دین میں تحریم ہونے کا احتمال ہے جیسا اہل کتاب نے
 کیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَقْنُ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ۔ یہود و
 نصاریٰ پر خدا کی لعنت کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو عجدہ گاہ بنالیا۔ اور قبروں پر بیٹھنے سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

منع فرمایا ہے تو بعض کے نزدیک اس سے زیادت کہنے والوں کا قہر و پرہیز نامراد ہے اور بعض کے نزدیک قہر و پرہیز رکھنا نامراد ہے اور اس تصدیق پر یہ حکم آپ نے میت کی عزت کے لحاظ سے دیا ہے۔ پس حق یہ ہے کہ نہ تو مردہ کی اس قدر تعظیم کرے جو شرک کے قریب ہو جائے اور نہ یہ چاہیے کہ اس کی اہانت اور اس کے ساتھ عداوت کرے اور چونکہ میت پر رونا اور اس کے لئے غم کرنا ایک طبعی امر تھا جو ان سے چھوٹ نہیں سکتا۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی زیادتی نہیں کی کہ ان کو رونے سے بالکل منع کیا جاتا اور یہ ہونا بھی نہیں چاہیے۔ کیونکہ رونا اور غم کرنا ہم جنس ہونے کے سبب سے رقت پیدا کرتا ہے اور وہ ایک عمدہ صفت ہے۔ کیونکہ لوگوں کا باہم مالت و مانوس ہونا اس پر موقوف ہے اور نیز مزاج انسانی کا بشرطیکہ وہ سالم ہو یہ مقتضی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَللّٰهُ يَرْحَمُ الْعَبْدَ الرَّحِمَاءَ**۔ خدائے تعالیٰ اپنے بندوں پر رحم فرماتا ہے جو رحم دل ہیں اور فرمایا ہے: **اِنَّ اللّٰهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعٍ اَعْمٰی وَاَلَا يَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا يَكُنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا وَاَسَادَ اِلٰی لِسَانِهِ**۔ اُوں رحمہ خدائے تعالیٰ آنکھوں کے اور دل کے غمگین ہونے سے نہیں عذاب دیتا اور زبان کی طوفان شاہ فرما کہ ارشاد کیا کہ اس کے سبب سے عذاب دیتا ہے اور فرمایا ہے: **لَيْسَ مِثْلًا مَنْ ضَرَبَ الْخُذُوْدَ وَشَقَّ الْجُيُوْبَ وَذَعَبَ عَوْنِ الْجَاهِلِيَّةِ**۔ جو شخص رخصت پیٹے اور گریبان چاک کرے اور جاہلیت کی باتیں اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ اس میں مجید یہ ہے کہ ان باتوں سے غم بڑھتا ہے اور جس وقت جس کا کوئی مر جاتا ہے وہ بہتر نہ مریض کے قابل علاج کے ہوتا ہے تاکہ اس کا مرض کم ہو اور یہ مناسب نہیں ہے کہ اس کی بیماری بڑھنے کی خوشن کی جائے نیز جب اس پر مصیبت پڑی تو وہ اس سے فائز ہو گیا اب اس کو قصداً اس مصیبت میں نہ پڑنا چاہیے اور نیز اس بے قراری کے بڑھنے میں احتمال ہے کہ خدائے تعالیٰ کے حکم پر راضی نہ ہونے کا سبب ہو اور نیز اہل جاہلیت لوگوں پر اپنی نمائشی در دکھاہ کرنے کے لئے رویا کرتے تھے اور یہ خبیث نہایت مضر عادت ہے اس لئے کہ اپنے ان کو اس سے منع کیا۔ اور اپنے نوحہ کرنے والی عورت کے باب میں فرمایا ہے: **تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِّنْ قِطْرٍ اَبٍ وَدَمٍ عَرْنِ جَرْبٍ** میں کہتا ہوں یہ اس لئے ہوا کہ اس کے گناہ نے اس کو گھیر لیا تو اسی صورت میں اس کو سزا دی گئی کہ تمام اس کا بدن بدبو بھرا ہے اور کھڑی اس لئے کی جائے گی تاکہ لوگوں کو اس کا حال معلوم ہو یا اس واسطے کہ نوحہ اس نے کھڑے ہو کر کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَدْبَعُ فِيْ اَمْتِيْ مِّنْ اَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَدْرُوْنَ كَوْفَهُ**۔ چار باتیں میری امت میں جاہلیت کی ایسی ہیں کہ ان کو نہ چھوڑیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان باتوں سے ان لوگوں کا نہ چھوٹنا اس وجہ سے معلوم ہو گیا کہ یہ باتیں طبیعہ بشریہ کے حد سے بڑھ جانے سے پیدا ہوتی ہیں۔ جس طرح حد سے زیادہ شہوت ہو جانا۔ کیونکہ نفوس کے اندر ایک قسم کی غیرت و عار ہے جو انسان میں ظاہر ہوتی ہے اور مردوں کے ساتھ جو ان کو محبت ہے وہ آدمی کو رونے پیٹنے پر آمادہ کرتی ہے اور ایک انگل ہے جس کے سبب سے خواہ مخواہ ساروں سے باز چاہیے۔ پس لہذا کسی قسم کے لوگ ہوں اہل عرب ہوں یا اہل عجم سب کا یہ دستور ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کے باب میں جو جنازہ کے ساتھ جاتی تھیں، فرمایا ہے: **اُدْحِضْنَ مَا وَوَدَّاتْ غَيْرَ مَا جُوْرَاتٍ** کہہ گار ہو کر نہ مارت ہو کر لوٹ جاؤ۔ میں کہتا ہوں ان کو اس لئے منع کیا گیا کہ ان کے جانے سے

شور اور روتے پیٹتے اور صبر کے نہ کرتے اور ستر کے کھٹنے کا احتمال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ مَاتَ وَهُوَ كَيْفَ مَاتَ مَاتَ مُسْلِمًا** ثلثہ مین
اَلْوَلَدِ فَيَلْبِغُ النَّاسَ ایسا نہیں ہوتا کہ کسی مسلمان کے تین بچے مر جائیں اور پھر وہ دوزخ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے
 کہ اس شخص نے طلب ثواب کر کے اپنے نفس کے ساتھ مجاہدہ کیا ہے اس کے علاوہ اور کئی وجہ ہیں۔ جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں وہاں ان
 کو دیکھنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ غَضِبَ مَعَا بَاغِلًا** مثل اجرہ جو شخص کسی مصیبت زدہ کی تسلی
 کرتا ہے تو اس کو بھی مثل اس کے ثواب ملتا ہے میں کہتا ہوں اس کے دو سبب ہیں تو ایک یہ کہ جس قدر مصیبت زدہ کو رقت ہوتی
 ہے ایسی ہی اس کی تسلی دینے والے کو اور دوسرے یہ کہ عالم مثال کا مدار معافی مناسبہ کے ظاہر ہونے پر ہے پس مصیبت زدہ کی تعزیت
 کرنے میں مصیبت کی صورت معلوم ہوتی ہے لہذا مثل اسی کے جزا پائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **اِصْنَعُوا**
اِلٰلَ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ اَتَاهُمْ مَا يَشْعَلُهُمْ جَعْفَرُ کہنے کو کھانا تیار کرو کیونکہ ان کو ایسا حادثہ پیش آیا ہے جس سے وہ اور کام نہیں کر
 سکتے میں کہتا ہوں کہ اور اہل مصیبت کو کھانا کھلانا ہمدردی کا باعث اور بھوک مرنے سے ان کی حفاظت ہے۔ اور بھی آپ نے فرمایا ہے
تَحْيَتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ دَفَنُ رُؤُوسِهَا میں نے تم کو زیارت کرنے سے منع کر دیا تھا مگر اب ان کی زیارت کیا کرو۔ میں کہتا
 ہوں آپ نے ان کو قبروں کی زیارت سے اس لئے منع فرمایا تھا کہ اس کے سبب قبر پرستی کا دروازہ مفتوح ہوتا تھا پھر جب اصول اسلام
 کو احکام ہو گیا اور عبادت بغیر اللہ جھونے پر ان کے دلوں کو اطمینان ہو گیا اس لئے بعد کو ان کے لئے زیارت کرنے کی بھارت دے دی
 اور اس اجازت وہی کی علت بھی بیان فرمادی کہ اس کا بڑا فائدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے سے موت یاد آتی ہے اور
 دنیا سے عبرت حاصل کرنے کا سبب ہے۔

جب قبر کی زیارت کرنے کے لئے سبائے تو اہل قبور کے حق میں یہ دعا کرنی آئی ہے **اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الدِّيَارِ**
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَاِنَّا اِنْشَاءُ اللّٰهِ بِكُمْ لَا حِقْوَنَ شَاۤءَ اللّٰهُ لَنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ اور ایک روایت میں ہے **اَلسَّلَامُ**
عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الْقُبُورِ يَجْفِرُ اللّٰهُ لَنَا وَلَكُمْ وَاَنْتُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْآثَرِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

ان احادیث کا بیان جو زکوٰۃ کے باب میں آئی ہیں

معلوم ہونا چاہیے کہ زکوٰۃ میں جن امور کی رعایت کی گئی ہے ان میں سے زیادہ مہتمم بالشان دو مصلحتیں ہیں ایک مصلحت کا انجام نفس
 کا تائب کرنا ہے اور وہ یہ ہے کہ نفوس کے اندر بغل پایا جاتا ہے اور بغل بدترین اخلاق میں سے اور آخرت کے اندر نہایت مضر پہنچانے
 والا صفت ہے اور بغل جب مہر جاتا ہے تو اس کا قلب مال کی محبت الجھا ہوا رہتا ہے اور اس وجہ سے وہ عذاب میں مبتلا رہتا ہے اور
 جب انسان زکوٰۃ کا عادی ہو جاتا ہے اور بغل کی صفت کو اپنے دل سے دور کر دیتا ہے آخرت میں اس سے اس کو نفع پہنچتا ہے
 اور آخرت کے اندر خدا کے تعالے فرما بزرگاری کے بعد سب اخلاق میں زیادہ تر نافع دل کی سخاوت ہے جس طرح فرما بزرگاری
 سے نفس کے اندر خدا کے تعالے کی کبریائی پر اطلاع پانے کی صفت حاصل ہونے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اسی طرح سخاوت کی

وجہ سے دنیاوی اخلاق رفیلہ سے پاک ہونے کی قابلیت حاصل ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سخاوت فی الحقیقت ملکیت کے بہیمیہ پر غالب ہونے اور اس کے ملکیت کے رنگ میں رنگ جلنے اور اس کا حکم قبول کر لینے کا نام ہے اور ان اوصاف پر نفس کو ان باتوں سے تنبیہ ہوتی ہے کہ اپنی ضرورت کے وقت مال کو خدا کے لئے خرچ کرے اور جو اس پر ظلم کرے اس کو معاف کرے اور حوادث کی سختیوں پر برداشت کرے بایں طور کہ آخرت پر یقین رکھنے کی وجہ سے دنیا کی تکلیف اس کو سہل معلوم ہو اس واسطے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ان سب باتوں کا حکم فرمایا اور جو ان سب میں دشوار امر تھا یعنی مال کا صرف کرنا ان کو چند عدد کے اندر مضبوط فرمایا نیز قرآن کے اندر بہت سے مقامات میں تائید فرمایا ان کے ساتھ اس کا ذکر کیا گیا ہے چنانچہ اللہ پاک نے دو چیزوں کے حال کی حکایت میں فرمایا ہے لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُتْلِينَ وَكَانَ مَخْذُومًا مَعَ الْخَائِضِينَ یعنی ہم ناز پر حصّے والوں میں سے نہ تھے اور نہ مسکینوں کو کھانا کھلاتے تھے اور بکھنے والوں کے ساتھ بکا کرتے تھے۔ نیز جب کسی مسکین کو سخت حاجت پیش آجاتی ہے اور تدبیر الہی کا تقاضا ہوتا ہے کہ اس کی تکلیف اس طرح پر دور کی جائے کہ کسی شخص کے دل کے اندر اس پر کچھ مال صرف کرنے کا الہام ہو تو وہ یوں ہی ہو کر رہتا ہے یعنی کسی شخص کا دل الہام کے لئے کشادہ ہو جاتا ہے اور اس کے سبب ایک روحانی انکشاف ہوتا ہے اور وہ رحمت الہی کے نازل ہونے کا سبب بننے لگتا ہے نفس کی تہذیب میں نہایت نافع ہوتا ہے اور احکام شریعہ کے اندر جو لوگوں کی طرف بالا جلال الہام متوجہ ہوتا ہے۔ الہام کے فوائد میں الہام تفصیلی سے وہ کم درجہ کا ہوتا ہے اور نیز مزاج سلیم کی سرشت میں اپنے ہم جنس کے ساتھ ہمدردی داخل ہوتی ہے اور یہ ایسی خصلت ہے کہ جس پر بہت سے اخلاق جن کا انجام لوگوں کے ساتھ خوش معاملگی ہوتا موقوف ہوتے ہیں جس شخص میں ہمدردی نہیں ہوتی اس کے اندر نہایت نقصان ہوتا ہے۔ جس کی اصلاح اس پر واجب ہے اور نیز صدقات گناہوں کے دور ہوتے اور برکات کے زیادہ ہونے کا اسباب ہوتے ہیں چنانچہ سابقاً ہم بیان کر چکے ہیں۔

دوسری مصلحت شہر کے حق میں ہے اور وہ یہ ہے کہ شہر کے اندر لاجمالہ ہر قسم کے لوگ ناتواں اور حاجت مند ہوتے ہیں اور یہ حوادث آج ایک پرادر کل دوسرے پر ہوتے رہتے ہیں۔ پس اگر فقرا اور اہل حاجت کا طریقہ ان میں نہ پایا جائے تو ضرور وہ لوگ ہلاک ہو جائیں اور بھوکے مر جائیں۔ اور نیز شہر کے انتظام کے لئے ایسے مال کا ہونا ضروری ہے جس کے اندر اس کے محافظین اور مدبرین اور حکام کی معاش کا مدار ہو۔ اور چونکہ وہ لوگ اس شہر کے کارکن اور اس کے حق میں نفع پہنچانے والے ہیں۔ اور اس کے سبب سے کچھ اور روزگار نہیں کر سکتے۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان کی معاش اس شہر سے حاصل کی جائے اور خاص خاص لوگ ان کے خرچ کے بہ سہولت متکفل نہیں ہو سکتے۔ یا تحمل ہی نہیں کر سکتے اس لئے ضروری ہوا کہ رعایا کے مال میں سے کچھ حصہ لینا مقرر کیا جائے چونکہ اس سے زیادہ سہل تر مصلحت کے موافق کوئی طریقہ نہ تھا کہ ایک مصلحت کو دوسری مصلحت کے شامل کر دیا جائے۔ لہذا شارع نے ایک کو دوسری میں داخل کر دیا۔ پھر اس بات کی ضرورت پڑی کہ ہر طرح کے مال کے لئے زکوٰۃ کی مقدار مقرر کی جائے اس لئے کہ اگر مقدار مقرر نہ ہوتی تو جو کسی سے دینا چاہتا تو وہ کسی سے دے سکتا تھا۔ اور جو زیادتی سے لینا چاہتا وہ زیادتی سے لے سکتا تھا۔

نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ اس کی مقدار زیادہ نہ مقرر کی جائے کہ اس کے دینے سے ان کو بار نہ گذرے اور اس کے بخل کی اصلاح نہ ہو اور نہ اس قدر زیادہ مقرر کی جائے کہ اس کا ادا کرنا ان پر گراں نہ ہو۔ نیز اس کے ادا کرنے کی ایک مدت مقرر کی جس میں سب لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر سکیں اور نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ وہ مدہ بہت کم نہ ہو کہ جلد ان کو زکوٰۃ دینی پڑے۔ اور اس کا ادا کرنا ان کو دشوار ہو اور نہ وہ مدت اس قدر دراز ہو کہ اس میں ادا کرنے سے ان کا بخل کچھ کم نہ ہو اور محتاج لوگ اور محتاطین بعد انتظار شدید کی تہتہ اٹھا سکیں اور مصلحت کے مناسب اس سے زیادہ کوئی صورت مناسب نہیں ہے کہ زکوٰۃ کے لینے میں وہ قانون مقرر کیا جائے کہ بادشاہ عادل اپنی رعایا سے اس قانون کو برتتے رہتے ہیں اور لوگ اس کے عادی ہو رہے ہیں کیونکہ جس چیز کے عجم و عرب عادی ہیں اور وہ بمنزلہ ضروری چیز کی ہو گئی ہے جس کے سبب وہ تنگدل نہیں ہوتے اور لوگوں نے اس کو ایسا مان لیا ہے کہ ان پر اس کا بار نہیں ہے اس سے لوگوں کو مکلف کرنا رجم کی شان کے مناسب و ران کے قول کرنے کے قریب ہے اور جن ابواب کے ملک عادلہ عادی ہیں ان پر وہ گراں نہیں ہے اور سب کی عقل نے ان کو تسلیم کر لیا ہے۔ وہ باب چار ہیں۔ اول تو یہ کہ اموال نامیہ میں سے زکوٰۃ لی جائے۔ کیونکہ ان اموال کو حفاظت کی زیادہ ضرورت ہے۔ کیونکہ ان کا بڑا حصہ بیرون شہر کی آمد و رفت پر ہے۔ نیز ان میں سے زکوٰۃ لینا ان کو بھی آسان ہے اس لئے کہ ہر وقت اس مال کا بڑا حصہ ان کو معلوم ہوتا رہتا ہے تو اس سے زکوٰۃ کا دینا ان کو آسان ہے۔ اور جو مال بڑھتے رہتے ہیں ان کی تین قسمیں ہیں۔ ایک تو مویشی جو جنگل میں چرتے ہیں اور ان کی تسلیس بڑھتی رہتی ہیں دوسری زراعت، تیسری تجارت دوسرے زکوٰۃ ان لوگوں سے جو متمول اور صاحب خزانہ ہیں لی جائے۔ اس لئے کہ ان کو اس بات کی بڑی حاجت ہے کہ چوروں اور تباہوں سے اپنے مالوں کی حفاظت کریں اور اخراجات ان کو لاحق ہوتے رہتے ہیں۔ اس لئے ان پر بھی بار نہیں ہے کہ ان کے اخراجات کے ساتھ زکوٰۃ داخل کی جائے تیسرے زکوٰۃ ان اموال سے لی جائے جن کو وہ مال بلا مشقت و محنت حاصل ہوتا ہے مثل و فینوں زمانہ جاہلیت اور جو اہرات جو دہمنوں سے ہاتھ لگے ہیں تو ایسے مال بمنزلہ مفت کے ان کو حاصل ہوتے ہیں تو ایسے لوگوں کو اس میں سے زکوٰۃ دینا آسان ہے جو گھریہ ضرور ہے کہ پیشہ وروں پر چسکیں مقرر کیا جائے اس لئے کہ پیشہ وروں کو مخلوق میں عام اور بکثرت ہوتے ہیں اور جب ہر ایک سے تھوڑا تھوڑا وصول کیا جائے گا تو ان کو اس کا ادا کرنا آسان ہوگا اور قی نفسہ وہ مال نہیں ہوگا اور جو کہ دوسرے شہروں سے تجارتوں کا جاری رہنا اور کھیتوں کا کٹنا اور بھلوں کا توڑا جانا سردار ہوا کرتا ہے اور زکوٰۃ کی قسموں میں یہ ایک قسم سب میں بڑی ہے اس لئے ان چیزوں کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی گئی اور نیز ایک سال میں ہر ایک قسم کی فصلیں شامل ہوتی ہیں جن کے طبائع مختلف ہیں اور نیز پورے ایک سال میں مال کے بڑھنے کا بھی احتمال ہوتا ہے اس لئے ایک سال کی مدت اس قسم کے اندازوں کے لئے مناسب ہے اور نیز مصلحت کے اعتبار سے زیادہ آسان اور موافق یہ ہے کہ جس قسم کا مال ہو اسی قسم میں سے زکوٰۃ لی جائے اس لئے اونٹوں کے دانگ میں سے اونٹنی لی جاتی ہے اور گایوں کے گلہ اور بکریوں کے ریلو میں سے گائے اور بکری لی جاتی ہے پھر یہ ضرور ہے کہ مثال اور تقسیم اور تلاش سے اس قسم کے اموال معلوم کئے جائیں

اصلاح حال کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں اور جو شخص شہر کی یا صوفی اپنی ہی ذات کی اصلاح میں گوش رکھتا ہے اس کے لئے رحمت ہوتی رہتی ہے خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے وہ دعا اور رحمت اس خرچ کرنے والے کی طرف جھک پڑتی ہے اور اس کی وجہ سے ملا سافل اور ہی آدم کے قلوب میں اس بات کا انقا ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ سلوک کریں اور وہ رحمت اس کے گناہوں کے ذریعہ ہوجانے کا سبب ہو جاتی ہے اور خدا کے تعالیٰ کے اس صدقہ کو قبول فرمانے کے معنی یہ ہیں کہ عالم مثال میں اس عمل کی صورت اس شخص کے نام سے پیدا ہو جاتی ہے اور پھر ملا و اعلیٰ کی دعاؤں اور خدا کے تعالیٰ کی رحمت سے اس صورت کو نشوونما ہوتا رہتا ہے آخرت میں زکوٰۃ نہ دینے والے کے لئے یہ نقصان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ صَاحِبٍ وَلَا فَضْلَةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا ذَاكَ كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفِيحَةً لَهَا صَفَارٌ كَوْنُ سَوْنِ دَالَا اور چاندی والا جو اس میں سے حق نہیں نکالتا ہے اس سے نہیں چھوٹ سکتا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اس کے لئے پتر بنائے جائیں گے۔ اخیر تک۔ اور فرمایا مُثَلَّ لَكَ نَجَامٌ أَتَوْهُ اس کا مال اس کے لئے افرع سانپ بن جائے گا۔ اور اونٹ اور گائے اور بکری میں بھی اسی کے قریب قریب آپ نے فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں زکوٰۃ نہ دینے والوں کے لئے اس قسم کی سزا ہونے کے دو باعث ہیں۔ ایک تو اصلی سبب ہے۔ دوسرا اس کے لئے بمنزلہ تاکید کے ہے وہ سبب یہ ہے کہ جس طرح ایک صورت ذہن میں دوسری کو کھینچ لیتی ہے جس طرح خیالات کے سلسلہ میں ایک خیال سے دوسرا خیال پیدا ہوتا چلا جاتا ہے یا جس طرح ذہن کے اندر ایسی ایک صورت کا پایا جانا کہ جس کا تصور دوسری صورت کے تصور پر موقوف ہے۔ اس موقوف علیہ کے تصور کو متلزم ہوتا ہے جیسے باپ ہونا اور بیٹا ہونا۔ جیسے منی کے ظرف کا منی سے بھر جانا اور پھر قوائے فکریہ کے اندر اس کی نجالات کا چڑھنا نفس اس بات کی حرکت پیدا کر دیتا ہے کہ خواب میں عورتوں کی صورتوں کا مشاہدہ کرے یا جیسے دماغ کے اندر تاریک بجالات کے بھر جانے سے نفس کے اندر ان چیزوں کی صورتیں پیدا کر دیتا ہے جو لوگوں کو ایذا دینے والی اور ہونک کہہ سکتی ہیں۔ مثلاً ہاتھی کی صورت۔ اسی طرح جب نفس پر قوت مشاہدہ کا فیضان ہوتا ہے تو فی نفسہ اور اکات کا مقتضا ہوتا ہے کہ بخل کی صورت اس کے سامنے مال کی صورت میں ظاہر ہو اور پھر اس صورت سے اس کے نہ دینے اور اس کی نگرانی میں بہت رنج اور تکلیف اٹھانے کی صورت ظاہر ہو اور اس کے قوائے فکریہ پورے طور پر اس خیال سے بھر جائیں اور جس طرح ان چیزوں سے تکلیف پہنچانے کا طریقہ خدا کے تعالیٰ نے جاری کیا ہے اسی طریقہ سے اس کو تکلیف پہنچے مثلاً چاندی اور سونے سے تکلیف پہنچنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے داغ لگایا جاوے اور اونٹ سے تکلیف پہنچنے کی صورت یہ ہے کہ اس کو پیروں کے سے داغے اور کاٹے اور علی ہذا القیاس اور چونکہ ملا و اعلیٰ کو اس بات کا علم ہے اور بندوں پر زکوٰۃ دینا ان میں مقرر ہو گیا ہے اور نفوس بشریہ کا ان چیزوں سے ایسا پانا ملا و اعلیٰ کو معلوم ہے اس سبب سے میدان حشر میں اس صورت کا فیضان ہوتا ہے اور سانپ کی صورت اور پتروں کی صورت کے ظاہر ہونے میں یہ فرق ہے کہ سانپ کی صورت اس شخص کے لئے ظاہر ہوگی جس پر اجلا مال کی محبت کا غلبہ ہے اس لئے یا تو خود مال ہی اسی ایک چیز کی

صورت میں ظاہر ہو جائے گا یا اس کے دل کو ماں کی محبت کے طوق کی طرح گھیر لینا اور دل کا اس سے اذیت پانا نہایت مہربانہ سانپ کے ڈستے کی صورت میں ظاہر ہوگا اور دوسری صورت ایسے شخص کے لئے ظاہر ہوگی جس کو سونے چاندی کی صورت سے محبت ہے اور اس کی حفاظت میں اپنی جان کھوتا رہا ہے اور اس کے قوائے فکریہ دینار و درہم کی صورت سے بھرے ہوئے ہیں وہ صورتیں اس کے لئے بڑی بڑی صورتوں میں ظاہر ہو کر اس کے لئے عذاب کا موجب ہوں گی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلشَّيْخِ قَرِيبٌ مِّنَ اللّٰهِ سَخَاؤُہِی خَدَّائے تعالیٰ کے نزدیک ہے۔ جنت کے نزدیک ہے لوگوں کے نزدیک ہے اور آگ سے بعید ہے۔ اور بخیل خدائے تعالیٰ سے بعید ہے۔ جنت سے بعید ہے۔ لوگوں سے بعید ہے۔ آگ سے نزدیک ہے اور جابل بھی خدا تعالیٰ کو عابد بخیل سے پیارا ہے۔ میں کہتا ہوں خدا تعالیٰ سے ہونا یہ ہے کہ وہ شخص خدائے تعالیٰ کی معرفت اور حجاب نفسانی کے دور ہو جانے کی قابلیت رکھتا ہے۔ اور جنت سے نزدیک ہونا یہ ہے کہ وہ شخص صفات رذیلہ کو جو قوت ملی کے بالکل منافی ہیں چھوڑ کر اس بات کی قابلیت رکھتا ہے کہ اس کی قوت بہیمی جو ان صفات کا محل نخی قوت ملی کے رنگ میں رنگ جائے اور لوگوں کے نزدیک ہونا یہ ہے کہ وہ اس سے محبت کرتے ہیں اور کوئی اس کو نہیں چھوڑتا کیونکہ اکثر لوگوں کی محبت بخل اور حرص پر ہی مبنی ہو کر رہتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ الشَّيْخَ اَهْلَكَ مَنْ كَانَ مَبْلُکُمْ حَمَلُہُمْ عَلٰی اَنْ یَّنْفَلُوْا وَاَمَّا ہُمْ فَاِذَا سَلَّحُوْا اَعَادَ اَمْرُہُمْ نَم سے پہلے لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ اسی نے ان کو اس بات پر آمادہ کیا کہ باہم خوریزی کریں۔ اور اپنے محام کو محال سمجھیں اور جابل بھی خدا تعالیٰ کو عابد بخیل سے اس واسطے پسند ہے کہ جب دلی سخاوت سے کوئی چیز دی جائے تو اس کا اثر بہ نسبت اس کے زیادہ ہوتا ہے کہ دباؤ سے اور مجبور ہو کر کچھ دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَثَلُ الْبَخِیْلِ وَالْمُتَّصِدِ قِیَ کَمَثَلِ رَجُلَیْنِ عَلَیْہِمَا جَنْتَانِ الْحَدِیْثِ بَخِیْلٍ اَوْ سَخِیٍّ کَا حَالِ اَنْ فُضِّلَ کَا سَاہِہِ کہ ان پر لوہے کی دو ڈھالیں ہوں۔ اخیر حدیث تک۔ میں کہتا ہوں اس حدیث میں سخاوت اور بخل کی حقیقت اور ان کی روح کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ جب انسان کو خرچ کرنے اسباب لاحق ہو جاتے ہیں اور وہ خرچ کرنا چاہتا ہے تو وہ شخص اگر سخی اور دل چلا ہے تو اس کے دل میں ایک رومانی مسرت اور مال کے اوپر اس کو ایک قسم کا غلبہ پیدا ہوتا ہے اور اس وقت اس کی آنکھوں کے سامنے حقیر امداد ذیل معلوم ہونے لگتا ہے اور اس کو اس کا چھوڑنا آسان ہوتا ہے بلکہ اس کے چھوڑنے سے اس کو ایک قسم کی راحت معلوم ہوتی ہے اور نفس کو صفات رذیلہ بہیمیہ کے ساتھ جو کچھ تعلقات ہوتے ہیں اور وہ صفات اس کے اندر منقش ہو جاتے ہیں۔ ان صفات کے چھوڑنے میں اس نخصلت کو بہت دخل ہوتا ہے اور وہ آدمی بخل ہوتا ہے تو خرچ کرنے کے مواقع میں مال کی محبت میں اس کا دل مستغرق ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کے سامنے مال کی محبت متمثل ہو جاتی ہے اور اس کی اس کے قلب کو دبا دیتی ہے جس کے سبب سے وہ رہائی نہیں پاسکتا۔ اور صفات ذنیہ کے نفس کے اندر جم جانے اور ان کے اندر الجھانے کا یہ نخصلت بخل

تین تین اور چار چار دروازوں میں سے احسان کی چار دیواری میں آمد و رفت رکھتے ہیں لہذا قیامت کے روز بھی وہ جنت کے
 کی گئی دروازوں سے بلائے جائیں گے چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کا وعدہ کیا گیا ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ جو شخص خدا کے تعالیٰ کی راہ میں کسی چیز کا جوڑا خرچ کرے گا جنت کے دروازوں سے
 بلایا جائے گا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعض دروازوں سے بلایا جائے گا۔ زیادتی اتہام کے لحاظ سے اس کو ذکر کے اندر
 خاص کیا ہے۔

زکوٰۃ کی مقدار کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوْ سِقِّ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَ لَيْسَ
 فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوْ إِقٍ مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ ذُو مِثْقَالٍ صَدَقَةٌ
 پانچ وثنی سے کم چھوڑوں میں صدقہ نہیں ہے اور نہ پانچ اونہ سے کم چاندی میں صدقہ ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ
 ہے۔ میں کہتا ہوں غلہ اور چھوڑہ میں پانچ وثنی کی مقدار آپ نے اس واسطے مقرر فرمائی ہے کہ یہ مقدار چھوٹے سے چھوٹے کنبے کو
 ایک سال تک کافی ہو سکتی ہے اس واسطے کہ کم سے کم گھر میں ایک خاوند اور ایک بیوی اور ایک خدمتگار یا ان کا ایک بچہ ہوتا ہے
 اور جو اس کے قریب قریب ہو وہ بھی اس قبیلہ سے ہے اور اکثر ایک آدمی کی خوراک ایک رطل یا ایک مدی ہوتی ہے۔ پس اس حساب
 سے اگر شخص ان میں سے اس قدر کھاوے تو ایک سال کے لئے یہ مقدار کافی ہو سکتی ہے اور کچھ ان کے وقت بے وقت نان
 غرض کے لئے باقی رہ سکتا ہے اور چاندی کی مقدار پانچ اونہ اس واسطے مقرر کی کہ یہ مقدار بھی چھوٹے سے چھوٹے کنبہ کو بشرطیکہ
 اکثر ملکوں میں غلہ کا نرخ قریب قریب ہو، پورے ایک سال کے لئے کافی ہو سکتی ہے اور معتدل ملکوں میں تلاش کرنے سے
 لوگوں کی عادات میں گرانی اور ارزانی میں یہ حال معلوم ہو سکتا ہے اور اونٹ کی تعداد پانچ مقرر کی گئی اور ان پانچ کی زکوٰۃ ایک بکری
 واجب کی گئی اگرچہ فی الحقیقت جس جنس کا مال ہو اسی قسم کا مال زکوٰۃ میں لینا چاہیے۔ نیز زکوٰۃ کا نصاب ایک مقدار کثیر مقرر کرنی چاہیے
 اس کی وجہ یہ ہے کہ اونٹ سب مویشی میں عظیم الجثہ اور بڑا نفع پہنچانے والا جانور ہے۔ چاہے اس کو ذبح کر کے کھاؤ چاہے سوار
 ہو جاؤ چاہے دودھ پیو چاہے اس سے بچے لو اور اس کے بال اور کھال سب کام میں آتے ہیں اور بعض لوگ صرف تھوڑی سی اونٹنی
 پال لیتے تھے اور ان سے دانگ کا کام لے لیا کرتے تھے۔ اس زمانہ میں ایک اونٹ دس اور کوئی آٹھ اور کوئی بارہ بکریوں کے برابر
 سمجھا جاتا تھا جیسا کہ بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے اس واسطے پانچ اونٹ بکریوں کے ادنیٰ نصاب کے برابر سمجھے گئے۔ اور
 ایک بکری ان کی زکوٰۃ مقرر کی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عِبَادَةِ دَلَانِي فَسَمِ
 مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں صدقہ نہیں ہے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ غلاموں کو سید وار بڑھانے کی غرض سے
 جمع کرنے کا دستور نہیں ہے اور اسی طرح اکثر ملکوں میں گھوڑوں کے اندر قابل اعتبار برساور نہیں ہوتا جس کا مویشی کے برابر ہونے کے

محافظ سے اعتبار کیا جائے۔ لہذا اونٹ اور گھوڑا اموال نامیہ میں داخل نہیں ہے۔ مگر جب کہ تجارت کی غرض سے ان کو پالا جائے
حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابن مسعود اور حضرت عمرو بن العاص وغیرہم رضی اللہ
عنہم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے بلکہ تمام مسلمانوں میں یہ بات متواتر ہے کہ پانچ اونٹ زکوٰۃ چوبیس تک ایک بکری ہے اور چوبیس
اونٹ کی پینتیس تک بنت مخاض (وہ بچہ جو ایک برس سے نکل کر دوسرے میں پاؤں رکھے) ہے اور چوبیس سے پینتالیس تک
بنت لبون (وہ بچہ جو تیس برس میں ہو) ہے اور چوبیس سے ساٹھ تک حصہ (وہ بچہ جو چوتھے برس میں ہو) اور اسٹھ سے
پچھتر تک حصہ (وہ بچہ جو پانچویں برس میں شروع ہو اور چھتر سے نو تک دو بنت لبون ہیں اور اکیانوے سے ایک سو بیس
تک دو حقے ہیں اور ایک سو بیس سے آگے ہر چالیس اونٹوں پر ایک بنت لبون اور ہر چاس پر ایک حقہ ہے میں کہتا ہوں کہ اصل
اس میں یہ ہے کہ جب اونٹوں کی داگوں پر اوٹھنیوں کا تقسیم کرنا چاہا تو چھوٹی اونٹنی کو چھوٹے داگوں کے لئے اور بڑی کو بڑی کے
لئے انصاف کے اعتبار مقرر کیا اور داگوں کا اطلاق ان کے عرف میں سے بیس سے زیادہ پر ہوتا ہے اس لئے چوبیس سے اس
کو مضبوط کیا پھر ہر دہائی پر علم کی زیادتی کا لحاظ کیا گیا جس میں عرب کی رغبت بہت زیادہ ہوتی ہے اس لئے ہر پندرہ میں اس
زیادتی کو مقرر کیا۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی روایت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ بکریوں کی زکوٰۃ چالیس سے ایک سو بیس تک
میں ایک بکری اور اس سے آگے دو سو تک دو بکریاں ہیں اس کے بعد تین سو تین بکریاں۔ بعد ازاں ہر سیکڑے پر ایک بکری ہے میں کہتا ہوں کہ بکریوں
کا مکمل تھوڑا بھی ہونا ہے اور زیادہ بھی ہونا ہے اس کے گلوں میں بہت سافرق ہوتا ہے کیونکہ بکریوں کا پالنا آسان ہے اور ہر شخص اپنی گجائش کے موافق
پال سکتا ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹے گائے کا اندازہ چالیس بکریوں کے ساتھ کیا اور بڑے کا اس مقدار
سے سہ چند پر اور پھر ہر سیکڑے پر حساب کی آسانی کے لئے ایک بکری کو مقرر کیا اور حضرت معاذ سے گائے بیل کی زکوٰۃ
میں حدیث مروی ہے کہ تیس میں ایک سال کا بچہ یا بچیا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ گائے بیل کی جنس اونٹ اور بکری
کے درمیان میں ہے اس لئے اس میں دونوں کی مشابہت کا لحاظ کیا گیا اور احادیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے
کہ چاندی کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے پھر صرف اگر ایک سو نوے درم چاندی ہے تو اس پر کچھ بھی زکوٰۃ نہیں۔ کیونکہ
سزا چاندی جملہ اموال میں نفیس مال ہے۔ جس کے اندر مقدار کثیر صرف کرنے سے لوگوں کو ضرر پہنچنے کا احتمال ہے اس
لئے سب قسموں کے اموال سے اس کی زکوٰۃ کا کم ہونا مناسب ہوا۔ اور سونا بھی چاندی پر قیاس کیا گیا ہے اور اس
زمانہ میں ایک اشرقی دس درہم کو بھٹائی جاتی ہے اس لئے سونے کے نصاب میں مثقال ۴ ماشہ مقرر کی گئی اور جن
کھیتوں نے بارش و چشموں کے پانی سے پرورش پائی ہے یا وہ عشری ہے اس پر دس حصہ واجب ہے اور جن کھیتوں
کو باغیچوں سے پانی دیا جاتا ہے ان پر بیسواں حصہ مقرر کیا گیا ہے کیونکہ جن میں محنت کم ہوتی ہے اور پیداوار زیادہ
ہوتی ہے اس پر لگان زیادہ ہونا چاہیے۔ اور جس میں محنت زیادہ ہے اور پیداوار کم ہے اس کے لگان
میں تخفیف مناسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور اور جھواروں کے تخمینہ کرنے میں فرمایا ہے

دَعُوا الثَّلَثَ فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا الثَّلَثَ فَدَعُوا السَّابِعَ - یعنی ثلث کو چھوڑ دو اور اگر ثلث کو نہ چھوڑو تو سابع کو چھوڑ دو
 میں کہتا ہوں اہل زراعت کے ہرج دور کرنے کے سبب سے آپ نے تخمینہ کو مقرر فرمایا ہے کیونکہ وہ لوگ کچھ
 کچھ کچھ کچھ کھانا پچا رہتے ہیں اور نیز صدقہ وصول کرنے والوں کو بھی اس وجہ سے دقت جاتی رہے کیونکہ وہ نہایت
 دقت سے پھلوں کی حفاظت کر سکتے ہیں، اور چونکہ تخمینہ میں کمی و بیشی کا احتمال ہوتا ہے۔ اور زکوٰۃ میں تخفیف مناسب ہے
 اور نیز تجارت کی غرض سے جمع کی جائے بجز قیمت کے اس کا اندازہ ممکن نہیں ہے۔ اس لئے نقد کی زکوٰۃ پر اس کا
 قیاس کرنا ضروری ہوا اور دینہ کے اندر خمس دیا چھوٹا حصہ ہے اس لئے کہ اس کو ایک طرح سے مال غنیمت سے
 مشابہت ہے اور ایک طرف سے مفت میں داخل ہے۔ اس لئے اس کی زکوٰۃ پانچواں حصہ مقرر کی گئی اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ہر غلام اور حر اور مرد اور عورت اور چھوٹے و بڑے پر جب کہ مسلمان ہوں ایک صاع
 چھوٹے یا ایک صاع جو مقرر فرمائے اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک صاع فقط وہ خاص قسم کا کھانا ہوتا ہے
 یا ایک صاع منقے دی جائے اور ایک صاع اس لئے مقرر فرمایا ہے کہ غالباً یہ ایک کنبہ کو کافی ہو جاتا ہے۔ اور فقیہ
 کی حاجت پورے طور پر دفع ہو جاتی ہے اور غالباً کوئی شخص ایک صاع کے دینے سے ضرر بھی نہیں پاتا اور بعض روایات
 میں جو کہ ایک صاع کو گھوٹوں کے نصف صاع پر قیاس کیا ہے کیونکہ اس وقت میں بہ نسبت جو کے گھوٹوں کی گہانی تھی۔ اور
 امر اس کو کھا سکتے تھے اور مساکین گھوٹوں نہ کھاتے تھے۔ زید بن ارقم نے سرقہ کے قصہ میں اس کو بیان کیا ہے پھر حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے إِذَا وَسَّعَ إِلَيْهِ فَوَسَّعُوا۔ جب خدا تعالیٰ وسعت کرے تم بھی وسعت کرو۔ اور عید الفطر میں اس
 صدقہ کو اس واسطے مقرر فرمایا کہ اولاً اس کے سبب سے عید الفطر کے شعار الہی ہونے کی اس سے تکمیل ہے دوسرے
 یہ ہے کہ اس میں روزہ داروں کے لئے طہارت اور ان کے روزہ کی تکمیل ہے جس طرح کہ نماز میں سنن کا مقرر کرنا۔ اب یہی
 یہ بات کہ زیور پر زکوٰۃ ہے یا نہیں اس کے جواب میں متعارض حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ مگر زیور کو جمع کرنے کا اطلاق بعید
 ہے۔ لیکن جمع کرنے کے معنی اس میں موجود ہیں۔ مگر احتیاط اسی میں ہے کہ زیور کی زکوٰۃ ادا کر کے اختلافات سے
 علیحدہ ہو جاؤ۔

زکوٰۃ کے مصارف

مصارف کے اندر اصل یہ ہے کہ شہر دو قسم کے ہوتے ہیں لیکہ جن کے باشندے صرف مسلمان ہوں اور کسی غیر
 ملت کے لوگ ان کے پاس نہیں رہتے ایسے شہروں پر تخفیف کرنا مناسب ہے کیونکہ ایسے شہروں کو فوج اکٹھی کرتے
 اور جہاد کے قائم کرنے کی ضرورت نہیں اور اوقات ایسے شہروں میں بہت سے ایسے لوگ موجود ہو جاتے ہیں جو روزانہ عام
 کے کام اپنے متعلق کر لیتے ہیں۔ اللہ پاک نے محبین کے لئے جس اجر کا وعدہ کیا ہے اس کی تصدیق انہیں اس بات پر

آمادہ کر دیتی ہے اور ان لوگوں کی معاش اپنے مالوں میں ہوتی ہے مسلمانوں کی جماعت کثیرہ ایسے لوگوں سے خالی نہیں ہوتی۔ دوسری قسم کے وہ شہریوں کے جن میں اور ملتوں کے لوگ بھی رہتے ہیں۔ ایسے شہروں پر بھی کرنا مناسب ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے اَشْدُّاْ عَلَى الْكُفَّارِ رُحْمًا وَّبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ کافروں پر سخت ہیں اور باہم مہربان ہیں اور ایسے شہروں کے لئے بہت سی فوج اور مددگاروں کی ضرورت ہے اور نیز اس بات کی حاجت ہے کہ ہر نافع کام کے لئے ایک شخص مقرر کیا جائے اور اس کی معاش بیت المال میں ہو لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں شہروں میں سے ہر ایک کے لئے جدا جدا طریقہ مقرر فرمایا اور مصارف کے اعتبار سے محصول مقرر کیا دوسری قسم کی مباحث کتاب الجہاد میں عنقریب آتے ہیں اور جن شہروں میں صرف مسلمان ہی باشندے ہیں عمدہ مال جو وہاں پیدا ہوتا ہے وہ دو قسم کا ہوتا ہے جس طرح مصروف کی دوسریں ہیں ایک تو وہ مال ہے جو مالک کے قبضہ سے نکل جاتا ہے جیسے میت کا ترکہ جس کا کوئی وارث نہ ہو اور کم شدہ مولیٰ جن کے مالک کا پتہ نہیں اور وہ لقطہ جس کو بیت المال کے مہتمم نے اٹھالیا اور پھر اس کا اعلان کیا گیا۔ اور کوئی مالک نہ معلوم ہوا اور اسی قسم کے اموال۔ اس قسم کے مال کو ایسے کاموں میں خرچ کرنا چاہیئے جن کا نفع عام و شامل ہو اور اس میں کسی کی ملکیت نہ پائی جائے جیسے نہروں کا کراہہ دینا پل و مساجد اور کنوؤں اور چشموں کا کھدوانا اور اسی قسم کے کام اور دوسری قسم مال وہ صدقات ہیں جو مسلمانوں کے مال سے لے کر بیت المال میں جمع کئے جاتے ہیں ایسے اموال کو ان مواقع میں خرچ کرنا چاہیئے جس میں کسی کو مالک بنایا جائے۔ اس بات کی دلیل اللہ پاک کا یہ ارشاد ہے اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالتَّسَاكِينِ اور اس کا بالا جمال بیان یہ ہے کہ اگرچہ اس قسم کے مواقع بہت کثرت سے پیش آتے ہیں مگر سب سے بڑھ کر تین زیادہ ضروری ہیں ایک محتاج لوگ اور شائع نے قحار اور مساکین اور مسافروں اور قرضداروں کے اندر ان کو منحصر کیا ہے۔ دوسرے محافظین اور شائع نے مجاہدین اور محصلین میں ان کو منحصر کیا ہے اور تیسرے یہ ہے کہ ان فتنوں کے دور کرنے میں مال صرف کیا جائے جو مسلمانوں میں واقع ہوئے ہیں یا دوسرے لوگوں سے مسلمانوں میں ان فتنوں کے واقع کرنے کا خطرہ ہوتا ہے اور اس کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ ضعیف الاسلام لوگ کفار سے میل جول پیدا کر لیتے ہیں یا کہیں کوئی کافر مسلمانوں کے ساتھ کوئی دلائل کرنا چاہتا ہے اس لئے اس کو کچھ مال دے کر اس کی تالیف کی جاتی ہے اور ان دونوں کو مؤلفۃ القلوب کا لفظ شامل ہے اور یا مسلمانوں کے باہمی نزاعوں میں اس مال کو صرف کیا جاتا ہے۔

ان پانچ تقسیم کرنے کی صورت اور یہ بات کہ کن لوگوں سے دنیا شروع کیا جائے اور کس قدر دیا جائے امام کی رائے پر موقوف ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کر سکتا ہے اور حج میں بھی دے سکتا ہے اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کے مثل مروی ہے۔ پھر انہوں نے اس آیت کو پڑھا۔ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ان مواضع سے جس میں چاہے صحت کرے کافی ہے اور ابو الاوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم

کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے لئے صدقہ کا اونٹ سواری کے لئے دیا اور حدیث صحیح میں آیا ہے وَأَمَّا خَالِدًا فَانْكُم تَظْلُمُونَ خَالِدًا وَقَدْ احْتَبَسَ إِسْرَافًا عَنْ عِدَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ یعنی اور خالد پر تو تم ظلم کرتے ہو اس نے تو اپنی ترہ بکتر اور ہتھیار خدا کی راہ پھیرا دیئے ہیں۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک تہیہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر چیز کے عوض دوسری چیز جس میں فقر کا زیادہ نفع ہو، دے تو جائز ہے۔ دوسرے یہ کہ فی سبیل اللہ دے دینا صدقہ کی جگہ کافی ہو سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس تقدیر پر اللہ پاک کے اس حکم میں إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفَقَرِ وَالْأَيَّةِ حَصْرُهَا فِي عَيْنِ ان مصارف کی نسبت حصر ہے جن کو منافق لوگ اپنی خواہش کے موافق زکوٰۃ کا مصرف بننا چاہتے تھے، جیسے کہ سیاق آیہ سے معلوم ہوتا ہے اس میں رضیہ ہے کہ حواج بے شمار ہو کر تے ہیں اور ان شہروں میں جن کے باشندے صرف مسلمان ہی ہیں بیت المال کے اندر کوئی اور مال کثیر نہیں ہوتا لہذا اس میں وسعت دینا ضروری ہے تاکہ شہر کے حواج کو وہ مالی کافی ہو سکے وَاللَّهُ اعْلَمُ وَأَبْرَأُ خُضِرَتْ صَلَواتُ اللہ علیہ وسلم إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ (مما جی) مِنْ أَذْوَخِ النَّاسِ وَأَهْلًا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ یہ صدقات لوگوں کا میل ہوتے ہیں اس لئے یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں اور نہ اولاد محمد کے لئے حلال ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ صدقات کے میل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ صدقات کے دینے سے گناہ دور ہوتے ہیں اور بلا دفع ہوتی ہے اور ان باتوں میں وہ انسان کا فدیہ ہوتے ہیں، اس لئے ملار اعلیٰ کے اور اکات میں یہ صدقات ان صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں جس طرح صورت ذہنیہ اور نقطیہ اور خطیہ میں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن چیزوں کے یہ نام ہیں۔ وہی چیزیں ذہن اور الفاظ اور کتابت کے اندر موجود ہیں اور ہمارے نزدیک اس کا نام وجود تشبیہی ہے اس لئے بعض نفوس عالیہ میں اس بات کا ادراک پیدا ہوتا ہے کہ ان صدقات میں ایک قسم کی تاریکی پائی جاتی ہے اور کبھی اس امر کا امکانہ سافلہ کی طرف نزول ہوتا ہے اور بلکہ بعض اہل مکاشفہ بھی اس امر کا شہادہ کرتے ہیں اور میرے سردار والد ماجد قدس سرہ بھی اس بات کی اپنی ذات سے حکایت کرتے تھے جس طرح صالحین کو زنا یا اعضائے تنہیہ کا ذکر ناگوار معلوم ہوتا ہے اور نفیس اشیار کے ذکر سے بے شاش ہوتے ہیں اور اللہ پاک کے نام کی تعظیم کرتے ہیں۔ ایسے ہی جس مال کو انسان بلا کسی عوض کے خواہ وہ عوض کوئی خاص شے ہو یا صرف نفع ہی ہو اسی سے لے لیتا ہے اور اس دینے والے کو اس شخص کی عزت مقصود نہیں ہوتی ہے تو اس مال کے لینے میں اس شخص کو ایک قسم کی ذلت و اہانت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس محلی کو اس شخص پر فضیلت اور احسان ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ أَلَيْكَ الْعَلْبَانِ خَيْرٌ مِنَ الْيَسْرِ الشُّفْلَةِ یعنی اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔ بہر حال اس طور سے کہ تمام پیشوں میں بدترین پیشہ ہے۔ اور جو لوگ مقدس و بزرگان دین ہیں ان کی شان کے بالکل مناسب ہیں۔ اور اس حکم میں دوسرا اور امر ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بے نفیس نفیس صدقہ لیتے اور اپنے عزیزوں اور ان لوگوں کے لئے جن کا نفع اپنا ہی نفع ہے تجویز فرماتے تو اس کا احتمال تھا کہ لوگ آپ سے بدگمان ہوتے اور آپ کے حق میں وہ وہ باتیں کہتے جو بالکل لغو ہوتیں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دروازہ کو بالکل بند کر دیا اور اس بارے کا ظاہر

کرنے والا کہ صدقات کے منافع انسان کی طرف عائد ہوتے ہیں اور انہی کے اختیار سے سب کو انہی کے نفع کو واپس کر دیے جاتے ہیں۔ یہ ان کے حق میں بڑی رحمت اور مہربانی اور بھلائی کا پہنچانا اور برائی سے بچانا ہے۔ اور چونکہ سوال کرنے میں ایک بڑی ذلت کا سامنا ہوتا ہے اور سوال کرنے والا حیا سے باہر ہو جاتا ہے اور اس کی صورت میں نفاق آجاتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے بلا ایسی ضرورت کے جس کی وجہ سے آدمی مجبور ہو، سوال کرنے سے سخت ممانعت فرمائی ہے۔ نیز جب لوگوں میں سوال کرنے کی عادت چری جائے اور ان کو سوال کرنے میں کچھ غیرت باقی نہ رہے اور بھیک سے مال جمع کرنے لگیں تو اس کے سبب سے ضروری پیشوں کا متروک ہونا لازم آتا ہے۔ یا ان پیشوں کی قلت اور مال داروں پر بلا وجہ دقت لازم آتی ہے۔ لہذا حکمت شریعہ کا مقصد یہ ہوا کہ سوال کرنے سے غیرت کرنے کی صورت ان کے سامنے ظاہر کی جائے تاکہ لوگ بلا ضرورت شدید کے سوال کرنے کا ارادہ نہ کریں۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے من سال الناس لبشری مالہ کان خموشافی وجہہ اور ضفا یا کلمہ من جہم جو شخص اپنا مال بڑھانے کی غرض سے لوگوں سے سوال کرے گا تو اس کا منہ چھلا ہوا ہو گا یا انگارا ہو گا جہنم سے کہ کھائے گا اس کو میں کہتا ہوں اس میں یہ رمز ہے کہ لوگوں سے سوال کرنے میں جو اس کو تکلیف دہی ہے تو وہ اسی صورت میں ظاہر ہوگی جس کے ہاتھ میں لینے سے ظاہر میں تکلیف پہنچا کرتی ہے جیسے آگ کا انگارہ یا اس کے کھانے سے تکلیف پہنچتی ہے جیسے پتھر بریاں کیا ہوا آگ میں اور لوگوں میں اس کا ذیل اور پشیمان ہونا۔ ایسی صورت میں ظاہر ہوگا جو اس کے بہت مناسب یعنی منہ پر خراش ہونا اور جس شخص کو کوئی ایسی آفت عظیم پہنچے جس کے سبب اس کا تمام مال برباد ہو گیا ہو اس کے حق میں آیا ہے کہ اگر وہ شخص سوال کرے اور اس قدر مال جمع کرے کہ اس میں اس کی معاش حاصل ہوتی رہے تو اس کے لئے جائز ہے اس غنار کا اندازہ جس کے ساتھ سوال کرنا منع ہے ایک اوقیہ پچاس درہم ہے ایک حدیث میں آیا ہے اور ایک حدیث میں اس کا اندازہ اتنے کھانے کے ساتھ آیا ہے جو صبح و شام کے لئے کافی ہو سکے۔ ہمارے نزدیک ان احادیث میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ لوگوں کے درجے مختلف ہیں اور ہر کسی کے لئے جدا پیشہ ہوتا ہے جس کے بغیر اس کا رہنا ناممکن ہے۔ امکان سے ہماری وہ امکان مراد ہے جو ان علوم میں متعلق ہے جن کے اندر سیاست مدن سے بحث کی جاتی ہے اور اس سے وہ امکان مراد نہیں ہے جو علم تہذیب النفس میں بولا جاتا ہے پس جو شخص ہاتھ کا پیشہ کرتا ہے جب تک اس کے پاس اس کے پیشہ کے آلات نہ ہوں تو اس پیشہ سے معذور ہے اسی طرح جو شخص کھیتی کرتا ہے کھیتی کے آلات نہ ہونے پر معذور ہے اور تاجر کے پاس جب تک سرمایہ تجارت نہ ہو معذور ہے۔ اور جو شخص جہاد میں رہتا ہے اور صبح و شام اس کا رزق آتا جاتا رہتا ہے یعنی مال غنیمت۔ جیسے آنحضرت ﷺ علیہ وسلم کے صحابہ تھے تو اس کے لئے اس مقدار کا اندازہ ایک اوقیہ پچاس درہم ہے۔ اور جو شخص بازاریوں میں با بر داری کرتا ہے یا جنگل سے کوہیاں فراہم کر کے فروخت کیا کرتا ہے یا درمی قسم کے پیشے کرتا ہے۔ تو اس شخص کے حق میں اسی مقدار کا اندازہ یہ ہے کہ اس کا ایک وقت کا کھانا چل سکے اور آنحضرت ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا تلحفوا فی المسکلت یعنی سوال میں لیا امت کہ دو کو کہ خدا کی قسم ایسا نہیں ہونا کہ تم میں سے کوئی شخص مجھ سے کچھ طلب کرے اور اس کا سوال

مجھ سے اسے کچھ دلائے مگر میرا دل خوش نہ ہو اور پھر میری دی ہوئی چیز میں اس کے لئے برکت دی جاوے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ اثر ہے کہ جو نفوس ملحق بہ ملائعہ اعلیٰ ہیں ان میں کراہیت اور رضامندی کی صورت ذہنیہ بمنزلہ دعا کے مستجاب کئے ہوتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے ان ہذا امالاً خضر حلو الحدیث، البتہ یہ مال ہر اور شیریں ہے جو شخص دل کی خوشی سے اس کو لے لیتا ہے اس میں اس کے لئے برکت دی جاتی ہے اور جو دل کی حرص سے لیتا ہے اس میں اس کو برکت نہیں دی جاتی۔ اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے جو کھائے چلا جاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں کسی چیز کے اندر برکت ہونے کی کئی قسمیں ہیں ادنیٰ قسم یہ ہے کہ دل اس سے مطمئن ہو اور اس کی طرف سے دل کو بے قراری نہ ہو۔ مثلاً اگر شخص ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے پاس بیس بیس درہم ہیں۔ مگر ان میں سے ایک شخص کو اپنے تنگ دست ہونے کا خوف لگا رہتا ہے اور دوسرے کو اس بات کا خیال بھی نہیں ہے بلکہ اس کو امید ہی رہتی ہے کہ اس قسم کے بعد برکت کی وہ قسم ہے کہ اس چیز سے انتفاع زیادہ حاصل ہو، جیسے کہ دو شخصوں کے پاس برابر مال ہے ان میں سے ایک کے اپنے مال کو ضروریات میں صرف کیا اور اس کے دل میں مال کی اچھی جگہ صرف کرنے کا الہام پیدا ہوا اور دوسرے نے اس مال کو ضائع کر دیا اور میانہ روی سے کام نہ لیا نفس کی ہمت اس برکت کو اس طرح لے چلتی جس طرح دعا بھیج لے جاتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفُّ اللَّهُ بَعْدَهُ كَوَيْلٍ شَوْكٍ سَوَالٍ كَرَنٍ سے بچے گا خدا نے تعالیٰ اس کو محفوظ رکھے گا۔ میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کیفیات نفسانیہ کے حامل کرنے کو ہمت کے مجتمع ہونے اور ارادہ کے مضبوط ہونے میں کامل دخل ہے

ان امور کا بیان جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں

اب اس بات کی ضرورت تھی کہ لوگوں کو اس بات کی نصیحت کی جائے کہ صدقہ تحصیل کرنے والے کو خوشی سے صدقہ ادا کیا کریں لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا تَاَلَكُمُ الْمَصَدَّقُ فَلْيَصُدُّوْهُ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ وَاصِبٌ یعنی جب تمہارے پاس صدقہ تحصیل کرنے والا آئے پس چاہیے کہ خوش ہو کہ تم سے رخصت ہو اور اس میں یہ مصلحت ہے کہ ان کے نفس کی اصلاح ہو جائے۔ اور آپ نے یہ بھی چاہا کہ لوگوں کو ظلم کے میدان سے زکوٰۃ کے اندر غدر کا موقع نہ رہے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے فَاِنْ عَدَاكَ فَاِذَا نَفَبَهُمْ وَ اِنْ ظَلَمُوْهُمُ فَاَعْلَيْهِمْ مَا يَسُ اِگر وہ انصاف کریں گے تو اپنے لئے اور اگر ظلم کریں گے تو اپنے لئے۔ اور اس حدیث میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں کہ فَمَنْ سَبَلَ فَوْقَهَا فَلَا مَقْدَرَ جس شخص سے اس سے زیادہ مال کا جائے تو نہ دے اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ ظلم کرنے کی دوسری چیزیں ہیں ایک تو اس صورت میں کہ جس جگہ نص نے اس کا حکم ظاہر کر دیا ہے اس مقام کے متعلق دوسری حدیث ہے۔ یعنی اس معمر معین سے زیادہ نہ دینا چاہیئے اور ایک وہ صورت ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے اور انکلیس لڑ سکتی ہیں۔ ان مواضع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غدر کے دروازے کو بند کیا ہے۔ اور صدقہ لینے والے کے لئے اس بات کی نصیحت کرنی ضرور تھی کہ صدقہ

کے لینے میں زیادتی نہ کرے اور انکے نفیس نفیس مال کو چھوڑ دے۔ اور مال غنیمت میں خیانت نہ کرے تاکہ نصاب اور بہت سے مقامات اس کی وجہ سے حاصل ہو سکیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنَّ بَعْضَكُمْ لَشِدْعَاءُ بَعْضٍ قَوْمِ اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ اس میں سے وہ کچھ نہ لے گا مگر قیامت کے دن اپنی گردن پر لائے گا اگر وہ اونٹ ہے تو بیلانا ہوگا۔ اس کا رمز ہمارے کلام۔ سابق کے دیکھنے سے جو نابین زکوٰۃ کے متعلق ہم نے بیان کیا ہے معلوم ہو سکتا ہے۔ نیز اس بات کی ضرورت تھی کہ مال والوں کے فریب اور حیلہ کا دروازہ بند کیا جائے اور اس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ جو مال متفرق ہے وہ جمع نہ کیا جائے اور جو مال مجتمع ہے وہ صدقہ کے ڈر سے جمع نہ کیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَأَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدَارِهِمْ خَيْرٌ لِّمَنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ زندگی کی حالت میں آدمی کو ایک درہم کا صدقہ کرنا مرنے کے وقت سو درہم کے صدقہ کر دینے سے بہتر ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَثَلُ كَمَثَلِ الَّذِي يَتَصَدَّقُ إِذَا شَبِعَ یعنی ایسے شخص کی مثال اس شخص کی سی ہے کہ شکم سیر ہونے کے بعد صدقہ دے۔ میں کہتا ہوں اس میں رمزیہ ہے کہ ایسی چیز کا خرچ کرنا جس کی اس کو حاجت نہیں ہے اور نہ حاجت ہونے کی توقع ہے پوری پوری سخاوت پر مبنی نہیں ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خصلتوں کی تعلیم کا قصد کیا جن سے بخل کا ازالہ یا نفس کی تہذیب یا باہم انفت و محبت ہوتی ہے اور ان کو بھی صدقات کے قبیلے سے گردانا تاکہ صدقات کے ساتھ ثمرات کے ساتھ ان اخلاق کا شریک ہونا معلوم ہو جائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَغْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ الْحَدِيثُ اور دو شخصوں میں کوئی انصاف کرنا ہے وہ صدقہ ہے اور کسی شخص کی کو اپنی سواری پر سوار کرنے میں مدد کرنا صدقہ ہے اور اچھی بات زبان سے کہنا صدقہ ہے اور ہر قدم جو نماز کے جانے کے لئے اٹھاتا ہے اور ہر مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے اور ہر مرتبہ سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے اور اسی قسم کی باتیں اور نیز آپ نے فرمایا ہے اَيُّهَا مُسْلِمُ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ الْحَدِيثُ جو کوئی مسلمان کسی ننگے بدن مسلمان کو کپڑا پہنائے تو وہ بھی صدقہ ہے اخیر حدیث تک۔ میں کہتا ہوں۔ کسی مرتبہ اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ طبیعت مثالیہ کا مقتضی ہے کہ معافی کا ظہور ان صورتوں میں ہو جو ان کے قریب تر ہیں اور کھانا کھانے میں کھانے کی صورت پائی جاتی ہے۔ خوابوں کے دیکھنے اور واقعات کے پیش ہونے اور معافی کے صیوں کی صورتوں میں اس بات کی عبرت تم کو ظاہر ہو سکتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی وبا کو جو ایک سیاہ عورت کی صورت میں دیکھا اس کی وجہ یہی معلوم ہو سکتی ہے۔

پھر بعض لوگ ایسے تھے کہ اپنے اہل و عیال اور عزیز و اقارب کو چھوڑ کر غیروں کو صدقہ دیا کرتے تھے۔ اور اس کے اندر ان لوگوں کی رعایت کا جن کی رعایت ضروری ہے لحاظ نہ پایا جاتا تھا۔ اور یہ بات تدریج و ترقی لوگوں کے ساتھ الفت پیدا ہونے کے بالکل خلاف تھی، لہذا اس سے منع کرنے کی حاجت ہوئی۔ اور آپ نے فرمایا دِينَارٌ أَنْفَقْتُ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدَيْنَارًا أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْحَدِيثُ - ایک تودہ اشرفی ہے جس کو تو خدا کی راہ میں خرچ کرے اور ایک وہ ہے کہ جو کسی کی جان چھوڑانے میں دے اور ایک وہ دینار ہے جس کو مسکین پر صدقہ کرے اور ایک وہ دینار ہے جس کو کنبہ پر خرچ کرے ان سب میں ثواب کے لحاظ سے وہ دینار بڑھ کر ہے جو اپنے کنبہ پر خرچ کرے اور اس حدیث خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غَنَى وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ بہتر وہ صدقہ ہے جو غنا کے ساتھ ہو اور اپنے اہل و عیال سے اس کا دینا شروع کرے۔ اور اس حدیث میں کسی نے آپ سے عرض کیا کہ کون سا صدقہ افضل ہے تو آپ نے فرمایا جَهْدُ الْمَقْلِ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ۔ یعنی تنگدست کا صدقہ کے لئے تکلیف گوارا کرنا اور اپنے عیال سے شروع کرے منافات نہیں ہے کیونکہ ہر ایک حدیث کی توجیہ جدا جدا ہے اس لئے کہ یا تو غنا سے اصلاحی غنا مہم نہیں ہے بلکہ نفس کی غنا مراد ہے یا کنبہ کے لئے رزق کا کافی ہونا مراد ہے یا ہم کہتے ہیں غنا کا صدقہ اس لئے بہتر ہے کہ اس کی وجہ سے غنی کے مال میں برکت بہت ہوتی ہے۔ اور تنگدست کا صدقہ بایں معنی افضل ہے کہ وہ بخل کو خوب دور کرتا ہے۔ اور قواہم شریعہ کے زیادہ تر مناسب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْحَازِنُ الْمُسْلِمُ إِلَّا مِمَّنِ الْحَدِيثُ - خیر النجی مسلمان امانت دار جو لوگوں کو مالک کے حکم دینے کے بعد پورے پورے طور پر خوش ہو کر دیتا ہے وہ بھی بمنزلہ صدقہ کرنے والوں کے ہے۔ میں کہتا ہوں بسا اوقات کسی ایسی چیز کا نفاذ کرنا جو اس پر واجب ہے اور اس کا کرنا اس کے اختیار میں نہیں ہے اس شخص کی سخاوت کی پہچان ہوتا ہے۔ کیونکہ دیتے وقت اس کے دل کا خوش ہونا اور تسلی کا حاصل ہونا دل کی سخاوت کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اصلی مقصد ان کے بعد بھی مقصد ہی ہے صدقہ دینے والا شمار کیا گیا ہے۔ اور ان حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے إِذَا انْقَضَتْ الْمُدَّةُ عَنْ كَسْبِ زَوْجِهَا مِنْ عَيْرٍ أَمْرًا فَلَهَا أَنْ تَصِفَ الْأَجْرَ عَنِ عَوْرَتِهَا اپنے خاوند کی کمائی میں سے بغیر اس کی اجازت کے اللہ کے نام پر دے تو اس کے لئے آدھا ثواب ملے گا۔ اور آپ نے حج الوداع میں فرمایا ہے لَا تَتَفَقَّحُوا مِمَّنْ بَيَّنَّتْ زَوْجَهَا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ الخ کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے بلا اس کی اجازت کچھ خرچ نہ کرے پھر کسی نے عرض کیا کھانے کی قسم سے بھی کچھ خرچ نہ کرے آپ نے فرمایا وہ تو ہمارے مالوں میں سب سے افضل ترین مال ہے اور اس حدیث میں کہ ایک عورت نے آپ سے عرض کیا ہمارے اولاد اور ہمارے ماں باپ اور ہمارے خاوندوں پر ہمارا بوجھ ہوتا ہے ان کے مالوں میں سے ہم کو کس قدر حلال ہے تو آپ نے فرمایا تیرے خیر میں کہ تم ان کو کھا سکتی ہو اور دے سکتی ہو۔ منافات نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس حدیث بالا میں یہ بات ہے کہ اس میں خاوند کی مطلقاً اجازت ہو یا دلالت ہو اور کسی خاص شے کی صراحتاً اجازت نہ ہو۔ اور خاوند صدقہ نہ دینا ہوسچہ جو کہ عورت نے اس میں صدقہ نکالا ہے اس نے تسلیم کیا جائے گا اور خاوند کے مال میں اسی قدر تصرف درست ہے جتنا لوگوں میں دستور ہے اور خاوند کے مال کی اصلاح ہے۔ جیسے ہر چیز میں کہ اگر وہ ضرورت سے زیادہ ہوں اور کسی کو نہ دی جائیں گی اور انکے سوا اور چیزوں میں درست نہیں ہے اگرچہ غلہ کی قسم سے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

لَا تَعْدُ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَةٍ كَالْعَائِدِ فِي قَيْلَمٍ اپنے صدقہ کو واپس نہ لے کیونکہ صدقہ واپس لینے والا ایسا ہے جیسے اپنی تے کر کے نکل جانے والا۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ صدقہ کرنے والا جب اس چیز کو خریدا یا بہت سے تو ضرور ہے کہ وہ رعایت سے ملتی ہے یا خود ہی وہ رعایت سے لینا چاہتا ہے اور جس قدر رعایت کی گئی ہے اسی قدر اس کے صدقہ کا ثواب گھٹ جاتا ہے۔ کیونکہ صدقہ کی روح دل کے تعلق کا اس مال سے ہٹا لینا ہے اور جب اس کے ذمہ اس بات کا خیال رہا کہ وہ چیز اس کو رعایت سے مل جائے تو اس کو اس چیز سے پوری بے تعلقی نہ ہوئی اور نیز شائع کو عمل کی صورت کا کامل ہونا مطلوب ہے اور اس کے واپس لینے میں اس صورت میں نقصان ہے جس ملک سے ہجرت کی جائے پھر اس میں میں موت کے مکروہ ہوتے کی یہی وجہ ہے واللہ اعلم۔

ان احادیث کا بیان جو روزے کے باب میں وارد ہوئی ہیں

جو کہ قوت بہیمی کا قوی ہونا قوت ملکی کے احکام ظاہر ہونے کا مانع ہے لہذا اس کا مغلوب ہونا ضروری ہوا اور چونکہ اس کی قوت کی شدت کا سبب کھانا اور پینا اور لذائذ شہویہ میں تنہم ہونا ہے اور اس انہماک کا وہ اثر ہوتا ہے کہ بلا روک ٹوک کھاتے پینے کا بھی نہیں ہوتا لہذا اس کے مغلوب کرنے کے لئے ان اسباب کا کم کرنا ضروری ہوا لہذا سب وہ لوگ جو احکام قوت ملکی کا ظاہر ہونا چاہتے ہیں باوجود اختلاف مذاہب اور رجحانوں کے ان اسباب کی تقلید پر اتفاق کرتے ہیں نیز بہیمیہ کا ملکیہ کے اس طرح پر تابع کرنا مقصود ہے کہ اس کے حکم کے موافق چلے اور اس کے رنگ میں رنگ جائے اور نیز یہ مقصود ہے کہ قوت ملکیہ قوت بہیمیہ کے اخلاق دنیہ قبول کرنے سے محفوظ رہے اور وہ اس کے نقوش رد قبول نہ کرنے پائے جس طرح نگینہ کے نقوش موم کے اندر منقش ہو جاتے ہیں اور اس کا بجز اس کے کوئی طریقہ نہیں ہے۔ کہ قوت ملکیہ بات کا ارادہ کرے اور بہیمیہ کے اندر اس کا انکار کرے اس کے سامنے پیش کرے اور وہ اس کے حکم کو مان لے اور اس کے سامنے سرکشی اور زیادتی نہ کرے اور پھر اس بات کا ارادہ کرے اور اسی طرح پھر قوت بہیمیہ اس کی تابعداری کرے اور پھر بار بار یہی امر پیش ہو جاتا ہے کہ اس کی تابعداری اس کو عادت پڑ جائے اور وہ امور دین کی قوت ملکی میں خواہش پیدا ہوتی ہے اور قوت بہیمیہ کو ان کے کرنے پر مجبور کی جاتی ہے اس قسم کے ہوتے ہیں کہ جن کے واقع ہونے سے قوت ملکی کو سرد اور بہیمیہ کو انقباض پیدا ہوتا ہے جس طرح ملازمتی کے ساتھ تنبیہ پیدا کرنا اور خدا تعالیٰ کی کبریائی پر معرفت حاصل کرنا یہ امور قوت ملکی کے خواہش ہیں اور بہیمیہ کو اس سے نہایت درجہ کا بعد ہے یا کسی ایسے امر کا ترک کرنا جس کی قوت بہیمیہ میں خواہش پیدا ہوتی ہو اور اس میں کوئی تامل نہ ہو۔ اور قوت بہیمیہ کے سببان کی حالت میں اس امر کا مشوق پیدا ہوتا ہے اور یہ بات روزہ سے حاصل ہو سکتی ہے اور چونکہ ان امور کا التزام تمام لوگوں سے باوجود تدریجاً ضروری اور مال اور مال کے ساتھ مشغول ہونے کے ممکن نہ تھا اس لئے یہ امر ضروری ہوا کہ کچھ زمانے کے بعد ہر مرتبہ ایک مقلد معین کا التزام کیا جائے جس سے قوت ملکی کا ظہور اور اپنی خواہشوں کے پورا ہونے سے اس کا سرد و معلوم ہو جائے اور اس سے پیش رو کی ہوئی ہے وہ وہاں سے اور اس کا حال اس گھوڑے

کا سا ہے جس کی پچھاڑی کھونٹے سے بندھی ہوئی ہے اور وہ دو چارہ مرتبہ ادھر ادھر لائیں پھینک کر اپنی حالت اصلی پر کھڑا ہو جاتا ہے۔ مداومت حقیقی کے بعد اس کی مداومت کا درجہ ہے۔ بعد ازاں یہ امر ضروری ہے کہ اس کی ایک مقدار مقرر کی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں افراط و تفریط نہ کر سکے۔ ورنہ تفریط کرنے والے کے لئے ممکن تھا کہ اس عبادت کو اس قدر عمل میں لانا جو اس کے لئے کافی و نافع نہ ہوئی با افراط کرنے کے لئے ممکن تھا کہ اس کو اتنا عمل میں لانا جس سے اس کے ارکان میں کاہلی پیدا ہو کر اس کو اس کا نشاط جاتا رہتا اور اپنے نفس کو ہلاک کر کے داخل قبر ہوتا اور روزہ ایک تریاق ہے جب سموم نفسانیہ کے دور کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے مگر اس کے اندر لطیفہ نفسانیہ کے مقام اور اس کے جائے ظہور کو طبی ایک قسم کی شکایت اور صدمہ پہنچا رہتا ہے لہذا بقدر ضرورت اس کا معین کرنا لازم ہوا پھر خود دنوش کے کم کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ کھاتے پینے میں کمی کرے اور دوسری صورت یہ ہے کہ عادت سے زیادہ خورد و نوش میں دیر کرے اور شروع کے اندر دوسری قسم کی تقبیل کا اعتبار ہے کیونکہ اس کے سبب سے ایک قسم کا ضعف اور خفت پیدا ہوتی ہے اور بھوک اور پیاس کی کیفیت انسان کو اس وقت معلوم ہو جاتی ہے اور قوت بھیجی کو اس وقت اس کی وجہ سے ایک قسم کی پریشانی اور خوف پیدا ہو جاتا ہے اور ان امور کا طاری ہونا اس کو محسوس ہوتا ہے اور تقبیل کی پہلی قسم میں برابر ضعف پیدا ہوتا رہتا ہے۔ اور نفس کو اس ضعف کی پروا نہیں ہوتی حتیٰ کہ آدمی اس سے بالکل شک کر رہ جاتا ہے۔ اور نیز تقبیل کی پہلی قسم کا عام حکم کے تحت میں بلا وقت داخل ہونا ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ لوگوں کے درجہ مختلف ہیں۔ کسی کی خوراک ایک رطل اور کسی کی دو رطل ہوتی ہے۔

کھانے میں جتنی مدت کا فصل ہوتا ہے اس پر تمام عرب و عجم اور تمام صحیح المزاج لوگوں کا اتفاق ہے کہ رات اور دن میں دو وقت یعنی صبح و شام کھاتے ہیں یا صرف ایک ہی مرتبہ۔ اور بھوک کی کیفیت رات تک کھانا نہ کھانے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ اور نیز یہ بھی ناممکن تھا کہ مکلفین کو ایک مقدار تقبیل کا اختیار عطا کیا جاتا اور ان سے کہہ دیا جاتا کہ تم میں سے ہر ایک اتنا کھایا کرے کہ جس سے قوت بھیجی مغلوب رہے۔ کیونکہ یہ مقصود شرعی کے خلاف ہے۔ اور یہ مثل مشہور ہے کہ جس شخص نے بھیڑ پیئے کو بکریوں کا چوپان بنایا تو اس نے ظلم کیا۔ اور اسی صورت احسانہ کا درجہ حاصل ہے۔ ممکن ہے۔ پھر یہ بات ضروری ہے کہ یہ مدت فصل کی اس قدر نہ ہو کہ جس سے جان کی ہلاکت اور اس کا استیصال متصور ہو۔ مثلاً تین شبانہ روزہ کیونکہ یہ بھی مقصود شرعی کے خلاف ہے۔ اور تمام مکلفین اس پر عمل بھی نہیں کر سکتے اور نیز یہ بھی ضرور تھا۔ کہ بار بار ان کو بھوکا رہنے کا حکم دیا جائے تاکہ وہ اس بات کے عادی ہو جائیں اور ان میں تابعداری کا مادہ پیدا ہو جائے۔ ورنہ ایک مرتبہ بھوکا رہنے میں کچھ قابل اعتبار فائدہ نہیں ہے اگرچہ کیسے ہی سخت درجہ کی بھوک ہو اور یہ بات بھی ضروری تھی کہ اس کا مغلوب ہونا جو ہلاکت کی طرف مودی تیرا ہے اور

اس کی تکرار کا انضباطان مقداروں سے کیا جائے جو ان میں مستعمل ہوتی ہیں اور کسی غافل اور ہوشیار اور شہری اور جنگلی پر وہ مقدار پر پوشیدہ نہیں ہیں اور نیز ایسے امر سے انضباط کیا جائے جس کو خود یا اس کی نظیر کو لوگوں کا گو وہ عظیم استعمال کرتا ہو تاکہ اس کی شہرت اور تسلیم کر لینے کے سبب سے ان کی دشواری جاتی رہے ان امور کے لحاظ کرنے سے یہ بات ضروری ہوتی ایک مہینے تک ہر دن برابر کھانے اور پینے اور جماع سے نفس کو باز رکھنے کے ساتھ روزے کا انضباط کیا جائے۔ کیونکہ ایک دن سے کم مقدار کا مقرر کرنا ایسا ہے کہ جیسے دوپہر کے کھانے کو کچھ دیر کر کے کھانا اور شب میں ان امور کے ترک کرنے کا ان کو حکم دیا جاتا تو وہ اس کے عادی ہیں اس کی وجہ سے ان کو کچھ پرواہ نہ ہوتی۔ اور ہفتہ دو ہفتہ ایسی قلیل مقدار ہے جس کا نفس پر چنداں اثر نہیں ہوتا۔ اور دو مہینے کی مقدار ایسی ہے کہ اس میں آنکھیں گڑ جاتی ہیں اور نفس تھک کر رہ جاتا ہے اور ہم نے بشمار اس بات کا مشاہدہ کیا ہے اور ان امور کے لحاظ سے یہ بات بھی ضروری ہوئی کہ طلوع فجر سے غروب آفتاب تک دن کا انضباط کیا جائے کیونکہ عرب اسی کو دن شمار کرتے ہیں۔ عاشورہ کے دن اسی حساب سے ان میں روزہ رکھنے کا دستور تھا۔ اور مہینے کا انضباط چاند سے چاند تک ہونا ضروری تھا۔ کیونکہ عرب کے نزدیک چاند سے چاند تک مہینہ ہوتا ہے اور شمسی مہینوں میں وہ حساب نہیں کرتے اور جبکہ حکم عام مقرر کرنے اور تمام عرب و عجم کی اصلاح کی ضرورت ہوئی لہذا ان کو اس امر کی ضرورت ہوئی کہ ان کو اس مہینہ کا اختیار نہ دیا جائے تاکہ ہر شخص اپنے لیے ایک مہینہ کو جس میں اس کو روزے رکھنے آسان ہوں پسند کرے۔ اس لیے کہ اس سے غدر کرنے اور بچ کر نکل جانے کا موقع ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے دروازہ کا بند کرنا اور اسلام کی ایک عظیم الشان عبادت کا گناہ کر دینا ہے۔ نیز مسلمانوں کے بڑے بڑے عظیم الشان گروہوں کا ایک زمانہ میں ایک چیز پر اجتماع کرنا اور ایک کا دوسرے کو دیکھنا ان کے لیے اس عبادت کے آسان ہونے اور اس کے عمل پر ہمت کے پیدا ہونے کا سبب ہے۔ نیز ان کا یہ اجتماع قوت ملکیہ کے برکات کے نازل ہونے کا ہر خاص و عام پر سبب ہے۔ اور جو ان میں سے کا ملین ہیں ان سے کم درجہ لوگوں پر ان کے انوار کا پر تو پڑنے اور پھر ان کی دعا کے شامل ہو جانے کا موقع ہے۔ اور جب کسی مہینے کا مقرر کرنا ضروری ہو تو اس مہینے سے کوئی مہینہ زیادہ مناسب نہیں ہے جس میں قرآن کا نزول اور ملت محمدی کی تکمیل ہوئی ہے۔ چنانچہ شب قدر کے پائے جانے کا بھی اس مہینے میں قوی احتمال ہے، جس کا عنقریب ذکر آئے گا۔ پھر اس مرتبہ کا بھی بیان کرنا ضروری ہوا جو ہر غافل و ہوشیار اور ہر فارغ و مشغول کے لیے لائق ہے اور جس میں کوتاہی کرنے سے اصل حکم میں کوتاہی لازم آتی ہے اور کمال کے مرتبہ کا بھی بیان کرنا ضروری تھا جو محسنین اور سابقین کا دستور اور وہ ہے۔ اول مرتبہ رمضان کا روزہ رکھنا اور نماز پنجگانہ پر کفایت کرنا ہے چنانچہ آپ نے فرمایا ہے مَنِ صَامَ الْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَانَ مَا قَامَ اللَّيْلِ۔ یعنی جس نے عشاء اور صبح کی نماز جماعت سے پڑھی تو گویا اس نے تمام شب عبادت کی اور دوسرا مرتبہ پہلے مرتبہ سے کسیت اور کیفیت میں بڑھا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ رمضان کی راتوں میں تمام شب عبادت کرنا اور زبان اور تمام اعضا کا گناہوں سے پاک رکھنا اور سوال کے مہینے میں پھر روزہ اور ہر مہینہ میں تین روزہ عاشورہ اور عرفہ کا روزہ رکھنا اور رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کا کرنا۔ یہ مقدمات جو ہم نے

نزدیک یہ ہے کہ روحانیت کے انتشار اور عالم مثال کے غلبہ کے وقت جب کوئی عبادت پائی جاتی ہے تو اس کے اندر اس عبادت کا واسع اثر ہوتا ہے جو غیر اوقات میں کئی مرتبہ اس عبادت کے کرنے سے نہیں ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَحَلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ يَصْنَعُ الْخَسَنَةَ بَعْثًا أَمْثَلَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ۔ انسان کا ہر عمل بڑھ جاتا ہے نیکی کا ثواب دس مثل سے سات سو مثل تک بڑھتا ہے۔ اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ إِلَّا الصَّوْمُ فَإِنَّهُ لِي وَآنَا أَجْزَى بِهِ يَدًا عَشْرَتَهُ وَطَعَامُهُ مِنْ أَجَلِي بِحَرْزِ رُزْءٍ كَمَا وَهَبَ لِي رُزْءًا وَارْتَمَى بِهِيَ خَاطِرُ ابْنِي عَوَاشٍ اور کھانے کو ترک کر دیتا ہے میں کہتا ہوں کہ نیکی کے بڑھ جانے کا سبب یہ ہے کہ انسان جب مرجاتا ہے اور قوت بہیمی کی مدد منقطع ہو جاتی ہے اور جو حالتیں اس کے مناسب عقیدے وہ اس سے روگردانی کر لیتا ہے۔ تو قوت ملکی کا ظہور ہوتا ہے اور اس کے انوار طبعی روشن ہو جاتے ہیں اور اعمال کی جزا سزا سننے کا یہی سبب ہے۔ پس اگر نیک عمل ہوتا ہے تو تھوڑا سا عمل بھی قوت ملکیہ کے ظہور اور اس عمل کے مناسب ہونے کے سبب سے اس وقت بہت ہو جاتا ہے اور روزہ کے بڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ اعمال کا نامہ اعمال میں لکھا جانا اس طرح ہو جاتا ہے کہ ہر عمل کی صورت عالم مثال کے ایک مقام پر جو اس شخص کے لیے خاص ہے اس طرح مقصور ہوتی ہے کہ اس کے سبب سے اس کے عمل کی جزا کی صورت جب وہ شخص جسمانی مجاہدات سے علیحدہ ہو جاتا ہے ظاہر ہو جاتی ہے۔ اور ہم نے اس امر کا مشاہدہ کیا ہے۔ نیز اس امر کا مشاہدہ کیا ہے کہ بسا اوقات اس امر کی جزا کے ظاہر کرنے میں جو شہوات نفسانیہ کے ساتھ مجاہدہ کے قبیلے سے ہے۔ ملائکہ کو جو اعمال کی جزا لکھنے پر مامور ہیں توقف ہوتا ہے اس لیے کہ اس کے ظاہر کرنے میں اس خلق کی مقدار معلوم کرنے کو دخل ہے جو نفس کو اس عمل پر آمادہ کرتی ہے اور وہ ملائکہ اس کے مرنے سے ناواقف ہیں اور ان کو اس کا علم نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو کفارات اور درجات کے لکھنے میں باہم نزاعات کرتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ خدائے تعالیٰ ان کی طرف وحی کرتا ہے کہ اس عمل کو بعینہ لکھ لو۔ اور اس کی جزا میرے سپرد کر دو۔ اور اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ میرا بندہ صائم اپنی خواہش اور کھانے کو میری خاطر ترک کرتا ہے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ روزہ ان کفارات سے جن کے عمل میں لانے سے نفس بہیمی کو تکلیف ہوتی ہے اور اس حدیث کے لیے ایک بطن اور ہے جس کی طرف اسرار الصوم میں اشارہ کیلئے لکھ دیا گیا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لِلصَّوْمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرٍ ۚ وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ رُزْءٌ كَمَا وَهَبَ لِي رُزْءًا وَارْتَمَى بِهِيَ خَاطِرُ ابْنِي عَوَاشٍ اور ایک جس وقت خدائے تعالیٰ سے ملے گا۔ پہلی خوشی تو طبعی ہے کہ روزہ ان کفارات سے جن کے عمل میں لانے سے نفس بہیمی کو تکلیف ہوتی ہے اور دوسری روحانی فرحت ہے اس واسطے کہ روزہ کی وجہ سے روزہ دار حجاب جسمانی سے علیحدہ ہونے اور عالم بالا سے علم الیقین کا فیضان ہونے کے بعد تقدس کے آثار ظاہر ہونے کے قابل ہو جاتا ہے جس طرح نماز کے سبب سے تجلی کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَلَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَوةٍ قَبْلَ الطَّلُوعِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ تاکہ طلوع و غروب کے پہلے کسی نماز پر تم مغلوب نہ کیے جاؤ۔ اور اس مقام پر اور بہت سے اسرار میں جن کے

ظاہر کرنے کی اس کتاب میں گنجائش نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تَخْلُوفُ فَجْرِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ البتہ روزہ دار کی منہ کی بو خدا کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے میرے نزدیک اس کا یہ سبب ہے کہ عبادت کے پسندیدہ ہونے سے اس کا اثر بھی پسندیدہ ہو جاتا ہے اور عالم مثال میں بجائے عبادت کے وہ اثر متمثل ہو جاتا ہے۔ اس لیے آپ نے اس کے سبب سے ملائکہ کو خوشی پیدا ہونے اور اللہ پاک کی رضا مندی کو ایک پلہ میں اور بنی آدم کو مشک کے سونگھنے سے جو سرور حاصل ہوتا ہے اس کو ایک پلہ میں رکھا تاکہ یہ غیبی ان کے لیے ظاہر ہو جائے اور نیز آپ نے فرمایا ہے اَلصَّيَّامُ جَنَّةٌ روزه داروں کے اثر سے دور کر دیتا ہے اور ان دونوں کو انسان کے شیطان اور نفس کے ضرر سے بچا لیتا ہے اور انسان کو ان دونوں کے اثر سے دور کر دیتا ہے اور ان دونوں کو انسان کے کینہ ہو جاتا ہے۔ لہذا مناسب ہوا کہ کامل طور پر اس کو ڈھال بنایا جائے اور اس کی یہ صورت ہے کہ آدمی اپنی زبان کو اقوال اور افعال شہوانی سے محفوظ رکھے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ روزہ دار بُری بات زبان سے نہ نکالے اور خود کو قوی سبعیہ کے افعال سے محفوظ رکھے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ شہوتِ شغب نہ کرے۔ اور اقوال کی طرف اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ اگر اس کو کوئی بُرا کلمہ اور افعال کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یا اس سے کوئی لڑے فَلْيَقُلْ اِنِّي صَائِمٌ تو اس سے یہ کہہ دینا چاہیے کہ میں روزہ دار ہوں۔ بعض کے نزدیک تو اس کو زبان ہی سے یہ کہہ دینا چاہیے اور بعض کہتے ہیں دل میں یہ کہہ لے۔ اور بعض کے نزدیک نفل کے روزے اور فرض کے روزے میں فرق ہے مگر ہر ایک میں گنجائش کا موقع ہے۔

روزے کے احکام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَكَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ اَلْهَمَّتْ رَوْزَهُ رُكُوعًا جب تک کہ چاند نہ دیکھ لو اور نہ بغیر دیکھے روزہ افطار کرو۔ پھر اگر ابر ہو جائے تو اس کا اندازہ کر لو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ تیس روز پورے کر لو۔ میں کہتا ہوں کہ چونکہ روزے کا زمانہ قمری ہیمینہ کے ساتھ رویت ہلال کے اعتبار سے منضبط تھا اور وہ کبھی تیس دن اور کبھی انیس روز کا ہوتا ہے۔ لہذا اشتباہ کی صورت میں اس اصل کی طرف رجوع کرنا ہوا اور نیز نشانِ اموی پر ہے کہ جن کو بے پڑے لوگ بھی جانتے ہیں۔ تعمق اور محاسبات بخوبی پران کا مٹی نہیں ہے بلکہ شریعت تو ان چیزوں کے شانے کے لیے آئی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّا مَعَهُ اٰمِنَةٌ لَا نَكْتُمُ وَلَا نَحْبُہُمْ بے پڑی امت میں نہ کہتے ہیں نہ حساب کتاب کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ فَكَلُوا اَعْيَادًا لَا يَنْقُصَانِ رَمَعَانُ وَذُو الْحِجَّةِ عید کے دونوں چھینے کم نہیں ہوتے وہ رمضان اور ذوالحجہ میں بعض تو اس کے یہ معنی کہتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوتا جو یہ دونوں جیسے انیس اتمیں کے ہوں اور بعض کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ تیس دانستیں کا اجر برابر ہی ملتا ہے اور یہ اخیر معنی قواعد شرعیہ کے لحاظ سے زیادہ چسپاں ہوتے ہیں گویا آپ نے اس بات کو دفع کرنا چاہا کہ کسی کے دل میں کسی بات کا وہم نہ گزرے۔ اور معلوم ہونا چاہیے کہ روزے کے باب میں تعمق کے اصحاب مدد کرنا اور جو باتیں لوگوں نے تعمق کرتے کرتے پیدا کر لی ہیں

اس کار کو نامقامد فرود ہے تھا کیونکہ روزہ ایسی عبادت ہے کہ تمام یہود و نصاریٰ اور عرب میں سے ان لوگوں میں جنہوں نے اہل کتاب کا دین پسند کیا تھا شائع اور جاری تھا اور چونکہ انہوں نے اس بات کا خیال کیا کہ روزہ فی الحقیقت نفس کے مغلوب کرنے کا نام ہے لہذا انہوں نے تعمق کر کے اپنی طرف سے روزہ کے اندر امور ایسا کر دیے جن سے زیادہ تر نفس مغلوب ہو سکتا ہے اور اس کے اندر ملت الہی کی تحریف لازم آتی تھی اور ان امور میں یا تو کمیت کی زیادتی یا نئی جہاتی عقی

یا کیفیت کی کمیت کی زیادتی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح منع فرمایا الا تسقوا من احدكم رمضان بصوم یوم او یومین، الخ تم میں سے کوئی رمضان کی پیش قدمی نہ کرے ایک دن نہ دو دن کے روزے سے۔ مگر جو شخص کہ اسے کسی خاص دن کا روزہ رکھنے کی عادت ہے وہ اس روز روزہ رکھ لے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور شک کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ رکھنے اور ان دونوں کے روزہ رکھنے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ لہذا اگر وہی لوگ ان دنوں میں روزہ رکھنے کا طریقہ اختیار کر لیتے تو ان کے بعد جو طبقہ پیدا ہوتا اسی طریقہ کو وہ بھی اپنے اندر جاری رکھتا اور اسی طرح اس کے بعد کا طبقہ حتیٰ کہ دین میں تحریف لازم آتی اور تعمق در حقیقت اس بات کا نام ہے کہ احتیاط کی جگہ کوئی شخص اپنے اوپر لازم کرے اور شک کا دن اسی میں داخل ہے اور کیفیت کے اندر زیادتی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ آپ نے لوگوں کو صوم وصال سے منع فرمایا ہے اور سحری کھانے کی عادت دلائی ہے اور سحری کے دیرے کھانے اور روزے کے جلد کھولنے کا حکم دیا ہے کیونکہ یہ سب باتیں تشدد اور تعمق پر مبنی ہیں اور جاہلیت کے افعال میں سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اِذَا اِنْتَصَفَ شَعْبَانٌ فَلَا تَصُومُوْهُ جب نصف شعبان کا گزر جائے اس میں روزے مت رکھو اور حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجز شعبان اور رمضان کے کبھی پے در پے دو مہینے کے روزے رکھتے نہیں دیکھا اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات بہ نفس نفیس وہ خود یہ افعال کیا کرتے تھے کہ جن کا اپنی امت کو حکم نہیں دیا کرتے تھے۔ اکثر یہ افعال اس باب کے بند کرنے اور احتمالات کلیہ کے مقرر کرنے کے قبیلہ سے ہوتے تھے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے مامون تھے کہ کسی شے کو بے محل استعمال کریں یا جس حد تک ان افعال کو عمل میں لانے کا حکم دیا گیا ہے اس سے بڑھ کر طلال خاطر اور ضعف جسمانی کی طرف نوبت پہنچے اور بجز آپ کے کوئی شخص اس بات سے مامون نہیں ہے لہذا ان کے لیے قانون شرعی کے مقرر کرنے اور باب تعمق کے بند کرنے کی حاجت ہے۔ یہی سبب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار بیویوں سے زیادہ رکھنے کو منع فرماتے تھے اور آپ کے لیے اس سے بھی زیادہ اور حلال کی گئی تھیں کیونکہ منع کرنے کی علت یہ ہے کہ ظلم لازم نہ آئے۔ چاند کا دیکھنا ایک مسلمان عادل یا مستور الحال کے اس بات کی گواہی دینے سے ثابت ہو جاتا ہے کہ میں نے چاند دیکھا اور دونوں صورتوں میں چاند کا ثابت ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک شخص اعرابی حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اس نے عرض کیا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا اس بات کی

گو اہی دیتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے پیغمبر ہیں۔ اس نے عرض کیا ہاں آپؐ نے فرمایا اے ہلال لوگوں میں اس بات کا اعلان کر دے کہ کل کو لوگ روزہ رکھیں ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے روایت ہلال بیان کی تو آپؐ نے روزہ رکھ لیا۔ اور جس قدر امور دینیہ میں ان سب کا یہی حکم ہے اور ان کا حال مثل روایت حدیث کے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تَسَحُّوْا نِیَّانَ فِی السَّحُوْرِ بِبَرَکَۃٍ۔ سحری کھاؤ۔ کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں دو برکتیں ہیں۔ بدن کی اصلاح کے لحاظ سے یہ برکت ہے کہ بدن ضعیف نہیں ہوتا اس لیے کہ روزے کی مقدار پورے دن بھر کی ان چیزوں سے باز رہنے کی ہے۔ اس مقدار میں زیادتی نہ کرنی چاہیے۔ اور دوسری برکت تدبیر دینی کے اعتبار سے ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ دین کے اندر لوگ دھم نہ کیا کریں۔ اور تحریف اور تغیر اس میں نہ ہونا چاہیے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا یَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا أَتَّخَذُوا الْفِطْرَ جَنَکَ لَوْکَ اِنْطَارَ جِلْدِی کَرْتَمَیْ رَمَیْ گے۔ خیریت سے رہیں گے اور نیز آپؐ نے فرمایا ہے۔ فَضْلُ مَا یَبْنِی صَیَّامًا وَصَیَّامَ اَهْلِ الْکِتَابِ اَکْلَۃُ السَّحْرِ ہمارے اور اہل کتاب کے روزہ میں فرق سحری کھانے کا ہے اور اللہ پاک نے فرمایا ہے۔ اَحَبُّ عِبَادِی اِلَیَّ اَعْلَمُ فِطْرًا۔ اپنے بندوں میں سے وہ بندہ مجھے زیادہ پسند ہے جو افطار میں تعجل کرے۔ میں کہتا ہوں اس بات میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اس مسئلہ میں اہل کتاب نے تحریف کر دی ہے لہذا ان کی مخالفت کرنے اور ان کی تحریف دور کرنے میں ملت اسلام کا قیام ہے۔ نیز آپؐ نے جب لوگوں کو صوم وصال یعنی روزہ پر روزہ رکھنے سے منع کیا تو لوگوں نے آپؐ سے عرض کیا کہ آپؐ تو صوم وصال رکھتے ہیں آپؐ نے فرمایا تم میں مجھ سا کون ہے۔ مجھ کو تو اللہ پاک شب میں کھلاتا اور پلاتا ہے۔ میرے خیال میں صوم وصال سے منع کرنے کے دو سبب ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ یہ روزہ حمان کی ہلاکت کا سبب نہ ہو۔ جیسے ہم بیان کر چکے ہیں۔ دوسرے یہ کہ دین کی تحریف لازم نہ آئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف اشارہ فرمادیا ہے۔ کہ میرے لیے صوم وصال ہلاکت کا باعث نہیں۔ کیونکہ مجھ کو قوت ملے گی اور یہی سے تائید ہوتی رہتی ہے اور آپؐ سب قباحتوں سے مامون ہیں۔ اور آپؐ کے اس قول میں کہ جو لوگ فجر سے روزہ کی نیت نہ کرے اس کا روزہ نہیں ہوتا ہے۔ اور آپؐ کے اس قول میں حَیْنَ کَلَّمْتُکُمْ کَلَمًا اَوْ اَصْنَاۃً۔ یعنی جس وقت کھانا نہ ملے تو یہ کہے کہ میں روزہ رکھنے والا ہوں اس لیے کہ آپؐ کا پہلا قول ان فرض روزوں میں ہے اور دوسرا نفل روزوں کے لیے اور نفی سے مراد نفی کمال ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ اَحَدُکُمْ۔ جب کوئی تم میں سے اذان سے اور ہاتھ میں برتن ہو جب تک اپنی حاجت پوری نہ کرے اس کو نہ رکھے۔ میں کہتا ہوں اذان سے مراد اذان خاص ہے اور وہ اذان ہلال پر موقوف ہے۔ اور یہ حدیث حدیث ان بَلَا لَا یَبْدِیْ فِی الْبَلِّ کَا مُحْتَضِرٍ ہے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا فِطْرَ اَحَدُکُمْ فَلِیْ فِطْرٍ عَلٰی تِسْعِ فَاِنَّہٗ بَرَکَۃٌ جَبَّ کُوْنِیْ تَمَّ سَے روزہ کھولے تو چھوڑے سے کھولے اس لیے کہ اس سے روزہ کھولنے میں برکت ہے اور اگر اسے نہ پائے تو پانی سے کھولے اس لیے کہ وہ پاک چیز ہے۔ میں کہتا ہوں شیریں چیز کی طرف طبیعت کو خصوصاً مہوک کی حالت میں میلان ہوتا ہے اور جبکہ کو شیریں چیز سے نفرت ہوتی ہے اور عرب کے طبائع چھوڑے کی طرف مائل ہوتے ہیں اور طبیعت کے میلان کو اپنی مناسب چیز میں اثر ہوتا ہے

پس لا محالہ وہ اس کو بدن کے مناسب موقع پر استعمال کر لیتی ہے اور یہ ایک قسم کی برکت ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے۔ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا
 أَوْ جَهَنَّمَ غَارِيًّا نَافِلًا مِثْلَ كَبِيرِهِ جو شخص روزہ دار کا روزہ کھلائے۔ یا مجاہد کے لیے سامان جنگ کرائے تو اس شخص کو بھی صائم و مجاہد
 کے بڑے ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں جو شخص روزہ دار کا روزہ اس غرض سے افطار کرے کہ وہ شخص روزہ دار واجب التعظیم ہے تو اس کا
 یہ روزہ افطار کرنا ایک قسم کا صدقہ اور روزہ کی تعظیم اور اہل طاعت کے ساتھ سلوک کرنا ہے۔ پس جب اس کے اس عمل کی صورت
 عمل نامہ میں متثل ہوئی تو کسی طرح پر وہ صورت روزہ کے معنی پر مشتمل تھی۔ لہذا یہ روزے کے ساتھ اس کو جزا دی گئی۔ روزہ افطار
 کرنے کے وقت ان کلمات کا کہنا سنت ہے۔ ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرْوُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ اور ان کلمات کے
 اندر ان حالتوں پر شکر ہے جن کو انسانی طبیعت یا اس کے ساتھ اس کی عقل بھی پسند کرتی ہے اور ان کلمات کا کہنا بھی آیا ہے۔ اللَّهُمَّ لَكَ
 صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ ان کلمات میں عملاً اخلاص اور نعمت پر شکر کرنے کی تاکید ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے۔ لَا يَصُومُ أَحَدٌ كُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ كَمْ مِیں سے کوئی شخص جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے
 مگر ہاں یہ کہ اس سے پہلے یا بعد رکھ لیا کرے۔ اور فرمایا ہے۔ لَا تَخْضَعُوا إِلَيْهَا الْجُمُعَةُ الْحَدِيث۔ راتوں میں سے شب جمعہ کو
 قیام کے ساتھ مت خاص کر درمیرے نزدیک اس میں دو حکمتیں ہیں ایک تو تعمق کا بند کرنا۔ کیونکہ شارع نے روزہ جمعہ کو خاص
 خاص خاصی عبادات سے مخصوص کیا ہے۔ اور اور دنوں میں اس کی فضیلت بیان کی ہے اس لیے اس بات کا احتمال قوی تھا کہ
 تعمق کر کر لوگ اور عبادات کے ساتھ جمعہ کے اندر روزے کی عبادات کو بھی داخل کر لیتے۔ دوسری حکمت عید کے معنی کا
 ثابت کرنا ہے کیونکہ عید سے خوشی اور لذائذ کا حاصل کرنا مفہوم ہوتا ہے اور جمعہ کے عید قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ لوگوں کو
 اس بات کا خیال رہے کہ جمعہ کے اندر اس قسم کا اجتماع ہوتا ہے جس کی طرف ان کے دل راغب ہوتے ہیں اور اس میں جبر نہیں ہوتا
 نیز آپ نے فرمایا ہے لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحٰی۔ دو دنوں میں روزہ جائز نہیں ہے۔ ایک عید الفطر دوسری عید الاضحیٰ اور
 فرمایا ہے أَيَّامُ تَشْرِيقٍ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ۔ ایام تشریق کھانے اور پینے اور خدا کے یاد کرنے کے دن ہیں۔ میں
 کہتا ہوں اس کے اندر عید کے معنی کا ثابت کرنا اور خشک عبادت اور دین کے اندر تعمق کرنے سے ان کے طبائع کا پھیرنا ہے
 اور فرمایا ہے۔ لَا يَحِلُّ لِمَرْءَةٍ أَنْ تَصُومَ دُونَ جَهَا شَاهِدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ کسی عورت کو اپنے خاوند کی موجودگی میں بلا اس کی اجازت کے
 روزہ رکھنا درست نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے وقت میں روزہ رکھنے سے خاوند کے بعض حقوق تلف
 ہو جاتے ہیں اس کی بشارت اور دل لگی میں فرق آتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں الصَّائِمُ الْمُتَقَوِّ عَيْنُكَ
 نَفْسَهُ إِنْ شَاءَ صَائِمٌ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرٌ۔ نفل کا روزہ رکھنے والا اپنی ذات کا محتار ہے چاہے روزہ رکھے چاہے توڑ دے اور اس
 قول میں جو حضرت حنفہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے اَفْضَيْتُ أَيُّوَمَا أَحَدٌ مَكَانَهُ اس کی جگہ دوسرے دن تم روزہ قضا کر لیجو کچھ غنیمت
 نہیں ہے اس لیے کہ قول اول کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ اگر وہ روزہ دار چاہے اپنے اوپر قضا واجب کر کے روزہ توڑ دے
 اور آپ نے فرمایا ممکن ہے ان دنوں کو بطور استحباب کے قضا کا حکم دیا ہو۔ کیونکہ جس چیز کو لازم کر لیا ہے اس کے پورا

مکرم نے سے ہی دل کو اطمینان ہوتا ہے۔ یہ آپ نے ان کے دلوں میں اس بات کی طرف سے وقت کا ملاحظہ فرما کے خاص کر یہ حکم دیا ہو جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رَجَعُوا بِحُجَّةٍ دَعَسَتْهَا فَاعْتَمَرُهَا مِنَ التَّعْمِيمِ وہ تو ایک حج و عمرہ کر کے واپس ہونے میں اور میں ایک حج کر کے اب مقام تنعیم سے عمرہ کروں گی۔ اور آپ نے فرمایا مَنْ لَيْسَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتَهُمْ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ اگر روزہ دار روزہ کی حالت میں بھولے سے کچھ کھاپی لے تو اس کو اپنا روزہ پورا کر لینا چاہیے کیونکہ خدا ہی اس کو کھلاتا اور پلاتا ہے۔ میں کہتا ہوں صرف روزہ کے اندر نسیان کی حالت میں اللہ نے آدمی کو معذور کیا ہے اور کسی عبادت میں بھولنے سے وہ معذور نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ روزہ کے اندر کوئی ایسی ہیئت نہیں پائی جاتی جس سے اس کو روزہ یاد رہے بخلاف نماز اور حرام کے کہ ان دونوں کے اندر اس قسم کی ہیئت پائی جاتی ہے مثلاً قنبر رخ کھڑ ہونا اور بے سلا ہوا کپڑا پہننا۔ لہذا روزہ کے اندر معذور رکھنا مناسب ہوا اور ایک مرتبہ رمضان کے دن ایک شخص نے پنی بیوی سے مجامعت کر لی تو آپ نے اس سے فرمایا اِغْتَقِ رَقَبَةً یعنی ایک غلام آزاد کر۔ میں کہتا ہوں جب اس نے شعائر الہی کی حرمت کی ہتک کی جس کا منشاء افراط طبعی تھا لہذا ضروری ہوا کہ اس کے مقابلہ میں اس کے اوپر ایسی عبادت واجب کی جائے جو اس کے نفس پر نہایت شاق ہو تاکہ اس کے سامنے اس کی صورت پیش رہے اور نفس کے غالب ہونے سے اس کو باز رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کرنے اور یہ فرمانے کہ روزہ دار کے منہ کی بو خدا تعالیٰ کو مشک کی بو سے زیادہ پسندیدہ ہے کچھ مخالفت نہیں ہے۔ کیونکہ ایسے کلام سے مبالغہ مقصود ہوا کرتا ہے۔ گویا آپ نے یہ فرمایا ہے کہ وہ شخص خدا تعالیٰ کو اس قدر محبوب ہے کہ اس کے منہ کی بدبو بھی اس کو اچھی معلوم ہوتی ہے۔ اور نیز ان دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَيْسَ الْبِرُّ الصِّيَامَ فِي السَّفَرِ ذَهَبَ الْمُفْطَرُ وَنَ الْكَأْجُورِ سفر میں روزہ رکھنا اچھا نہیں ہے۔ جو لوگ روزہ نہیں رکھتے وہ ماجور ہیں اور فرمایا ہے مَنْ كَانَتْ لَهُ حُمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُومْ وَمَصْتَانٌ مَا أَذَرَ كَفً یعنی جس شخص کے پاس سواری ہو جو منزل تک اسے آرام سے پہنچا سکے تو رمضان کو جس جگہ پائے روزہ رکھے۔ اس لیے کہ پہلی حدیث اس صورت کے ساتھ منسوخ ہے جب روزہ رکھنا شاق ہو جس سے ضعف اور غشی تک نوبت پہنچے۔ چنانچہ راوی کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهَا يَا سَلَامُونَ کو ایسی حاجت ہے کہ بغیر افطار کے وہ حاجت پوری نہیں ہو سکتی چنانچہ راوی کہتا ہے فَسَقَطَ السَّاقُ امْرُؤٌ فَأَمَّ الْمُفْطِرُونَ یعنی روزہ دار گر پڑے اور بے روزہ دار کھڑے ہو گئے یا کوئی شخص اپنے دل میں اس رخصت کی راہیت کا گمان کرتا ہے اور اسی قسم کے اسباب کی صورت میں یہ حکم ہے اور دوسرا اس صورت میں ہے کہ سفر میں چند اہل مشقت نہ ہوں اسباب مذکورہ سے خالی ہو۔ نیز ان دو حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے کہ آپ نے فرمایا ہے مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ وَيَنْتَمِي جَسَدُهُ إِلَى مَنْ مَاتَ وَهُوَ رَافِعٌ اس کی طرف سے اس کا وارث روزہ رکھے اور اسی کے حق میں فرمایا ہے فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا تو اسے چاہیے کہ ہر دن کی جگہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دے اس لیے کہ دونوں اس میں سے ہر ایک کے کافی ہونے کا احتمال ہے۔ اس میں دو وجہیں ہیں ایک تو میت کے اعتبار سے کیونکہ بہت سے نفوس جو اپنے ابدان

مفارت کرتے ہیں ان کو اس بات کا ادراک رہتا ہے کہ عبادت میں سے کون سی عبادت جو ان پر واجب تھی اور اس کے ترک کرنے سے ان سے مواخذہ کیا جائے گا ان سے فوت ہو گئی ہے اس لیے وہ غوسہ - بیخ و الہم کی حالت میں رہتے ہیں اور اس سبب ان پر وحشت کا دردانہ کھل جاتا ہے ایسے وقت میں ان پر بڑی شفقت یہ ہے کہ لوگوں میں سے جو سب سے زیادہ سہیت کا قریب ہے اس کا عمل کرے اور اس بات کا قصد کرے کہ یہ عمل اس طرف سے کرتا ہوں اس شخص کے قراتی کو مفید ثابت ہوتا ہے یا وہ شخص کوئی اور دوسرا کام مثل اسی کام کے کرتا ہے ایسا ہی اگر ایک شخص نے کسی چیز کے صدقہ کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر وہ بغیر صدقہ کئے مر گیا تو اس کے وارث کو اس کی طرف سے صدقہ کرنا چاہیے۔ جنانہ کی نماز میں ہم نے جو بیان کیا ہے اگر وہی بیان مردوں کے لیے زندوں کے صدقہ کرنے کے متعلق کیا جائے تو جو سکنا سے اور دوسرا مزدین کے اعتبار سے ہے اور وہ تاکید بلیغ کا ثابت ہونا ہے یعنی تاکہ لوگ معلوم کریں کہ درہ ایسی ضروری عبادت ہے کہ مرنے کے بعد بھی ساقط نہیں ہوتا۔

ان امور کا بیان جو روزے کے متعلق ہیں

معلوم ہونا چاہیے کہ روزہ کامل - حلال - اقوال شہوہ اور مبعیہ اور شیطانیہ سے محفوظ رکھنا ہے۔ کیونکہ یہ امور نفس کو اخلاقِ رفیہ کی یاد دہانی کراتے ہیں اور اسے وصافِ تبیہ پر راغب کرتے ہیں۔ نیز ان چیزوں سے روزہ کا محفوظ رکھنا ہے جو روزہ ٹوٹنے کے دواعی اور اسباب ہیں۔ پہلے سوئی سبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَلَا يَذْفُكَ وَلَا يَصُغَّبُ وَان سَابِلًا أَحَدًا أَقَابَتَهُ فَمِنْهُ رِيحٌ صَانِعٌ پس یہ وہ گفتگو نہ کرے اور نہ شور مچائے پھر اگر کوئی شخص اسے برا کہے یا اس سے لڑے تو اسے یہ کہہ دیا جائے کہ میں روزے سے ہوں۔ نیز آپ نے فرمایا ہے مَنْ لَحْمٍ يَدْعُو قَوْلَ التَّوْبَةِ وَالْعَمَلِ بِهِ فَلَئِنْ شِئْنَا جَعَلْنَا مِنْهُ غَطَاءً مِّنْ شَرَابَةٍ جو شخص جھوٹی بات کہنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑے تو خدا تعالیٰ کو اس کا کھانا پینا ترک کرنے کی حاجت نہیں ہے یہاں مردِ نفی سے نفی کمال ہے۔ دوسرے امر کے متعلق آپ نے فرمایا ہے أَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْبَبُ مَرَّانَ الْحَبُومِ نَعْمُ مَضَى لِلْأَفْطَارِ مِنَ الصُّغْفِ وَالْحَاجِمِ لَأَنَّهُ كَمَا مِنْ الْحَدِيثِ پچھنے لگانے والا اور لگانے والا دونوں افطار کریں۔ لگو انوالا تو اس لیے کہ صغف کے سبب سے وہ افطار کے قابل ہو گیا اور لگانے والا اس لیے کہ سنگی کے چوسنے سے اسے حلق کے اندر کسی چیز کے پہنچنے کا احتمال ہے۔ بوسہ لینا اور مباشرت بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ لوگوں نے اس کے اندر زیادہ افراط پیدا کر لی تھی قریب تھا کہ اسے رکن کے مرتبہ میں قرار دے لیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو لا اور فعلا اس بات کو بیان کر دیا کہ اس سے نہ روزہ ٹوٹتا ہے نہ اس سے کچھ نقصان لازم آتا ہے۔ اور رخصت کے لفظ سے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ آپ کے سوا دوسرے کے لیے یہ چیزیں مکروہ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو شریعت کے بیان کرنے پر مامور ہی تھے، لہذا آپ کے حق میں ان کا کرنا اولیٰ تھا اور ایسے ہی تمام ان چیزوں کا حال ہے جن میں محسنین کے درجہ سے عامہ مومنین کے درجہ کی طرف تنزیل فرمایا ہے واللہ اعلم۔

روزہ کے اندر انبیاء علیہم السلام کے طریقے مختلف رہے ہیں۔ نوح علیہ السلام تو ہمیشہ روزہ رکھتے تھے اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز رکھتے تھے اور دو روز یا کئی روز نہ رکھتے تھے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود کبھی اس قدر رکھتے تھے کہ دیکھنے والا کہتا کہ آپ کبھی نہ چھوڑیں گے اور کبھی اس قدر چھوڑتے تھے کہ دیکھنے والا کہتا کہ آپ روزہ نہ کریں گے لیکن رمضان کے علاوہ کسی مہینے کے پورے روزہ نہ رکھتے تھے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ روزہ فی الواقع ایک تریاق ہے اور تریاق کا استعمال مرض کے مقدار کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی امت کے لوگ نہایت مضبوط ہوتے تھے۔ چنانچہ ان کے بڑے بڑے حالات مروی ہیں اور حضرت داؤد علیہ السلام بھی نہایت قوی اور مضبوط آدمی تھے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **وَكَانَ لَا يَفْصِرُ إِذَا لَاقَىٰ**۔ یعنی جب کسی سے بھڑ جاتے تھے تو بھاگتے نہ تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ضعیف البدن اور فارغ البال تھے نہ ان کے گھر تھا اور نہ ان کے پاس کچھ مال تھا ان میں سے ہر ایک نے جو صورت حال مناسب دیکھی اسے پسند کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے فوائد سے خوب واقف تھے اور اپنے حال اور اس کے مناسب افعال سے بھی خوب واقف تھے لہذا مصلحت وقت کے اعتبار سے جو آپ نے مناسب سمجھا اسے کیا۔ اور اپنی امت کے لیے بھی درمیان کے چند روزے پسند کئے ازاں جملہ عاشورہ کا روزہ ہے اور اس کی مشروعیت میں یہ رمز ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کے مقابلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مدد کی ہے اس روزہ موسیٰ علیہ السلام نے اس کے شکر میں روزہ رکھا ہے اور اس روزہ کا اہل کتاب اور عرب میں دستور تھا لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو برقرار رکھا۔ ایک عرفہ کا روزہ ہے اس میں یہ رمز ہے کہ اس روزے سے حاجیوں سے مشابہت اور ان کے عمل کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور جس رحمت کا نزول ان پر ہوتا ہے اور ہر بھی اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ عاشورہ کے روزہ پر اس روزہ کو فضیلت حاصل ہونے کا یہ سبب ہے کہ عرفہ کا روزہ رکھنا فی الحقیقت اس رحمت الہی کے دریا میں غرق ہو جانا ہے جو اس روزہ بندوں پر نازل ہو رہی ہے۔ اور عاشورہ کے روزہ اس رحمت کا اپنی طرف متوجہ کرنا منظور ہے جو گذر چکی۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب رحمت الہی کے دریا میں غرق ہونے کے ثمرہ کو ملاحظہ کیا جس کی وجہ سے گناہ سابق محو ہو جاتے ہیں اور گناہ لاحق سے بچد ہو جاتا ہے بایں معنی کہ آدم کا دل انہیں قبول نہیں کرتا تو یہ ثمرہ آپ نے عرفہ کے روزے میں مقرر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج میں عرفہ کا روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ وہی ہے جو قربانی اور عید کی نماز میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ ان سب امور کا ملنا حجاج کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے پر ہے اور مشابہت انہیں لوگوں کو پیدا کرنی چاہیے جو حجاج نہیں ہیں۔ ایک سوال کے چھ روزے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **مَنْ صَامَ صِيَامَ رَمَضَانَ فَاتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ كُلِّهِ** جو شخص رمضان کے روزے رکھ کر اس کے بعد شوال کے چھ روزے اور رکھ لیا کرے تو ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔ ان روزوں کی مشروعیت میں یہ جید ہے کہ یہ روزے ایسے ہیں جیسے نماز پنجگانہ کے ساتھ سنتیں مقرر کی گئی ہیں۔ جن کی وجہ سے ان لوگوں کے فائدے کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ جو اصل نماز سے پورا فائدہ حاصل نہیں کرتے ان روزوں کی فضیلت میں یہ بات کہ ان کی وجہ سے آدمی کو ہمیشہ روزے

رکھنے کے برابر ثواب ملتا ہے اس واسطے مخصوص کی گئی کہ یہ قاعدہ مقرر ہے کہ ایک نیکی کا ثواب دس نیکی کے برابر ملتا ہے اور ان چھ روزوں سے یہ حساب پورا ہو سکتا ہے یعنی تیس اور چھ چھتیس ہوئے۔ اور چھتیس دہائی تین سو ساٹھ ہوتے ہیں جو ایک سال کے دن ہیں اور ایک ہر ماہ میں تین روزوں کا رکھنا ہے کیونکہ وہ بھی اسی حساب سے سال بھر کے روزوں کے برابر ہیں اور تین کی مقدار کثرت کا ادنیٰ درجہ ہے۔ اب اس بات میں روایت مختلف ہے کہ کون سے تین روز رکھنا چاہئیں ایک روایت میں تو آیا ہے البو ذریٰ اگر چھینے میں تو تین روزے رکھے تو چھینے کی تیرہویں اور چودھویں اور پندرہویں کو رکھا کر۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھینے میں ہفتہ اور توار اور پیر کے دن اور دوسرے چھینے میں منگل بدھ جمعرات کے دن روزے رکھا کرتے تھے۔ ہر چھینے کی پہلی تاریخ سے بھی تین دن روزے رکھنا ایک روایت میں آیا ہے۔ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو تین دن کے روزے رکھنے کا حکم دیا جن کا پہلا دن پیر یا جمعرات ہو۔ ہر ایک کے لیے کچھ نہ کچھ سبب ہے معلوم ہونا چاہیے کہ شب قدر کی دو راتیں ہیں۔ ایک تو وہ رات جس میں تمام امور حکیمہ کی تقسیم ہوتی ہے اور اسی رات میں پورا قرآن پہلے آسمان پر اترتا ہے۔ بعد ازاں تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہتا ہے شب سال بھر میں ایک رات ہوتی ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ ماہ رمضان ہی میں ہو۔ البتہ رمضان کے چھینے میں اس کے پانے جانے کا احتمال قوی ہے اور جس سال قرآن اترتا ہے تو اس سال یہ رات رمضان کے چھینے میں ہوتی ہے دوسری شب قدر وہ ہے جس میں روحانیت کا عالم کے اندر پھیلاؤ ہوتا ہے اور اس شب میں ملائکہ مقربین کا زمین کی طرف نزول ہوتا ہے اور مسلمان لوگ اتفاق سے اس شب میں عبادتوں میں مشغول ہوتے ہیں اور باہم ان کے انوار کا ظل ایک دوسرے پر پڑتا ہے تو ملائکہ سے ان کو قرب ہو جاتا ہے اور شیاطین ان سے دور ہو جاتے ہیں اور ان کی دعائیں اور عبادتیں مقبول ہوتی ہیں۔ اور یہ شب رمضان کے اخیر عشرہ میں طاق تاریخوں میں مقدم و منحصر ہوتی رہتی ہے لیکن عشرہ اخیرہ سے باہر نہیں ہوتی تو جو شخص شب قدر سے پہلی شب مراد لیتا ہے اس کا تو یہ قول ہے کہ شب قدر سال بھر میں کبھی کبھی ہوتی ہے اور جو شخص شب قدر سے دوسری شب قدر مراد لیتا ہے اس کا یہ قول ہے کہ رمضان کے آخر عشرہ میں ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں تمہارے خواب کو ستائیسویں شب میں متفق پاتا ہوں جس شخص کو اس شب کی تلاش ہو وہ ستائیسویں شب میں تلاش کرے۔ نیز آپ نے فرمایا مجھ کو یہ رات دکھائی گئی پھر مجھے بھلا دی گئی اور میں نے اس کی صبح کو اپنے آپ کو پانی اور مٹی میں سجدہ کرتے دیکھا اور یہ بات اکیسویں شب میں دیکھی گئی۔ یعنی اکیسویں شب کی صبح کو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر پانی اور مٹی کا اثر دیکھا اور صحابہؓ کے درمیان شب قدر میں اختلاف ہے اس کا بنع شب قدر کے دیکھنے پر جو شخص شب قدر کو دیکھے اسے یہ دعا پڑھنی چاہیے۔ اَللّٰهُمَّ لَكَ عَفُوٌّ نُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي۔ مسجد کے اندر استکاث کرنا دل جمعی قلب کی صفائی اور عبادت کے لیے فراغت اور ملائکہ کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے اور شب قدر کے لیے منتظر رہنے کا سبب ہے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اخیر عشرہ میں پسند کیا اور اپنی امت کے محسن کے لیے

اسے مقرر فرمایا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں معتکف کی سنت ہے کہ کسی مریض کی عیادت کو نہ جائے اور کسی کے جنازے میں نہ ٹریک ہو اور نہ عورت کو ہاتھ لگانے نہ صحبت کرے اور غیر حاجت کے مسجد سے باہر نہ آنے مگر مجبوری کی بات جدا ہے۔ اعتکاف روز کے بغیر نہیں ہوتا۔ اور نہ سوائے جامع مسجد کے کہیں ہوتا ہے اس کا سبب میرے نزدیک اعتکاف کے معنی کا ثابت کرنا ہے تاکہ عبادت کی قدر اور نفس پر مشقت معلوم ہو اور عادت کی مخالفت پائی جائے۔ واللہ اعلم۔

اُن احادیث کا بیان جو حج کے باب میں وارد ہوئی ہیں

حج کے اندر جن مسالح کا لحاظ کیا گیا ہے وہ چند امور میں از انجملہ بیت اللہ کی تعظیم ہے کیونکہ یہ شعار الہی میں سے ہے۔ اور اس کی تعظیم خدا تعالیٰ کی تعظیم ہے۔ ازاں جملہ اجتماع کے معنی کا ثابت کرنا ہے۔ کیونکہ ہر دولت اور برکت کے لیے اجتماع کا ایک دن ہوتا ہے جس میں ادنیٰ و اعلیٰ موجود ہوتے ہیں تاکہ باہم ایک دوسرے سے متعارف ہو سکیں دین کے احکام یکساں اور اس کے شعائر کی تعظیم کریں۔ اسی طرح مسلمانوں کے جمع ہونے اور ان کی شوکت کے ظاہر ہونے اور ان کے شکروں کے جمع ہونے اور دین کی عزت کا دن ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: **وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا اور جب کہ ہم نے اس گھر کو لوگوں کا مرجع گردانا اور ان کے لیے امن کی جگہ قرار دی۔** ازاں جملہ حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہ السلام کے لوگوں میں جو دستور چلا آ رہا ہے اس کے ساتھ موافقت کرنا ہے کیونکہ وہ دونوں ملت حنیفی کے امام اور عرب کے لیے اس کے احکام مقرر کرنے والے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے اسی ملت کا ظاہر کرنا اور سب ملتوں پر اس کا غالب کرنا مقصود ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: **مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ تَهَارے باپ ابراہیم کی ملت۔** لہذا اس ملت کے اماموں سے جو طریقہ جاری رہا ہے اس کی محافلت ضروری ہوئی۔ مثلاً فطرت کے خصائل اور حج کے مناسک۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **قِفُوا عَلَى مَشَاجِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى آدِلٍ مِّمَّ آدِلٍ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ** اپنے مشاعر پر وقوف کر دو کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ورثہ میں سے تم کو ورثہ پہنچا ہے۔ ازاں جملہ ایک ایسی بات پر اتفاق کا پایا جاتا ہے جس میں ہر خاص و عام کے لئے آسانی ہے۔ جیسے منیٰ میں انزنا اور مزدلفہ میں شب کو قیام کرنا کیونکہ اگر ایسی بات پر ان کا اتفاق نہ ہوتا تو ان کے لئے سخت دشواری ہوتی اور اگر اس کا حکم قطعی نہ دیا جاتا تو باوجود اس کثرت و انتشار کے سب لوگ ایک بات پر متفق نہ ہوتے۔ ازاں جملہ ایسے اعمال پایا جاتا جن ان کے کرنا ایسے کاموں اور نیکوئی میں داخل ہونا اور ملت حنیفی میں داخل ہونا اور اس ملت کے گذشتہ لوگوں پر جو اولیات ہوئیں ان پر شکر کرنا معلوم ہوتا ہے جیسے معاف کردہ سہمی کرنا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ اہل جاہلیت بھی حج کیا کرتے تھے، اور حج ان کے دین کے اصول میں سے تھا۔ لیکن انہوں نے اس کے اندر بہت سی باتیں جن کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے پتہ نہ لگتا تھا، اور صرف انہی کی ایجاد شدہ تھیں شامل کر لی تھیں اور ان باتوں میں شرک پایا جاتا تھا جیسے اسراف و ناملہ اور منات و طاعینہ کے لیے احرام باندھنا اور ان کا تلبیہ میں کہنا **لَا شَرِيكَ لَكَ** **لَا شَرِيكَ لَكَ** اور یہ باتیں ایسی تھیں جن سے نہایت تاکید سے منع کرنا ضروری تھا اور بہت سی باتیں بطریق فخر اور خود پسندی کے اپنی طرف سے کیا کرتے تھے جیسے غمناک یہ کہنا کہ ہم خدا کے جوار میں رہتے ہیں اس لیے ہم حرم سے باہر نہ نکلیں گے

اسی لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **ثُمَّ أَفْتَحْنَا مِنَ حَيْثُ أَفْأَمْنَا النَّاسَ بِحَرَمِ بَلَدٍ** جس راستہ سے لوگ چل دیئے اور مٹی کے دنوں میں وہ لوگ اپنے باپ داداؤں کی بڑائیاں بیان کرتے تھے۔ لہذا یہ آیت نازل ہوئی۔ **فَأَذْكُرُوا اللَّهَ** کہ ان کے گناہ اب ان کے آگے آجائے گا اور یاد خدا کی ایسی کیا کرو۔ جیسے اپنے باپ دادا کا ذکر کرتے ہو یا اس سے بھی زیادہ۔ چونکہ انصار نے اس کی حقیقت کو معلوم کر لیا۔ اس نے صفا و مروہ میں بھی سعی کرنے سے ان کو پرہیز ہوا۔ حتیٰ کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **إِنَّا الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ** صفا اور مروہ خدا کی نشانیوں میں سے ہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنی طرف سے قیاسات فاسدہ ایجاد کر لئے تھے۔ جن کا مدار دین میں رائے زنی کرنے پر تھا۔ اور ان باتوں میں لوگوں کو وقت تھی۔ اور دور ہونے اور متروک ہونے کے قابل تھیں جیسا کہ ان کا یہ کہنا کہ یہ ٹوٹ گھروں کے دروازوں سے داخل نہ ہوں اور چھتوں پر سے یعنی پشت کی طرف سے چڑھ کر گھروں میں آیا کرتے تھے۔ ان کو یہ خیال تھا کہ دروازے سے مکان کے اندر آنا ایک معمولی بات ہے جو احرام کی حیثیت کے منافی ہے اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَلَيْسَ الْبِرَّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُوبِهَا** پشت کی طرف سے تمہارا گھروں میں آنا کچھ بھلائی کی بات نہیں ہے۔ ایام حج میں وہ لوگ خرید و فروخت کو مکروہ جانتے تھے۔ اور یہ خیال کرتے تھے۔ کہ ان ایام میں تجارت کرنے سے عمل میں خلوص نہیں رہتا۔ پس یہ آیت نازل ہوئی **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ** **أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن مَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ** اپنے پروردگار سے فضل کی تلاش میں تم پر کچھ مضائقہ نہیں وہ اس بات کو اچھی طرح جانتے تھے کہ بغیر سفر خرچ کے حج کریں۔ اور اپنے آپ کو متوکل کہتے تھے۔ اور پھر لوگوں کو تنگ کیا کرتے تھے۔ اور ان پر ظلم کیا کرتے تھے۔ اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ **فَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّسْوَىٰ** اور زرا در راہ لے لو البتہ بہتر زرا در راہ پرہیز گاری ہے اور ان کا قول ہے کہ حج کے ایام میں عمرہ کرنا بڑا سخت گناہ ہے۔ اور کہا کرتے تھے۔ کہ جب صفر کا مہینہ گزر گیا اور اونٹوں کے پشت کے زخم اچھے ہو گئے اور سفر کے آثار جاتے رہے تو عمرہ کرنے والے کے لئے عمرہ درست ہو گیا۔ اور آقا قیوں کے لئے اس میں نہایت دقت تھی۔ کیونکہ عمرہ کے لئے انہیں از سر نو سفر کرنے کی حاجت پڑتی تھی اس لئے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اس بات کا حکم دیا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر آئیں اور اس کے بعد حج کریں اس امر میں آپ نے بہت تشدد فرمایا ہے کیونکہ یہ باتیں ان کی عادات میں داخل ہو کر مرکز خاطر ہو گئی تھیں۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ خُصِرْتُ عَلَيْكُمْ الْحَجُّ** اے لوگو! تمہارے اوپر حج فرض کیا گیا۔ لہذا حج کرو۔ اس اثناء میں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہر سال آپ یہ سن کر خاموش ہو رہے حتیٰ کہ اس شخص نے تین مرتبہ یہی سوال کیا تو آپ نے فرمایا اگر کہہ دوں میں (ہاں) تو البتہ ہر سال واجب ہو جائے۔ پھر تم نہ کر سکو گے۔ میرے نزدیک اس میں یہ راز ہے کہ کسی خاص وقت پر وحی الہی نازل ہونے کا سبب لوگوں کا ایک

امر پر متوجہ ہونا اور اُن کے علوم اور اُن کی ہمتوں کا اس امر کو قبول کر لینا اور اس مقدار کا لوگوں میں مشہور اور
 منداول ہونا پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خدائے تعالیٰ سے اس کا طلب کرنا ہوتا ہے۔ پس جب یہ دونوں
 امر جمع ہو جاتے ہیں تو اس کے موافق وحی کا نازل ہو جانا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ امر تم یہاں سے معلوم کر سکتے ہو
 کہ خدا تعالیٰ نے کوئی کتاب کسی زبان میں بجز اُن لوگوں کی زبان کے اور بجز ایسے الفاظ کے جن کو وہ سمجھ سکیں نہیں
 نازل فرمائی اور کوئی ایسا حکم اور دلیل ان کے لئے بیان کی کہ جو وہ آسانی سے نہ سمجھیں اور یہ ہو بھی نہیں سکتا
 اس لئے کہ وحی کا مدار خدا تعالیٰ کی عنایت پر ہے اور عنایت اس میں پائی جاتی ہے کہ جس امر کو وہ آسانی سے
 قبول کر سکیں وہی بات اُن کے لئے تجویز کی جائے اور کسی نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
 سب اعمال میں سے کون سے عمل کو فضیلت ہے۔ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنا۔ پھر
 عرض کیا اس کے بعد سب اعمال میں کون سا عمل بہتر ہے فرمایا خدا کی راہ میں جہاد کرنا۔ اس نے کہا۔ اس کے بعد
 کون سا عمل افضل ترین اعمال کا ہے۔ آپ نے فرمایا حج مبرور۔ اس حدیث میں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ذکر کی فضیلت میں یہ فرمانے سے **أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِأَفْضَلِ أَعْمَالِكُمْ** "الحدیث" کیا میں تمہارے اعمال
 میں سے افضل ترین عمل نہ بتلا دوں۔ مقصود یہ ہے کہ فضیلت کے اعتبار سے مختلف ہو جاتی ہے اور یہاں
 پر فضیلت کا دین الہی کی تعظیم اور شعائر الہی کے ظہور کے لحاظ سے بیان کرنا مقصود ہے اور اس اعتبار
 سے ایمان کے بعد جہاد اور حج کے برابر کوئی عمل نہیں ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ
 حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ فَاَجَعَلْهُ يَوْمَئِذٍ اُمَةً وَّكَدَّتْهُ اُمَةٌ** جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے حج کرے اور
 اور اُس میں لغو باتیں اور فسق کے کام نہ کرے تو اس روز کا سا ہو جاتا ہے جیسے کہ اپنی ماں کے پیٹ سے
 پیدا ہوا تھا۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اِنَّ عُمْرَةَ فِيَّ مَمْنَانٍ تَعْدِلُ حَجَّةً** ۱
 رمضان میں ایک عمرہ ایک حج کے برابر ہے میرے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کو عمرہ پر فضیلت حاصل ہو
 کا یہی سبب ہے کہ حج کے اندر شعائر الہی کی تعظیم اور رحمت الہی کے طلب کرنے پر لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے
 اور عمرہ میں یہ بات نہیں ہوتی۔ رمضان کے مہینے میں جو عمرہ پایا جاتا ہے وہ حج کا کام دیتا ہے اس لئے کہ
 رمضان کے مہینے میں محسنین پر خدا کا پرتو پڑتا ہے اور عالم میں روحانیت کا نزول ہوتا ہے اور آں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ وَجَدَ نَادًا اَوْ مَاحِلَةً تَلْعَنُ اِلَى بَيْتِ اللّٰهِ وَلَمْ يَحْجَّ فَلَا عَلَيَّ بِهَا**
اَنْ يَّمُوتَ يَمُودِيًّا اَوْ نَعْرَانِيًّا ۲

جس شخص کے پاس زاد راہ اور ایسی سواری ہو جو بیت اللہ تک پہنچا سکے اور اُس نے حج نہیں کیا پھر
 نہیں پرواہ اس کو کہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر۔ میں کہتا ہوں اسلام کے ارکان میں سے کسی رکن کا ترک کر

دینا ایسا ہے جیسے اسلام سے باہر ہو جانا اور حج کے ترک کرنے کو یہودی اور نصرانی کے ساتھ اور تارک صلوٰۃ کو مشرک کے ساتھ اسلئے تشبیہی گئی کہ یہود و نصاریٰ نماز پڑھتے ہیں لیکن حج نہیں کرتے اور مشرکین عرب حج کرتے تھے لیکن نماز نہیں پڑھتے تھے۔ آپ سے کسی نے عرض کیا کہ حج کرنے والا کیسا ہوتا ہے آپ نے فرمایا سر میں خاک و بدن میں بدبو۔ پھر عرض کیا گیا کون سا حج بہتر ہے آپ نے فرمایا جس میں باواز بلند تبلیہ کہے اور قربانی کرے پھر عرض کیا گیا راستہ سے کیا مراد ہے؟

یعنی مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهَا سَبِيْلًا ط میں آپ نے فرمایا زادِ راہ اور سواری۔ میں کہتا ہوں کہ حاجی کی شان سے خدا تعالیٰ کے لئے نیاز مندی ہے اور حج کے اندر جس مصلحت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ اعلاء کلمۃ اللہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ کی موافقت اور خدا تعالیٰ کے جو ان پر انعامات ہوئے ہیں ان کا یاد کرنا ہے اور زادِ راہ اور سواری سے راستہ کی تعیین اس لئے کی گئی کہ یہ دونوں چیزیں آسانی کا سبب ہیں جس کی رعایت حج جلیسی عبادت شاقہ میں ضروری ہیں۔ اور خمازہ کی نماز اور میت کی طرف سے لوزہ رکھنے کا بیان کیا ہے۔ اگر وہی بیان دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کے متعلق کیا جائے تو ہو سکتا ہے

مناسک کا بیان

جاننا چاہیے کہ صحابہؓ اور تابعین رحمہ اللہ علیہم اور تمام مؤمنین سے جو مناسک منقول ہیں وہ چار ہیں۔ حج مفرد، عمرہ مفرد، حج تمتع، حج قرآن مکہ کے باشندوں کے لئے حج کی یہ صورت ہے کہ وہ وہیں احرام باندھے اور احرام کی حالت میں جماع اور اس کے وداعی اور سر منڈوانے اور ناخون ترشوانے اور سلا ہوا کپڑا پہننے اور سر ڈھکنے اور خوشبو لگانے اور شکار کرنے سے اجتناب کرے اور ایک قول کے موافق نکاح سے بھی اجتناب کرے پھر عرفات کو چلے اور عرفہ کی شام کو وہاں موجود ہو۔ پھر غروب آفتاب کے بعد وہاں سے واپس ہو کر مزدلفہ میں شب باشی کر کے طلوع آفتاب سے قبل منیٰ میں آکر عقبہ کبریٰ پر رمی جمار کرے اب اگر اس کے ساتھ بدی ہو تو وہیں اس کی قربانی کرے اور سر منڈوائے یا بال ترشوائے پھر ایام منیٰ میں طواف الافاضہ کرے اور صفا مروہ میں سعی کرے اور آفاقی کو اس طرح کرنا چاہیے کہ ایک اپنی میقات سے احرام باندھے اور عرفات میں ٹھہرنے سے پہلے اگر وہ مکہ میں پہنچ گیا تو وہ طواف قدوم کرے اور اس میں اگر کڑ کر چلے اور صفا مروہ میں سعی کرے پھر اپنے احرام پر بدستور قائم رہے حتیٰ کہ عرفات میں مقیم ہو۔ اور رمی جمار کرے اور سر منڈوائے اور طواف کرے اور اب اکٹونے اور دوڑنے کا حکم نہیں ہے عمرہ کی ترکیب مکہ والوں کے لئے یہ ہے کہ حل سے احرام باندھے۔ اور آفاقی کو اپنے میقات سے احرام باندھنا چاہیے بعد ازاں طواف و سعی کرے اور بالوں کو منڈوائے یا ترشوائے اور تمتع کی صورت آفاقی

کے لئے ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کے لئے احرام باندھے۔ پھر مکہ میں آکر اپنا عمرہ پورا کر کے احرام سے باہر آئے اور حج کے ایام تک احرام کے بغیر رہے اور جو اس کو گائے یا بکری میسر ہو اُس کی قربانی کرے۔ قرآن کی صورت یہ ہے کہ باہر کا آدمی معراج و عمرہ کے لئے احرام باندھے پھر مکہ میں آئے اور اپنے احرام پر قائم رہے جب تک افعال حج سے فارغ ہو اور اُسے ایک طواف اور ایک مرتبہ سعی کرنا چاہیئے اور ایک قول کے موافق دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا چاہیئے۔ بعد ازاں جو گائے بکری اسے بھیجے قربانی کرے پھر جب مکہ سے باہر آنے کا قصد کرے طواف وداع کرے۔ جاننا چاہیئے کہ حج و عمرہ کیلئے احرام ایسا ہے جیسے نماز کے لئے تکبیر احرام کے اندر اخلاص و تعظیم اور ایک ظاہری فعل سے حج کے معنی ادا ہو جتنی جتنی اس آدمی کے نفس میں ذلت و خضوع کے معنی پیدا ہو جائیں کیونکہ اس میں تمام لذائذ اور عادات مألوفہ اور ہر قسم کی زینت کی باتوں کا چھوڑنا ہوتا ہے اور اس میں لقب اور خستگی اور خدا تعالیٰ کے لئے اپنی حالت کا بدلتا پایا جاتا ہے اور محرم کی اُن اشیاء سے اجتناب کرنے کا اس لئے حکم دیا گیا ہے کہ ذلت اور ترک زینت اور خراب خستہ ہونے کے معنی پائے جائیں اور خوف الہی اور اس کی تعظیم کا اثر ظاہر ہو اور نفس کو اپنی خواہشوں کے پورا کرنے میں مطلق العنانی نہ ہونے پائے۔ بلکہ اس پر غلبہ رہے اور شکار کرنا ایک قسم کے بہو میں داخل ہے اور توسیع کے قبیلے سے ہے۔ لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ اتَّبَعَ صَنِيدًا لَّاسِيًا** ۱

جس نے شکار کا پیچھا کیا اُس نے بہو کیا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ رضی اللہ عنہم سے شکار کرنا ثابت نہیں ہے اگرچہ فی الجملہ آپ نے اس کی اجازت دی ہے۔ جماع کرنا فی الحقیقت شہوتِ بسمیہ میں شہوتِ متوہ ہے اس لئے اس سے مانعت کی گئی اور چونکہ مطلقاً اُس باب کا بند کرنا روا نہ تھا کیونکہ وہ قانونِ شرعی کے خلاف تھا، لہذا کم از کم بعض حالات میں اس سے مانعت کرنا ضروری ہوا مثلاً احرام اور اعتکاف اور روزہ کی حالت اور نیز بعض مقامات میں اس سے مانعت کی گئی مثلاً ساجد کے اندر کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا محرم کو کس قسم کے کپڑے پہننے چاہئیں آپ نے فرمایا کرتے مت پہنو اور رخامے اور نہ پانجامہ اور نہ برنس (یعنی بارانی) اور نہ موزے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا خوشبو جو تیرے لگی ہوئی ہے اُسے تین مرتبہ دھو ڈال اور جبہ کو اتار ڈال سٹے ہوئے کپڑے اور اُس کے مثل اور اُس کپڑے میں جو نہ سلا ہوا ہے اور نہ وہ جو اس کے مثل ہو۔ یہ فرق ہے کہ پہلے کا پہننا ازِ وقاات میں سے ہے اور تجمل اور زینت کے لئے پہنا جاتا ہے اور دوسرے صرف بدن کا ستر ہے۔ اور پہلے کے ترک کرنے میں خدا تعالیٰ کے ساتھ نیازی کی شان پائی جاتی ہے اور دوسرے کا ترک کرنا بے ادبی میں داخل ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَنْبَغُ لَكُمْ الْمَحْرَمُ وَلَا يُنْبَغُ لَكُمْ وَلَا يَخْلُبُ** ۲

محرم نہ نکاح کرے اور نہ نکاح کرا دے۔ اور نہ ہی نکاح کی بات چیت کرے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اہلِ حجاز کے

تمام صحابہ اور تابعین اور فقہاء رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک محرم کے لئے نکاح کرنا خلاف سنت ہے اور اہل عراق کے نزدیک محرم کا نکاح کرنا جائز ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ احتیاط پر عمل کرنا بہتر ہے۔ اور قول اول کے موافق اس کا یہ سبب ہے کہ نکاح انتظامات مطلوبہ میں داخل ہے اور شکار کی بہ نسبت زیادہ مطلوب چیز ہے اور نکاح کرنے کو نکاح باقی رکھنے پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ خوشی اور سرور ابتداء میں ہوتا ہے۔ لہذا نکاح کے باب میں مردس سبب مثل ہے اور اس کا باقی رکھنا ضرب المثل نہیں ہے اب شکار کے معنی معین کرنا ضروری تھے کیونکہ انسان کبھی تو کسی چیز کو کھانے کے لئے مارتا ہے اور کبھی اسے کھانا مقصود نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف شکار کی مشق منظور ہوتی ہے اور کبھی کسی چیز کے مزار سے خود پھنسنے کے لئے یا لوگوں کو اس سے بچانے کی غرض سے مارتا ہے اور کبھی کسی گائے بکری کو ذبح کرتا ہے اس لئے اس بات کی تعیین ضرور ہوئی کہ ان صورتوں میں سے شکار کسے کہنا چاہیئے لہذا آپ نے فرمایا: **خَسَّ لَا جَنَاحَ عَلَى مَنْ تَشَلَّتْ فِي الْحَرَمِ وَالْأَحْدَامِ (الحديث) ۶**

پانچ چیزیں ایسی ہیں کہ جن کے حرم اور احرام میں مار ڈالنے پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ چوہا، چیل، کوا، بچھو اور وہ کتا جو لوگوں کو کاٹتا ہو۔ اور ان سب میں جہت جامعہ یہ ہے کہ یہ سب جانور موزی اور انسان اور اس کے متاع کو ایذا پہنچانے والے ہیں اگر عرف کے لحاظ سے بھی دیکھا جائے تو ان جانوروں کے مارنے کو عرف میں شکار نہیں کہتے اور اسی طرح گائے، بکری اور مرغی وغیرہ اور جو جانور اس کے مثل ہیں جن کے پالنے کا گھروں میں دستور ہے ان کے ذبح کرنے کو شکار نہیں کہتے۔ مگر دوسری قسموں میں بظاہر شکار کا اطلاق پایا جاتا ہے۔ ان معزز صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات کی تعیین اس طرح فرمائی ہے کہ اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ اور اہل شام کے لئے جحفہ اور اہل نجد کے لئے قرن المنازل اور اہل یمن کے لئے یلملم جو لوگ ان مواقیت میں رہتے ہیں یا باہر کے لوگ ان میں آجاتے ہیں ان کے لئے بھی یہی مقامات ہیں اگر وہ حج اور عمرہ کا قصد کریں ان کے یہ مواقیت ہیں اور جو لوگ ان میقاتوں سے ورے کے ہیں ان کو اپنی جائے سکونت سے احرام باندھنا چاہیئے جیسا کہ اہل مکہ، مکہ سے احرام باندھیں۔ میں کہتا ہوں۔ مواقیت کے اندر اصل یہ ہے کہ مکہ کو ایسی حالت میں آنا چاہیئے کہ سر پر خاک بھری ہو اور بدن میں بدبو آنے لگی ہو اور نفس ذلت کی حالت میں ہو۔ شارع کو یہی مطلوب ہے اگر تمام لوگوں کو اس بات کا حکم دیا جاتا ہے کہ اپنے اپنے شہروں سے احرام باندھ کر آیا کریں تو ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر دقت تھی۔ کیونکہ بعض بعض شہر مکہ سے ایک ہینے کی مسافت پر واقع ہیں اور بعض اس سے بھی زیادہ ہیں، لہذا ضروری ہوا کہ احرام باندھنے کے لئے مکہ کے گرد چند مقامات معینہ مخصوص کئے جائیں جن مقامات سے احرام باندھا کریں۔ اور ان مقامات کے بعد تاخیر نہ کر سکیں اور ضرور ہے کہ یہ مقامات ظاہر اور مشہور ہوں اور کوئی شخص ان مقامات سے ناواقف نہ ہو اور جن ملکوں کے لئے یہ مقامات مواقیت مقرر

کئے گئے ہیں۔ اُن کے راستہ میں پڑتے ہیں لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تحقیق فرما کر اُن مقامات کو میقات مقرر فرمایا اور اہل مدینہ کے لئے وہ میقات مقرر فرمایا جو سب سے دُور ہے۔ کیونکہ مدینہ منورہ وحی کا جائے نزول اور ایمان کا مرکز اور دارالہجرت اور تمام دنیا میں مدینہ وہ اول بستی ہے جو خدا اور رسول پر ایمان لائی ہے اس لئے اس کے رہنے والے اس قابل ہیں کہ اعلا کلمۃ اللہ میں نہایت درجہ کوشش کریں اور زیادہ عبادت کے ساتھ مخصوص کئے جائیں۔ نیز مدینہ ان تمام اطراف سے جو آپ کے زمانے میں ایمان لائے تھے اور مخلص تھے۔ سب سے زیادہ قریب ہے بخلاف جوائی اور طائف اور یمامہ وغیرہ کے۔ لہذا مدینہ والوں کو اس میں کچھ دقت نہیں ہے۔ عرفات کے وقوف کرنے میں راز ہے کہ ایک زمانہ اور ایک مکان میں مسلمانوں کا اجتماع اور خدا تعالیٰ کی رحمت کی طرف اُن کا راغب ہونا اور خشوع و خضوع کے ساتھ اس سے دعا کرنا، برکات الہی کے نازل ہونے اور روحانیت کے انتشار میں اثر عظیم رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیطان اس روز تمام روزوں سے زیادہ ذلت اور خواری کی حالت میں ہوتا ہے۔ نیز اس اجتماع میں مسلمانوں کی شان و شوکت معلوم ہوتی ہے اور اس دن اور اس مقام کی خصوصیت تمام انبیاء علیہم السلام سے بدستور ثابت ہوتی چلی آتی ہے۔ چنانچہ حضرت آدم اور اُن کے مابعد انبیاء سے اس کی نسبت روایات بیان کی جاتی ہیں اور سلف صالح سے جو طریقہ منقول چلا آتا ہے۔ توقیت اور تعیین کے باب میں اس کا قبول کرنا بڑا اصل الاصول ہے۔

منیٰ میں اُترنے کے اندر یہ راز ہے کہ ایام جاہلیت کے بازاروں سے منیٰ عکاظ اور مجنہ اور ذی المجاز وغیرہ کی طرح ایک عظیم الشان بازار تھا۔ یہ بازار انہوں نے اس واسطے مقرر کیا تھا کہ حج کے اندر کثرت سے دُور و دراز ملکوں کی خلقت اکٹھی ہوتی تھی اور تجارت کے حق میں اس سے زیادہ مناسب اور بہتر کوئی صورت نہیں ہے۔ کہ اس میلے کے ساتھ اس کا وقت مقرر کیا جائے۔ دُوسری بات یہ ہے کہ مکہ میں اس انبوہ کثیر کے رہنے کی گنجائش نہیں ہے لہذا اگر ہر قسم کے تمام لوگ منیٰ کی طرح کسی فضا میں اُترنے پر متفق نہ ہوں تو بڑی دقت پیش آئے۔ اور اگر بعض ادنیٰ لوگ منتخب کر کے منیٰ میں اتارے جائیں تو انہیں ملال ہو۔ اور جب وہاں اُترنے کا دستور عام ہو گیا تو عرب کی اور اُن کی حمیت کا مقتضی یہ ہوا کہ ہر قبیلہ کے لوگ اپنا فخر اور اپنے گروہ کی کثرت ثابت کرنے اور اپنے باپ دادا کے سوانح بیان کرنے اور اُن کی دلادری اور اُن کے معوان اور انصار کی کثرت لوگوں پر ظاہر کرنے کی کوشش کریں تاکہ ہر ادنیٰ و اعلیٰ یہ بات معلوم کرے اور دُور و دراز ملکوں میں اُن کی شہرت ہو، اسلام کو بھی ایسے اجتماع کی ضرورت تھی تاکہ مسلمانوں کی شوکت اور اُن کی کثرت لوگوں پر ظاہر ہو اور اس کی وجہ سے دین اسلام کا ظہور ہو کر دُور دُور تک اس کا آوازہ پہنچے اور تمام اطراف زمین میں اُس کا دبدبہ ظاہر ہو لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس

اجتماع کو بدستور رکھا اور اس پر لوگوں کو شوق اور حرص دلائی مگر تفاخر اور آباؤ اجداد کے حالات بیان کرنے سے منع فرمایا اور اس جگہ ذکر الہی کو مقرر فرمایا جس طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی تمام ضیافت اور ولیمہ کی رسموں کو دُور کر کے نکاح کے لئے ولیمہ اور اولاد کے لئے عقیقہ کو باقی رکھا۔ کیونکہ تدبیر منزل کے متعلق ان کے اندر آپ نے بہت سے فوائد کا ملاحظہ فرمایا۔ مزید دفع میں رات بسر کرنے کے لئے یہ راز ہے کہ اُن کا یہ قدیمی دستور تھا اور یہ دستور انہوں نے شاید اس لئے مقرر کر رکھا تھا کہ لوگوں کا یہاں پر اس قدر اجتماع ہوتا ہے اور پھر اس کے ساتھ ایک بات یہ ہے کہ بعد المغرب لوگ عرفات سے لوٹتے ہیں اور تمام دن کا تکان ہوتا ہے کیونکہ دُور دراز سے وہ وہاں اکڑ جمع ہوتے ہیں۔ پھر اگر انہیں ایسے وقت میں فوراً منیٰ میں جانے کی تکلیف دی جائے تو اُن کو بہت پریشانی ہو اور اہل جاہلیت غروب سے پہلے عرفات سے اُتر آتے تھے۔ چونکہ اس بات میں ایک قسم کا ابہام تھا اور قطعی طور پر کسی خاص وقت کا تعین نہ تھا اور اُسے انہوہ کثیر میں وقت کی ایسی تعیین ضروری تھی جس میں ابہام کا احتمال نہ رہے۔ اس لئے غروب آفتاب سے اس کی تعیین کی گئی۔ مشعر الحرام میں ٹھہرنے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ اہل جاہلیت باہم تفاخر اور نمود کے لئے قیام کرتے تھے۔ اس کے بدلہ میں کثرت سے ذکر الہی کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ اُن کی یہ عادت دُور ہو اور ایسی جگہ توجید بیان کرنے کی حرص پیدا ہو اور یہ ایسا ہوا کہ جیسے ان سے کہا جاتا دیکھنا ہے کہ تم خدا تعالیٰ کی یاد زیادہ کرتے ہو یا اہل جاہلیت اپنے معاذ کا زیادہ ذکر کرتے تھے۔ رمی کرنے میں وہی راز ہے جو خاص حدیث میں وارد ہوا ہے کہ رمی الجمار خدا تعالیٰ کا ذکر قائم کرنے کے لئے مقرر کیا گیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ توقیت ذکر کی تمام اقسام میں سے بہتر اور کامل اور وجہ توقیت کے لئے زیادہ جامع یہ قسم ہے کہ ایک زمانہ اور ایک مقام کے ساتھ ذکر کی تعیین کی جائے اور اس کے ساتھ ایک ایسی قسم بھی مقرر کی جائے جس سے ذکر کا آثار محفوظ رہ سکے اور سب کے سامنے ذکر کا پایا جاتا ثابت ہو اور کچھ مخفی نہ رہے کیونکہ ذکر الہی کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے مین کی تابعداری منظور ہو اور اس قسم کے ذکر میں لوگوں کی کثرت زیادہ ضروری ہے نفس ذکر کی کثرت ضروری نہیں رمی الجمار بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ اسی لئے اس میں کثرت سے ذکر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔

ایک قسم وہ ہے جس سے نفس کو خدا تعالیٰ کی کبریائی پر مطلع کرنا منظور ہوتا ہے۔ اس ذکر میں کثرت کی حاجت ہے نیز احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رمی الجمار کرنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے انہوں نے شیطان کو اس سے دفع کیا تھا۔ لہذا اس فعل کے نقل کرنے میں نفس کو نہایت تنبیہ ہوتی ہے۔ ہدیٰ میں یہ راز ہے کہ اُس میں سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فعل کے ساتھ کہ انہوں نے اپنے پیارے بیٹے کو اس جگہ خدا تعالیٰ کے حکم کی تابعداری اور اس کی طرف توجہ کے قصد سے ذبح کرنا چاہا تھا۔ اللہ پاک نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر جو انعامات کئے ہیں۔ اُن کی یاد دہانی ہوتی ہے اور اس وقت اور اسی زمانہ میں اس فعل کے کرنے

میں نفس کو تنبیہ عظیم ہوتی ہے۔ حج تمتع اور قرآن کرنے والے پر بھی خدا تعالیٰ کی نعمت کے شکر میں کہ اُس نے جاہلیت کے وبال کو اُن سے دور کر دیا ہدی واجب ہے اور سرمنڈانے میں یہ راز ہے کہ سرمنڈانہ فی الحقیقت احرام سے نکلنے کا ایک فعل ہے۔ اور وہ فعل وقار کی حالت کے منافی نہیں ہے۔ اگر اُن لوگوں کو اختیار دے دیا جاتا تو ہر شخص اپنی اپنی چال چلتا۔ نیز اس میں تغیر زمانہ کا گزرنا بوجہ اتم پایا جاتا ہے اور سرمنڈانے کا حال نمازیں سلام کا سا ہے اور طواف الافاضہ سے قبل سرمنڈانے کا حکم اس لئے دیا ہے تاکہ اس شخص کو اس شخص کے ساتھ مشابہت حاصل ہو جو گردوغبار سے صاف ہو کر سلاطین کے حضور میں داخل ہوتا ہے :

طواف کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ حجر اسود کے پاس آکر اس کو بوسہ دے اور اس کے داہنی طرف سے چل کر سات مرتبہ طواف کرے اور ہر مرتبہ حجر اسود کو بوسہ دیتا جائے یا کسی لکڑی وغیرہ سے جو اس کے ہاتھ میں ہے اس کی طرف اشارہ کرے اور تجمیر کہے اور رکن یمانی کو بوسہ دے اور اس حالت میں وہ شخص طہارت پر قائم ہو اور کہیں سے اس کا ستر نہ کھلا ہو اور وہ بجز عمدہ بات کے کوئی بات زبان سے نہ نکالے۔ پھر مقام ابراہیم میں آکر دو رکعت نماز پڑھے حجر اسود سے شروت کرنے کی وجہ ہے کہ تشریح کے وقت محل ہدایت اور چلنے کی جانب کا معین کرنا ضروری تھا۔ اور حجر اسود بیت اللہ کی تمام چیزوں میں نہایت متبرک چیز ہے کیونکہ یہ جنت سے اُترا ہے۔ اور دونوں طرفوں میں جانب یمین متبرک ہوتی ہے۔ اور طواف القدوم بمنزلہ تہجۃ المسجد کے ہے بیت اللہ کی تعظیم کے لئے اس کو مقرر کیا ہے دوسرے یہ کہ جب طواف کی جگہ اور زمانہ موجود ہے اور اس کے تمام اسباب ہمایا ہیں پھر اس میں دیر کرنا ایک قسم کی بے ادبی ہے۔ بیت اللہ کے اول طواف میں اکرٹنے اور سینہ نکال کر چلنے اور بعد ازاں صفا و مروہ میں سعی کرنے میں پندرہ راز ہیں ایک تو وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے یعنی مشرکین کے دلوں میں ہیبت ڈالنا اور مسلمانوں کے غلبہ کا اظہار کیونکہ اہل مکہ کہا کرتے تھے کہ یثرب کے تپ نے اُن کو ضعیف کر دیا۔ لہذا یہ اکرٹنا جہاد کے افعال میں داخل ہے۔ اگرچہ یہ سب تو باقی نہیں رہا۔ ازاں جملہ یہ راز ہے کہ اس سے اطاعت خداوندی کی رغبت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس دور دراز کے سفر اور اس قدر زحمت نے بجائے بے رغبتی پیدا کرنے کے اُن کے شوق اور رغبت کو زیادہ کر دیا جس طرح کسی کا شعر ہے :

اذا اشتکت من کلال الیس داعدھا !

ماوح الوصال فتحیی عند ميعاد !

یعنی اُونٹنی چلتے چلتے جب تکان کی شکایت کرتی ہے تو اس کا سوار وصال کی راحت کا وعدہ کرتا ہے تو اس وعدہ کے سننے سے اُس میں جان سی پڑ جاتی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے طواف کے اندر اکرٹنے کے

موقوف کرنے کا قصد کیا تھا کیونکہ اُن دونوں کا سبب باقی نہیں رہا۔ پھر اجمالاً یہ بات اُن کے فہم مبارک میں پیدا ہوئی کہ اُن دونوں کا ایک اور صیب بھی ہے جو ہنوز موجود ہے۔ لہذا اُن کو ترک نہیں کیا۔

عمرہ کے اندر عرفات میں ٹھہرنے کا حکم اس لئے نہیں دیا گیا کہ اس کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے لہذا اُس میں قیام کا کوئی فائدہ نہیں اگر اس کے لئے کوئی خاص وقت مقرر ہوتا تو وہ حج ہوتا ظاہر ہے کہ سال میں دو مرتبہ لوگوں کے اجتماع میں کس قدر دقت ہے اور عمرہ کے اندر مقصود بالذات صرف نعمت الہی کا شکر اور بیت اللہ کی تعظیم ہے اور صفا و مروہ میں سعی کرنے کے اندر چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے یہ راز ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ ماجدہ حضرت ہاجرہ کو جب سخت پریشانی ہوئی تو صفا و مروہ میں انہوں نے تیز رفتاری سے ہلنا شروع کیا جس طرح کوئی متفکر آدمی جلد جلد قدم ڈالتا ہے اور خدا تعالیٰ نے اُن کی فکر کو دو طریقوں سے رفع کر دیا۔ ایک تو آب زمزم برآمد ہو گیا۔ دوسرے لوگوں کے دل میں اس جنگل میں آباد ہونے کا الہام ڈالا گیا۔ اس لئے حضرت اسماعیل کی اولاد اور اُن کے فرمانبرداروں پر ضروری ہوا کہ اس نعمت کا شکر اور اُن کی کرامت کو یاد کریں تاکہ اُن کی قوت یہی مبہوت ہو کر خدا تعالیٰ کی طرف اُن کی راہ نمائی کرے۔ اور اُس کے اندر کوئی بات اس سے زیادہ بہتر نہیں ہے کہ اس دلی اعتقاد کو کسی خاص ظاہری فعل سے جو اُن کے خلاف عادت ہے اور مکہ کے اندر داخل ہوتے ہی ایک قسم کی ان کے لئے ذلت ہے اُن کے اعتقاد کو مضبوط کیا جائے اور وہ فعل حضرت ہاجرہ کی اس تکلیف اور مشقت کا نقل کرنا ہے اور ایسے موقع پر ایک حالت کا نقل کرنا زبانی باتوں سے بدرجہا مفید ہوتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا تَنْفِرَنَّ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ أَحَدُكُمْ مَعَهُ بِالْبَيْتِ د یعنی تم میں سے کوئی شخص خیر وقت بیت اللہ میں جائے بغیر وہاں سے نہ نکلے اور حائض کو آپ نے معاف کیا ہے میرے نزدیک آخر وقت پر بیت اللہ کے جانے میں بیت اللہ کی تعظیم ہے اس لئے کہ ہدایت بھی اسی سے ہوئی تھی اور تمام بھی اسی پر ہوتا کہ معلوم ہو جائے کہ مقصود بالذات سفر سے بیت اللہ ہے نیز دستور ہے کہ فاصلہ لوگ رخصت ہونے وقت اپنے سلاطین سے مل کر جاتے ہیں واللہ اعلم۔

حجۃ الوداع کا ذکر

حجۃ الوداع کے باب میں حضرت جابر اور حضرت عائشہ اور حضرت عمر و غیر ہم رضی اللہ عنہم کی حدیث اصل ہے جتنا چاہیے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نو برس تک مدینہ کے اندر تشریف فرما رہے اور اس عرصہ میں آپ نے حج نہیں کیا۔ پھر دسویں سال اس بات کا اعلان کیا گیا کہ آپ حج کرنا چاہتے ہیں۔ یہ سن کر بہت خلقت مدینہ میں آگئی اور آپ مدینہ سے رخصت ہو کر ذوالحلیفہ میں تشریف لائے اور وہاں خوشبو لگائی غسل کیا اور مسجد میں دو رکعت پڑھیں اور ایک تہنید اور ایک چادر پہنی۔ اور وہیں سے احرام باندھا اور اسی طرح پر

تلبیہ پڑھا۔ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ دَوَّارَ لَشَرِّكَ لَكَ بَلِّغْ اِنَّ اِلْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَشَرِّكَ لَكَ اَمِنْ كُنْتُمْ هُوَ
یہاں پر دو باتوں میں اختلاف ہے ایک تو یہ کہ آپ نے یہ حج مفرد کیا تھا یا حج تمتع بایں طور کہ عمرہ سے باہر آکر از سر
نوج کیا ہو۔ یا یہ کہ آپ نے حج کا احرام باندھا۔ پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس کے اندر عمرہ کے داخل کرنے
کا اشارہ کیا اور آپ اسی احرام پر قائم رہے۔ معنی کہ حج سے فارغ ہوئے۔ اور احرام سے باہر نہیں آئے۔ کیونکہ آپ
(ہدئی) روانہ کر چکے تھے دوسرے یہ کہ آپ نے تلبیہ کس وقت پڑھا۔ نماز کے وقت یا جس وقت آپ اپنی اولیٰ
پر سوار ہوئے۔ یا جب بیت اللہ کا جنگل قریب آگیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے کہ اُن حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس لوگ آتے اور جیسے آپ کو کرتے دیکھتے۔ وہی جزدوسروں کو دیتے۔ دراصل شروع احرام
آپ کا اس وقت تھا جب کہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ اور آپ کا غسل کرنا اور دو رکعت نماز کا پڑھنا
اس لئے تھا کہ اُس میں شعائر الہی کی تعظیم تھی نیز اس میں ایک ظاہری فعل خاص سے جو خدا تعالیٰ کے ساتھ
اخلاص اور اس کی بندگی کے اہتمام پر دلالت کرتا ہے۔ نیت کا منضبط ہونا ہے۔ نیز اس طور سے لباس کے بدلنے
میں نفس کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری پر تنبیہ اور بیداری ہوتی ہے۔ اور آپ کے خوشبو لگانے کی وجہ یہ ہے کہ
احرام کا زمانہ گرد و غبار میں آلودہ رہنے کا وقت ہے۔ لہذا احرام سے پہلے کسی قدر اس کا تدارک ضروری ہے
تلبیہ میں آپ نے اس لئے ان کلمات کو اختیار کیا کہ اُن کے اندر خدا تعالیٰ کی بندگی پر قائم رہنے کا بیان ہے اور خدا
تعالیٰ کی فرماں برداری پر اُن کلمات میں یاد دہانی ہے اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے بتوں کی تعظیم کیا کرتے
تھے۔ لہذا آپ نے مسلمانوں اور مشرکین کے اندر تمیز اور اُن کے رد کرنے کے خیال سے یہ کلمہ لَشَرِّكَ لَكَ بھی
اُس میں داخل کیا ۛ

حج کرنے والے کو خدا تعالیٰ سے اُس کی رضامندی اور جنت کا کثرت سے سوال کرنا اور اس کی رحمت سے دوزخ
سے پناہ مانگنا بہتر ہے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے احرام اور تلبیہ کے اندر آوازوں کے بلند کرنے کی طرف
اشارہ کیا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَلْبِي اِلَّا كَسَبَتْ مَاعْنِ يَتِيْنِهٖ وَشَجَابَهٗ
مِنْ شَجَرٍ اَوْ حَجَرٍ اَوْ مَدْرٍ حَتَّى يَنْقُطَ مِنَ الْاَرْضِ مَنْ هُمْ اَوْ هُمْ اَوْ كَوْنِ مُسْلِمٍ تَلْبِيَهٗ كَرْنِ وَالْاَنْبِيَا۟ مَكْرُجُو حِيْرٍ
وہ اپنے اور بانیس ہے پتھر یا درخت ڈھیلہ سب تلبیہ کہتے ہیں۔ یہاں تک کہ زمین ادھر اور ادھر یعنی مشرق و
مغرب سے ختم ہو۔ میرے نزدیک اس میں یہ راز ہے کہ تلبیہ شعائر الہی میں سے ہے۔ اس میں ذکر الہی کی تعظیم ہے
اور اس قسم کے اذکار کو بالجہز اور اس طرح پر پڑھنا کہ ہر غافل اور جزدار کو اس کی خبر ہو۔ اور وہ جگہ دار الاسلام
معلوم ہو اور جب ایسا ہوتا ہے۔ تو اُس شخص کے نامہ اعمال میں اُن مقامات کے اندر تلبیہ کرنے کی صورت
مرقوم ہو جاتی ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اولیٰ کے کوہان میں دایمی جانب نشان کیا اور

اس کا خون ہاتھ سے پونچھ دیا۔ اور نعلین اس کی گردن میں ٹکادیں میرے نزدیک اس نشان کرنے میں شعائر الہی کی عظمت اور قلت ابراہیمی کا استحکام ہے تاکہ سب ادنیٰ و اعلیٰ اُس کا معائنہ کریں اور قلب کا فعل ظاہری فعل سے منضبط ہو جائے۔ ایک مرتبہ اسماء بنت عمیس کا ذوالحلیفہ میں وضع حمل ہو گیا تو آپ نے اُس سے فرمایا کہ غسل کر لے اور اپنی پیشاب گاہ کپڑے سے باندھ لے اور احرام باندھ۔ میرے نزدیک اس کا یہ سبب ہے کہ حتی الامکان احرام کی سنت ادا ہو سکے۔ ایک مرتبہ سیرتِ نیکہ کا نام ہے کہ کے مقام پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی کو حیض لاحق ہو گیا۔ تمناں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایسی چیز ہے کہ اللہ پاک نے عورتوں کی تقدیر میں لکھ دی ہے۔ پس جو باتیں حج کرنے والے کو چاہئیں وہ تو کر مگر جب تک پاک نہ ہو بیت اللہ کا طواف نہ کرنا چاہیئے۔ میں کہتا ہوں کہ آپ نے اس کا سبب یہ بیان فرمایا کہ حیض کا آنا کثیر الوقوع ہوتا ہے ایسی چیز میں حکمت شرعی کا یہ مقتضی ہے کہ اس امر سے وقت دفع کر دی جائے اور ایک ظاہری طریقہ اس کے لئے مقرر کر دیا جائے اس لئے طواف القدوم اور طواف الوداع حضرت عائشہ صدیقہ رضی سے ساقط کر دیا گیا۔ پھر جب آپ نے ذی طویٰ میں نزول فرمایا تو دن کے وقت بالائے مکہ سے داخل ہو کر اسافل مکہ کی طرف تشریف لائے۔ یہ آپ نے اس لئے کیا تاکہ بلا وقت اطمینان قلبی کے ساتھ مکہ میں داخل ہو سکیں اور خدائے تعالیٰ کے جلال اور اُس کی عظمت پر اطمینان سے آگاہی ہو سکے نیز تاکہ سب لوگ بیت اللہ کا طواف کرتا ہوا آپ کو دیکھیں۔ کیونکہ اُس میں عظمتِ عبادت الہی ہے اور نیز آپ کو مناسک کے مسائل لوگوں کو تعلیم کرنے منظور تھے۔ اس لئے آپ نے اُن کو اتنی مہلت دی کہ کثرت سے سیکھنے کا قصد کر کے آپ کے پاس فراہم ہو جائیں اور آمد و رفت کا راستہ اس لئے بدلا تاکہ دونوں راستوں میں مسلمانوں کی شوکت کا اظہار ہو جائے جس طرح عید کے اندر پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے قریب تشریف لائے تو رکنِ یمنی کو دست مبارک لگا کر کھڑے ہو گئے اور بعد ازاں سات طواف کئے۔ جن میں سے تین طواف میں سینہ نکال کر اور چار میں معمولی رفتار سے چلے اور صرف دونوں رکنِ یمنی کو ہاتھ لگایا اور اُن کے درمیان یہ دعا پڑھی: مَا بَنَا اِتْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ لَعْنَتِ الْاَسَافَةُ

پھر مقام ابراہیم کی طرف آیت کریمہ پڑھی: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ مَثَلًا اور دو رکعت نماز پڑھی اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کر لیا۔ اور آپ نے اُن دو رکعتوں میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اور قُلْ يَٰ اَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھیں۔ پھر رکنِ یمنی کی طرف واپس تشریف لائے اور اُسے ہاتھ سے چھوا۔ میں کہتا ہوں۔ سینہ نکال کر چلنے اور داہنی بغل سے بائیں کا ندھے پر چادر ڈالنے کا سبب ہم بیان کر چکے۔ خاص کر دونوں رکنِ یمنی کو ہاتھ سے چھونے کا سبب وہی ہے جو حضرت ابن عمر نے بیان کیا ہے کہ وہ

دونوں اُسی حالت پر قائم رہے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بنائے تھے اور دوسرے دور کن ایسے نہیں ہیں۔ کیونکہ اہل جاہلیت نے اُن کے اندر تغیر کر لیا ہے اور طواف کے اندر نماز کی شرطیں لگانے کا یہ سبب ہے کہ حضرت ابن عباس نے ذکر کیا ہے کہ خدا تعالیٰ اور اس کے شعائر کی تعظیم میں طواف کا حال نماز کا سا ہے لہذا طواف کو نماز پر قیاس کیا گیا۔ اور اس کے بعد دو رکعت اس لئے مسنون کی گئی کہ بیت اللہ کی عظمت کا تتمہ ہو جائے۔ کیونکہ اُس کی تعظیم کا تتمہ ہے کہ نماز میں اُس کی طرف منہ کیا جائے اور خاص کر مقام ابراہیم میں اُن رکعتوں کے پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ مسجد کی تمام جگہ میں اس جگہ کو شرف حاصل ہے اور آیات الہی میں سے یہ ایک نشانی ہے جس کا حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ظہور ہوا ہے اور مقصود بالذات حج سے انہیں امور کی یاد دہانی ہے اور دونوں رکعتوں کے درمیان یہ دعا مانگنا: رَبِّ اجْعَلْ لِي فِي الدُّنْيَا (الْآيَاتِ) کا اس لئے مستحب ہوا کہ یہ ایک جامع دعا ہے جو قرآن پاک میں نازل ہوئی ہے اور کلمات کے لحاظ سے بہت مختصر ہے جس کا پڑھنا اس تصویر سی فرصت میں نہایت مناسب ہے۔ پھر دروازے سے نکل کر صفا کی طرف تشریف لائے۔ جب صفا کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ اور جس چیز کا کہ خدا تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ اسی سے آپ نے بھی ابتدا فرمائی یعنی صفا سے آپ نے شروع کیا اور اس پر آپ چڑھے یہاں تک کہ آپ نے بیت اللہ کو اس پر دیکھا اور قبلہ رخ کھڑے ہو کر خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اُس کی بڑائی بیان کی اور کہا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ۔ اُس کے درمیان میں دعا کر کے تین مرتبہ یہی پڑھا پھر آپ وہاں سے اتر کر مروہ کی طرف چلے یہاں تک کہ آپ کے قدم مبارک جنگل میں پڑنے لگے تو آپ تیز رفتاری کے ساتھ چلنے لگے۔ حتیٰ کہ وہ مصافت طے ہو گئی اور مروہ کی بلندی شروع ہو گئی تو آپ معمولی رفتار سے چلنے لگے یہاں تک کہ آپ مروہ پر چڑھ گئے اور جیسے آپ نے صفا پر خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی کبریائی بیان کی تھی ویسا ہی یہاں بھی کیا۔ میں کہتا ہوں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فہم مبارک میں اس آیت سے یہ بات پیدا ہوئی کہ خدا تعالیٰ نے جو مروہ پر صفا کے ذکر کو مقدم کیا ہے اس سے شروع کے ساتھ مذکور کا مطالبہ کرنا منظور ہے اور تمام وظائف میں سے ان وظائف کے مخصوص کرنے کا سبب جس میں خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے ایفاء وعدہ اور دشمنوں کے مقابلہ میں مدد کرنے کا بیان ہے یہ ہے کہ اس میں خدا تعالیٰ کی نعمت کی یاد دہانی اور بعض معجزات کا اظہار اور شرک کی بیخ کنی اور اس بات کا بیان ہے کہ یہ سب آپ کے قدموں کے نیچے ہے اور اس موقع خاص پر اللہ کے حکم اور اس کے دین کا اعلان پایا جاتا ہے۔ اس کے بیان میں آپ نے فرمایا: لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِی مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْقَدْرَی وَجَعَلْتُهَا عَمَاءَ مَتَّى كَانَ مِنْكُمْ لَیْسَ مَعَهُ هَدًی فَلَیْجَعَلَ الْخَطُ جَو

حال بعد کو معلوم ہوا ہے اگر پہلے معلوم ہوتا تو بدی روانہ نہ کرتا اور حج کو عمرہ کر لیتا اب تم میں سے جس کے پاس بدی نہیں ہے اُسے احرام سے باہر آ جانا اور حج کو عمرہ کر دینا چاہیے۔ کسی نے عرض کیا اسی سال کے لئے یا ہمیشہ کے لئے۔ آپ نے فرمایا بلکہ ابد الابد تک یہ حکم ہے۔ پس جتنے لوگ تھے احرام سے باہر آ گئے اور اپنے اپنے بال تر شوائے۔ بجز آپ کے اور اُن لوگوں کے جن کے پاس بدی تھی میرے نزدیک آپ کو چند امور کا انکشاف ہوا ایک تو یہ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل ایام حج میں عمرہ کو سخت گناہ جانتے تھے۔ لہذا آپ نے کامل طور پر ان کی اُس تحریم کو باطل کرنا چاہا ایک یہ کہ اس بات سے اُن کے دل میں کھٹکا پیدا ہوتا تھا کہ ابھی جماع کرتے ہوں اور ابھی حج شروع کر دیں۔ حتیٰ کہ اُنہوں نے یہ بات کہی۔ کیا ہم عرفہ کو ایسی حالت میں چلے آئیں کہ ہمارے اعضاء سے منی نپکتی ہو اور اُن کی یہ بات تعمق اور رائے کے قبیلہ سے ہو۔ لہذا آپ نے اس دروازے کو بند کرنے کا قصد فرمایا اور ایک یہ کہ حج کے قریب قریب احرام کے باندھنے میں بیت اللہ کی پوری پوری تعظیم پائی جاتی ہے۔ اور بدی کے روانہ کرنے سے احرام سے باہر آ جانا اس لئے منع ہوتا ہے کہ بدی کا روانہ کرنا ایسا ہے جیسے اس بات کی مذکر کرنا کہ جب تک بدی ذبح کی جائے گی میں اسی ہیئت پر قائم رہوں گا اور جس چیز کو انسان اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں یا تو صرف خیال ہی خیال ہوتا ہے اور یا ارادہ ہوتا ہے مگر کسی فعل کے ساتھ منضبط نہیں ہوتا تو ایسی بات کا اعتبار نہیں ہے۔ اور جب اس ارادے کے ساتھ فعل کا اقرار ہو جاتا ہے اور وہ ارادہ منضبط ہو جاتا ہے تو اس ارادہ کی رعایت ضروریات سے ہو جاتی ہے۔ اور انضباط صورت مختلف میں ادنیٰ درجہ کا انضباط زبان سے کہہ دینے میں ہوتا ہے اور انضباط قوی جب ہوتا ہے جب زبان کے ساتھ ایک ظاہری فعل جو اس حالت کے ساتھ مخصوص ہے جس حالت کا اس شخص نے ارادہ کیا ہے علانیہ طور پر پایا جاتا ہے مثلاً بدی کا روانہ کرنا۔

پھر ب ترویہ کا دن ہوا تو لوگ منا کی طرف متوجہ ہوئے اور حج کا احرام باندھا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر سوار ہوئے اور منا میں نہر و عصر اور مغرب و عشاء و فجر کی نماز پڑھی۔ پھر تھوڑی سی دیر ٹھہرے حتیٰ کہ آفتاب برآمد ہوا۔ بعد ازاں وہاں سے چل کر نمرہ ایک مقام کا نام ہے میں نزد دل فرمایا۔ میں کہتا ہوں ترویہ کے دن منا جانے کا آپ نے ارادہ کیا تا کہ آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو آسانی رہے۔ کیونکہ اس دن خلعت کا انبوہ کثیر ہوتا ہے اور ضعیف و مریض ہر قسم کے لوگ اس میں ہوتے ہیں۔ لہذا اُن کے لئے سہولت پیدا کرنا مناسب تھا مگر عرفہ میں آپ وقت سے پہلے تشریف نہیں لائے اس خیال سے کہ لوگ اس کو سنت نہ سمجھنے لگیں اور اس بات کا اعتقاد نہ کرنے لگیں کہ قبل از وقت عرفہ میں آ جانا

قربت کا موجب ہے۔ پھر نمہ میں پہونچ کر جب آفتاب خوب روشن و بلند ہو گیا۔ تو آپ نے اپنی سواری کی تیاری کے لئے جس کا نام قصویٰ تھا حکم دیا۔ چنانچہ سواری کسی گئی اور آپ سوار ہو کر میدان میں تشریف لے آئے۔ اور وہاں آپ نے خطبہ پڑھا۔ اس دن کے خطبہ سے اس قدر لوگوں کو یاد رہ گیا ہے اِنَّ دِمَاءَكُمْ حَرَامٌ الْغَرِیْبِ یعنی تمہارے خون تمہارے اوپر حرام ہیں۔ بعد ازاں بلالؓ نے اذان پڑھی اس کے بعد اقامت کہی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر ادا کی۔ پھر بلالؓ نے تکبیر کہی اور آپ نے صلوٰۃ عصر پڑھی اور اُن کے درمیان کچھ نماز نہیں پڑھی۔ میں کہتا ہوں اُس روز آپ نے خطبہ کے اندر ایسے احکام بیان فرمائے جن کی لوگوں کو حاجت ہے اور ان کے معلوم کئے بغیر چارہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دن اجتماع خلائق کا ہوتا ہے۔ اور ایسی فرست اسی قسم کے احکام کے لئے مختص ہوتی ہے۔ جن کی تکلیف تمام خلقت کے لئے مقصود ہوتی ہے اور ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو آپ نے اس لئے اکٹھا پڑھا کہ اُس روز لوگوں کا ایسا مجمع ہوتا ہے بجز اس مقام کے کہ جس کی کہیں نظیر نہیں۔ اور شارع کو ایک جماعت کا ہونا مقصود ہے اور خاص کر ایسے انبوا کثیر میں جماعت کا قائم کرنا ضروری ہے تاکہ تمام حاضرین اس کا معائنہ کریں اور وہ وقتوں کے اندر ان لوگوں کا اجتماع سہل نہیں ہے نیز یہاں پر لوگ ذکر و دعا میں مشغول رہتے ہیں۔ اور یہ اُمور اُسی روز کا وظیفہ ہیں اور اوقات کی پابندی تمام سال کا وظیفہ ہے اور ایسی صورت میں اس چیز کو ترجیح دی جاتی ہے جو ایک نادر اور عجیب امر ہے۔ پھر آپ وہاں سے سوار ہو کر موقف تشریف لائے۔ اور رُوبقہ کھڑے رہے حتیٰ کہ آفتاب غروب ہوا۔ اور زردی کم ہو گئی بعد ازاں وہاں سے علیحدہ ہوئے۔ غروب کے بعد آپ وہاں سے اس لئے علیحدہ ہوئے تاکہ جاہلیت کی تحریف باطل ہو جائے۔ کیونکہ اہل جاہلیت غروب سے پہلے وہاں سے ہٹ جاتے تھے، دوسرے یہ کہ غروب سے پہلے کا وقت کوئی معین وقت نہیں ہے۔ اور بعد الغروب ایک معین چیز ہے۔ اور ایسے اوقات میں ایسی چیز کا حکم دینا چاہیے جس میں کسی قسم کا ابہام نہ ہو۔ پھر وہاں سے چل کر مزدلفہ تشریف لائے۔ اور وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامت سے پڑھی۔ اور کوئی نفل نماز ان کے درمیان نہیں لائے اور وہاں بعد ازاں ٹھہرے حتیٰ کہ فجر ہوئی۔ تو آپ نے فجر کی نماز جب صبح روشن ہوئی ایک اذان اور ایک اقامت سے ادا کی۔ پھر قصویٰ پر سوار ہو کر مشعر حرام تشریف لائے۔ اور رُوبقہ ہو کر خدا تعالیٰ سے دعا کی اور تکبیر پڑھی اور لا اِلهَ اِلَّا اللهُ کہا۔ اور اس کی توحید بیان کی اور برابر کھڑے یہاں تک کہ روشنی ہو گئی۔ پھر آفتاب برآمد ہونے سے پیشتر وہاں سے چل کر بطن محسر تشریف لائے اور سواری کو کچھ کچھ نیز کر دیا۔ میں کہتا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی شب میں تہجد کی نماز اس لئے نہیں پڑھی کہ آنحضرتؐ جم غفیر کے اندر بہت سے مستجاب ترک کر دیا کرتے تھے تاکہ لوگ اسے سنت نہ سمجھیں لیکن اور مشعر حرام کے قیام کا راز ہم بیان کر چکے ہیں اور بطن محسر میں سواری کو تہیز کرنے کا یہ سبب

ہے کہ وہ جگہ اصحاب فیل کے ہلاک ہونے کا مقام ہے لہذا جس شخص کو خدا تعالیٰ اور اس کی عظمت کا خوف ہے اُسے ایسے مقام میں خوف معلوم ہوتا ہے اور غضب الہی سے ڈر کر بجا گت ہے اور چونکہ اس خوف کا معلوم کرنا ایک بالینی امر تھا اس لئے آپ نے ایک ظاہری فعل سے جو نفس کو خوف یاد دلاتا ہے اور اس کو متنبہ کرتا ہے منضبط فرمایا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمرۃ العقبہ میں تشریف لائے اور سات سنگریزے اُس کی طرف پھینکے اور ہر ٹھیکری کے ساتھ تجیر کہتے جاتے تھے۔ بطن وادی سے کھڑے ہو کر اُن کو پھینکا۔ میں کہتا ہوں اول دن رمی الجمار صبح کے وقت اور دروہوں میں شام کے وقت ہونے کی وجہ ہے کہ اول روز قربانی اور سلق اور رخصت ہونے کا دن ہونا ہے اور یہ سب کام رمی الجمار کے بعد ہوتے ہیں۔ لہذا صبح کے وقت رمی الجمار ہونے میں ان کاموں کی بخوبی گنجائش پائی جاتی ہے۔ اور باقی ایام تجارت اور بازاروں کی خرید و فروخت کے ہوتے ہیں اس لئے حوائج سے فراغت پانے کے بعد رمی الجمار کرنے میں آسانی ہے اور آخر دن میں حوائج ضروریہ سے اکثر فراغت ہوتی ہے اور رمی الجمار اور صفا و مروہ کے مابین سعی کی طاق تعداد مقرر کرنے کا وہی سبب ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ یعنی طاق عدد خدا تعالیٰ کو پسند ہے اور واحد حقیقی کا قائم مقام عدد تین ہو سکتا ہے اور سات بھی ہو سکتا ہے۔ لہذا سات سے اگر کفایت ہو سکے تو زیادہ اس سے مناسب نہیں ہے اور سنگریزوں کی مقدار اتنی اس لئے مقرر کی گئی کہ اس سے چھوٹی محسوس نہیں ہوتیں۔ اور اُن سے بڑی میں ایسے مقام پر ایذا پہنچنے کا احتمال ہے :

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منہر کی طرف تشریف لائے اور وہاں پر تریسٹھ پدنے اپنے ہاتھ سے ذبح کئے پھر حضرت علیؓ کو باقی بدنہ ذبح کرنے کے لئے چھری عطا فرمائی اور اپنی ہڈی میں اُن کو شریک کیا اور ہر بدنہ میں سے ایک ایک بوٹی لینے کا حکم ہوا۔ وہ سب بوٹیاں ایک ہانڈی میں پکائی گئیں۔ حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اس میں سے کچھ بوٹیاں تناول فرمائیں اور کچھ شوربانوش فرمایا :

میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے دست مبارک سے تریسٹھ ذبح کئے اس میں نعمت کا شکر ادا کرنا مقصود تھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ کی عمر کے ہر سال کے مقابل ایک اونٹ عطا فرمایا اور اُن کا گوشت کھانے اور شوربا پینے میں ہڈی کی تعلیم اس سے برکت حاصل کرنا مقصود ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے نام پر ذبح کی گئی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ نَحَرْتُ طَعْنًا دَمِيًّا كَعَلَا مَنَحَرِّ الْحَدِيثِ۔ میں نے اُس جگہ قربانی کی ہے اور منی سب کی سب قربانی کی جگہ ہے۔ پس تم لوگ اپنے اپنے مقام پر قربانی کرو اور میں نے یہاں پر وقوف کیا ہے اور عرفہ سب کا سب موقت ہے اور جمع یعنی مزدلفہ وہ سب قیام گاہ ہے ایک روایت میں اس کے بعد یہ بھی آیا ہے کہ مکہ کا ہر ایک کو چہ طریق و منہر یعنی قربانی کی جگہ ہے۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال میں جن کو آپ تشریح احکام

طور پر عمل میں لائے اور ان میں جو آپ سے بحسب اتفاق یا کسی مصلحت کے اعتبار سے جو اس روز کے ساتھ مخصوص تھی یا عمدہ ترین امور کے اختیار کرنے کے طور پر عمل میں آئے فرق کر دیا :

پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کر بیت اللہ کی طرف چلے اور مکہ میں ظہر کی نماز پڑھ کر طواف کیا اور اب زمزم نوش فرمایا۔ میں کہتا ہوں کہ بیت اللہ کی طرف جلدی کرنے کا یہ سبب ہے تاکہ اول وقت عبادت عمل میں آئے دوسرے یہ کہ ہر وقت انسان کو کسی مانع کے پیش آنے کا احتمال ہے اور اب زمزم آپ کے نوش فرمانے میں شعائر الہی کی تعظیم اور خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت سے جو ایک چیز ظاہر کی ہے اس سے برکت حاصل کرنا ہے پھر جب منی کے دن گزر گئے تو آپ نے ابطح میں نزول فرمایا اور طواف الوداع کر کے تشریف لے گئے۔ میں کہتا ہوں کہ ابطح میں نزول فرمانے کے اندر اختلاف ہے آپ کا یہ نزول فرمانا عبادت تھا یا عادت۔ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ ابطح کے اندر اترنا سنت نہیں ہے :

”وہ اُمّوں جو حج سے متعلق ہیں“

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے اُتارا گیا ہے اور وہ دودھ سے زیادہ سفید تھا پھر بنی آدم کے گناہوں نے اُسے سیاہ کر دیا ہے اور آپ نے اُس کے باب میں فرمایا ہے کہ قسم اللہ کی خدا تعالیٰ اُس کو قیامت کے دن ایسی حالت میں اُٹھائے گا کہ اُس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے دیکھے گا اور زبان ہوگی جس سے بولے گا اور جن نے اُسے لوجبائے بوسہ دیا ہے اس کی شہادت دے گا اور آپ نے فرمایا ہے کہ رکن یمانی اور مقام دو یا قوت ہیں۔ میرے نزدیک یہ احتمال ہے کہ واقع میں یہ جنت سے لائے گئے تھے لیکن جب زمین پر نصب کئے گئے تو حکمت کا مقتضی یہ ہوا کہ بحسب مزاج زمین کے ان میں حیأت کی جائے۔ اس لئے ان کا نور سلب کر دیا گیا اور یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ ان دونوں کی طرف ملائکہ کی توجہ اور ملائعہ اعلیٰ اور صالحین کی ہمتوں کے متفق ہونے کے سبب سے ان کے ساتھ قوت مثالیہ کا اختلاط ہوا ہے حتیٰ کہ وہ قوت مثالیہ ان کے اندر قوت ملکیہ ہو گئی ہے۔ اور حضرت ابن عباس کے اس قول میں اور محمد بن حنفیہ کے اس قول میں کہ زمین کے پتھروں میں سے وہ ایک پتھر ہے توفیق کی وجہ یہی صورت ہے اور ہم نے آنکھوں سے اس بات کا مشاہدہ کیا ہے کہ بیت اللہ قوت ملکیہ سے بھر سا معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہوا کہ عالم مثال میں حجر اسود کو آنکھیں اور زبان جو جاندار چیزوں کے لوازم ہیں۔ عطا کی جائیں اور چونکہ حجر اسود سے مؤمنین کا ایمان اور خدا تعالیٰ کی تعظیم کرنے والوں کی تعظیم معلوم ہوتی ہے لہذا ضرور ہوا کہ اُس زبان میں شہادت کی صورت کے ساتھ اس کا ظہور ہو جیسا کہ پیرو ہاتھ کے گویا ہونے کا راز ہم نے بیان کیا ہے اور

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَنْ طَافَ هَذَا الْبَيْتَ أُسْبُوعًا يُحْصِيهِ۔ الخ جس شخص نے اس گھر
 کا سات مرتبہ شہاد کر کے طواف کیا اور دو رکعت نماز پڑھی تو یہ ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ہے اور کوئی شخص اپنا
 قدم نہیں رکھتا اور نہ اس کو اٹھاتا ہے مگر خدا تعالیٰ اس کے بدلے میں ایک نیکی بکھاتا ہے اور ایک گناہ دور
 کرتا ہے اور ایک درجہ بلند کرتا ہے۔ میرے نزدیک اس فضیلت کے دو سبب ہیں ایک تو یہ کہ طواف کرنا
 چونکہ رحمت الہی اور ملائکہ کی دعاؤں کے اندر داخل ہونے کا شبہ اور اس کا مظنہ ہے لہذا اس کی خاصیت قریب کو
 ذکر فرمایا اور دوسرے یہ کہ جب انسان خدا تعالیٰ پر یقین رکھ کر اور اس کے وعدے کو سچا سمجھ کر ان افعال کو
 عمل میں لاتا ہے تو اُس سے اس کا ایمان ظاہر اور عیاں ہو جاتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے۔ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّاسِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ رَأَيْتُ كَيْدُؤُ
 ثَمَّ يَبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ۔ عرفہ کے دن سے زیادہ کوئی دن ایسا نہیں ہوتا کہ خدا تعالیٰ کسی بندہ کو
 دوزخ سے آزاد کرے اور اس دن خدا تعالیٰ قریب ہوتا ہے پھر اپنے بندوں سے فرشتوں پر فخر بیان کرتا
 ہے میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ جب تمام لوگ خدا تعالیٰ کی طرف تضرع و نیاز مندی کرتے ہیں تو رحمت
 کے نازل ہونے اور روحانیت کے اُن کے اندر پھیل جانے میں کچھ توقف نہیں نیز آپ نے فرمایا ہے۔ خَيْرُ
 الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ دَخِيرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
 شَرِيكَ لَهُ ۚ بَهِتَرُ دُعَاءِ عَرَفَةَ دُعَاءِ هَيْبَةٍ اور بہتر بات جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے کہی ہے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الخ ہے اس کا سبب یہ ہے کہ یہ کلمہ ذکر کے بہت سے اقسام کا جامع
 ہے۔ لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے مقامات اور بہت سے اوقات میں اُس کی اور سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الخ کی لوگوں کو رغبت دلائی ہے چنانچہ دعاؤں کے بیان میں اس کا ذکر آتا ہے اگر کوئی
 شخص حج کو نہ جائے تب اس کو ہدی بھیجنے سنت ہے۔ تاکہ حتی المقدور اور اعلاء کلمۃ اللہ کی اقامت ہو اور
 اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمنڈانے والے کے لئے تین مرتبہ اور ترشوانے والے کے لئے ایک مرتبہ
 دعا کی تاکہ سرمنڈانے کی فضیلت ظاہر ہو جائے اور اُس کا سبب یہ ہے کہ سر کا منڈانا اگر دو عباد کے دور
 کرنے کے قریب ہے جو بادشاہوں کے حضور میں جانے والوں کی حالت کے مناسب ہے اور عبادت کا اثر بھی
 اس میں کچھ دیر تک باقی رہ سکتا ہے اور کچھ زمانے تک لوگوں کو اس کا اثر معلوم ہوتا ہے۔ اور اس میں خدا
 تعالیٰ کی عبادت پر خبردار کرتا ہے اور آپ نے عورت کو سرمنڈانے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ عورت کے
 حق میں سر کا منڈانا مثلہ کی طرح ہے جس کے ناک کان کٹ جائیں اور مردوں کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا
 ہے۔ جس شخص نے ذبح کرنے سے پہلے سرمنڈا لیا یا قبل از رمی الجمار قربانی کی یا شام ہونے کے بعد رمی الجمار

نے فرمایا ہے: اَحْتَرَامُ الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ اَحْتَرَامُ نَفْسِهِ دِیْنِ حَرَمِ کے اندر غلہ کا بند کرنا اس میں الحاد کرنا ہے اور اللہ پرک فرماتا ہے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ طَعْمُ الْيَمَانِ وَالْوَلَا اِحْرَامُ کی حالت میں شکار مت کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ حرم و احرام کے اندر شکار اور احرام کے اندر جات کرنا ایک قسم کی افراط ہے جس کا مدار خواہش نفسانی کے تو غل پر ہے لہذا کفارہ مقرر کر کے اُس سے روکنا ضروری ہوا۔ شکار کی جزا میں اختلاف ہے کہ خود شکار کے لحاظ سے قنیت کا اعتبار کرنا چاہیے یا قیمت کے اعتبار سے اور حق یہ ہے کہ دو عادل شخصوں سے یہ بات دریافت کی جائے ایسی صورت میں سلف جو رائے دیا کرتے تھے۔ اگرچہ وہ رائے دیں۔ تو اس پر عمل کرنا چاہیے اور اگر قیمت تجویز کریں تو قیمت دینی چاہیے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا يَصْبِرُ عَلَى لَا دَاءٍ الْمَدِيْنَةُ اَحَدٌ مِّنْ اُمَّرَتِيْ اَلَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ میری اُمت میں سے مدینہ کی تکلیف پر کوئی شخص صبر نہ کرے مگر میں بروز قیامت اس کا شفیع ہوں گا۔ میرے نزدیک اس فضیلت میں یہ راز ہے کہ مدینہ کا آباد کرنا شعائر دین کا بلند کرنا ہے اور یہ ایسا فائدہ ہے کہ جس کا نتیجہ دین کی طرف راجع ہوتا ہے۔ اور اُن مواضع میں حاضر ہونے اور مسجد نبوی میں داخل ہونے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات یاد آتے ہیں جس کا فائدہ اس مکلف کی ذات کی طرف راجع ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رَأَيْتُ اِبْرَاهِيْمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَدًا مَّا دَرَانِيْ حَدَّ مَتَّ الْمَدِيْنَةَ طَابَ اَبْرَاهِيْمُ نے تو کو عزت دی۔ اور اس کو حرم بنا دیا۔ اور میں نے مدینہ کو حرم بنایا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کوشش اور پختہ امداد سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعاء مانگنے کے لئے توقینات کے مقرر ہونے میں اثر عظیم ہے:

”وَهَا حَادِيْثُ جَوَاحِسَانِ كَيْ مَتَعْلَقٍ وَارِدِ هِيْنَ“

جاننا چاہیے کہ شارع نے بندوں کو بالذات جن اُمور کے ساتھ خواہ بطور ایجاب خواہ بطور تحریم کے مکلف کیا ہے وہ اعمال ہیں۔ اس لئے کہ اعمال اُن حالات نفسانیہ سے پیدا ہوتے ہیں کہ جن کا نفع و نقصان آخرت میں نفوس کی جانب عائد ہوتا ہے۔ اور یہ اعمال اُن کیفیات نفسانیہ کو بڑھاتے ہیں۔ اور اُن کیفیات نفسانیہ کا بیان اور اُن کے لئے صورت ہوتے ہیں۔ اُن اعمال سے دو طرح پر بحث کی جاتی ہے۔ ایک تو اس اعتبار سے کہ تمام لوگوں پر اُن کا عمل میں لانا لازم ہوتا ہے اور اس اعتبار سے اُن اعمال اور ظاہری طریقوں کا اختیار کرنا مقصود ہوتا ہے جن کا ظاہر و باطن متمیز نہیں ہوتا اور اُن کیفیات پر یہ اعمال بمنزلہ

قرائن کے ہوتے ہیں اور اُن اعمال کا لوگوں سے سب کے سامنے مطالبہ کیا جاتا ہے۔ اور اُن کو اُن اعمال سے بچنے اور عذر کرنے کا موقعہ نہیں ہوتا۔ ایسے اعمال کی بنا درمیانی حالت اور امور منضبطہ پر ہوتی ہے۔ دوسری قسم اُن اعمال سے لوگوں کے نفس کو مہذب کرتا ہے۔ اور جو کیفیت اُن اعمال سے مطلوب ہوتی ہے اُس تک نفس کا پہنچانا، اُس اعتبار سے اُن کیفیات کا معلوم کرنا اور اُن اعمال کا اس طرح پر معلوم کرنا کہ وہ اُن کیفیات کی طرف پہنچانے میں مقصود ہوتا ہے اور اُن کا مبناء وجدان اور مکلفین کے اختیار میں دے دینے پر ہوتا ہے پہلے اعتبار سے جس علم میں اُن اعمال سے بحث کی جاتی ہے وہ علم شرائع ہے اور جس علم میں دوسرے اعتبار سے بحث کی جاتی ہے وہ علم علم الاحسان ہے۔ مباحث احسان میں نظر کرنے والے کو دو چیزوں کی حاجت ہوتی ہے ایک تو اعمال کو اس پر معلوم کرنا جس طرح کیفیات نفسانیہ اُن سے پیدا ہوتی ہیں۔ کیونکہ بسا اوقات ریاء اور سمعہ یا عادت کے طور پر کوئی عمل ادا کیا جاتا ہے یا اس کے ساتھ خود پسندی اور منت اور ایذا رسانی پائی جاتی ہے۔ ایسے وقت میں اس عمل سے وہ چیز حاصل نہیں ہوتی جو اس عمل سے منظور ہوتی ہے۔ اور بسا اوقات کوئی عمل اس طرح پر ادا کیا جاتا ہے۔ کہ نفس کو اس عمل کی روح پر وہ حاصل نہیں ہوتا جو محسنین کو حاصل ہونا چاہیئے۔ اگرچہ بعض نفس اُسس کے مثل پر متنبہ ہو جاتے ہیں۔ مثلاً وہ شخص کہ اُس اصل فرائض پر اکتفا کرتا ہے۔ اور کمٹا یا کیف اُن پر زیادتی نہیں کرتا وہ شخص نہ کی نہیں ہے اور دوسرے اُن ہیئات نفسانیہ کا کامل طور پر معلوم کرنا تاکہ بصیرت کے ساتھ اُن اعمال کو عمل میں لائے۔ وہ شخص اپنے نفس کا طبیب ہوتا ہے جس طرح طبیب کو طبیب پر حکومت ہوتی ہے ایسے ہی اُس شخص کو اپنے پر حکومت ہوتی ہے کیونکہ جو شخص اس بات کو نہیں جانتا کہ آلات سے کیا مقصود ہے تو وہ شخص جب ان آلات کو برتتا ہے تو اندھی اوٹنی کی طرح بدحواس ہو جاتا ہے یا اُس کا حال اُس شخص کا سا ہوتا ہے جو رات کے وقت لکڑیاں چستا پھرتا ہے جس اخلاق سے اس فن میں گفتگو کی جاتی ہے اُن کے چار اصول ہیں۔ چنانچہ ہم سابقاً اس سے آگاہ کر چکے ہیں ایک تو طہارت جس کے سبب سے تشبیہ بالملکوت حاصل ہوتی ہے اور ایک فرمانبرداری جو جبروت پر اطلاع یابی کا سبب ہوتی ہے۔ پہلے امر کے لئے وضو اور غسل اور دوسرے کے لئے نماز اور اذکار اور تلاوت مقرر کی گئی اور جب دونوں باتیں جمع ہو جاتی ہیں تو ہم اس کو سیکندر اور دسلہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ چنانچہ حذیفہ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے حق میں ذکر کیا ہے کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے محفوظ لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ وہ یعنی عبداللہ بن مسعودؓ سب سے زیادہ دسلہ کے اعتبار سے خدائے تعالیٰ کے مقرب ہیں اور شارع نے طہارت کو ایمان سے تعبیر فرمایا ہے۔ اَلطَّهْرُ اَوَّلُ الْاِيْمَانِ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے طہارت کا حال اس طرح بیان فرمایا ہے: **إِنَّ اللَّهَ تَطِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ**۔ خدا تعالیٰ پاک ہے پاک پسند کرتا ہے اور دوسروں کی طرف اس قول سے اشارہ فرمایا ہے: **أَلَا حَسَنَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّقِ يَدَاكَ** احسان اس کا نام ہے تو اللہ کی بندگی کرے گویا کہ تو اس کو دیکھتا ہے پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا وہ تجھ کو دیکھتا ہے۔ طہارت کے حاصل کرنے میں ان عبادات کا جو انبیاء علیہم السلام سے ماثور ہیں، اختیار کرنا اور ان کی ارواح اور انوار کا لحاظ کرنا اور کثرت سے ان کا عمل میں لانا اور ان کی بیہات و اذکار کا خیال رکھنا ضروری ہے پس طہارت کی روح باطن کا منور ہونا اور انس و سرور کی حالت کا پیدا ہونا اور افکار و رویہ کا دور ہونا اور تشویشات و پراگندگی و پریشانی و افکار کا رک جانا ہے نماز کی روح خدا تعالیٰ کے ساتھ حضور اور جبروت پر اطلاع یابی اور خدا تعالیٰ کی کبریائی کی یادداشت اور اس کے ساتھ تعظیم اور تعظیم کے ساتھ محبت و اطمینان ہے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں **أَلَا حَسَنَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ اخِ اسِ** کی طرف اشارہ ہے اور آپ نے نفس کو نماز کے ر دی ہونے کی کیفیت پر اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ اللہ پاک فرماتا ہے: میں نے نماز کو اپنے اور بندے کے **بَيْنَ نَعْفٍ نَعْفٍ** تقسیم کر لیا ہے **وَلَعَبْدِي مَا سَاءَ** اور میرے بندے کے لئے وہ چیز ہے جو مانگے۔ پس جب بندہ **أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** کہتا ہے اللہ پاک فرماتا ہے میرے بندے نے بڑائی و بزرگی بیان کی اور جب کہتا ہے **إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** تو فرماتا ہے میرے اور میرے بندے کے **بَيْنَ يَدَيْهِ** مشترک ہے اور جو میرا بندہ مانگے اس کے لئے موجود ہے اور جب بندہ کہتا ہے **إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** اللہ تو فرماتا ہے کہ یہ میرے بندے کے لئے ہے اور یہ میرا بندہ جو مانگے موجود ہے۔ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہر کلمہ پر جواب کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ کیونکہ اس سے حضور قلبی پر نفس کو تنبیہ یلغ ہوتی ہے اور وہ دعائیں جو آپ نے نماز کے اندر مقرر فرمائی ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث میں مذکور ہیں ان میں بھی اسی کیفیت کی طرف اشارہ ہے تلاوت قرآن کی روح یہ ہے کہ شوق و تعظیم کے ساتھ خدا کی طرف متوجہ ہو اور قرآن کی نصیحتوں میں فکر و غور کرتا جائے اور قرآن کے امثال و قصص سے عبرت حاصل کرتا جائے اور جب خدا تعالیٰ کی کسی صفت اور اس کی نشانی پر گزرے سبحان اللہ کہے۔ اور جب جنت و رحمت کی آیت پڑھے تو خدا نے تعالیٰ سے فضل کا خواستگار ہو اور جب جہنم اور غضب کی آیت پڑھے تو پیادہ کا طلب گار ہو یہ وہ امور ہیں جن کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس کو نصائح کے خوگر ہونے کے لئے مقرر فرمایا ہے۔ ذکر کی روح حضور اور خدا تعالیٰ کی جبروتیت میں مستغرق ہو جانا ہے اور یہ بات اس طرح سے حاصل ہو سکتی ہے کہ کہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**

اَلَا اِنَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اَكْبَرُ مَا پھر خدا تعالیٰ سے اُس کا جواب سُنے اُس کے جواب میں فرماتا ہے: لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا وَ اَنَا اَكْبَرُ پھر کہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ مَا پھر اس بات کا خیال کرے کہ اللہ پاک اس کے جواب میں فرماتا ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا وَحْدِیْ لَا شَرِيْكَ لَیْ مَا اسی طرح کیا کرے حتیٰ کہ حجاب رفع ہو اور استغراق حاصل ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور دُعا کی رُوح یہ ہے کہ اس بات کا خیال کرے کہ ہر چیز سے روکنا اور ہر چیز کی قدرت دینا خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہے، اور اپنے آپ کو ایسا سمجھے جیسا کہ نبیلنے والے کے ہاتھ میں مردہ ہوتا ہے یا جس طرح کسی کے ہاتھ میں مورت ہوتی ہے اس کو جیسے چاہتا ہے حرکت دیتا ہے اور مناجات کی لذت اُس کو حاصل ہو۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز کے بعد اس کے شقوں کے بائیں ایک بہت بڑی دعا بیان کی ہے کہ بندہ دونوں ہاتھ اٹھا کر خدا تعالیٰ سے دُعا کرے۔ اے پروردگار اے پروردگار کہتا جائے اور دُنیا و آخرت کی بھلائی کا سوال کرے اور مصائب سے پناہ مانگے اور نہایت تضرع و نیاز مندی سے دعا مانگے مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا دل سب امور دنیوی سے فارغ ہو اور بول و براز کی حاجت اور اشتہائے طعام سے فراغت ہو اور نہ غصہ کی حالت میں ہو۔ پس جب انسان حضور قلبی کی کیفیت معلوم کرے اور پھر وہ حضور اُسے حاصل نہ ہو تو اُس حضور کے جانے رہنے کا سبب اُس کو سوچنا چاہیے۔ اگر قوت جسمانی اس کا باعث ہے تو اُسے روزہ رکھنا چاہیے۔ کیونکہ روزے سے تو اُسے جسمانی ضعیف ہو جاتے ہیں۔ بسا اوقات دو مہینے کے پیارے روزے رکھنے سے یہ بات حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اگر جماع کی خواہش ہے یا کھانے پکانے سے فارغ ہونے کی حاجت ہے اور اس سے عبادت کا سرور جاتا رہا ہے اور اس کا اعادہ چاہتا ہے تو اُس کو نکاح کرنا چاہیے تاکہ جماع کی حاجت دفع ہو سکے۔ مگر لذائذ اور اختلاط میں نہمک ہونے سے باز رہے اور اس کو بمنزلہ دوا کے سمجھے جس کے نقصان سے محفوظ رہنا اور نفع سے تمتع حاصل کرنا چاہیے اگر تدابیر ضروریہ اور لوگوں کی مصاحبت میں مشغول رہتا ہے تو اُن کے ساتھ عبادت کا بھی شامل کرنا ضروری سمجھے اگر اس کے دماغ میں خیالات مشوشہ اور افکار نافقہ بھرے ہوئے ہیں تو اس کو لوگوں کی ملاقات ترک کر کے گھر یا مسجد میں خلوت نشینی اور اپنی زبان کو بجز ذکر الہی کے اور اپنے قلب کو اس فکر کے علاوہ جس کے وہ درپے ہے روکنا چاہیے۔ اور غیظ سے بیدار ہوتے وقت ذکر الہی کی عادت ڈالنا چاہیے تاکہ بیدار ہونے کے بعد سب سے پہلے خدا تعالیٰ کا ذکر اس کے قلب میں داخل ہو اور سوتے وقت بھی ایسا ہی کرنا چاہیے تاکہ تمام اشغال سے دل کو فراغت ہو جائے اور اُن چار اصول میں سے تیسرا دل کی مصاحبت ہے۔ مصاحبت کے یہ معنی ہیں کہ قوت ملکوتی

بہیمی کے روائی کے تابع نہ ہو۔ مثلاً لذت کا طلب کرنا اور انتقام لینے کی خواہش اور غضب اور بخل کی خواہش اور مال و جاہ کی حرص یہ ایسے امور ہیں کہ جب انسان اُن کے موافق کام کرتا ہے تو اُن اعمال کی کیفیت کسی وقت قلب میں ظاہر ہوتی ہے۔ پھر اگر نفس کے اندر سماعت کی صفت پائی جاتی ہے تو اُن صفاتِ رذیلہ کا ترک کرنا آسان ہوتا ہے۔ اور یہ صفات ایسی ہو جاتی ہیں کہ گویا کبھی اُن کا نام بھی نہ تھا اور نفس خالص ہو کر خدا تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اُن انوار کے دریا میں غرق ہو جاتا ہے جن کے بذاتہا سرشت کے اعتبار سے نفوس مقتضی ہوتے ہیں اور اگر نفس کے اندر سماعت کی صفت نہیں ہوتی تو اُن اعمال کی کیفیت نفس کے اندر اس طرح ظاہر ہو جاتی ہے جس طرح موم میں مہر کے نقوش منقش ہو جاتے ہیں اور دنیاوی زندگی کا میل نفس کے اندر جم جاتا ہے اور ان کیفیات کا متروک ہو جانا نفس پر دشوار ہو جاتا ہے۔ پھر جب نفس کو بدن سے مفارقت ہوتی ہے تو وہ بد اعمالیاں ہر چار طرف سے اس کا احاطہ کرتی ہیں اور نقش اور اُن انوار کے باہین جو سرشت کے اعتبار سے نفس کے مقتضی ہوتے ہیں بہت سے غلیظ غلیظ پردے پڑ جاتے ہیں جس کے سبب سے نفس کو ایذا و تکلیف پہنچتی رہتی ہے اس سماعت کو جب خواہش شکم اور شہوت فرج کے داعیہ کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اس کا نام عفت ہوتا ہے اور جب ببقاراری اور اضطراب کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سماعت کا نام صبر ہوتا ہے اور جب انتقام کے سبب کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اس کا نام عفو ہوتا ہے۔ اور جب مال کے سبب کے ساتھ ہو تو اس کا نام سخاوت اور قناعت ہوتا ہے اور وہ یہ ہوتا ہے کہ اُن سب کی اصل نفس کا خواہش بہیمی کے تابع نہ ہونا ہے۔ صوفیائے کرام اس کو تعلقاتِ دنیویہ کے قطع کرنے یا خضائیں بشریہ کے فنا ہونے اور اسی قسم کے مختلف ناموں سے تعبیر کرتے ہیں اس صفت کے حاصل کرنے کے لئے زیادہ ضروری ان اشیاء کے مواقع میں جو واقع ہونے سے احتیاط رکھنا اور دل سے ذکر الہی کا اختیار کرنا عالم تجرد کی طرف نفس کا میلان ہے۔ چنانچہ زید بن حارثہ کا قول ہے۔ میرے نزدیک دنیا کا پتھر و ڈھیلہ سب برابر ہے حتیٰ کہ اُن کی نسبت مکاشفہ کی خبر دی گئی ہے ۛ

چوتھی صفت عدالت ہے۔ عدالت ایک ایسی کیفیت کا نام ہے کہ تدبیر منزل اور سیاست مزیدہ وغیرہ کی اصلاح کے متعلق ایک نظامِ عدل بسہولت قائم ہو سکتا ہے اور اصل میں وہ جبلت نفسانی ہے جو اذکارِ کلیہ اور ان سیاستوں کے پیدا ہونے کا باعث ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ اور اس کے ملائکہ کے موافق ہیں اور اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو منظور ہے کہ جہاں میں انتظام قائم رہے اور بعض بعض کی اعانت کریں۔ اور کوئی کسی کو نہ بستائے اور باہم

آفت و محبت سے رہیں۔ جس طرح ایک بدن کے اعضاء ہوتے ہیں کہ جب کسی عضو کو صدمہ پہونچتا ہے تو تمام اعضاء پر اُس کا اثر ہو کر بخار آ جاتا ہے اور سب کی نیند جاتی رہتی ہے۔ نیز اُن کی نسل کا بڑھانا منظور ہے کہ اُن میں سے جو نافرمان ہیں انہیں توبیخ کی جائے۔ اور جو عادل ہیں اُن کی تعظیم کی جائے۔ اور رسوم فاسدہ دُور ہوں اور بھلائی کی باتیں اور شرائع حقہ کا اُن میں دستور ہو۔ اور اس کے پیدا کرنے میں اللہ سبحانہ کے لئے قضا را جمالی ہے۔ یہ اس کی شرح و تفصیل ہے۔ اور ملائکہ مقربین نے اُسے معلوم کر لیا ہے۔ اور جو لوگ اُن اُمور کی اصلاح میں سعی کرتے ہیں۔ اُن کے لئے ملائکہ دعا کرتے ہیں اور جو اُن کے فساد میں سعی کرتے ہیں۔ ان پر لعنت کرتے ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: وَوَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ جو لوگ تم میں سے ایمان لائے ہیں اور اچھے عمل کئے ہیں خدا تعالیٰ نے اُن سے اُس بات کا وعدہ کر لیا ہے کہ اُن کو زمین میں خلیفہ بنائے گا جس طرح اُن لوگوں کو اُس نے خلیفہ بنایا ہے جو اُن سے پہلے تھے۔ اور جس دین کے لئے اُن کو پسند کیا ہے اُس پر اُن کو قدرت دے گا اور اُن کے خوف کے بعد اُن کو امن بدل دیں گے۔ مجھ کو پوچھتے ہیں۔ کسی کو میرا شریک نہیں کرتے اور جنہوں نے اُس کے بعد کفر کیا۔ وہی لوگ نافرمان ہیں اور فرماتا ہے: الَّذِينَ يُؤْفُونَ بَعْدَ مَا عَاهَدُوا اللَّهَ وَلَا يَفْقَهُونَ الْبَيْعَ وَالَّذِينَ يَفْقَهُونَ عَهْدَ اللَّهِ أَن يُؤْصَلَ (الایۃ) جو لوگ خدا تعالیٰ کے عہد کو پورا کرتے ہیں۔ اور عہد کو نہیں توڑتے اور جس چیز کو جوڑنے کا خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے اُس کو جوڑتے ہیں اور فرماتا ہے: وَالَّذِينَ يَفْقَهُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُؤْصَلَ مَاؤِ رِجْوٰی جو لوگ خدا تعالیٰ کے عہد کو پختہ کرنے کے بعد توڑتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے جس چیز کے جوڑنے کا حکم دیا ہے اُس کو قطع کرتے ہیں۔ جو شخص ان اصلاح کے کاموں کو عمل میں لاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی رحمت اور ملائکہ مقربین کی دعا اس کے شال حال ہوتی ہے، خواہ اس شخص کو اس کا گمان ہو یا نہ ہو۔ اور ہر طرف سے نورانی شعاعیں اس کو گھیر لیتی ہیں۔ جس طرح شمس و قمر کی شعاعیں انسان کو محیط ہو جاتی ہیں۔ اُس کے سبب سے بنی آدم اور ملائکہ کے قلوب میں اس شخص کے ساتھ محبت کا القا ہوتا ہے۔ تمام زمین و آسمان میں وہ شخص مقبول ہو جاتا ہے اور جب عالم تجرد کی طرف اس کا انتقال ہوتا ہے تو یہ شعاعیں جو اُس کے ساتھ متصل تھیں اُس کو محسوس ہوتی ہیں اور اس شخص کو ان کی

اذیت معلوم ہوتی ہے اور ایک قسم کی کشادگی اور مقبولیت اس کو نظر آتی ہے اور اس کے اور ملائکہ کے مابین ایک دروازہ کھل جاتا ہے
 اور جو شخص فساد کے کام عمل میں لاتا ہے تو خدا تعالیٰ کا غضب اور ملائکہ کی لعنت اُس کو گھیر لیتی ہے اور اس
 غضب سے تاریک تاریک شعاعیں پیدا ہو کر اُس شخص کو محیط ہو جاتی ہیں جس کے سبب سے ملائکہ اور مخلوق
 کے دلوں میں اُس کے ساتھ بُرا سلوک کرنے کا ابہام ہوتا ہے اور تمام آسمان وزمین میں وہ شخص مبعوض
 ٹھہرتا ہے۔ پھر جب عالم تنہا کی طرف اُس کا کوچ ہوتا ہے تو اُن ظلماتی شعاعوں کو معلوم کرنا بے سود و نتیجہ
 اسے کاٹتی نظر آتی ہیں اور اس کی جان کو ان سے الم اور ضیق و نفرت پیدا ہوتی ہے اور تمام جوانب سے وہ
 شخص گھر جاتا ہے اور باوجود فراخی کے زمین اُس پر تنگ معلوم ہوتی ہے۔ عدالت کی معفت کا جب نشست و
 برخاست اور خواب و بیداری اور چلنے پھرنے اور بونے جانے اور لباس و شعار کی ادنیٰ ع کے ساتھ اعتبار
 کیا جاتا ہے تو اُس کا نام ادب ہوتا ہے اور جب مال اور اُس کے جمع کرنے اور صرف کرنے کے ساتھ اعتبار کیا جاتا
 ہے تو اُس کا نام کفایت ہوتا ہے اور تدبیر منزل کے ساتھ اعتبار کرنے سے حریت اور تدبیر مدنیہ کے ساتھ
 سیاست اور عزیزوں کی الفت رکھنے کے ساتھ حسن محاضرت یا حسن معاشرت اس کا نام ہوتا ہے عدالت کے
 حاصل کرنے میں زیادہ مزدوری رحمت اور محبت اور نرم دلی اور اس کے ساتھ افکارِ کلیہ کے تابع ہونا اور انجام
 کار پر نظر رکھنا ہے اور اُن دونوں صفت یعنی سماحت و عدالت میں ایک قسم کا تنافر اور مخالفت ہے
 اور اس لئے کہ تجرد کی طرف قلب کا میلان اور اس کے اندر رحمت و محبت کا ہونا اکثر لوگوں کے اعتبار سے
 یہ دونوں وصف جمع نہیں ہوتے خصوصاً اُن لوگوں کے اندر جن میں قوتِ بہیمی و ملکی میں کشاکش رہتی ہے
 یہی وجہ ہے کہ تم بہت سے اہل اللہ کو دیکھتے ہو کہ انہوں نے لوگوں سے قطعِ تعلق کر لیا ہے۔ حق کہ اہل و عیال
 کو بھی چھوڑ دیا ہے اور لوگوں سے بالکل برطرف ہو گئے ہیں اور عوام شب و روز اہل و عیال کے ساتھ مشغول
 رہتے ہیں حتیٰ کہ اُن چیزوں نے اُن سے خدا تعالیٰ کا ذکر بھلا دیا اور انبیاء علیہم السلام دونوں مصلحتوں کی
 رعایت کا حکم دیتے ہیں اسی لئے اُن دونوں صفتوں کے اندر ضبط مبہم اور تیز مشکل کی زیادہ ضرورت پڑتی
 ہے۔ شرائع کے اندر جن اخلاق کا لحاظ ہے وہ یہی اخلاق ہیں اور بعض افعال اور کیفیات اور سلوکات ایسی
 بھی ہیں جو اُن اخلاق کی اضداد کا کام دیتی ہیں۔ اُس جہت سے کہ یہ افعال وغیرہ نفس کے اندر ملائکہ اور
 شیاطین کا مزاج پیدا کر دیتی ہیں ملائکہ اور شیاطین کے دونوں قبیلوں میں سے ایک طرف نفس
 کے میلان سے یہ افعال وغیرہ پیدا ہوتے ہیں لہذا اُن کے متعلق حکم دیا جاتا ہے اور ہم نے کچھ اُس کا ذکر
 پہلے کیا ہے۔ اسی سے متعلق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے: اِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشَمَالِهِ
 وَيَشْرَبُ بِشَمَالِهِ شَيْطَانُ بَائِسٌ ہاتھ سے کھاتا ہے اور بائیس ہاتھ سے پیتا ہے اور فرمایا ہے کہ

الْأَجْدَحُ شَيْطَانٌ یَعْنِی مَقْطُوعُ الْحَجَرَةِ اور فرمایا لَا تَهْفُؤْنَ صَمَّا تَهْفُؤُا الْمَلَائِكَةُ جس طرح فرشتے صف باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں تم اُس طرح صف بندی کیوں نہیں کرتے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن اعمال کا حکم دیا ہے جو اُن کے اخلاق کی علامات ہیں۔ چنانچہ ایسے اذکار کا آپ نے حکم دیا ہے جن سے ہر وقت اجتناب اور فرمانبرداری اور تضرع کی کیفیت حاصل ہوتی ہے اور صبر کرنے اور خدا کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم دیا اور موت اور آخرت کی یاد کرنے کی رغبت دلانی اور اُن کی آنکھوں کے سامنے دنیا کی ناپائنداری ثابت کی اور خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت اور اُس کی عظیم الشان قدرت میں فکر کرنے کا شوق دلایا تاکہ اُن کے اندر سماحت کی صفت پیدا ہو۔ مریض کی عیادت، باہم سلوک اور صلہ رحمی کرنے، سلام کا رواج ڈالنے، حدود قائم کرنے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کا اُن کو حکم دیا تاکہ عدالت کی صفت اُن کے اندر پیدا ہو جائے اور اُن افعال اور کیفیات کا پورے پورے طور پر بیان کرنا۔ خدا تعالیٰ اس نبی کریم کو ہمارے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے ایسا بدلہ دے جس کے وہ لائق ہے۔ جب یہ اصول تم کو معلوم ہو گئے تو ہم انہیں اب کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

اذکار اور اُس کے مُتعلقات

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَدْعُونَ اللَّهَ إِلَّا خَتَمَ الْمَلَائِكَةُ دُخَانًا مِّنَ الرَّحْمَةِ کوئی قوم خدا تعالیٰ کے یاد کرنے کے لئے نہیں بیٹھتی مگر ملائکہ اُن کو گھیر لیتے ہیں اور رحمت اُن پر چھ جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات یقینی ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف رجعت اور اُس کے ذکر کے ساتھ مسلمانوں کا اجتماع رحمت اور سکینہ کو دعوت دیتا اور ملائکہ سے قریب کر دیتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ۔ مفرد لوگ آگے ہو گئے۔ میں کہتا ہوں سابقین میں سے ایک گروہ کا نام مفردین ہے کیونکہ یاد اور ذکر کا بار اُن پر سے ہٹا کر اُن کو ہلکا کر دیا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: قَالَ تَعَالَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِعَبْدِي بِيَوْمِ تَعَالَىٰ إِذَا دَعَا نَادِيًا دَعَا فِي نَفْسِهِ دَعَا فِي نَفْسِي وَإِنْ دَعَا فِي مَلَأَ نَفْسِي مَلَأَ خَيْرَ مَنَّهُ اللَّهُ يَأْكُفُّ مَا يَكْفِي لِي فِي نَفْسِي دَعَا فِي نَفْسِي وَإِنْ دَعَا فِي مَلَأَ نَفْسِي مَلَأَ خَيْرَ مَنَّهُ اللَّهُ يَأْكُفُّ مَا يَكْفِي لِي فِي نَفْسِي دَعَا فِي نَفْسِي وَإِنْ دَعَا فِي مَلَأَ نَفْسِي مَلَأَ خَيْرَ مَنَّهُ اللَّهُ يَأْكُفُّ مَا يَكْفِي لِي فِي نَفْسِي

اس بات کی امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہمارے گناہ دور کر دے گا۔ اور ذرا ذرا سی بات پر مواخذہ نہ کرے گا اور سماعت کا بڑناؤ ہمارے ساتھ کرے گا۔ ایسے شخص کی یہ امید اُس کے گناہوں کے دور ہو جانے اور نفس کے صاف ہو جانے کا سبب ہو جاتی ہے اور بہت سے بحیل اور حیریں مزاج آدمی اپنے پروردگار سے اس بات کا گمان رکھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ہم سے ذرا ذرا سی بات کا مواخذہ اور جزر و سبب لوگوں کا سامنا کرے گا اور گناہوں سے درگزر نہ کرے گا۔ یہ بات دنیاوی بینات کے اعتبار سے دل میں زیادہ تر بیٹھ جاتی ہے اور بعد از مرگ یہ کیفیت چاروں طرف سے اس کو گھیر لیتی ہے۔ مگر یہ فرق صرف اُن امور کے اعتبار سے ہوا کرتا ہے کہ خطیرۃ القدس میں جن کی نسبت کوئی تاکیدِ حکم نہیں ہوتا اور کبار اور اُن کے قریب قریب گناہوں کے اعتبار سے صرف بالا جلال اس کا اثر کچھ ظاہر ہوتا ہے اور اللہ پاک کے یہ فرمانے میں کہ میں اُس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ محبت قبول اور خطیرۃ القدس میں ایک شان کے ساتھ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جب بندہ اپنے دل میں خدا تعالیٰ کو یاد کرتا ہے۔ اور اُس کے انعامات میں غور کرنا شروع کرتا ہے۔ تو اُس کے بدلے میں اس راستہ سے خدا تعالیٰ اس کے لئے عجایب و کرامات دیتا ہے اور چلتے چلتے اُس تجلی تک جا پہنچتا ہے۔ جو خطیرۃ القدس کے اندر قائم ہوتی ہے اور جب کسی جلسہ میں خدا تعالیٰ کی یاد کرتا ہے اور اُس کی غرض دین اسلام کی اشاعت اور اعلاء کلمۃ اللہ ہوتی ہے تو اس کی جزاء میں خدا تعالیٰ ملاء اعلیٰ کے قلوب میں اُس کی محبت کا اقدار فرماتا ہے وہ اس کے لئے دعا کرتے ہیں اور برکت کے طالب ہوتے ہیں۔ بعد ازاں زمین پر بھی وہ بندہ مقبول ٹھہرایا جاتا۔ مگر بہت سے عارف باللہ ایسے ہیں کہ معرفت کے درجہ تک اُن کو وصول ہو گیا ہے لیکن نہ تو زمین پر ان کو لوگ مانتے ہیں اور نہ ملائکہ اعلیٰ میں ان کا کچھ تذکرہ ہوتا ہے اور بہت سے لوگ دین کے حامی اور مددگار اور بڑے مقبول اور متبرک بندے ہوتے ہیں مگر اُن کے عجایب و کرامات رفع نہیں ہوتے۔ اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِأَلْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا وَأَرْثَدُ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفِرُ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ يَاعَا وَمَنْ أَتَانِي يَمْسُحُ أَثَرَهُ مَرْدَلَةً قَمَنْ لَقِيَنِي بِقِرَابِ الْأَمْنِ خَطِيئَةٌ لَا يَشْرِكُ فِي شَيْءٍ أَثَرَهُ مِثْلُهَا مَغْفِرَةٌ ۚ اللَّهُ پاک فرماتا ہے جو جلائی لے کر آئے گا تو اُس کی اُس سے دس گنی ہے اور میں زیادہ بھی کر دوں گا۔ اور جو بُرائی لائے گا تو بُرائی کا بدلہ اُس کے برابر ہے یا میں معاف کر دوں گا۔ اور جو شخص بالشت بھر میرے پاس آتا ہے۔ میں ایک ذراع اُس کے پاس آتا ہوں اور جو ایک ذراع میرے قریب ہوتا ہے تو میں ایک باغ یعنی دونوں ہاتھ کے پھیلاؤ

کے برابر اُس کے قریب ہوتا ہوں اور جو میرے پاس چل کر آتا ہے میں اُس کے پاس دوڑ کر آتا ہوں اور جو مجھ سے زمین کے برابر گناہ لاکر ملتا ہے اور دنیا سے پیٹھ پھیر لیتا ہے اور اس کے بھی قوی پوچھ ہو جاتے ہیں۔ اور ملکیت کے انوار چمکنے لگتے ہیں تو اُس کے تھوڑے حسنت بھی بہت ہو پڑتے ہیں اور عارضی چیز ہمیشہ ذاتی چیز سے ضعیف رہتی ہے اور تدبیر الہی کا منبع خیر کے فیضان پر ہے اور خیر وجود کے ساتھ بہت قریب اور شر اُس سے بہت بعید ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کی رحمت کے سوحقے ہیں جن میں سے ایک حقہ زمین کی طرف اُتار رکھا ہے۔ اُسی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالشت اور ذراع اور باع اور چلنے اور دوڑنے کے ساتھ بیان کیلئے۔ اور آخرت کے اعتبار سے کوئی چیز جبروت پر اطلاع یابی اور اس کی طرف التفات کرنے سے زیادہ نافع نہیں ہے۔ مَنِ نَقِيْبِي بِقَرَابِ الدُّنْيَا خَطِيئَةٌ لَا يَشْرِكُ فِي شَيْءٍ اِلَّا هُوَ اور اللہ پاک فرماتا ہے: اَعْلِمَ عَبْدِي اَنْ لَّهٗ رَجَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ وَيُؤْخَذُ بِهٖ لِكَيْمِ اَبْدَانِ اس بات کو جانتا ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو گناہ بخشا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: قَالَ تَعَالٰی مَنْ عَادَى لِيْ وَلِيًّا فَقَدْ اَدْبَنَتْهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ اِلَيَّ عَبْدِيْ شَيْْءٍ اَحَبَّ اِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِيْ يَتَقَرَّبُ اِلَيَّ بِالسَّوَابِلِ حَقًّا اَحَبَّ فَاِذَا اَحْبَبْتُهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهٖ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهٖ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجُلًا اَلَّتِي يَشِيْ بِهَا وَاِنْ سَاَلَنِيْ لَاعْطَيْتُهُ وَاِنْ اسْتَعَاذَنِيْ لَأُعِيْذَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ فِيْ شَيْْءٍ اِلَّا اَخَافُ اَعْلَمُ تَرَدَّدِيْ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْفِرُ الْمَوْتَ وَاَنَا اَكْفَرُ مَسَاتَهُ ۙ اللہ پاک فرماتا ہے کہ جو شخص کسی میرے دوست سے ملاوت کرتا ہے میں اُسے اعلان جنگ دیتا ہوں۔ میرا بندہ کسی چیز سے جو مجھ کو زیادہ تر محبوب ہو فرائض سے زیادہ مجھ سے نزدیک نہیں ہوتا۔ اور میرا بندہ نوافل سے قربت حاصل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ مجھ محبوب ہو جاتا ہے۔ اور جب میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو میں اُس کا کان ہو جاتا ہوں۔ جس سے سنتا ہے۔ اور آنکھ ہو جاتا ہوں۔ جس سے دیکھتا ہے۔ اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں۔ جس سے وہ پکڑتا ہے۔ اور اس کا پیر ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ اور جو مانگتا ہے ضرور اُس کو دیتا ہوں۔ اگر میری پناہ مانگتا ہے تو ضرور پناہ میں لے لیتا ہوں اور میں نے کسی چیز میں جس کے کرنے کا ارادہ کیا ہے ایسا تردد نہیں جیسے مومن کے نفس سے مجھے تردد ہوا۔ اُس کو موت گوارا نہیں ہوتی اور مجھ کو اُس کی تکلیف گوارا نہیں ہوتی ۛ

میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے اور اعلیٰ میں اُس کی محبت نازل ہو کر زمین میں بھی مقبول ہو جاتا ہے پھر جو شخص اس نظام الہی کی مخالفت کرتا اور اس بندہ سے ملاوت کرتا ہے

اور اُس کے اُس حال کے بگاڑنے کی کوشش کرتا ہے تو خدا تعالیٰ کی رحمت جو اُس محبوب کے متعلق ہوتی ہے اس کے دشمن کے حق میں لعنت بن جاتی ہے اور اس کی رضامندی دشمن کے حق میں غضب الہی بن جاتی ہے اور جب خدا تعالیٰ کسی شریعت کے ظاہر کرنے اور کسی دین کے قائم کرنے سے بندوں کے نزدیک ہوتا ہے اور خیرۃ القدس میں اُن طریقوں اور شریعوں کو مرقوم فرماتا ہے تو یہ طریقہ اور عبادات سب چیزوں سے زیادہ رحمت الہی کے جالب اور اُس کی رضامندی کے موافق ہوتی ہیں اور تھوڑی سی چیزیں بہت ہوتی ہیں اور بندہ نوافل کے ذریعہ سے فرائض ادا کرنے کے بعد خدا تعالیٰ کی برابر قربت حاصل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ خدا تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے اور رحمت الہی اُس کو محیط ہو جاتی ہے۔ اُس وقت میں اُس کے اعضاء کو نور الہی سے مدد پہنچتی ہے اور اس کی ذات و اہل و عیال مال میں برکت دی جاتی ہے اور اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور شر سے محفوظ رہتا ہے اور اس کی اعانت کی جاتی ہے اس قرب کا نام ہمارے ہاں قربت اعمال ہے۔ اس حدیث میں نزدک لفظ آیا ہے اس معنایات الہی کا تعارض مراد ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کو ہر نظام نوعی و شخصی کے ساتھ ایک توجہ خاص ہے۔ بدن انسانی کے ساتھ اس کی توجہ کامقتضا ہے کہ اس کی موت و بیماری اور تکلیف کا حکم دیا جائے اور اُس کے نفس کے ساتھ جو خدا تعالیٰ کا محبوب ہے توجہ الہی کا یہ مقتضا ہوتا ہے کہ ہر طرف سے اس کے لئے راحت و آرام پہنچایا جائے اور تکلیف سے محفوظ رکھا جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- **اَلَا اَبْتَئُكُمْ بِخَيْرِ اَعْمَالِكُمْ وَ اَذْكُمَا عِنْدَ مَلِئِكِكُمْ (الحدیث)**

کیا میں تم کو دُعا عمل نہ بتا دوں جو تمہارے سب اعمال میں بہتر ہے اور تمہارے بادشاہ کے نزدیک سب زیادہ پاکیزہ ہے اور سب اعمال سے زیادہ تمہارے درجات بلند کرنے والا ہے اور تمہارے حق میں سونا و چاندی خرچ کرنے سے بہتر ہے اور تمہارے حق میں اس بات سے بہتر ہے کہ تم اپنے دشمن سے سامنا کرو اور تم اُن کی گردنیں مار دو اور وہ تمہاری گردنیں ماریں۔ صحابہؓ نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ خدا کا ذکر ہے میں کہتا ہوں افضلیت کے طریقہ مختلف ہوتے ہیں اور جبروت پر نفس کی اطلاع یا نبی کے اعتبار سے ذکر الہی سے زیادہ کوئی چیز افضل نہیں ہے۔ خاص کر اُن نفوس ذکیہ میں جن کو ریاضات کی حاجت نہیں ہوتی صرف نگہداشت کی حاجت ہوتی ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- **مَنْ تَعَدَّ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللّٰهَ فِيْهِ (الحدیث)** یعنی جو شخص کسی مجلس میں بیٹھ کر خدا تعالیٰ کی یاد نہ کرے تو وہ مجلس اُس کے حق میں منجانب اللہ حسرت ہے اور جو شخص بیٹے اور بیٹ کر خدا تعالیٰ کی یاد نہ کرے وہ یقیناً خدا تعالیٰ کی طرف سے اس پر حسرت ہے۔ اور فرمایا ہے :- **مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ فِيْهِ اِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جَنْفَةِ جَمَابَرٍ وَ كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ** ہ کوئی قوم کسی مجلس سے جس میں یاد الہی نہ کی ہو نہیں کھڑی ہوتی مگر جس طرح مردار گدھے کو کھا اٹھتے ہیں اور وہ مجلس اُن پر حسرت ہوگی

اور فرمایا ہے۔ لَا تَكْثُرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ تَسْوَةٌ بِأَلْقَابِ
الْفَاسِيَةِ ۝ بجز ذکر الہی کے کثرت سے کوئی کلام مت کرو۔ اس لئے کہ ذکر خدا تعالیٰ کی کثرت کے علاوہ کوئی کلام
کرنے میں تساویت پیدا کر دیتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے نزدیک سب لوگوں سے دُور اور قاسی القلب ہے۔ میں کہتا
ہوں جب ایک شخص نے ذکر الہی کی حلاوت اور ذکر الہی سے اطمینان حاصل ہونے کی کیفیت
معلوم کر لے نیز یہ بات معلوم کر لے کہ ذکر الہی کے کرنے سے اس کے قلب سے حجابات کس طرح دُور ہوتے ہیں
اور وہ شخص ایسا ہو جاتا ہے جیسے خدا تعالیٰ کو آنکھوں سے دیکھتا ہے تو بلا شک جب وہ شخص دُنیا کی طرف
متوجہ ہوتا ہے اور اہل و عیال اور دنیا کے سامان میں متوجہ ہوتا ہے تو ان کیفیات میں سے بہت کچھ بھول
جاتا ہے اور ایسا رہ جاتا ہے کہ جو بات اس کو حاصل ہوئی تھی وہ اس سے گم ہو گئی اور اُس شخص کے
اور اُس چیز کے مابین جو اُس کی آنکھوں کے سامنے تھی ایک پردہ پڑ جاتا ہے اور یہ خصلت دوزخ اور ہر
بُرائی کی طرف انسان کو بلاتی ہے اور یہ ایک حسرت کا سبب ہے اور جب بہت سی حسرتیں جمع ہو جاتی
ہیں تو نجات کی کوئی سبیل نہیں ہوتی۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ان حسرتوں کا پورا پورا علاج کیا ہے
اس طرح پر کہ ہر وقت کے لئے اس وقت کے مناسب ایک ذکر مقرر فرمایا ہے تاکہ وہ غفلت کے زہر کا
دُور کرنے والا ہو۔ اور اُس کے لئے تریاق بن جائے اور اُن اذکار کے فوائد اور اُن اذکار کے بغیر حسرات
کے عارض ہونے پر شبہ کیا ہے ۝

معلوم ہونا چاہیے کہ ذکر کے الفاظ منعبط کرنے کی ضرورت تھی تاکہ کوئی تصرف کرنے والا اپنی
ناقص عقل سے اُس میں تصرف کر کے خدا تعالیٰ کے اسماء میں الحاد نہ کرے۔ یا جو مقام جس ذکر کے مناسب
ہے اُسے استعمال میں نہ لائے۔ اذکار کے باب میں اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جو مسنون کیا ہے اُن
میں سب سے زیادہ عمدہ و بہتر دس ذکر ہیں۔ جن میں سے ہر ایک میں وہ داز ہے جو دوسرے میں نہیں ہے
لہذا اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ہر موقع پر اُن میں سے کئی کئی ذکر کے جمع کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ
بات بھی ہے کہ برابر ایک ہی قسم کے ذکر کرنے سے وہ ذکر عامہ مکلفین کے اعتبار سے صرف زبانی حرکت
ہو جاتا ہے۔ اور اذکار کے بدلنے سے نفس کو تنبیہ اور غافل کو بیداری ہوتی ہے اسی میں سے ایک ذکر
اسمان اللہ ہے۔ اس کی حقیقت خدا تعالیٰ کا تمام اُناس اور عبوب اور نقائص سے پاک کرنا ہے۔ ایک (اَلْحَمْدُ لِلّٰہ) ہے اور اس
کی حقیقت خدا تعالیٰ کے لیے کمالات اور اوصاف کاملہ کا ثابت کرنا ہے جب یہ دونوں باتیں ایک کلمہ میں جمع ہو گئیں تو انسان کو اپنے پروردگار
کی جو معرفت ہو سکتی ہے اس کلمہ میں اس معرفت کا پورا پورا بیان ہے۔ کیونکہ بندہ خدا تعالیٰ کو صرف اسی قدر پہچان سکتا ہے کہ اس کے
لئے ایک ذات ثابت کرے جو تمام ان نقائص سے جن کا ہم اپنے اندر مشاہدہ کرتے ہیں پاک ہو اور

جس قدر کمالات کمال ہونے کی جہت سے ہم اپنے اندر دیکھتے ہیں وہ سب اُس ذات کو ثابت ہوں۔ پس جب اس ذکر کی صورت نامہ اعمال میں مندرج ہوتی ہے تو یہ معرفت پوری اور کامل جن کے کامل ہونے کا حکم دیا جاتا ہے ظاہر ہوتی ہے اور قرب الہی کا باب عظیم اس کے سبب سے مفتوح ہو جاتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں اسی کے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اَلتَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ يَمْلِكُهُ سُبْحَانَ اللّٰهِ نِصْفُ الْمِيزَانِ ہے اور الحمد للہ اس کو پُر کر دیتا ہے۔ اس لئے سبحان اللہ و بحمدہ کا کلمہ زبان پر آسن ہے اور وزن میں بہت ہے اور خدا تعالیٰ کو پیار ہوتا ہے اور اُس کے پڑھنے والے کے لئے ایک درخت بویا جاتا ہے جو شخص اس کو سو مرتبہ پڑھے۔ اُس کے حق میں وارد ہوا ہے کہ اُس کے تمام گناہ دُور ہو جاتے ہیں، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ اور قیامت کے دن کوئی شخص اُن کلمات کے پڑھنے والے سے افضل نہ آئے گا۔ مگر جس نے اُس کو پڑھایا یا اس پر زیادہ کیا اور خدا تعالیٰ نے اپنے ملائکہ کے لئے جو اذکار پسند فرمائے ہیں اُن سب میں یہ بہتر ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے۔ اَدَّلَ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْيَعْتَرِ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللّٰهَ فِي السَّرَّاءِ وَالْعُسْرَاءِ سب سے پہلے جنت میں وہ لوگ بلائے جائیں گے جو مصیبت و آرام کے وقت اللہ کی حمد کرتے ہیں۔ اُس میں یہ راز ہے کہ اُن لوگوں کا عمل ثبوتی ہے تو اُن ثبوتیہ اس کا سبب ہوتے ہیں اور ایسے لوگ جنت کے انعامات سے نہایت شریاب ہوتے ہیں اور یہ جو فرمایا ہے۔ کہ اَفْضَلُ الدُّعَاءِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بہترین دعاء الحمد للہ ہے اس میں یہ راز ہے کہ دُعَاء کی دو قسمیں ہیں۔ چنانچہ ہم ذکر کریں گے اور الحمد للہ میں دونوں قسمیں موجود ہیں۔ کیونکہ شکر زیادتی نعمت کا سبب ہے اور اس کے اندر معرفت کی ثبوتی پائی جاتی ہے۔ اور یہ جو فرمایا ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَأْسُ الشُّكْرِ الحمد للہ شکر کی اصل ہے اس میں یہ راز ہے کہ شکر زبان سے بھی ہوتا ہے اور قلب سے بھی اور اعصاب سے بھی اور زبان بہ نسبت اُن دونوں کے شکر پر زیادہ تر بظاہر دلالت کرتی ہے اور ایک ذکر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ہے اور اُس کے کئی بطون ہیں۔

(۱) بطن اول شرک جلی کا دُور کرنا ہے (۲) بطن دوم شرک خفی کا دُور کرنا ہے (۳) بطن سوم اُن عبادت کا دُور کرنا جو معرفت الہی تک پہنچنے کے مانع ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُمْنُ اللّٰهِ حَتّٰی تَخْلُصَ اِلَيْهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کے لئے خدا تعالیٰ سے ورے کوئی پردہ نہیں۔ جس کی وجہ سے خدا تعالیٰ تک وہ پہنچ جاتا ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کو اس کے بطون میں سے پہلے دو بطن کا علم تھا، اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو بعید سمجھا کہ آپ کے لئے موجو ذکر خاص کیا گیا ہے وہ یہ ہیں۔ اور خدا تعالیٰ اپنے بذریعہ وحی

کے اس کا حال ظاہر کر دیا اور آپ پر یہ بات روشن کر دی کہ یہ کلمہ خدا تعالیٰ کے سوا ہر چیز کے اختیار کرنے اور انھیں کے سامنے منظر ہونے سے دور کرنے والا ہے اور اس درجہ کا کلمہ ہے کہ اگر تمام دنیا کے کلمے ایک بل میں رکھے جائیں اور یہ کلمہ دوسرے بل میں تو ان کو بچھکا دے کیونکہ اس کلمہ کے سامنے سب کلمے خیر ہیں یعنی کم تر ہے کہ اور لا الہ الا اللہ کیساتھ جب کسی قدر تفصیل اور شامل ہو جاتی ہے تو یہ کلمہ کافی اور اثبات کے لئے ہو جاتا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اس کلمہ کے سو مرتبہ کہنے والے کی فضیلت میں وارد ہوا ہے۔ كَانَتْ لَهُ عِدَّةُ عَشَرَ بِرَّاقِبًا لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ اس کے لئے اس کلمہ کا سو مرتبہ کہنا دس غلام آزاد کرنے کے برابر ہوتا ہے (آخر حدیث تک) کیونکہ یہ کلمہ معرفت سلبیہ و ثبوتیہ کا جامع ہے اور سلبیہ کو گناہوں کے دور ہونے اور ثبوتیہ کو حسنات کے پائے جانے اور اجزاء کے متصل ہونے میں بہت دخل ہے ایک ذکر کلمہ اللَّهُ أَكْبَرُ ہے اس کلمہ کے اندر خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت اور اس کی سطوت کا ملاحظہ ہے اور معرفت ثبوتیہ کی طرف اس میں اشارہ ہے اسی لئے اس کلمہ کی فضیلت میں آیا ہے کہ یہ کلمہ زمین و آسمان کی فضا کو بھر دیتا ہے یہ چاروں کلمے سب میں افضل اور خدا تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں۔ اور جنت میں یہ کلمات بوئے جاتے ہیں اُن حضرت علیہ السلام نے جو حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ہے کہ میں نے تیرے بعد چار کلمے تین مرتبہ ایسے پڑھے ہیں کہ اگر ان کلمات کے ساتھ جو تو نے آج شروع دن سے پڑھے ہیں وزن کئے جائیں تو وزن میں ان سے زیادہ نکلیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِعَمْدِهِ عَدَدُ خَلْقِهِ وَبِأَسْمَاءِ نَفْسِهِ وَرِزْقَةِ عَرْشِهِ وَمَسَدَادِ كَلِمَاتِهِ اس میں یہ راز ہے کہ عمل کی صورت جب نامہ اعمال میں ثابت ہوتی ہے تو جزاء کے وقت اُس صورت کا پھیلاؤ اور اس کی وسعت اس کلمہ کے معنی کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اگر اس میں ایسا کلمہ ہے جیسے عَدَدُ خَلْقِهِ تو اس کا پھیلاؤ اسی قدر ہوتا ہے۔ معلوم ہونا چاہیے جس شخص کا میلان ذکر کی کیفیت سے نفس میں اثر پیدا کرنے کی طرف ہوتا ہے اس شخص کے لئے ذکر کا کثرت سے کرنا مناسب ہوتا ہے اور جس شخص کا میلان اس طرف زیادہ ہوتا ہے کل کی صورت نامہ اعمال میں محفوظ رہے اور جزا کے دن اس کا ظہور ہو تو اس کے حق میں ایسے ذکر کا اختیار کرنا مناسب ہوتا ہے جو بالکیفیتہ اور اذکار پر فوقیت رکھتا ہے کسی کو اس موقع پر یہ کہنے کی مجال نہیں ہے کہ جب تین مرتبہ اُن کلمات کا کہنا تمام اذکار سے افضل ہے اذکار کی کثرت اور تمام اوقات کا ان میں صرف کرنا ضائع ہوا اس لئے کہ فضیلت ایک اعتبار سے ہے نہ کہ دوسرے اعتبار سے۔ اُن حضرت علیہ السلام نے جویریہ کو اقرب اعمال کی طرف رہبری اور اس کی طرف تبلیغ بلیغ فرمائی ہے۔ اور اُن حضرت علیہ السلام نے جو ذکر کے اندر تہلیل (لا الہ الا اللہ) کے ساتھ اللہ اکبر اور باقی کلمات کا ملانا مسنون فرمایا ہے اُس میں یہ راز ہے کہ نفس کو ذکر پر تنبیہ ہوتی رہے اور صرف زبانی حرکت نہ ہو۔ ایک

لَقَدْ رَمَى شَرَفُ نَسْتِ السَّيِّمِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ عَسَلُ عَطَايَاكَ بِسَاءِ الثَّلْجِ وَالْبَرَدِ وَلَقَدْ قَلْبِي
كَمَا يَنْتَقِي الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّسِّ وَبَاعِدُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَطَايَاكَ كَمَا بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَ
الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ إِنِّي نَفْسِي تَقْوَحُ وَأَوْثَاكُمَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ مَاتَ مَا أَنْتَ وَلَيْتَ وَأَمَّا لَهَا اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَتَّعِبُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا تَسْتَجَابُ لَهَا اللَّهُمَّ
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْفَقْلَةِ وَالذَّلَةِ وَالْعُودِيَّةِ مِنْ أَنْ أَظْلَمَ أَوْ أَظْلَمَ لِي أَوْ أَظْلَمَ لِي مِنْ جَمَلِ خَضُوعٍ أَوْ

فرمانبرداری کا بیان کرنا جیسے کہ آپ کا قول ہے سَجْدًا وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ اسْمُ ۛ

معلوم ہونا چاہیے کہ جن دعاؤں کا آپ نے حکم دیا ہے وہ دو طرح کی ہیں۔ ایک تو وہ دعائیں
ہیں جن سے قوائے فکریہ کا خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کے جلال کے ملاحظہ سے پُر ہونا یا خضوع اور فرمانبرداری
کی حالت کا حاصل ہونا مقصود ہے۔ کیونکہ اس حالت کے مناسب زبان کی تعمیر کرنے کے لئے نفس کی اس
حالت پر متنبہ ہونے اور متوجہ ہونے میں اثر عظیم ہے اور دوسری قسم کی وہ دعائیں ہیں جن میں دنیا و
آخرت کی بھلائی کی طرف رغبت اور ان دونوں کے شر سے پناہ مانگنا مقصود ہے۔ کیونکہ نفس کا ارادہ
اور بہت کوشش سے اس کا کسی چیز کو طلب کرنا جناب باری کے سخاوت کے دروازے کو کھڑکھڑاتا
ہے جس طرح دیبل کے مقدمات نتیجہ کے فیضان کا عیب ہوتے ہیں۔ نیز جب کسی چیز کی حاجت قلب
کو تکلیف دیتی ہے تو اس کے سبب سے مناجات کی طرف قلب متوجہ ہو جاتا ہے اور اللہ پاک
کی عظمت اس کے سامنے موجود ہو جاتی ہے اور ایسے وقت میں آدمی کی ہمت خدا کی طرف مائل ہو
جاتی ہے۔ لہذا یہ حالت محنین کے لئے بہت مفتم ہوتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے: اَللّٰهُ عَزَّ
وَجَلَّ اَعْبَادُهُ عِبَادَتُكَ تَوْعَادُهُ هِيَ كَانَامُ هِيَ مِيرَةُ نَزْدِكَ اس کا یہ سبب ہے کہ فی الحقیقت عبادت
تعلیم کی صفت کے ساتھ حضور کے اندر مستغرق ہو جانا ہے اور دعا اپنی دو قسموں کے اعتبار سے اُس کے
لئے کافی مقدار ہے اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَفْضَلُ الْعِبَادَةِ اِسْتِطَارَةُ الْفَرْجِ۔ بہترین
عبادت کا انتظار کشادگی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ رغبت کے ساتھ رغبت الہی کی خواستگار
کو اس قدر اثر ہوتا ہے کہ عبادت کو بھی اتنا بڑا اثر نہیں ہوتا اور آپ نے فرمایا ہے: مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو
بِدُعَايِ اعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا سَأَلَ اَوْ كَفَى عَنْهُ شَرًّا اِسْتَوْ بِمِثْلِهِ اَوْ كَوْنِ دُعَايِ كَرَاهٍ
مگر خدا تعالیٰ اُس کے سوال کے موافق عطا فرماتا ہے یا اُس کے برابر مصیبت کی برائی آدمی سے روک لیتا ہے
میں کہتا ہوں عالم مثال سے کسی چیز کا ظہور جب زمین پر ہوتا ہے تو اس ظہور کے لئے ایک تو طبعی دستور

ہیں کہ اگر کوئی خارجی مانع نہیں ہوتا تو اس طریقے کے موافق اس لہور کا اجراء ہوتا ہے اور ایک غیر طبعی طریقہ ہے یہ جب ہوتا ہے جب اس باب میں باہم مزاحمت ہو جاتی ہے اور غیر طبعی کی ایک یہ صورت بھی ہے کہ کسی مصیبت کے دفعہ کرنے یا اس کی دلچسپی کرنے اور قلب کے اندر خوشی کا القا یا کسی حادثہ کو اس کی جان یا اس کے مال کی طرف مائل کرنے کے لئے رحمت الہی متوجہ ہوتی ہے۔ اسی قسم کی اور صورتیں بھی ہیں۔ اور آپ نے فرمایا ہے تم میں سے جب کوئی شخص دعا کرے تو یہ نہ کہے کہ خدایا اگر تو چاہے تو مجھ کو بخش دے اور تو اگر چاہے تو مجھ کو رزق دے۔ بلکہ کوشش کے ساتھ خدا تعالیٰ سے سوال کیا کرے کیونکہ خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس پر کسی کا دباؤ نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں دعا کی روح اور اس کی حقیقت نفس کا کسی چیز کی طرف رغبت کرنا ہے جس کے ساتھ تشبہ بالملک اور جبروت پر اطلاع یا بی کی صفت بھی پائی جاتی ہو اور شک کے ساتھ طلب کرنے میں ارادہ کے اندر پراگندگی اور ہمت میں سستی پائی جاتی ہے اور مصلحت کلیہ کے ساتھ موافقت موجود ہوتی ہے کیونکہ کوئی سبب مصلحت کلیہ کی رعایت کرنے سے خدا تعالیٰ کو نہیں روکتا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس پر کسی کا دباؤ نہیں ہے۔ لَا يَرْدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا السُّعَاءَ بِحُجْرَةِ دُعَاكَ کوئی چیز قضاء الہی کو نہیں روکتی۔ میں کہتا ہوں قضاء سے یہاں پر وہ صورت مراد ہے جو عالم مثال میں پیدا کی جاتی ہے اور عالم کون میں اس حادثہ کے وجود کا سبب ہوتی ہے اور وہ صورت تمام مخلوقات کی طرح محدود اثبات کو قبول کرتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے۔ إِنَّ السُّعَاءَ يَنْفَعُ مَتَا نَزَلَ وَمَتَا لَمْ يَنْزِلْ مَا الْبَتَّ دُعَاؤُ حُجْرَةِ تَارِي كُتِي ہے اور جو چیز نہیں اتاری گئی ہے۔ ہر ایک کے لئے مانع ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں جو حادثہ نازل نہیں ہوا ہے دعاء کرنے سے وہ مفصل ہو جاتی ہے اور زمین پر اس حادثہ کے موجود ہونے کا سبب نہیں ہو سکتا اور جب کوئی بلا نازل ہو جاتی ہے تو دعاء کرنے کا یہ اثر ہوتا ہے کہ وہاں پر رحمت الہی سے اس شخص کو اس مصیبت سے جو رنج پہنچنا اس میں تخفیف ہو جاتی ہے۔ اور اس کی وحشت انس کے ساتھ تبدیل ہو جاتی ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے۔ مَنْ سَرَّ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَلْيَكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الدُّعَاءِ جس شخص کو یہ بات منظور ہو کہ شدائد کے وقت خدا تعالیٰ اس کی دعا قبول کرے آرام کی حالت میں اس کو کثرت سے دعاء کرنی چاہیے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی یہ وجہ ہے کہ دعاء کسی شخص کی جب ہی قبول ہوتی ہے جب نہایت رغبت اور نہایت مستحکم ارادہ سے دعاء کرے اس مصیبت کے احاطہ کرنے سے پہلے وہ شخص دعاء کرنے کا عادی ہو اور ہاتھوں کا اٹھانا اور منہ پر ہاتھ پھیرنا اس رغبت کی ظاہری صورت اور نہایت نفسانہ اور اس کے مناسب نہایت برہنہ حالت

نفس کو اس حالت پر متنبہ کرنا ہے اور آپ نے فرمایا ہے: مَنْ قُتِلَ لِمَا بَابُ مِنَ الدُّعَا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ جس شخص کے لئے دعاء کا ایک دروازہ کھولا گیا اُس کے لئے رحمت کے سب دروازے کھول دیئے گئے۔ میں کہتا ہوں کہ جو شخص دلی رغبت سے دعا کرنے کی کیفیت جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ کون کون سی صورتوں میں قبولیت کا ظہور ہوتا ہے اور وہ شخص حضور کی صفت کے ساتھ مشاقق ہو رہا ہے تو دنیا میں اس کے لئے رحمت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور ہر مصیبت کے وقت اس کی اعانت کی جاتی ہے اور مرنے کے بعد اس کے گناہ جب اس کا احاطہ کر لیتے ہیں اور مہیشت دنیاوی اس کو ڈھکیلی ہے تو وہ شخص جس طرح عادی ہو رہا تھا اسی طرح رغبت کے ساتھ خدا کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور اُس کی دعا وہاں بھی مقبول ہوتی ہے اور پھر گناہوں سے ایسا صاف نکل جاتا ہے کہ جس طرح آٹے میں بال صفائی کے ساتھ نکل جاتا ہے معلوم کرنا چاہیئے کہ سب دعاؤں میں سے قبولیت کے قریب وہ دعاء ہوتی ہے جو ایسی حالت کے ساتھ پائی جائے جس میں رحمت الہی کے نازل ہونے کا موقع ہوتا ہے یا تو اس لئے کہ نفس انسانی کو اس حالت میں کمال کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے، جیسے نمازوں کے بعد دعاء کرنا یا روزہ دار کی دعاء افطار کے وقت یا اس لئے کہ وہ حالت جو دالہی کے نازل ہونے کا سبب ہوتی ہے جیسے مظلوم کی دعاء کیونکہ خدا تعالیٰ کو ظالم سے بدلہ لینے کی طرف توجہ ہوتی ہے اور یہ دعاء مانگنا اس توجہ کے ساتھ مطابقت کرتا ہے اور مظلوم کے باب میں آیا ہے کہ اس کی دعاء اور خدا تعالیٰ کے بامیں کوئی حجاب نہیں ہے۔ یا دنیاوی راحت کے منقلب ہونے کا سبب ہوتی ہے ایسے وقت میں خدا تعالیٰ کی رحمت جو اس کے حق میں متوجہ ہوتی ہے وہ دوسری صورت میں منقلب ہو جاتی ہے جیسے مریض یا مصیبت زدہ کی دعاء یا وہ حالت دعاء کے اخلاص کا سبب ہوتی ہے جیسے کسی غائب شخص کی اپنے مسلمان بھائی کے لئے دعاء یا باپ کی اپنی اولاد کے لئے یا وہ دعاء اس وقت پائی جاتی ہے جب روحانیت کا انتشار ہوتا ہے اور رحمت الہی جہاں پر بھک جاتی ہے۔ جیسے شب قدر یا جمعہ کے روز اس ساعت مرجوہ میں دعاء کرنا یا ایسے مکان میں دعاء کرنا جہاں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں جیسے مکہ کے مقامات یا ان مقامات میں جانے سے نفس کو حضور اور خضوع کی حالت پر تینبیہ ہوتا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے آثار میں ہم نے جو بیان کیا ہے۔ اس پر قیاس کرنے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا راز معلوم ہو سکتا ہے: يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا كَفَّ يَدَهُ بِأَشْيَاءٍ تَطِيعُهُ رَحْمَةً لَمْ يَسْتَعْجِلْ بِنَدَىٰ کی دعا قبول ہوتی ہے جب تک گناہ یا قطع رحمی کی دعاء نہ کرے بشرطیکہ جلدی نہ کرے۔ اور آپ نے فرمایا: لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ لِسَمْعِهِ ہر ایک نبی کے لئے ایک مقبول دعا ہے۔ سو ہر نبی نے اپنی دعاء دنیا میں

مانگ لی ہے اور میں نے اپنی اُمت کی شفاعت کے لئے قیامت کے دن کے لئے پوشیدہ کر رکھی ہے۔ پس جو شخص میری اُمت سے مرے گا اور کسی کو وہ خدا کا شریک نہ کرتا ہو گا وہ دعاءِ انشاء اللہ اس کو پہنچے گی۔ میں کہتا ہوں انبیاء علیہم السلام کی کثرت سے دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی دعائیں بہت مقامات میں مستجاب ہوئی ہیں۔ لیکن ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا ہوتی ہے جس کا منبع وہ رحمت ہوتی ہے جو اُس کی نبوت کا مبداء ہوتی ہے پھر اگر اُس نبی کی اُمت اس پر ایمان لاتی ہے تو وہ دعا اس کے حق میں برکات کا سبب ہو جاتی ہے اور اس نبی کے دل میں اُن کے لئے دعاء کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے۔ اور اگر وہ لوگ اس نبی کی اطاعت سے اعراض کرتے ہیں اور اُس پر ایمان نہیں لاتے تو وہ دعاء اُن لوگوں کے حق میں عذاب الہی کے نازل ہونے کا سبب ہو جاتی ہے اور نبی کے دل میں ان پر بدعہ کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ آپ کی بعثت سے مقصود اعظم قیامت کے روز لوگوں کا شفیع اور رحمت خاصہ کے نزول کا واسطہ ہونا ہے لہذا آپ نے اس دعائے برگزیدہ کو جو اصل نبوت سے پیدا ہوتی ہے اُس دن کے لئے پوشیدہ کر رکھا ہے اور آپ نے فرمایا ہے اِنِّیْ اَتَّخَذْتُ عِنْدَکَ عَمَلًا اِلَیْہِ الْبَیْتِ میں نے تجھ سے عہد لے لیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اُمت کے حال پر جو رحم و کرم ہے اس کا مقتضاء یہ ہوا کہ پیشتر ہی خدا تعالیٰ سے آپ وعدہ کرالیں اور غیۃ القدس میں آپ کی ہمت متحمل ہو جائے جس سے اس کے احکام برابر صادر ہوتے رہتے ہیں اس کی یہ صورت ہے کہ خدا تعالیٰ آپ کی اُمت کے حق میں آپ کے اس ارادہ کا اعتبار فرمائے جو باطنی اور پوشیدہ ہے نہ ظاہری ارادہ کا اس لئے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قول یا فعل کے ساتھ جن مسلمانوں کی تعزیر فرمائی ہے اس سے آپ کا مقصود اُن میں اس دین کا قائم کرنا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے پسند فرمایا ہے اور ان کا راستی پر لانا اور کجی سے بچانا مقصود ہے اور جن لوگوں پر کفر کا حکم لگا دیا ہے قضاء الہی میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان سے سختی کے ساتھ برتاؤ کیا ہے اس میں بھی آپ کا مقصود اس غضب الہی کے ساتھ موافقت کرنا جو ان لوگوں سے متعلق ہے اور صورت اگرچہ متحد ہے لیکن طریقے مختلف ہیں۔ ایک تو کل ہے توکل کی روح خدا تعالیٰ کی طرف اس اعتقاد کے ساتھ توجہ کرنا ہے کہ وہی خدا تعالیٰ انہما کے قابل ہے اور تمام تدبیریں اسی کی طرف سے ہیں اور تمام لوگ اس کی تدبیر کے نیچے پست ہیں خدا تعالیٰ کے اس قول کا مصداق یہی ہے۔ وَصَوَّافِہَا حُوقَ عِبَادَہٗ وَیُرِیْہِمْ عَیْنَہُمْ حَفَظَہٗ۔ یعنی وہی خدا تعالیٰ اپنے بندوں پر غالب ہے اور تم پر محافظین کو بھیجتا ہے توکل کے باب میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بہت سے ذکر مقرر فرمائے ہیں۔ ازاں جملہ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیْمُ اس کی فضیلت میں آیا ہے کہ جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے اس کا سبب یہ ہے کہ یہ کلمات نفس کو ایک عظیم الشان معرفت کے قابل بنادیتی ہیں۔ ازاں جملہ آپ کا یہ قول ہے :- بِكَ اَسْئَلُ وَبِكَ اَحْوَلُ اور جو اذکار اس اسلوب پر وارد ہیں اور ایک آپ کا یہ قول تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ اور یہ قول اَعْلَمَنَّ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَنَّ اللّٰهُ قَدْ احَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ بِعِلْمًا وَاَعْلَىٰ هَذَا الْقِيَاسِ ایک استغفار کی روح اپنے اُن گناہوں کا جو نفس کو گھیرے ہوئے ہیں ملاحظہ کرنا اور نفس سے بھر دے روحانی اور فیض ملکی اُن کا دور کرنا ہے اس کے کئی سبب ہیں۔ ازاں جملہ رحمت الہی کا کسی ایسے عمل سے اس کو شامل ہو جانا جس کے سبب سے ملا اعلیٰ کی دعائیں اس کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ یا وہ عمل اس شخص میں کیسی ایسی صفت کے ظاہر کرنے میں عامہ مخلوق کے لئے نافع ہے تدبیر الہی کے جوارح میں سے ہوتا ہے یا کسی محتاج کی حاجت پوری کرنے یا اس کے مشابہ ہوتا ہے۔ ازاں جملہ ملائکہ کی ہیئت کی مشابہت پیدا کرنا اور انوار ملکیت کا روشن ہونا اور ہیمیمہ کے سرور کا اس کے اجزاء کے ضعیف ہو جانے اور اس کے ہیجان کے فرو ہو جانے سے جانا رہتا ہے۔ ازاں جملہ جبروت پر اطلاع یابی اور خدا تعالیٰ کی معرفت اور اس کے ساتھ یقین ہے۔ اُن حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کیا میرا بندہ اس بات کو جانتا ہے کہ اُس کا کوئی پروردگار ہے جو اُس کے گناہ کو معاف کرتا ہے اور اس سے مواخذہ کرتا ہے میں نے اپنے بندہ کو بخشیدیا۔ پس جب کوئی بندہ اُن روحانی اعانتوں کا اپنے نفس سے گناہ دور ہونے میں استعمال کرتا ہے تو وہ گناہ معفوم ہو جاتے ہیں استغفار کے اذکار میں سے جامع ترین استغفار ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ خَطِيئَتِيْ وَجَمْعَ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَ مَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جَبِيْ وَاَهْلِيْ وَخَطَايَا وَعَمْدِيْ وَكُلِّ ذَلِكْ عِنْدِيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَاَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور سید الاستغفار یہ ہے :- اَللّٰهُمَّ اَنْتَ بَاقِي لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ خَلَقْتَنِيْ وَ اَنَا عَبْدُكَ وَاَنَا عَلَى عَمْدِكَ وَوَعْدِنَا مَا اسْتَطَعْتُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا مَنَعْتَ اَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَاَبُوْءُ بِذَنْبِيْ فَاغْفِرْ لِيْ وَاِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ اے حضرت علیؑ نے فرمایا ہے :- اِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَيَّ قَلْبِيْ وَاِنِّيْ لَا اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ تَعَالٰی فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَّرَّةً اے میرے قلب پر بھی پردہ آ جاتا ہے، اس لئے ہر روز اللہ پاک سے میں سو مرتبہ استغفار کرتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اس پردہ کی حقیقت یہ ہے کہ اے حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو عام

مومنین کے ساتھ ایسی ہیئت میں رہنے کا حکم ہے کہ جو ملکی اور بیہمی سے مرکب ہو تاکہ آپ اُن کے لئے جو طریقہ مسنون فرمائیں اُس کو ذوق اور وجدان کے طور پر قبول کر کے پیروی کریں۔ نہ صرف نیک و نیکم کے طور پر اور اس ہیئت میں رہنے کو دل پر عین یعنی پردہ اور کدورت کا عارض ہونا لازم ہے ازاں جملہ خدا تعالیٰ کے نام سے برکت حاصل کرتا ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو ہر عالم کے اعتبار سے ایک قریب ہے۔ حروف کے علم میں خدا تعالیٰ کا قرب ان اسماء کے ساتھ ہوتا ہے جو اہل لسان کی زبانوں پر جاری ہوتے ہیں۔ اور علماء اعلیٰ میں جن کا رواج ہوتا ہے۔ اُن اسماء میں سے جب کوئی بندہ کسی اسم کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو خدا تعالیٰ کی رحمت اُس کے قریب ہوتی ہے۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ لِلّٰهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اِسْمًا مَّا شَاءَ اِلَّا وَاحِدًا مِّنْ اَحْصَاہَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ۚ خدا تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سو نام ہیں۔ جو شخص اُن کو یاد کر لے گا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ اس تفصیل کا سبب ایک یہ ہے کہ یہ اسماء خدا تعالیٰ کی صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کی معرفت کے لئے کافی مقدار ہیں اور غیظۃ القدس میں اُن اسماء کے لئے نہایت برکت اور کامل درجہ پایا جاتا ہے اور نامہ اعمال میں ان اسماء کی صورت جب مندرج ہوتی ہے تو بالفور اس صورت کی وسعت ایک عظیم الشان رحمت کی طرف ہوتی ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ خدا تعالیٰ اسم اعظم جس کے ساتھ دعا کرنے سے دعا مستجاب ہوتی ہے، اور جو سوال کیا جاتا ہے۔ ملتا ہے یہ وہ نام ہے جو تقریبات ایزدی میں سے نہایت جامع تقرب پر دلالت کرتا ہے اور علماء اعلیٰ میں وہ نام کثرت سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ اور ہر زمانہ میں اہل لسان اس نام پاک سے ناطق ہوتے ہیں اور ہم اس بات کا ذکر کر چکے ہیں کہ زید جو شاعر بھی ہے اور کاتب بھی ہے اس کے لئے ایک صورت شاعر ہونے کی ہے اور ایک کاتب ہونے کی۔ اسی طرح حق تعالیٰ کو عالم مثال کے لئے کسی مقام کے ساتھ تقریبات ہوتے ہیں اور یہ معنی اس پر صادق آتے ہیں۔ اَنْتَ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَلْعَزِیْزُ الَّذِیْ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ اور نیز اس پر صادق آتے ہیں۔ لَکَ الْحَمْدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَلْسَّانُ بِدِیْعِ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ یَا اَذَا الْجَلَالِ عَالِ الْکَرَامِ یَا حَمْدُ یَا قِیُّوْمُ۔ اور اسی قسم کے اسماء پر یہ معنی صادق آتے ہیں۔ ازاں جملہ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے۔ آپ نے فرمایا ہے: مَنْ صَلَّى عَلَیْ صَلَوةٍ صَلَّیَ اللّٰہُ عَلَیْہِ عَشْرًا ۖ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے خدا تعالیٰ اس پر دس درود بھیجتا ہے اور آپ نے فرمایا ہے: اِنَّا اَدْنٰی النَّاسِ بِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ اَکْثَرُھُمْ عَلَیْ صَلَوةٍ وَّ قِیَامَتِ کے دن سب لوگوں سے زیادہ قریب میرے وہ شخص ہوگا جو ان میں کثرت سے مجھ پر درود بھیجتا ہو۔ میں کہتا ہوں

اس میں یہ بعید ہے کہ نفوس بشریہ کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ نجات الہی کے سامنے رہیں اور پیش ہونے کے لئے اس کے برابر کوئی چیز نہیں ہے کہ تقریبات انوار اور علامات الہی جو زمین پر پائے جاتے ہیں اُن کی طرف نفس کی توجہ اور اُن کے سامنے رک جانا اور اُن کے اندر غور کرنا۔ اور ان پر بھڑکانا ہو۔ خاص کر ان مقربین کی ارواح جو طلاء اعلیٰ کے بزرگ ترین لوگوں میں ہیں اور زمین والوں پر جو خدا تعالیٰ کی بخشش ہوتی ہے۔ اس کے وسائط ہیں جیسا کہ ہم سابقاً بیان کر چکے ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعظیم سے ذکر کرنا اور خدا تعالیٰ سے آپ کے حق میں بہتری کی خواہش کرنا آپ کی طرف توجہ کرنے کا کامل ترین سبب ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ تحریف کا راستہ اس سے مفتوح نہیں ہوتا کیونکہ اس شخص نے صرف آپ کے لئے خدا تعالیٰ سے رحمت کی خواستگاری کے قصد سے آپ کا ذکر کیا ہے، اور کابلین کی ارواح کو جب اپنے ابدان سے مفارقت ہوتی ہے تو انکا حال اس طرح کا ہوتا ہے جوڑی ہوئی ہوتی ہے کہ کوئی یا ارادہ یا کوئی عارضی سبب ان کو حرکت نہیں دے سکتا مگر جو کم درجہ کے نفوس ہوتے ہیں وہ اُن ارواح کے ساتھ بالقدم متصل ہو کر ایک نور اور ایک ہیئت جو ان ارواح کے مناسب ہوتی ہے وہ ان ارواح کے ساتھ حاصل کر لیتے ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں یہی مراد ہے مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُهُ عَلَى إِلَّا رَأَى اللَّهَ مَعَهُ مَرَّةً حَتَّى أَرَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام کرتا ہو۔ مگر خدا تعالیٰ میری روح کا مجھ پر عائد کر دیتا ہے حتیٰ کہ میں اس کو سلام کا دینی جواب دے دیتا ہوں ۳۳ میں جب مدینہ کے ساتھ مجھ کو مجاورت نصیب ہوئی تو میں نے بے شمار مرتبہ اس کا مشاہدہ کیا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَجْعَلُوا قَبْرِ عِزِّدَا ۙ میری قبر کی زیارت کو عید نہ بنانا۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں تحریف کے راستے بند کرنے کی طرف اشارہ ہے جیسے یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبروں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ہے۔ اور مثل حج کے اُن کو عید و میلہ بنایا خدا معلوم کرو کہ اذکار کے اوقات معین کرنے کی حاجت ہے۔ اگرچہ شرائع کی توقیت سے وہ توقیت کم درجہ کی ہے اس لئے کہ اگر اذکار کی توقیت نہ کی جائے تو تساہل کرنے والا کاہلی کر سکتا ہے اور یہ توقیت یا اسباب کے ساتھ ہونی چاہیے یا اوقات کے ساتھ اور ہم نے صراحتاً یا اشارۃً اس بات کا ذکر کر دیا ہے کہ بعض اوقات کو بعض اوقات پر ترجیح کا سبب روحانیت کا ان اوقات میں ظاہر ہونا ہے مثلاً صبح و شام کے اوقات یا نفس کا ان اوقات روئے سے خالی ہونا جیسے خواب سے بیدار ہونے وقت یا نفس کا اس وقت میں انتظامات اور دنیا کے قصوں سے خارج ہونا کہ اس وقت میں ذکر کرنا نفس کے لئے بمنزلہ صیقل کے ہو جاتا ہے جیسے سونے کا ارادہ کرتے وقت اور سیت کے لئے وہ جبر مجنص ہو سکتی ہے جو ذکر الہی کے ٹھکانے اور بارگاہ الہی کے طرف توجہ سے غافل کرنے کا سبب ہو۔ ایسے وقت میں ذکر الہی سے اس کا علاج ضرور ہوتا ہے تاکہ اس غفلت کے زہر کے لئے بمنزلہ تریاق کے ہو کر اس کے نقصان کا تدارک کر دے یا وہ مجنص کوئی عبادت ہوتی ہے جس کا نفع بغیر ذکر

کے ملائے کامل نہیں ہوتا۔ مثل ان اذکار کے جو تانوں کے اندر مسنوں ہیں یا وہ مخصوص کوئی ایسی حالت ہوتی ہے جو نفس کو خوف الہی اور اُس کی عظیم الشان سلطنت کے ملاحظہ کرنے پر متنبہ کرتی ہے۔ کیونکہ یہ حالت اس شخص کو خواہ مخواہ اعمالِ حسد کی رہبری کرتی ہے خواہ اس کو علم ہو یا نہ ہو۔ جیسے آیات الہی مثل آندھی اور تاریکی اور کسوٹ وغیرہ کے وقت اذکار مقرر فرمائے گئے ہیں۔ یا وہ ایسی حالت ہوتی ہے جس میں ضرر کے پہنچنے کا خوف ہوا کرتا ہے لہذا اس حالت کے شروع میں خدا تعالیٰ کے فضل کی خواستگاری کی جائے اور اُس کی پناہ مانگی جائے جیسے سفر کرتے اور سوار ہوتے وقت یا وہ ایسی حالت ہوتی ہے کہ اہل جاہلیت اس حالت کے ساتھ دلوں میں ایسے اعتقاد رکھتے تھے جن کا انجام شرک یا بدشگونی یا اس کے مثل ہوتا تھا جس طرح جنوں کی پناہ مانگتے تھے اور رویت ہلال کا وقت۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اُن میں سے بعض اذکار کے فضائل اور دنیا و آخرت میں اُن کے آثار بیان کئے ہیں تاکہ لوگوں کو پورا فائدہ پہنچے اور اُن کو کامل رغبت پیدا ہو۔ اور اس باب میں زیادہ تر مقصود بالذات چند امور ہیں۔ ایک تو یہ کہ ذکر تہذیب نفسانی کا مظنہ اور اس کی علامت ہے۔ لہذا جو امر تہذیب پر مرتب ہوتا ہے ذکر پر آپ نے اُس کو دائر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے۔ مَنْ قَاَلَ هُوَ ثَمَّ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ غُفِرَ لَهُ جو شخص اُن کو پڑھ کر مر گیا تو فطرت اسلامی پر مراد جنت میں داخل ہوا۔ یا یہ فرمایا کہ بخشا گیا۔ اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں۔ ازاں جملہ اس بات کا بیان کہ ذکر کرنے والے کو کوئی شے ضرر نہیں پہنچاتی یا ہر ایک بات سے محفوظ رہتا ہے اس کا سبب ہوتا ہے کہ رحمت الہی اس شخص کے شامل حال ہو جاتی ہے اور ملائکہ کی دعاء اس کو محیط ہو جاتی ہے۔ ازاں جملہ اس بات کا بیان کہ اس کے گناہ دور ہو جاتے اور حسنات اس کے لئے لکھے جاتے ہیں اور اس کا سبب ہم بیان کر چکے کہ خدا تعالیٰ کی طرف توجہ اور رحمت الہی کا اُس پر محیط ہو جانا ہوں کو دور کرتا ہے اور فوتِ ملک کو زیادہ کرتا ہے۔ ازاں جملہ شیاطین کا اسی شخص سے دور ہو جانا اس کا راز بھی بعینہ یہی ہے اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے تین اوقات میں ذکر مقرر فرمایا ہے۔ صبح و شام و خواب کے وقت۔ اکثر اذکار میں جاگنے کا وقت مقرر نہیں فرمایا کیونکہ غالباً وہی وقت صبح کے طلوع کرنے یا اس کے روشن ہونے کا ہوتا ہے صبح و شام کے اذکار میں بعض اذکار یہ ہیں :- اَللّٰهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّعَادَةِ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مَبْدُؤُ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلِيْكَ اَشْفِدُّ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِيْ وَمِنْ شَرِّ شَيْطَانٍ وَشَرِّ عَصَا اَمْسِيْنَ اَوْ اَمْسِيْ الْمَلِكُ لِلّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ اَللّٰهُمَّ اِنِّ اَسْتَغِيْثُكَ مِنْ خَيْرِ مَا فِيْ

فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْأَخْرَفُ فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ
 فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْغَيْبُ فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْفَقِيرُ وَأَنْتَ الْغَنِيُّ وَأَنْتَ الْفَقِيرُ وَأَنْتَ الْغَنِيُّ
 وَنَبِيٌّ دَاخِسًا شَيْطَانِي بِذُنُوبِي وَأَجْعَلْنِي فِي الشُّدَى الْأَعْلَى وَأَرْحَمُكَ اللَّهُ الَّذِي حَقَّقَانِي وَ
 أَلْعَنِي وَمَقَانِي وَالَّذِي مَنَّ عَلَيَّ فَأَفْعَلَ وَالَّذِي أَعْطَانِي فَأَجْزَلَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ
 اللَّهُمَّ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلَا كُلِّ شَيْءٍ أَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمِنْ
 مَا كَرِهَ اللَّهُ أَحَدًا وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَلَقِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّاسِ بِرَبِّهِمْ - پھر جہاں تک بدن
 پر اس کا پہونچے۔ ہاتھ پیرے۔ اور آیت الکرسی پڑھے۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کرے یا کوئی
 باندی غلام خریدے تو اس کے واسطے یہ پڑھے:- اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَرْجُبُ مَبَارَكًا دِي دَسَ تَوِيہ کہے بَارَك
 اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَ كُمَا فِي خَيْرٍ وَأَرْجُبُ بیوی سے محبت کرنے کا ارادہ کرے تو
 یہ پڑھے:- بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبِ الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ جَانِّهِ
 وَتِیہ پڑھنا چاہیے:- أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْجَنِّ وَالْجَانِّ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ جَانِّهِ وَتِیہ پڑھنا چاہیے:-
 کہے اور جب کسی کو کوئی تکلیف ہو رہی ہو۔ تو وہ یہ پڑھے:-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْعَظِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ
 رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اور مرغ کے
 اذان دیتے وقت خدا تعالیٰ سے فضل کی خواستگاری کرے اور گدھے کے رینگتے وقت اَعُوذُ پڑھے
 اور سواری پر چڑھتے وقت تین مرتبہ اللہ اکبر پڑھے۔ بعد ازاں پڑھے:- سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا
 وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اور الحمد للہ تین مرتبہ اور اللہ اکبر تین مرتبہ اور
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ اور سفر کا قصد کرتے وقت
 پڑھے:- اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالْتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ مَوْنِ عَلَيْنَا
 سَفَرِنَا هَذَا ذُرِّ طَوْلَنَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَأَرْجُبُ مِنْ
 پُر اُترے یہ پڑھے:-

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّكَ وَمِنْ شَرِّ مَا فِيكَ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ وَمِنْ شَرِّ مَا يَدُبُّ عَلَيْكَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ دَسَقًا وَ
 سَعَادَةً وَجَعَلَ لِي مَخْرَجًا أَوْ رَجَبٍ وَسَرَّخَانِ أَطْهَى جَانِي تَوْبَةٍ - الْحَمْدُ لِلَّهِ عِنْدًا كَثِيرًا
 طَيِّبًا مُبَارَكًا عَازِيَةً غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مُؤَدِّعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا أَوْرَ مَسْجِدٍ كُوجَاتٍ وَقَتٍ يَهْ بِرْ -
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا الْخَمْرَ مَسْجِدَ كَهِ اندر داخل ہونے سے پہلے یہ پڑھے اَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ
 دِيُوْجِهِ الْكَرِيمِ وَسَلْطَانِهِ الْفَتْرِ يَمِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ
 رَحْمَتِكَ أَوْرَ مَسْجِدٍ سَے نکلنے وقت یہ پڑھے - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ مَا جَبَّ بَادِلُ كَهِ كَرَجِي
 أَوْرَ كَرَكْنِ كِي آواز سے تو یہ پڑھے - اللَّهُمَّ لَا تَقْلُبْنَا بَعْضُكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بَعْضُكَ وَغَاثًا قَبْلَ ذَالِكَ - اللَّهُمَّ إِنِّي
 اَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا أَوْرَ بَادِلِ وَقَتٍ پڑھے - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرًا مَا أُرْسَلْتُ
 بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسَلْتُ بِهِ - اَعُوذُ
 بِاللَّهِ خَدًا طَيِّبًا كَثِيرًا مُبَارَكًا كَآءِ اس کے پاس والا کہے - يَرْحَمُكَ اللَّهُ أَوْرَ چھینکنے والا اُس کے جواب میں
 کہے - يَهْدِيْكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَالَكُمْ وَسَوْتِ وَقَتٍ پڑھے اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ اَمُوتُ وَاحْيِي أَوْرَ جَاگتے
 وقت یہ پڑھے - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ اِنْتِشُورُ اذان کے وقت پانچ
 چیزیں سنون ہیں - ایک تو یہ کہ مؤذن کا بعینہ جواب دے - بجز حِجْزِ عَلَى الصَّلَاةِ أَوْرَ حِجْزِ عَلَى الْفَلَاحِ
 کے کہ اُن کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے - دوسرے اس کا پڑھنا صَبَّحْتَ بِاللهِ رَبَّنَا وَ
 بِاِسْلَامٍ دِينًا وَبِسُحُودٍ رُسُولًا تَفْسِرُ آلِ حَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے - چوتھے اذان
 کے بعد اِسْ رَسُوْعًا کا پڑھنا ہے - اللَّهُمَّ مَا تَ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَةُ وَالْمَقْلُوعَةُ الْقَائِمَةُ
 اَبْتُ مُحَمَّدِنِ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَالْمَدْرَاجَةَ الرَّفِيعَةَ مَا بَعَثَ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي عَدَدَتْ
 وَارْزُقْنَا شَفَاعَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنَّكَ لَا تَغْلِبُ الْبَيْعَادَ
 پانچویں خدا تعالیٰ سے فلاح دارین کا سوال کرنا ہے اور آنحضرتؐ نے نبی الحج کے عشرہ میں کثرت سے یاد الہی کا حکم فرمایا ہے اور
 صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سے عرفہ کے روز اور ایام تشریق میں مختلف طور سے تکبیر ثابت ہوئی ہے جن میں زیادہ تر صحیح
 یہ تکبیر ہے کہ عرفہ کے دن فجر سے ہر نماز کے بعد ایام تشریق کے اخیر دن کے عصر کے وقت تک ایک مرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ
 واللہ اکبر واللہ الحمد اور نماز وغیرہ کی دُعا میں پہلے مذکور ہو چکی ہیں - اُن کو وہاں دیکھو الحاصل
 جو شخص یہ چاہے کہ ان اوقات میں فکر کے ساتھ ان وظائف کا التزام کرے اور پابند ہو - تو اُس
 شخص کے حق میں یہ اذکار ہر وقت ذکر کرنے کے برابر ہیں اور وہ شخص اس آیت کا مصداق ہو جاتا
 ہے - وَالَّذِي كَرِهَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذَا كَرِهَاتِ - وَاللَّهُ اَعْلَمُ

بقیہ مباحث احسان

معلوم ہونا چاہیے کہ اُن چار اخلاق کے بہت سے اسباب ہیں جن سے یہ اخلاق حاصل کئے جاتے ہیں اور بہت سے موانع ہیں جو اُن اخلاق سے روکتے ہیں اور علامات ہیں جن سے یہ اخلاق معلوم ہو سکتے ہیں اب جلتا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے روبرو پست ہو جانا اور اس کی کبریائی کا معلوم کرنا اور علماء اعلیٰ کے رنگ میں رنگ جانا اور دُرائل بشر یہ سے پاک ہونا اور دنیاوی زندگی کے نقوش کا نفس کے اندر منقش نہ ہونا اور دنیاوی زندگی میں جی کا نہ لگنا اُن سب اُمور کے پیدا کرنے کے لئے فکر کرنے کے برابر کوئی چیز نہیں ہے چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - فَكُفِّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةٍ سِتِّينَ سَنَةً ط ایک گھڑی کا فکر کرنا ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے اور فکر کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں - ازاں جملہ خدا تعالیٰ کی ذات میں فکر کرنا تو انبیاء صلوات اللہ علیہم نے اس بات سے منع فرمایا ہے - کیونکہ عوام الناس اس فکر کی طاقت نہیں رکھتے چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تَفَكَّرُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ خُدا تعالیٰ کی نعمتوں کو سوچا کرو واللہ کی ذات میں مت فکر کیا کرو۔ دوسری روایت میں یہ آیا ہے - تَفَكَّرُوا فِي حَقِّي شَيْءٍ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ اور ایک قسم خدا کی صفات علم اور قدرت اور رحمت میں فکر کرتا ہے - اہل سلوک کے ہاں اس فکر کرنے کا نام مراقبہ ہے اور اصل اس میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے - اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَقْبَلََ اللّٰهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاِنَّكَ مَيِّدَاكَ احسان اس کا نام ہے کہ خدا تعالیٰ کی اس طرح عبادت کر گویا کہ اس کو دیکھ رہا ہے اور فرمایا ہے اِحْفَظِ اللّٰهُ تَجِدُهُ تَعَامَلُكَ خُدا تعالیٰ کا دھیان رکھ تو اس کو اپنے سامنے پائے گا۔ اور فکر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس سے ہو سکے یہ آیت پڑھے هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ جہاں تم ہو وہ تمہارے ساتھ ہے وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا اِذْ تُفْعَلُونَ فِيْهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي السَّابِیِ وَلَا اَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا اَكْبَرَ اِلَّا فِيْ كِتَابٍ مُّبِیْنٍ ط

اور تو کسی حال میں نہیں ہوتا اور نہ قرآن میں سے کچھ تلاوت کرتا ہے اور نہ تم لوگ کوئی عمل کرتے ہو مگر ہم تمہارے اوپر موجود ہوتے ہیں - جب اس کام میں گھستے ہو - اور تیرے رب سے ذرہ برابر زمین میں نہ آسمان میں چھپا ہوا نہیں ہے اور نہ اس سے چھوٹا اور نہ بڑا مگر ظاہر کرنے والی کتاب میں موجود ہے یا یہ آیت اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یُعَلِّمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَنْ مَّا یَكُوْنُ مِنْ تَجْوٰی ثَلَاثَةٍ اِلَّا هُوَ

نَا بَعْرُهُمْ وَلَا حَسْبَهُ إِلَّا مَوْلَاؤُنَا وَلَا أَذَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ وَمَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ۝

بلاشبہ خدا تعالیٰ جو کچھ آسمان و زمین میں ہے جانتا ہے، کہیں تین شخصوں کا مشورہ نہیں مگر وہ اُن کا چوتھا ہوتا ہے۔ اور نہ پانچ کا مشورہ ہوتا ہے۔ مگر وہ ان کا چھٹا ہوتا ہے اور نہ اُس سے کم اور نہ زیادہ مگر وہ ان کے ساتھ ہوتا ہے جہاں وہ ہوں یا یہ آیت نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔ رگ گردن سے زیادہ ہم اس سے قریب ہیں یا یہ آیت وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُ إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرُودِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ سَحَابٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَابَ فِي سُلُكِنَا الْأَرْضِ وَلَا مَلْبٍ وَلَا يَأْبِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَّبِينٍ ۝ اور اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جن کو بحر اس کے کوئی نہیں جانتا اور جو کچھ جنگل اور دریا میں ہے اُس کو اُس کا علم ہے اور کوئی پتہ نہیں بھڑتا جسے وہ نہ جانتا ہو اور زمین کی تاریکیوں میں کوئی دانہ ہرا اور سوکھا ایسا نہیں ہے جو ظاہر کرنے والی کتاب میں موجود نہ ہو یا یہ آیت وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۝ اور خدا تعالیٰ ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے یا یہ آیت وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۝ وہی غالب ہے اپنے بندوں پر یا یہ آیت وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو پڑھے ۔ اَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَىٰ أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَّمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَ اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَىٰ أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَّمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا فَعَلْتَ الْإِسْلَامَ وَجَعَلْتَ الشَّيْءَ ۝

جان لے کر اگر تمام لوگ تجھے کچھ نفع پہنچانے پر جمع ہوں تو اسی چیز کا نفع پہنچا سکتے ہیں جو خدا تعالیٰ نے تیرے لئے رکھی ہے۔ اور اگر تجھے کچھ ضرر پہنچانے پر جمع ہوں تو اسی قدر ضرر پہنچا سکیں گے جتنی خدا تعالیٰ نے تیرے اوپر رکھی ہے۔ اٹھ گئے قلم اور خشک ہو گئیں کتابیں۔ یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو پڑھے اِنَّ لِلّٰهِ مِائَةَ سَعْمَةٍ اَنْزَلَ مِنْهَا وَاحِدَةً فِي الْاَرْضِ (الحديث) خدا تعالیٰ کی سورتھیں ہیں جن میں سے اس نے زمین پر ایک نازل فرمائی ہے پھر بالانہیہ اور بلا توجیہ ان آیات کے معنی کا تصور کرے۔ بلکہ ان اوصاف کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف اتنا صف کو اپنے پیش نظر رکھے پھر جب اس تصویر میں ضعف عارض ہو تو پھر اس آیت کو پڑھے اور دوبارہ تصور کرے اور اس عمل کے لئے اس کو ایک وقت مقرر کر لینا چاہیے جس میں بیشاب جائے ضرورت کی حاجت اور بھوک و غصہ اور نیند سے پاک ہو حاصل رہے کہ دنیا کی تمام تشویشوں سے اس کا دل صاف ہو اور ازاں جملہ خدا تعالیٰ کے عظیم الشان افعال میں فکر کرنا ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے اَلَّذِينَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ مَّا بَنٰنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بِلَا اِلٰهٍ اِلَّا هُوَ ۝ جو لوگ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے میں فکر کرتے ہیں اسے پروردگار ہمارے تو نے اُس کو بیکار نہیں

پیدا کیا اور اس کی یہ صورت ہے کہ مینہ برسانے اور نباتات کے جتنے میں اور اسی قسم کی چیزوں کے اندر فکر کیا
 گئے اور خدا تعالیٰ کے احسان میں مستغرق ہو جائے۔ ازاں جملہ ان دنوں میں فکر کرتا ہے جن میں خدا تعالیٰ
 نے کسی قوم کو بلند کیا ہے اور کسی کو پست کیا ہے اور اس کی دلیل یہ آیت ہے کہ اللہ پاک موسیٰ علیہ
 السلام سے فرماتا ہے **فَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ** پس یاد دلاؤ ان کو خدا تعالیٰ کے دن۔ اس بات کی
 فکر کرنے سے بھی نفس کو دنیا سے تہجد ہوتا ہے۔ ازاں جملہ موت اور اس کے بعد جو حالات ہونے والے ہیں
 ان میں فکر کرنا اس کی دلیل آپ کا یہ قول ہے **أَذْكُرُوا هَآذِمَ النَّدَاتِ** لذتوں کو منقطع کرنے والی کو یاد
 کرو۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ نفس کے دنیا سے منقطع ہونے اور نیکی و بدی جو اس نے کی ہے اس کے ساتھ ہونے
 اور اس کو جو جزا و سزا ملنے والی ہے اس کا تصور کرے۔ تفکر کی یہ دونوں قسمیں ایسی ہیں کہ یہ تمام چیزوں
 سے زیادہ نفس کے نقوش دنیا کے قبول نہ کرنے میں مفید ہیں۔ کیونکہ انسان دنیاوی اشغال سے فارغ ہو
 کر جب ان اشیاء میں غور کرتا ہے اور ان چیزوں کو اپنی آنکھوں کے سامنے پیش کرتا ہے تو اس کی قوت
 بہیمی مغلوب اور قوت ملکی غالب ہو جاتی ہے اور چونکہ تمام لوگوں کو یہ بات دشوار تھی کہ سب اشغال سے
 فارغ ہو کر ان چیزوں میں غور و فکر کیا کریں۔ اور ان کو پیش نظر رکھا کریں لہذا فروری ہوا کہ اس ذکر و فکر کے
 واسطے اشیاء و صورت مقرر کئے جائیں اور ان میں فکر کے اقسام مرتب کئے جائیں اور فکر کی روح ان میں پھونکی
 جائے تاکہ سب لوگ اس کا قصد کر سکیں اور ان کو سن سکیں اور اپنی قسمت کے موافق اس سے فائدہ اٹھا
 سکیں اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن عطا کیا گیا جو ان تمام اقسام کے لئے جامع ہے اور
 اس کے ساتھ اس کے مثل یعنی حدیث بھی دی گئی اور میرے نزدیک قرآن و حدیث میں آں حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے لئے تمام وہ چیزیں جمع کر دی گئیں جو اہم سابقہ کو عطا کی گئی ہیں۔ واللہ اعلم ۛ
 پھر حرکت کا مقتضاء ہوا کہ قرآن کی تلاوت کے اندر رغبت دلائی جائے۔ اور قرآن کی تفصیلت اور
 مورد آیات کی عظمت بیان کی جائے۔ لہذا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت سے جو معنوی فائدہ ہوتا ہے
 اس کو ایک ایسے ظاہری فائدہ کے ساتھ مشابہ کیا کہ عرب کے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہے۔ یعنی
 بڑی کوہان والی اونٹنی اور تیار اور حاملہ اونٹنی تاکہ وہ فائدہ معنوی متمثل اور منظور ہو جائے اور تلاوت
 کرنے والے کو ملائکہ کے ساتھ آپ نے تشبیہ دی۔ اور قرآن کے ہر حرف کا اجر بیان کیا اور
 لوگوں کے درجات ترجیح اور خیرا اور اندر اٹن کے پھل اور ریحانہ کے ساتھ تشبیہ دے کر بیان کئے اور
 بیان کیا کہ قیامت کے روز قرآن کی سورتیں اجسام کی صورت میں متمثل ہو جائیں گی۔ جن کو ہاتھوں اور آنکھوں
 سے دیکھ سکیں گے اور اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے جھگڑا کریں گی اور اس میں عذاب اور نجات کے اسباب

تعارض اور تلاوت قرآن کا دوسرے اسباب پر رجحان ظاہر کرنا ہے۔ نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس بات کو بیان فرمایا ہے کہ بعض سورتوں کو بعض پر فضیلت ہے۔ میں کہتا ہوں بعض سورتوں کو اپنے ماسواہ پر فضیلت ہوتی ہے۔ اس کی کئی وجہ ہیں ایک تو فضیلت کا یہ سبب ہوتا ہے کہ وہ سورت صفات الہی میں تفکر کرنے کے لئے مفید ہوتی ہے اور اس میں صفات کی جامعیت پائی جاتی ہے مثلاً آیت الکرسی اور سورہ حشر کی آخری آیات اور قل ہو اللہ احد یہ چیزیں قرآن کے اندر اس درجہ کی ہیں جس طرح تمام اسمائے الہی میں اسم اعظم کا درجہ ہے ایک فضیلت کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس کا نزول بندوں کی زبان کے موافق ہوتا ہے۔ گویا بندوں کی طرف خدا تعالیٰ اس کو نازل فرماتا ہے تاکہ ان کو خدا تعالیٰ سے تقرب حاصل کرنے کا طریقہ معلوم ہو جائے۔ جیسے سورہ فاتحہ اس کا درجہ سورتوں میں ایسا ہے جس طرح تمام عبادات میں فرائض کا درجہ ہے۔ ازاں جملہ فضیلت کی وجہ یہ ہے کہ وہ سورت جامع ترین سورت ہو جیسے سورہ بقرہ اور آل عمران اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے کی فضیلت میں بیان کیا ہے کہ وہ قرآن کا دل ہے اس کا سبب یہ ہے کہ دل سے ایک چیز کے درمیان میں ہونے کی طرف اشارہ ہے اور سورہ لیس ان سورتوں سے جو دو سو آیات یا ان سے زیادہ کی ہیں کہے اور سورہ مفعلات سے زیادہ ہے۔ نیز اس کے اندر توکل اور تفویض اور توحید کا انطاکیہ کے مسلمانوں کی زبان پر بیان ہے یعنی اس آیت میں قَمَارِی لَا اَعْبُدُ اِلَّا الَّذِیْ فَطَرَنِیْ (الایۃ) اور مجھے کیا ہوا ہے جو اپنے پیدا کرنے والے کی زبردستی کروں اور اس کے اندر مقابلہ مذکورہ کامل طور سے پائے جاتے ہیں۔ اور تَبَارَکَ الَّذِیْ کی فضیلت میں آپ نے فرمایا ہے کہ اس سورت میں پڑھنے والے کی شفاعت ہے حتیٰ کہ خدا تعالیٰ نے اُس کو بخش دیا اور یہ اس شخص کا قصہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مکاشفہ میں اس کا معائنہ کیا ہے نیز حکمت شرعی کا یہ مقتضی ہوا کہ قرآن کے یاد کرنے اور اس میں مشغول رہنے کی طرف رغبت دلائی جائے اور اونٹ کے جاگنے کے ساتھ اس کے بھول جانے کو تشبیہ دی جائے نیز قرآن کو ترتیل کے ساتھ پڑھنے اور اس جگہ تلاوت کرنے کا حکم دیا جائے۔ جہاں لوگوں کو اس کی طرف رغبت پائی جاتی ہو اور دل جمعی و شوق زیادہ ہوتا تاکہ قرآن کے اندر تدبر کا موقع مل سکے نیز خوش الحانی سے پڑھنے اور پڑھتے وقت گریہ کرنے کا حکم کرنا چاہیے تاکہ تفکر کے قریب ہو۔ اور اُس کا بھلا نا حرام کیا جائے اور ہمیں روز سے کم میں قرآن ختم کرنے سے مانعت کی جائے۔ کیونکہ اس وقت قرآن کے معنی مفہوم نہیں ہو سکتے اور عرب کی لغت کے موافق قرآن کے پڑھنے کی اجازت دی گئی تاکہ اس میں اُن کو آسانی ہو۔ کیونکہ اُمت میں ہر قسم کے لوگ ان پڑھ و بوڑھے و بچے ہوتے ہیں قرآن کے سوا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو احادیث عطا ہوئی ہیں ازاں جملہ یہ ہیں۔ یَا عِبَادِیْ اَتِیْ مَعَرَمْتُ اِسْلَامَ عَلٰی فُضٰی وَجَعَلْتُ بَیْنَکُمْ مَّحْوَمًا فَلَا تَطْلُبُوْا

یَا عِبَادِی کُتِبَ عَلَیْکُمْ مِّنَ الدِّینِ مَا کَانَ عَلَیْکُمْ مِنْ دَیْنٍ قَبْلَ ہَذَا۔ اے میرے بندو! ظلم کو میں نے اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اور تمہارے اندر بھی اس کو حرام کیا ہے۔ اس لئے تم باہم ظلم مت کرو۔ اے میرے بندو! تم میں سے ہر ایک گمراہ ہے۔ مگر جس کو میں ہدایت دوں اور یہ حدیث کان فی بنی اسرائیل مَا جُلِّ تَقْتَلُ تَسْعَا وَتَسْعِیْنِ اِنْسَانًا (الحدیث) قوم بنی اسرائیل میں سے ایک ایسا شخص تھا جس نے ننانوے آدمیوں کا خون کیا تھا۔ الخ اور اللہ اَشَدُّ فَدَحَارَ بَنُو بَنَاتِ عَبْدِہ (الحدیث) اور ان عِبْدًا اَذْنَبَ ذَنْبًا (الحدیث) اِنَّ لِلّٰہِ مِائَۃَ رَحْمَۃٍ اَنْزَلَ مِنْہَا (الحدیث) اور اِذَا اسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ اسْلَامُہ (الحدیث) اور وہ احادیث جن میں دنیا کو اس پانی کے ساتھ مشابہت دی ہے جو دریا میں سے انگلی کو لگ جاتا ہے۔ اور اس پھڑکے بچے کے ساتھ جو گوکوش بریدہ اور مرا پڑا تھا تشبیہ دی ہے معلوم کرو کہ عمل کی روح نیت ہے اور عبادت اس کا بدن ہے اور بغیر روح کے بدن کی حیات نہیں ہوتی۔ اور بعد مفارقت بدن کے بھی روح کو ایک قسم کی حیات رہتی ہے مگر بغیر بدن کے حیات کے آثار پورے طور پر ظاہر نہیں ہوتے اس لئے اللہ پاک فرماتا ہے لَنْ نِّنْزِلَ اللّٰہُ لِحُومِہُمْ وَلَا دِمَآءِہُمْ وَلَکِنْ نِّزَالُہُ النَّفْسِ مِّنْکُمْ۔ نہیں پہنچیں گے خدا تعالیٰ کو ان کے گوشت اور نہ ان کے خون۔ مگر تمہاری پرہیزگاری اُس کے پاس پہنچتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔ البتہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہوتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے مواضع میں اس شخص کو جس کی نیت صادق ہو۔ لیکن اس کو عمل کرنے والے کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ جیسے مسافر و مریض اگر ان کو صحت و اقامت کی حالت میں کسی وظیفہ کا التزام تھا اور اب ان سے نہیں ہو سکتا تو بدستور ان کے نامہ اعمال میں وہ وظیفہ لکھا جاتا ہے۔ یا خدا تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کا کسی شخص کا مستحکم ارادہ ہے مگر وہ تنگ دستی کے سبب سے نہیں کر سکتا۔ وہ شخص خرچ کرنے والے کے برابر لکھا جائے گا اور نیت سے ہماری مراد وہ معنی ہیں جو عمل کا باعث ہوتے ہیں یعنی خدا تعالیٰ نے رسولوں کی زبان پر اطاعت کرنے والے کا ثواب اور نافرمان کا عذاب بیان فرمایا ہے۔ اس کا سچ سمجھنا یا خدا تعالیٰ کے امر و نہی کو بطیب خاطر بجا آوری کرنے سے خوش ہونا اسی لئے شارع کو دیا و سمعہ سے نہی کرنا اور ان کی برائیوں کا صاف طور پر بیان کرنا ضروری ہوا۔ چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَوَّلَ النَّاسِ يُقْضٰی عَلَیْہُمْ یَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ رَّجُلٌ یَّقِیْلُ فِی الْخِیَارِ یُقَالُ لَہٗ ہُوَ رَجُلٌ جَرَّی تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمْہٗ یُقَالُ لَہٗ ہُوَ عَالِمٌ وَرَجُلٌ اِنْفَقَ فِی رُجُوْہِ الْخَیْرِ یُقَالُ ہُوَ جَوَادٌ فِیْؤْمَرُ بِہُمْ فِیْ سَجْوٰتِہُمْ عَلٰی اَوْجُوْہِہُمْ فِی النَّارِ۔ لوگوں میں سے اول جن پر قیامت

سے ہیں نیز لوگوں سے محبت اور صلہ رحم اور حسن صحبت مع الناس اور حاجت مندوں کی غم خواری کو شامل ہے اور یہ سب باتیں عدالت کے باب سے ہیں۔ پہلی قسم کے امور کا مدار دوسری قسم کے امور پر ہے اور دوسری قسم پہلی قسم کے بغیر ناقم ہے اور یہ ایک بڑی مہربانی ہے جس کا شرائع الہیہ میں اعتبار کیا گیا ہے اور چونکہ بہ نسبت سب اعضاء کے زبان کو خیر و شر کی جانب جلد سبقت ہوتی ہے چنانچہ اس حضرت علیؑ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:-

«دَهْلُ يَكُوبُ النَّاسَ عَلَى مَنَازِلِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السِّنَةِ»

اور لوگوں کو کوئی چیز نہ تھنوں کے بل اور نہ صانہ کرے گی مگر جو ان کی زبانوں نے کاٹا ہے نیز زبان کے آفات اخلاق و سماحت اور عدالت میں خلل انداز ہوتے ہیں کیونکہ کثرت سے کلام کرنا ذکر الہی سے غافل کرتا ہے اور غیبت اور بیہودہ باتیں اور ان کے مثل باہم فساد ڈالتی ہیں اور آدمی کی زبان سے جو کلام نکلتا ہے دل اس کی کیفیت سے تکلیف ہو جاتا ہے مثلاً جب غصہ کا کلمہ اس کی زبان سے نکلتا ہے دل کے اندر اس کا جوش پیدا ہو جاتا ہے و علیٰ ہذا لقیاس اور دل کے اندر اس کیفیت کا پیدا ہونا اس کیفیت کے بمثل ہونے اور اس کے تشبیہ کا سبب ہوتا ہے۔ لہذا یہ بات ضروری ہوئی کہ شرع میں بہ نسبت اور اعضاء کی آفات کے زبان کی آفات سے زیادہ تر بحث کی جائے آفات لسانی کے بہت سے اقسام ہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ہر ایک وادی میں غرض کرے۔ اس کے سبب سے ان چیزوں کی صورتیں آدمی کی حس مشترک میں جمع ہو جاتی ہیں اور جب خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو ذکر الہی میں اس کو کچھ حلاوت نہیں معلوم ہوتی اور اذکار میں کچھ تدبر نہیں کر سکتی۔ یہی سبب ہے کہ بے فائدہ باتوں سے ممانعت کی گئی ہے ازاں جملہ یہ ہے کہ لوگوں میں فتنہ کا پیدا کرنا جیسے غیبت اور مجادلہ اور لوگوں کو بہکانا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام پاس قسم کا ہو جس سے قوت سببیہ یا شہویہ کے اثر عظیم سے نفس متاثر ہوتا ہے جیسے گالیاں بکنا اور عورتوں کے محاسن کا ذکر کرنا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت سے غافل ہونا۔ اس کلام کا بڑا سبب ہو۔ جیسے کسی بادشاہ کو شاہنشاہ کہنا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام معالجات دینی کے خلاف ہو۔ بایں طور کہ دین میں جس چیز کے ترک کرنے کا حکم ہے۔ اس چیز منہی عنہ کی رغبت پیدا ہو۔ جیسے شراب کی تعریف کرنا یا انگور کا نام کرم رکھنا۔ یا کتاب الہی میں اس سے تغیر لازم آتا ہو، جیسے مغرب کا نام عشاء اور عشاء کا نام عتمہ رکھنا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام مثلاً بیہودہ ہو جیسے افعال تشبیہ و شیطانی کی طرف منسوب ہوتے جیسے فحش باتیں کہتا ہے اور جماع اور اعضاء مستورہ کا صاف صاف الفاظ میں ذکر کرنا یا جیسے بدشگون کی باتی ہے مثلاً یہ کہتا ہے کہ مگر میں نجاہ (کامیابی)

بِأَشَدِّ نَفْسٍ لِحَيَاتِكَ لَمْ يَنْفَعِهِ دَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ السُّفْلَى

۱۔ حکیم یہ مال ہر او شیریں ہوتا ہے۔ پس جو شخص نفس کی سخاوت کے ساتھ اس کو لے لیتا ہے تو اس میں برکت دی جاتی ہے اور جو شخص حرص نفسانی کے ساتھ لیتا ہے تو اس میں برکت نہیں دی جاتی اور وہ اس شخص کی مانند ہوتا ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور پر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے اور آں

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ فَنَسَوْهُ وَمَا لَا فَلَا تَتَّبِعْهُ نَفْسُكَ اس مال میں سے جب تیرے پاس کچھ آوے اور تو نہ حریص ہو اور نہ سائل تب تو اس کو لے لے۔ اور آسودہ ہو۔ ورنہ اپنے پیچھے مت لگا ازال جملہ جود

ہے اس کا بیان یہ ہے کہ مال کی محبت اور اُس کے جمع کرنے کی محبت بسا اوقات قلب پر غالب آکر اس کو محیط ہو جاتی ہے اور جب آدمی اس کے خرچ کرنے پر قادر ہوتا ہے اور کچھ پرواہ نہیں کرتا اس کا نام جود ہے اور مال کے ضائع کرنے کا نام جود نہیں ہے اور نہ خود مال کوئی مبعوض چیز ہے بلکہ ایک بڑی نعمت ہے۔ آپ نے فرمایا ہے - اتَّقُوا الشَّيْخَ فَإِنَّ الشَّيْخَ أَهْلَكَ مَنْ تَبَذَّكُمْ حَكَمَكُمْ عَلَى أَنْ

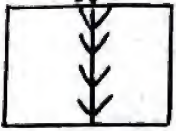
سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ بَجَلٍ سے بچتے رہو۔ کیونکہ بخل نے تم سے پہلے لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ اُسی نے اُن کو اُس بات پر برا نیگنختہ کیا کہ باہم خون ریزی کریں اور حرام چیزوں کو حلال سمجھیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ - الحدیث - سواد و شخصوں کے کسی سے

حسد نہیں ہے الخ اور کسی نے آپ سے عرض کیا کیا خیر سے شر پیدا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا اِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرَ بِالشَّرِّ البتہ خیر سے شر نہیں پیدا ہوتا اور ربيع میں بعض چیزیں ایسی پیدا ہوتی ہیں جو تخم پیدا کر کے ہلاک کر دیتی ہیں یا قریب بہلاکت کر دیتی ہیں۔ نیز آپ نے فرمایا - مَنْ كَانَ مَعَهُ نَضَلٌ فَلْيُطْعِمْ

فَتَعِدُ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَكَ جس شخص کے پاس حاجت سے زیادہ سواری ہو تو جس کے پاس سواری نہیں ہے اس کو وہ سواری دیدے اور جس کے پاس حاجت سے زیادہ توشہ ہو اس کو چاہیے کہ جس کے پاس توشہ نہیں ہے اس کو دیدے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کے اس قدر اقسام ذکر کئے جس سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ ہم میں سے کسی کو اس مال میں جو حاجت سے زیادہ ہو کچھ حق نہیں ہے اور اس قدر رغبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واسطے دلائی کہ وہ جہاد کی حالت میں

تھے اور مسلمانوں کو احتیاج لاحق ہو رہی تھی اور اس میں سماحت بھی پائی جاتی ہے اور ملت کا نظام بھی قائم کرنا ہے اور مسلمانوں کی جان کا بھی باقی رکھنا ہے۔ ازاں جملہ قمر اہل یعنی آرزو کا کوتاہ کرنا ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ انسان پر زندگی کی محبت غالب ہوتی ہے حق کہ موت کا ذکر اُس کو ناگوار ہوتا ہے اور اس قدر زندہ رہنے کی امید رکھتا ہے کہ اس حد تک وہ زندہ نہیں رہ سکتا پس ایسی حالت میں جب آدمی

مراتب سے تو جس چیز کی اس کو تمنائی اُس کے پورا نہ ہونے سے اس کو تکلیف و عذاب ہوتا رہتا ہے اور فی نفسہ زندگی کوئی مبعوض اور ایسی چیز نہیں ہے جو خدا تعالیٰ کو ناپسند ہو۔ بلکہ وہ ایک نعمت عظمیٰ ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَدِيرٌ أَوْ غَائِبٌ سَبِيلٌ دُنْيَا میں ایسا رہ جیسے پردیسی بلکہ راہ کا چلنے والا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک مربع خط کھینچا اور پھر اس کے وسط میں ایک خط کھینچا اور باہر تک اس کو نکالا اور پھر اس بیچ والے خط کے ساتھ اور چھوٹے چھوٹے خط ملائے مگر اسی قدر کے ساتھ جتنا وہ مربع اندر اندر تھا۔ اس کی شکل یہ ہے :-



اور بیچ کے خط کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ انسان ہے اور اس مربع کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔

یہ اس کی اجل ہے جو اس کو گھیر رہی ہے اور یہ جو باہر کو نکلا ہوا ہے یہ اس کی آرزو ہے اور یہ چھوٹے چھوٹے خطوط عوارض ہیں اگر یہ اس حادثہ سے بچ جاتا ہے تو یہ پہنچ جاتا ہے اور یہ بچ جاتا ہے تو یہ پہنچ جاتا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طول اہل کی بیماری کا علاج موت کے ذکر اور قبور کی زیارت اور ساتھیوں کی موت سے عبرت حاصل کرنے کے ساتھ بیان فرمایا ہے لَا يَتَمَتَّعِينَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ أَتَنَادًا إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ دَم میں سے کوئی موت کی تمناء نہ کرے اور نہ موت آنے سے پہلے اس کی دعا کرے کیونکہ جب آدمی مر گیا تو اس کا عمل منقطع ہو گیا۔ ازاں جملہ تواضع ہے۔ تواضع کے معنی یہ ہیں کہ نفس کو تکبر اور خود پسندی کے دوائی کی طرف پیروی ہو، جس سے لوگوں کو آدمی اپنے اعتبار سے حقیر اور ذلیل جانتا ہے۔ اور اس کے باعث اس کا نفس خراب ہو جاتا ہے۔ اور لوگوں پر ظلم کرنے اور ان کو ذلیل سمجھنے پر برا بیختمہ کرتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَقْتَالٌ ذَا قَوْلٍ مَنْ كَبُرَ فَقَالَ مَا جُلُّ إِلَّا السَّجُلُ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ خَسَنًا وَنَعْلُهُ خَسَنَةً فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطْرٌ الْحَقُّ وَغَمَطُ النَّاسِ دَم میں جس کے قلب میں ذرہ کے برابر تکبر ہے جنت میں نہ جائے گا تو ایک شخص نے عرض کیا کہ آدمی کا دل چاہتا ہے اچھا کپڑا ہو اور اچھا جو نہ ہو تو آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔ تکبر تو حق کے نہ ماننے اور لوگوں کے ذلیل سمجھنے کا نام ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے -

الْأَخْبَرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ عَمَلٍ عَمَلٍ خَبْرًا مَتَكَبَّرَ ط اہل دوزخ کی کیا۔ نہ خبر دوں تم کو وہ سب وہ لوگ ہیں کہ سخت ظالم و نہایت تکبر کرنے والے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَشَتَّى فِي حُلَّتِهِ تَعَجَّبُ نَفْسُهُ مَا جُلُّ بِرَأْسِهِ يُحْتَالُ فِي مَشْيِهِ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الدُّمْنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ط ایک شخص حملہ سرتک پہنے ہوئے خود پسندی کے ساتھ

اُتراتا ہوا جا رہا تھا کہ خدا تعالیٰ نے اُسے دھنسا دیا۔ اور وہ قیامت تک زمین میں دھنسا چلا جائے گا۔
 ازاں جملہ علم ہے اور سہولیت اور نرم دلی ہے حاصل اُن کا یہ ہے کہ آدمی کو غصہ کے اسباب کی طرف
 توجہ نہیں دینی چاہیے تا وقتیکہ اس میں فکر نہ کر لے اور مصلحت نہ دیکھ لے اور تمام اوقات میں غصہ کی
 صفت مذموم نہیں ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ يَحْدُمُ السَّرْفَقَ يَحْدُمُ الْخَيْرَ حَلَمٌ
 جو شخص نرمی سے محروم ہے سب نیکیوں سے محروم ہے۔ اور ایک شخص نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے عرض کیا۔ مجھے کچھ وصیت کیجئے۔ آپ نے اس سے فرمایا غصہ مت کر۔ پھر چند مرتبہ اس نے یہی سوال
 کیا اور حضور نے یہی فرمایا کہ غصہ مت کر۔ نیز آپ نے فرمایا اَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْدُمُ عَلَى الشَّارِكِ كُلِّ قَرِيبٍ
 صَیْنٍ بَيْنِ سَمْعٍ کیا میں تم کو وہ شخص نہ بتا دوں جو آگ پر حرام کئے جائیں گے وہ قریب بردبار اور
 نرم مزاج اور سہولت والا ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَيْسَ الشَّدِيدُ بِدَالِمٍ مَرْغُوعَةٍ
 اِنَّمَا الشَّدِيدُ بِدَالٍ يَنْبَلِكُ نَفْسُهُ عِنْدَ الْغَضَبِ و سخت آدمی وہ نہیں ہے جو لوگوں کو پچھاڑا
 کرے سخت تو وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس کو قابو میں رکھے اور ازاں جملہ صبر ہے اور وہ آرام اور
 پریشانی اور خواہش نفسانی اور تکبر اور اظہار راز اور قطع محبت وغیرہ کے اسباب کا تابع نہ ہوتا ہے۔
 ان اسباب کے لحاظ سے اس کے مختلف نام رکھے جاتے ہیں اللہ پاک فرماتا ہے۔ اِنَّمَا يُؤَمِّرُكَ اللَّهُ
 اَجَدَ هُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ دھاریہ لوگ تو بے حساب ہی اپنا اجر دیئے جائیں گے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے مَا أُوتِيَ أَحَدٌ عَطَاءً أَفْضَلَ وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّابِرِ کوئی شخص کوئی عطا زیادہ افضل اور زیادہ فراخ صبر سے زیادہ
 نہیں دیا گیا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدالت کے علامات کے ساتھ حکم دیا ہے اور اس کے ابواب میں سے عظیم الشان باب پر لکھا فرمایا
 اور خلق الہی پر رحمت کرنے کی خوبیاں بیان فرمائیں اور لوگوں کو اس کی رغبت دلائی اور اس کے اقسام یعنی گھروالوں کا الفت سے رہنا اور کسی قبیلہ
 کے لوگوں کی باہم معاشرت اور شہر والوں کی معاشرت اور بزرگانِ دین کی توقیر اور ہر ایک کے مرتبہ سمجھنے کا بیان فرمایا اس کے متعلق ہم چند امالیہ
 کرتے ہیں جو اس باب کے لئے بطور نمونہ کے ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّمَا
 الظُّلْمُ ظُلْمٌ اِذَا ظُلِمَتْ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظلم سے بچو کیونکہ ظلم قیامت کے روز تاریکیاں
 بن جائے گا۔ اور فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ حَدَمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَاَمْوَالَكُمْ لَعَنَهُمُ يَوْمَئِذٍ
 هَذَا فِي بَيْدِكُمْ هَذَا

خدا تعالیٰ نے تمہارے اوپر تمہارے خون اور تمہارے مالوں کو حرام کیا ہے جس طرح تمہارے
 اُس دن کی تمہارے اس شہر میں حرمت۔ اور فرمایا ہے الْمُسْلِمُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ تَلَانِهِ وَيَدِهِ الْعِيسَى

شخص ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان امن میں رہیں۔ خدا کی قسم تم میں سے کوئی شخص بغیر حق کے کسی چیز کو نہ لے گا۔ مگر قیامت کے روز جب خدا سے ملے گا۔ وہ چیز اُس پر سوار ہوگی۔ پس اللہ تم میں سے میں اُس شخص کو سپا جانتا ہوں۔ جو اونٹ کو اپنے اوپر سوار کئے ہوئے خدا سے ملے گا اور وہ ڈکراتا ہوگا یا بکری کو سوار کئے ہوگا۔ اور وہ ممیاتی ہوگی۔ اور فرمایا ہے مَنْ ظَلَمَ قَتِلْهُ شَبِيحًا مِّنَ الْاَرَمَنِ بِطَرَفِهِ مِّنْ سَبِيحِ اَمْرِ مَيِّنٍ وَجُو بالشت بجزین ظلم سے لے لے گا۔ ساتوں زمینیں طوق کر کے اس کی گردن میں ڈالی جائیں گی۔ باب الزکوٰۃ میں اس کی حقیقت ہم بیان کر چکے ہیں۔ وَالْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا اور ایمان والا ایمان والے کے لئے بنیاد کی طرح ہے، کہ اس کے اجزاء ایک دوسرے کے لئے معینو ملی کا سبب ہوتے ہیں۔ مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاجُعِهِمْ وَتَعَاُلِيهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ اِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى اِلَيْهِ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْمِ وَالْحَقِّ ط مؤمنین کی مثال باہم کی محبت اور ہمدردی اور مہربانی میں ایسی ہے۔ جیسے بدن کہ جب اس میں سے کوئی عضو مریض ہو جاتا ہے۔ تو تمام بدن پر تپ لاجق ہو جاتی ہے۔ اور نیند لاحق رہتی ہے۔ مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللّٰهُ جولوگوں پر رحم نہیں کرتا خدا تعالیٰ اس پر رحم نہیں کرتا۔ اَلْمُسْلِمُ اَلْمُسْلِمُ لَا يَظْلِمُ وَلَا يَسْلِمُهُ ط ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ اس پر زیادتی کرتا ہے اور نہ اس کو ہلاکت میں ڈالتا ہے۔ مَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ اَخِيهِ كَانَ اللّٰهُ فِي حَاجَتِهِ ط جو شخص اپنے بھائی کے کام میں ہے خدا تعالیٰ اس کے کام میں ہے وَمَنْ تَوَكَّلْ عَلَىٰ مُسْلِمٍ كَرِبَ قَرَبَهُ اللّٰهُ عَنْهُ بِمَا كَرِبَ مِّنْ كَرِبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط جو کوئی شخص مسلمان کی کوئی مصیبت دور کر دے۔ خدا تعالیٰ قیامت کے دن مصائب میں سے اس کی کوئی مصیبت اُس کے سبب سے دور فرمائے گا۔ اور جو کوئی شخص کسی کی پردہ پوشی کرے۔ خدا تعالیٰ قیامت کے دن اُس کی پردہ پوشی کرے گا۔ اِشْفَعُوا تَوَجِدُوا وَيقَعِي اللّٰهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا اَحَبَّ ط سفارش کیا کرو۔ ماجر ہو گئے اور خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے اپنے نبی کی زبان پر جاری کرتا ہے۔ اور فرمایا ہے نَعْدِلُ بَيْنَ اٰثْنَيْنِ مَدَقَّةً وَتَعَيْنُ الرَّجُلُ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهَا اَوْ تَرْفَعُهَا مَتَاعَهُ مَدَقَّةً وَالْعِلْمَةُ الطَّيِّبَةُ مَدَقَّةٌ ط مخلصوں میں تو جو انصاف کرے تو یہ مدد ہے اور اگر سواری میں کسی کو مدد دے۔ کہ اس کو سوار کر دے یا اس کے اسباب کو اٹھا کر رکھ دے۔ تو یہ مدد ہے اور اچھی بات کہنا مدد ہے۔ اور

ضعفاء مہاجرین کے باب میں آپ نے فرمایا ہے۔ لَئِنْ كُنْتُمْ اَغْنَيْتُمْهُمْ فَقَدْ اَغْنَيْتُمْ سَبِيكَ ۖ اِنْ كُنْتُمْ
 اَنْ كُوْنَا خَوْشٍ كَمَا تُوْحَدُ اَتَقَالُ كُوْتُوْنَا خَوْشٍ كَمَا۔ اور فرمایا اَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيْمِ فِي الْبَحْتِ
 صَكَا اَدَا شَا رَ بِالسَّيَابَةِ اَلْوَسْطَى ۖ اور جو شخص یتیم کا بوجھ اٹھاتا ہے جنت میں میں اور وہ
 اس طرح ہوں گے اور یہ فرما کر انگشت شہادت اور درمیان کی انگشت سے آپ نے بتلادیا۔ یعنی
 جس طرح یہ دونوں انگلیاں پاس ہیں اَسَاعِي عَلَى الْاُمِّ مِلَّةٍ وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ
 اللہ جو شخص ایسا ہیچ لوگ اور مسکین کا کالج کرتا ہے۔ وہ خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے کے برابر
 ہے مَنِ ابْتُلِيَ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَاَحْسَنَ اِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سَدًّا مِّنَ النَّارِ جو شخص ان
 لڑکیوں کی طرف سے کچھ مشقت میں مبتلا ہو اور ان کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے تو وہ اُس کے لئے
 آگ کی دوک ہو جائے گی اَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ فَإِنَّ الْهَدْيَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنَّ اَعْوَجَّ مَا
 فِي الضِّلَعِ اَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ يَتِيمُهُ كَسَرَتْهُ ۖ عورتوں کے باب میں وصیت قبول کرو کیونکہ عورت
 پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی میں زیادہ تر کجی اوپر کے حصے میں ہے پس اگر تو اس کو سیدھا کرنا چاہے تو اس
 کو توڑ ڈالے گا اور بیوی کے حق میں آپ نے فرمایا ہے اَنْ تَطْعَمَهَا اِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا اِذَا اكْتَسَيْتَ
 وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحْ وَلَا تَفْجُرْ اِلَّا فِي الْبَيْتِ ۖ تو کھانا کھائے تو اُس کو بھی کھلا اور تو
 کپڑا پہنے تو اس کو بھی پہنا اور منہ پر مت مار۔ اور اُس کی صورت بگڑنے کی دعامت کر اور بچہ خواب
 گاہ کے اس سے علیحدہ مت ہو۔ اِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ اِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ فَبَاتَ غَضَبًا
 عَلَيْهَا لَعْنَتُهَا اَلْمَلَكُ بَكَّةٌ حَتَّى تُصْبِحَ ۖ اگر خاوند اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلا دے اور
 وہ اُس کے پاس نہ آوے اور خاوند اس پر غصہ کی حالت میں سو رہے تو صبح تک فرشتے اس پر لعنت
 کرتے رہتے ہیں :-

لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ اَنْ تَصُومَ وَمِنْ وَجْهٍ شَاهِدٍ اَلْبَيَاتِ فِي بَيْتِهِمْ اِلَّا بِاِذْنِ
 خَاوند کی موجودگی میں کسی عورت کو روزہ رکھنا درست نہیں جب تک کہ وہ اجازت نہ دے اور خاوند
 کی بلا اجازت کسی کو اُس کے گھر میں نہ آنے دے وَلَوْ كُنْتَ اِمْرًا اَحَدًا اَنْ يَسْجُدَ لِاَحَدٍ لَّا مَدَرْتُ
 اَلْمَرْءُ اَنْ يَسْجُدَ لِزَوْجِهَا ۖ

اور اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو اپنے خاوند کو سجدہ کرنے
 کی بابت حکم دیتا اَيُّمَا امْرَأَةٍ مَا نَتَّ وَمِنْ وَجْهٍ شَاهِدٍ اَلْبَيَاتِ فِي بَيْتِهِمْ اِلَّا بِاِذْنِ
 اور اُس کا خاوند اس سے خوش ہو تو وہ عورت جنت میں داخل ہوگی وَيُنَادِ اَنْفَقَتْهُ عَلَى مُسْكِينِ

وَدَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمُ أَجْرًا لِدَى أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ - ایک تو وہ دینار ہے جس کو تو نے خدا کی راہ میں صرف کیا اور ایک وہ دینار ہے جو کسی جان کے چھڑانے میں صرف کیا۔ اور ایک وہ دینار ہے جو اپنی بیوی پر صرف کیا۔ اُن سب کے اندر ثواب میں زیادہ وہ ہے جو اپنی بیوی پر تو نے صرف کیا۔ إِذَا أَنْفَقَ الرَّحُلُ عَلَى أَهْلِهِ نَفْقَةً يَحْتَسِبُهَا فَعُولُهُ صَدَقَةٌ بِمَنْ تَخَصَّ طَلَبُ ثَوَابٍ كَيْ تَصْدُرَ مِنْهُ بِيَوْمِ كُونِ نَفَقَةٍ دَسْ تُو وَهُ اس کے لئے صدقہ ہے۔ مَا زَالَ جِبْرِئِيلُ يُوصِيَنِي بِالْعَجَائِرِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّ سَيُوشَا مُطَرِّدٌ وَسَى كَيْ بَاب میں جبرائیل علیہ السلام مجھ کو ہمیشہ وصیت کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ مجھے یہ گمان ہوا کہ وہ عنقریب اس کو وارث بنا دیں گے۔ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا طُبِحَتْ مَذَقْنَاكَ كَثْرَ مَاءِهَا وَتَعَاضُدُ حَيْرَانِكَ ط

اے ابو ذر! جب تو شور باپکائے تو اس کا پانی بڑھا دیا کر اور پڑوسیوں کو مت بھولا کر۔ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُلْوَ جَارُهُ ط جَوْشَنُ خُدا تعالیٰ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے اس کو چاہیے کہ اپنے پڑوسی کو نہ ستائے۔ وَاللّٰهُ لَا يُؤْمِنُ الذِّي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَاقِيَّتِهِ۔ خدا کی قسم جس شخص کا پڑوسی اس کی ایذاؤں سے امن میں نہیں ہے وہ مومن نہیں ہے۔ اور اللہ پاک نے رحم سے فرمایا ہے اَلَا تَرْضَيْنَ اَنْ اِمْلَ مِنْ وَصْلِكَ دَا قَطْعُ مَنْ قَطَعَكَ۔ کیا تو اس بات سے خوش نہیں ہے کہ جو تجھ کو جوڑے میں بھی اُس سے جوڑوں اور جو تجھ کو قطع کرے میں بھی اس سے قطع کروں مَنْ اَحَبَّ اَنْ يَسْطَلَّهٖ فِي رِمَاقِهِ وَيُسْأَلَهُ فِي اَشَدِّهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً جَوَابِنِے رِزْق کی فراخی اور عمر کی درازی چاہے تو اس کو صلہ رحمی کرنا چاہیے۔ مِنَ الْكِبَارِ عَقُوْقُ اَسْوَالِ الدِّينِ۔ ماں باپ کی نافرمانی کبار میں سے ہے۔ مِنَ الْكِبَارِ شَتْمُ الرَّجُلِ وَالِدَيْهِ يَسْبُ الرَّجُلُ فَيَسْبُ اَبَاؤُهُ وَيَسْبُ اُمُّهُ فَيَسْبُ اُمُّهُ مادامی کو اپنے ماں باپ کو گالی دینا کبار میں سے ہے۔ کسی شخص کے باپ کو گالی دیتا ہے تو وہ اس کے باپ کو گالی دیتا ہے اور جب کسی کی ماں کو گالی دیتا ہے تو وہ

وَالْجَائِزِ عَنْهُ دَاكُومٌ ذِي السُّلْطَانِ الْمُقْسِطِ خَلَا تَعَالَى كِي تَعْلِيمِ مِیْن سِی بُوڑ سِی مُسْلِمَانِ اُور حَامِلِ
 قُرْآنِ كِی جُو قُرْآنِ كِی قُرْآتِ كِی اُنْدِر مِبَالِغَہ نِہِی سِی كِر تَا اُور نِہ تَا فِرَانِی كِر تَا ہِی۔ تَعْلِيمِ اُور صَاہِبِ سُلْطَنَتِ كِی
 تَعْلِيمِ ہِی جُو عَادِلِ ہُو۔ لَیْسَ مِتَا مَنُ لَمُ سِیْرُ حَمِّ مَعِیْرَتَا وَمَنُ لَمُ یَعْرِفُ شَرَفُ كِی یَزِیْرَتَا جُو شَخْصِ
 ہِمَارِ سِی چھوٹے پَر دِھم نہ كِرے۔ اُور بڑے كِی بزرگی نہ جَانے وَہ ہِمِ مِیْن سِی ہِی۔ اُنْزِلُوا النَّاسَ عَلٰی
 مَنَازِلِهِمْ طُغْمُ طُغْمُ لُوكُوں كُو اُنْ كِی دَر جہ پَر رِکھو۔ مَنُ عَادَ مَرِیْعَتَا اَوْ تَارَا اَحَالَہٗ فِی اللّٰہِ شَادَاہٗ مُنَادِ
 طُبْتُ وَطَابَ مُشَاكَ وَبَقَاتِ مِّنَ الْجَنَّةِ مُنْزِلًا جُو شَخْصِ مَرِیْعِ كِی عِبَادَتِ كِرے یَا فِی سَبِیلِ اللّٰہِ
 اُپنے كِسی بَرَادِرِ كِی مِلَاقَاتِ كُو جَانے۔ تُو خُدا تَعَالٰی كِی طَرَفِ سِی اِیك نِدَا كِر تے والا اس كِی لُٹے یِہ نِدَا كِر تَا ہِی
 تُو بَہِی اچھا ہِی۔ اُور تِیرا چلنا بَہِی اچھا ہِی۔ اُور تُو نے اُپنے لُٹے جَنّتِ مِیْن جگہ بُنالی۔ پَس یِہ اَحَادِیثِ اُور
 جَوَانِ كِی مِثْلِ ہِی۔ سَبِ عِدَالَتِ اُور حَسَنِ مِشَارَكَتِ پَر مُتَبَنِہ كِر تِی ہِی ۞

مقامات و احوال

جَاننا چاہیے كہ اَحْصَانِ كِی لُٹے بہت سِی ثَمَرَاتِ ہِی۔ جُو اس كِی حَامِلِ ہُونِے كِی بَعْدِ حَامِلِ ہُو تے ہِی
 اُور اُنْ كُو مَقَامَاتِ اُور اَحْوَالِ كِی سَا تھ تَعْبِیر كِیا جاتا ہِی۔ اس بَابِ كِی سَا تھ جُو اَحَادِیثِ مُتَعَلِقِ ہِی۔ اُنْ كِی
 شَرْحِ دُو مُقَدِّمُوں كِی تَہْمِیدِ پَر مَوْقُوفِ ہِی۔ پہلا مُقَدِّمہ عَقْلِ اُور قَلْبِ اُور نَفْسِ كِی اثْبَاتِ اُور اُنْ كِی حَقَائِقِ
 كِی بَیَانِ مِیْن۔ دُوسرا مُقَدِّمہ مَقَامَاتِ اُور اَحْوَالِ كِی پَیدا ہُونِے كِی كِیْفِیَّتِ كِی بَیَانِ ہِی۔

مقدمہ اولی

جَاننا چاہیے كہ اِنْسَانِ كِی اُنْدِر تِینِ لَطَائِفِ ہِی۔ جِن كَا نَامِ قَلْبِ، نَفْسِ اُور عَقْلِ ہِی۔ اُور نَقْلِ و عَقْلِ
 اُور تَجَمُّدِ اُور عِلْمِ كِی اِتْفَاقِ سِی یِہ تِینُوں چِیزِیْنِ ثَابِتِ ہُو تِی ہِی۔ عَقْلِ كَا بَیَانِ یِہ ہِی كہ قُرْآنِ مُجِیدِ مِیْن
 وَارِدِ ہُوا ہِی۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَا یَاٰتِیَ تَقْوِیْمٌ یَّعْقِلُوْنَ و عَقْلِ مَنُودُوں كِی لُٹے بِلَا شَبَہِ اُسِ مِیْن نِشَانِیَاں
 ہِی۔ اُور اللّٰہِ پَاكِ نے اہلِ نَارِ سِی حَكَا یِہ فرمایا ہِی۔ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِی الْمَصْحَبِ اَللّٰہِ
 كِر ہِمِ سُنْتِ یَا عَقْلِ رِکھتے ہُو تے۔ تُو ہِمِ اَصْحَابِ جَنّہِ مِیْن سِی نہ ہُو تے۔ اُور اَحَدِیثِ شَرِیفِ مِیْن وَارِدِ ہُوا ہِی۔
 وَلِ مَا خَلَقَ اللّٰہُ تَعَالٰی اَلْعَقْلُ فَقَالَ لَہٗ اَقْبَلُ فَاَقْبَلَ و قَالَ لَہٗ اُدْبِرْ فَاَدْبَرَ فَقَالَ بَیْكَ اَوْ اَخِذْ
 سَبِ سِی پہلے خُدا تَعَالٰی نے جُو پَیدا كِیا عَقْلِ كُو پَیدا كِیا۔ پھر اُسِ سِی فرمایا۔ سَا مَنے آ۔ وَہ سَا مَنے آئی۔
 پھر فرمایا تِجھے لوٹ جا۔ پَس وَہ تِجھے ہِٹ گئی۔ پھر فرمایا تِیرے ہی سَبَبِ سِی مَوْا خِذہ كِر دُوں گا۔ اُور
 اُپ نے فرمایا ہِی۔ یٰ دِیْنُ الْمَرْءِ عَقْلُكَ و مَنُ لَا عَقْلَ لَہٗ لَا دِیْنُ لَہٗ اُومِی كَا دِیْنِ اُسِ كِی عَقْلِ ہِی۔

جس کی عقل نہیں اس کا دین نہیں۔ اَفَلَمْ مِّن مَّارِقٍ لَّمَّا جَسَّ كَوْعَقْلٍ دِي گئی ہے اُس کو کامیابی ہوئی اگرچہ
ان احادیث کے ثبوت میں محدثین کو کلام ہے مگر تاہم ان احادیث کی متعدد اسانید ہیں جو بعض بعض کی
تائید کرتی ہیں اور قرآن پاک میں وارد ہوا ہے :- **وَاَعْلَسُوا اِنَّ اللّٰهَ يَحْوُلُ بَيْنَ السُّرِّ وَ قَلْبِهِ** ۱
اور جان لو کہ خدا تعالیٰ آدمی اور اُس کے قلب کے مابین حامل ہو جاتا ہے اور وارد ہوا ہے **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ**
لِذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ اس قرآن میں بلاشبہ نصیحت ہے اس شخص کے
لئے جس کا قلب ہو یا کان ڈالے اور وہ حاضر القلب ہو اور حدیث شریف میں وارد ہے **اَلَا اِنَّ فِي الْجَسَدِ**
مُضْمَعَةً اِذَا مَلَحَتْ صَلَاحُ الْجَسَدِ وَاِذَا اَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ اَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ طبردار ہو جاؤ کہ بدن کے
اندر ایک گوشت کی بوٹی ہے جب وہ درست ہوتی ہے بدن درست رہتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے
بدن بگڑ جاتا ہے آگاہ ہو جاؤ کہ وہ قلب ہے اور وارد ہوا ہے **مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةٍ فِيْ فَلَاةٍ يُقْبَلُهَا**
السَّرِيَّاحُ فَلَمَّا اَلْبَطْنُ دَوَلَ كِيْ مَثَالِ اِيْكَ پر کی سی ہے جو میدان میں پڑا ہوا ہے اور ہوائیں اس میدان میں
اس کو منقلب یعنی لوٹ پوٹ کرتی رہتی ہیں اور وارد ہوا ہے **اَلنَّفْسُ تَشْتَمِيْ وَ تَشْتَرِيْ وَ الْفَرْجُ يُبَدِّقُ**
ذٰلِكَ اَوْ يَكْتَابُ مَا طَكَ نَفْسُ اَرَزُوْهُ وَ خَوَّاهُ اور پیشاب گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کر دیتی ہے
اور مواضع استعمال میں تمنع و تلاش کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عقل اس چیز
کا نام ہے جس سے ان چیزوں کا ادراک کرتے ہیں جو غیر محسوس ہوتی ہیں اور قلب اُس
چیز کا نام ہے جس سے انسان محبت یا بغض رکھتا ہے یا کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے اور نفس اس چیز کا نام
ہے جس سے انسان لذائذ یعنی کھانے پینے و جماع کرنے کی خواہش کرتا ہے اور اس بات کا بیان کہ عقل سے
بھی ان تین چیزوں کا وجود ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ اپنے موقع پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ انسان کے
بدن میں تین حضورئیں ہیں جن سے وہ قویٰ اور افعال جو انسان کی صورت نوعیہ کے مقتضی ہیں تمام ہوتے
ہیں۔ پس تو اے ادراکیہ یعنی تخیل اور توہم اور پھر ان متخیلات اور متوہمات کے اندر تصرف اور بوجہ من الوجود
مجردات حکایت کرنے کا محل دماغ ہے اور غضب اور جرأت اور جود اور بخل اور خوشی اور ناخوشی اور اس قسم
کی چیزوں کا محل قلب ہے۔ اور اس چیز کے طلب کرنے کا محل جس کے اوپر یا اس کے جنس کے اوپر بدن کا قوام
موقوف ہے جگر ہے اور اس بات پر دلیل یہ ہے کہ جب ان تین اعضاء میں سے کسی خاص عضو میں کوئی
نقصان آ جاتا ہے تو اس خاص قوت میں فتور پیدا ہو جاتا ہے جس سے اس قوت کا اختصاص اس عضو کے
ساتھ ثابت ہوتا ہے پھر ان تین میں سے ہر ایک کا فعل دو باقی کی معاونت کے بغیر تمام نہیں ہوتا۔ دیکھو
کہ اگر مثلاً برسی بات کی برائی اور اچھی بات کی بھلائی کا ادراک اور نفع و ضرر کا توہم نہ ہو تو غصہ کا بیجاں

نہیں ہوتا۔ اور نہ کسی چیز کی محبت پیدا ہوتی ہے اور جب تک قلب کے اندر متانت نہ ہو کسی مقصود چیز کی تصدیق نہیں ہوتی۔ اور اگر کھانے یا جماع کرنے کی معرفت نہ ہو اور اس کے منافع متوہم نہ ہوں تو طبیعت کا ان چیزوں کی طرف میلان نہیں ہوتا اور اگر اطراف بدن میں قلب کا حکم نافذ نہ ہوا کرے تو انسان کو اپنے لذائذ حاصل کرنے کا موقعہ نہیں مل سکتا اور اگر حواس عقل کی خدمت گزاری نہ کریں تو انسان کو کسی چیز کا ادراک نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نظریات بدہیات کی اور بدہیات محسوسات کی فرع ہوتے ہیں اور جن اعضاء پر قلب اور دماغ کی صحت موقوف ہے اگر ان میں سے ہر ہر عضو کی صحت نہ پائی جائے تو قلب و دماغ کی نہ صحت باقی رہ سکتی ہے اور نہ ہر ایک کا فعل پورے طور پر صادر ہو سکتا ہے۔ مگر ان اعضاء میں سے ہر ایک بمنزل ایک بادشاہ کے ہے۔ جو کسی عظیم الشان کام کو مثلاً کسی مستحکم قلعہ کو فتح کرنا چاہتا ہے تو وہ بادشاہ اپنے دوستوں سے لشکروں اور زرہوں اور ڈھالوں کی مدد چاہتا ہے۔ مگر قلعہ کے فتح کرنے میں وہ خود ہی مدبر ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم کی فرمانبرداری کرنی پڑتی ہے اور اسی کی رائے پر مدار ہوتا ہے۔ اور وہ سب تو خدمت گار ہوتے ہیں جو اس کی رائے پر چلتے ہیں۔ پھر اب جو حوادث پیدا ہوتے ہیں ان کی صورت ان کی صفات کے مطابق ظاہر ہوتی ہے۔ جو اس بادشاہ میں غالب ہوتے ہیں یعنی اس کی دلیری اور بزدلی اور سخاوت اور بخل اور عدالت اور ظلم کے اعتبار سے ان کا ظہور ہوتا ہے۔ پس جس طرح سلاطین اور ان کی رائے اور صفات کے اختلاف سے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ اگرچہ لشکر اور ہتھیار ایک ہی سے ہوں۔ اسی طرح ان رؤساء ملتہ میں سے ہر رئیس کا حکم بدن انسان کی مملکت میں مختلف ہوتا ہے۔ الحاصل جو افعال ان تینوں میں سے ہر ایک سے صادر ہوتے ہیں وہ افعال باہم یا تو قریب قریب یا افراط یا تفریط کی طرف مائل یا ان دونوں کے باہم ہوتے ہیں۔ پس جب ہم ان تینوں صورتوں کو مع ان کے افعال متقاربہ اور ان کے امروہ کے ساتھ جو ان افعال کے ہمیشہ خواستگار ہوتے ہیں اعتبار کریں تو ان کا نام لطائف ملتہ ہے۔ جن سے بحث کی جاتی ہے۔ خواہ ان قوی کا نام بغیر ان کے ساتھ کسی چیز کے اعتبار کے لطائف نہیں ہے قلب کے صفات اور اس کے افعال یہ ہیں غمہ، دلیری، محبت، بزدلی، خوشی، ناخوشی، قدیمی دوستی کی وفاداری، کبھی ایک شخص سے محبت اور کبھی عداوت، حب جاہ، جود، بخل، رجا، خوف وغیرہ۔ عقل کے صفات و افعال یہ ہیں :-

یقین، شک، توہم پر ہر حادثہ کے لئے اسباب کی تلاش، منافع کے حاصل کرنے اور نقصانات کے رنج کرنے کے طریقوں میں فکر کرنا وغیرہ ذالک۔ اور نفس صفات کا منتہی لذیذ لذیذ کھانے اور پینے کی چیزوں کی حرص اور عورتوں کی محبت وغیرہ ذالک۔ تجربہ سے ان قوالے ملتہ کا ثبوت یہ ہے کہ جو شخص

افراد انسانی کا استقراء اور اُن کی تلاش کرے۔ تو لامحالہ اس کو یہ بات معلوم ہوگی کہ لوگ اپنی سرشت
 کے اعتبار سے اُن امور میں مختلف ہوتے ہیں۔ بعض لوگ تو ایسے ہوتے ہیں۔ کہ جن کا قلب نفس کے اوپر حاکم
 ہوتا ہے۔ اور بعض کے نفوس کو قلب پر غلبہ ہوتا ہے۔ پہلی قسم کے انسان کو جب غصہ آتا ہے یا اس کے
 قلب میں کسی بلند درجہ کی خواہش پیدا ہوتی ہے۔ تو اس کے مقابلہ میں بڑی بڑی لذتوں کو حقیر سمجھتا ہے اور
 اُن کے چھوڑنے پر صبر کرتا ہے۔ اُن کے چھوڑنے میں وہ شخص اپنے نفس کے ساتھ مجاہدہ عظیم کرتا ہے اور
 دوسری قسم کے انسان کو جب کسی لذت کی خواہش ہوتی ہے اس میں وہ گھس پڑتا ہے۔ اگرچہ اس جگہ ہزار
 طرح سے عار ہو۔ اور مناسب عالیہ کی طرف اس کو رغبت دلائی جائے۔ یا ذلت و خواری کا اس کو خوف دلایا
 جائے تو اس کی پرواہ نہیں کرتا۔ اور بسا اوقات غیرت دار آدمی کو اس کی خواہش کے موافق نکاح کرنے کا
 موقع پیش آتا ہے اور اس کا نفس اس کو سخت رغبت دلاتا ہے۔ مگر اُس کے قلب میں غیرت کے سبب سے
 ایک خیال پیدا ہوتا ہے جس کے سبب سے خواہش نفسانی کی طرف اُس کی توجہ نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ اُس کی
 سرشت میں داخل ہے۔ بسا اوقات بھوکا اور تنگ رہنے۔ پر صبر کرتا ہے لیکن کسی سے سوال نہیں کرتا۔ اور
 جب کسی حریص آدمی کو خواہش کے موافق جامع کرنے یا کھانے کا موقع ہوتا ہے۔ اور وہ شخص اُس میں اپنا ضرر
 عظیم جانتا ہے۔ خواہ طب کے اعتبار سے یا حکمت عملیہ کے لحاظ سے یا بعض لوگوں کے خوف کی وجہ سے تو وہ
 شخص ڈر جاتا ہے اور کانپنے لگتا ہے اور اس برائی سے بچ جاتا ہے پھر اس کی خواہش اس کو اندھا کر کے دیدہ
 و دانستہ در لمحہ ہلاکت میں ڈال دیتی ہے۔ اور بسا اوقات اسی انسان کو دونوں جہت مخالف کی طرف اپنے نفس
 کا میلان معلوم ہوتا ہے پھر ان دونوں میں سے ایک داعیہ کو دوسرے پر غلبہ ہو جاتا ہے اور اس شخص سے ایک قسم کے افعال بار بار صادر ہوتے
 ہیں یہاں تک کہ وہ شخص خواہش کی تابعداری اور بے احتیاطی یا خواہش کو روکنے اور نفس کو قابو میں رکھنے کے ساتھ ضرب المثل ہو جاتا ہے اور تیسرا
 شخص ایسا ہوتا ہے جس کی عقل اسکے نفس پر غالب ہوتی ہے مثلاً وہ آدمی جو پورا ایماندار ہے کہ اس کی محبت اور بغض اور شہوت و امر شرعی
 اور ان چیزوں کی طرف کہ شرع سے ان کا جواز بلکہ استحباب معلوم ہوتا ہے منقلب ہو جاتی ہے ایسا شخص
 حکم شرعی سے کبھی روگردانی نہیں کرتا۔ چوتھا شخص ایسا ہوتا ہے جس پر رسم اور طلب جاہ کا غلبہ ہوتا ہے اور
 اپنی ذات سے عالم کو دور کرنا چاہتا ہے ایسا شخص باوجود غضب ناک ہونے اور نہایت دیر ہونے کے اپنے
 غصہ کو بچاتا ہے۔ اور اگر اُس کو کوئی بُرا کہے۔ تو اُس کی تلخی پر صبر کر لیتا ہے۔ اور باوجود قوت جسمانی کے اپنے
 لڑائی کو ترک کر دیتا ہے۔ تاکہ اس کے حق میں لوگ ایسی باتیں نہ کہنے لگیں جو اُس کو ناپسند ہیں یا اس نے کہ
 رفعت جاہ وغیرہ جو اس کو مطلوب ہے۔ اُس کو مل جائے۔ پہلا شخص درندوں کے مانند ہے اور دوسرا بہائم
 کے مانند اور تیسرا ملائکہ کے اور چوتھے شخص کو صاحب مروت و بلند موصلا کہتے ہیں پھر استقراء کرنے سے

بعض افراد انسانی ایسے ملتے ہیں کہ اُن کو دو قوتیں معاً غالب ہوتی ہیں اور اُن دونوں کا حال باہم متشابہ رہتا ہے کہ کبھی اس کو اُس پر غلبہ ہوتا ہے اور کبھی اس کو اس پر۔ اگر صاحب بصیرت اُن کے حال کا انضباط چاہے اور جس حال میں کہ وہ ہیں اُس کو بیان کرنا چاہے تو لامحالہ لطائف ثلثہ کے ثابت کرنے کی ضرورت پڑے گی اور عقلاء کے اتفاق سے ان تینوں کا وجود اس طرح پر ثابت ہوتا ہے کہ تمام اہل ملت اور اہل ادیان تہذیب نفس ناطقہ کا جنہوں نے اعتبار کیا ہے ان تینوں چیزوں کے ثابت کرنے یا ان مقامات اور احوال کے بیان کرنے پر متفق ہیں جو ان تینوں سے متعلق ہے فلاسفہ اپنی حکمت عملیہ میں ان تینوں کا نام نفس ملکی اور نفس سبعی اور نفس ہیمنی رکھتے ہیں اور اس کے نام رکھنے میں ایک طرح کا تسامح ہے کہ عقل کا نام انہوں نے نفس ملکی رکھا ہے کہ اس کے افراد میں سے افضل ترین فرد کا یہ نام ہے اور قلب کا نام نفس سبعی یاں طور رکھا ہے کہ اس کے اوصاف میں سے یہ وصف مشہور ہے اور صوفیائے کرام نے ان لطائف کا بیان اور ہر ایک کی تہذیب کا بیان کیا ہے مگر انہوں نے اُن تین کے سواء دو لطیفہ اور بھی ثابت کئے ہیں اور ان دونوں کا نہایت اہتمام کیا ہے اور وہ دونوں روح اور سر ہیں اُن کی حقیقت یہ ہے کہ دل کے دو رخ ہیں ایک رخ کا میلان بدن اور اعضاء کی طرف ہے اور ایک رخ کا میلان تجرد محض کی طرف ہے اور اسی طرح عقل کے دو رخ ہیں۔ ایک رخ کا میلان بدن اور حواس کی طرف ہے اور دوسرے کا تجرد محض کی طرف۔ پس جس کا میلان اسفل کی جانب ہے اس کو قلب و عقل کہتے ہیں اور جس کو جانب فوق سے اتصال ہے اس کو روح و سر کہتے ہیں۔ قلب کی صفت شوق اور وجہ ہے جس سے آدمی بیتاب ہو جاتا ہے اور روح کی صفت انس اور انجذاب ہے، اور عقل کی صفت اُن چیزوں کے ساتھ یقین کرنا ہے جو معمولی علوم سے قریب الماخذ ہیں۔ جیسے ایمان بالذنب اور توحید انفعالی اور سر کی صفت ان چیزوں کا مشاہدہ کرنا ہے۔ جو علوم معمولی سے برتر اور مجرد صرف ہیں جس کے لئے نہ زمانہ ہے نہ مکان کوئی وصف اور نہ اشارہ حکایت کے طور پر ہے۔ اور چونکہ شرع کا نزول صورت انسانی کے میزان پر ہوا ہے خصوصیات فردیہ کے اعتبار سے نہیں ہوا لہذا شرع نے اس تفصیل سے زیادہ بحث نہیں کی۔ اور اس کے مباحث کو اجمال کے خزانہ میں چھوڑ دیا ہے اور تمام اہل ملل و نحل کے نزدیک بھی اس کے متعلق کچھ بیان ہے استقرار و تتبع سے متعین اور فہیم آدمی اُس کو معلوم کر سکتا ہے :

مقدمہ ثانیہ

جاننا چاہیے کہ قوی العقل اور قوی الجسم آدمی جس کے مادہ میں اُس کے نوع کے احکام ظاہر ہونے کی پوری اور کامل قابلیت ہوتی ہے وہ شخص افراد انسانی کا طبیعت کے لحاظ سے رئیس اور اُن کے لئے بطور دستور العمل کے ہوتا ہے جس سے تمام افراد کا اعلیٰ درجہ کی حد سے قرب و بعد اُس شخص کے اعتبار سے

معلوم ہو سکتا ہے یہ شخص وہ ہو سکتا ہے کہ جس کی عقل قلب پر غالب ہو اور اس کا قلب قوی اور اس کے قوی پورے پورے ہوں اور اس کا قلب نفس پر غالب ہو اور بایں ہمہ نفس بھی اس کا شدید ہو اور اس کی خواہشیں بکثرت ہوں ایسے شخص کے اخلاق تامہ ہوتے ہیں اور فطرت قوی ہوتی ہے۔ اور اس سے نیچے بہت سی مختلف قسمیں ہیں تامل صحیح سے جس کا ظہور ہو سکتا ہے اور جانوروں میں بھی یہ قوائے ثلاثہ پائے جاتے ہیں مگر ان کی عقل قلب اور نفس کے نیچے نہایت درجہ مغلوب ہوتی ہے اس لئے وہ مکلف ہونے کی قابلیت نہیں رکھتی اور نہ ملحق بہ ملاء اعلیٰ ہو سکتے ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبُحْرِ وَمَا زُفْنَا هُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝ البتہ ہم نے آدمیوں کو بزرگی دی اور جنگل و دریا میں ان کو سوار کیا اور پاک چیزیں ہم نے ان کو بطور رزق دیں اور اکثر اپنی مخلوق پر ہم نے ان کو فضیلت دی۔ فضیلت دینا اور یہ قوی العمل اور قوی الجسم آدمی اگر اس کی عقل ان عقائد حقہ کے تابع ہے جو خدا تعالیٰ کے صادق بندوں سے ماخوذ ہیں۔ جنہوں نے ان عقائد کو ملاء اعلیٰ سے ماخوذ کیا ہے۔ صلوات اللہ علیہم۔ تو وہ فی الحقیقت مومن صادق ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ ملاء اعلیٰ سے بھی تعلق ہے۔ اس کے سبب سے بلا واسطہ ملاء اعلیٰ سے فیضان ہوتا ہے تو اس شخص میں نبوت کا ایک شعبہ اور اس کی میراث ہے۔ چنانچہ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُذُوءٌ مِّنْ شَيْءٍ وَارْبَعَيْنِ جُذُوءٌ مِّنَ النَّبُوءَةِ ۝ اچھی خواب نبوت کے چھبیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے اور اگر اس کی عقل عقائد باطلہ کے جو مضلین و مبطلین سے ماخوذ ہیں تابع ہے تو وہ شخص ملحد و گمراہ ہے اور اگر اس کی عقل اپنی قوم کے رسوم اور ان چیزوں کے تابع ہے جو اس کو تجربہ اور حکمت عملیہ سے معلوم ہوئے ہیں تو وہ شخص ذہن کا جاہل ہے۔ اور جب انسان کے افراد مختلف تھے تو حکمت الہی میں ضروری ہوا کہ تمام مخلوق میں سے جو شخص زیادہ تر ذکی اور قوی العقل والجسم اور ملاء اعلیٰ کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اس پر کوئی کتاب نازل کی جائے۔ اور پھر لوگوں کی سمجھیں اس کی طرف مائل کی جائیں تاکہ اس کے احکام مشہور ہو جائیں تاکہ جو ہلاک ہو تو محنت سے ہلاک ہو۔ اور یہ بات ضروری ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے لئے احسان کے طرق و مقامات اس کے لئے بمنزلہ ثمرات کے ہیں پورے طور پر بیان کرے الحاصل جب آدمی خدا تعالیٰ کی کتاب اور ما جاء بہ النبی پر ایسا ایمان لائے جس سے اس کے تمام قوی قلبیہ و نفسیہ خلاء و رسوں کے تابع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ شخص پورے طور پر عبادت میں مشغول ہوتا ہے۔ اور زبان سے ذکر اور دل سے فکر کرتا ہے۔ اور اعضاء کو ادب دیتا رہتا ہے۔ اور ایک مدت دراز تک اس کی مداومت

کرتا ہے تو ان لطائف ثلثہ میں سے ہر ایک اس عبادت میں حصہ لے لیتا ہے اور اس شخص کا حال ایک خشک
 درخت کا سا ہوتا ہے جس کو بکثرت پانی دیا جائے اور اس کی شاخ شاخ و تنہ تنہ میں تازگی و تری پہنچ جائے
 اور اُس پر پھل پھول آنے لگیں اسی طرح عبودیت کا اثر ان لطائف ثلثہ میں پہنچ کر صفات سلعیہ و ذلیہ کو
 دور کر کے صفات فلیکیہ فاضلہ پیدا کرتا ہے۔ پھر یہ صفات اگر ملکات راسخہ ہوں، جن سے ایک طور یا اطرار
 متعارفہ سے دوامی طور پر افعال کا صدور ہو تب تو وہ مقامات ہیں اور اگر وہ صفات ایسے ہیں کہ مثل بجلی
 کے کبھی ظاہر ہو جاتے ہیں کبھی پوشیدہ ہو جاتے ہیں یعنی دُور ہو جاتے ہیں اور ہنوز ان کو قرار نہیں ہے یا
 وہ صفات اس قسم کے امور ہیں جن کی شان سے قرار نہیں ہے جیسے رویا اور ہوائت اور مغلوب الحال ہونا تو
 ان کو احوال و اوقات کے ساتھ تغیر کرتے ہیں اور چونکہ طبیعت بشری کے ہیجان کی حالت میں عقل کا مقتضی
 ان امور کی تصدیق کرتا ہے، جو طبیعت بشریہ کے مناسب عقل کو پیش آتے ہیں لہذا عقل کا مقتضی تہذیب
 کے بعد ان چیزوں کا یقین کرتا ہے جو شرع کے اندر وارد ہیں گویا کہ ان کا معائنہ کرتا ہے جیسے کہ زید
 بن حارثہ نے بیان کیا ہے جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ ہر حق کی حقیقت ہے پس
 تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہے انہوں نے عرض کیا۔ گویا کہ میں خدا تعالیٰ کے عرش کو سامنے دیکھتا ہوں
 اور چونکہ عقل کا مقتضی نعمت اور عذاب کے اسباب کو معلوم کرتا ہے۔ لہذا اس کا مقتضی تہذیب کے
 بعد توکل اور شکر اور رضا مندی اور توحید ہے اور چونکہ قلب کا مقتضی اصل طبیعت کے اعتبار سے اپنے
 منعم اور مربی کے ساتھ محبت اور اپنے دشمن کے ساتھ بغض اور ایذا پہنچانے والی چیزوں سے خوف
 اور نفع پہنچانے والی چیزوں کی امید رکھنا ہے لہذا بعد تہذیب کے اس کا مقتضی خدا تعالیٰ سے محبت اور
 اس کے عذاب سے خوف اور ثواب کی امید ہے اور چونکہ نفس کا مقتضی ہیجان طبیعت کے بعد لذت اور آرام میں مستغرق ہو جانا ہے
 لہذا تہذیب کے بعد اس کی توبہ کی صفت اور زہد اور جادہ ہے اور یہ کام ہم نے بطور مثال کے بیان کیا ہے اور مقالات اسکندر منجم
 نہیں لہذا غیر مذکور کو مذکور پر اور احوال کو مثل سکرو غلبہ اور بدت مدیدہ قنک خوردنوش سے اعراض رکھنا اور خوب اور ہالف کو مقامات پر قیاس کر لینا چاہیے اور
 جب ہم ان امور سے فارغ ہو گئے جن پر اس باب کی احادیث کا شرح کرنا موقوف ہے تو اب ہم یہاں
 سے اصل مقصود شروع کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ جس قدر مقامات اور احوال عقل کے ساتھ تعلق ہوتے ہیں
 ان سب کی اصل یقین ہے اور یقین سے توحید اور اخلاص اور توکل اور شکر اور انس اور ہیبت اور تفرید
 اور صدیقیت اور محمدیثیت وغیرہ ذالک پیدا ہوتے ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اَلْیَقِیْنُ اِلَیْمَانُ کُتْمًا۔ یقین بالکل ایمان ہے۔ اور ایک روایت
 میں یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کی گئی ہے اور آں حضرت

صَلَّی اللہ علیہ وسلم کا دَاقِسْمُ لَنَا مِنَ الْیَقِیْنِ مَا تُفَسِّوْنَ بِهِ عَلَیْنَا مَصَائِبَ الدُّنْیَا۔ اور ہم کو وہ یقین
 نصیب کر جس کے سبب سے تو دنیا کے مصائب ہم پر آسان کر دے۔ میں کہتا ہوں۔ یقین کے معنی یہ ہیں کہ جو
 امور شرع کے اندر وارد ہوئے ہیں جیسے قدر و معاد کا مسئلہ وغیرہ اس کے ساتھ مومن کو ایمان ہو اور اس کا
 ایمان اس کی عقل پر غالب ہو جائے۔ حتیٰ کہ اُس کی عقل ایمان سے لبریز ہو جائے اور پھر عقل سے اس کے
 قلب اور نفس پر اس یقین کا ترشح ہو جس کے سبب سے وہ یقینی چیز معائن اور محسوس کے برابر معلوم ہونے
 لگے اور یقین کے ایمان ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عقل کے مہذب کرنے میں یقین کو پورا دخل ہے اور قلب اور
 نفس کی تہذیب کا سبب عقل کی تہذیب ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب قلب پر یقین کا غلبہ ہوتا ہے تو
 اس سے بہت سے شے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور وہ شخص ان چیزوں سے خوف نہیں کرتا جن چیزوں سے
 عادت کے طور پر لوگ ڈرتے ہیں۔ کیونکہ یہ شخص اس بات کو جان لیتا ہے کہ جو معیبت اس کو پہنچتی ہے
 وہ اس سے بچنے والی نہ تھی، اور جو چیز اس سے دور ہو جاتی ہے وہ پہنچنے والی نہ تھی۔ اور اس شخص کو ان
 چیزوں کے ملنے کا اطمینان ہو جاتا ہے جن کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے۔ اس لئے دنیا کے مصائب اُس پر
 آسان ہو جاتے ہیں اور اسباب متکثرہ کو وہ شخص حقیر جانتا ہے اس لئے کہ اس کو قدرت واجبی کے
 عالم میں باختیار و ارادہ مؤثر ہونے اور اس بات کا یقین ہوتا ہے کہ یہ اسباب عادیہ ہیں اس سبب سے
 اس شخص کی کوشش ان امور کے حاصل کرنے میں ضعیف ہو جاتی ہے جن کے حاصل کرنے میں لوگ
 بے انتہا کوشش کرتے ہیں اور اپنی جان لڑا دیتے ہیں اس لئے اُس شخص کی نظر میں سونا و پتھر برابر معلوم
 ہونے لگتا ہے۔ بہر تقدیر جب یقین کامل اور قوی اور پائدار ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ کوئی چیز اُس کو نہیں بدل سکتی
 نہ فقر و غنا نہ عزت نہ ذلت۔ تو اس سے بہت سے شعبہ پیدا ہو جاتے ہیں جن میں سے ایک شکر ہے۔ شکر
 کے معنی یہ ہیں کہ اُس شخص کے اوپر جس قدر ظاہری و باطنی انعامات ہیں سب کو خدا تعالیٰ کی طرف فائز
 سمجھے۔ پس ہر نعمت کے مقابل میں ایک محبت جدا گانہ اپنے پیدا کرنے والے کے ساتھ اُس کو پیدا ہوتی ہے
 اور جب وہ اس کا شکر ادا کرنے سے اپنے آپ کو عاجز دیکھتا ہے تو اُس کا دل ٹوٹ جاتا ہے۔ اور
 وہ جھٹکتا پھرتا ہے اور اُن حضرت صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **أَوَّلُ مَنْ یُدْعٰی اِلٰی الْجَنَّةِ الْحَامِدُ وَ**
الَّذِی یُحَمِّدُ وَنَ اللّٰهُ تَعَالٰی فِی السَّکَرِ وَ الْخَمْرِ وَ سَبَّحَ سَبَّحَ سَبَّحَ پہلے جنت میں حمد کرنے والے بلائے
 جائیں گے جو خدا تعالیٰ کی خوشی و تکلیف میں حمد کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا سبب یہ ہے کہ خدا
 تعالیٰ کی حمد کرنا عقل و قلب کی خدا تعالیٰ کے یقین کے ساتھ نیاز مندی و فرمانبرداری کی دلیل ہے اور
 اس لئے کہ نعمتوں کے معلوم کرنے اور خدا تعالیٰ کی طرف سے اُن کا فیضان معلوم کرنے سے عالم مثال میں

ان کے اندر ایک قوت مؤثرہ پیدا ہو جاتی ہے۔ جس کا اثر قوائے مثالیہ اور اشکال اخروی پر پڑتا ہے۔ اور ان نعمتوں کی تفصیل اور ان کا فیضان منعم حقیقی جل مجدہ سے معلوم کرنا جو دہائی کے دروازہ کو حرکت دینے میں دعائے مستجاب سے کم درجہ نہیں رکھتا۔ اور کامل شکر جب ہوتا ہے کہ جب آدمی کو خدا تعالیٰ کے اس عجیب برآمد پر متنبہ ہوتا ہے جو اس کے ساتھ گذشتہ عمر میں کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب وہ اپنے اخیر جہ سے واپس ہوئے تو انہوں نے یہ پڑھا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ یُعْطِیْ مَنْ شَاءَ مَا یَشَاءُ اور فرمایا میں اس جنگل یعنی ضحان میں خطاب کا اونٹ چرایا کرتا۔ اور وہ بڑا سنگدل اور سخت آدمی تھا۔ اگر میں کام کرتا۔ تو مجھ کو تھکا کر پست کر دیتا تھا اور اگر میں کام میں کوتاہی کرتا تو مجھے مارتا تھا اب میں صبح و شام ایسی حالت میں رہتا ہوں کہ میرے اور خدا تعالیٰ کے باہن کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جس کا مجھے خوف ہو۔ ازاں جملہ توکل ہے۔ توکل کے معنی یہ ہیں کہ اس شخص پر یقین کا غلبہ ہو جس کے سبب اسباب کی طرف سے منافع کے حاصل کرنے اور نقصانات کے دور کرنے میں اس کی کوشش سست ہو جائے مگر وہ شخص کسب کے ان طریقوں پر چلتا ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر کئے ہیں۔ لیکن وہ ان پر اعتماد نہیں رکھتا۔ اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ اٰمَنَ سَبْعُونَ اَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ هُمُ الَّذِیْنَ لَا یَسْتَرْقُونَ وَلَا یَسْتَطِیْرُونَ وَلَا یَكْتُمُونَ وَعَلٰی مَا یَعْمَلُوْنَ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝ میری اُمت سے ستر ہزار بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے۔ جو نہ منتر کرواتے ہیں اور نہ بد فال نکھواتے ہیں اور نہ داغ لگواتے ہیں اور پروردگار پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے یہ اوصاف اس لئے بیان فرمائے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ توکل کا سبب اُن اسباب کا چھوڑنا ہوتا ہے جن سے شارع نے نہی فرمائی ہے نہ ان اسباب کا چھوڑنا جن کو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے اور یہ لوگ بلا حساب جنت میں اس لئے داخل ہوں گے کہ جب ان کے دلوں میں توکل کے معنی ثابت ہو گئے تو اس کے سبب سے اُن کے دلوں میں ایسے معنی پیدا ہوئے جن کے باعث ان اعمال کی سببیت جو ان کے نفوس کو ایذا رسانی کرتی رہتی ہے اُن سے دور ہو جاتی ہے، کیونکہ ان کو اس بات کا یقین ہو جاتا ہے کہ بجز قدرت واجبہ کے تمام جہان میں کوئی مؤثر نہیں ہے۔ ازاں جملہ سببیت ہے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ آدمی کو خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت کا یقین ہو جس کے سبب سے خدا تعالیٰ کے سامنے وہ شخص گھبراتا رہے جیسا کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک درخت پر ایک پرند جانور کو دیکھا تو فرمانے لگے خوشنودی ہو ترے لئے خدا کی قسم میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ میں تجھے سا ہوتا تو درخت پر بیٹھتا اور اُس کا پھل کھا کر

جاتا۔ اور پھر نہ تجھ سے حساب ہے اور نہ تجھ کو عذاب ہے۔ خدا کی قسم میں اس بات سے خوش ہوں کہ میں کسی ہلکے
 کی رحمت ہوں اور کسی اونٹ کا بھڑکنا نہ ہوں اور وہ مجھ کو اپنے منہ میں رکھ لیتا اور چبا کر نگل جاتا پھر میٹنگنی کر کے پیٹ کے راتے سے نکال
 دیتا اور میں بشر نہ ہوتا۔ ازاں جملہ حسن ظن ہے صوفیہ کی اصطلاح میں اس کو انس کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔
 خدا تعالیٰ کے انعامات والطاف میں غور کرنے سے یہ انس پیدا ہوتا ہے۔ جس طرح بیہیت خدا تعالیٰ
 کے انتقامات اور حکومت میں غور کرنے سے پیدا ہوتی ہے اور مومن اپنی نظر اعتقادی کے اعتبار سے خوف
 و امید کا جامع ہوتا ہے۔ لیکن اس کے حال اور مقام کے اعتبار سے اس پر بسا اوقات بیہیت کا غلبہ ہوتا ہے
 اور بسا اوقات حسن ظن کا اس پر غلبہ ہوتا ہے۔ جیسے کوئی شخص کسی عمیق کنوئیں کے کنارے پر کھڑا ہوتا ہے
 تو اس کا بدن تھرانے لگتا ہے اگرچہ اس کی عقل خوف کی مقتضی نہیں ہے۔ جیسا کہ خوش گوار نعمتوں کو نفس کا
 یاد کرنا انسان کو خوشش کرتا ہے۔ گو کہ اس کی عقل اس کے مقتضی نہیں لیکن ان دونوں
 حالتوں میں نفس کے اندر خوف و فرح سرایت کر جاتی ہے۔ اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 حَسَنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن حسن عبادت ہے اور اے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار تبارک و تعالیٰ سے حکایت فرماتے ہیں اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي۔ میرے
 بندے کو جیسا میرے ساتھ گمان ہے میں اُس کے گمان کے ساتھ ہوں۔ میرے نزدیک اس کی یہ وجہ ہے
 کہ حسن ظن اس کے نفس کو اس بات کا مستعد کر دیتا ہے کہ اس کے پیدا کرنے والے کی طرف سے الطاف کا
 فیضان ہو۔ ازاں جملہ ایک تفرید ہے۔ تفرید کے معنی یہ ہیں کہ اس کے قوائے ادراکیہ پر ذکر کا ایسا غلبہ ہو کہ
 گویا خدا تعالیٰ کو ظاہر میں دیکھتا ہے پھر اس سبب سے نفس کی تمام باتیں مضمل ہو جاتی ہیں اور ان کی آگ
 بھڑک کر بجھ جاتی ہے اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَيُرَوُّوا سَبَقَ الْفُتُودُونَ هُمُ الَّذِينَ
 وَجَّعَ عَنْهُمْ الذِّكْرَ اَتَقَاتُوا لِقَاءَ چلو تم سبقت کر گئے۔ مفرد لوگ ہیں جن سے ذکر نے ان کے بوجھوں
 کو اٹھا دیا ۛ

میں کہتا ہوں جب کہ اُن کے عقول ذکر کے نور سے منور ہو جاتی ہیں اور اُن کے نفوس میں اطلاع الی
 الجبروت کی صورت منقش ہو جاتی ہے تو قوتِ بہیمی دب جاتی ہے اور اس کا جوش گل ہو جاتا ہے۔ اور اُس کا
 نقل جاتا رہتا ہے ازاں جملہ اخلاص ہے اور وہ اس بات سے عبارت ہے کہ بسبب قربت ہونے اُس کے
 نفس کے حق تعالیٰ کے ساتھ اس کی عقل میں خدا تعالیٰ کی عبادت کا نفع متبذل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اللہ پاک نے
 ارشاد فرمایا ہے اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ کہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی رحمت محسنین کے قریب ہے۔
 یا بہ سبب تصدیق کے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے رسولوں کی زبان پر آخرت کے ثواب کا وعدہ کیا ہے پس بواسطہ ایک

امر عظیم کے اس سے اعمال پیدا ہوتے ہیں کہ اس میں ریا و سمعہ کو دخل نہیں ہوتا۔ اور نہ موافقت عادت کو اور یہ حال تمام اعمال میں سراپت کر جاتا ہے۔ حتیٰ کہ اعمال مباح عادیہ بھی بغیر اُس حال کے نہیں صادر ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** اور وہ اسی بات کے لئے مامور ہیں کہ دین کو اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالدِّينِ** کہ اعمال دین کے ساتھ ہیں۔ ازاں جملہ توحید ہے اور اس کے تین درجہ ہیں پہلا ان میں کا توحید عبادت ہے اس کا نتیجہ یہ ہے کہ شیاطین کی پریشانی نہ کرے اور ان کی عبادت کرنے سے وہ اتنا بیزار ہو جیسا کہ وہ آگ میں جانے سے بیزار ہے اور دوسرا درجہ ہے کہ نہ قوت دیکھے اور نہ طانت نیکی کی۔ مگر خدا تعالیٰ کی طرف اور یقین کے اس بات کا کہ بلا واسطہ کائنات میں بحر قدرت و جبر کے کوئی مؤثر نہیں اور جان لے اس بات کو کہ ان مہبات کی نسبت اسباب عادیہ کی طرف مجاہد ہے اور اس بات کا یقین کرے کہ مخلوق کے ارادہ پر اس کا حکم غالب ہے اور تیسرے توحید اس بات کی کہ خدا تعالیٰ مخلوقات میں سے کسی کے ہم شکل نہیں ہے اور نہ اس کے اوصاف مثل اوصاف مخلوق کے جانے اور ان باتوں کا سننا اس کے لئے بمنزلہ مشاہدہ کے ہو جائے اور اس کا قلب خود مطمئن ہو جائے کہ اس کا مثل نہیں۔ اور اُس کے متعلق شرع کے اخبار کو خدا تعالیٰ کی طرف سے بطور سند کے معلوم کرے۔ جو اُسی کی ذات سے پیدا ہوتے ہیں اور اسی کی ذات سے اُن کا قیام ہے اور ازاں جملہ صدیقیت و محدثیت ہے اور ان کی حقیقت یہ ہے کہ اُمت میں سے ایک شخص ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنی فطرت ذاتی کے اعتبار سے انبیاء کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے جیسے کہ شاگرد فطین کو شیخ محقق کے ساتھ نسبت ہوتی ہے۔ پھر اگر اس شخص کو قوائے عقلیہ کے اعتبار سے تشبیہ ہو تو وہ صدیق یا محدث ہے۔ اور اگر اس کو مشابہت قوائے عملیہ کے اعتبار سے ہے تو وہ شہید اور خواری ہے اور قرآن مجید میں انہیں دونوں گروہوں کی طرف اشارہ ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ** اور جو لوگ خدا تعالیٰ اور اُس کے رسول پر ایمان لائے وہی تو صدیقین اور شہداء ہیں۔ اور صدیق و محدث میں یہ فرق ہے کہ صدیق کا نفس نبی کے نفس سے قریبہ الاخذ ہوتا ہے۔ جیسے گندھک کو آگ کے ساتھ نسبت قریبہ ہے۔ پھر جب وہ شخص آپ سے کوئی خبر سنتا ہے تو اس کے نفس میں اس بات کی بے انتہا وقعت ہوتی ہے اور اس کو دلی شہادت سے قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ گویا اُس کا علم اس کے نفس میں بغیر تقلید کے حاصل ہوا ہے۔ اور اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔ اس میں جو وارد ہوا ہے کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ پر وحی لاتے تھے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس کی آواز کی جھن جھناہٹ سنتے تھے اور صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں لا محالہ رسول کی محبت اس درجہ پیدا ہوتی ہے کہ زیادہ سے زیادہ درجہ ہے۔ پس وہ شخص اپنے جان و مال کے ساتھ غم خواری کرتے اور ہر حال میں اس کے ساتھ موافقت کرنے میں رہتا ہے۔

یہاں تک کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال سے خبر دیتے ہیں اُن بات کی کہ اپنے مال اور محبت میں وہ شخص سب سے زیادہ احسان کرنے والا ہے اور حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے گواہی دی تھی کہ اگر آدمیوں میں کسی کو خلیل پکارتا تو صدیق اُس کا اہل تھا۔ اور اس کی یہ وجہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کی طرف سے صدیق کے نفس کی طرف انوار وحی کا درود پے در پے ہوتا تھا۔ پھر جب کہ تاثیر و تاثیر اور فعل و انفعال مکرر ہوتا ہے اس لئے اس کو فنا اور فدا کا رتبہ حاصل ہوتا ہے اور جب کہ اس کا کمال جو اُس کی غایت مقصود ہے آپ کی صحبت میں رہنے اور آپ کے کلام کے سننے سے حاصل ہوتا ہے اس لئے وہ شخص بہ نسبت اور صحابہ کے آپ کی خدمت بابرکت میں زیادہ رہتا ہے۔ اور صدیق کی یہ علامت ہے کہ بہ نسبت اوروں کے خواب کی تعبیر میں اس کو زیادہ مناسبت ہو کہ اس کی سرشت میں یہ بات داخل ہوتی ہے کہ اول سبب سے امور غیبیہ کا اس پر القاء ہوتا ہے اور اسی سبب سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر واقعات میں حضرت صدیق اکبر سے تعبیر دریافت فرماتے تھے۔ اور منجملہ علامات صدیق کے یہ بھی ہے کہ سب سے پہلے ایمان لانے والا وہی ہو اور بغیر معجزہ دیکھے ایمان لائے۔ اور محدث کو نفس کے علم میں بعض معاون پر جو ملکوت کے اندر پائے جاتے ہیں۔ بہت جلد رسائی ہو جاتی ہے اور وہاں سے وہ شخص اُن چیزوں کے علوم کو اخذ کرتا ہے۔ جن کو خدا تعالیٰ نے وہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مقرر کرتے۔ اور نظام بنی آدم کے لئے مقرر کیا ہے۔ اگرچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہنوز ان علوم کے متعلق وحی نہیں نازل ہوتی۔ جیسے کوئی شخص اپنی خواب میں بہت سے اُن حوادث کا معائنہ کرتا ہے کہ ملکوت میں جن کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لیا گیا ہے اور محدث کا خاصہ ہوتا ہے کہ بہت سے حوادث میں قرآن اس کی رائے کے مطابق نازل ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواب میں اس قسم کا معائنہ کرتے ہیں اپنے آپ سیر ہونے کے بعد آپ نے اُسے دودھ دیا ہے۔ اور صدیق سب لوگوں سے زیادہ خلافت کی قابلیت رکھتا ہے۔ صدیق کا نفس اُس عنایت الہی کا جو نبی کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ اور اس کی نصرت اور تائید کا آشیانہ ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ شخص اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے کہ نبی کی روح گویا اس شخص کی زبان سے ناطق ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب لوگوں کو حضرت ابوبکر صدیق کی بیعت کے لئے بلایا تو یہ کہا کہ اگر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا ہے اور خدا تعالیٰ نے لوگوں میں ایسا نور موجود کر دیا ہے جس سے تم واہ بری حاصل کر سکتے ہو۔ خدا تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کی۔ اور ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے صاحب اور ثانی اثنین ہیں اور سب لوگوں سے زیادہ اس بات کے قابل ہیں کہ تمہارے امور کے مالک ہوں۔ لہذا اُن کی بیعت کرو۔ صدیق کے بعد سب لوگوں سے زیادہ محدث خلافت کے قابل ہوتا ہے اسی لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے۔ اَقْتَدُوا بِالتَّائِيْنِ مَنْ كَعْدِي اَبِي يَكْرُوعُمْ اَنْ دُوْشَخْصُوْنَ كِي جُوْمِيْرے بعد ہیں پیروی کرو
حضرت ابو بکر اور عمر اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَالتَّائِيْنِ حَآءُ بِالسَّعْدِ وَصَدَّقَ بِهٖ اُوْا لَيْتَ هُمْ اَلْمُتَّقُوْنَ
اور جو شخص کہ پیچھ کو لایا اور اس کی تصدیق کی یہی لوگ ہیں متقی اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ كَانَ فِیْنَا
فِیْلَکُمْ خَدَّوْنَ فَاِنْ یَکُنْ فِیْ اُمَّتِیْ اَحَدٌ فَعَمَّتْ مِنْ سَعْدِ لَوْکَ ہُوَ اَکْرَمُ تَحْصِیْ مِیْرِی اَمْتِ مِیْنِ اَلْکُوْنِ ہُوَ تَوَعْمُ ہُوَ عَقْلُ کَے ساتھ جو حالات
متعلق ہیں ازاں جملہ ان کے ایک تجلی ہے پہل فرماتے ہیں تجلی تین قسم کی ہوتی ہے۔ تجلی ذات اور وہ مکاشفہ ہے اور تجلی صفات الذات
اور وہ نور کے مواضع ہیں اور تجلی حکم الذات اور وہ آخرت اور اسکی چیزیں ہیں مکاشفہ کے معنی غلبہ یقین کے ہیں جس کی وجہ سے اسکی یہ حالت ہو جائے کہ
خدا تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور ماسوائے اسے اس کو غفلت ہو جائے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ کَاَنْتَ تَرَاهُ
مگر آنکھوں سے مشاہدہ آخرت ہی میں ہوگا۔ دنیا میں ممکن نہیں ہے اور جو انہوں نے فرمایا ہے کہ صفات الذات
کی تجلی اس میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ بندہ خدا تعالیٰ کے ان افعال میں فکر کرے جو مخلوقات میں پائے جاتے
ہیں اور اس کے صفات کو پیش نظر رکھے۔ اس کی وجہ سے قدرت الہی کا یقین اس پر غالب ہو جاتا ہے اور اسباب
سے اس کو غیبت ہو جاتی ہے۔ اور خوف اور تسبب کی صفت اس سے ساقط ہو جاتی ہے اور خدا تعالیٰ کا علم
جو اس کے ساتھ محیط ہے اس کا یقین اس شخص پر غالب ہو جاتا ہے جس کے سبب سے یہ شخص نہایت خضوع
کی حالت میں مدہوش اور مرعوب رہتا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ فَاِنْ کُنْتُمْ تَکُنُّ تَرَاهُ فَاِنَّہٗ سِیْرَاکَ
اور یہ انوار کے مواضع ہیں۔ بایں معنی کہ نفس اس حال میں انوار متعدد کے ساتھ منور ہوتا ہے۔ اور ایک مراقبہ
سے دوسرے مراقبہ کی طرف اس کو انقلاب رہتا ہے کہ بخلاف تجلی ذات کے وہاں پر نہ تعدد ہے اور نہ تغیر
اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ صفت ذات کا اس طرح معائنہ کرے کہ بلا واسطہ اسباب خارجیہ کے صرف
امرکن سے ذات واجبی سے تمام چیزیں اور تمام افعال اور تمام مخلوقات پیدا ہوتی ہیں۔ اور مواضع تو ان
اشباہ مثالیہ نور یہ کا نام ہے جو عارف کو دنیا سے وقت غیبت حواس کے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور تجلی آخرت
کے یہ معنی ہیں کہ دنیا و آخرت میں جزا و سزا کا بصیرت قلبی سے معائنہ کرے۔ اور ان چیزوں کا ادراک اس
کے نفس کے اندر اس طرح پیدا ہو کہ جس طرح بھوکے کو بھوک کی اور پیاسے کو پیاس کی تکلیف کا ادراک
ہوتا ہے۔ اول کی مثال یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما طواف کر رہے تھے اس حالت میں ایک
شخص نے ان سے سلام علیک کی تو آپ نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا اس شخص نے ان کے بعض
احباب سے تسکینف کی حضرت ابن عمر نے فرمایا۔ ہم اس جگہ خدا تعالیٰ کا معائنہ کر رہے تھے۔ اور یہ حالت ایک قسم
کی غیبت اور ایک قسم کی فنا ہے۔ کیونکہ لطائف تملث میں سے ہر لطیفہ کے لئے ایک غیبت و فنا ہوتی ہے عقل کی
غیبت اور اس کی فنا خدا تعالیٰ کے ساتھ مشغول ہونے کے سبب سے تمام چیزوں کی معرفت کا ساقط ہو جاتا ہے

اور قلب کی غیبت اور فنا غیر کی محبت اور غیر سے خوف کا ساقط ہو جانا ہے اور نفس کی غیبت اور فنا و شہوات نفسانیہ کا ساقط ہو جانا اور لذائذ کے حاصل کرنے سے اُس کا باز رہنا اور دوسرے کی مثال وہ ہے۔ جو حضرت صدیق اور جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے اَلطَّبِیْبُ اَمْرٌ مِّنْ طِبِیْبٍ ہِی نے تو مجھ کو بیمار کیا ہے اور تیسرے کی مثال یہ ہے کہ ایک انصاری صحابی نے ایک سائبان کا معائنہ کیا جس میں مشعلوں کی صورتیں دکھائی دیتی تھیں اور ایک یہ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو شخص آپ کی خدمت میں سے اٹھ کر شب تاریک میں چلے اور اُن کے آگے آگے دو مشعلوں کے طور پر معلوم ہوتی تھیں پھر جب وہ علیحدہ ہوئے تو ہر ایک کے ساتھ ایک ایک مشعل ہو گئی۔ حتیٰ کہ اس کے ساتھ ہر ایک اپنے گھر آ گیا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ نجاشی کی قبر کے پاس روشنی معلوم ہوتی تھی اور چوتھے کی مثال یہ ہے کہ ایک مرتبہ خنظلہ امیدی نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تَدَکَّرْنَا بِاَشْرَارِ دَانِجَنَّةِ الْعَمِ خنظلہ ربیع اسیدی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ کو ملے انہوں نے فرمایا اے خنظلہ کیا حال ہے۔ میں نے کہا کہ خنظلہ تو منافق ہو گیا ہے۔ انہوں نے فرمایا سبحان اللہ تم کیا کہتے ہو۔ میں نے عرض کیا۔ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہوتے ہیں تو بہشت و دوزخ کا حال آپ ہم سے بیان کرتے ہیں تو گویا ہم اُن کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں۔ اور جب ہم آپ کی خدمت سے چلے آتے ہیں تو اہل و عیال اور دنیا کے سامان میں مشغول ہوتے ہیں تو سب کچھ بھول جاتے ہیں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ خدا کی قسم یہ حال تو ہمارا بھی ہوتا ہے پھر میں حضرت ابو بکرؓ سے چل کر آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے سو میں نے عرض کیا کہ اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خنظلہ تو منافق ہو گیا۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہم آپ کی خدمت میں ہوتے ہیں تو آپ ہم سے جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہیں۔ تو گویا ہم اس کو آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اور جب آپ سے الگ ہو جاتے ہیں تو اہل و عیال و سامان دنیا میں مشغول ہو کر بہت کچھ بھول جاتے ہیں تب آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر ہمیشہ تم اس حال پر ہو جو میرے پاس رہتا ہے اور ذکر الہی میں رہتا ہے تو تمہارے بستر و پر اور تمہارے رستوں میں ملائکہ تم سے مصافحہ کریں مگر اے خنظلہ کبھی کوئی وقت کبھی کوئی وقت اپنے یہ تین مرتبہ فرمایا اس سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ احوال قائم و دائم نہیں رہتے اور ایک مثال اس کی یہ بھی ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خواب میں جنت و نار کا معائنہ کیا۔ انان مجد فراست صادق اور خاطر مطابق الواقع ہے۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو کسی چیز کی نسبت یہ کہتے ہوئے نہ سنا ہوگا کہ میرا گمان اس کی نسبت یہ ہے مگر وہ چیز اُن کے گمان کے مطابق ہوتی تھی۔ ازاں جملہ روایا صالحہ ہے اور اُن حضرت

نے فرمایا ہے مَنْ جَعَلَ صَاحِبَهُ هَتًّا ذَا جَدٍّ هَتًّا لِرَجُلٍ كَفَّاهُ اللَّهُ هَتًّا وَمَنْ تَشَقَّيْتُ بِهِ الْقُسُومَ لَسْتُ بِإِلَهِ
 عِىَ أَيْ اَوْحِيَتْ هَلْكَ جو شخص اپنی فکر کو ایک فکر یعنی آخرت کی فکر کر لے، خدا تعالیٰ اُس کی فکر کے لئے کافی ہو
 جاتا ہے اور جس کو طرح طرح کے افکار ہوتے ہیں خدا تعالیٰ اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ کسی جنگل میں ہلاک ہو میں کہتا ہوں انسان کے ارادہ و محبت
 کو جو الہی کے دروازہ کو حرکت دینے میں دعا کی سی خاصیت ہے بلکہ وہ دعا کا مغز اور اس کا خلاصہ ہے پس جب انسان کی محبت مرضیت الہی کی طرف
 خالص ہو کر متوجہ ہوتی ہے خدا تعالیٰ اس کیلئے کافی ہو جاتا ہے اور جب اس کی محبت پختہ ہو جاتی ہو اور ظاہر و باطن جموعیت پر مداومت کرتا ہے تو اس کا یہ
 نتیجہ ہوتا ہے کہ اس کے قلب میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس محبت سے
 صرف اس بات کے یقین ہی میں ترقی نہیں ہوتی کہ خدا تعالیٰ مالک الملک ہے اور اس کا رسول سچا ہے۔ اور
 خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کی خلق کی طرف مبعوث ہے۔ بلکہ وہ محبت ایسی حالت کا نام ہے کہ جیسے پیاسے کو پانی
 کے ساتھ اور مجھ کے کو کھانے کے ساتھ ایک نسبت ہوتی ہے یہ محبت ذکر الہی اور اس کے جلال میں فکر کرنے
 سے عقل کے بریز ہو جانے اور پھر عقل سے قلب کی طرف نور ایمانی کے مترشح ہونے اور قلب کے اس نور کو بذریعہ
 اُس قوت کے جو قلب کے اندر پیدا کی گئی ہے قبول کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا
 الْاَحَدِيْثُ تَيْنِ بَاتِيں ایسی ہیں کہ جس شخص میں وہ ہوتی ہیں اُس کو ایمان کی لذت و علالت معلوم ہوتی ہے
 وہ شخص جس کو خدا اور اُس کا رسول اُن دونوں کے سواء سب سے محبوب ہو۔ الخ اور اُن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ اَحَبَّ اِلَيَّ مِنْ نَفْسِيْ وَسَمْعِيْ وَبَصَرِيْ وَاهْلِيْ وَمَالِيْ وَ
 مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی سے فرمایا۔ جب تک میں تیری ذات
 سے زیادہ تجھ کو محبوب نہ ہوں۔ اُس وقت تک تو عموماً نہیں جھے حضرت عمر رضی نے عرض کیا اس ذات کی قسم
 جس نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے بلاشبہ آپ مجھ کو اپنی جان سے جو میرے دونوں پہلوؤں میں ہے
 زیادہ تر محبوب ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ اے عمر اب تیرا کامل ایمان ہو گیا۔ اور انس رضی سے روایت ہے وہ کہتے
 ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے لَا يُؤْمِنُ اَحَدٌ كُمْ سَحَتًا اَكُوْنَ
 اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدَيْهِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝

تم میں سے کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک میں اُس کو اُس کی اولاد اور باپ اور ماں اور
 سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف
 اشارہ فرمایا ہے کہ محبت فی الحقیقت لذت یقین کی عقل پر اور پھر قلب و نفس پر غالب ہونے کا نام ہے۔
 حتیٰ کہ وہ قلب کی اُن خواہشوں کے قائم مقام ہو جاتی ہے جن کی نفس کے اندر خواہش پیدا ہوتی ہے جیسے

پیاسے کو پانی کی خواہش پھر جب یہ حال ہو جاتا ہے تو وہ محبت خالص ہو جاتی ہے جو مقامات قلب سے شمار کی جاتی ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ۖ جو شخص خدا تعالیٰ سے ملنا چاہتا ہے تو خدا تعالیٰ اُس سے ملنا چاہتا ہے۔ میں کہتا ہوں، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مومن کے اس میلان کو جو بارگاہ الہی کی طرف اس کو ہوتا ہے اور حجاب مدنی سے نچر دے کے مقام کی طرف اس کے اشتیاق اور طبیعت کے تید و بندے فضائل قدس کی طرف رہائی کے طالب ہونے کو جہاں وہ ایسی چیزوں سے متصل ہوتا ہے، جو بیان میں نہیں آتیں اپنے پروردگار کے ساتھ صدق و محبت کی علامت گردانا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص خدا تعالیٰ کے ساتھ خالص محبت کا مزہ چکھ لیتا ہے تو وہ محبت طلب دنیا سے اس کو مانع ہو جاتی ہے اور تمام لوگوں سے اُس شخص کو وحشت و نفرت ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں حضرت ابو بکرؓ کا یہ فرمانا آثار محبت کا پورا پورا بیان ہے۔ پس جب ایماندار کو خدا تعالیٰ سے پوری اور کامل محبت ہو جاتی ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو اس سے محبت ہو جاتی ہے خدا تعالیٰ کی اس بندے کے ساتھ محبت کرنے کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ خدا تعالیٰ اس بندے سے متاثر ہوتا ہے لیکن اس محبت کی حقیقت خدا تعالیٰ کا اس بندے کے ساتھ وہ ہرناؤ کرنا ہے کہ جس کی وہ بندہ قابلیت رکھتا ہے پس جس طرح آفتاب سخت جسم کو بہ نسبت اور اجسام کے زیادہ تر گرم کر دیتا ہے اور آفتاب کا فعل واقع میں ایک ہی ہوتا ہے۔ مگر چونکہ اس فعل کے قبول کرنے والوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے اس کا فعل بھی مختلف اور متعدد ہو جاتا ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کو اپنے بندوں کے نفوس کی طرف باعتبار اُن کے انحال اور صفات کے عنایت و توجہ ہے پس جو شخص ان میں سے صفاتِ مذیلہ کے ساتھ متصف ہو کر اپنے آپ کو بہائم کے شمار میں داخل کر لیتا ہے تو آفتابِ احدیت کی روشنی اس میں وہ کام کرتی ہے جو اس کی استعداد کے مناسب ہوتا ہے اور جو شخص اخلاق اور صفاتِ فاضلہ کے ساتھ اپنی ذات کو متصف کر کے ملائعہ اعلیٰ کے شمار میں داخل ہو جاتا ہے تو آفتابِ احدیت کی روشنی اس کو منور اور مجلی کر دیتی ہے حتیٰ کہ وہ شخص خیرۃ الفدس کے جواہر میں سے ایک ہو جاتا ہے اور ملائعہ اعلیٰ کے احکام اس پر جاری ہو جاتے ہیں۔ ایسے وقت میں وہ شخص محبوب الہی شمار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس سے وہ معاملہ کیا ہے جو محب اپنے حبیب سے کرتا ہے۔ اس وقت میں اس بندے کا نام ولی ہو جاتا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کو جو اس بندے کے ساتھ محبت ہوتی ہے اُس کے سبب سے بندے پر بہت سے حالات طاری ہوتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو پورے طور پر بیان فرمایا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ شخص ملائعہ اعلیٰ میں اور پھر زمین پر بھی مقبول ہو جاتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ نَعَالِي عَبْدًا مَادَّحَىٰ جِبْرَائِيلُ أَمَّا أَحَبَّ فَلَا تَحْبُذُ جِبْرَائِيلُ تَكْتُمُ مِثْلَ مَا فِي السَّلْوَاتِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ

أَحَبُّ فَلَانَا فَاجْتَبَوْهُ فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَوَاتِ ثُمَّ يُؤْمِنُكُمْ لَكُمْ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ مِنْ دَجِبِ خَدَاتِغَالِ
 کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبرائیل علیہ السلام کو ندا کرتا ہے کہ میں فلاں بندہ کو دوست رکھتا ہوں تو بھی
 اُس کو دوست رکھ۔ پھر جبرائیل بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ پھر تمام آسمانوں پر جبرائیل ندا کرتے ہیں
 کہ خدا تعالیٰ فلاں شخص سے محبت رکھتا ہے تم بھی اس کو دوست رکھو۔ پس تمام اہل السموات اس کو
 دوست رکھتے ہیں پھر اس کی قبولیت زمین پر ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب عنایت الہی اُس بندے
 کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو ملائ اعلیٰ میں اس محبت کا عکس پڑتا ہے جس طرح آفتاب کی روشنی کا عکس صاف
 آئینہ میں پڑتا ہے۔ پھر ملائ سافل کے دنوں میں اُس کی محبت کا القا ہوتا ہے۔ پھر اہل الارض میں سے جس
 میں اس بات کی قابلیت ہوتی ہے اس کے دل میں اُس کی محبت کا القا ہوتا ہے جس طرح نرم زمین پانی کے
 حوض سے تری کو اخذ کر لیتی ہے۔ ازاں جملہ اس کے دشمنوں کا رسوا ہوتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حکایت عن ربہ تعالیٰ فرمایا ہے مَنْ عَادَ وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ جو شخص میرے
 ولی سے عداوت کرتا ہے۔ پس میں اس کو اعلان جنگ دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کی محبت
 کا عکس ملائ اعلیٰ کے نفوس پر جو بمنزلہ آئینوں کے ہیں۔ پڑتا ہے۔ پھر اہل الارض میں سے کوئی شخص اُس کی
 مخالفت کرتا ہے تو ملائ اعلیٰ کو مخالفت محسوس ہو تو ملائ اعلیٰ کو وہ مخالفت محسوس ہوتی ہے جس طرح
 ہم میں سے کسی کا قدم آگ کی چنگاری پر پڑ جائے تو اس کی حرارت ہم کو محسوس ہو جاتی ہے اس مخالفت کے
 معلوم کرنے کے بعد ملائ اعلیٰ کے نفوس سے شعاعیں نکل کر نفرت و عداوت کے طور پر اس مخالفت کرنے والے کو
 محیط ہو جاتی ہیں۔ اُس وقت میں وہ شخص خوار و ذلیل ہو جاتا ہے۔ اور زندگی اس پر تنگ ہو جاتی ہے۔ اور
 ملائ سافل اور اہل زمین کے دنوں میں اس بات کا القا ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ بُری طرح پیش آئیں خدا تعالیٰ
 کی لڑائی کے یہی معنی ہیں اور ازاں جملہ یہ ہے کہ اس شخص کی دعا مقبول ہوتی ہے اور جس چیز سے وہ پناہ
 مانگتا ہے تو پناہ دی جاتی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ فرمایا ہے وَإِنْ سَأَلْتَهُ
 لَاُعْطِيَنَّكَ وَإِنْ اسْتَعَاذَنِي لَاُعِيذَنَّكَ اگر وہ مجھ سے مانگتا ہے میں اُس کو بلاشبہ دیتا ہوں اور اگر پناہ
 مانگتا ہے تو بلاشبہ پناہ دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص خیرۃ القدر میں داخل ہو جاتا
 ہے۔ جہاں سے حوادث کا حکم دیا جاتا ہے اور اس شخص کی دعا اور پناہ کی خواستگاری کرنا خیرۃ القدر
 کی طرف چڑھ کر حکم الہی کے نازل ہونے کا سبب ہوتا ہے۔ صحابہ کے آثار میں استجاب دعا کے باب میں بہت
 کچھ مروی ہے ازاں جملہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سعد نے ابو جعدہ پر یہ بد دعا کی کہ بارخدا یا اگر یہ تیرا
 بندہ جھوٹا ہے اور ریاء و سمعہ کے طور پر کھڑا ہوا ہے تو اس کی عمر بڑھادے۔ اور اس کی محتاجی زیادہ کر اور

فوتوں کا اُس کو سامنا کر لپس جیسا انہوں نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا اور ایک مرتبہ حضرت سعید رضی اللہ عنہ نے
 اروی بنت اوس پر یہ بددعا کی کہ بار خدایا اگر یہ جھوٹی ہے تو اُس کی آنکھیں اندھی کر دے اور اُسی کی جگہ
 میں اُس کو موت دے۔ پس جیسا کہ انہوں نے کہا تھا ویسا ہی ہوا اور ازاں جملہ نفوس سے فانی ہونا اور حق
 کے ساتھ باقی رہنا ہے۔ صوفیہ اس کو غلبہ کون الحق علی کون العبد کے ساتھ تعبیر فرماتے ہیں۔ اُن حضرت علی
 اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تبارک و تعالیٰ فرمایا ہے وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَّابِ
 حَتَّىٰ رُحِمَتْ رَأْسُهُ الْخَبَّةُ كَأَنَّهُ يَنْسِفُ الْكَوْكَبَ وَيَمْحُضُهُ الْيَمْرُؤُا وَيَذَرُهُ الْكَذِي يَبْطِشُ بِمَا هُوَ
 میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کا نور اُس بندے کے نفس کو باعتبار اس کی قوت عملیہ کے جو بدن کے اندر منتشر
 ہوا ہے، ڈھک لیتا ہے تو اُس نور کا ایک شعبہ اس کے تمام قوی میں پہنچ جاتا ہے جس کے سبب سے ان قوی
 میں ایسی برکات پیدا ہو جاتی ہیں جو مجرائے عادت کے خلاف ہوتی ہیں ایسے وقت میں وہ فعل ایک خاص نسبت
 کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتا ہے جیسا کہ اللہ پاک فرماتا ہے فَلَمَّا تَقَلَّبُوا فِي الْبُحْرِ فَتَنَّاكَ تَتْلُمُ
 وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ اُس نے ان کو قتل نہیں کیا۔ لیکن خدا تعالیٰ نے ان کو قتل کیا
 اور تو نے جب پھینکا تو وہ تو نے نہیں پھینکا لیکن اللہ تعالیٰ نے پھینکا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ بعض
 آداب کے ترک کرنے سے مواخذہ کر کے اور آداب کی طرف بندے کے رجوع کو قبول فرما کر اس کو متنبہ کر
 دیتا ہے جس طرح ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے مہمانوں کو ناخوش کر دیا۔ پھر ان کو معلوم ہوا کہ
 یہ فعل شیطان کی طرف سے ہے۔ پھر امر بالمعروف کی طرف انہوں نے رجوع کیا تو ان کے کھانے میں
 برکت ہوئی۔ منجملہ ان مقامات قلب کے دو مقام اور ہیں۔ یہ مقام ان نفوس کے ساتھ مختص ہوتے ہیں۔
 جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مشابہ ہوتے ہیں۔ ان مقامات کا عکس ان نفوس پر ایسا پڑتا ہے جس
 طرح چاند کی روشنی کا اس آئینہ میں عکس پڑتا ہے جو ایک کھلے ہوئے سوراخ کے مقابل رکھا ہوا ہے
 پھر اس آئینہ کی روشنی کا عکس دیواروں اور چھت اور زمین پر پڑتا ہے۔ یہ دو مقام بھی بمنزلہ صدیقیت
 محدثیت کے ہیں۔ پھر اتنا ضرور فرق ہے کہ صدیقیت اور محدثیت کا محل ان کے نفوس کی قوت عقلیہ
 ہوتی ہے اور ان کا محل قوت عملیہ ہوتی ہے جو قلب سے پیدا ہوتی ہے اور وہ دونوں شہید و حواری کے
 مقام ہیں اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شہید کا نفس غصہ اور کفار پر شدت اور دین الہی کی مدد ملکوت
 کے مقامات میں سے کسی مقام سے قبول کر لیتا ہے جس میں خدا تعالیٰ نے نافرمانوں سے انتقام لینے کا
 ارادہ کر رکھا ہے اور وہاں سے رسول پر اس ارادہ کا نزول ہوتا ہے تاکہ وہ رسول اس انتقام میں
 خدا تعالیٰ کے اسباب میں سے ایک سبب ہو۔ پس اُن لوگوں کے نفوس ایسے مقام سے اُس ارادہ

کو قبول کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ محدثیت میں ہم نے ذکر کیا ہے اور حواری وہ شخص ہوتا ہے جس کو رسول سے خالص محبت ہوتی ہے۔ اور مدت دوازہ تک صحبت میں رہتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَامَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَصْنَامُ اللَّهِ**۔ الایہ، اے ایمان والو! ہو جاؤ خدا کے مددگار جس طرح عیسیٰ بن مریم نے حواریوں سے کہا۔ کون ہیں میرے مددگار خدا کی طرف بولے حواری ہم خدا کے مددگار ہیں انج اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر رضی کو حواری ہونے کی بشارت دی ہے اور شہید اور حواری کی کئی قسمیں اور شعبے ہیں۔ ایک ان میں سے ایمن ہے اور ایک رفیق اور ایک نجیب ہے اور ایک نقیب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فضائل میں ان امور میں سے بہت کچھ بیان کر کے مطلع فرمایا ہے۔ اور حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر نبی کے لئے سات نجیب اور نقیب ہوتے ہیں اور مجھ کو چودہ دیئے گئے ہیں ہم تے عرض کیا۔ وہ کون ہیں تو علی نے فرمایا میں اور میرے دونوں بیٹے اور جعفر اور حمزہ اور ابو بکر اور عمر اور مصعب بن عمیر اور بلال اور سلمان اور عمار عبداللہ بن مسعود اور ابو ذر اور مقداد اور اللہ پاک فرماتا ہے: **لِيَكُونَ الشُّرُوكُ عَلَيْكُمْ شَرِيعَةً وَتَكُونُوا أَشْرَكَاءَ عَلَى النَّاسِ** تاکہ رسول تم پر گواہ ہو اور تم لوگوں پر گواہ ہو اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أُثْبِتُ أَحَدًا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ بَيْتٌ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ** اے اہل طہر جا کیونکہ تیرے اوپر یا نبی ہے یا صدیق یا شہید۔ منجملہ احوال قلب کے سر ہے۔ اور اس کے معنی یہ ہیں کہ نور ایمان اولاً عقل میں اور پھر قلب میں متمثل ہو کر دنیاوی معاملات کو دور کر دے اور اس کے سبب سے انسان ان چیزوں کو پسند کرنے لگے جن کو انسان مجرائے طبیعت کے اعتبار سے ناپسند کرتا ہے پس وہ شخص اس شخص کے مشابہ ہوتا ہے جو نشہ کی حالت میں اور عقل و عادت کے طریقوں سے اس کا حال بدلا ہوا ہو۔ جیسا کہ ابو الدرداء نے فرمایا ہے چونکہ مجھ کو اپنے رب کا اشتیاق ہے اس لئے موت مجھ کو بہتر معلوم ہوتی ہے اور چونکہ مرض کے سبب سے میرے گناہ دور ہو جاتے ہیں اس لئے مرض مجھ کو اچھا معلوم ہوتا ہے اور چونکہ محتاجی میں خدا تعالیٰ کیساتف تواضع ہوتی ہے اس لئے محتاجی مجھ کو پسند ہے حضرت ابو ذر کے حالات میں مروی ہے کہ وہ بطبعہ مال کو برا جانتے تھے اور غنا و ثروت سے ان کو ایسی نفرت ہوتی تھی جس طرح کسی کو ناپاک چیزوں سے نفرت ہوتی ہے اور مجرائے عادت بشریہ کا یہ مقصد نہیں ہے کہ ایسی چیزوں سے محبت اور ایسی چیزوں سے نفرت ہو مگر ان پر یقین کا ایسا غلبہ تھا کہ مجرائے عادت سے باہر ہو گئے تھے منجملہ احوال قلب کے ایک غلبہ اور غلبہ کی دو قسمیں ہیں ایک اس خواہش کا غلبہ ہے جو نور ایمانی کے قلب میں داخل ہونے کے بعد پیدا ہوتی ہے اس نور اور جبلت قلبی کے ملنے سے جھاک کے طور پر خواہش بن جاتا ہے جس کے مقصد سے رکنا اس شخص کے اختیار میں نہیں ہوتا خواہ وہ خواہش مقصود شرعی کے موافق ہو یا نہ ہو کیونکہ شرع بہت

سے مقاصد پر مشتمل ہے جن کو اس مومن کا قلب احاطہ نہیں کر سکتا۔ پس بسا اوقات اس شخص کے قلب پر مثلاً رحمت کا غلبہ ہوتا ہے اور شرع نے بعض مواقع میں اس سے یہی فرمائی ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا مَأْفَئِفَةً فِي دِينِ اللَّهِ اور نہ پکڑے تم کو ان دونوں کے ساتھ خدا کے دین میں نرمی اور بسا اوقات اُس کے قلب پر بغض کا غلبہ ہوتا ہے اور شرع کو بعض مواقع میں مہربانی کرنی مقصود ہوتی ہے مثلاً اہل ذمہ میں اُس غلبہ کی مثال وہ ہے جو حدیث شریف میں ابولبابہ بن منذر سے مروی ہے کہ جب سعد بن معاذ کے حکم سے اُس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کو اتارنا چاہا تو بنی قریظہ نے ابی لبابہ سے مشورہ کیا۔ ابولبابہ نے اپنے ہاتھ سے حلقوم پر اشارہ کیا جس سے ذبح ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ پھر وہ اس بات سے نادم ہوئے اور اُن کو یقین ہو گیا کہ میں نے خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی خیانت کی ہے پھر وہ اسی حال میں چلے اور مسجد میں گئے اور اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون سے باندھ دیا اور کہا جب تک خدا تعالیٰ میرے اس فعل کی توبہ نہ قبول کرے گا۔ یہاں سے نہ ہٹوں گا۔ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حمیت اسلام ان پر اتنی غالب ہوئی کہ رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر بیٹھے۔ یعنی جب آپ نے جلیبیہ کے سال مشرکین سے مصالحت چاہی تو حضرت عمرؓ بکھر پڑے۔ حتیٰ کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہنے لگے۔ کیا خدا کے رسول نہیں ہیں صلے اللہ علیہ وسلم۔ انہوں نے فرمایا ہاں ہیں پھر حضرت عمرؓ نے کہا ہم مسلمان نہیں ہیں انہوں نے فرمایا ہاں ہیں پھر انہوں نے کہا کیا وہ مشرک نہیں ہیں انہوں نے فرمایا ہاں ہیں انہوں نے کہا پھر تم اپنے دین میں ذنات کیونکر گوارا کر سکتے ہیں تو حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ رسول خدا صلعم کی فرمانبرداری اپنے اوپر لازم پکڑ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ خدا تعالیٰ کے رسول ہیں پھر ان پر اس حالت کا غلبہ ہوا اور رسول خدا صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے بھی وہی عرض کیا جو حضرت ابوبکر صدیق سے عرض کیا تھا۔ اور آپ نے وہی جواب دیا۔ جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور آپ نے فرمایا کہ میں خدا تعالیٰ کا بندہ اور اُس کا رسول ہوں ہرگز اُس کے حکم کے خلاف نہ کروں گا۔ اور ہرگز وہ مجھ کو ضائع نہ کرے گا۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے اُس دن سے میں نے اپنے اُس کلام کے خوف کے سبب سے برابر روزہ رکھنے اور صدقہ دینا۔ اور آزاد کرنا اور نماز پڑھنا شروع کیا۔ حتیٰ کہ مجھے خیریت کی امید ہوئی۔ اور ابولبابہ جراح سے مروی ہے کہ جب نبی اکرم صلے اللہ علیہ وسلم کے انہوں نے پچھنے لگائے تو آپ کا خون مبارک پی گئے۔ حالانکہ شریعت میں یہ امر ممنوع ہے لیکن اُن سے غلبہ کی حالت میں ایسا ہو گیا۔ اور اُس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اُن کو معذور رکھا کہ تو نے آگ سے بہت روک کر لی۔ اور ایک غلبہ اور ہے جو اُس غلبہ سے زیادہ جلیل القدر اور زیادہ نر کاہل ہے اور وہ خواہش الہی کا غلبہ ہے۔ جو اس کے قلب پر نازل ہوتی ہے۔ اور اُس کے مقتضی کو پورا

جیسا کہ ابو طلحہ انصاری اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ناگاہ ایک جنگلی کبوتر اڑا اور ادھر ادھر اس نے اڑنا شروع کیا۔ مگر درختوں کے پتے اور ٹہنیاں اس قدر گنجان تھے کہ اُس کو باہر جانے کا راستہ نہ ملتا تھا۔ یہ بات ان کو بہت اچھی معلوم ہوئی اور اس خیال میں اُن کو رکعتوں کی تعداد یاد نہ رہی تو انہوں نے اس باغ کا صدقہ کر دیا۔ ازاں جملہ خوف کا غلبہ ہے جس کے سبب سے آدمی کو رونا آ جائے اور اُس کا بدن تھرنے لگے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شب کو نماز پڑھتے تھے تو ہانڈی کے ہوش کی طرح آپ سے آواز محسوس ہوتی تھی۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سات شخصوں کے بیان میں جن کو خدا تعالیٰ اپنے سایہ کے نیچے اُس دن کہ بحر اُس کے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہو گا۔ داخل کرے گا اور فرمایا ہے: وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللّٰهَ تَعَالٰی خَالِیًا فَنَاضَتْ عَیْنَا۔ اور وہ شخص جس نے خدا تعالیٰ کو خلوت میں یاد کیا اور اُس کی آنکھیں بھرائیں۔ لَا یَلْجِجُ الشَّارَ مَا جَلُّ بِکِی مِنْ غَشِیَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی حَتّٰی یَعُوْذَ التَّکْبِیْنِ فِی الشَّرْعِ۔ جو شخص خدا تعالیٰ کے خوف سے رویا ہے اگ میں نہ جائے گا جب تک کہ دودھ پستان میں لوٹ کر نہ آئے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بڑے رونے والے شخص تھے۔ جب وہ قرآن پڑھتے تھے تو اُن کی آنکھیں اُن کے اختیار میں نہ رہتی تھیں۔ جبیر بن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ آیت پڑھتے سنا۔ اُمِّ خَلِیْقُوْا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اُمُّ هُمَا الْخَالِقُوْنَ پلپس گویا میرا دل اڑ گیا اور وہ مقامات جو نفس کو نور ایمان کے اُس پر غالب ہونے اور اُس کی صفات خمیسہ کو صفات فاضلہ کے بدلنے کے اعتبار سے حاصل ہوتے ہیں اُن میں سے پہلا مقام یہ ہے کہ نور ایمانی اس عقل سے کہ منور بمقتات حق ہو رہے ہیں نازل ہو کر قلب کی طرف آتا ہے۔ اور جبلت قلبی کے ساتھ ازدواج اور اتصال پیدا کر کے ان سے ایک منبہ پیدا ہوتا ہے۔ جو نفس پر غالب ہو جاتا ہے اور مخالف چیزوں سے اس کو روکتا ہے۔ پھر اُن سے ایک ندامت پیدا ہوتی ہے۔ جو نفس پر غالب ہو جاتی ہے اور اس پر سوار ہو کر اس کی بانگیں پکڑ لیتی ہے۔ پھر ان دونوں سے آئندہ زمانے میں معاصی چھوڑنے کا عزم پیدا ہوتا ہے۔ اور وہ عزم نفس پر غالب ہو کر شرع کے اوامر و نواہی سے اُس کو مطمئن کر دیتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: وَ اَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّہٖ وَ نَفَعِی النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰی فَاِنَّ الْبَحْثَہٗ ہِیَ الْمَاوٰی ۝

اور لیکن جس شخص نے اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے کا خوف کیا۔ اور نفس کو خواہش سے روکا پس بلاشبہ جنت میں ہی اُس کا ٹھکانا ہو گیا۔ میں کہتا ہوں اللہ پاک کا یہ قول مَنْ خَافَ کے نور ایمانی کے ساتھ منور ہونے اور پھر اس نور کے قلب کی طرف نازل ہونے کا بیان ہے۔ اس لئے کہ خوف کے لئے ایک ابتداء اور ایک انتہاء ہے۔ ابتداء تو خدا تعالیٰ سے خوف اور اس کے غلبہ کا معلوم کرنا ہے

اور اُس کا محل عقل ہے اور اُس کا منتہی پریشانی اور اضطراب اور دہشت اور اس کا محل قلب ہے۔ اور وَ
 نَفْسِ النَّفْسِ سے اس نور سے جو قوت قلبی کے ساتھ مخلوط ہو رہا ہے نفس کی طرف نازل ہونے اور اس پر غالب
 ہونے اور اُس کو روکنے اور پھر اس کے ماتحت نفس کے مغلوب اور مقہور ہو جانے کا بیان ہے۔ پھر عقل سے
 دوسری مرتبہ نور ایمانی کا نزول قلب کی طرف ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ ازدواج و اتصال پیدا کر کے
 اُن دونوں سے خدا تعالیٰ کی طرف التجا پیدا ہوتی ہے اور وہ استغفار اور توبہ کا باعث ہوتی ہے اور
 استغفار کے سبب سے دل کا رنگ دُور ہو جاتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ
 الْيُؤْمِنَ اِذَا اَذْنَبَ - الخ مومن جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اُس کے دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا
 ہے پھر اگر وہ توبہ و استغفار کرتا ہے تب تو اُس کا دل صاف ہو جاتا ہے اور اگر وہ گناہ کرتا ہے
 تو وہ نقطہ پھیل کر قلب کے اوپر چھا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے جو مَآءِ اِن کا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے اس
 سے یہ مراد ہے كَلَّا بَلْ اِنَّ عَلٰی قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ میں کہتا ہوں کہ وہ نقطہ سیاہ
 ہیئت کی ظلمتوں میں سے ایک ظلمت کا ظاہر ہونا اور انوارِ ملکیت میں سے ایک نور کا روشن ہونا ہے۔
 اور اُس نقطہ کا صاف ہونا ایک روشنی ہے کہ نور ایمانی سے اُس کے نفس پر فائز ہوتی ہے اور مَآءِ اِن
 ہیئت کے غالب ہونے اور ملکیت کے پوشیدہ ہو جانے کا نام ہے پھر بار بار نور ایمانی کا نزول ہوتا رہتا
 ہے اور بار بار نفسانی وساوس دور ہوتے رہتے ہیں یعنی جب نفس کے اندر کسی گناہ کا وسوسہ پیدا ہوتا ہے تو اس کے مقابل میں ایک نور بھی نازل
 ہوتا ہے جو اس باطل کو محو کرتا رہتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا
 مِّمَّا تَسْتَقِيمُ دَعْنُ جَنْبِیْ الْعَصْرَاطِ سُوْمَا اِنْ فِیْہِمَا اَبْوَابٌ مُّفْتَحَتٌ خدا تعالیٰ نے ایک مثال
 بیان فرمائی ہے کہ ایک سیدھا راستہ ہے اور اس راستہ سے یمن و یسار دو دیواریں ہیں اور ان دونوں
 دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں اور اُن پر پردے چھوٹے ہوئے ہیں اور اس رستے کے شروع
 میں ایک شخص پکارنے والا ہے جو کہتا ہے کہ راستے پر سیدھے سیدھے چلو اور ٹیڑھے مت چلو اور
 اُس کے اوپر ایک اور پکارنے والا ہے کہ جو کوئی شخص اُن دروازوں میں سے آنے کے لئے کھولنے
 کا قصد کرتا ہے وہ پکارنے والا یہ آواز دیتا ہے۔ افسوس اُس دروازے کو تو مت کھول
 اگر اُس کو کھولا تو تو اُس میں جا پڑے گا۔ پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفصیل کی اور
 بیان کیا کہ وہ راستہ تو اسلام ہے اور وہ کھلے ہوئے دروازے خدا کے محارم ہیں اور وہ پردے جو
 چھوٹے ہیں وہ حدودِ اہلی ہیں۔ اور راستہ کے شروع پر جو پکارنے والا ہے وہ قرآنِ عظیم ہے اور اُس
 کے آگے جو اور پکارنے والا ہے وہ خدا تعالیٰ کا واعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ میں کہتا ہوں

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس راستہ میں دو پکارنے والے ہیں۔ ایک تو راستہ کے شروع پر اور وہ قرآن اور شریعت ہے کہ ہمیشہ بندہ کو راہِ راست کی طرف ایک رفتار و روش سے پکارتے ہیں اور ایک داعی اس چلنے والے کے سر پر ہے جو ہر وقت اس کی نگرانی رکھتا ہے یعنی جب وہ شخص کسی گناہ کا قصد کرتا ہے تو وہ داعی اُس پر چلا اٹھتا ہے۔ اور یہ داعی وہی ہوتا ہے جو قلب سے اُٹھتا ہے اور جبلتِ قلبی اس نور سے جو عقل منور بہ نورِ ایمانی کی جانب سے قلب پر فائز ہے۔ پیدا ہوتا ہے۔ اور اُس کا حال اس شعلہ کا سا ہے جو بار بار پتھر سے چمکتا ہے اور بسا اوقات خدا تعالیٰ کی طرف سے بعض بندوں پر یہ مہر ہوتی ہے کہ ایک لطیفہ غیبی پیدا کر دیتا ہے جو اس شخص کے اور اس کی مصیبت کے درمیان حامل ہو جاتا ہے یہ لطیفہ غیبی وہی برہان ہے جس کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهَا وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّاٰمٰی بُدْهَانَ مَا بِهَا ط اور البتہ نہ لینا نے یوسف کا اور یوسف نے زینب کا قصد کیا۔ اگر نہ دیکھتا برہان اپنے رب کی یہ سب مقام تو بہ ہے۔ اور جب تو بہ کا مقام کامل ہو جاتا ہے اور نفس کے اندر ایک مددِ راسخ ہو جاتا ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت کے پیش نظر رکھنے سے اس شخص کے قوی مضحل رہتے ہیں۔ اور کسی چیز سے اس میں تغیر نہیں آتا۔ اور اس کا نام حیا ہے اور لغت میں حیا کے معنی نفس کی اُن چیزوں سے باز رہنے کے ہیں جن کو عادت کے اعتبار سے لوگ معیوب جانتے ہیں مگر شرع نے لغت سے نقل کر کے حیا اُس ملکہ کا نام رکھا ہے جو نفس کے اندر راسخ ہو جس کے سبب سے آدمی خدا تعالیٰ کے روبرو ایسا گھلتا رہے جیسے نک پانی میں گھلتا ہے اور اس کے سبب سے ان خواطر کی جن کو مخالف چیزوں کی طرف میلان ہے تا بعد ازیں نہ کرے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

الْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ۔ پھر آپ نے حیا کی تفسیر فرمائی ہے اور فرمایا کہ جو شخص خدا تعالیٰ سے کامل حیا رکھتا ہے تو اُس کو چاہیے کہ اپنے سر کو اور جو چیزیں سر کے اندر ہیں اُن کی حفاظت کرے اور اپنے شکم اور اُن چیزوں کی جو اس میں ہیں۔ حفاظت کرے اور مر جانے اور بوسیدہ ہو جانے کو یاد رکھے اور جو شخص آخرت کا ارادہ کرے دنیا کی زینت کو چھوڑے۔ جس شخص نے ایسا کیا وہ خدا تعالیٰ سے پوری حیا رکھتا ہے۔ میں کہتا ہوں عرف میں کبھی اس انسان کو حیا دار کہہ دیتے ہیں جو بسبب اپنے ذوقِ حیا کے بعض افعال سے اجتناب کرتا ہے اور کبھی صاحبِ مروت آدمی کو جو ایسی باتوں کا مرتکب نہ ہو جس سے لوگوں میں اس کا چرچا پھیلے۔ مرتکب نہیں ہوتا، حیا دار کہہ دیتے ہیں مگر ان دونوں شخصوں کے لئے اس حیا سے جو مقامات میں شمار کی جاتی ہے کچھ حقہ نہیں ہے۔ پس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معنی مقصود کو ان افعال کے تعین سے جو حیا سے پیدا ہوتے ہیں اور اُس کے سبب سے جو اُس کی حالت

ہوتی ہے اور اُس کے مجاور سے جو اُس کو عادیٰ لازم ہوتا ہے بیان فرمادیا۔ پس آپ کا یہ فرمانا کہ وہ شخص اپنے سر کی حفاظت کرے۔ اِنْ اَنْ اَفْعَالُ کا بیان ہے جو اُس حیا کے ملکہ سے پیدا ہوتے ہیں جو مخالف چیزوں کے ترک کرنے کے قبیلہ سے ہے اور یہ فرمانا کہ وہ موت کو یاد کرے یہ نفس کے اندر حیا کے استنقار کا سبب بیان فرمایا ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ جو شخص آخرت کا ارادہ کرے اُس میں حیا کے مجاور یعنی زہد کا بیان ہے۔ کیونکہ حیا زہد سے خالی نہیں ہوتی۔ پس جب حیا انسان کے اندر قرار پا جاتی ہے تو نور ایمان بھی عقل سے قلب پر نازل ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ مخلوط ہو جاتا ہے۔ بعد ازاں نفس کی طرف نازل ہو کر تمام شبہات سے اس کو روک دیتا ہے اور اُسی کا نام ورع ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْحُلَالُ بَيْنَ وَ اَلْحَدَامُ بَيْنَ حِلَالٍ بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے۔ اُن کے مابین مشتبہ امور ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ پس جو شخص شبہات سے بچ گیا اُس نے اپنا سامان اور دین بچا لیا اور جو شخص شبہات میں پڑ گیا وہ حرام میں پڑ گیا اور فرمایا ہے۔ دَعُ مَا يُرِيكَ اِلَى مَا لَا يُرِيكَ فَاتَّ الصَّدَقُ طَمَئِنَّةً وَاِنَّ الْكُذْبَ رَائِبَةٌ جو چیز تجھ کو شک میں ڈالے اُس کو چھوڑ کر اس کو اختیار کر جو شک میں نہ ڈالے کیونکہ سچ اطمینان ہے اور جھوٹ شک ہے نیز فرمایا ہے لَا يَلْعَمُ الْعَبْدُ اَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدْعُ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَظْرًا لِمَا بِهِ يَأْسُ بندہ متقیوں کے درجہ کو نہیں پہنچتا جب تک کہ اُن چیزوں کو کہ جن میں کچھ مضائقہ نہیں اُن چیزوں کے خوف سے جن میں مضائقہ ہے نہ چھوڑ دے۔ میں کہتا ہوں۔ کبھی ایک مسئلہ میں دو وجہ متعارض ہو جاتی ہیں ایک وجہ اباحت کی ہوتی ہے اور ایک وجہ تحریم کی یا تو یہ تعارض شریعت سے اس مسئلہ کے اصل مانع ہوتا ہے جیسے دو حدیثیں متعارض یا دو قیاس متعارض ہوتے ہیں یا یہ تعارض حادثہ کی صورت کے اُس اباحت و تحریم کے حکم کے ساتھ جو شریعت میں ثابت ہوا ہے۔ مطابق کرنے میں ہوتا ہے پس ایسے وقت میں بندہ اور خدا تعالیٰ کے معاملہ میں اس کے ترک کرنے اور ایسی چیز کے اختیار کرنے سے جس میں شبہ نہیں ہے صاف ہوتا ہے اور جب ورع کی صفت ثابت ہو جاتی ہے تو نور ایمان کا بھی ظہور ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ وہ نور مخلوط ہو جاتا ہے اور پھر جو چیزیں حاجت سے زیادہ ہیں۔ اُن میں مشغول ہونے کی قباحیت اُس کو خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ چیزیں اس شخص کو اس کے مطلوب سے روکتی ہیں پھر اس نور کا یقین کی طرف نزول ہوتا ہے۔ اور ایسی چیزوں کی طرف سے نفس کو روک دیتا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ۔

”مِنْ حُسْنِ اسْلَامِ الْكَافِرِ تَرْكُهُ مَا لَا يَحْتَاجُ“ آدمی کے اسلام کی خوبی اُس میں ہے کہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔ میں کہتا ہوں کہ ما سوا کے ساتھ مشغول ہونے سے نفس کے آئینہ میں ایک سیاہ

نقطہ پیدا ہو جاتا ہے مگر جب چیزوں سے زندگی میں چارہ نہیں ہے اگر اُس نیت سے کہ وہ چیزیں منزل مقصود تک اُس کو پہنچانے والی ہیں اُن میں مشغول ہو تو اُس کے لئے معافی ہے اور اُس کے سوا جتنی چیزیں ہیں تو خدا کا واعظ جو مومن کے قلب میں ہوتا ہے اُن سے باز رہنے کا حکم دیتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **الْزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا كَيْسٌ بِتَحْرِيجِ الْحَلَالِ** کہ دنیا کا زہد نہ حلال کے حرام کرنے کا نام ہے اور نہ مال کے ضائع کرنے کا بلکہ دنیا کا زہد اس سے عبارت ہے کہ جو چیز تیرے پاس ہے اُس کا تجھ کو اُس چیز سے زیادہ بھروسہ نہ ہو جو خدا تعالیٰ کے پاس ہے اور یہ کہ جب تجھ کو کوئی مصیبت پہونچے تو اس مصیبت کے ثواب کی طرف اگرچہ وہ مصیبت باقی رکھی جائے تجھ کو مرغوب ہو۔ میں کہتا ہوں کہ زہد کو کبھی دنیا میں ایسا غلبہ حاصل ہوتا ہے جو ایسے عقائد اور افعال پر آمادہ کرتا ہے کہ وہ عقائد و افعال شرع کے اندر محمود ہیں ان عقائد اور افعال سے جو محمود نہیں ہیں پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو زہد کے مواضع میں سے بیان کیا اُن کو جو شرع میں محمود ہیں اور غیر محمود ہیں پس جب کسی شخص پر جب حاجت سے زیادہ چیزوں میں مشغول ہونے کی قیاحت ظاہر ہو جاتی ہے اور ان چیزوں سے وہ ایسا ریزار ہو جاتا ہے جس طرح اپنے مقتضائے طبع کے اعتبار سے ضرر رساں چیزیں اس کو ناگوار معلوم ہوتی ہیں اُس کے سبب سے بسا اوقات وہ شخص ان چیزوں میں تعمق کرنے لگتا ہے اور اس کو اس بات کا اعتقاد ہو جاتا ہے کہ ظاہر شرع کے اعتبار سے خدا اس سے مواخذہ کرے گا اور یہ عقیدہ باطل ہے کیونکہ شرع طبائع بشری کے دستور کے موافق نازل ہوئی ہے اور زہد ایک قسم کا طبیعت بشریہ سے باہر ہو جاتا ہے بلکہ وہ خاص اس کے لئے بنظر اس کے مقام کی تکمیل کے خدا تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے اور وہ تکلیف شرعی نہیں ہوتی اور بسا اوقات ایسی حالت میں وہ شخص اپنے مال کو ضائع کر دیتا ہے یا دریاؤں اور پہاڑوں پر پھینک دیتا ہے اور یہ ایسا غلبہ ہے کہ شرع سے اُس کی صحت نہیں اور نہ شرع نے اُس غلبہ کو احکام زہد کے ظاہر ہونے کا مقام گردانا ہے اور وہ دو چیزیں ہیں ایک تو یہ کہ جو چیز حاجت سے زیادہ ہے اور اُس شخص کو بہتوز حاصل نہیں ہوئی ہے تو وہ شخص اس کے طلب کرنے کی زحمت نہ اٹھائے بلکہ خدا تعالیٰ کے وعدے پر اعتماد کرے جو دنیا میں اس چیز کے پہنچنے اور آخرت میں ثواب کے ملنے کا کیا ہے دوسرے یہ کہ جو چیز اس کے پاس سے ضائع ہو جائے تو اپنا دل اس کے پیچھے لگائے اور نہ اس کے لئے افسوس کرے بلکہ خدا تعالیٰ نے صابرين اور فقراء کے لئے جو وعدہ فرمایا ہے اس پر یقین کرے اور معلوم کرو کہ نفس کی جبلت میں عیشوں کی طرف میلان داخل کیا گیا ہے۔ جب تک نور ایمانی کا اس میں ظہور ہو ہمیشہ وہ اپنی فطری حالت پر قائم رہتا ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام فرماتے ہیں **وَمَا أُكْرِهِي نَفْسِي أَنْ أَتَنَفَّسَ**

لَا تَأْتِيكَ إِلَّا سُبُوحٌ وَإِلَٰهٌ عَزَّ وَجَلَّ اور میں نہیں بری کرتا ہوں اپنے نفس کو پھر بلا شبہ نفس بُرائی کا حکم کرتا ہے مگر جو میرا پروردگار رحم کرے۔ پس مومن تمام عمر اپنے نفس کے ساتھ نور الہی کے اتارنے میں مجاہدہ کرتا رہتا ہے اور جب کوئی نفسانی خواہش پیدا ہوتی ہے تو خدا تعالیٰ کی طرف ملتجی ہو کر اُس کے جلال اور عظمت اور فرمانبرداروں کے لئے ثواب اور نافرمانوں کے لئے جو عذاب مقرر کیا ہے اُسے یاد کرتا ہے اُس سبب سے اس کے قلب و عقل میں حق کا خطرہ پیدا ہوتا ہے۔ اور باطل کا خطرہ کو دور کر کے کَانَ ذَا كَمَدٍ يَكُنْ کر دیتا ہے۔ مگر عارف میں اور از سر نو توبہ کرنے والے میں فرق عظیم ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں خطروں کی مدافعت اور خطرہ حق کا خطرہ باطل پر غلبہ اور اگر نفس مطمئنہ اور اس عقل کے آداب کے ساتھ مؤدب ہے جو نور ایمانی سے منور ہو رہی ہے تو اس نفس کا حق کے تابع ہونا اور اگر نفس عاصی اور منکر ہے تو اس کی سرکشی کا بیان بخل اور جود کے مسئلہ میں دور اہوں کے ساتھ جسمیں ایک تنگ اور دوسری ٹھیک ٹھیک ہے بیان فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ بخیل اور صدقہ کرنے والے کی مثال اُن دو شخصوں کی سی ہے جو لوہے کی زر میں پینے ہوئے ہیں اور ان دونوں کے ہاتھ سینہ اور گردن کی طرف سکرے ہوئے ہیں۔ پس صدقہ کرنے والا جب کوئی صدقہ لے لےتا ہے تب تو وہ زرہ کھل جاتی ہے اور بخیل جب صدقہ کرنے کا قصد کرتا ہے تو وہ زرہ تنگ ہو جاتی ہے اور ہر کڑی اپنی جگہ پکڑ لیتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جس شخص کا نفس جبلت یا کسب کے اعتبار سے مطمئن ہوتا ہے اور حق کا خطرہ ظاہر ہوتے ہی اُس کے نفس پر غالب اور اُس کا مالک ہو جاتا ہے اور جس شخص کا نفس نافرمان اور منکر ہوتا ہے تو حق کا خطرہ اس میں مؤثر نہیں ہوتا بلکہ اس سے دور ہو جاتا ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں عقل کو نور ایمانی کے ساتھ منور ہونے اور پھر نفس پر اُس کے نور کا فیض کا بیان اس آیت کریمہ میں اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا فَاِذَا هُمْ مُبْصِرُوْنَ متقی لوگوں کو جب شیطان کی طرف سے پھرنے والا چھو جاتا ہے تو ہوشیار ہو جاتے ہیں۔ پھر ناگاہ ان کو سمجھ آ جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں شہوت نفسانی کے روزن سے شیطان کو انسان کے باطن پر اطلاع ہو جاتی ہے اور اس کے دل میں معصیت کی خواہش پیدا کر دیتا ہے۔ پھر اُس شخص کو اپنے پروردگار کا جلال یاد آ جاتا ہے۔ اور اپنی گردن اس کے رو برو جھکا دیتا ہے تب تو اس شخص کی عقل میں نور پیدا ہوتا ہے یہ اس کا ابصار ہے پھر وہ نور قلب و نفس کی طرف ہو کر اس خواہش کو دور کر دیتا ہے اور شیطان کو دفع کر دیتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَيَشْتَرِ السَّابِقِينَ الَّذِيْنَ اِذَا اَمَّاٰتُهُمْ مَّعْبِيَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ اَوَلَيْكَ عَلِيْمُهُمْ مَّيْلُوْا مِّنْ تَّرٰبِهِمْ وَمَا حُمِلَتْ اُولَٰئِكَ عَنْهُمْ الْمُقَدَّرُوْنَ مَالِيْنَ كَمَا هِيَ اِنَّا لِلّٰهِ خَطَرُهُ حَقٌّ كِي طَرَفِ اِشَارَةٍ اُوْلَٰئِكَ هُمُ الَّذِيْنَ اَمَّاٰتُهُمْ مَّعْبِيَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ اَوَلَيْكَ عَلِيْمُهُمْ مَّيْلُوْا مِّنْ تَّرٰبِهِمْ وَمَا حُمِلَتْ اُولَٰئِكَ عَنْهُمْ

ان برکات کی طرف اشارہ ہے۔ جو صبر سے پیدا ہوتے ہیں یعنی نفس کی نورانیت اور اُس کو تشبیہ بالملکوت کا حاصل ہونا اور اللہ پاک فرماتا ہے وَمَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ اور نہیں پہنچتی کوئی مصیبت مگر خدا کے حکم سے اور جو شخص خدا پر ایمان لاتا ہے خدا اُس کے قلب کو ہدایت دیتا ہے۔ میں کہتا ہوں باذن اللہ میں تقدیر کی طرف اشارہ ہے اور وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ و نفس کی طرف خطرہ ایمانی کے نازل ہونے کا اشارہ ہے۔ منجملہ احوال نفس کے غیبت ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ نفس کو اپنی خواہشوں سے غیبت ہو جائے جیسا کہ عامر بن عبد اللہ کہتے ہیں۔ مجھے پرواہ نہیں ہوتی کہ میں نے عورت کو دیکھا یا دیوار کو۔ اور امام اوزاعی سے کسی نے کہا کہ ہم نے تمہاری باندی زرقا کو بازار میں دیکھا۔ انہوں نے فرمایا کہ کیا وہ زرقا تھی منجملہ احوال نفس کے محق ہے اور اس حالت کا نام ہے کہ آدمی کو کھانے اور پینے کا اتنی مدت تک دھیان نہ رہے کہ عادتاً ایسا نہیں ہوتا اُس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ اُس شخص کے نفس کو عقل کی جانب توجہ ہوتی ہے اور نور الہی سے اس کی عقل بریز ہو جاتی ہے اور اس سے بڑھ کر یہ ہوتا ہے کہ نفس کی طرف خدا کے نور کا نزول ہوتا ہے اور وہ نور اس کے خورد و نوش کے قائم مقام ہوتا ہے چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرا حال تمہارا سا نہیں ہے میں اپنے پروردگار کے پاس شب گزاری کرتا ہوں وہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور معلوم کرو کہ قلب عقل و نفس کے باہم ہے اس لئے تسامح کے طور پر تمام مقامات یا اکثر مقامات کو قلب کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ بہت سی آیات و احادیث میں یہ استعمال میں آیا ہے پس یہ نکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے اور معلوم کرو کہ نفس بھی اور قلب سبکی کی خواہشوں میں سے ہر قسم کی خواہش کے ساتھ نور ایمانی کو جو مدافعت ہوتی ہے اس کا نام جدا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اقسام میں سے ہر ایک کے نام اور اُس کے نام اور اُس کے وصف پر مطلع فرمایا ہے پس جب عقل کو خواہر حقہ کے روشن ہونے کا ملکہ اور نفس کو اُن خواہر کے قبول کرنے کا ملکہ ہو جاتا ہے تو وہ ایک مقام کہلایا جاتا ہے۔ مثلاً اگر پریشانی کے دفع کرنے کا ملکہ ہوتا ہے تو اس کا نام مصیبت پر صبر کرنا ہوتا ہے اور اُس کی جگہ قلب ہے اور آرام اور فراغت کے مدافعت کے ملکہ کا نام اجتہاد ہے اور صبر پر طاعت ہے اور حدود و شرعیہ کی مخالفت کی خواہش کے ساتھ موافقت کرنے کا ملکہ خواہ وہ مخالفت بطور کاہلی کے ہو یا ان حدود کے تضاد کی طرف میلان کے اعتبار سے ہو بہر حال اس ملکہ کا نام تقویٰ ہے اور کبھی تقویٰ کا اطلاق لطائف ثلاثہ کے تمام مقامات بلکہ اعمال پر بھی آتا ہے جو ان مقامات سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور اسی ایضاً استعمال کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے۔ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَأَوْحَرُصُ كِی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام قناعت ہے۔ عجلت کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام تانی ہے اور عجز کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام حلم ہے۔

اور اُس کا مقام قلب ہے اور شہوت فرج کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام عفت ہے اور زبان زوری اور
 یہودہ کلام کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام صمت اور عتی ہے۔ غلبہ کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے
 ملکہ کا نام جنول، محبت و عداوت وغیرہ میں تلون کی خواہش کی مدافعت کے ملکہ کا نام استقامت ہے اور اس
 کے علاوہ بہت سی اور خواہشیں ہیں اور ان کی مدافعتوں کے نام جدا جدا ہیں اس کتاب کے فن اخلاق میں
 ان سے بحث کی جائے گی: **طلب رزق کے اسباب**

معلوم ہونا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اور زمین میں اُن کی روزی مقرر کی اور زمین کی پیداوار
 سے اُن کے لئے انتفاع مباح کیا تو اب انہیں حرص و زراعہ واقع ہوا اُس وقت میں خدا نے پاک کا حکم یہ ہوا کہ
 کوئی شخص دوسرے شخص سے اس چیز میں جو اس کے لئے مخصوص کی گئی ہے مزاحمت نہ کر سکے۔ خواہ وہ
 اختصاص اس لئے ہو کہ اوروں سے پیشتر اس شخص یا اس کے مورث نے اُس چیز پر قبضہ کیا ہے یا کسی دوسری
 وجہ سے جس کا لوگوں میں اعتبار ہے بجز تبادلہ یا باہمی رضامندی کے جس کا مدار علم ہو فریب و دھوکہ کا اس
 میں دخل نہ ہو اور نیز چونکہ انسان مدنی بالطبع ہے اور اُن کی روزی بغیر باہمی معاونت کے قائم نہیں ہوتی۔
 اس لئے خدا کی طرف سے معاونت کے واجب ہونے کا حکم نازل ہوا نیز یہ حکم نازل ہوا کہ اُن میں سے کوئی
 شخص بدوں حاجت ضروری سے خالی نہ ہو اس چیز سے جسے تمدن میں دخل ہے۔ نیز اصل ذریعہ اصول مباحہ
 کا جمع کرنا اموال مباحہ کی مدد سے اس مال کا بڑھانا جیسے چرانے سے مویشی کی نسل کا بڑھانا اور زمین کی
 اصلاح اور پانی دینے سے زراعت کا بڑھانا اور اس میں یہ شرط ہے کہ بعض لوگوں پر بعض لوگ تنگی نہ
 کریں۔ جس سے تمدن کا فساد لازم آئے گا۔ لوگوں کے مال سے معاش کا بڑھانا ایسی چیز ہے۔ کہ بجز اس
 کے شہر کے حال کا قائم رہنا یا تو ناممکن ہے یا دشوار ہے مثلاً ایک شہر سے دوسرے شہر میں تجارت کا مال
 ایک شخص لاتا ہے اور ایک مدت معین تک اس مال کی حفاظت کرتا ہے اور ایک شخص اپنی کوشش پر عمل
 سے دلائی کرتا ہے اور کوئی شخص مال کے اندر ایک جدید اور پسندیدہ صفت پیدا کرتا ہے اور لوگوں کے مال
 کی اصلاح کرتا ہے۔ پس اگر مال کا بڑھانا اس ذریعہ سے ہو کہ اُس میں لوگوں کی معاونت کو دخل نہ ہو جیسے
 قمار بازی یا باہم ہی ایسی رضامندی سے ہو جس میں مجبور ہونے کے معنی پائے جلتے ہوں۔ جیسے سود میں کیونکہ
 آدمی تنگ دست ہو کر اپنے اوپر اُس چیز کو لازم کر لیتا ہے جس کا ایفاء نہیں کر سکتا۔ اور اس کی رضامندی
 حقیقت میں رضامندی نہیں ہے۔ پس یہ عقود اسباب صالحہ اور پسندیدہ عقود کے قبیلہ سے نہیں ہیں۔ بلکہ اصل
 حکمت مدنیہ کے اعتبار سے یہ عقود باطل اور حرام ہیں۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَنْ

اُخْبِیْ اَرْضًا مِیْنَةً فَهَیْ کُنَّا جو شخص کسی بجز زمین کو بناوے پس وہ اسی کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اُس کی اصل وہ ہے جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ سب خدا تعالیٰ کا مال ہے اور فی الحقیقت اس میں کسی کا حق نہیں ہے مگر چونکہ خدا تعالیٰ نے زمین اور زمین کی چیزوں سے نفع حاصل کرنے کو مباح کیا ہے لہذا لوگوں میں حصہ پید ہوئی اور اس وقت میں یہ حکم دینا مناسب ہوا کہ کوئی شخص جس نے بلا کسی کے ضرر پہنچائے ایک چیز پر قبضہ کر لیا ہے اس سے وہ چیز نہ چھینی جائے اور جب ایک شخص بجز زمین کو جو شہروں اور نہ شہروں کے گرد ہے آباد کرے تو وہ شخص سب سے پیشتر اس کا قابض ہوا اور کسی کی ضرر رسانی بھی اُس نے نہیں کی۔ پس اس شخص سے اس زمین کا نکال لینا نامناسب ہے اور تمام زمین فی الحقیقت بمنزلہ مسجد یا رباط سے ہے۔ جو مسافروں کے لئے وقف کی جاتی ہے اور سب مسافر لوگ رباط میں شریک ہیں اور ہر مقدم کو اپنے مؤخر پر تقدم ہے اور آدمی کے حق ملک کے معنی یہ ہیں کہ بہ نسبت دوسرے کے انتفاع کے ساتھ وہ شخص زیادہ سزاوار ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دَعَاۤیِ الْاُمَمِیْنَ لِلّٰہِ وَرَسُوْلِہِ ثُمَّ هَیْ لَکُمْ مِیْنَتُہٗ عَادِیْ زَمِیْنِ خُلا اور اس کے رسول کے لئے ہے پھر وہ میری طرف سے تمہارے لئے ہے معلوم کرو۔ عادی زمین اس زمین کو کہتے ہیں کہ جس کے باشندے ہلاک ہو جائیں اور کوئی شخص دعویٰ اور مخالفت اور اپنے مورث کے سب سے پیشتر قبضہ کے ساتھ حجت کرنے والا باقی نہ رہا ہو۔ پس ایسی حالت میں اس زمین سے بنی آدم کی ملکیت قطع ہو گئی اور زمین خالص خدا تعالیٰ کی ملک ہو گئی اور اُس کا حکم اس زمین کا سا ہو گیا۔ جو کبھی آباد نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ ملک کے معنی ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے : لَا حِیْ اِلَّا لِلّٰہِ وَرَسُوْلِہِ مَا کہ چرا گاہ بجز خدا اور اس کے رسول کے کسی کی نہیں۔ میں کہتا ہوں چونکہ گھاس کے رکھانے میں لوگوں پر تنگی اور ظلم اور ضرر رسانی ہے لہذا اس سے ہنسی کی گئی اور آپ اس سے اس لئے مستثنیٰ کئے گئے کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو میزان عدل عطا فرمائی تھی۔ اور اس بات سے خدا تعالیٰ نے آپ کو محفوظ کیا ہے کہ کوئی ناجائز بات آپ سے صادر ہو۔ اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جن امور کا بنی امتداد غالبہ پر ہوتا ہے اُن سے آپ کی ذات مبارک مستثنیٰ ہوتی ہے اور جن امور کا بنی تہذیب نفس وغیرہ پر ہوتا ہے وہ امور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت پر برابر لازم ہوتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبیل مہر و زمین یہ حکم دیا کہ جب تک ٹخنوں تک پانی پہنچے روک لیا جائے پھر اوپر والا نیچے والے کو چھوڑ دے اور نہ بیر رضی اللہ عنہ کے محاسن کے قصے میں یہ فیصلہ کیا کہ اے زبیر پہلے تو اپنی زمین پانی دے لے پھر اس کو یہاں تک روک لے کہ دیواروں کی جڑ تک آجائے۔ پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دے میں کہتا ہوں کہ اُس میں اصل یہ ہے کہ جب ایک مباح چیز میں لوگوں کے حقوق بہ ترتیب متعلق ہوں تو

واجب ہے کہ ہر شخص کے لئے جو کم از کم معتد بہ فائدہ حاصل ہو سکے اس کی مقدار میں بھی ترتیب کی رعایت کی جائے کیونکہ اگر قریب کو مقدم نہ کیا جائے تو اس پر تحکم و ضرر رسانی ہے اور اگر درجہ بدرجہ ہر شخص کامل طور سے فائدہ نہ حاصل کرے تو حق نہیں حاصل ہوتا اس اصل کے موافق اس حد تک پانی کے روکنے کا حکم دیا گیا کہ ٹخنوں تک آجائے اور ٹخنوں تک اور جڑ دیوانہ تک قریب قریب ہے۔ کیونکہ وہ دیوانہ تک پہنچنے کی شروع حد ہے اور جب تک پانی ٹخنوں سے نیچے ہے اسے زمین جذب کر سکتی ہے اور دیواروں تک نہیں پہنچ سکتا اور ایک مرتبہ پانی بے فیض بن جاتا ہے کہ اگر مالک نے اسے عطا فرما دیا۔ پھر کسی نے آپ سے عرض کیا آپ نے اسے بے انتہا مال عطا فرما دیا۔ راوی کہتا ہے کہ آپ نے پھر اس سے واپس لے لیا۔ میں کہتا ہوں بلا شک جو ایک کھلی ہوئی کان ہے اور اس میں بہت محنت کی حاجت نہیں ہے۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص کے لئے اس کے عطا کرنے میں ان کی ضرر رسانی اور تنگ کرنا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے لفظ کی نسبت دریافت کیا آپ نے فرمایا اس کے طرف اور دہانہ بند کو شناخت کر پھر ایک برس تک اس کو شناخت کرا۔ پس اگر اس کا مالک آجائے تب بہتر ہے ورنہ تجھے اس کا اختیار ہے پھر اس نے عرض کیا کہ پھر گم شدہ بکری کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی مسلمان کی ہے یا بھیڑیے کی ہے۔ پھر اس نے عرض کیا کہ گم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا اس سے تجھے کیا مطلب ہے اس کے ساتھ اس کی مشک یعنی پیٹھ اور اس کے قدم ہیں۔ پانی پٹے گا اور درختوں کو کھائے گا۔ یہاں تک کہ اس کو اس کا مالک مل جائے اور جاہل نے فرمایا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کی ٹکڑی اور کوڑے اور رسی وغیرہ کی اجازت دی ہے کہ کوئی اس کو اٹھا کر نفع حاصل کر سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ معلوم کرو لفظ کا حکم اسی کلیہ مذکورہ سے ماخوذ ہے۔ پس جن چیزوں سے ان کا مالک مستغنی ہو اور ان کے گرجانے کے بعد وہ لوٹ کر نہ آوے یعنی حقیر چیز ہو تو اس کا ملک میں داخل کر لینا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس بات کا گمان غالب ہو کہ اس کا مالک وہاں موجود نہیں ہے اور نہ لوٹ کر وہاں واپس آ سکتا ہے۔ کیونکہ وہ چیز خدا تعالیٰ کی ملک میں داخل ہو کر مباح ہو گئی اور اگر کسی قدر قیمتی چیز ہے جس کی انسان جستجو کرتا ہے اور اس کی تلاش کرنے کو واپس آ جاتا ہے تو ایسی چیز کا اعلان کرنا ضروری ہے چنانچہ ایسی چیزوں کی شناخت کرانے اور اعلان کرنے کا دستور جاری ہے اس وقت تک کہ اس کے مالک کے واپس نہ آنے کا گمان غالب ہو جائے اور گم شدہ بکری وغیرہ کا پکڑ لینا مستحب ہے کیونکہ اس نے اگر اس کو نہ پکڑا تو اس کے ضائع ہونے کا احتمال ہے اور اونٹ وغیرہ کا پکڑنا مکروہ ہے۔ اور معلوم کرو کہ ہر میادلہ میں چند باتیں ضرور ہوتی ہیں ایک تو عاقلین پر عقد کو لازم کرنے والی ہوتی ہے۔ عاقلین میں یہ شرط ہے کہ وہ دونوں آزاد و عاقل و نفع

و نقصان کے پہنچانے والے اور اس عقد کو بعیرت اور ثبات کے ساتھ کرنے والے ہوں اور عوض میں شرط ہے کہ وہ دونوں قابل انتفاع اور قابل رغبت ہوں اور لوگ اس قسم کے مال کی طرف حرص کرتے ہوں۔ اور وہ مال ان چیزوں سے نہ ہو جو ہر شخص کے لئے مباح ہے اور نہ اس قسم کا مال ہو کہ لوگوں کا اس میں قابل اعتبار فائدہ نہ ہوتا ہو ورنہ وہ عقد اس قبیلہ سے نہ ہو گا کہ جس کو خدا تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے مقرر فرمایا ہے یا وہ عقد بیکار ہو گا یا اس میں کوئی ضمنی فائدہ کی رعایت ہو گی جس کا ظاہر میں ذکر نہیں پایا جاتا اور منجملہ مفاسد کے یہ ایک فساد ہے۔ کیونکہ اس عقد کا کرنے والا اس بات کا امیدوار ہوتا ہے کہ جس چیز کا اس نے ارادہ کیا ہے وہ اس کو نہ ملے گی۔ پس وہ شخص ناامیدی کے ساتھ سکوت کرتا ہے یا بلا کسی حق کے جو لوگوں کے ساتھ متعلق ہوا ہو وہ شخص جھگڑا کرتا ہے اور جس چیز سے عاقدین کی رضامندی معلوم ہوتی ہے اس میں یہ شرط ہے کہ وہ ظاہری امر ہو کہ جس سے لوگوں کے سامنے مواخذہ کر سکیں اور اس شخص کو بلا حجت قائم کئے زیادتی کرنے کا موقع نہ ہو۔ اور اس باب میں زیادہ ظاہر چیز زبان سے تعبیر کرتا ہے اور پھر اس وجہ سے لین دین کرنا جس میں شک باقی نہ رہے اور اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

الْمُتَبَّاعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِإِلْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَّفَقَا إِلَّا بَيْعُهُ الْخِيَارُ

بائع اور مشتری میں سے ہر ایک کو دوسرے پر اختیار ہے جب تک وہ دونوں جدا نہ ہوں۔ بجز بیع الخیار کے میں کہتا ہوں معلوم کرو کہ ایک ایسے امر کا ہونا ضروری ہے جو ہر ایک کے حق کو دوسرے کے حق سے جدا کر سکے اور بیع کے رد کرنے میں ان دونوں کے اختیار کو دور کر سکے اور اگر ایسا امر قاطع نہ پایا جائے تو ہر شخص کو ضرر پہنچا سکتا ہے اور نیز وہ سے جس کے قبضے میں ہے اس میں اس خوف سے وہ تصرف نہیں کرتا کہ دوسرا اس کا اقالہ نہ کرے اور اس جگہ ایک دوسرا امر ہے یعنی وہ لفظ جس سے عاقدین کی اس عقد سے رضامندی اور ان کا عدم معلوم ہو اور وہ قاطع یہ لفظ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس قسم کے الفاظ تلمظ اور قیمت کرتے وقت مستعمل ہوتے ہیں اس لئے کہ جب تک ایک مقدار کے ساتھ یقین نہ ظاہر کیا جائے ان دونوں کا راضی ہونا ناممکن ہے۔ نیز لوگوں کی زبان رغبت دلی کی صورت ہوتی ہے۔ اور الفاظ میں باہم فرق کرنے سے عرج عظیم لازم آتا ہے اور ایسے ہی جانبین سے داد و ستد کرنا ہے۔ کیونکہ ہر شخص کو اپنے مطلوب کے لینے کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے کہ اس چیز کو دیکھنے اور اس میں شامل کرنے کے لئے خریدتا ہے اور ایک لینے کو دوسرے لینے سے فرق کرنا آسان اور یہ بھی جائز نہیں کہ وہ قاطع پوشیدہ شے ہو اور نہ یہ ممکن ہے کہ زیادہ مدت مثلاً ایک روز یا اس سے زیادہ قاطع مقرر کی جائے کیونکہ بہت سی چیزوں سے دن کے دن نفع لینا مطلوب ہوتا ہے لہذا ضروری ہوا کہ وہ قاطع تصرف مجلس گردانا جائے۔ کیونکہ اس بات کا دستور جاری ہے کہ عقد کے وقت عاقدین جمع ہو جاتے ہیں اور اس کی نرمی کے بعد جدا جدا ہو جاتے ہیں اور اگر تمام

عرب و عجم کے ہر قسم کے لوگوں کا تفحص کیا جائے تو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ ان میں اکثر تفرق کے بعد بیع کے رد کرنے کو جو ر و ظلم خیال کرتے ہیں اور تفرق سے قبل یہ خیال نہیں کرتے۔ بار خدایا۔ مگر جو شخص اپنی فطرت کو بدل ڈالے اور شرائع الہیہ کا نزول اپنی احکام کے ساتھ ہوتا ہے جن کو نفوس عامہ دعتہ قبول کر لیتے ہیں اور چونکہ بعض لوگ عقد کے بعد اس خیال سے کہ ان کو اس عقد میں نفع ہوتا ہے پوشیدہ طور پر چل دیتے ہیں اور دوسرے عاقلہ کے اقالہ کرنے کو ناگوار سمجھتے ہیں اس میں چونکہ قلب موضوع لازم آتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے نہی فرمائی۔ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُغَايِرَ بِمَا حَبَّ مَا خَشِيَ أَنْ يُسْتَقِيلَهُ اُس کو روا نہیں ہے کہ اقالہ کے خوف سے اپنے ساتھی کو چھوڑ کر چلا جائے پس اُن دونوں کو لازم ہے کہ وہ دونوں اپنے حال پر قائم رہیں اور ہر شخص دوسرے کے سامنے جدا ہو اور معلوم کرو مثلاً اگر دس ہزار انسان ایک شہر میں جمع ہوں تو سیاست مدنیہ کے اُن پیشوں سے بحث ہوتی ہے۔ پھر اگر وہ لوگ کثرت سے ضائع اور سیاست بلدہ میں مشغول ہوں اور اُن میں سے تھوڑے لوگ مولشیوں کے چرانے اور زراعت کے پیشہ میں مبتلا ہوں تو دنیا کے اعتبار سے اُن کی حالت خراب ہو جائے اور اگر بت خانے اور شراب بنانے کا پیشہ اختیار کریں تو اس میں لوگوں کو ان چیزوں کے استعمال کرنے کی رغبت ہوگی جو ان کے استعمال کا دستور ہے اور اس میں دین کے اعتبار سے ان لوگوں کی ہلاکت ہے اور اگر پیشوں کو پیشہ دروں پر اس دستور کے موافق تقسیم کیا جائے جو حکمت کا مقتضی ہے اور جو لوگ برے پیشے کرتے ہیں ان کو اس سے روکا جائے تو لوگوں کی حالت درست ہو سکتی ہے اور اسی طرح شہروں کے خراب ہونے کی یہ صورت ہے کہ رؤسا کو مکلف مکلف زیور اور لباس و مکانات و کھانے و حسین و جمیل عورتوں کی طرف رغبت دلائی جائے۔ اور علیٰ ہذا القیاس جتنی چیزیں ان تدابیر ضروریہ کی مقتضی ہیں جن کے بغیر آدمی کو چارہ نہیں ہے اور تمام عرب و عجم کا اس پر اتفاق ہے۔ ضروری ہیں پھر امور طبیعہ میں تصرف کر کے لوگ ایسے پیشے اختیار کریں جن سے رؤسا کی خواہشیں پوری ہوں مثلاً ایک قوم لڑکیوں کو ناچنا گانا اور حرکات متناسبہ لذیذہ کے سکھانے کی طرف متوجہ ہو اور کچھ لوگ کپڑوں کے اندر قسم قسم کے خوش رنگ اور طرح طرح کے حیوانات اور درختوں کی صورتیں اور عجیب نقش و نگار بنانے کی طرف متوجہ ہوں اور کچھ لوگ سونے اور قیمتی جواہرات میں عجیب و غریب صنعتیں نکالنے کی طرف توجہ کریں اور کچھ لوگ بلند بلند مکان بنانے اور اُن پر نقش و نگار کرنے کا پیشہ کریں۔ پس جب لوگوں کی ایک جماعت کثیر اُن پیشوں کی طرف متوجہ ہوگی تو ضرور ہے کہ اسی قدر زراعت و تجارت لوگوں سے مترک ہو جائے گی۔ اور جب شہر کے لوگ ان باتوں پر صرف کریں گے۔ تو اسی قدر شہر کی مصلحتوں میں کوتاہی ہوگی۔ اس کا انجام یہ ہوگا کہ جو لوگ ضروری پیشے کرتے ہیں ان کو اس میں دقت ہوگی۔ سبب الکرس مقرر ہونے کے یعنی کاشتکار و تجارت و اہل

صنعت لوگوں پر اور اس میں شہر کے لئے ضرر ہے جو اس کے ایک جز سے دوسرے جز تک متعدی ہو کر تمام شہر کو وہ ضرر عام ہو جائے گا جس طرح کتے کا ضرر اس شخص کے بدن میں اثر کر جاتا ہے جسے کتا کاٹتا ہے۔ یہ جس قدر ہم نے بیان کیا دنیا کے اعتبار سے ان کو ضرر پہنچنے کا بیان ہے اور کمال اخروی کی طرف پہنچنے میں جو ان کو پہنچتا ہے وہ مستغنی عن البیان ہو اور یہ مرض عجم کے ملک میں بکثرت پایا جاتا ہے لیکن خدا تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس بات کا القا فرمایا کہ اس مرض کا مادہ بالکل قطع کر کے اس کا علاج کیا جائے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے غالب منشاء کی طرف ملاحظہ فرمایا :

بیع کی ممنوعہ اقسام

جاننا چاہیے کہ جو شرع میں حرام اور باطل ہے اس لئے کہ وہ فی الحقیقت لوگوں سے مل کا چین لینا ہے اور اس کا لینا، اتباع، جہل و حرص اور آمد دے باطل اور فریب پر ہے یہ باتیں اس شخص کو شرطوں پر آمادہ کرتی ہیں اور اسے تمدن و تعاون میں کچھ دخل نہیں ہوتا اور جس شخص کو نقصان پہنچا ہے اس شخص کا سکوت غفہ اور نا اُمیدی کے ساتھ ہوتا ہے اور اگر وہ شخص محاصمت کرے تو اس کی محاصمت ایسی چیز میں پائی جاتی ہے جو اُس نے خود اپنی ذات پر لازم کی ہے اور قصداً اس میں پڑا ہے اور دوسرے شخص کو اس کا مزہ اڑ جاتا ہے اور قصور سے بہت کی طرف اس کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور بوجہ حرص کے وہ عیب اُس سے نہیں ترک ہوتا اور قصور ہی سی دیر میں اس کو ضرر پہنچ جاتا ہے اور جوئے کی عادت ڈالنے میں مال کا خراب کرنا، اور جھگڑوں کا پیدا کرنا، اور تدابیر مطلوبہ کا ترک کرنا اور معاونت سے جو تمدن کا دار و مدار ہے اعراض کرنا ہے اور معاونت کرنے کے بعد ہمارے بیان کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ ہمیں تم نے جواریوں کو ان باتوں سے خالی نہ دیکھا ہوگا۔ اسی طرح سود ہے اور فاس سے عبارت ہے کہ مقروض نے جتنا قرضہ لیا ہے اس سے زیادہ یا بہتر کو ادا کرے یہ حرام و باطل ہے اس لئے کہ تمام مقروضوں کا یہ قاعدہ ہے کہ اس قسم کا قرضہ اپنی حاجت اور پریشانی کی وجہ سے تو لیتے لیکن حسب وعدہ اس کا ایفاء کرنے سے دو چند سہ چند ہوتا چلا جاتا ہے کہ اس سے خلاصی کبھی ممکن ہی نہیں۔ اُس میں مناقشات عظیمہ اور خصومات عامہ کا مظنہ ہے اور جب کہ مال کے بڑھانے کا طریقہ اس طرح جاری ہو جائے گا تو اس کی وجہ سے کھیتیاں اور تمام صنعتیں متروک ہو جائیں گی۔ جو تمام پیشوں کی جڑ ہیں اور سود سے زیادہ تمام عقود میں کوئی ایسی عقد نہیں ہے جو خصومت میں اس سے زیادہ ہو۔ یہ دونوں پیشے بمنزلہ نشے کے ہیں کہ جو کمانے کے طریقے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مشروع فرمائے ہیں ان کے بیچ کو یہ قطع کرتے ہیں اور ان دونوں میں برائی اور نزاع ہوتا ہے اور ایسے

امور میں شائع کو اختیار ہوتا ہے یا تو اُن کے لئے کوئی حرم مقرر فرما دے اور اُس حد سے کم مقدار میں رخصت عطا فرما دے اور اس حد سے زیادہ میں ہنسی کی تغلیظ یا بالکل اس سے منع فرما دے اور جوئے اور سود کی عرب میں عادت تھی اور اُن کے سبب سے بے انتہا فتنے و جھگڑے پیدا ہوتے تھے اور اُن دونوں میں تھوڑے سے بہت ہوتا تھا پس اس سے زیادہ مناسب اور سزاوار کوئی صورت نہ تھی کہ اُن میں بڑائی اور فساد کے حکم کی پورے طور پر رعایت کی جائے اور اُسے برقرار رکھا جائے لہذا ان دونوں سے بالکل ہنسی فرمائی جائے اور معلوم کرنا چاہیے کہ سود کی دو قسمیں ہیں ایک تو سود حقیقی دوسرے وہ جو حقیقی پر محمول ہے سود حقیقی تو قرض میں ہوتا ہے اور ہم اس بات کو بیان کر چکے ہیں کہ اس میں معاملات کے موضوع کا بدلنا ہے اور ایام جاہلیت میں لوگ اس کے اندر نہایت منہمک ہو رہے تھے اور اس کے سبب سے بڑی بڑی لڑائیاں پھیل گئی تھیں اور جہاں کسی نے تھوڑا سا سود لے لیا پھر اس کو بہت کی خواہش ہوتی تھی لہذا اُس دروازے کا بالکل بند کرنا واجبات سے ہوا۔ اس لئے قرآن میں اس کے باب میں جو کچھ نازل ہوا ہے اور دوسری قسم کا سود یہ ہے کہ خرید و فروخت میں زیادتی کے ساتھ لین دین ہو۔ اور اس کی حجت یہ حدیث ہے:

الَّذِي بَالَذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْأُتْرَاقِ وَالشَّعِيرِ وَالشَّعِيرِ وَالشَّرِّ بِالْشَّرِّ وَالْبَيْعِ بِالْبَيْعِ مَثَلًا مِثْلَ سَوَاءٍ بِسَوَاءٍ يَدًا يَدًا فَإِذَا اخْتَلَفَ هَذِهِ الْأَمْثَلُ فَبَيْعُهُمْ كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدًا يَدًا - خرید و تم سونے کو ساتھ سونے کے اور چاندی کو چاندی کے ساتھ اور گیہوں کو گیہوں سے اور جو کو جو کے ساتھ اور چھوڑے کو چھوڑے سے اور نمک کو نمک سے مثل کو مثل کے ساتھ برابر دست بدست اور پھر یہ جنسیں مختلف ہوں تو جیسے چاہو فروخت کرو بشرطیکہ دست بدست ہو۔ اُس کا نام تاکید و تغلیظ اور سود حقیقی کے مشابہت کے سبب ربا رکھا ہے جیسا کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حدیث کے معنی بھی مفہوم ہو سکتے ہیں۔ لَا رِبَا إِلَّا فِي النَّسِئَةِ کہ نہیں ہے سود مگر قرض میں۔ پھر شرع کے اندر کثرت سے سود کا استعمال اس معنی میں آیا ہے حتیٰ کہ رباط کا لفظ ان معنی میں بھی حقیقت شرعیہ کے اعتبار سے مستعمل ہوتا ہے واللہ اعلم ۛ

اور حرام ہونے کے اندر حکمت یہ ہے کہ خدا کو نہایت عیش پسندی مثلاً حیر کا لباس پہنا تا پسند ہے اور علیٰ ہذا القیاس وگا ارتقاات جن میں طلب دنیا کے اندر منہمک ہونے کی حاجت پڑتی ہے۔ جیسے سونا اور چاندی کے برتنوں کا استعمال کرنا اور ان زیورات کا پہننا جو بڑے بڑے زیور ہیں اور گڑھ کر نلے جاتے ہیں جیسے نگین اور گوجری اور ہنسی وغیرہ اور کھانے پینے میں زیادہ تکلف کرنا کیونکہ یہ امور لوگوں کو اسفل السافلین میں گمراہ دیتے ہیں اور ان کی فکروں کو تاریک رنگوں کی طرف پھیر دیتے ہیں اور رفاہیت فی الحقیقت

ہر اتفاق میں عمدہ چیز کی آرزو کرنے اور ناقص چیز سے اعراض کرنے کا نام ہے اور نہایت کامل درجہ کی رفائیت یہ ہے کہ ایک ہی جنس میں جید و ردی کا لحاظ کیا جائے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کی زندگی کے لئے کسی نہ کسی قسم کی کم کاری اور کوئی نہ کوئی نقص ہونا ضروری ہے اور تمام اقسام کی قوت اور تمام اقسام کے نقود کے ساتھ ایک ہی طرح کی احتیاج ہے اور دونوں میں سے ایک کا دوسرے سے مبادلہ کرنا ان اتفاقات کے اصول میں سے ہے کہ جن کے بغیر چارہ نہیں ہے اور کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ جو اس کی جگہ کافی ہو سکے۔ مبادلہ کی حاجت نہیں ہے۔ مگر بایں ہمہ لوگوں کی عادات اور ان کے مزاج کا اختلاف اس بات کا موجب ہے کہ تعیش میں ان کے درجے مختلف و متفاوت ہوں۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے نَحْنُ قَسَمًا بَلَدْنَاهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكُنَّا بِعَصَمِهِمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا۔ ہم نے ان کی زندگی میں ان کی روزی بانٹ دی ہے۔ اور بعض کے بعض پر درجے بلند کئے ہیں۔ تاکہ ان میں بعض بعض پر تسخیر کریں۔ پس ان میں سے بعض لوگ چافول و گہیوں کھاتے ہیں۔ اور بعض جو اور جوار اور بعض چاندی کا زیور پہنتے ہیں۔ اور لوگوں کا باہم مثلاً چافول و گہیوں کی قسموں میں متمیز ہونا۔ اور بعض کی بعض پر فضیلت اور اس طرح سونے اور اس کے دستور کے اقسام میں باریک صنعتوں کا لحاظ کرنا اہل اسراف و عجبی لوگوں کا دستور ہے اور ان باتوں کا اہتمام کرنا فی الحقیقت دنیا میں غرق ہو جانا ہے۔ پس مصلحت شرعی کا یہی مقتضاء ہوا کہ اس دروازے کو بند کیا جائے۔ اب فقہاء کی سمجھ میں یہ بات آئی کہ ان چھ چیزوں کے سوا جن کی تصریح حدیث میں آئی ہے اور چیزوں میں بھی سود جاری ہوتا ہے اور جو چیز ان چھ مذکورہ میں سے کسی کے ساتھ ملحق ہے اس کی طرف بھی سود کا حکم جاری ہوتا ہے پھر اس کی علت دریافت کرنے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہوا اور قوانین شرعیہ کے اعتبار سے زیادہ موافق یہ ہے کہ سونے چاندی میں اس کی علت ثمنیت ہو مگر یہ علت انھیں دونوں کے ساتھ مختص ہے اور باقی چالیس اس کی علت یہ ہے کہ وہ شے اس قابل ہو کہ قوت کے لئے اس کو جمع کر سکیں۔ اور نمک پر دوا اور مصالحہ کو قیاس نہیں کر سکتے۔ کیونکہ کھانے کو جس قدر نمک کی طرف حاجت ہے۔ وہ حاجت کسی چیز کی طرف نہیں ہے۔ بلکہ اس حاجت کا دسواں حصہ ہی نہیں ہے۔ پس اس نمک قوت کا جزو اور بمنزلہ قوت کے ہے۔ بخلاف اور چیزوں کے اور یہ علت ہمیں اس طرح معلوم ہوئی کہ شرع نے بہت سے احکام میں ثمنیت کا لحاظ کیا ہے مثلاً مجلس عقد میں تعاقب البدلین کا ضروری ہونا وغیرہ اور اس لئے کہ حدیث شریف میں طعام کا لفظ بھی وارد ہوا ہے۔ اور طعام کے عرف میں دو معنی آتے ہیں۔ ایک تو طعام صرف گہیوں کو کہتے ہیں۔ اور وہ یہاں مراد نہیں ہے۔ دوسرے مطلقاً طعام اس چیز کو کہتے ہیں جو قوت کے لئے جمع کیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ طعام کا لفظ میوہ جات اور مصالح کے مقابل آتا ہے اور مجلس عقد میں قبضہ واجب کرنے کے دو سبب ہیں

ایک تو یہ کہ طعام و نقد کی طرف سب چیزوں سے زیادہ اُن کا لین دین ہے اور اُن دونوں سے جب ہی نفع حاصل ہو سکتا ہے جب اُن کو موجود سے معدوم اور ملک سے باہر کیا جائے۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ قبضہ کرتے وقت خصومت پیش ہوتی ہے۔ اور بدل ہو چکتا ہے۔ اور یہ سب جھگڑوں سے زیادہ قیامت پر مشتمل ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ باس طور اس باب کو مسدود کیا جائے کہ عاقدین اس وقت جدا ہوں۔ کہ جب دونوں کے پاس شمن و مبیع بیچ جائے۔ اور ان دونوں میں کوئی قصہ باقی نہ رہے۔ اور شارع نے جو قبل از استیفاء غلہ کے بیع سے منع فرمایا ہے۔ اُس کی علت بھی یہی ہے۔ اور چاندی کو سونے کے بدلنے میں جو یہ فرمایا ہے۔ مَالَهُ تَغْفَرَتْ وَ یُنْكَمَ شَیْءٌ۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے۔ کہ جب تک تم دونوں جدا نہ ہو، اور تم دونوں میں کچھ بات باقی ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے۔ کہ جب ایک طرف نقد ہے۔ اور ایک طرف غلہ وغیرہ ہے، اس وقت تو نقد اُس شے کے طلب کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے۔ کیونکہ نقد ہونے کا مقتضی یہی ہے۔ پس مناسب ہے۔ کہ اس چیز کے لینے سے پہلے اس کو دیا جائے۔ اور جب دونوں طرف نقد اور غلہ ہو۔ تو اُس وقت میں ایک کو پہلے دینے کا حکم تحکم قرار پائے گا اور اگر جانبین میں عوض و معوض کے ادا کرنے کا حکم نہ دیا جائے۔ تو وہ قرض کے ساتھ بیع ہوگی۔ اور بسا اوقات بائع یا مشتری اس شے کے پہلے دینے سے بخل کرتا ہے۔ لہذا عدل کا یہ مقتضی ہوا کہ ان دونوں اختلافات کو قطع کیا جائے۔ اور ان دونوں کو اس بات کا حکم دیا جائے۔ کہ جب تک قبضہ نہ کر لیں جدا نہ ہوں۔ اور غلہ اور نقد کو اس لئے خاص کیا کہ یہ دونوں تمام اموال کے اصل الاصول ہیں۔ اور سب سے زیادہ ان کا لین دین رہتا ہے۔ اور اُن دونوں کے ہلاک کرنے کے بعد اُن سے نفع اٹھا سکتا ہے لہذا اگر اُن دونوں کے لین دین میں قبضہ کرنے سے پہلے جدا ہونے کا حکم دیا جائے۔ تو حرج عظیم لازم آتا ہے۔ اور شب و روز کا نزاع پیدا ہوتا ہے۔ اور دونوں میں اس بات کے منع کرنے سے معاملہ کی دقت پورے پورے طور پر دفع ہوتی ہے۔ اور معلوم کرو۔ کہ اس قسم کا حکم دینے سے یہ مقصود ہوتا ہے۔ کہ لوگوں میں اُس کا دستور جاری نہ ہو۔ اور اس قسم کے لوگ عادی نہ ہوں۔ یہ مقصود نہیں ہوتا۔ کہ بالکل اس قسم کے معاملہ کا وقوع نہ پایا جائے۔ اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا۔ بَعْجَ الشَّكَّ بَيْنَیْہِمْ اَخْرَجْتُمْ مَا شَرِبَہُ ۛ

چھوڑ دوں کو دوسری بیع سے فروخت کر پھر اس بیع سے خرید لے اور معلوم کر کہ بیع کے بعض اقسام ایسے ہیں جن میں قمار کے معنی پائے جاتے ہیں اور اہل جاہلیت باہم ایسی خرید و فروخت کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے اس بیع سے منع فرمایا ازاں جملہ بیع مزاحمہ ہے۔ کہ کوئی شخص چھوڑے کے سوا فرق (۶ اڑل کا ایک فرق) سے درخت کا پھل خریدے اور ان میں سے بیع محاقہ ہے۔ اُس کی یہ صورت ہے کہ مثلاً ایک شخص کھیتی کو گیہوں کے سوا

مکڑوں کے ساتھ فروخت کرے۔ مگر عرابا آپ نے اندازہ کر کے چھوڑوں کے ساتھ بشرطیکہ وہ پھل پانچ دسق سے کم ہوں۔ اُن کی بیع کو درست فرمایا ہے اور عرابا اُن درختوں کا نام ہے کہ جو بعد از فروخت ہونے باغ کے رہ جاتے ہیں۔ اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اتنی مقدار پر لوگ قمار کا قصد نہیں کرتے۔ بلکہ چاہتے ہیں کہ تر چھوڑے کھائیں اور پانچ دسق نہ کھاتے۔ انصاف میں کہ جس کو ایک کنبہ سال بھر تک کھا سکتا ہے۔ ازاں جملہ یہ صورت بھی کہ مثلاً چھوڑوں کا ایک انبار ہے جن کا وزن معلوم نہیں ہے وہ اُن چھوڑوں کے ساتھ فروخت کئے جائیں جن کا وزن معلوم ہے۔ ازاں جملہ بیع ملامتہ ہے اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص دوسرے کا کپڑا چھو لے تو بیع ثابت ہو جائے۔ اور ایک منابرہ ہے اس کی یہ صورت ہے کہ بغیر دیکھے بھالے ایک شخص اپنا کپڑا پھینک دے تو بیع ہو جائے ازاں جملہ بیع المحصاة ہے یعنی کنکری کے پھینکنے سے بیع ہو جائے۔ بیع کی ان سب اقسام میں قمار کے معنی اور موضوع معاملہ کا بدلنا لازم آتا ہے اس لئے کہ معاملہ سے مقصود دیکھ بھال کر اس پر استقلال کے ساتھ اپنی حاجت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اور بیع العربان سے بھی آپ نے منع فرمایا ہے اس کی یہ صورت ہے کہ مشتری بائع کو کچھ ثمن بیعانہ کے طور پر دیدے۔ اور یہ مقرر ہو جائے کہ اگر میں بیع کو خریدوں گا تب تو اس کی یہ قیمت میں مجرا ہو جائے گا ورنہ بلا عوض یہ تمہارا رہا اور اس میں بھی قمار کے معنی پائے جاتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے نازہ چھوڑوں کو خشک چھوڑوں کے ساتھ خریدنے کی نسبت دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا کیا خشک ہو جانے کے بعد یہ کچھ کم ہو جاتے ہیں۔ سائل نے عرض کیا ہاں تو آپ نے اس قسم کی بیع سے منع فرمایا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بھی ایک قسم کا قمار اور سود حکمی کا احتمال ہے۔ کیونکہ ایک شے کے تمام کا حال مقبر ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ ہمارے میں سونا اور خرمہر ہوں۔ فروخت نہ کیا جائے۔ یہاں تک کہ ان کو جدا جدا کیا جائے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ اس میں ایک قسم کا جوا ہے اور احدا العاقدین کے قریب کھانے کا احتمال ہے۔ یا تو غصہ کھا کر سکوت کرے گا۔ یا بغیر حق میں نزاع کرے گا۔ اور جانا چاہیئے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے اندر ایسے وقت میں مبعوث ہوئے کہ اُن کے اندر معاملات اور خرید و فروخت پائی جاتی تھی۔ لہذا خدائے تعالیٰ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض معاملات و بیوع کے جواز اور بعض کے مکروہ ہونے کی وحی نازل فرمائی۔ اور کراہت کا مدار چند چیزوں پر ہوتا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ اس قسم کی چیز ہے جو عادت کے اعتبار سے وہ چیز معصیت پر مشتمل ہوتی ہے یا لوگوں کو اس چیز سے جس قسم کا تمتع حاصل کرنا مقصود ہے۔ وہ ایک قسم کی معصیت ہوتا ہے۔ مثلاً شراب و بت و تبورہ وغیرہ ہے پس

ان چیزوں کو بیع کا دستور جاری کرنے اور ان کے بننے میں ان معاصی کا ظاہر کرنا اور لوگوں کو ان معاصی پر آمادہ کرنا اور نزدیک کرنا ہے اور ان چیزوں کے بیع و شراء کرنا اور ان کا گھر میں رکھنا حرام کیا جائے تو ان معاصی کو دور کرنا اور لوگوں کو اس بات کی طرف متوجہ کرنا ہے کہ وہ ان چیزوں سے اجتناب کریں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ وَمَا سُوْلُوْكَ بِبَيْعِ الْخَمْرِ وَالْمَيْثَةِ وَالْخَنْزِيْرِ وَ الْزُّهْمَامِ وَ خَدَا تَعَالٰی اور اُس کے رسول نے شراب اور مردار اور سؤر اور بتوں کا فروخت کرنا حرام کیا ہے نیز آپ نے فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ اِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ وَ خَدَا تَعَالٰی نے جس چیز کو حرام کیا تو اُس کے ثمن کو بھی حرام کیا یعنی جب ایک چیز سے نفع اُٹھانے کا طریق متعین ہے مثلاً شراب صرف پینے کے لئے اور بُت صرف پرستش کے لئے بنائے جاتے ہیں پس خدا تعالیٰ نے اس چیز کو حرام کیا ہے اس لئے حکمت الہیہ کا مقتضی ہوا کہ ان کی بیع بھی حرام کی جائے۔ نیز آپ نے فرمایا مَقْرُوْلٌ بَعِيٌّ خَبِيْثٌ۔ لٰنَا کِی اُجْرَتِ خَبِيْثٌ ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاہن کو اُجرت دینے سے منع فرمایا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغنیہ کے کسب سے بھی فرمائی ہے۔ میں کہتا ہوں جس مال کے حاصل کرنے میں گناہ کی آمیزش ہوتی ہے اُس مال سے دو وجوہ سے نفع حاصل کرنا حرام ہے ایک تو یہ کہ اس مال کے حرام کرنے اور اس سے انتفاع نہ حاصل کرنے میں معصیت سے باز رکھنا ہے اور اس قسم کے معاملہ کے دستور کو جاری کرنے میں فساد کا جاری کرنا اور لوگوں کو اُس گناہ پر آمادہ کرنا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی دانست میں اور اُن کی سمجھ میں ثمن مبیع سے پیدا ہوتا ہے لہذا ملاء اعلیٰ میں اس ثمن کے لئے ایک وجود تشبیہی ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ خود مبیع ہے اور اسی طرح اُجرت کے لئے ایک وجود تشبیہی ہوتا ہے پس اس مبیع اور اس مل کی حباثت اُن کے علوم میں اُس ثمن اور اس اُجرت کے اندر سرایت کر جاتی ہے اور لوگوں کے نفوس میں بھی اس صورتِ علمیہ کا اثر ہوتا ہے۔ اور آپ نے شراب کے بارے میں اس کے نچوڑنے والے اور نچوڑانے والے اور پینے والے اور لے جانے والے اور گواہی دینے والے اور جس کے پاس لے جاتا ہے سب پر لعنت کی ہے۔ میں کہتا ہوں مصیبت کی اعانت کرنا اور اس کا پھیلانا اور لوگوں کو اس کی طرف متوجہ کرنا بھی معصیت اور زمین میں فساد برپا کرنا ہے کہ ازاں جملہ یہ ہے کہ نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے میں مثل مردار و خون و گوہر اور پاخانہ وغیرہ کے نہایت قباحت اور خدا تعالیٰ کی ناخوشی ہے اور اس کے سبب سے شیاطین کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہے اور پاکیزگی اور خباثتوں سے اجتناب کرنا۔ اُن اصول میں داخل ہے جن کے قائم کرنے کے لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا گیا ہے اور جس کے سبب سے ملائکہ کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہے اور پاکیزہ لوگوں کو خدا تعالیٰ پسند کرتا ہے اور چونکہ کسی قدر مخالفت مباح کئے بغیر بھی چارہ نہیں ہے اس لئے کہ بالکل اس باب کے مسدود کرنے میں لوگوں پر نہایت دقت ہے۔ لہذا اسی قدر ضروری ہوا

کہ ان تپاک چیزوں کے اختلاط کے ساتھ پیشہ اختیار کرنے اور ان کی تجارت کرنے سے نہی فرمائی جائے۔ اور جو ایسے لغو و بیہودہ کام ہیں جن سے حیا کی جاتی ہے۔ ان کے لئے بھی نجاست کا حکم ہے جیسے گابن کرنا اور اسی لئے آپ نے مردار کی بیع کو حرام کیا۔ اور پچھنے لگنے کے پیشہ سے نہی فرمائی۔ اور ضرورت کے باعث آپ نے یہ فرمایا اَلْطَّعْمَةُ نَامِنْحُكَ میں جرت سے اپنے اُونٹ کی خوراک دے دے اور گابن کرانے کی اجرت سے نہی فرمائی ہے اور ایک روایت میں اُونٹ کے گابن کرنے کا لفظ آیا ہے۔ اور اگر بلا شرط کئے اس کو پھر دیدیا جائے جس کے پاس گابن کرنے کا جانور ہے تو آپ نے اس شخص کو اجازت دی ہے۔ اور منجملہ اسباب کراہت کے یہ ہے کہ عاقدین میں عوفین کے اہتمام کے سبب سے قطع منازعت نہ ہو یا وہ عقد و عقدوں میں سے ایک عقد ہو۔ یا بغیر دیکھے مبیع کے رضا کا پایا جانا ممکن نہ ہو اور مبیع کو اس نے نہ دیکھا ہو۔ یا بیع کے اندر کچھ ایسی شرط لگائی جائے جس سے آئندہ کو حجت و نزاع کرنے کا موقع ہو۔ اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مضامین اور ملاقیح کی بیع سے منع فرمایا ہے مضامین اس کا نام ہے جو زر کی پشت میں اور ملاقیح جو مادہ کے شکم میں ہو اور بچہ کی بچہ کے ساتھ اور قرض کے ساتھ بیع کرنے اور ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع کیا ہے مثلاً ایک چیز کو بائیں طور فروخت کرے کہ اگر نقد لیتا ہے تو ایک ہزار میں اور اگر قرض لیتا ہے دو ہزار میں کیونکہ ایسی صورت میں عقد کے وقت ان دو امور میں سے کسی ایک امر کی تعیین نہیں پائی جاتی ہے۔ اور بعض نے یہ بیان کیا ہے کہ اس کی یہ صورت ہے کہ مشتری بائع سے یہ کہے کہ میرے ہاتھ اس چیز کو ہزار روپے کے عوض فروخت کر بشرطیکہ فلاں چیز کو اتنی قیمت میں فروخت کرے۔ اور یہ ایسی شرط ہے کہ شرط کرنے والا عقد کے بعد اس کے ساتھ حجت پکڑ کے محاسمت کر سکتا ہے۔ ازاں جملہ ایک صورت یہ ہے کہ بائع مشتری سے شرط کرے کہ اگر تو اس مبیع کو کبھی فروخت کرے تو میں اس کے خریدنے کا حق دار ہوں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسی بیع میں یہ فرمایا ہے اَلْبَيْعُ لَكَ تَرِي لِي حَلَالٌ نہیں ہے۔ اور اگر کسی اور کے لئے یہ شرط کرے تو وہ بھی اسی قبیلہ سے ہے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مبیع میں سے کسی چیز کو مستثنیٰ کرنے سے جب تک معلوم نہ ہو۔ نہی فرمائی ہے مثلاً کوئی شخص کسی چیز کے دس ٹوکے فروخت کرے اور بلا تعیین اس میں سے کچھ مستثنیٰ کرے۔ کیونکہ اس کے اندر جہالت پائی جاتی ہے جو منازعت کا منشا ہے، اور ہر جہالت سے بیع فاسد نہیں ہوتا۔ کیونکہ بہت سے امور بیع میں مجہول چھوڑ دیے جاتے ہیں۔ اگر مقام اسور کی تفصیل کی جائے تو اس میں ضرر عظیم ہے۔ بلکہ جہالت بیع کو فاسد کرتے ہیں جس کا انجام منازعت ہو۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ اس بیع سے کوئی دوسرا معاملہ مقصود ہو۔ کہ وہ بائع یا مشتری بیع کے ضمن میں یا اس کے ساتھ اس معاملہ کا امیدوار ہو۔ اس لئے کہ اگر وہ مقصود حاصل نہ ہو تو اس کو وہ نہ طلب کر سکتا ہے نہ سکوت کر سکتا ہے اور ایسی بات خواہ مخواہ ناحق خصومت کا باعث ہوتی ہے اور قاضی

ان میں پورا پورا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَحِلُّ بَيْعٌ دَسَلْتُ وَلَا شَطَطَانِ فَبَيْعٌ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ بَعْتُ هَذَا عَلَى أَنْ تَقْرَءَ مِثْلِي كَذَا۔ یہ درست نہیں کہ بیع بھی ہو اور قرض بھی اور نہ دو شرطیں ایک بیع میں درست ہیں۔ مثلاً بائع کہے کہ اس چیز کو میں نے اس شرط پر فروخت کیا کہ تو مجھے اس قدر قرض دے اور دو شرطوں کے معنی یہ ہیں کہ ایک تو حق بیع کا شرط کرنا اور ایک کسی خارجی چیز کا شرط کرنا مثلاً یہ شرط لگاؤ کہ مجھ کو فلاں چیز ہبہ کر دینا یا فلاں شخص سے میری سفارش کر دینا۔ یا اگر تو کبھی اس چیز کو فروخت کرے تو یہ ہے ہی ہاتھ فروخت کرنا علیٰ ہذا القیاس پس ان سب صورتوں میں ایک عقد کے اندر دو شرطیں پائی گئیں اور منجملہ اسباب کراہت کے یہ ہے کہ عائد کے ہاتھ سے تسلیم نہ پائی جائے مثلاً بیع ایسی چیز ہے جو بائع کے پاس موجود نہیں ہے بلکہ وہ کسی دوسرے شخص پر اس کا حق ہے یا وہ ایسی چیز ہے کہ جب تک شخص اپنے مقدمہ کو ماضی کے ہاں پیش نہ کرے یا بیعت مالم نہ کرے یا اس کے ملنے کے طریقہ میں کوشش نہ کرے یا اس پر قبضہ نہ کرے اور اس کی ناپ تول نہ کرے تب تک وہ چیز اس کو نہیں مل سکتی اس لئے کہ اس میں ایک قبضے کے اندر دوسرے قبضے کے پیدا ہونے یا فریب کے پلٹے جانے اور مقصود کے حاصل نہ ہونے کا احتمال ہے اور جو چیز تیرے پاس نہیں ہے تو اس پر تجھ کو بصرف وسہ نہ رہنا چاہیے کہ بغیر کوشش کے تجھ کو وصول ہو جاوے گی اور لیس اوقات مشتری بائع سے مبیع پر قبضہ کرنے کا مطالبہ کرتا ہے اور وہ مبیع اس کے پاس موجود نہیں ہوتی تو وہ بائع اس شخص سے اس چیز کا مطالبہ کرتا ہے جس پر اس کا حق ہے یا جنگل کو شکار کرنے جاتا ہے یا بازار میں خریدنے کا قصد کرتا ہے یا اپنے کسی دوست سے ہبہ کے طور پر طلب کرتا پھر تا ہے اور اس میں بڑے جھگڑوں و قصوں کا پیدا کرنا ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ جَوْزِ تِيرَةٍ بِاسٍ مَوْجُودٍ نَحْنُ هُمْ اس کو فروخت مت کر اور بیع الفرض سے بھی آپ نے نہی فرمائی ہے۔ اُس کی یہ صورت ہے کہ اسی میں مبیع کے موجود ہونے یا نہ ہونے اور ملنے و نہ ملنے کا یقین نہ ہو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ اشْتَاكَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ جَوْزِ تِيرَةٍ اس کو خریدے تو جب تک اُس پر قبضہ نہ کرے تو اُس کو فروخت نہ کرے۔ بعض کے نزدیک یہ حکم غلہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اموال کے جملہ اقسام میں غلہ کا لین دین اور اس میں حاجت زیادہ ہے اور جب تک اس کو ملاک نہ کہا جائے انسان اس سے منتفع نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے تو لیس اوقات بائع کا اُس میں تصرف کرنے اور قبضہ کے اندر قبضہ کے پیدا ہونے کا احتمال ہے اور بعض کے نزدیک تمام منقولات میں یہ حکم جاری ہے کیونکہ سب میں تغیر و نقصان کے پیدا ہونے اور غصومت کے پائے جانے کا احتمال ہے اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں ہر چیز کو مثل غلہ کے سمجھتا ہوں اور ہم نے جو علت بیان کی ہے اس کے لحاظ سے یہ قول قریب قیاس ہے اور ازاں جملہ کراہت کی صورت ایک یہ ہے جس میں ان منافعات کے پیدا ہونے کا احتمال ہے۔ جو

آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع ہو چکے ہیں اور آپ کو ان میں مناقشات کا احتمال غالب معلوم ہوا ہے جیسے زید بن ثابت نے بیان کیا ہے کہ جب پھلوں کو کسی قسم کی آفت عارض ہوا کرتی ہے تو خریدنے والے بعد کو نزاع کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ پھل گل گئے۔ اور گر پڑے۔ لہذا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی بیع سے جب تک ان کا سالم رہنا ظاہر ہو جائے منع فرمایا ہے۔ مگر جس صورت میں فی الحال درختوں سے پھلوں کا توڑ لینا شرط کر لیا جائے اسی طرح غلہ کے بال سے جب تک کہ پختہ ہو کر سفید اور آفت سے محفوظ نہ ہو جائے اس کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ دیکھو تو اگر خدا تعالیٰ اس پھل کو روک دے تو تم میں سے کوئی شخص کس چیز کے بدلے اپنے بھائی کا مال لے گا۔ یعنی اس میں دھوکہ ہے کیونکہ ایسے وقت میں بیع کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہے۔ پس بائع کو بیع میسر نہ ہو سکے گا۔ اور ثمن اس کے ذمہ لازم ہو جائے گا۔ اسی طرح برسوں کے لئے ٹھیکہ دینا منع ہے۔ ازال جلد یہ ہے کہ اس میں شہر کے انتظام میں نقصان آتا ہو اور بعض کو بعض سے ضرر پہنچتا ہو۔ ایسی چیز کو دور کرنا اور لوگوں کو اس سے روکنا واجب ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ بَبَيْعٍ وَلَا يَبْتَاعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِهِ وَلَا يَسْحَأُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبْتَاعُ حَاضِرٌ بِلَادٍ۔ بیع کے لئے تلقی رکبان مت کرو اور نہ تم میں سے بیع پر بیع کریں اور نہ کوئی شخص اسے بھائی کی قیمت کرتے وقت قیمت کرے۔ اور نہ نجش کرو۔ اور نہ کوئی شہری قریہ والے کے لئے فروخت کرے۔ میں کہتا ہوں تلقی رکبان کی تو یہ صورت ہے کہ جب باہر سے سوداگر تجارت کا مال بھر کر لادیں اور شہر میں داخل ہونے اور نرخ معلوم کرنے سے پیشتر کوئی شخص باہر ہی باہر ان سے مل کر شہر کے نرخ کے اعتبار سے ارزانی کے ساتھ وہ مال ان سے خرید لے اور اس میں بائع کا بھی ضرر اور ظلم لوگوں کا بھی ضرر ہے۔ بائع کا تو یہ ضرر ہے کہ اگر وہ بازار میں آتا تو کسی قدر گرانی کے ساتھ فروخت کرتا لہذا اس بیع میں اگر بائع کو اپنے ضرر پہ آگاہی ہو جائے تو اسے بیع کے رد کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اور عام لوگوں کا یہ ضرر ہے کہ اس تجارت میں سب شہر والوں کا حق منہل ہو گیا ہے اور مصلحت مدنیہ کا مقتضی یہ ہے کہ جسے جس قدر ضرورت ہے اسی قدر برترتیب اسے مقدم کیا جائے اور اگر حاجت میں برابر ہوں تو ان میں برابری کی جائے یا قرحہ اندازی کی جائے۔ پس بالا ہی بالا ایک شخص کو بلا ترجیح اس مال کے لینے میں ایک قسم کا ظلم ہے۔ مگر شہر والوں کو اس بیع کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ اس شخص نے ان لوگوں کے مال کا کچھ نقصان نہیں کیا۔ اس نے صرف یہ کیا ہے کہ جس چیز کی ان کو امید تھی۔ وہ چیز اس نے ان سے روک لی اور بیع پر بیع کرنے میں اپنے ساتھ کے تاجروں کا تنگ کرنا اور ان کے ساتھ بد معاملگی ہے اور بائع اول کا حق متوجہ ہو چکا ہے اور اس کے رزق کی صورت نکل رہی ہے اس صورت کا بگاڑنا اور

اس کے معاملہ میں وہی دنیا ایک قسم کا ظلم ہے۔ اسی طرح دوسرے شخص کی قیمت لگاتے وقت قیمت لگانے میں خریدار کو غلہ کرنا ان کے ساتھ بد معاملگی ہے۔ اور بہت سے مناقشات اور عداوتیں ان دو باتوں سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور بخشش اس کو کہتے ہیں کہ بلا قصد خریدنے مبیع کے مشتریوں کو فریب میں ڈالنے کے لئے قیمت بڑھا دینا اس میں جس قدر ضرر ہے اور بچ شہر والے کی گاؤں والے کے لئے اس کی یہ صورت ہے کہ گاؤں والا اپنے مال کو شہر کی طرف اس لئے سے لائے کہ اسی دن کے نرخ سے بچے پس اس کے پاس شہر والا آئے اور یہ کہے کہ اپنے مال کو میرے پاس پھوڑے یہاں تک کہ اس کو کچھ دنوں روک کر بہ نرخ گراں ان کو فروخت کروں گا۔ اور اگر گاؤں والا خود اس کو فروخت کرتا تو بہ نرخ ارزاں فروخت کرتا اور نفع شہر کا اس میں ظاہر ہے اور اس کو بھی نفع ہوتا اس لئے کہ تاجروں کے یہ نفع اٹھانے کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ کچھ دنوں روک کے اپنے مال کو بہ نرخ گراں فروخت کریں ان لوگوں ہوتی ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ تھوڑا سا نفع لے کر اس مال کو فروخت کریں۔ اور پھر جلدی سے تجارت کا اور مال لا کر اُس میں بھی نفع اٹھائیں۔ و علیٰ ہذا القیاس اور یہ انتفاع شہر کی مصلحت کے ساتھ مناسب تر اور برکت کے اعتبار سے اکثر ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ اخْتَكِرَ فَمَوْ خَاطِيٍّ جَو تَجَارَتِ كَيْ مَالٍ كَوْرُو كَيْ پَسِ وَہ گنہ گار ہے۔** اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَلْجَالِبُ مَدْرُوْقٌ وَالْمُخْتَكِرُ مَلْعُوْنٌ** ہاں لانے والا مرد روق ہے اور روکنے والا ملعون۔ میرے نزدیک اس کی یہ وجہ ہے کہ بہ امید نفع کے اور باوجود حاجت اہل شہر کے اس کی طرف صرف گرانی نرخ اور زیادتی ثمن کے اعتبار سے مال کا شہر والوں کے حق میں ضرر اور بد نظمی شہر کا سبب ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ مشتری کو اُس میں فریب دینا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَا تَهْتَدُوا لِإِسْبِلِ وَالْعَتَمُ فَمِنْ بَاغَا بَعْدَ خَالِكٍ فَمَوْ بِخَيْرِ النَّظِيرِينَ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا مَادَهَا وَمِنْهَا عَا مَنِ تَسْبُو وَيُرْدِي صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ لَا سَمَاءَ لِمَتِ تَصْرِیہ کرو کہ تم اونٹ اور بکری میں۔ پس جو شخص اس کے بعد اُسے خریدے۔ پس وہ اس کے دودن کے بعد بخیر النظیرین ہے۔ اگر اس مبیع سے اضافی ہو تو روک لے اس کو اور اگر اُس سے ناخوش ہو تو اس کو واپس کر دے۔ اور ایک صاع قمری دے اور روایت کیا گیا ہے۔ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ لَا سَمَاءَ لِمَتِ کہتا ہوں۔ تصریہ کے معنی حق میں دودھ کے جمع کرنے کے ہیں۔ تاکہ مشتری دودھ کی کثرت کا خیال کرے پس فریب پڑ جائے گا۔ اور چونکہ اُس کو خیال مجلس اور حیار شرط کے ساتھ زیادہ تر مشابہت تھی۔ کیونکہ یہاں پر عقد بیع کے سلسلے میں گویا دودھ کی کثرت شرط کر دی گئی ہے۔ پھر ہر گاہ اندازہ دودھ اور اُس کی قیمت کا بعد اس کے ہلاک اور تلفت کرنے کے بلا تمسک متعذر المعرفت تھا۔ خاص کر تحریکوں کی بد اخلاقی کے وقت کی اور بددیت کے اصلے**

واجب ہوئی یہ بات کہ باعتبار احتمال غالب ایک حد معتدل بیان کی جائے تاکہ خصوصیت قطع ہو اور چوں کہ
 اوستنیوں کے دودھ میں ایک قسم کی ہیک ہوتی ہے اور ازرائی پائی جاتی ہے اور بکریوں کا دودھ عمدہ
 ہوتا ہے اور گرانی پائی جاتی ہے اس لئے دونوں کا حکم ایک ہوا۔ لہذا یہ بات متعین ہوئی کہ جو چیز ادنیٰ
 ہے جسے وہ استعمال کرتے ہیں اس کا ایک صاع مقرر کیا جائے جیسے چھوڑا ہوا ملک حجاز میں اور جو جو اور ہمارے
 ملک میں نہ گیبوں اور چاول اس لئے کہ یہ قوت کے اعتبار سے گراں اور اعلیٰ درجہ کی چیزیں ہیں۔ بعض اُن لوگوں نے
 کہ جن کو اس حدیث پر عمل کرنے کی توفیق نہیں ہوئی ہے انہوں نے اپنی طرف سے ایک قاعدہ مقرر کر لیا اور کہا
 کہ جس حدیث کی بجز نقیہ کے کوئی اور روایت نہ کرے۔ توجب اس میں قیاس نہ چل سکے تو اس پر عمل متروک ہو جاتا
 ہے اور اس قاعدہ میں اول تو کلام ہے۔ دوسرے یہ قاعدہ اس صورت پر منطبق نہیں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس حدیث
 کو بخاری نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے (حالانکہ وہ افقہ الناس تھے) اور اس قدر جواب کے لئے کافی ہے
 اس لئے کہ وہ بمنزلہ تمام ان مقادیر شرعیہ کے ہے کہ عقل اُن میں مقرر کرنے کی خوبی معلوم کر سکتی ہے مگر خاص
 کر اس مقدار کی حکمت معلوم کرنے میں عقل مستقل نہیں ہے۔ بار خدایا۔ مگر اُن لوگوں کی عقلیں جو راہنمائی فی العلم
 ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ غلہ کا ڈھیر دیکھا جس کو اُس کے مالک نے اندر سے تر کر
 کے رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا تو نے اس کو اوپر کیوں نہیں کیا تاکہ لوگ اس کو دیکھتے اور فرمایا جو شخص فریب
 کرے وہ مجھ سے نہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ چیز مباح الاصل ہو۔ جیسے وہ پانی کہ جاری ہو۔ اور کثرت سے ہو
 اور کوئی شخص ظلم و قبضہ کر کے اس کو فروخت کیا کہے کیونکہ اس میں بلاحتی خدا تعالیٰ کے مال میں نصف کرنا اور لوگوں کو ضرر پہنچانا ہے۔ لہذا آنحضرت
 نے زیادہ پانی کے فروخت کرنے سے تاکہ اس کے سبب سے گھاس کا فروخت کرنا لازم آئے منع فرمایا ہے میں کہتا ہوں اس کی ٹیکل ہے
 کہ کوئی شخص کسی چشمہ یا کسی جھیل پر غلب کرے اور کسی موتی کو بغیر کراہ لئے نہ پینے دے اور اس میں گھاس کا جو منبرح شے ہے،
 فروخت کرنا لازم آتا ہے۔ یعنی ایسے وقت میں مویشی کے چرانے کی قیمت دینی پڑے گی۔ اور یہ باطل ہے اس لئے
 کہ پانی و گھاس دونوں مباح چیزیں ہیں۔ چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:- یَقُولُ اللَّهُ
 الْيَوْمَ امْتَنَعْتُ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتُ فَضْلَ مَا كُمُ يَعْمَلُ يَدَاكَ پس خدا تعالیٰ نے فرمائے گا آج میں تجھ سے
 اپنے فضل کو روکتا ہوں جس طرح تو نے اس چیز کے فضل کو روکا جو بغیر تیری محنت کے پیدا ہوئی تھی اور
 بعض کے نزدیک حاجت سے زیادہ پانی کا اس شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جو خود پینا چاہتا ہو یا مویشی
 کو پانی پلانا چاہتا ہو حرام ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:- اُمْسِلُونْ شُرَكَاءَ فِي ثَلَاثِ
 فِي كَسَاةٍ وَنِكَالٍ وَالنَّسَاءِ تین چیزوں میں سب مسلمان شریک ہیں پانی اور گھاس اور آگ
 میں۔ میں کہتا ہوں اگر یہ چیزیں کسی کی ملک بھی ہوں تب بھی اُن چیزوں میں ہمدردی نہایت مستحب ہے

خریدے تو اس درخت کا پھل بائع کا ہے مگر جس صورت میں مشتری شرط کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ گابا لگانا۔ اس درخت سے زائد ایک فعل ہے اور بائع کی ملک میں ثمر کا ظہور ہو گیا۔ پس اس کا حال اس شے کا سا ہے جو ایک مکان میں رکھی ہوئی ہو لہذا یہ بات ضروری ہے کہ اس کا حق اس کو دلایا جائے۔ مگر جس صورت میں اس کے خلاف کی تصریح ہو جائے ۱۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ يَحْكُمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَمَوْ بَاطِلٌ جو ایسی شرط لگائی جائے کہ جس کا کتاب الہی میں ذکر نہیں ہے تو وہ باطل ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے وہ شرط مراد ہے جس سے خدا تعالیٰ نے نہ فرمائی ہے اور حکم الہی میں اس کی نفی مذکور ہے۔ یہ مقصود نہیں ہے کہ اس شرط کا بالکل ذکر ہی نہ ہو اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الولا اور رتبہ الولا سے نہ فرمائی ہے کیونکہ ولاء کوئی موجود و معین مال موجود نہیں ہے۔ بلکہ صرف وہ ایک حق ہے جو نصیب کے تابع ہے پس جس نصیب کی بیع نہیں ہوتی اسی طرح ولاء کی بیع بھی نہ ہونی چاہیے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْخِزَاجُ بِالسِّمَانِ اَمْدَنِي تَاوَانُ كَيْ سَاقَتْ هِيَ۔ (یعنی جو تاوان دے گا وہی آمدنی لے گا) پس بیع کی آمدنی بیع کے رد کرنے کے بعد مشتری کو ملے گی۔ میں کہتا ہوں منازعت کے قطع کرنے کی۔ بجز اس کے کوئی صورت نہیں ہے کہ بیع کے ہلاک ہو جانے کے بعد جو شخص تاوان دیتا ہے اسی کو اس کی آمدنی دلائی جائے۔ پس اگر عیب کے سبب سے مشتری بیع کو رد کر دے اور اس اثناء میں بیع سے جو کچھ آمدنی ہوئی ہے اس خریدار سے اس کا مطالبہ کیا جائے تو آمدنی کی مقدار کے ثابت کرنے میں جرح عظیم ہے پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم سے منازعت کو قطع فرمایا جس طرح قضاء میراث کے بارے میں آپ نے منازعت کو بائیں طور قطع کیا ہے کہ جاہلیت کی میراث اسی حالت پر رکھی جائے جس حالت پر تقسیم کی گئی ہے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ۱۔ اَلْبَيْعَانِ اِذَا اُخْتَلَفَا وَابْيَعُ قَائِمٌ تَلَسَّ بَيْنَهُمَا بَيْتَةٌ خَالَفَتُ قَوْلَ الْبَايِعِ اَوْ يَتَرَادَانِ۔ اور وہ دونوں بیع جن میں بئینہ نہ ہو۔ اگر ان میں اختلاف واقع ہو اور بیع بھی موجود ہو۔ پس قول بائع کا معتبر ہوگا یا دونوں رد کر دیں گے۔ میں کہتا ہوں آپ نے قطع منازعت اس لئے کی کہ اصل یہ بات ہے کہ کوئی چیز کسی شخص کی ملک سے نہ نکلتی ہے مگر بواسطہ صحیح بیع کے یا رضامندی کے پھر جب منازعت واقع ہوئی تو اصل کی طرف رد ضروری ہوا۔ اور بیع کا بائع کا مال ہونا یقینی ہے اور بیع پر اس کا قبضہ ہے اس واسطے اس وقت یا قبل اس عقد کے جس کی صحت نہیں ثابت ہوتی ہے اس لئے بائع کا قول معتبر ہے لیکن خریدار کو اختیار ہے اس لئے کہ بیعتی بیع ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلشُّفَعَةُ فِي مَا لَمْ يُقَسِّمْ خَاذَا وَقَعَتِ اَلْعُدَّةُ وَدُ مِرْقَتِ تَطْرُقُ فَلَا شُفَعَةَ یعنی شفیع اس چیز میں ہوتا ہے جو تقسیم نہیں ہوئی ہے۔ پھر جب کہ اس میں حدیں پڑ جائیں اور راستے ہو جائیں تو اس میں شفیع نہیں ہوتا۔ اور نیز آپ نے فرمایا ہے۔ اَلْجَاهُ اَحَقُّ بِصَفِيٍّ كَمْ جَوَالِطٍ قَرِيبِ

کی وجہ سے خفہ زیادہ ہے۔ میں کہتا ہوں اصل شفعہ میں ہمسایوں اور شرکیوں سے ہزر کا دور کرنا ہے اور میرے نزدیک شفعہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ شفعہ ہے کہ مالک پر قِسْمًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَفْصِيع کے لئے اُس شفعہ کا پیش کرنا اور دوسروں پر اس کا مقدم کرنا اور عند القاضی وہ مالک اُس کے پیش کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا اس قسم کا شفعہ اس جار کے لئے ہوتا ہے جو شریک نہیں ہے۔ ایک وہ شفعہ ہے جس پر مالک عند القاضی مجبور کیا جاتا ہے یہ شفعہ صرف شریک کے لئے ہے اور احادیث جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں ان کی تطبیق کی صورت یہی ہے اور میرا آپ نے یہ فرمایا ہے۔ مَنْ أَقَالَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مَفْقَةً كَرِهَهَا أَقَالَ اللَّهُ عَشْرَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جو شخص اپنے بھائی مسلمان سے اس عقد کو لوٹا لے گا جو اس کو ناپسند ہے خدا تعالیٰ قیامت کے روز اُس کی خطا سے درگزر فرمائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ جس شخص کو عقد کرنے کے بعد افسوس ہو تو اُس سے رفع ضرر کے لئے اقالہ کرنا مستحب ہے اور واجب نہیں ہے کیونکہ ہر شخص اپنے اقرار میں ماخوذ ہوتا ہے اور جو چیز اپنے اوپر لازم کرنا ہے وہ اس پر لازم ہو جاتی ہے۔ جابرنے جو یہ کہا ہے کہ میں نے اُس اونٹ کو فروخت کر دیا اور اپنے گھڑک سوار ہو کر جانے کو مستثنیٰ کر لیا۔ میں کہتا ہوں اس سے اُن چیزوں کی بیع میں استثنا کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے جہاں مناقشہ کا سوال نہ ہو اور دونوں عاقدین باہم سلوک کرنے والے اور فراخ دل ہوں کیونکہ استثناء کرنے کی ممانعت اس لئے ہے کہ اس میں مناقشہ کا احتمال ہوتا ہے اور اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ فَتَرَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدٍ فَاتَرَكَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ أَحَبَّتَيْهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ جو شخص ماں اور اس کے بچے میں جدائی ڈالے تو خدا تعالیٰ قیامت کے روز اُس میں اور اُس کے دوستوں میں جدائی ڈالے گا اور ایک مرتبہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دو غلاموں میں سے جو بھائی بھائی تھے ایک کو فروخت کر دیا تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ واپس کر لو۔ میں کہتا ہوں مل و بچے میں جدائی ڈالنے سے ضرور ہے کہ دونوں کو وحشت پیدا ہوگی اور آہ و بکا کریں گے۔ یہی دو بیانیوں کا حال ہے۔ لہذا انسان کو اُن میں تفریق ڈالنے سے اجتناب چاہیے۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ إِذَا تَوَدَّى لِبَلَيْتٍ مِّنَ النَّاسِ لِقَاءُ إِخْوَتِهِ فَمَا يَسْأَلُ إِلَّا ذِكْرًا لِلَّهِ وَذِكْرًا لِلْبَيْعِ جب جمعہ کی نماز کے لئے پکارا جائے تو خدا تعالیٰ کی یاد کی طرف پیکو اور بیع یعنی خرید و فروخت کو چھوڑ دو۔ میں کہتا ہوں یہ حکم اُس ندا کے ساتھ متعلق ہے جو امام کے خطبہ کے لئے جاتے وقت ہوتی ہے اور چونکہ بیع وغیرہ میں مشغول ہونے سے بسا اوقات نماز جاتی رہتی ہے اور خطبہ کا استماع ترک ہو جاتا ہے اس لئے اس سے ہنی فرمائی گئی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نرخ مقرر کرنے والا خدا ہے اُسی کی صفت قابض و باسط و رازق ہے اور مجھے اس بات کی آرزو ہے کہ خدا تعالیٰ سے میں ایسی حالت میں ملوں گا کہ کوئی شخص مجھ سے کسی ظلم کا مطالبہ نہ کرے میں کہتا ہوں چونکہ مشتری و تاجروں

میں ایسا حکم برابر دینا کہ جس سے کسی کو ضرر نہ پہنچے یا دونوں کو برابر ضرر پہنچے نہایت دشوار تھا۔ اس لئے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پرہیز کیا تاکہ آپ کے بعد حکام لوگ اُس کو طریقہ و دستور نہ مقرر کریں اور اس کے بعد بھی اگر کوئی سوداگروں سے علانیہ ظلم معلوم ہو۔ جس کا لوگوں کو یقین ہو جائے۔ تو اس کی اصلاح درست ہے کیونکہ اس میں ملک کی بربادی ہے اور اللہ پاک ارشاد فرمایا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بُدَايُنَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا** طے ایمان والو، جب تم ایک وقت معین تک قرض کا لین دین کرو تو اس کو لکھ لو۔ معلوم کرو کہ قرض مناقشہ و منازعت کے اعتبار سے تمام معاملات میں بڑھ کر ہے اور وقت حاجت اس کے بغیر چارہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے اللہ پاک نے لکھ لیتے اور گواہ کرنے کی تاکید فرمائی اور رہن اور کفالت کو مشروع کیا اور گواہی کے پھیلنے کا گناہ بیان فرمایا اور لکھنے اور گواہی دینے کو قرض کفایہ کیا اور وہ عقود ضروریہ سے ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو مدینہ کے لوگ پھلوں کے ایک ایک دو دو تین تین برس کے لئے بدنی کیا کرتے تھے لہذا آپ نے فرمایا۔ جب کوئی کسی چیز میں بدنی کرے تو کیل معین و وزن معین میں مدت معین تک بدنی کرے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حتی الامکان مناقشہ کا ارتفاع ہو جائے اور فقہاء نے انہیں تینوں پر اُن اوصاف کو قیاس کر لیا ہے جن سے بلا حصول رقت کسی چیز کا بیان ہو سکتا ہے اور قرض کا مدار ابتداءً بترع پر ہے اور اس میں عاریت کے معنی بھی پائے جاتے ہیں لہذا اُس میں دیر کرنا جائز ہے اور زیادہ لینا حرام ہے اور رہن کا بننا مضبوطی پر ہے اور وہ مضبوطی قبضہ کرنے سے ہوئی ہے۔ لہذا اُس میں قبضہ شرط کیا گیا اور میرے نزدیک اُن دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے۔ پہلی حدیث تو یہ ہے۔ **لَا يَغْلِقُ الدَّهْنُ الدَّهْنَ مِنْ حَاجِبِهِ الَّذِي رُفِعَ عَنْهُ** دہن دہن کو نہیں دیر کرنا مرہون کو اُس کے مالک سے جس نے اس کو رہن رکھا ہے نہیں روکتا ہے اس لئے اُس کی آمدنی ہے اور اسی پر اُس کا قرض ہے۔ اور دوسری حدیث یہ ہے۔ **الْقَرْضُ يُرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ** اِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَلَكِنَّ الدَّائِرَةَ يَشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ اِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ النِّفَقَةُ سواری سے اس کے خرچ اٹھانے کے سبب سے اس سے سواری کی جاوے گی۔ اگر وہ مرہون ہے اور دودھ دیتے جانور کا دودھ اُس کے خرچ اٹھانے کے سبب سے دیا جائے گا۔ اگر وہ مرہون ہے اور سوار ہونے والے اور دودھ پینے والے کو اُس کا خرچہ اٹھانا پڑے گا۔ اور اختلاف نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں تو حکم عام ہے مگر جس وقت میں راہن اس مرہون کا خرچ نہ اٹھائے اور مرہون کے مالک ہونے کا خوف ہو اور مرہون اس کا خرچ اٹھائے تو اُس وقت میں مرہون جس قدر لوگ انصاف کریں مرہون سے اتنا فایز حاصل کر سکتا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والوں اور وزن کشوں سے

فرمایا ہے۔ تم کو ایسی دو چیزیں سپرد کی گئی ہیں جن میں تم سے قبل اقوام سابقہ ہلاک ہو چکی ہیں۔ میں کہتا ہوں۔ ڈنڈی مارنا حرام ہے۔ کیونکہ اس میں حیانت اور بد معاہدگی ہے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا حال جو کچھ ہو چکا ہے خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا ذکر فرمایا ہے۔ اَیُّهَا سَاجِدُ اَفْلَسَ فَاَدْرَاکَ مَا جَلَّ مَآکَ بِعَیْنِهِمْ فَمَوْا حَقُّہٗ۔ جو شخص مفلس ہو پھر کوئی شخص بعینہ اس کے پاس اپنے مال کو پائے تو وہ اُس کا سب سے زیادہ حقدار ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ وہ شخص ایسا ہے جیسے جھوٹ کے دو کپڑے پہننے والا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا مال اُس شخص کا سب سے جو جھوٹ کی چادر اوڑھ رہا ہے اور اسی کی لنگی باندھ رہا ہے اور تمام بدن اس کا جھوٹ سے ڈھک رہا ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ صُنِعَ اِلَیْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ یَا عَلِیُّ جَنَّاکَ اللّٰهُ خَیْرًا فَقَدْ اُبْلَغَ بِاسْتِنَا۔ جس شخص کے ساتھ کسی احسان کرنے والے کے لئے جزاک اللہ خیراً کہہ دے تو اُس نے کامل طور سے تعریف کر دی۔ میں کہتا ہوں آپ نے اس لفظ کو اس لئے معین فرمایا ہے کہ ایسے مقام میں زیادہ سے زیادہ اوصاف بیان کرنے میں مبالغہ اور الحاح ہے۔ اور کم بیان کرنے میں حق کا چھپانا اور احسان کا کتمان ہے اور بعض مسلمان بعض کو جو ہدیہ پیش کریں اُن سب میں مبرہ وہ چیز ہے جو آہرت کو یاد دلائے اور خدایا پر تمام امور کا حوالہ اُس میں پایا جائے اور یہ لفظ اس تمام کے لئے کافی مقدار ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تَهَادَوْا فَاِنَّ الْمَعْدِيَةَ تَذْهَبُ الصَّفَاثِنُ فِیْ رَاوِیْتِ تَذْهَبُ وَحَدَّثَ بِہَا ہِم تَحْفَوتِ تَحَالُفٌ یَّجْتَمِعُ رَہَا کُرُو کیونکہ ہدیہ سے رنجشیں دور ہوتی ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے دل کا غصہ جاتا رہتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہدیہ اگرچہ تھوڑا سا ہو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بھیجنے والے کے دل میں اس شخص کی قدر و تعظیم اور محبت ہے۔ اور اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً جَارَتُہَا وَکُوفِعَنَّ شَاةً کُوِیَہَا پڑوسن اپنی پڑوسن کو حقیر نہ سمجھے۔ اگرچہ بکری کھری کے ساتھ ہو۔ پس یہ دلوں کی رنجش دور کرنے کے لئے عمدہ طریقہ قرار پایا۔ اور کسی شہر یا قبیلہ میں پوری پوری الفت پیدا ہونے سے رنجش دور ہو سکتی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ عَرَضَ عَلَیْہِ رِیْحَانٌ فَلَا یَرُدُّہَا فَاِنَّہُ خَفِیفُ الْکَمَلِ طِیْبُ السَّرِیْحِ جس شخص کے سامنے کوئی ریحان کو پیش کرے تو یہ اُس کو واپس نہ کرے کیونکہ اس کے سینے میں بارگم ہوتا ہے اور وہ خود خوشبودار ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ریحان نینو کے واپس کرنے کو اس واسطے ناپسند فرمایا کہ اُس کے قبول کر لینے میں دینے والے کا اُس شخص پر زیادہ بار نہیں ہوتا۔ اور لوگوں میں اس کا دستور ہے۔ لہذا اس کے قبول کرنے والے کو بھی زیادہ عار نہیں ہوتی۔ اور دینے والے کا بھی اس کے دینے میں زیادہ خرچ نہیں ہوتا اور اس کا باہم دستور کرنے میں الفت باہمی کا پیدا

کرنا اور واپس کرنے میں آپس کی دل شکنی کرنا اور دلی رنجش کی دلیل ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَلْعَائِدَةُ فِيْ حَبِيْتٍ كَالْكَلْبِ يَعُوْذُ فِيْ قَيْلٍہٗ لَيْسَ لَنَا مِثْلُ السُّوءِ ط** اپنی دی ہوئی چیز کو واپس لینا۔ اُس کتے کے مانند ہے جو اپنی تھکے کو پھر کھا جاتا ہے۔ ایسی بُری مثال ہمارے مناسب نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہوئی چیز کے واپس لینے کو اس واسطے ناپسند فرمایا کہ جس چیز کو اپنے مال سے علیحدہ کر چکا۔ اور اس سے قطع تعلق کر چکا ہے۔ پھر اُس کے واپس لینے کا منشاء یا تو اس دی ہوئی چیز کے ساتھ حرص کا پیدا ہونا یا اس شخص سے ناخوشی یا اس کی ضرر رسانی ہے۔ اور یہ سب اخلاق مذمومہ ہیں۔ نیز ہمہ کے پورا کر دینے اور مضبوط کر دینے کے بعد اس کے واپس لینے میں عداوت و رنج پیدا ہوتا ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ پہلے ہی سے اس کو کچھ نہ دیا ہوتا۔ لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس چیز کے واپس لینے کو جس کو اپنی ملک سے جدا کر چکا ہے۔ کتے کو اپنی تھکے کے کھا جانے کے ساتھ مشابہت دی تاکہ ظاہر میں لوگوں کو اس کی برائی متمثل ہو جائے۔ اور پورے طور پر اس کی قباحت بیان کر دی۔ بارخدا یا مگر جس صورت میں ان دونوں کے اندر بے تکلفی ہو جس سے مناقشہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ تو وہاں واپس لینے میں کچھ ہرج نہیں ہے۔ جیسے باپ بیٹے سے واپس لے لے چنانچہ آپ نے فرمایا ہے: **اِلَّا اَلْوَالِدُ مِنْ ذَلَدٍ ط** بجز باپ کے جو اپنے بیٹے سے واپس لے لے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی نسبت جس نے اپنے بچوں میں سے بعض کو کچھ عطا کیا تھا۔ فرمایا ہے۔ کیا تو چاہتا ہے کہ تیرے ساتھ نیکی میں سب برابر ہوں۔ اُس نے عرض کیا ہاں۔ تو آپ نے فرمایا ایسے وقت میں ایسا نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عطاء کے اندر بعض اولاد کو بعض پر فضیلت دیتے کو اس لئے ناپسند فرمایا۔ کہ اُس سے اُن میں بھی باہم ملال و رنجش پیدا ہوتی ہے۔ اور باپ کے ساتھ بھی۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ بعض کو بعض پر فضیلت دینے سے اُس اولاد کے دل میں رنج و ملال پیدا ہو گا۔ جس کے ساتھ کوتاہی دی گئی ہے اور وہ اس کے سبب سے باپ کے ساتھ کوتاہی کرے گا اور اس میں خانہ ویرانی ہے۔ (اور منجملہ تبرعات و مصیبت ہے) مصیبت کا وقت موت کے قریب ہوتا ہے۔ اور اس کے مسنون ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بنی آدم کی ملک میں منازعت ہوتی ہے۔ پس جب موت کا وقت قریب ہوتا ہے۔ تو اُس کے سبب سے اُس شخص موصی کو مال سے استغناء ہو جاتا ہے۔ مستحب ہوئی یہ بات کہ اس موقعی نے جو کچھ اُس تصور کیا ہے۔ اُس کا تدارک ہو جائے۔ اور جو کچھ اُس وقت اس مال میں جس کا حق ہے اُس سے مواسات کرے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اَوْصِ بِالْثُلُثِ وَالثُلُثِ كَثِيْرُ ثُلُثِ مَالٍ كِيْ** مصیبت کرا اور ثلث بھی زیادہ ہے۔ اور جاننا چاہیے۔ کہ تمام عرب و عجم کی قوموں میں بے شمار مصلحتوں کے سبب

ایک عادت اور ضروری بات ہو گئی ہے کہ میت کا مال اُس کے وارثوں کی طرف منتقل ہوتا ہے پھر جب وہ مریض ہوتا ہے اور موت پر متوجہ ہوتا ہے تو اُن وارثوں کے لئے ملکیت حاصل ہونے کا طریقہ نکل آتا ہے۔ پس اُن کی امید سے اُن کو نا امید رکھنا اُن کے حق کا تلف کرنا اور اُن کے حق میں کوتاہی کرنا ہے نیز حکمت کا یہ مقتضا ہے کہ میت کے بعد اُس کے مال کو وہ شخص لے لے سب لوگوں سے زیادہ اُس کا دوست و معاون و ہمدرد ہے اور اُس بات میں کوئی شخص یاں باپ و اولاد اور جتنے ذوالارحام ہیں اُن کے درجہ کو نہیں پہنچتا۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ** اور ذوالارحام میں سے بعض لوگ بعض کے ساتھ اولیٰ ہیں کتاب اللہ کے اندر اور باہمی ہمہ بسا اوقات ایسے امور پیش آتے ہیں جن سے اور لوگوں کی بھی غم خواری ضروری ہوتی ہے بلکہ اکثر اوقات خاص خاص حالات میں اور لوگوں کو اختیار کرنا ضروری سے ہوتا ہے لہذا ایک حد مقرر کرنا جس کے آگے لوگ نہ بڑھ سکیں لابدی ہو اور وہ حد ملت ہے۔ اس لئے کہ ورثہ کی ترجیح ضروری امر ہے اور وہ باہیں طور پر ہو سکتی ہے کہ اُن کو نصف سے زیادہ دلایا جائے اس لئے اُن کے لئے دو ملت اور غیروں کے لئے ایک ملت مقرر ہوئی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِنَّ اللَّهَ أَعْطَىٰ بِكُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَهَيْتَةَ لِوَارِثَةٍ** خدا تعالیٰ نے ہر حقدار کو اس کا حق عطا فرمایا ہے لہذا کسی وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں وصیت کے اندر ایام جاہلیت میں ضرر رسانی کیا کرتے تھے اور وصیت کرنے میں حکمت واجبہ کا خیال نہ کرتے تھے۔ بعض لوگ حق کو اور اس شخص کو ترک کر کے جس کی غم خواری واجب ہے اپنی رائے ناقص سے بعید لوگوں کو اختیار کرتے تھے۔ لہذا اس باب کا مسدود کرنا ضروری ہوا۔ اور یہ بات ضروری ہوئی کہ قربتوں کے اعتبار سے قواعد کلیہ کا لحاظ کیا جائے۔ اور اشخاص کے اعتبار سے عارضی خصوصیات کا لحاظ نہ کیا جائے۔ پس موارث کے احکام چونکہ قطع منازعت باہمی رنجشوں کے دور کرنے کے لئے مقرر ہوئے ہیں لہذا یہ حکم ضروری ہوا کہ وارث کے لئے وصیت جائز نہ کی جائے اس لئے کس کے جائز کرنے میں ایک حد مقرر کا توڑنا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَا حَقَّ امْرَأَةٌ مُّسْلِمَةً شَيْءٌ يُؤْطَىٰ فِيهِ بَيْتٌ إِلَّا الْإِذْ وَهَيْتَةُ مَكْتُوبَةٍ عِنْدَ كَلِّ** کسی مسلمان شخص جس کے پاس وصیت کرنے کے لئے کوئی چیز ہے سزاوار نہیں ہے کہ شب کو لبر کرے اور اس کی وصیت اُس کے پاس رکھی ہوئی نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ وصیت میں تعجیل کرنا بہتر ہے اس لئے کہ اگر دفعۃً موت نے آکر گھیر لیا ناگاہ کوئی حادثہ پیش آیا اور جس ضروری مصلحت کا قائم کرنا اُس نے اپنے نزدیک ضروری سمجھا تھا وہ فوت ہو گئی تو بجز حسرت کے کچھ اور نہ ہوگا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اتيسوا جل اعمدا عماري** میں کہتا ہوں آپ کے زمانے میں بت سے منانے درپیش تھے جن کے قطع ہونے کی امید بھی نہ تھی لہذا اُن کا قطع کرنا منجملہ ان مصلحتوں کے ہوا جن کے قائم

کرنے کے لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے مثل سود و قتل وغیرہ کے اور کچھ لوگوں نے لوگوں کو
 ٹمکھ رہنے کے لئے مکان دے دیئے تھے۔ پھر دینے والے اور رہنے والے مر گئے اور دوسرا قرن پیدا ہوا تو اب
 اس میں اشتباہ اور باہم محاسمت و ممانعت شروع ہوئی۔ پس آپ نے بیان فرمایا کہ اگر مکان دینے والے نے
 اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ یہ مکان تیرے لئے اور تیرے وارثوں کے لئے ہے تو یہ مہبہ ہے اس لئے کہ آپ
 نے خالص مہبہ کے جو لوازم ہیں بیان فرمادیئے۔ اور اگر اس دینے والے نے اس شخص سے یہ کہا ہے کہ یہ مکان تازیت
 تیرے لئے ہے تو یہ عاریت ہے کیونکہ اُس نے ایسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے جو مہبہ کے منافی ہے اور منجملہ تبرات
 وقف ہے۔ اور اہل جاہلیت اُس سے ناواقف تھے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان مصالح کے اعتبار سے جو اور صدقا
 میں نہیں پائے جاتے۔ وقف کا استنباط فرمایا کیونکہ انسان کا بسا اوقات خدا کی راہ میں بہت سامان خرچ کر
 دیتا ہے اور وہ مال فنا ہو جاتا ہے اور وہ فقراء پھر محروم رہ جاتے ہیں۔ پس عامہ لوگوں کے لئے اس سے عمدہ
 اور نافع صورت کوئی نہیں ہے کہ ایک شے فقراء اور مسافروں کے لئے روک لی جائے جس کے منافع اُن پر
 صرف ہوا کریں اور خود وہ شے واقف کی ملک میں رہا کرے چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر تو چاہے تو اُس کی اصل کو روک لے۔ اور اُس کی آمدنی کا صدقہ کر دے۔ پس حضرت عمرؓ نے
 اس کا صدقہ کر دیا کہ خود وہ نہ فروخت کیا جائے نہ مہبہ کیا جائے اور نہ اس سے ورثہ دلایا جائے اور فقراء
 اور اقارب اور غلاموں کے چمڑانے اور راہ خرا اور مسافر اور مہمان کے لئے صدقہ کر دیا اور کہہ دیا کہ جو
 شخص اس کا متولی ہو حسب دستور بلا وقت اُسے کھائے اور غیر متمول لوگوں کو کھلائے :

معاونت کی بھی بہت سی قسمیں ہیں ازاں جملہ مضاربت ہے اُس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص کامل ہو اور
 ایک کی محنت ہو اور نفع باہم جیسے مقرر ہو جائے۔ اُن میں مشترک ہو۔ ایک مفاوضہ ہے اور وہ یہ ہے کہ دو شخص
 باہم برابر مال سے شریک ہو کر سوداگری کریں اور تمام خرید و فروخت میں شریک ہوں اور باہم نفع تقسیم کر لیا کریں
 اور ہر ایک دوسرے کا ضامن و وکیل ہو ایک عنان ہے اور وہ یہ ہے کہ مال معین میں شریک ہو کر اسی طرح سے
 سوداگری کریں۔ اور ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو نہ کفیل جس سے دوسرے کے بدلہ اس سے مطالبہ کر سکے۔
 ازاں جملہ شرکت الصانع ہے جیسے دو درزی یا دو رنگریز اس طور سے شرکت کریں کہ دونوں محنت کریں اور
 اجرت دونوں میں تقسیم ہو جائے۔ ایک شرکت وجوہ ہے اور وہ یہ ہے کہ باہم دو شخص یوں شریک ہوں کہ
 مال تو کسی کے پاس نہیں ہے مگر اپنے اعتبار سے دونوں مل کر خرید و فروخت کریں اور نفع باہم تقسیم ہو جایا
 کرے۔ ایک وکالت ہے کہ اپنے موکل کے لئے وکیل سوداگری کرے ایک مساقات ہے اور وہ یہ ہے
 کہ باغ ایک کا ہے محنت ایک کی ہے پھل دونوں کے۔ اور ایک مزارعت ہے اور وہ اُس سے عبارت

ہے کہ زمین و تخم ایک کی اور محنت و بیل ایک کے۔ ایک محنت و بیل ایک کے۔ اور وہ یہ ہے کہ زمین ایک کی اور بیل ایک کی اور محنت دوسرے کی۔ ایک صورت یہ ہے کہ ایک کی تو صرف محنت اور باقی جو کچھ ہو۔ وہ دوسرے کے ذمہ ہو۔ ایک اجارہ ہے۔ اور اس میں مبادلہ کے معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ اور معاونت کے معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ پس اگر صرف منفعت مطلوب ہے تو مبادلہ کے معنی غالب ہیں۔ اور اگر اجیر کی خصوصیت مطلوب ہے تو معاونت کے معنی غالب ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل لوگ ایسے ایسے عقود کیا کرتے تھے۔ پس اُن میں سے جس میں مناقشہ کا احتمال غالب نہیں ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی نہیں فرمائی ہے۔ یہ عقد تو اپنی اباحت پر باقی ہے۔ اور اس حدیث کے تحت میں داخل ہے۔ اَلْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ اور رافع بن خبیج کی حدیث میں جو راویوں کا اختلاف ہے وہ عیاں ہے اور تابعین میں بڑے بڑے نامی لوگ شرکت مزارعت کیا کرتے اور اُس کے جواز پر اہل خیمہ کے معاملہ کی حدیث دلالت کرتی ہے۔ اور جن احادیث میں اُس سے بھی پائی جاتی ہے۔ وہ احادیث انہوں کے اوپر پیداوار یا کسی خاص قطعہ کے بدلہ کرایہ دینے پر محمول ہے۔ جیسا کہ حضرت رافع نے فرمایا ہے۔ یا وہ بھی بطور تنزیہ اور ارشاد کے ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں یا اُس وقت کے ساتھ اس معاملہ میں مناقشات کی کثرت کی جہت سے مصلحت خاصہ پر محمول ہے۔ چنانچہ زید فرماتے ہیں:

فرائض کا بیان

معلوم کرو کہ حکمت الہی کا مقتضاء ہے کہ لوگوں کے قبیلہ میں باہم معاونت اور مناصرت اور غم خواری کا طریقہ جاری ہے اور ہر شخص دوسرے کے نفع و نقصان کو بمنزلہ اپنے نفع و نقصان کے سمجھے اور یہ طریقہ جب ہی قائم ہو سکتا ہے جب اُن کی جبلت میں یہ بات داخل ہو اور اسباب عارضیہ بھی اس پر معین ہوں اور اُن کا قدیمی طریقہ بھی اس کو ثابت کرے جبلت تو وہ محبت و الفت ہے جو ماں باپ و اولاد و بھائی بندوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔ اور عارضی اسباب وہ لوگوں کی باہمی الفت و ملاقات اور تحفہ و تحائف بھیجنا اور غم خواری کرنا ہیں۔ کیونکہ اُن سب باتوں سے ایک دوست کا دوست ہو جاتا ہے اور سختیوں کے وقت انہیں اسباب کی وجہ سے ایک کو دوسرے کی مدد و معاونت پر بہت ہوتی ہے اور قدیمی طریقہ وہ ہے کہ تمام شرائع میں صلہ رحم کا حکم اور اُس کے تارک پر ملامت کا قائم کرنا چلا آتا ہے پھر بعض لوگ اپنی فکر ناقص کے تابع ہوتے ہیں اور کامیابی صلہ رحم کو قائم نہیں کرتے اور بسا اوقات غیر ضروری چیزوں کو بہتم بالشان سمجھتے ہیں لہذا اُن پر اُن میں سے بعض چیزوں کے واجب کرنے کی حاجت پڑی۔ خواہ وہ اُس سے خوش ہوں یا انکار کریں۔ جیسے مریض کی عیادت اور مصیبت زدہ کا چھڑانا اور دیتہ کا لینا اور جو شخص اپنے قری رحم کا مالک ہو اُس کا آزاد ہو جانا

اور علاوہ اُن کے اور بہت سے اُمور ہیں اور سب چیزوں سے زیادہ اس قسم کی ضرورت اُس مال میں ہے جس سے قریب بموت ہونے کے سبب سے مالک کو استغناء ہو گئی ہے۔ ایسے وقت میں ضرور ہے کہ اُس کا مال اس کے سامنے ایسی چیز میں صرف کیا جائے جو معاونت خانگی میں نافع ہو یا اس کے بعد اُس کے اقارب میں خرچ کیا جائے۔ معلوم کرو کہ فرائض کی حقیقت یہ ہے کہ تمام عرب و عجم کے لوگوں کا اسپر اتفاق ہے کہ حیثیت کے مال کے مستحق سب لوگوں سے زیادہ اُس کے اقارب اور ذوی الارحام ہیں پھر اس کے بعد بڑا اختلاف ہے اہل جاہلیت تو صرف مردوں ہی کو ورثہ دیتے نہ عورتوں کو وہ سمجھتے تھے کہ اصل مرد ہی ہیں اور وہی وقت مصیبت کے کام آتے ہیں۔ لہذا جو چیز بمنزلہ مفت ہے۔ اس کے وہی مستحق ہیں ابتداء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو نازل ہوا ہے وہ بلا تعین و توقیت اقارب کے لئے وصیت کا وجوب نازل ہوا ہے کیونکہ لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں کسی شخص کا ایک بھائی ناصر و معاون ہوتا ہے۔ اور دوسرا نہیں ہوتا۔ کسی شخص کا باپ مصیبت کے وقت کام آتا ہے اور اولاد کام نہیں آتی۔ اور علیٰ ہذا القیاس پس مصلحت کا مقتضی ہوا کہ اس بات کا اختیار لوگوں کے سپرد کیا جائے تاکہ ہر شخص جو مصلحت مناسب جانے اس کے موافق حکم دے پھر اگر موصی سے کچھ زیادتی یا گناہ ظاہر ہوتا تھا تو قاضی کو اس کی وصیت کے اصلاح کرنے اور اس کے بدلنے کا اختیار ہوتا تھا ایک مدت تک یہی حکم جاری رہا پھر حرب خلافت کبریٰ کے احکام جاری ہوئے اور شرق سے عرب تک محمدی عہد کی ہو گئی اور بعثت عالم کے انوار روشن ہو گئے تو مصلحت کا مقتضی ہوا کہ اس بات کا اختیار نہ تو ان کو دیا جائے اور نہ ان کے بعد قضا کو بلکہ اس کا مدار ان مظان غالبہ پر رکھا جائے جو عرب و عجم وغیرہم کے عادات کے متعلق علم الہی میں ہے اور بمنزلہ طبع امر کے ہیں اور جو شخص اس کے خلاف ہے وہ بمنزلہ شاذ و نادر اور اس پریمہ کے مانند جو عادات مستمرہ کے برخلاف بلا ناگ کان کے یا لنگڑا پیدا ہوتا ہے، اللہ پاک فرماتا ہے لا تدن ایتھم اقرب لکم فحوا تم نہیں جانتے کہ اُن میں سے تمہارے لئے نفع میں زیادہ تر قریب کون ہے موارثت کے مسائل چند اصول پر مبنی ہیں۔ ازال جملہ ایک یہ ہے کہ اس باب میں مصاحبت طبعی اور محبت کا اعتبار ہے جو بمنزلہ مذہب جلی کے ہے اتفاقات عارضیہ کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ وہ غیر منضبط ہونے کے سبب سے شرائع کلیہ کا بنا نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ واولوالارحام بعضهم اولیٰ ببعض فی کتاب اللہ اسی لئے بحجر اولوالارحام کے زوجین کے سوا کسی کے لئے میراث مقرر نہیں کی گئی۔ البتہ زوجین اولوالارحام کے ساتھ ملحق ہیں اور ان کے شمار میں پچند وجوہ داخل ہیں از انجملہ تدبیر خانگی میں معاونت کی تاکید اور اسباب پر رغبت دلاتا ہے۔ کہ ان میں سے ہر شخص دوسرے کے نفع و نقصان کو بعینہ اپنا نفع اپنا نفع و نقصان سمجھے۔ اور ازال جملہ یہ ہے کہ خاوند عورت کا خرچ اٹھائے اور اپنا مال اس کی سپردگی میں دے اور اپنی چیز پر اُس کو امین سمجھے اس خیال سے کہ جو کچھ مرنے کے بعد وہ چھوڑے وہ کل مال یا اس میں ایک حصہ اس کا حق ہے

اور یہ خصوصیت ایسی ہے کہ اس میں انقطاع کا احتمال نہیں، لہذا شرع نے اس مرض کا بایں طور علاج کیا کہ ربع یا نصف خاوند کے لیے مقرر کیا تاکہ اس کے دل کو تسکین رہے اور خصومت کو نہ بڑھنے دے، ازاں بعد یہ ہے کہ عورت کی بسا اوقات اپنے خاوند سے اولاد پیدا ہوتی ہے جو لا محالہ مرد کی قوم اور اس کے نسب اور مرتبہ کے ہوتی ہے اور انسان کا اپنی ماں کے ساتھ اتصال کبھی منقطع نہیں ہوتا۔ پس اس سبب سے زوجہ ان لوگوں میں داخل ہے، جو اس کے خاوند کی قوم میں علیحدہ نہیں ہوتے، اور وہ بمنزلہ ذوالارحام کے ہو جاتی ہے، ازاں بعد یہ ہے کہ خاوند کی وفات کے بعد چند مصلحتوں کے سبب سے جو ظاہر میں عورت کو اس کے گھر میں عدت پوری کرنا واجب ہے اور اس کے خاوند کے کنبہ میں سے کوئی شخص اس کی معاش کا متکفل نہیں ہوتا، لہذا ضروری ہوا کہ خاوند کے مال میں سے اس کی معاش مقرر کی جائے، اور یہ بات ناممکن ہے کہ اس کی کوئی خاص مقدار مقرر کی جائے۔ کیوں کہ یہ بات معلوم نہیں ہو سکتی کہ خاوند کس قدر مال بچوڑے گا۔ پس ایک عام حصہ مقرر کرنا واجب ہوا، جو ہر جگہ جاری ہو سکتا ہے۔ مثلاً جو بھائی یا آٹھواں حصہ اور انہاں جملہ یہ ہے کہ قرابت کی درجہ میں ہوتی ہیں ایک تو وہ قرابت جو حسب و نسب میں مشارکت اور اس بات کو چاہتی ہے کہ وہ دونوں شخص ایک ہی قوم و مرتبہ کے ہوں اور دوسری وہ قرابت جو حسب و نسب اور مرتبہ میں مشارکت کو نہیں چاہتی، بلکہ اس میں صرف محبت و شفقت پائی جاتی ہے اگر تہ کہ تقسیم کرنا چاہیے۔

اختیار میت کو ہوتا تو اس قرابت سے آگے نہ بڑھتا یہ بات ضروری ہے کہ پہلی قسم کو دوسری قسم پر فضیلت دی جائے کیونکہ تمام عرب و عجم اس بات کو پسند کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں اور یہ بات ان کی جبلت میں داخل کی قوم میں اس کا قائم مقام ہے تو اسے انصاف جانتے ہیں اور پسند کرتے ہیں اور یہ بات ان کی جبلت میں داخل ہو گئی ہے جو ان سے نہیں جدا ہو سکتی مگر جس صورت میں کہ ان کے دلوں میں فرق آجائے بار خدا یا مگر ہمارے زمانہ میں لوگوں کے نسب ضائع ہو گئے اور نسب کی زنجیر باہم معاہدت باقی نہیں ہے اور یہ بات بھی ناروا ہے کہ دوسری قسم کا حق پہلی قسم کے بعد چھوڑ دیا جائے یہی سبب ہے کہ ماں کا حصہ بیٹی اور بہن کے حصہ سے کم ہے باوجودیکہ اس کو ماں کے ساتھ بھلائی کرنے اور صلہ رحمی کرنے کی زیادہ تر تاکید ہے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ماں نہ تو بیٹی کی قوم کی ہوتی ہے اور نہ اس کے حسب کی اور نہ اس کے مرتبہ و شرافت کی ہوتی ہے اور نہ ان لوگوں میں ہوتی ہے جو اس کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ دیکھو بیٹا اکثر ہاشمی ہوتا ہے اور ماں حبشیہ ہوتی ہے اور بیٹا قریشی ہوتا ہے اور ماں عجمی ہوتی ہے اور بیٹا بیت الخلا سے ہوتا ہے اور ماں نہ نہ دانات کے ساتھ متمم ہوتی ہے اور بیٹے و ہمیشہ آدمی کی قوم اور اس کے مرتبہ کے ہوتے ہیں اور اسی طرح ماں کی اولاد کو اگر درشت ملتے ہیں تو تہائی سے زیادہ کبھی نہیں ملتا۔ دیکھو آدمی کبھی قریشی ہوتا ہے اور اس کا بھائی انجیانی رجو بھائی ماں کی طرف ہو، نہیں ہوتا ہے اور کبھی دونوں قبیلوں میں نزاع درپیش ہوتا ہے اور ہر شخص دوسرے کی

قوم کے مقابلہ میں اپنی قوم کی مدد کرتا ہے۔ اور لوگ ایک بھائی کو دوسرے بھائی کے قائم مقام ہونا انصاف نہیں سمجھتے ہیں اور اسی طرح زوجہ کو جو زوجی الارحام کے ساتھ ملحق ہے اور ان کے شمار میں داخل ہے سب کم حصہ ملتا ہے۔ اور اگر کئی بیویاں ہوں تو اسی حصہ میں سب شریک ہوتی ہیں اور باقی ورثہ کے حصہ میں ہرگز کمی نہیں کر سکتے ہیں۔ دیکھو بیوی خاوند کے مرنے کے بعد دوسرے شخص سے نکاح کر لیتی ہے اور پہلے خاوند سے اس کو کچھ تعلق نہیں رہتا الحاصل تو ارث کا مدار تین امور پر ہے ایک تو میت کے بعد اس کی عزت اور مرتبہ اور جو باتیں اس قبیلہ سے ہیں ان میں اس کا قائم مقام ہونا۔ کیوں کہ انسان کی اس بات میں بڑی کوشش ہوتی ہے کہ اس کے بعد اس کا کوئی قائم مقام رہے دوسرے خدمت اور غمخواری اور محبت اور شفقت اور جو باتیں اس قبیلہ سے ہیں۔ تیسرے قرابت جو ان امور پر بھی مشتمل ہے۔ اور تینوں میں زیادہ تر اسی تیسرے کا اعتبار مقدم ہے۔ اور پورے طور پر ان سب کا محل وہ شخص ہے جو نسب کے عمود میں داخل ہے۔ جیسے باپ اور دادا اور بیٹا اور پوتا۔ یہ لوگ سب سے زیادہ ورثہ کے مستحق ہیں۔ مگر وضع طبعی کے اعتبار سے شروع سے چلا آ رہا ہے وہ یہ ہے۔ بیٹا باپ کا قائم مقام ہوتا ہے اور اسی کی لوگوں کو تمنا اور امید ہوا کرتی ہے۔ اسی کی خاطر نکاح کرتے ہیں اور اولاد کے پیدا ہونے کی آرزو کرتے ہیں اور باپ کا بیٹے کی جگہ قائم مقام ہونا وضع طبعی کا مقتضی نہیں ہے۔ اور نہ لوگوں کو اس کی آرزو اور امید ہوتی ہے اور اگر بالفرض کسی شخص کو اس کے مال میں اختیار دیا جائے تو اس کے قلب پر اولاد کی غمخواری باپ کی غمخواری پر غالب ہوگی۔ اسی واسطے تمام لوگوں کا دستور عام ہے کہ اولاد کو باپ دادا پر مقدم سمجھتے ہیں۔ اور قائم مقام ہونے کا احتمال بیٹے کے بھائیوں میں ہے اور جو ان کے مانند بمنزلہ قوت بازو کے ہیں۔ اور اس کی قوم کے اور اس کے نسب اور مرتبہ کے ہیں۔ باقی رہی خدمت اور شفقت تو یہ دونوں قرابت قریبہ کے مظنات ہیں اور سب سے زیادہ مال اور بیٹی اس کی مستحق ہے اور جو ان کے مانند ہیں۔ اور نسب کے عمود میں داخل ہیں۔ اور بیٹی بھی فی الجملہ باپ کی قائم مقام ہوتی ہے اور اس کے بعد ہمشیر اور اس کے بعد وہ ہے جس سے زوجیت کا علاقہ ہے پھر ماں کی اولاد اور عورتوں کے اندر حمایت اور قائم مقامی کے معنی نہیں پائے جاتے۔ اس واسطے کہ عورتیں بسا اوقات غیر قوم میں نکاح کر لیتی ہیں اور اسی قوم میں داخل ہو جاتی ہیں بار خدایا مگر بیٹی اور بہن میں کسی قدر یہ معنی پائے جاتے ہیں۔ لیکن عورتوں کے اندر محبت اور شفقت کے معنی کامل طور پر پائے جاتے ہیں۔ اور اس کا مظنہ بہت قریب کی قرابت ہے جیسے ماں اور بیٹی میں کامل طور پر پائے جاتے ہیں اور ان کے بعد چچا اور بھائی میں اور دوسرے معنی سب سے زیادہ باب میں اور اس کے بعد بیٹے میں پھر یعنی بھائی پھر اصنافی بھائی میں پائے جاتے ہیں۔ اور قرابت قریبہ کا

منظہ ہے نہ بیدہ کا اس وجہ سے جو چچا کے لیے حکم ہے پھوپھی کے لیے حکم نہیں ہے کیوں کہ پھوپھی مصیبت کے وقت کام نہیں آسکتی جس طرح چچا کام آتا ہے۔ اور پھوپھی قرابت میں ہمیشہ کے برابر نہیں۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ مرد اور عورت اگر ایک ہی درجہ کے ہوں تو ہمیشہ مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ عزت کی حمایت کے لیے مرد ہی مخصوص ہیں اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ مردوں پر نفقے بہت ہوتے ہیں۔ پس یہ زیادہ تر مستحق ہیں کہ ان کو وہ مال جو بمنزلہ مفت کے ہے دیا جائے بخلاف عورتوں کے کہ یہ اپنے خاوندوں یا باپوں یا بھائیوں پر بار بوجھ ہوتے ہیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **الزَّكَاةُ لِلرِّجَالِ تَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا** کہ مرد عورتوں پر حاکم ہیں بہ سبب اس بات کے کہ خدا تعالیٰ نے بعض آدمیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ اور اس وجہ سے کہ انھوں نے خرچ کیا ہے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ ثلث ہاتی کے مسئلہ کے اندر فرماتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے مجھ کو

ماں کے لیے باپ پر فضیلت ہونے کا سبب بجز اس کے کوئی اور نہ سوچایا ہے کہ جب ایک مرتبہ باعتبار مصوبہ اور فرض کے جمع ہونے کے باپ کی فضیلت کا اعتبار کیا گیا ہے تو دوبارہ اس کا حصہ زیادہ کرنے کے لیے اس کی فضیلت کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ کیوں کہ اس میں اور وارثوں کی حق تلفی ہے۔ اور ماں کی اولاد میں سے ذکور کو اس شخص کی عزت کی حمایت اور اس کی طرف سے محافظت نہیں ہوتی کیوں کہ یہ اولاد دوسری قوم کی ہوتی ہے۔ لہذا ذکر کو انٹی پر فضیلت نہیں دی گئی اور دوسرے ان کی قرابت ماں کی قرابت سے پیدا ہوتی ہے اس لیے وہ سب اولاد

بمنزلہ اثاث کے ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ جب وارثوں کی ایک جماعت پائی جائے تو اگر وہ سب وارث ایک مرتبہ کے ہیں تب تو اس ورثہ کی تقسیم ان پر ضروری ہے۔ کیوں کہ ایک کو دوسرے پر تقدم نہیں ہے۔ اور اگر ان کے درجے مختلف ہیں تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ سب ایک نام و ایک جہت میں داخل ہیں اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ قریب بعید کا حاجب ہو کر اس کو محروم کر دیتا ہے۔ کیوں کہ توراث معادنت پر رغبت دلانے کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ اور قرابت اور تعاون سب میں پایا جاتا ہے۔ مثلاً شفقت و محبت ان سب میں

پائی جاتی ہے۔ جن کو ماں کا نام شامل ہے اور جس کو بیٹے کا نام شامل ہے اس میں قائم مقامی کی اور جس کا نام مصعبہ ہے۔ اس میں حمایت کے معنی پانے جاتے ہیں۔ اور یہ مصلحت اس وقت متحقق ہو سکتی ہے جب کہ وہ شخص معین ہو جائے جو ان باتوں پر اپنے نفس کو مجبور کرے اور اس کے ترک سے اس پر علامت کی جائے اور سب لوگوں میں وہ شخص مال کے ملنے کے ساتھ متمیز ہو۔ اور حصوں کی کمی بیشی ایسی چیز نہیں جس کا زیادہ تر خیال کیا جائے یا ان کی وجوہات مختلف ہوں اس کا قاعدہ ہے کہ جو شخص مظنہ غالبہ کے اعتبار سے خدا کے نزدیک زیادہ تر

قریب اور کام آنے والا ہے بعید کے لیے حاجب ہو کر اس کے حصہ کو کم کر دیتا ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ سہام جن سے حصوں کی تقسیم ہوتی ہے ان کے اجزاء ظاہریوں کے محاسب وغیرہ محاسب ظاہر

فرماتا ہے۔ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْمِرُكَ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ
مِنْ ذَلِكَ فَهُمُ شُرَكَاءُ فِي السُّلْثِ۔ اگر وہ شخص جس کا ورثہ تقسیم ہوتا ہے کلالہ ہو اور اس مرد کے بھائی یا بہن ہو۔ پس
ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے سدس ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو وہ سب ثلث میں شریک ہونگے
میں کہتا ہوں کہ یہ آیت ماں کی اولاد میں وارد ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ اور چونکہ اس شخص کے نہ باپ ہے
نہ اولاد ہے اس لیے شفقت کے لحاظ سے اگر ان میں ماں ہے تو ان کے لیے نصف ہے اور نصف معاوت
اور حمایت کے اعتبار سے اور اگر ماں نہیں ہے تو دو ثلث اُن کا ہے اور ایک ثلث ان کا ہے اللہ پاک
فرماتا ہے۔ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ الْفِرَاءَ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ
مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيهَانِ لِمَا يَكُنِ الْفَهَادُ كَذًا فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ أُخُوَةً رَّجُلًا وَنِسَاءً
فَلِلَّذَا كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ۔ تجھ سے مسئلہ دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دے خدا تعالیٰ تم کو بیان کرتا ہے اگر
کوئی مرد مر جائے جس کے کچھ اولاد نہ ہو۔ اور اس کی ہمیشہ ہو تو اسکی ہمیشہ کو اس مرد کے ترکہ کا نصف ہے اور وہ مرد
اس کا وارث ہو گا اگر اس کے اولاد نہیں ہے۔ پھر اگر دو ہمیشہ ہوں تو ان دونوں کو اس کے ترکہ میں سے دو ثلث
ہے اور اگر اس کے بھائی و بہنیں ہوں تو مرد کو عورت سے دو چند ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ آیت بالا اجماع باپ
کی اولاد میں وارد ہے۔ خواہ وہ بنی اعمان ہوں یا بنی علالت ہوں اور کلالہ اس شخص کو کہتے ہیں کہ جس کا نہ باپ
ہو نہ اولاد ہو اور اللہ پاک کا یہ قول لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ۔ کلالہ کی بعض حقیقت کو ظاہر کرتا ہے۔ الحاصل جس شخص کے
کوئی ایسا وارث ہو کہ نسب کے عمود میں داخل ہو تو وہ لوگ جو اولاد کے بعد سب سے زیادہ قریب اور اولاد
کے مشابہ ہیں وہ اولاد ہی پر محمول ہوں گے اور وہ برادر و ہمیشہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
لِحَقِّ الْفَرَاءِ نِصْفٌ بِأَهْلِيهَا تَبَقِيَ فَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَ۔ تمام حصہ ان کے حقداروں کو دے دو پھر جو باقی رہے
تو وہ اس مرد ذکر کا ہے۔ جو سب سے زیادہ قریب ہے میں کہتا ہوں یہ بات معلوم ہو چکی کہ توارث کے اندر در
باتوں کا لحاظ کیا گیا ہے جن کو ہم بیان کر چکے اور محبت و شفقت کا صرف اس قرابت میں لحاظ کیا گیا جو بہت
قریب ہے جیسے ماں بھائی نہ ان کے سوا میں۔ پس جب ان سے بچ رہے تو وارث میت کے قائم مقام
ہونے اور اس کے معاونت کرنے کے اعتبار سے معین ہو گا اور وہ میت کی قوم اور اس کے نسب اور اس
کے درجہ کے لوگ ہیں الْأَقْرَبُ قَالَ أَقْرَبُ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا
كَافِرُ الْمُسْلِمِ۔ مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے نہ کافر مسلمان کا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے تاکہ کافر و
مسلمان میں ہمدردی نہ ہونے پائے۔ کیونکہ مسلمان کا کافر سے اختلاط رکھنا اس کے دین کے فساد کا باعث
ہو گا۔ چنانچہ اللہ پاک نکاح کے حکم میں فرماتا ہے۔ أُولَئِكَ يُدْعَوْنَ إِلَى الْفِتْنَةِ۔ وہ جہنم کی طرف ملاتے ہیں اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ قَاتِلُ كُوْرْشَہ نہیں پہنچتا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ بسا اوقات وارث مال لینے کی خاطر اپنے مورث کو مار ڈالتا ہے خاص کر چچا زاد بھائی وغیرہ اس وقت میں اس طریقہ کو ان میں مقرر کرنا ضروری ہوا۔ کہ اس فعل کے مرتکب ہونے والے نے جس چیز کا ارادہ کیا ہے وہ ناکام ہو گیا جائے تاکہ یہ مفسدہ رفع ہو اور یہ بھی طریقہ متوارث پہلا آتا ہے کہ نہ غلام کو کسی کا ورثہ ملتا ہے نہ اور کسی کو غلام کا ورثہ ملتا ہے کیونکہ غلام کا مال مولا کا مال ہوتا ہے اور مولا اجنبی شخص ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَعْلِيَّانَ بَنِي الْاُمَمِ يَتَوَاسَرُ تَوْنُ بَنِي الْعَلَاتِ البتہ مال کی اولاد میں سے بنی اعیان میں تو ریث جاری ہوتی ہے بنی علالت میں نہیں ہوتی۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب ہم بیان کر چکے ہیں کہ میت کی قائم مقامی کا معنی خصوصیت پر ہے اور قریب بعید کا حاجب ہو کر اس کو محروم کر دیتا ہے اور خاوند و مال باپ کی صورت میں اس بات پر صحابہ کا اجماع ہے کہ مال کو باقی کا ثلث ملتا ہے۔ اور حضرت ابن مسعودؓ نے بخوبی بیان کر دیا ہے اور فرمایا ہے مَا كَانَ لِلَّهِ يَسِيرٌ اَنْ اَفْضَلَ اَمَّا عَلٰى اَبٍ اور آں سرت سس اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک اخت عینی کی صورت میں بایں طور حکم دیا کہ بیٹی کو نصف اور پوتی کو سدس اور ہمشیر کو مابقی۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ بعید قریب کا اس کے حصہ میں مزاحم نہیں ہوتا ہے اور جو باقی رہے تو بعید اس کا حقدار ہوتا ہے تاکہ خدا تعالیٰ جس صنف کے لیے جو مقرر کیا ہے اس کا استیفاء کرے۔ پس بیٹی کو پورا نصف ملے گا۔ اور بیٹی پوتی کے حکم میں ہے۔ پس حقیقی بیٹی مزاحم نہ ہوگی اور بیٹیوں کے حصے مابقی اس کو مل جائے گا۔ پھر ہمشیر عصبہ ہوئی اس لیے اس میں بیٹی کے قائم مقام ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں اور وہ مورث کے درجہ کی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک خاوند اور ایک مال اور حقیقی بھائیوں اور اخوانی بھائیوں کے باپ میں فرمایا ہے کہ باپ نے ان کی قرابت ہی کو بڑھایا ہے۔ حضرت ابن مسعود اور زید اور شریح وغیرہ رضی اللہ عنہم نے اسی حکم کو قبول کیا۔ اور قوانین شرعی کے ساتھ یہ حکم زیادہ تر مناسب ہے اور دادی کے لیے سدس کا حکم ہے۔ کیونکہ مال کے نہ ہونے کی صورت میں دادی مال کے قائم مقام ہے۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان اور ابن عباس رضی اللہ عنہم داد کو باپ کا حکم دیتے تھے۔ اور میرے نزدیک یہ قول سب سے بہتر ہے۔ ولاء میں یہ راز ہے کہ اس میں معادنت و عزت کی محافظت پائی جاتی ہے۔ پس مولا نعمت اس کا زیادہ تر مستحق ہے بعد ازاں اس کے قوم کے مرد و درجہ بدرجہ۔ واللہ اعلم۔

تہذیب منزل کے ابواب کا بیان

جانتا چاہیے کہ فن تہذیب منزل کے اصول تمام عرب و عجم کے نزدیک مسلم ہیں البتہ ان کی صورتوں میں اختلاف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں پیدا کیے گئے اور حکمت الہیہ کا مفسر بنے ہوئے کہ تمام دنیا میں بایں طور کلمۃ اللہ ہو

عرب کا دین تمام ادیان پر غالب کیا جائے اور تمام دنیا کے عادات عرب کے عادات سے منسوخ کیے جائیں اور تمام دنیا کے لوگوں کی ریاست ان کی ریاست سے منسوخ کی جائے۔ لہذا یہ بات ضروری ہوئی کہ بجز عرب کی عادات کے تدبیر منزل کسی صورت سے نہیں ہو سکتی۔ اور نیز خود ان صورت اشباح کا اعتبار ضروری ہو اور ہم اکثر ضروری باتیں مقدمہ باب میں ارتفاقات وغیرہ کے اندر بیان کر چکے ہیں وہاں دیکھنا چاہیے۔

نکاح اور اس کے متعلقات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَى لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ اے مردہ جوانوں کے، جو شخص تم میں سے نکاح کی طاقت رکھے تو اس کو نکاح کرنا چاہیے کیونکہ نکاح کرنے میں نگاہ پست رہتی ہے اور شرمگاہ محفوظ رہتی ہے اور جو کوئی اس کی طاقت نہ رکھے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے اس لیے کہ روزہ خفی کر دیتا ہے۔ معلوم کرو کہ بدن کے اندر جب کثرت سے منی پیدا ہوتی ہے تو اس کے انحرے دماغ کی طرف پڑھتے ہیں تو اس کا دل کسی خوب صورت عورت کے دیکھنے کو چاہتا ہے اور اس کی محبت اس کے قلب پر غالب ہو جاتی ہے اور اس منی کا ایک حصہ پیشاب گاہ کی طرف اترتا ہے جس سے انتشار پیدا ہوتا ہے اور شدت سے خواہش ہوتی ہے اور اکثر یہ بات جوانی میں ہوتی ہے اور حجابات طبع میں سے یہ ایک بہت بڑا حجاب ہے جو اس کو احسان کی صفت میں غور کرنے سے مانع ہو جاتا ہے اور زنا کی طرف اس کو رغبت دلا کر اس شخص کی عادت بگاڑ دیتا ہے اور باہمی نساو سے بڑی بڑی ہلاکتوں میں وہ شخص پڑ جاتا ہے۔ لہذا اس حجاب کا دور کرنا ضروری ہوا پس جو شخص جماع کی استطاعت رکھتا ہو اور اس پر قادر ہو بائیں طور کہ مقتضائے حکمت کے موافق کوئی عورت اس کو میسر آنے اور اس کا خرچ اٹھا سکے تو اس شخص کے لیے نکاح سے بہتر کوئی صورت نہیں ہے کیونکہ نکاح کرنے سے نگاہ پست رہتی ہے اور آدمی کی شرمگاہ محفوظ رہتی ہے کیوں کہ اس کے سبب سے منی کثرت سے خارج ہوتی رہتی ہے اور جس شخص میں اس کی استطاعت نہ ہو تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے کیونکہ روزہ رکھنے سے میجان طبعی کے فرو کرنے اور اس کے جوشش کے کم کرنے میں بہت دخل ہے اس لیے کہ اس میں منی کے مادہ کا کم کرنا ہے پس تمام اخلاق فاسدہ جو کثرت اخلاط سے پیدا ہوتے ہیں وہ روزہ کے سبب سے بدل جاتے ہیں اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو قبل سے منع فرمایا اور فرمایا آگاہ ہو جاؤ کہ خدا کی قسم تم میں سب سے زیادہ خدا تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ میں اس سے خوف کرتا ہوں مگر میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور نکاح بھی کرتا ہوں میرے جو شخص میری سنت سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہیں ہے۔ معلوم کرو کہ نصار نے اس سے

زوجه فی ذات یدہ یعنی عورتیں اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں۔ ان میں سب سے بہتر قریش کی عورتیں ہیں سب آدمیوں سے زیادہ ان کو اپنے بچے کے ساتھ اس کے بچپن میں محبت ہوتی ہے۔ اور سب سے زیادہ اپنے خاوند کے مال کی حفاظت کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں یہ بات پسندیدہ ہے کہ بیوی اس قبیلہ و خاندان کی ہو جس کی عورتیں خوش اخلاقی ہوتی ہیں۔ کیونکہ سونے و چاندی کی کانوں کی طرح آدمیوں کی بھی کانیں ہیں اور انسان پر اس کی قوم کی رسوم و عادات اس قدر غالب ہوتی ہیں کہ گویا اس کی سرشت میں داخل ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا بیان فرمادیا کہ سب عورتوں سے بہتر قریش کی عورتیں ہوتی ہیں اس لیے کہ سب سے زیادہ اپنی چھوٹی اولاد پر ان کو شفقت ہوتی ہے اور اپنے خاوند و غلام وغیرہ کی حفاظت سب سے زیادہ کرتی ہیں اور نکاح کے جو مقاصد ہوتے ہیں، ان سب میں دو بڑے مقصد ہیں۔ اور انہیں سے تدبیر منزل کا انتظام ہوتا ہے اور اگر تم آج کل ہمارے ملک اور ماوراء النہر وغیرہ کی تفتیش کرو گے تو عادات صالحہ میں سب سے زیادہ ثابت قدم اور مستقل ان باتوں میں قریش کی بیویوں کو دیکھو گے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَوْ رُجِّعَ الْوَدُودُ إِلَى الْوَدُودِ فَإِنَّ مَكَانَكُمْ الْأَمَمَ۔ کہ نکاح کرو تم ایسی عورتوں سے جو زیادہ جتنے والی اور زیادہ محبت والیوں سے کیونکہ میں امتوں سے تمہارے ساتھ کثرت میں مقابلہ کرنے والا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ خاوند بیوی کی باہم محبت کی وجہ سے مصلحت خانگی پورے طور سے قائم رہے گی اور بسبب کثرت اولاد کے مصلحت مدینہ اور طیبہ کی خوب تکمیل و تنمیم ہوگی اور عورت کو خاوند کے ساتھ محبت کا ہونا اس کے صحت مزاج اور قوت طبیعت کی دلیل ہے اور غیروں کی طرف نظر کرنے سے مانع اور کنکمی وغیرہ سے سنگھار کرنے کا باعث ہے اور اس میں خاوند کی شرمگاہ اور اس کی نظر کی حفاظت ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ إِذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَوْصِيَةِ دِينِهِ وَخُلِقَ فَرِّجُوهُ إِنَّ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْكَافِرِينَ وَفِتْنَةٌ فِي الْإِيمَانِ۔ اذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَوْصِيَةِ دِينِهِ وَخُلِقَ فَرِّجُوهُ۔ اس کے ساتھ تم نکاح کرو۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ و فساد لائے جس کی دینداری و عادت سے تم راضی ہو، اس کے ساتھ تم نکاح کرو۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ و فساد پیدا ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ نکاح کے اندر کفو کا اعتبار نہیں ہے۔ اور ایسا ہو بھی نہیں سکتا۔ کیونکہ ہر قسم کے لوگوں کی سرشت میں کفویت کا اعتبار ہے۔ اور کبھی تو کفویت کا نقصان قتل سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور لوگوں کے مرتبہ مختلف ہیں اور شریعت ایسی باتوں کو جہل نہیں چھوڑتی۔ اسی لیے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں عورتوں کو بجز ان کے کفو کے لوگوں کے سب سے ممانعت کروں گا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ جب اس شخص کے دین و عادت پسندیدہ ہو تو اس کے بعد حقیر چیزوں پر مثل قلت مال و تنگی حال اور بد صورتی یا ام ولد کے اولاد وغیرہ ہونے پر نظر نہ چاہیے۔ کیوں کہ تدبیر منزل کا مقصد اعظم خوش اخلاقی کے ساتھ محبت میں رہنا اور اس کے سبب سے دین کی اصلاح کا ہونا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ہے اَلشُّومُ فِي الْمَرْءِ وَالْذَّائِرُ وَالْفَرْسِ نَحْوَتِ عَوْرَتِ اَوَّلُوْرٍ اَوْ لَحْمٍ مِّنْ بَهِيمَةٍ مِّنْ اُولٰٓئِیْهِ فَمَنْ مَّسَسَ بِهَا فَهُوَ مُتَشَبِّهٌ بِهَا وَنَحْوَتِ عَوْرَتِ اَوَّلُوْرٍ اَوْ لَحْمٍ مِّنْ بَهِيمَةٍ مِّنْ اُولٰٓئِیْهِ فَمَنْ مَّسَسَ بِهَا فَهُوَ مُتَشَبِّهٌ بِهَا۔ میں کہتا ہوں اس حدیث کی صحیح تفسیر جس کو حدیث کا تومور دیا جاتا ہے کہ ان چیزوں میں کوئی سبب اکثر پوشیدہ پایا جائے جس کی وجہ سے عورت برکت سے برطرف اور شوم ہو جاتی ہے۔

اور مستحب یہ ہے کہ مرد کو یہ بات خوش کرے اپنے نفس کو ساتھ ترک کرنے نکاح کے اس عورت کے ساتھ جس کی نحوست پر کوئی تجربہ پایا جائے اگرچہ وہ صاحب مال ہو اور حکمت کا مقتضی ہے کہ باکرہ کو اختیار کرے بشرطیکہ وہ عاتقہ و بالغہ ہو کیونکہ اس کے اندر داؤد فریب کے معنی کم ہوتے ہیں اس لیے وہ ادنیٰ وجہ سے راضی ہو جاتی ہے اور بہ سبب قوی ہونے اس کی جوانی کے سریع تر ہے۔ محل کے لیے اور ادب کی صلاحیت بھی اقرب ہے جیسے حکمت کا مقتضی ہے۔ نیز اپنی شرمگاہ کو اور نظر کو محفوظ رکھے گی بخلاف ثیبات کے (بہیہ بیوہ عورت کو کہتے ہیں)

کہ وہ داؤد فریب سے خوب آگاہ ہوتی ہے۔ اور بد اخلاقی و قلیل الاولاد ہوتی ہیں اور وہ مثل الواح منقوشہ کے ہوتی ہیں کوئی ادب ان میں اثر نہیں کرتا ہے بار خدایا۔ مگر جبکہ اس شخص کو تدبیر خانگی مقصود ہو کیونکہ بغیر تجربہ عورت کے تنظیم نہیں ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت جابرؓ نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اِذَا خَاطَبَ اَحَدُكُمْ الْمَرْءَةَ فَاِنْ اَسْتَطَاعَ اَنْ يَنْظُرَ اِلٰی مَا يَدُوْهُ اِلٰی نَكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ جَبَّ كُوْنِیْ تَمِّیْنٌ مِّنْ اَمْرِهَا۔ کسی عورت سے پیام نکاح کا دے۔ پس اگر وہ شخص اُس چیز کو جو اس عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی باعث ہوئی ہو دیکھ سکے تو دیکھ لے اور فرمایا ہے فَاِنَّهُ اٰخَرُیْ اَنْ یَّوْذَکُمْ یَبْتَکُمَا کیوں کہ یہ بات تم دونوں میں الفت قائم رہنے کے لیے انسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا اَهْلُ الْاَنْثٰثِ لَا یَنْکَحُوْنَ اَعْمٰی اَنْ یَّخْبُرُوْا اَمْرَ اَخْرَیْ۔ تو نے اس کو دیکھ بھی لیا ہے کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ عیب ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں محظوبہ کو دیکھ لینا اس واسطے مستحب کیا گیا ہے کہ دیکھ لینے کے بعد جو واقع ہوگا ہو شہندی کے ساتھ ہوگا

اور وہ ندامت جو بلا دیکھے بھالے نکاح کر لینے اور طبیعت کے موافق نہ ہونے اور پھر اس کے رد نہ کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ ایسے وقت میں پیش نہیں آتی۔ اور دیکھنے کے بعد اس کو رد کرنا آسان ہوتا ہے۔ دوسرے ایسے وقت میں نکاح شوق نشاط کے ساتھ ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کی طبیعت کے موافق ہوتا ہے اور عقلمند آدمی جب تک کسی چیز کی برائی بھلائی پہلے معلوم نہ کرے اس کا اقدام نہیں کرتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے۔ اِنَّ الْمَرْءَةَ لَتَقْبَلَ فِیْ صُوْرَةِ شَیْطَانٍ وَتَدْبُرُ فِیْ صُوْرَةِ شَیْطَانٍ اِذَا اَحَدُكُمْ اَخْبَدَ الْمَرْءَةَ فَوَقَعَتْ فِیْ قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ اِلٰی امْرَاَتِهِ فَلْيَوَاقِعْهَا فَاِنَّ ذٰلِكَ یُزِدُّ مَا فِیْ نَفْسِهِ۔ عورت شیطان ہی کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی ہی صورت میں پشت کرتی ہے۔ تم سے جب کسی کو کوئی عورت اچھی معلوم ہو اور اس کے دل میں دوسرہ پیدا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی بیوی کی طرف قصد کرے اور اس سے محبت اس لیے کہ اس سے

اس کے دل کا دوسو سہ جاتا رہتا ہے معلوم کہ وہ کہ شہوت فرج سب شہو لوں سے بڑھ کر شہوت ہے سب سے زیادہ
 قلب پر اس کا غلبہ ہوتا ہے اور یہ شہوت انسان کو بڑی بڑی ہلاکت میں ڈالتی ہے اور عورتوں کو دیکھنے سے یہ
 شہوت پیدا ہوتی ہے۔ اس حدیث سے یہی مراد ہے الْمَرْءَةُ تُفْقِلُ فِي صَوْرَةِ شَيْطَانٍ اِذَا رَأَتْ رَجُلًا يَحْسَبُ
 عورت کو دیکھے اور اس کے قلب میں اس کا شوق اور بے قراری پیدا ہو تو حکمت کا مقتضی ہے کہ اس کو علیٰ مالہ نہ
 چھوڑا جائے کیوں کہ وہ شوق آہستہ آہستہ زیادہ ہو ہو کر اس کے قلب پر غالب آجائے گا اور قلب کے اندر اس کا
 تصرف جاری ہو جائے گا۔ اور ہر چیز کی ایک مدد ہوتی ہے جس سے وہ چیز قوی ہو جاتی ہے۔ اور ایک تدبیر
 ایسی ہوتی ہے جس سے وہ چیز کم ہو جاتی ہے۔ پس عورتوں کی طرف رغبت کی مدد منی کے ظنون کا پڑھنا اور
 اس سے دماغ کی جانب بشارات کا صعود کرنا ہے۔ اور اس کے کم کرنے کی تدبیر ان ظنون کا منی سے خالی کر دینا
 ہے۔ نیز جب اس کا قلب جماع کی طرف مشغول ہو گا تو وہ دوسو سہ اس کے دل سے نکل جائے گا اور جس چیز کی طرف
 اس کی توجہ تھی وہ توجہ اس کو نہ رہے گی جب ایک چیز کے استہکام سے پہلے اس کا علاج کر لیا جاتا ہے تو ادنیٰ
 کوشش سے وہ چیز رفع ہو جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ
 خَيْرٌ حَتَّى يَنْكَحَ أَوْ يَتَزَوَّجَ كَوْنِي شَخْصٍ اِنِّي مُسْلِمَانِ بَعَثَانِي كِي مَثْنِي بِرِثْنِي نَكَحْتُكَ وَنَكَاحُكَ نَكَحْتُكَ يَا تَرْكُ نَكَحْتُكَ
 میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ جب ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کی گفتگو کی اور عورت کو بھی اس
 کی طرف میدان ہو گیا تو اس شخص کے گھر آباد ہونے کی صورت ظاہر ہو گئی۔ پس اب اس شخص کی امید کہ توڑنا اور جس چیز
 کے وہ در پے در پے اس سے اس کو ناامید کرنا اس کے ساتھ بدخواہی اور ظلم کرنا ہے اور اس کو تنگ کرنا ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَسْأَلُ الْمَرْءَ اَنْ يَخْلُقَ اَخِيْنَهَا لِيَتَنَفَّرَ غَرَضُهَا لِيَتَنَفَّرَ فَانَ هُمَا مَاتُوْا مَاتُوْا تَهَا۔ کوئی عورت اپنی
 مسلمان بہن کی طلاق کی خواستکاری اس لیے نہ کرے کہ اس کے بہن کو خالی کر کے اپنا نکاح اس شخص سے کرے۔ کیونکہ
 اس کو وہی ملے گا جو اس کی تقدیر میں ہے میں کہتا ہوں اس میں یہ حکمت ہے کہ اس کی طلاق کا چاہنا اس کے ساتھ
 کرنا ہے اس کی روزی کے خراب کرنے کی کوشش کرنا ہے اور شہر کے فساد کا سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ
 ایک دوسرے کے روزگار کی کاٹ کرے۔ بلکہ خدا تعالیٰ کی مرضی تو یہ ہے کہ ہر شخص اپنی روزی اس طریقہ
 سے جو خدا تعالیٰ نے اُس کے لیے آسان کیا ہے حاصل کرے اور دوسرے کی روزی کا ازار نہ چاہے۔

ستر کا بیان

جانتا چاہیے کہ جب عورتوں کو دیکھنے سے مردوں کے دل میں ان کا عشق اور فریفتگی پیدا ہوتی ہے اور اسی طرح
 عورتوں کو مردوں کے دیکھنے سے مردوں کا عشق پیدا ہوتا ہے اور بسا اوقات یہ اس بات کا سبب ہو جاتا ہے

یہ کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے۔ جب تک کوئی تیسرا وہاں ایسا موجود نہ ہو جن کا وہ دونوں لحاظ کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اَلَا كَيْفَ تَبْتَغُونَ رَجُلًا عِنْدَ امْرَأَةٍ ثَيْبًا اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ نَاكِحًا اَوْ ذَا جُرْمٍ** آگاہ ہو جاؤ کہ کوئی مرد کسی خاوند رسیدہ عورت کے پاس شب باشی نہ کرے بجز اس کے خاوند کے یا محرم کے اور اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَخْلُوَنَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ فَانَ الشَّيْطَانُ ثَالِثُهُمَا**۔ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے۔ کیونکہ تیسرا ان میں شیطان ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا تَلْبَسُوا عَلٰى النِّسَابِ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْجُوْهُ مِنْ اَبْنِ اَذَمَ يَجْجُوْهُ الدَّامُ**۔ جن عورتوں کے خاوند گھر میں نہیں ہیں ان کے پاس مت جاؤ اس لیے کہ شیطان انسان کے اندر خون کے مانند جاری رہتا ہے۔ چوتھے یہ کہ کوئی شخص عورت ہو یا مرد دوسرے شخص کے ستر کو نہ دیکھے عام ہے کہ وہ مرد ہو یا عورت اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ اِلَى عَوْرَتِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْءُ اِلَى عَوْرَتِ الْمَرْءِ** نہ مرد کا مرد ستر دیکھے نہ عورت عورت کا ستر دیکھے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ستر کے دیکھنے سے شہوت کو مہیاں ہوتا ہے اور عورتوں میں باہم معاشرت ہو جاتا ہے اور اسی طرح مردوں میں اور ستر کے نہ دیکھنے میں لوگوں پر کچھ وقت بھی نہیں ہے۔ نیز ستر عورت ان اتفاقات کے اصول میں سے ہے جن کے بغیر جارہ نہیں ہے۔ پانچویں یہ ہے کہ ایک کپڑے میں کوئی کسی کے ساتھ نہ سونے اور علیٰ ہذا القیاس ایک چارپائی پر بھی لوگ نہ سویں اور اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَفْضِي الرَّجُلُ اِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا الْمَرْءُ اِلَى الْمَرْءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ** نہ مرد مرد کے پاس ایک کپڑے میں جا کر لیٹے اور نہ عورت عورت کے پاس اس طرح لیٹے اور فرمایا ہے **لَا تَبَاشِرُوا الْمَرْءُ الْمَرْءَةَ تَشْتَكُّهُمَا لِزَوْجِهِنَّ كَاَنَّهُ يُنْظَرُ اِلَيْهِنَّ**۔ کہ کوئی عورت کسی عورت سے مل کر نہ بیٹھے تاکہ اپنے خاوند سے اس کا حال بیان کرے گویا کہ وہ اسے دیکھ رہا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ عورتوں کا پاس لیٹنا باہم شہوت کو مہیاں میں لاتا ہے جن سے ان میں سحاق اور لواطت کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ گویا اس کی طرف دیکھ رہا ہے اس سے یہ مراد ہے کہ عورت عورت کے ساتھ مباشرت کرنے سے بسا اوقات ان میں محبت پیدا ہو جاتی ہے اور پھر وہ اس لذت کا ذکر اپنے خاوند یا کسی قوم سے کہہ دیتی ہیں اس کے باعث ان لوگوں کو اس عورت کا اشتیاق ہو جائے گا اور سب سے بڑا مفسدہ یہ ہوتا ہے کہ جن عورتوں کا خاوند نہیں ہے اس کے کسی مرد کے سامنے اوصاف بیان کیے جائیں۔ اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہنیت محنت کو ازواج مطہرات کے مکانوں سے نکلوا یا تھا اس کا یہی سبب تھا اور جانتا ہا ہے کہ ستر عورت یعنی وہ اعضاء کہ جن کے کھونے سے لوگوں میں عادات متوسطہ کے اعتبار سے عداوتی ہے جس طرح قریش کے اندر اس زمانہ میں تھا۔ ان اتفاقات کے اصول میں سے ہے۔ جن کو ان تمام لوگوں نے تسلیم کر لیا ہے۔ جن کا نام بشر ہے اور اس کے سبب سے انسان تمام حیوانات میں ممتاز ہے۔ میں

اس لیے شارع نے ستر کو واجب کیا اور بول و براز کا مقام اور خصیتین اور عانہ زیر ناث اور جواصفاء ان کے قریب
 ہیں یعنی زانو سے ان اعضاء کا ستر ہو نا دین کے روشن بدیہات میں سے ہے جس پر دلیل کی حاجت نہیں اور
 آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اِذَا دَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمِيَةً فَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَوْرَتِهَا وَفِي بَرْدِ أَيْتِهِ
 فَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا دُونَ الشَّرَّةِ وَفُوقَ الدُّكْبَةِ**۔ جب کوئی تم میں سے اپنے غلام کا اپنی چھوکری سے کر دے
 تو پھر اس کا ستر نہ دیکھے۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ناث کے نیچے اور گھٹنے کے اوپر نہ دیکھے اور نیز
 آپ نے فرمایا ہے۔ **أَكَا عَلِمْتُ إِنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ**۔ کیا تو نہیں جانتا کہ ران ستر ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے یہ
 بات ثابت ہوئی کہ دونوں رانیں ستر ہیں اور اس مسئلہ میں احادیث متعارضہ آئی ہیں مگر اس قول میں احتیاط
 زیادہ تر ہیں اور قوانین شرعی سے بھی بہت ملتا ہوا ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِنَّا كُنَّا
 وَالسَّرَى فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يَقْضَى الرَّجُلُ إِلَى لَهْلَاهِهِ فَاسْتَحْبِبُوا لَهُمْ وَآلِهِمُوهُمْ**
 ننگے ہونے سے پرہیز کرو۔ کیونکہ تمہارے ساتھ وہ فرشتہ ہے کہ نہیں مفارقت کرتا ہے تم سے مگر دنت پا نغاد
 کے یا کہ اس وقت جب کوئی شخص اپنی بیوی سے صحبت کے لیے جاتا ہے۔ پس ان سے حیا کر واور ان کی
 تعظیم کرو۔ نیز فرمایا اللہ اَحَقُّ أَنْ يُسْتَعْيَلَ مِنْهُ کہ اللہ پاک اس کا مستحق زیادہ ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔ میں کہتا
 ہوں کہ برہنہ ہونا ایسی صورت میں کہ جس کے بنیہ کوئی چارہ نہ ہو منع ہے اگرچہ مکان خالی ہو۔ کیونکہ بسا اوقات انسان اس پر
 قدام کرتا ہے۔ اور اعمال کا اعتبار ان اخلاق کے ساتھ ہوا کرتا ہے جس سے وہ پیدا ہوتے ہیں۔ اور ستر کا منشاء حیا
 و نفس پر تحفظ و تقید کی کیفیت کا غالب کرنا اور بے حیائی کو ترک کر دینا اور اس کا عادی نہ ہونا ہے اور جب شارع
 نے کسی شخص کو ایک چیز کا حکم دیا تو اس کا یہ مقصد ہوا کہ دوسرے کو اس بات کا حکم دیا جائے کہ اس حکم کے موافق اس
 شخص کے ساتھ معاملہ کرے۔ پس عورتوں کو پردے کا حکم دیا گیا ہے تو ضروری ہوا کہ مردوں کو اس بات کا حکم دیا جائے
 کہ اپنی نگاہیں مچی رکھیں اور مردوں کا نفس جب ہی مہذب ہو سکتا ہے جب وہ اپنی نگاہوں کو پست کریں اور اپنے
 نفس کو اس پر مجبور کریں اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَلَا ذُلِّي لَكَ وَلَيْسَتْ لَكَ الْأَخُوَّةُ بِهَلْ نَگاہ**
 کرے لیے ہے اور دوسری تیرے لیے نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ نکاح کا خیال مبتلا
 دوسری مرتبہ نظر کرنے کے ہے اور ایک مرتبہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک نابینا شخص حاضر ہوئے
 اور آپ نے حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما کو پردہ کرنے کا حکم دیا اور انہوں نے عرض کیا کہ کیا یہ نابینا ہمیں
 ہے جو ہم کو نہیں دیکھتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم بھی نابینا ہو جو اس کو نہیں دیکھ سکتی ہو۔ میں کہتا ہوں
 اس کی یہ وجہ ہے کہ جس طرح مردوں کو عورتوں کی طرف رغبت ہوتی ہے ویسی ہی عورتوں کو مردوں کی طرف ہوتی ہے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا **إِنَّكَ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّهُوَ أَبَوُكَ**

و غلام ملک کہ البتہ سچ کو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ تیرا باپ اور غلام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ غلام کو محارم کا حکم اس لیے دیا گیا کہ اس کو اپنی سیدہ کی طرف رغبت نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کی نظر میں وہ معززہ ہوتی ہے اور نہ سیدہ کو غلام کی طرف رغبت ہو سکتی ہے کیوں کہ وہ اس کی نگاہ میں حقیر ہوتا ہے اور مابین ان کے پردہ کا حکم دینے میں سخت دشواری ہے اور یہ سب صفات محارم کے اندر معتبر ہیں۔ کیونکہ قرابت قریبہ محرمہ میں رغبت کے کم ہونے کا باعث ہے اور نا امیدی طبع کے منقطع ہونے کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ اور مدت دراز تک یکجائی رہنا بھی قلت نشاط اور پردہ کے دشوار ہونے اور کم التفاتی کا سبب ہے پس اس واسطے قدیمی سنت ہو گئی کہ محارم سے جو پردہ ہو وہ اور قسم کا ہو اور غیروں سے جو پردہ ہو وہ اور قسم کا۔

نکاح کا بیان

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَلِيٍّ کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ معلوم کرو کہ خصوصاً نکاح میں عورتوں کو حکم کرنا روا نہیں ہے کیونکہ عورتیں ناقصات العقل ہوتی ہیں اور ان کی نگاہ ناقص ہوتی ہے اس لیے بسا اوقات مصلحت کی طرف ان کو رہبری نہ ہو سکے گی۔ دوسرے غالباً وہ حسب کی حفاظت نہ کریں گی اور بسا اوقات غیر نفو کی طرف ان کو رغبت ہو سکتی ہے اور اس میں ان کی قوم کی عار ہے پس ضروری ہوا کہ ولی کو اس باب میں کچھ دخل دیا جائے تاکہ یہ مفسدہ بند ہو نیز ضرورت جہلی کے اعتبار سے لوگوں کا عام طریقہ ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہوتے ہیں اور تمام بند و بست انہیں کے متعلق ہوتا ہے اور تمام خرچ مردوں کے متعلق ہوا کرتے ہیں اور عورتیں ان کی مقید ہوتی ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ لآيَةٍ نِزْلَ نِكَاحِ کے اندر ولی کی شرط لگانے میں اولیاء کی عزت ہے اور عورتوں کو اپنا نکاح خود بخود کرنے میں ان کی بے عزتی ہے جس کا مدار بے حیائی پر ہے اور اولیاء کی اور ان کی بے قدری ہے۔ نیز یہ بات واجبات سے ہے کہ نکاح اور زنا میں شہرت کے ساتھ امتیاز ہو۔ اور شہرت کی بہتر صورت یہ ہے کہ عورت کے اولیاء نکاح میں موجود ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ وَلَا يَكُونُ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ اِنْ كُنِي رَايَةً اَلَيْكُمْ بِيَسْتَاذِنُهَا الْوُحَا۔ شوہر سیدہ عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس کا امر نہ لیا جائے اور کنواری کا نکاح اس وقت تک نہ کیا جائے جب تک کہ اذن نہ لیا جائے اور اس کا اذن خاموشی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جب تک باپ اس سے اذن لے۔ میں کہتا ہوں یہ بھی روا ہے کہ صرف اولیاء کو نکاح کا اختیار دیا جائے کیونکہ اپنا نفع و ضرر جو عورت جانتی ہے وہ اس سے ناواقف ہیں اور وہ اس کا نفع و نقصان اس کی طرف عامد ہونے والا ہے اور استیمار مراحتہ اس کی زبان سے اجازت دینے کو کہتے ہیں، اور استیذان اجازت طلب کرنے کو اور اس کے منع نہ کرنے کو کہتے ہیں اور اولیاء میں اس کا سکوت ہے اور حدیث شریف میں بالغہ یا

سے استیذان مراد ہے۔ نہ صغیرہ سے کیونکہ ہنوز وہ ناکچھ ہے۔ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت عائشہؓ کا نکاح بلا استیذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا ہے اور ان کی عمر اس وقت میں چھ برس کی تھی اور آپ نے فرمایا ہے: **يَا عَبْدُ تَزَوَّجْ بِغَيْرِ اِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِدٌ**۔ جو غلام اپنے مولا کے بغیر اجازت کے نکاح کرے تو وہ زانی ہے میں کہتا ہوں چونکہ غلام اپنے مولا کی خدمت میں مشغول رہا کرتا ہے اور نکاح اور اس کے فروعات یعنی اس کے ساتھ غمخواری کرنا اور اس کے پاس رہنا۔ ایسی چیزیں ہیں کہ جن کی وجہ سے مولا کی خدمت گزاری میں نقصان آتا تھا اس لیے ضروری ہے کہ غلام کا نکاح اس کے مولا کی اجازت پر موقوف رکھا جائے اور چھو کر می کا نکاح بطریق اولیٰ مولیٰ اجازت پر موقوف ہونا چاہیے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے **فَاَنْكِحُوْهُمْ بِاِذْنِ اٰهْلِہِمِّنْ** پس ان سے ان کے مولا کی اجازت سے نکاح کرو۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حاجب (یعنی نکاح وغیرہ کے) وقت یہ تشہد تعلیم فرماتا ہے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ نَسْتَعِيْنُہٗ وَنَسْتَغْفِرُہٗ وَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا مَنْ يَّخْذِبْہِ اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ وَ مَنْ يُّضِلِّہٗ فَلَا هَادِيَ لَہٗ وَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ** اور اس کے بعد یہ تین آیتیں پڑھے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰہَ حَقَّ تَقَاتِہٖ وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ طَوَّافُوْا اللّٰہَ اَلَّذِيْ نَسَاءُ لَوْ نَبِہٖ وَالْاَدْحَامَ اِنَّ اللّٰہَ كَانَ عَلَیْکُمْ رَقِيْبًا طَيًّا اَیُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰہَ وَقُوْا اَقْوَالَ سَيِّدِیْہِمْ اَیُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَعْمَالُکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَ مَنْ یُّطِيعِ اللّٰہَ وَ رَسُوْلَہٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا** میں کہتا ہوں کہ تم اہل جاہلیت قبل از نکاح خطبہ پڑھا کرتے تھے اور اس میں اپنی قوم کے فخر بیان کرتے تھے اور اسے مقصود کا وسیلہ قرار دیتے تھے۔ اور اس کا اعلان چاہتے تھے۔ اور اس رسم کے جاری ہونے میں مصلحت تھی اس واسطے کہ خطبہ کا معنی اعلان اور ایک شے کے بمنزلہ سنی ہوئی اور دیکھی ہوئی کے گردانے پر ہے اور نکاح میں اعلان کہنے میں یہ حکمت ہے، تاکہ نکاح اور زنا میں تمیز ہو جائے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ خطبہ کا استعمال جہتم بالشان امور میں کیا جاتا ہے اور نکاح کا اہتمام اور اس کا ایک عظیم الشان امر گردانا اعظم مقاصد سے ہے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اصل کو باقی رکھا۔ اور اس کی صورت میں تغیر فرمادیا ہے۔ بایں طور کہ ان کے ساتھ مصالح کے ساتھ مصلحت کلیہ کو شایا کر دیا ہے اس طرح ہر کہ ہر اتفاق کے ساتھ میں جو ذکر اس کے مناسب ہے ملایا جائے اور ہر جگہ پر شعار الہی کی عظمت کی جائے تاکہ دین حق کے نشانات پھیل جائیں اور اس کے شعائر و امارات ظاہر ہو جائیں پس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کچھ از کار مسنون فرمائے۔ مثل حمد اور استعانت اور استغفار اور تعوذ اور قول اور تشہد کے اور کچھ آیات قرآنی اس میں شامل کیں اور اس مصلحت کی طرف اپنے اس قول سے اشارہ فرمایا **اَلْخُطْبَةُ لَیْسَ فِیْہَا شَہَدٌ فَہُوَ کَالِیَدِ الْجَدِّ مَا وُجِسَ خُطْبَہٗ مِیْنِ شَہَدَہٗ ہُوَ دَسْتُ بَرِیْدَہٗ** کے مانند ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **فَعَصْلُ مَا بَیْنَ الْخَلَالِ وَ الْحَوَارِیْمِ الصَّوْتُ وَ الَّذِیْ فِی النِّکَاحِ سَلَالٌ وَ حَرَامٌ مِیْنِہِیْ فِرْقٌ**

کہ نکاح میں آواز اور دف ہوتی ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے۔ اَخْلَعُوا اَهْلَكُمْ النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمُسَاجِدِ وَاصْبِرُوا عَلَیْهِ الدُّخُوتَ۔ نکاح کا اعلان کیا کرو اور مساجد میں اس کو کیا کرو اور اس پر دفین بجایا کرو۔ میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ نکاح میں دف اور آواز کا استعمال کیا کرتے تھے۔ اور ان میں اس کی ایسی عادت جاری ہو گئی تھی اس نکاح میں جس کو چار قسم کے نکاحوں میں سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی رکھا ہے متروک ہونے کا احتمال نہ تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان چار قسموں کا بیان کیا ہے۔ اس میں ایک مصلحت یہ ہے کہ نکاح اور زنا دونوں قصائے شہوت اور مرد و عورت کی رضا میں یکساں متفق ہیں لہذا ایک ایسی شے کا حکم دینا ضروری تھا جس سے ہادی الرائے میں وہ دونوں ایسے متمیز ہو جائیں کہ کسی کو اس میں کلام یا خفا باقی نہ رہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دنوں کے لیے متعہ کی اجازت دے دی تھی پھر اس سے ممانعت فرمادی اور اولاً ضرورت کے سبب سے آپ نے اجازت دی تھی۔ چنانچہ حضرت ابن عباس نے اس شخص کی باب میں جو ایک شہر میں آئے اور وہاں اس کی بیوی نہ ہو ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان دنوں میں صرف جماع کے لیے اجرت نہ دیتے تھے بلکہ تدبیر خانہ کے متعلق منجملہ اور حوائج کے جماع بھی شامل تھا۔ اور ایسا ہو بھی نہیں سکتا اس لیے کہ صرف جماع کی اجرت دینا طبیعت انسانی سے باہر ہو جانا اور بے حیائی ہے اس کو قلب سلیم بالکل پسند نہیں کرتا اور متعہ سے بھی گریز کرنے کا سبب اکثر اوقات میں اس حاجت کا مرتفع ہو جانا ہوا اور نیز متعہ کی رسم کے جاری ہونے میں نسب کا اختلاط لازم آتا ہے۔ کیونکہ اس مدت کے گزرتے ہی وہ عورت اپنے خاوند کے قبضہ سے باہر ہو جاتی ہے اور اس کو اپنے نفس کا اختیار ہو جاتا ہے۔ انہیں معلوم کہ وہ کیا کرے گی۔ اور عدت کا انقباض نکاح صحیح میں جس کی بنا دوام پر ہوتی ہے نہایت دشواری سے ہوتا ہے تو پھر متعہ کا ذکر ہی کیا ہے۔ دوسرے اس رسم کے جاری ہونے میں نکاح صحیح کا جو شرع میں معتبر ہے اہمال لازم آتا ہے کیونکہ اکثر نکاح کرنے والوں کی خواہش غالباً شہوت فرج کا پورا کرنا ہوتا ہے نیز منجملہ ان امور کے جن سے نکاح اور زنا میں امتیاز ہوتا ہے ہمیشہ کے لیے معاونت پر استعوار ہے اگرچہ اصل میں لوگوں کے سامنے قطع منازعت ہوتا ہے اور نکاح بغیر مہر کے نہیں کرتے تھے۔ اور اس کے چند اسباب اور مصلحتیں تھیں۔

ازال جملہ یہ ہے کہ نکاح کا فائدہ بدوں اس بات کے تمام نہیں ہوتا کہ ہر شخص معاونت دائمی پر اپنے نفس کو قائم رکھے اور عورت کی طرف سے اس کی صورت یہ ہے کہ اس کو اپنا اختیار نہ رہے اور یہ بات مرد و عورت کے ہر ایک کے لیے لازم ہے۔ اور یہ بات اس سے نکال لیا جاتا ہے کہ مرد و عورت کے ہر ایک کے ہر ایک میں جس طرح عورت مقید ہے اسی طرح وہ عورت کا مقید ہو جاتا ہے۔ اصل یہ بات ہے کہ مرد و عورت پر حاکم ہے۔ اور یہ بات بھی ناکھن تھی کہ قاضی کو ان کا اختیار دیا جاتا ہے کہ قاضی کی طرف مقدمہ کے پیش کرنے میں لوگوں کو دقت ہو جاتی اور جو ہر شخص اپنا نفع و نقصان جانتا ہے۔ قاضی اس سے ناواقف ہے پھر یہ بات متعین ہوئی کہ ہر مقدمہ

کیا جائے تاکہ خاوند کو اس نظم کے توڑنے میں مال کے نقصان کا خطرہ لگا رہے اور ہر کسی ضرورت کے جس کے
 بغیر چارہ نہ ہو اس پر حرجات نہ کر سکے پس ہر کے مقرر کرنے میں ایک قسم کی پابداری ہے۔ نیز نکاح کی عظمت
 بغیر مال کے جو بعضہ کے یعنی شرمگاہ کے بدلہ ہوتا ہے نہیں ظاہر ہوتی۔ کیونکہ لوگوں کو مال کی جس قدر حرص ہے
 کسی چیز کی نہیں ہے۔ لہذا اسی کے صرف کرنے سے ایک چیز کا مہتم بالشان ہونا معلوم ہو سکتا ہے اور اس کے
 مہتم بالشان ہونے سے اولیاء کی آنکھیں اس شخص کو اپنے لخت جگر کے مالک ہوتے ہوئے دیکھنے سے ٹھنڈی
 ہو سکتی ہیں۔ نیز اس کے سبب سے نکاح و زنا میں امتیاز ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے اَنْ تَبْتَغُوا الْفُحْشَ
 الْمُحْصِنِينَ عَلَيَّ مَسَا فِيْ حَيَاتِيْ۔ یہ کہ بدریغہ اپنے مالوں کے تلاش کر و تم۔ حفاظت کرنے والی نہ مستی نکالنے والی۔ اور
 اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وجوب ہر کو بدستور باقی رکھا۔ اور کسی ایسی حد سے جس میں کمی و بیشی ہو سکے
 منضبط نہیں فرمایا اس لیے کہ اظہار اہتمام میں عادات اور عبتیں مختلف ہیں۔ اور حرص کے درجات اور طبقات جدا
 جدا ہیں۔ پس ان کے لیے ایک حد کا مقرر کرنا ممکن ہے۔ جس طرح اشیاء مرغوبہ کا ثمن ایک مد معین کے ساتھ منضبط
 کرنا ممکن ہے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا۔ اَلْتَمْسِيْ وَتَوْحَاثَمًا وَّ مِنْ حَدِيْدٍ۔ تلاش
 اگرچہ لوہے کی ایک انگشتری ہو اور فرمایا مَنْ اَعْطِيَ فِيْ صِدَاقِ امْرَاَتِهِ مِلْكًا كَفَمَ سَوِيْقًا اَوْ ثَمَرًا فَقَدْ اسْتَحَلَّ۔
 جس شخص نے اپنی بیوی کے مہر میں لپ بھر مجھوار سے دیدیئے پس اس نے حلال کر لیا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ازواج و بنات مطہرات کے مہر میں ساڑھے بارہ اوقیہ معین کر رکھے تھے۔ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ
 تم عورتوں کے مہر بھاری بھاری مقرر مت کرو۔ اس لیے کہ زیادہ مہر مقرر کرنے میں اگر دنیا کی عزت یا خدا کے
 نزدیک پر ہیزگاری ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم سب سے زیادہ بطریق اولیٰ اس بات کا لحاظ فرماتے
 الحدیث میں کہتا ہوں مہر مسنون میں حکمت یہ ہے کہ مہر اس قدر تعداؤ کا ہونا چاہیے کہ جس کا کچھ بار بھی نہ ہو اور
 عادتاً اس کے قوم کے اعتبار سے اس کا ادا کرنا دشوار بھی نہ ہو اور اس قدر اس حالت کے اعتبار سے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں کے تھے یہ کافی مقدار ہے اور اسی طرح آپ کے بعد بھی لوگوں کی یہی عادت
 تھی بار خدا یا مگر وہ لوگ جن کے اغنیاء بمنزلہ بادشاہوں کے ہیں اور اہل جاہلیت عورتوں پر مہر دینے میں ظلم کیا
 کرتے تھے۔ یا تو خیر بہت کرتے تھے یا کمی کے ساتھ دیا کرتے تھے اس لیے اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی
 اَنْ تَبْتَغُوا الْفُحْشَ الْمُحْصِنِينَ عَلَيَّ مَسَا فِيْ حَيَاتِيْ۔ اور اللہ پاک فرماتا ہے لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَكُمْ مِّنْهُنَّ اَوْ تَفَرُّنَّ مِّنْهُنَّ فَرِيْضَةً۔ تم پر کچھ مضائقہ نہیں اگر تم عورتوں کو بغیر مہر کا
 یا بغیر مقرر کیے طلاق دے دو۔ میں کہتا ہوں اصل اس میں یہ ہے کہ نکاح ملک کا سبب ہے اور دخول اس کا اثر
 ہے اور ایک شے سے اس کا اثر مراد ہوا کرتا ہے اور اگر اس کے سبب برکت ہوتا ہے لے نکاح اور دخول اس

بات کے مستحق ہوئے کہ مہر ان کے اوپر تقسیم کیا جائے اور مرنے کی وجہ سے نکاح کا امر ثابت و قائم ہو جاتا ہے کیونکہ مرنے کے وقت تک اس نے نکاح کو رد نہیں کیا۔ اور اس سے روک دانی نہیں کی۔ حتیٰ کہ اس کے اور نکاح کے مابین موت حائل ہو گئی اور طلاق سے نکاح کا رفع اور نسخ ہو جاتا ہے اور وہ بمنزل رد و اقالہ کے ہے جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ہم کہتے ہیں مہر کے باب میں ایام جاہلیت میں بہت سے مناقشہ اور نزاع درپیش رہتے تھے اور ان کی لوگوں کو حرص تھی۔ اور بہت سے امور سے حجت کیا کرتے تھے۔ لہذا خدا تعالیٰ نے اس اصل کے موافق ان مناقشہ کا فیصلہ کما ینبغي کر دیا۔ پس اگر عورت کے لیے کچھ مقرر کیا ہے اور اس کے ساتھ دخول کیا تو اس کو کامل مہر دینا پڑے گا خواہ مر جائے یا طلاق دے کیونکہ اس کے ملک کا سبب اور اثر تمام ہو گیا۔ اور خاوند نے اس سے دخول کر لیا چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَ قَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُکُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَ أَخَذَ مِنْکُمْ مِثْقًا عَظِیْمًا۔ اور البتہ تم میں سے بعض بعض کی طرف پہنچ گیا ہے اور ان بیویوں نے تم سے نہایت سخت عہد لے لیا ہے اور اگر اس کا مہر مقرر کر دیا ہے اور بغیر دخول کیے مر گیا تو عورتوں کو کامل مہر دیا جائے گا۔ کیوں کہ مرنے سے نکاح مقرر و ثابت ہو گیا اور ایسی حالت میں عدم دخول کچھ مضرت نہیں ہے۔ کیونکہ وہ آسمانی حکم ہے اور اگر قبل دخول اس کو طلاق دے تو اس کو نصف مہر دلایا جائے گا موافق اس آیت کہ غیہ کے کیونکہ یہاں احد السببین میں سے ایک سبب پایا جاتا ہے نہ دوسرا۔ پس اس میں دو مشابہتیں پائی جاتی ہیں۔ ایک تو صرف منگنی کے ساتھ اور دوسری نکاح تام کے ساتھ اور اگر کچھ بھی مقرر نہیں کیا اس کے کنبہ کی سی عورتوں کا مہر دلایا جائے گا نہ اس سے کم و بیش اور اس پر عدت واجب ہوگی و میراث پائے گی۔ کیونکہ عقد اس وقت میں بسببہ واثوہ تام ہو چکا۔ پس ضروری ہوگا کہ اس کو مہر دلایا جائے اور ہر چیز کا اندازہ اس کی نظیر اور مثل سے ہوتا ہے اور کنبہ کی عورتوں کا مہر اس اندازہ کے لیے بہت مناسب ہے اور اگر اس کا نہ مہر مقرر کیا اور نہ اس سے دخول کیا تو اس کو متاع یعنی جوڑہ وغیرہ دینا پڑے گا کیونکہ عقد نکاح بغیر مہر کے ہونا ناممکن ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے اِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِکُمْ الْآیۃ۔ اور اس صورت میں مہر کے واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں تھی۔ کیونکہ یہاں نہ مہر کی تعیین ہے نہ ملکیت کا تقرر ہے۔

اور ایک مرتبہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ قرآنی کو مہر مقرر کیا کیونکہ ان کا سکھانا بھی ایک جہم بالشان کام ہے اور مال کی طرح مرغوب اور مطلوب ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قبل از دخول ولیمہ کرنے کا دستور تھا اور اس میں بہت سے مصلح تھے۔ اور ازاں جملہ اس میں نہایت خوبی کے ساتھ نکاح اور اس بات کی اشاعت ہے کہ بیوی سے دخول کرنا چاہتا ہے اور یہ اشاعت ضروری ہے تاکہ نسب میں کسی کو جہم کرنے کی بھی گنجائش نہ ہو۔ اور نکاح و دنیا کی متمیز ہادی الی اللہ ہے جن میں معلوم ہو جائے اور لوگوں کے سامنے اس عورت کے ساتھ مستحق ہو جائے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ بیوی اور اس کے کنبہ کے ساتھ بھلائی و سلوک

پائی جاتا ہے کیونکہ اس کے لیے مال خرچ کرنا اور لوگوں کا اس باب میں جمع کرنا اس بات کی دلیل ہے
 کہ خاوند کے نزدیک بیوی کی وقعت و عزت ہے اور میاں بیوی کے مابین الفت قائم کرنے میں اس
 قسم کے امور غماہیں کران کے اول اجتماع میں ضروری ہوتے ہیں ازال جملہ یہ ہے کہ ایک جدید نعمت
 حاصل ہونا یعنی جو چیز غیر ملوک تھی اس کا ملک میں داخل ہو جانا سرور و خوشی کا سبب ہے اور مال خرچ
 کرنے پر آدمی آمادہ ہوتا ہے۔ اور اس خواہش کی اتباع میں سخاوت کی عادت اور خواہش سخی کی نافرمانی پیدا
 ہوتی ہے اور اس کے علاوہ بہت سے فوائد اور مصالح ہیں پس چونکہ سیاست مدنیہ اور منزلیہ اور تہذیب
 نفس اور احسان کے متعلق کافی فوائد پائے جاتے ہیں پس آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو باقی
 رکھنا اور اس کی طرف رغبت و حرص دلانا اور خود بھی اس کو عمل میں لانا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس طرح ہم ہر کے متعلق بیان کر چکے ہیں اسی طرح ابھی کوئی حد مقرر نہیں کی مگر اوسط درجہ
 کی حد بکری ہے اور آپ نے حضرت صفیہ کے ولیمہ میں لوگوں کو بالیدہ کھلایا تھا اور آپ نے بعضی بیویوں
 کا دودھ جو سے ولیمہ کیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ
 فَلْيَأْتِهَا فِي رِهَاذِيَّةٍ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ۔ تم میں سے جب کوئی شخص ولیمہ کے لیے بلایا جائے
 تو چلا آئے اور ایک روایت میں آیا ہے اگر چاہے کھائے چاہے نہ کھائے میں کہتا ہوں جب اصول
 شرعیہ سے یہ بات تھی کہ جب کسی شخص کو کسی مصلحت سے لوگوں کے لیے کچھ تیار کرنے کا حکم دیا گیا تو ضرور ہوا کہ
 لوگوں کو بھی اس کی اطاعت اور فرمانبرداری اور سجاوڑی کرنے کی طرف رغبت دلانی چاہئے ورنہ وہ مصلحت
 جو اس امر سے مقصود ہے مستحق نہ ہوگی۔ پس جب لوگوں کے لیے خاوند کو کھانا تیار کر کے اشاعت
 کرنے کا حکم دیا گیا تو ان لوگوں کے لیے اس حکم کا دنیا ضروری ہوا کہ اس کی دعوت کو قبول کریں۔ اور اگر
 اس کا روزہ ہو تب بھی آجائے اور کھانا کھائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ اشاعت مقصود
 حاصل ہو گئی اور نیز میل جول کا مقصد یہ ہے کہ جب ایک مسلمان کو دوسرا مسلمان بلائے تو اس کو ضرور قبول
 کرے اور اس رسم کے جاری ہونے میں شہر اور قبیلہ کا انتظام ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نَبِيُّهُ لِيْ اَوْ لِنَبِيِّ اَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُّزْنًا۔ نہ میرے لیے اور نہ کسی اور نبی کے لیے مناسب ہے
 کہ کسی مزین و منقش گھر میں جائے۔ میں کہتا ہوں چونکہ صور کا بنانا اور اس کپڑے کا استعمال کرنا جس میں
 صورتیں بنی ہوئی ہوں حرام ہے۔ پس ان کا مقصد یہ ہوا کہ جس گھر میں وہ صورتیں موجود ہوں اس گھر کو چھوڑ دینا
 چاہیے اور اس پر ملامت کرنا چاہیے خاص کر انبیاء علیہم السلام تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے ہی مبعوث
 کیے گئے ہیں اور علاوہ برسی زینت باغ کا عمدہ جانا دنیا کی طلب میں غایت استغراق کا سبب ہے اور عجیوں پر

اسی سبب ایسی آفت پڑی کہ اس کی وجہ سے آخرت کا ذکر بھی بھول گئے لہذا یہ بات واجب ہوئی کہ شرع میں اس سے نہی اور اظہار نفرت چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فخر کرنے والوں کے ساتھ کھانا کھانے سے نہی فرمائی میں کہتا ہوں کہ اہل جاہلیت باہم فخر کیا کرتے تھے اور ہر ایک کا دوسرے پر غلبہ مقصود تھا۔ تو وہ مال کو صرف اس غرض سے خرچ کیا کرتے تھے اور کوئی نیت اس میں نہیں ہوتی تھی اور اس میں عداوت اور باہمی فساد اور بلا کسی دینی اور مدنی مصلحت کے مال کا ضائع کرنا تھا اور صرف اس میں خواہش نفسانی کا اتباع ہوتا تھا اور اس لیے ضروری ہوا کہ اس کے بلانے کی تعمیل نہ کی جائے اور اس کی اہانت کی جائے اور اس باب کو بند کیا جائے اور عمدہ صورت اس کے باز رکھنے کی یہ ہے کہ اس کا کھانا نہ کھایا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا جُمِعَ دَارٌ مِّمَّنْ فَاجْتَنِبْ اَقْدَبَهُمَا بَابًا وَاَنْ مَسْبِقَ اَحَدُ هُمَا فَاجِبِ الَّذِي سَبَقَ ورجلہ و شخص ساتھ ساتھ دعوت کریں تو ان دونوں میں سے جس کا دروازہ قریب ہے اس کی دعوت قبول کر اور اگر ان دونوں سے ایک پہل کرے تو جو پہل کرے اس کی قبول کر میں کہتا ہوں جب دونوں کا تعارض ہو تو ترجیح کی حاجت ہوئی اور اس کی دو صورتیں ہیں یا دعوت میں سبقت کرنے سے یا مکان کے قریب ہونے سے۔

ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح کرنا حرام ہے

اصل اس میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تَنْكِحُوا اُمَّهَاتِكُمْ وَاَبَاءَكُمْ كَمَا وَدَّ اللَّهُ مَغْفُورٌ لِّلرَّحِيمِ تک اور آں حضرت صلی

علیہ وسلم نے فرمایا ہے اُمِّیْکَ اَسْرَ بَعْدَ ذٰلِکَ سَآءٌ هُنَّ چار کورہنے دے اور باقی کو چھوڑ دے اور فرمایا ہے لَا

تَنْکِحُ الْمَرْءُ فَاً عَلٰی عَمَّتِهَا اَوْ عَوْرَتِ سَے اس کی پھوپھی پر نکاح نہ کیا جائے اور اللہ پاک فرماتا ہے اَلَّذِیْنَ لَا

یَنْکِحُ اَکَا ذٰلِیْہِ الْاَیۡتۃ۔ زانی زانیہ ہی سے نکاح کرے۔ معلوم کہ وہ محرمات مذکورہ فی الایۃ کی حرمت اہل جاہلیت میں

مشہور و مسلم تھی کہ جس کو وہ نہیں چھوڑ سکتے تھے۔ بار خدا یا۔ مگر چھوڑی سی باتیں جو انہوں نے بطور سرکشی اور فسق کے اپنی

طرف سے ایجاد کیں تھیں۔ مثلاً باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا اور دو ہم شیریں کو جمع کرنا اور ان محرمات کی تحریم برابر قرآن

بعد قرن ان میں چلی آئی تھی۔ جس کا ان کے دلوں سے نکلنے کا احتمال نہ تھا۔ بجز اس صورت کے کہ کوئی شخص غضبناک

ہونے کے سبب سے باہر ہو جائے اور ان کی تحریم میں بڑی بڑی مصلحتیں تھیں لہذا خدا تعالیٰ نے محرمات کا حکم برقرار

رکھا اور جس میں ان کو کاہلی و سستی ہو گئی تھی اس کی حرمت کو خوب مستحکم کر دیا اور تحریم کے اندر اصل کئی امر ہیں از انجملہ

معصیت اور ارتباط کی عداوت کا جاری ہونا اور ان میں باہم پر دے کا التزام ناممکن ہونا اور بائین سے طبعی طور پر رہا

کا ارتباط مصنوعی طور پر پس اگر ان عورتوں سے طبع کے قطع ہونے اور ان کی طرف رغبت سے اعراض کا طریقہ جاری

نہ ہو تو بے انتہا مفسد پیدا ہوں اور دیکھتے ہو کہ جب کسی شخص کی نگاہ ایک عورت کے محاسن پر پڑتی ہے

تو وہ اس پر فریفتہ ہو جاتا ہے اور اس کی خاطر اپنی جان کو ہلاک کر دیتا ہے۔ پس جس عورت پر رات دن نگاہ پڑتی

رہتی ہے اور تنہائی میں بھی اس کے ساتھ رہتا ہے تو اس کا ذکر ہی کیا ہے اور نیز اگر ان عورتوں کی طرف رغبت کا دروازہ
 مفتوح کیا جائے اور اس کو مسدود نہ کیا جائے اور مردوں پر ان کی طرف سے ملامت نہ کی جائے تو اس میں عورتوں
 کے لیے ضرر عظیم لازم آتا ہے اس واسطے کہ ایسے وقت وہ لوگ عورتوں کو اپنے پاس رکھا کریں اور عورتوں کو
 جن سے نکاح کرنے کی رغبت ہو وہ اس کے ساتھ نکاح سے مانع ہوا کریں کیونکہ ان کا اور ان کے نکاح کا اختیار
 انہیں قارب کو ہوا کرتا ہے اور دوسرے جب یہ قارب خود ان عورتوں سے نکاح کر لیا کریں تو کوئی شخص عورتوں کی طرف ان قارب سے
 حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا نہ ہو۔ باوجودیکہ عورتوں کو اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ کوئی شخص ان کے حقوق زوجیت کا خاوند سے مطالبہ
 نہ سوا لا ہو اور اس کی نظیر وہ ہے جو عظیم ملکوں میں گزرتی ہے کہ اولیاد کو ان کے مال اور جمال کی طرف رغبت ہوتی تھی اور حقوق زوجیت کو پورے
 طور پر طمانہ کرتے تھے۔ تو یہ آیت نازل ہوئی **إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ**
 اگر تم کو یتیموں میں انصاف نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو عورتوں میں جو تمہارے پسند آئیں ان سے نکاح کر لو۔ حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو بیان کیا ہے اور ارتباط طبعی طور پر مرد اور اس کی مال اور بیٹی اور بہن اور بھوپھی اور خالہ اور
 بھتیجی اور بھانجی میں واقع ہوتا ہے۔

ازال جملہ رضاعت ہے۔ کیونکہ دودھ پلانے والی عورت مثل ماں کے ہو جاتی ہے اس لیے کہ وہ احتملاً بدن
 کے اجتماع اور اس کی صورت کے قائم مقام ہونے کا سبب ہوتی ہے اتنا فرق ہے کہ ماں نے اپنے شکم میں
 اس کے وجود کو جمع کیا ہے اور اس نے ابتدائے نشو و نما میں بقدر رسد رقیق کے اس کو دودھ پلایا ہے پس وہ فی الحقیقت
 بعد ماں کے ماں ہے اور دودھ پلانے والی کی اولاد بہن بھائیوں کے بعد اس کے بہن بھائی ہیں۔ اور اس کی
 پرورش میں جو کچھ تکلیف اٹھائی ہے اور بچے کے ذمے جو جو حقوق اس کے ثابت ہوئے ہیں اور طفولیت میں جو جو
 باتیں اس شیر خوار کی طرف سے اس کو پیش آئی ہیں وہ ظاہر ہیں۔ پس اس کا مالک ہو جانا اور اس کو اپنی پرورش و بربانی
 اور اس کے ساتھ جماع کرنا ایسی چیز ہے جس سے فطرت سلیمہ نفرت کرتی ہے۔ اور بے زبان جانور بہت ایسے
 ہیں جو اپنی ماں یا دودھ پلانے والی کی طرف اس قدر التفات نہیں کرتے جس قدر اجنبی مادہ کی طرف ان کو توجہ
 ہوتی ہے۔ اور آدمیوں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اور نیز عرب کے لوگ اپنی اولاد کو مختلف قبیلوں میں سے کسی قبیلہ
 میں دودھ پلانے کو دے دیتے ہیں اور وہ شیر خوار وہیں پرورش پا کر جوان ہو جاتا تھا اور محارم کے مثل
 ان لوگوں کے ساتھ اس کو اختلاط ہوتا ہے۔ اور عرب کے نزدیک سب کے علاقہ کے مانند شیر خوار
 کا بھی علاقہ ہے۔ یہی نسب پر اس کا محمول کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
يَحْرُمُ مِنَ النِّسَاءِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوَلَدِ جدہ چیز دلاوت سے حرام ہو جاتی ہے وہی چیز دودھ کے
 ذریعہ سے بھی حرام ہوتی ہے اور چونکہ رضاعت کے سبب تحریم ہونے کی وجہ ماں کے ساتھ بیٹہ ہوا

اور اس کی صورت کی ترکیب کا سبب ہونے میں مشابہت ہے لہذا صنایع میں دو چیزوں کا اعتبار ضروری ہوا۔ ایک تو وہ مقدار جس سے تحریم کے معنی مستحق ہوتے ہیں۔ پس قرآن عظیم کے اندر دس گھونٹ معین جن کی وجہ سے حرمت ثابت ہوتی ہے نازل ہوئے۔ پھر پانچ معین سے وہ منسوخ ہو گئے اور جب آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی ہے قرآن پاک میں ان کی تلاوت کی جاتی تھی اور معین کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حرمت کے معنی چونکہ کثیر میں پائے جاتے تھے نہ قلیل میں۔ اس لیے اس حکم کے مقرر کرتے وقت ایک حد کا مقرر کرنا بھی ضروری ہوا جس کی طرف اشتباہ کے وقت رجوع کیا جائے اور دس کے ساتھ اندازہ قائم کرنے کا سبب یہ ہے کہ عدد میں اعداد سے تجاوز کرنے کی وہ پہلی حد ہے اور دودھ پلانے والی عشرات کے اعتبار سے دودھ پلاتی ہے۔ یعنی دس میں جرہ سے کم نہیں پلاتی ہے اور نیز وہ جمع کثرت کی حد اولیٰ ہے اور جمع قلت کا اس میں استعمال نہیں ہوتا۔ پس کثرت معتد بہا کے انضباط کے لیے جس کا بدن انسان میں اثر ہوتا ہے۔ یہ کافی مقدار ہے اور پانچ سے منسوخ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں احتیاط ہے اس لیے کہ جب بچے کو پانچ بڑے بڑے گھونٹ پلائے جائیں تو اس کے چہرہ و بدن پر رونق و تازگی ظاہر ہو جاتی ہے اور جب یہ گھونٹ چھوٹے چھوٹے ہوں اور دودھ پلانے والی کے دودھ کم ہو تو اس کے بدن پر لاغری اور کمزوری اور یوست ظاہر ہونے لگتی ہے اور اس سے کم کا اثر ظاہر نہیں ہوتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَخْوِمُوا السَّامِعَاتِ وَالرَّضَعَاتِ وَلَا تَمْلِكُوا السَّامِعَاتِ وَلَا تَمْلِكُوا الرَّضَعَاتِ وَلَا تَمْلِكُوا الْإِثْمَالَةَ وَلَا تَمْلِكُوا الْإِثْمَالَةَ۔ نہ ایک گھونٹ دودھ گھونٹ حرام کرتے ہیں۔ نہ ایک چسکی دودھ چسکیاں اور نہ ایک دھار اور نہ دودھار۔ اور جو شخص اس بات کا قائل ہے کہ کثیر و قلیل دونوں اثبات حرمت میں برابر ہیں تو اس کا سبب امر صنایع کی تعظیم اور اس کا الخاصیتہ مؤثر گہرا نہا ہے۔ جیسے تمام ان چیزوں میں جن کے حکم کا مدار معلوم نہیں ہوتا خدا تعالیٰ کا دستور جاری ہے دوسرے یہ ہے کہ صنایع صبی کی شکل و صورت کے قائم ہونے کی ابتدائی حالت میں پائی جائے ورنہ وہ دودھ اور اغذیہ کے مانند ہوگا جو صورت و شکل قائم ہونے کے بعد کھائی جاتی ہیں جیسے جوان آدمی روٹی کھاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ إِنَّ الرَّمَضَةَ مِنَ الْجَمَاعَةِ کہ البتہ دودھ پلانا بھوک کے وقت ہے اور فرمایا ہے لَا يَجُوزُ مِنَ الرَّمَضَةِ إِلَّا مَا نَقَى الْإِثْمَالَةَ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ وہی دودھ پلانا حرام کرتا ہے جو پستانوں سے نکل کر آنٹوں کو بڑھائے اور دودھ پھڑانے سے پہلے ہو اور ازاں جملہ اقارب میں قطع رحم ہونے سے احتراز ہے کیوں کہ دوسو کنوں میں ہمیشہ حرام رہتا ہے اور ان کا باہمی بغض ان کے اقارب کے ساتھ بغض کا سبب ہوتا ہے۔ اور اقارب میں حسد کا ہونا نہایت قبیح اور شنیع امر ہے اور اسی لیے سلف کے

ہند کہ وہوں نے دو چچا کی بیٹیوں کا جمع کرنا ناپسند کیا ہے ان دو عورتوں کا تو ذکر ہی کیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرس کی جائے تو دوسری حرام ہے جیسے دو بہنیں اور چھو بھی بھینجی اور خالہ بھانجی اور اسی اصل کا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار فرمایا ہے اور اپنی بیٹی اور غیر کی بیٹی میں جمع کرنا حرام فرمایا۔ کیوں کہ سوکن کا حسد اور خاوند کا اس کو اختیار کرنا بسا اوقات سوکن اور اس کے کنبہ کی ناخوشی کا سبب ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھنا۔ اگرچہ امور معاشیہ کے اعتبار ہو موقوفی لی الکفر ہے اور اصل اس میں دو بہنوں کا جمع کرنا ہے اور مسئلہ کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبہ فرمادیا ہے۔ اور فرمایا ہے لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْءَةِ وَرَعْمَتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْءَةِ وَخَالَاتِهَا نہ ایک عورت اور اس کی چھو بھی کو جمع کیا جائے نہ ایک عورت اور اس کی خالہ کو جمع کیا جائے ازاں جملہ مصاہرت ہے۔ اس لیے کہ اگر لوگوں میں اس قسم کا دستور جاری ہو کہ ماں کو اپنی بیٹی کے خاوند کے ساتھ اور مردوں کو اپنے بیٹیوں کی بیویوں کی طرف اور اپنی بیویوں کی بیٹیوں کی طرف رغبت ہو تو اس تعلق کو توڑنے یا اس شخص کے قتل کرنے میں جس کی طرف سے خواہش پائی جاتی ہے کوشش کیا کریں۔ اور اگر تو قدمائے فارس کے قصے سنے اور اپنے زمانے کے ان لوگوں کے حال کا تتبع کرے جو اس سنت راشدہ کے پابند نہیں ہیں تو توڑے امور اور بے انتہا ظلم اور ہلاکت دیکھے گا۔ اور نیز اس قرابت میں صحبت لازم ہے اور پردہ کرنا متعذر ہے اور حسد ایک امر شنیع ہے اور جانبین سے مختلف حوائج پیش آتے رہتے ہیں۔ پس اس کا حال بمنزلہ ماں اور بیٹی یا بمنزلہ دو بہنوں کے ہے۔

ازاں جملہ وہ عدد ہے کہ معاشرت زوجیہ میں اس عدد کے ساتھ حسن معاشرت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ لوگ بسا اوقات عورتوں کے جمال کی طرف رغبت کر کے بہت سی عورتوں سے نکاح کر لیتے ہیں۔ اور سب میں سے ایک کو جو ان کے دل کو پسند ہوتی ہے اختیار کرتے ہیں اور باقی کو ادھر میں چھوڑ دیتے ہیں۔ پس نہ تو وہ پورے طور سے بیوی سے جس کی طرف رغبت ہو اور نہ بیوہ ہے جو اس کو اپنا اختیار ہو اور یہ بھی ناممکن ہے کہ پوری زیادہ تر تنگی کی جائے اس لیے کہ بعض لوگوں کو ایک بیوی نہ اسے محفوظ نہیں رکھ سکتی۔ اور نکاح کی غایت مقصود تناسل ہے اور ایک مرد سے بہت سی عورتوں کے اولاد ہو سکتی ہے نیز چند بیویاں کہ نامردوں کی خصلت ہے اور بسا اوقات ان کی وجہ سے فخر حاصل ہوتا ہے۔ لہذا شارع نے چار کے ساتھ اس کا اندازہ کیا ہے۔ اس لیے چار ایسا عدد ہے کہ تین بیٹیوں کے بعد ہر ایک کی طرف وہ شخص جو جمع کر سکتا ہے۔ اور ایک شب سے کم میں فوہیت کا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ اور ایسے وقت یہ نہیں کہہ سکتا کہ اس نے کسی کے پاس شب ہاشمی کی اور تین کثرت کی اول حد ہے اور چار سے اس کی زیادتی ہے اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جس قدر چاہیں اپنا نکاح کریں اس لیے کہ اس مفسدہ کے دفع کرنے کے لیے ہے جو اکثر واقع ہوتا ہے اور اس کا مدار صرف احتمال غالب پر ہے۔ مفسدہ حقیقی کے دفع کرنے کے لیے نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی حقیقت معلوم تھی۔ اس لیے آپ کو مظہر کی حاجت نہ تھی۔ اور طاعت الہی اور اس کے حکم کی بجا آوری میں بخلاف اور لوگوں کے آپ نامون تھے۔ ازاں جملہ اختلاف دین ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا۔ مت نکاح کرو مشرکوں سے جب تک ایمان نہ لائیں اور خدائے تعالیٰ نے اس مصلحت کا جو اس حکم میں رعایت کی گئی ہے اس ایت میں بیان فرمایا۔ اس طرح کہ مسلمانوں کے کافروں کے ساتھ صحبت اور مابین ان کے میل جول و مخواری جاری ہونا خاصہ نکاح کے باب میں ان کے دین کے لیے مفسدہ ہے اور اس کے قلب میں کفر کی طرف حرکت پیدا ہونے کا سبب ہے۔ خواہ وہ اس کو معلوم ہو یا نہ ہو۔ اور یہود و نصاریٰ آسمانی شریعت کے مفید ہیں اور قوانین تشریع کے اصول اور کلیات کے قائل ہیں۔ بخلاف مجوس اور مشرکین کے پس ان کی صحبت کا مفسدہ بہ نسبت ادروں کے خفیف ہے۔ کیونکہ خاوند کا بیوی پر دباؤ ہوتا ہے۔ اور وہ اس پر حاکم ہوتا ہے اور بیوی خاوند کی قیدی ہوتی ہے۔ پس اگر مسلمان کتابیہ سے نکاح کرے تو زیادہ خطرہ نہیں ہے لہذا اس کی اجازت دینا اور اس میں ایسا تشدد نہ کرنا چاہیے جیسے اور اس قسم کے مسائل میں ہوتا ہے۔ ازاں جملہ عورت کا دوسری کی چھو کر ہی ہونا ہے ایسے وقت میں بہ نسبت اپنے مولا کے اس کو اپنی شرمگاہ کا محفوظ رکھنا ممکن ہے۔

اور یہ بات نامردا ہے کہ اس سے خدمت لینے اور اس سے ساتھ خلوت کرنے سے اس کے مولا کو ممانعت کی جائے کیونکہ اس میں ملک ضعیف کو ملک قوی پر ترجیح دینا ہے۔ کیونکہ ملک دو قسم کی ہوتی ہے۔ بیع اور ملک بضعہ اور پہلی ملک قوی اور دوسری پر مشتمل ہے۔ اور دوسری اس کی تابع ہے۔ اور دوسری ملک ضعیف ہے اور اس میں مندرج ہے اور اعلیٰ سے ادنیٰ کو برہم حالے میں قلب موضوع ہے اور اس کے ساتھ اختصاص کا نہ ہونا اور جو شخص اس کی طمع رکھے اس کی مدافعت کا ممکن نہ ہونا تا کی اصل سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نکاحوں کی تحریم میں جن کو اہل جاہلیت باہم کیا کرتے تھے۔ مثل الخطباء و غیرہ۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے اسی اصل کا اعتبار فرمایا ہے۔ پس جب ایک چھوکر ہی خدا پر ایمان لائے اور اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھتی ہے اور اس کے ساتھ نکاح کی حاجت ہے اس لئے کہ زنا کا خوف نہ ہے اور وہ سے نکاح کرنے کی استطاعت نہیں ہے تو وہ فساد خفیف ہو گیا اور ضرورت پائی گئی اور ضرورت توں کی وجہ سے ممنوع چیزیں مباح ہو جاتی ہیں۔ اور ازاں جملہ کسی عورت کا کسی مسلمان با کفر کے زیر نکاح ہونا ہے۔ کیونکہ زنا کی اصل ایک دلوہ ہے۔

کسی ایک خصوصیت کے اور دوسرے کی طبع منقطع ہونے کے لیے جمع ہوتا ہے اس لیے زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے زنا کو تو حرام کیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھ کچھ چھو کر یاں لگیں اور ان کے ساتھ صحبت کرنے سے صحابہؓ نے حرج سمجھا اس لیے کہ ان کے خاوند مشرکین موجود تھے۔ پس خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ۔ اور عورتوں میں سے جو خاوند والیاں ہیں وہ حرام ہیں۔ مگر جو تمہارے ہاتھ کی ہیں، یعنی وہ تمہارے لیے حرام نہیں۔ اس لیے کہ قید کے سبب طبع منقطع ہو جاتی ہے اور اختلاف دارین اس پر کئی شخصوں کے اذہام سے مانع ہے اور ایک شخص کے حصہ میں ایک چھو کر ہی کا آنا مختص ہے۔ ازاں بعد عورت کا زانیہ اور کسی ہونا ہے کہ جب تک وہ اپنے اس فعل سے توبہ نہ کرے اور بالکل اس کو ترک نہ کر دے اس کے ساتھ نکاح درست نہیں ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَلْزَّانِي كَا نُبِكَهَا الْاِذَا نِ اَوْ مُشْرِكًا۔ زانیہ عورت سے وہی شخص نکاح کرتا ہے جو زانی یا مشرک ہے اور اس میں راز یہ ہے کہ زانیہ کا خاوند کی عصمت اور قبضہ میں ہونا اور زنا کی حالت پر باقی رہنا و بوثیت اور فطرت سلیمہ سے باہر آ جانا ہے نیز اس میں اختلاط نسب کا اندیشہ ہے۔ اور چونکہ تحریم محرمات کی مصلحت بغیر اس بات کے تمام نہیں ہوتی کہ تحریم کو ایک امر لازم اور عادت جبلی اور بمنزلہ ان اشیاء کے گردنا چاہیے جن سے با طبع انسان کو نفرت ہوتی ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ پورے طور پر اس کی شہرت اور شیوع کیا جائے۔ اور لوگ اس کو اس طرح پر قبول کریں کہ اگر محرمات کی تحریم میں کوئی شخص اہمال کرے تو اس پر سخت ملامت کی جائے اور اس کا طریقہ یہ ہونا چاہیے کہ جو شخص اپنے محرم سے صحبت کرے خواہ نکاح سے ہو یا بغیر نکاح کے وہ شخص جان سے مار دیا جائے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کا سر منگوانے کے لیے جس نے اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کیا تھا، ایک شخص کو بھیجا۔

آداب مباشرت

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے جب انسان کو مدنی الطبع پیدا کیا اور تناسل سے اس کی نوع کا بقا چاہا، لا بدی ہو کہ شرع میں تناسل کی کامل طور سے ترغیب دلائی جائے۔ اور قطع نسل اور اس کے اسباب سے نہی شدید فرمائی جائے۔ ورنس کا سبب عظیم جو بکثرت پایا جاتا ہے اور جو نسل کی طرف رغبت دلاتا ہے وہ شہوتِ شرمگاہ ہے۔ ایسی چیز ہے کہ گویا ان ہی کی ذات میں اعلیٰ پر مسلط کردی گئی ہے۔ اور خواہ مخواہ ان کو نسل کی جستجو پر مجبور کرتی ہے۔ اور اگر لونڈی سے اغلام کرنے اور عورتوں سے دہرہ میں صحبت کرنے کا طریقہ جاری ہو تو خلقِ انہی کی تنبیہ لازم آتی ہے اس لیے کہ یہ طریقہ اس شہوت سے جو انسان پر مسلط کی گئی ہے مقصود حاصل ہونے کا مانع ہے۔ اور ان دونوں میں ہر دو کو لونڈی سے اغلام کرنا ہے کیونکہ اس میں سانبین سے خلق اللہ کی نفیس اور

مردوں کا عورت بن جانا بدترین خصائل میں سے ہے۔ اور اسی طرح اعضائے تناسل کے قطع کرنے کا طریقہ جاری ہونا اور ان ادویہ کا استعمال کرنا جو باہ کو قطع کرتی ہیں اور ترک دنیا وغیرہ سب میں خلق اللہ کی تفسیر اور طلب نسل کا اہمال ہے۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب امور سے نہی فرمائی ہے اور فرمایا ہے لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ مَلْعُونُونَ مَنْ آتَىٰ إِمْرَأَةً فِي دُبُرِهَا عورتوں سے ان کی دُبر میں صحبت مت کر دو جو شخص کسی عورت کی دُبر میں صحبت کرے وہ ملعون ہے۔ اسی طرح نعتی بننے اور بتل سے بہت سی احادیث میں نہی فرمائی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نَسَبُكُمْ كَمْ حَدَّثَ لَكُمْ فَاتُّوا أَحْذَرُكُمْ أَفَىٰ سَبْتُمْ تہماری بیویاں تہماری کھیتیاں ہیں۔ پس جیسے چاہو اپنے کھیتوں پر آؤ۔ میں کہتا ہوں مباشرت کی ہیئت میں یہود بلا کسی آسانی حکم کے شکنجے کرتے تھے۔ اور انصار اور ان کے ساتھی بھی ان کے دستور کو اختیار کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے۔ جب کوئی پیچھے کی جانب اپنی بیوی کی فرج میں صحبت کرتا ہے تو بچہ اہول پیدا ہوتا ہے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی اگر ایک ہی مقام میں صحبت ہو تو اختیار ہے کہ آگے سے کرے یا پیچھے سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی ایسا نہیں ہے کہ جس کے ساتھ مصلحت مذنیہ متعلق ہو اور ہر شخص اپنی ذات کی مصلحت خود خوب جانتا ہے اور یہ بات یہود کے تکلفات میں سے تھی۔ لہذا اس کا منسوخ ہونا ضروری ہوا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے عزل دینے سے قبل از انزال آکر نکال کر منی کو باہر ڈالنا کے باب میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لیے کہ کوئی جان قیامت تک موجود نہیں ہے مگر وہ ہو کر رہے گی۔ میں کہتا ہوں اس حدیث شریف میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر یہ عزل نہیں ہے مگر مکرہ ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مصالح مختلف ہوتے ہیں۔ پس چھو کر یوں میں مثلاً مولیٰ کی غرض اپنی ذات کے اعتبار سے یہ ہوتی ہے کہ عزل کرے اور مصلحت نوعیہ یہ ہوتی ہے کہ عزل نہ کرے تاکہ اولاد کثرت سے ہو اور نسل قائم رہے اور مصلحت نوعیہ کا اعتبار کرنا خدا نے تعالیٰ کی عامہ احکام تشریع اور تکوینیہ میں مصلحت شخصہ کے اعتبار کرنے سے اولے ہوتا ہے۔ علاوہ بریں جس قدر دُبر میں صحبت کرنے سے تغیر اولے اور بقا نسل سے اعراض ہے اس قدر عزل میں نہیں ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا عَلَيْكُمْ اِنْ لَا تَفْعَلُوا۔ اس کے کرنے میں تم کو کوئی مضائقہ نہیں اس بات پر تنبیہ فرمائی ہے کہ تمام حوادث اپنے موجود ہونے سے پہلے مقدر ہوا کرتے ہیں جب کوئی چیز مقدر ہوا کرتی ہے اور زمین میں اس کا صرف ضعیف سبب پایا جاتا ہے تو خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ وہ اس سبب ضعیف کو فراخ کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہی سبب ضعیف قائمہ تامہ کا مقید ہوتا ہے۔ پس جب انسان انزال کے قریب ہوتا ہے اور اپنے ذکر کو باہر کرنا چاہتا ہے تو

اور اس کی وجہ سے شیاطین کے ساتھ قریب ہوتا ہے اور استنجاء میں اول تو یہ بات ہے کہ وہ ایک ضروری چیز ہے دوسرے یہ کہ استنجاء میں نجاست کا ازالہ مقصود ہوتا ہے اور حائض سے جماع کرنے سے نجاست کے اندر داخل۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ قُلْ هُوَ اَذَىٰ فَاَعِزُّوْا لِنِسَاءِ فِي الْمَحِيضِ کہہ دے کہ وہ ناپاکی ہے۔ پس حیض کی حالت میں عورتوں سے بچتے رہو۔ اور مادون جماع میں روایت مختلف ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ جہاں تک خون کا اثر ہے وہاں سے بچنا چاہیے اور بعض کے نزدیک جو کچھ ماتحت الأزار ہے اس سے پرہیز کرنا چاہیے اور بہر تقدیر اس میں دواعی جماع کا بند کرنا ہے اور جو شخص خدا تعالیٰ کی نافرمانی کر کے حائض سے جماع کر بیٹھے تو اس کو دینار یا نصف دینار کے صدقہ کرنے کا حکم ہے اور یہ مسئلہ مجمع علیہ نہیں ہے۔ اور کفارہ کی حکمت وہی جو ہم چند مرتبہ بیان کر چکے ہیں۔

حقوق زوجیت

معلوم کہ وہ مابین خاوند اور بیوی کے جو میل جول ہوتا ہے وہ تمام ارتباطات منزلیہ سے بڑھ کر ہے اور اس کا نفع بھی زیادہ ہے اور حاجت بھی بہت ہے اس لیے کہ تمام عرب و عجم کے قبائل کا یہی دستور ہے کہ اگر تفاقات پورا اور کامل کرنے میں بیوی خاوند کی معاونت کرے اور اس کے کھانے و پینے و لباس کے ہیا و تیار کرنے کی متکفل ہو، اور اس کے مال کو محفوظ اور اس کی اولاد کو حفاظت سے رکھے اور بعد اس کے چلے جانے کے اس مکان میں اس کی قائم مقام رہے اور علاوہ ان کے بہت سے امور ہیں۔ جن کی شرح اور بیان کی ہم کو حاجت نہیں اور اسی لیے اکثر توجہ شریعت کی اسی طرف ہوئی کہ حقیقی الامکان اس کا باقی رکھنا اور اس کے مقاصد کا بڑھانا اور اس کے مکدر کرنے اور باطل کرنے سے بیزاری چاہنا ہے اور کسی ارتباط کے مقاصد کا پورا کرنا بغیر الفت کے ممکن نہیں ہو سکتا اور الفت بغیر اس نخصت کے جس پر وہ خاوند و بیوی اپنے آپ کو مجبور نہ کر سکیں نہیں حاصل ہو سکتی لہذا حکمت کا مقتضی ہوا کہ اس نخصت کی طرف توجہ و رغبت کی جائے اُن حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَانَّهُنَّ خُلِفَتُنَّ مِنْ جِلْدِكُمْ فَاِنْ ذَهَبَتْ ثَقِيْمَةٌ كَسَرَتْهُ لَنْ تَرَكَتْ لَمْ يَزَلْ اَعْوَجُ۔ عورتوں کے معاملہ میں بھلائی کی وصیت قبول کرو تم اس لیے کہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں، پھر اگر تو اس کے سیدھا کرنے کا قصد کرے گا تو اس کو زور دے گا اور اگر اسی حالت پر اسے چھوڑ دے تو ہمیشہ وہ پسلی کی کجی کی حالت پر باقی رہے گی۔

میں کہتا ہوں اس کے معنی ہیں کہ میری وصیت کو قبول کرو اور عورتوں کے باب میں اس پر عمل کرو اور ان کی کجی پیدا کرنے سے اور یہ بات مثل امر لازم کے ہو کہ بمنزلہ اس چیز کے ہو گئی ہے جو ایک سے کے مادہ میں ہمیشہ چلی آتی ہے، اور انسان جب مقاصد منزلی کے پورا کرنے کا اس عورت سے قصد کرے تو اس کو یہ بات لا بدی ہے کہ ادنیٰ سے ادنیٰ سے درگزر کرے اور جو بات اپنے خلاف مرضی کے دیکھے اس پر اپنے قصد کو پٹے مگر ہاں جو نیک غیرت کے

نہ سے ہو یا کسی ظلم وغیرہ کا بدلہ لینا ہو تو مضائقہ نہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَفْضَحُكُمْ
 مَوْلًى مِنْ مَوْلَاهُ إِنَّ كَرَاهَ مِنْهَا خَلْقًا مَرْضًى مِنْهَا الْآخِرُ کسی مسلمان مرد کو مسلمان عورت سے بغض رکھنا نہیں چاہیے
 اگر اس کی ایک عادت ناپسند ہے تو وہ دوسری سے راضی ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب خاوند کو بیوی کی کوئی
 عادت ناپسند آئے تو اس کو زبیا نہیں کہ فوراً طلاق پر دلیری کرے کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اس کی
 دوسری عادت سے خوش ہو جاتا ہے اور اس کی بد خلقی پر تحمل کیا جاتا ہے اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ اللَّهُ فَاَسْتَحْلَلْتُمُوهُنَّ وَجْهَهُنَّ بِكَلِمَةٍ
 لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِقِينَ فَوْشَكُمْ أَحَدًا اتَّكَرَهُوْنَ فَإِنْ فَعَلْنَ فَاصْبِرْ لُوْهُنَّ حَتَّىٰ يَأْتِيََنَّ بِكُنْهِنَّ
 عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔ عورتوں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو کیونکہ خدا کی امان پر تم نے
 ان کو اپنے قبضے میں لیا ہے اور خدا کے حکم سے تم نے ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے اور تمہارا ان پر یہ
 حق ہے کہ تمہارے فرشوں پر کسی ایسے کو جگہ نہ دیں جس سے تم بیزار ہو۔ پھر اگر وہ ایسا نہ کریں تو ان کو مارو۔
 مگر حقوڑا اور تم پر ان کا کھانا اور پہننا حسب دستور ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَاعْبُدُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور معلوم
 کہ وہ کہ واجب اصلی وہ معاشرت بالمعروف ہے جس کی تفصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھلانے
 اور لباس دینے اور اچھا برتاؤ کرنے کے ساتھ بیان کی ہے اور جو شرائع مستند الی الوحی ہیں ان میں حکم نہیں
 کہ قوت کی جنس اور اس کی تعداد معین کر دی جائے کیونکہ یہ بات ناممکن ہے کہ تمام جہان کے لوگ ایک
 ہی چیز پر اتفاق کر لیں اس لیے مطلق حکم کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا دَعَا الرَّجُلُ
 امْرَأَةً إِلَىٰ فُؤَادِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ عَضْبَانًا لَعْنَتْهَا مَلَائِكَةُ حَتَّىٰ تَضِيحَ۔ جب کوئی خاوند اپنی بیوی کو
 اپنے بستر کی طرف بلائے پس اس نے آنے سے انکار کیا پھر وہ خصہ ہی کی حالت پر سو گیا تو صبح تک ملائکہ اس کو
 لعنت کرتے رہتے ہیں۔ میں کہتا ہوں نکاح کے اندر جس مصلحت کی رعایت کی گئی ہے وہ شرمگاہ کی حفاظت ہے
 اور اس مصلحت کا تحقق ضروری ہوا پھر اصول شرائع سے یہ بات ہے کہ جب کسی شے کے لیے مظنہ مقرر کیا
 جائے تو ایک ایسا حکم دیا جاتا ہے جس سے اس مظنہ کے ساتھ مصلحت کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے۔ اس کی یہ
 صورت ہے کہ جس وقت خاوند اپنی بیوی سے فرمانبرداری کا قصد کرے تو عورت کو اس کی فرمانبرداری کا
 حکم دیا جائے اور اگر اس کی فرمانبرداری اس نے نہیں کی تو شرمگاہ کی نفی ثابت ہونی پھر اگر اس نے انکار کیا
 تو اس عورت نے اس مصلحت کے رد کرنے میں وسعت کی جس کو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے اندر قائم کیا تھا پس
 ملائکہ کی وہ لعنت اس کی طرف متوجہ ہوئی جو ہر شخص پر اس کے نساد کے اہم کو شتم کرنے پر متوجہ ہو گئی ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنْ مَرِيَ الْغَيْرُ مَا حَبَّ اللَّهُ فَمِنْهَا مَا يَفْضَحُ اللَّهُ فَاَمَّا الَّذِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرُ فِي الرَّبِّ يَتَرَدَّدُ مَا لَلِغْيِ

بِخَيْرٍ هَآلَهُ وَاللّٰهُ فَالْعَبْوَةُ فِي غَيْرِ ذِيْبَةٍ لِّعَنْتِ تَوَاسِي هِيَ بُوْخَدُ تَعَالَى كُوْپَسِدْ هِيَ اَوْرَ بَعْضِ اِيسِي هِيَ حَسِّنْ سَعْدَ كُوْ نَفَرِيْجْ
 پھر جو غیرت محمد ابلہ پسندیدہ ہے وہ نہ ناک غیرت ہے۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مصلحت اور سیاست کے
 قائم کرنے میں جس کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ اور بد خلقی اور بلا سبب تنگ کرنے میں اور ظلم کرنے میں فرق کیا ہے اللہ پاک
 فرماتا ہے اَلْزَّجَالُ قَوْمٌ عَلَى الْغِيَاۤءِ مِمَّا فَضَّلَ اللّٰهُ سَے اِنَّ اللّٰہَ كَانَ عَلِيْمًا حَدِيْثًا تک۔ میں کہتا ہوں یہ بات ضروری
 ہے کہ خاوند اپنی بیوی پر حاکم بنایا جائے اور جبلت کے اعتبار سے خاوند کا اس پر دباؤ ہو۔ کیونکہ خاوند میں عقل کامل
 ہوتی ہے اور اس میں کامل طور سے سیاست اور حمایت اور عار کے دفع کرنے کا بخوبی مادہ ہوتا ہے نیز اس لیے
 کہ وہ اس کا خرچ اٹھاتا ہے اور تمام انتظام اسی کے متعلق ہے لہذا اگر عورت سرکشی کرے تو اس کی تعزیر اور
 تادیب خاوند کے متعلق ہونی چاہیے اور اس کو تدریج تادیب کے طریقے کا اختیار نہ چاہیے اَلَا سَمَلٌ قَالَا سَمَلٌ
 یعنی اولاً صرف زبان سے کہہ کر اس کو نصیحت کرے بعد ازاں اس کے پاس لیٹنا ترک کر دے۔ مگر اس کو گھر سے نہ نکالے
 اگر اس سے بھی باز نہ آئے تو اس کو مار لگانی چاہیے۔ مگر سخت مار نہ لگائے اور اگر اصلاح کی صورت نہ ہو اور ہر ایک
 دوسرے کی نافرمانی اور ظلم پر مکر باندھے تو اس وقت میں قطع منازعت کی یہ شکل ہے کہ دو حکم مقرر کیے جائیں
 ایک خاوند کے کہنے میں سے اور ایک بیوی کے کہنے میں سے اور وہ دونوں نفقہ وغیرہ کے متعلق خاوند بیوی
 میں جو کچھ مناسب مصلحت دیکھیں فیصلہ کر دیں۔ اس واسطے کہ خاوند بیوی کے معاملات میں بینہ کا قائم کرنا ناممکن
 ہے پس اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہے کہ یہ فیصلہ ان لوگوں کے متعلق کیا جائے جو عیب سے زیادہ ان دونوں
 غریب اور ان کے شفیق ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَیْسَ مِنْ اَمْرِ اِمْرَاۃٍ عَلٰی رُوحِہَا اَوْ
 عَبْدَا عَلٰی سَیِّدِہٖ جو شخص خاوند سے کسی بیوی کو بگاڑے یا مولیٰ سے غلام کو بگاڑے وہ ہم میں سے نہیں ہے
 میں کہتا ہوں تدبیر منزل کے بگاڑنے کے جہاں اور اسباب ہیں ایک سبب اس کا یہ بھی ہے کہ کوئی شخص بیوی یا غلام
 کو اس کے خاوند اور مولے سے برگشتہ کر دے اور یہ اس انتظام کے توڑنے اور اس کے بگاڑنے میں کوشش
 کرنا اور اس مصلحت کی مخالفت کرنا ہے جس کا قائم کرنا ضرور بات سے ہے۔ معلوم کہ وہ تدبیر منزل کے
 بگاڑنے کی لوگوں میں بہت سی خصلتیں ہیں جن میں کثرت سے لوگ مبتلا ہیں۔ پس شرع کو اس کا ذکر کرنا ضروری ہوا۔
 ازاں جملہ یہ ہے کہ کسی مرد کے پاس کئی عورتیں ہوں اور باری وغیرہ میں ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دے اور
 دوسرے پر ظلم کر کے اس کو ادھر میں چھوڑ دے۔ اللہ پاک فرماتا ہے وَلَیْسَ لَکُمْ طَیْعُوۡا اَنْ تَعْدُوۡا بَیْنَ النِّسَاۃِ وَکَھُوۡضُۡنَہُمْ
 فَاَنْ تَمْلُوۡا اَکْلَ الْمَلِیۡلِ فَتَدْرُسُوۡہَا کَا لَمُعَلَّقَۃٍ وَاَنْ تَصْلُوۡا وَاَنْ تَشْقُوۡا اِنَّ اللّٰہَ کَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا۔ اور تم ہرگز عورتوں
 میں برابری نہیں کر سکتے۔ اگرچہ تم اس کی تمنا کر دو۔ پس بالکل صحت سے پڑو کہ اس کو ایسے چھوڑ دو جیسے ادھر
 میں اور اگر بھلائی کرو اور ڈرو تو خدا تعالیٰ غفور الرحیم ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

وَإِذَا كُنْتَ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتًا فَأَنْتَ بَيْنَهُمَا جَاءَ يُكْوَمُ الْفِيَامَةَ وَشِقَاقَ سَائِلٍ جَبَّاسٍ
مرد کے پاس دو عورتیں ہوں اور ان دونوں میں وہ برابر ہی نہ کرے تو قیامت کے روز جب آئے گا تو اس کی
ایک طرف مچکی ہوئی ہوگی۔

میں کہتا ہوں یہ بات پہلے بیان کر چکے ہیں کہ عمل کی جزا عمل کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے پس اب اس کا اعادہ
نہیں کرتے۔ ازاں جملہ کہ عورتوں کے ولی ان کو ان مردوں کے ساتھ نکاح کرنے سے نہ روکیں۔ جو ان کے کفو کے
ہیں اور ان کی طرف رغبت پائی جاتی ہے اور اس کا منشا ان کی خواہش نفسانی مثل حسد اور بغض وغیرہ کے ہوتا ہے
اور اس میں جو فساد ہے وہ عیاں ہے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ
أَنْ يَتَّخِذْنَ أَزْوَاجَهُنَّ اذَّوَاجَهُنَّ اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی مدت کو پورا کر لیں تو ان کو ان کے فائدوں
کے ساتھ نکاح کرنے سے مت روکو ازاں جملہ یہ ہے کہ کوئی شخص یتیم لڑکیوں سے جو اس کی پرورش میں ہیں ان کے
مال یا جمال کی وجہ سے نکاح کرے اور حقوق زوجیت ادا نہ کرے جیسے باپ والی عورتوں کے حق ادا کیے جاتے ہیں
اور اگر یتیم لڑکیاں ایسی نہیں ہیں تو ان سے واسطہ نہ رکھے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ
فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَلِيّ وَثَلَاثٌ وَرُبَا عَشْرٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ
يَمَانُكُمْ أَوْ اِثْنَانِ اگر تم کو یہ خوف ہو کہ یتیم عورتوں میں انصاف نہ کرو گے پس نکاح کرو۔ عورتوں میں اس کے ساتھ جو
تمہاری پسند ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار۔ پس اگر تم کو خوف ہو کہ برابر ہی نہ کرو گے تو ایک سے یا جس پر
تمہارے ہاتھوں نے قبضہ کیا ہے۔ پس اگر ظلم کرنے کا اندیشہ ہو تو یتیم لڑکیوں یا کئی عورتوں سے نکاح کرنا منع ہے
ایک شخص کے ایک بیوی موجود ہو اور پھر ایک کنواری عورت سے نکاح کرے تو اس کے واسطے یہ سنت مقرر کی
گئی کہ سات دن تک اس کے پاس رہے۔ بعد ازاں حسب دستور نوبت بہ نوبت رہا کرے اور اگر شوہر سید
سے نکاح کرے تو تین روز اس کے پاس رہ کر باری باری سے رہا کرے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ عہد ہے
کہ اس باب میں زیادہ تر تنگی نہ کی جائے۔ کیونکہ اکثر لوگوں کا اس میں بس نہیں ہوتا ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے
وَلَنْ يَسْتَضِيْعُوْا اَنْ تَعْدُوْا اِلَيْهِنَّ النِّسَاءَ وَكَوْضُوْهُنَّ اِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا
حسن و جمال پر اس کا دل فریفتہ ہو جائے اور اس کا کثرت سے اس کو اشتیاق ہو تو یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص اس سے
بالکل روک دیا جائے اس واسطے کہ یہ تکلیف بالمحال کے قبیلے سے ہے۔ اس لیے اس کے نزدیک دینے کی
ایک مقدار کر دی تاکہ وہ اس سے آگے بڑھ کر دوسرے پر ظلم و جور نہ کرے جائے۔ نیز شرح نے اس مصیبت
کی رعایت کی ہے کہ عہد کے قلب کی تالیف اور اس کی قدر دانی چاہیے اور یہ بات اسی طرح پر حاصل ہو
سے کہ اس کو ترجیح دی جائے۔ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے مجھے فرمایا ہے لَيْسَ لَكَ

اَنْلِيْ اَهْلِكَ هُوَ اَنْ اِنْ شِئْتُمْ سَبَعْتُمْ الْحَدِيثُ اس میں اسی کی طرف اشارہ ہے یعنی تو اپنے خاوند کے نزدیک بے قدر نہیں ہے اگر تیری مرضی ہو تو میں سات سات روز رہا کروں اور پہلی بیوی کے دل شکستہ ہونے کا شارع نے باس طور علاج کیا کہ نئی کے لیے ہمیشہ کے واسطے زیادتی کا طریقہ مقرر کر دیا۔ اس لیے جب ایک چیز کا ہمیشہ کے لیے دستور مقرر ہو جاتا ہے اور اس میں کسی کی ایذا رسانی منظور نہیں ہوتی اور وہ حکم کسی کے لیے خاص نہیں ہوتا بلکہ ایک عام حکم ہوتا ہے تو کسی کے دل کو چنداں ناگوار نہیں گذرتا۔ اس آیت میں اسی کی طرف اشارہ ہے ذَلِكْ اَدْنٰى اَنْ تَقْتَرَّ عَلَيْهِمْ وَلَا يَخُذْنَ بِمَا اَتَيْنَهُنَّ كَلْفُهُنَّ ط اس میں امید ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور غم نہ کریں اور جو تو نے ان کو دیا ہے اس سے وہ سب کی سب راضی ہو جائیں۔ یعنی جب قرآن میں ان کو اختیار دے دیا گیا تو اب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ناخوش نہ ہوں گی۔ اور کنواری عورت کی طرف مرد کو زیادہ تر رغبت ہوتی ہے اور نیز اس کو تالیف قلب کی زیادہ ضرورت ہے۔ لہذا اس ترجیح کی مقدار سات روز مقرر کی گئی اور شوہر رسیدہ کی مقدار تین روز مقرر کی گئی اور حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہم کے پاس باری باری سے رہا کرتے تھے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر کا قصد کرتے تھے ان میں قرعہ ڈال لیا کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ تھی کہ کسی کو ملال نہ گذرے۔ اور بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ بطور تبرع اور احسان تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر باری فرض نہ تھی۔ اس واسطے کہ اللہ پاک فرماتا ہے تَرْجِيْ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ وَتَوَدِّيْ اِلَيْكَ مَنْ شَاءَ ط ان میں سے جس کو تو چاہے تو خیر کرے اور جس کو ان میں سے چاہے اپنے پاس جگہ دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اوروں میں تامل اور اجتہاد کا موقع ہے مگر جمہور فقہاء نے نوبت کو واجب کیا ہے۔ اور قرعہ اندازی میں ان کا اختلاف ہے۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے فَلَمْ يَعْدِلْ وہ مجمل ہے اور نہ معلوم اس سے کون سا عدل مراد ہے۔ اور یہ آیت اس کے باب میں ہے فَتَدْرُوْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ کہ صریح ظلم کرنا اور باطل اس سے کندہ کشی کر لینا اور بد اخلاقی کے ساتھ اس سے برتاؤ کرنا مراد ہے۔ اور بربرہ کا خاوند غلام تھا جب وہ آزاد ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا کہ چاہے اس کے نکاح میں رہے چاہے نہ رہے تو اس نے غلام کے نکاح میں رہنا پسند نہ کیا اور اپنا اختیار لے لیا۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ قرعہ کا غلام کے نیچے رہنا اس کے لیے عار کا باعث ہے پس اس عار کا دفع کہنا اس سے ضروری ہوا۔ اور اگر وہ خود ہی راضی ہو تو وہ جدا بات ہے۔ نیز جب تک باندہ اپنے مولے کی ملک میں تو اس کی رضا مندی فی الحقیقت رضا مندی نہیں ہے۔ اور نکاح رضا مندی سے ہوا کرتا ہے۔ پھر جب وہ آزاد ہو گئی اور اس کو اپنی جان کا اختیار ہو گیا تو اس نکاح میں اس کی رضا مندی کا اعتبار ضروری ہوا اور ایک روایت کے اندر یہ بھی آیا ہے اِنْ تَدْرُوْهَا فَلَا خِيَارَ لَكُنَّ اَمَّا وہ تجھ سے صحبت کرے تو تجھ

مہر اختیار نہ ہو گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اختیار کے لیے ایک حد کا مقرر کرنا ضروری ہے کہ اس کے بعد پھر اختیار نہ ہے اور نہ اس کو مدت العمر اختیار رہے گا اور اس میں مقصود نکاح کا بدل دینا ہے۔ اور اس اختیار کی حد کلام کے ساتھ مقرر نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ بسا اوقات وہ اپنے کہنے کے ساتھ مشورہ کرتی ہے اور کبھی اپنے آپ ہی اس کا ذکر و فکر کرتی رہتی ہے اور اگر اس کی زبان سے اختیار کا کلمہ بلا قصد نکل جایا کرتا ہے۔ اور اگر اس کو اس بات کی تاکید کی جائے کہ نہ بولے ایسی بات نہ نکالے تو اس میں اس کے لیے دقت ہے۔ پس حد مقرر کرنے کے لیے صحبت سے زیادہ کوئی بات مناسب نہیں۔ اس واسطے کہ صحبت کرنا ملکیت کا فائدہ حاصل کرنا ہے اور ملک سے یہی مقصود ہے یہ ایسی چیز ہے جو ملک سے پوری ہو سکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

طلاق کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلًا قَامَتِ عَلَيْهِ بَاسٌ فَحَدَّثْتُ عَنْهَا اَيُّهَا النِّجْنَةُ۔ جو عورت بلا ضرورت اپنے خاوند سے طلاق چاہے تو حبت کی بوا اس پر حرام ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے اَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلَى اللّٰهِ الطَّلَاقُ۔ حلال چیزوں سے خدا تعالیٰ کو زیادہ تر مبغوض طلاق ہے معلوم کر دو کہ طلاق کی کثرت اور بے پروائی کے ساتھ طلاق کا طریقہ جاری ہونے میں بہت سے مفاسد ہیں۔ اس لیے کہ بہت سے لوگ شہوت نفسانی کے تابع ہوتے ہیں اور تندہی منزل کے قائم کرنے اور التزامات ضروریہ میں حادثات ان کو مقصود نہیں ہوتی۔ اور نہ ان کا مقصود شرمگاہ کی حفاظت ہوتی ہے۔ بلکہ عورتوں کے ساتھ تلذذ اور ہر عورت سے لذت حاصل کرنا ان کا مقصود ہوتا ہے یہ بات ان کو کثرت سے نکاح کرنے اور طلاق دینے پر آمادہ کرتی ہے۔ اور ان کے نفوس کی طرف منہ کے عائد ہونے میں زنا کار لوگوں میں اور ان میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اگرچہ سنت نکاح کے قائم کرنے اور سیاست مدنیہ کے موافقت میں زنا کاروں سے متمیز معلوم ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَعَنَ اللّٰهُ الذَّوَّاقِينَ وَالذَّوَّاقَاتِ کہ مزہ چکھنے والوں اور مزہ چکھنے والیوں پر خدا کی لعنت نیز اس دستور کے جاری ہونے میں اس معاشرت دائمی یا قربت دائمی کا ترک کرنا ہے جن پر نفس کا قائم کرنا نکاح کے اندر مقصود ہوتا ہے۔ نیز اسباب کے کشادہ کرنے میں اس بات کا احتمال غالب ہے کہ ادنیٰ امور میں خاوند اور بیوی کا دل تنگ ہو کر رہے۔ اور جدائی کا قصد کیا کریں۔ اور یہ بات صحبت کی ناگوار باتوں کو برداشت کرنے اور انتظام خانگی ہمیشہ قائم رکھنے پر اتفاق کرنے سے نہایت بعید ہے۔ نیز عورتوں کا ان باتوں کے ساتھ عادی ہونا اور لوگوں کو ان باتوں کی کچھ پرواہ و نفوس نہ کرنا بے حیائی کے باب کے مفتوح ہونے کا سبب ہے۔ نیز ایسے وقت میں ان دونوں میں سے ہر دو امور میں سے ہر دو امور میں اپنے منہ کے خیال

نہ کرے گا اور ہر ایک دوسرے کی چیز میں خیانت کرے گا۔ اس خیال سے کہ اگر جدائی ہو جائے تو یہ چیز ہمارے کام آئے اور اس میں جو قباحت ہے ظاہر ہے اور بایں ہمہ اس بات کا بالکل بند کر دینا اور دقت میں ڈالنا بھی نامکن ہے اس لیے کہ کبھی مابین میاں بیوی کے مخالفت ہوتی ہے اور اس کا منشاء یا تو ان دونوں کی بد خلقی ہوتی ہے یا ان دونوں میں سے کسی اجنبی کے جس کی طرف رغبت ہوتی ہے یا مذاق کی تنگی کے سبب سے یا دونوں میں کسی حماقت کی وجہ سے و علیٰ ہذا القیاس۔ پس باوجود ان قبائح کے اس نظم کا قائم رکھنا بلائے عظیم اور حرج کا سبب ہے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ رَفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّاسِ وَحَتَّىٰ دَائِيْقُظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّىٰ يَبْلُغَ مِنَ الْمَعْتُوهِ حَتَّىٰ يَهْتَلِ نَحْنُ شَخْصُونَ سے قلم اٹھایا ہے۔ سونے والے سے جب تک بیدار ہو لڑکے جب تک بالغ ہوں اور مجنون جو مصالح کے سمجھنے سے بالکل عاری ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا طَّلَاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ یعنی اگر وہ میں نہ طلاق ہے نہ عتاق ہے۔ معلوم کرو کہ مکروہ کے طلاق باطل ہونے کے دو وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ وہ اس طلاق سے راضی نہیں ہے۔ اور اس نے کسی مصلحت منزیلہ کا ارادہ نہیں کیا بلکہ لاچار ہو کر اس سے یہ امر وقوع میں آیا ہے پس اس کا حال ناظم کا سا ہے۔ اور دوسرے یہ ہے کہ اگر اس شخص کی طلاق طلاق سمجھی جائے تو اس میں باب اکراہ کا مفتوح کرنا ہے پس ایسے وقت میں ہو سکتا ہے کہ کوئی ظالم شخص کسی ناتواں و بے کس کو خفیہ طور پر پکڑ کر لے جائے اور تلوار سے اس کو خنجر دلا کر طلاق پر اس کو مجبور کرے اور اس کی بیوی کی طرف سخت اس کا منشا ہو۔ پھر جب ہم نے اس کی امید کو منقطع کر دیا اور اس کی مراد کو اس پر منقلب کر دیا تو اب لوگ باہم اس قسم کا ظلم نہیں کر سکتے اور اس کی نظیر وہ ہے جو ہم اس حدیث میں بیان کر چکے ہیں۔ أَلْقَانِلُ لَا يُوْثُّ أَلْ حَضْرَتُ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا طَّلَاقَ فِيْمَا لَا يَنْبَلِكُ جس چیز کا انسان مالک نہیں اس میں طلاق جاری نہیں ہو سکتی اور فرمایا ہے لَا طَّلَاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ کہ طلاق نکاح کے قبل نہیں ہوتی۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث بظاہر طلاق منجر اور معلق کو خواہ وہ نکاح کے ساتھ معلق ہو اور کسی چیز کے ساتھ عام ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ طلاق کا جواز مصلحت کے سبب سے ہے اور مالک ہونے اور اس عورت کی سیرت کے دیکھنے سے پیشتر مصلحت اس کو مختل نہیں ہو سکتی۔ پس یہ طلاق قبل از ملک ایسی ہے جیسے کوئی مسافر کسی بیابان میں اقامت کی نیت کرے۔ یا کوئی مجاہد دار الحرب میں کہ قرائن حالیہ خود اس کے مکتب ہیں اوائل جاہلیت جس قدر چاہتے تھے طلاقیں دے دے کر رجوع کر لیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ اس میں عورت پر کس قدر ظلم تھا۔

لہذا یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ أَلْ طَّلَاقُ مَرَّتَانِ الْآيَةُ طَّلَاقٌ دُومَرْتَبَةٍ سے یعنی جس طلاق کے بعد رجعت ہوتی

ہے وہ دو مرتبہ ہے۔ پھر اگر تیسری طلاق دے تو اس کے بعد جب تک وہ عورت کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے اس کے لیے حلال نہیں ہوتی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے ساتھ صحبت کرنے کو بھی زیادہ کیا ہے۔ اور طلاق کو صرف مہین کے اندر محدود کرنے میں یہ رائے ہے کہ وہ کثرت کی شروع حد ہے اور اس میں نکرہ کرنا اور سمجھنا ضروری ہے۔ اور بہت سے لوگوں کو اس میں کچھ مصلحت نہیں معلوم ہوتی جب تک وہ عورت کے ملک سے نکلنے کا مزہ نہیں چکھ لیتے اور تجربے کے لیے اصل ایک مرتبہ ایک چیز کا عمل میں لانا ہے اور دو سے تجربے کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ اور تیسری طلاق کے بعد نکاح شرط کرنا متحدہ اور انتہاء کے معنی ثابت کرنے کے لیے ہے۔ اس لیے کہ اگر بغیر دوسرے نکاح کے اس سے رجوع درست ہوتا تو اس کا حال رجعت کا سا تھا۔ اس لیے کہ مطلقہ سے نکاح کرنا بھی ایک قسم کی رجعت ہے اور عورت جب تک خاوند کے گھر میں اور اس کے قبضے میں اور اس کے اقارب کے سامنے ہے تب تو ہو سکتا ہے کہ خاوند اس کی رائے پر غالب رہے اور خواہ مخواہ وہ اس چیز کو پسند کرے جس کی خوبی اس عورت کے سامنے وہ لوگ بیان کریں۔ اور پھر جب ان سے بالکل جدا ہو گئی اور زمانہ کی سردی و گرمی کا مزہ چکھ لیا اور اس کے بعد اس شخص سے راضی ہو گئی تو وہ فی الواقع رضامندی ہے۔ نیز اس میں مفارقت کا مزہ چکھنا اور بلا کسی ضروری مصلحت کے معلوم کیے خواہش نفسانی کے تابع ہونے کا عذاب دینا ہے نیز اس میں مطلقہ ثلاث کا ان کی آنکھوں میں عزت دینا ہے اور اس بات کا جھٹلانا ہے کہ تین طلاقیں پہلے ہی شخص دلیری کر سکتا ہے جو بغیر ذلت اور حد سے زیادہ بے عزتی کے بعد اپنے نفس کو اسکی جانب سے امید کے قطع کرنے پر قائم کرے اور جب رفاعہ نے اپنی اہلیہ کو طلاق دے دی اور ہم اس کو مغلطہ کر دیا اور اس نے دوسرے خاوند سے نکاح کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے خاوند کا کچھ ذکر کیا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ کیا پھر تیرا قصد رفاعہ کی جانب رجوع ہونے کا ہے تو اس نے عرض کیا۔ ہاں۔ آپ نے فرمایا نہیں جب تک تو اس کی لذت اور وہ تیری لذت حاصل نہ کرے۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے تام ہونے کو لذت کرنے کے ساتھ اس لیے شرط کیا کہ اس تحدید کے معنی میں جو خدا نے ان کے لیے مقرر کیا ہے۔ اس لیے کہ اگر یہ بات نہ ہو تو کوئی شخص یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ وہ شخص نہ بانی نکاح کر کے اس کو دوسرے خاوند سے اسی جلسہ میں طلاق دلوائے اور اس میں تجدید کے قاعدہ کی مخالفت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے اور اس شخص پر جس کے لیے حلالہ کیا گیا ہے لعنت کی ہے۔ میں کہتا ہوں چونکہ بعض لوگ محض حلالہ کی غرض سے نکاح کرتے ہیں اور ان کا مقصد اس نکاح سے زندگی کی معاونت نہیں ہوتی اور نکاح سے جو مصلحت مقصود ہے وہ مصلحت

اس نکاح سے پوری نہیں ہوتی۔ نیز اس میں بے حیائی اور بے عزتی اور ایک عورت پر کئی مردوں کے لیے جمع ہونا جو کرنا ہے اور معاشرت کے قبیلے سے نہیں ہے۔ لہذا آپ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور ایک مرتبہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے حیض کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ کو غصہ آگیا اور فرمایا تجھ کو چاہیے کہ تو اس کو رجوع کرے پھر جب تک پاک ہو اور پھر حیض آئے اور پھر پاک ہو تو اس کو روکنا چاہیے پھر اگر اس کو طلاق دینا مناسب سمجھے تو پاکی کی حالت میں اس کو ہاتھ لگانے سے قبل طلاق دیدے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ ہے کہ کبھی کوئی شخص اپنی اہلیہ سے مقتضائے طبیعت کے اعتبار سے نفرت کرتا ہے اور وہ نفرت اس قابل نہیں ہوتی کہ اس کو مانا جائے مثلاً اس کا حائضہ ہونا اور گردنبار میں آلودہ رہنا اور کبھی اس مصلحت کے سبب سے اپنی اہلیہ سے نفرت کرتا ہے جس کے قائم کرنے کا عقل سلیم حکم کرتی ہے اگرچہ رغبت طبعی وہاں موجود ہوتی ہے اور یہ نفرت اتباع کے قابل ہے اور نہ امت اکثر پہلے قسم کی نفرت میں ہوتی ہے اور اس میں رجعت واقع ہوتی ہے اور یہ ایسی خواہش ہے جس کے ترک کرنے پر تہذیب نفسانی کا مدار ہے اور یہ دونوں قسم کی نفرتیں بہت سے لوگوں پر مشتبہ ہوتی ہیں لہذا ایسی حد کا مقرر کرنا ضروری ہوا جس سے فرق ثابت ہو جائے پس طہر کو رغبت طبع کا مظنہ اور حیض کو نفرت طبعی کا مظنہ اور باوجود رغبت طبعی کے طلاق پر اقدام کرنا مصلحت عقلیہ کا مظنہ اور اسی حالت پر باوجود حالت کے بدلنے کے یعنی حیض سے طہر کی طرف اور بے رونگی سے زینت کی طرف اور نقباض سے انبساط کی طرف خاص عقل اور تدبیر خاص کا مظنہ ہے لہذا حیض میں طلاق مکروہ کی گئی اور مراجعت اور حیض جدید کے درمیان میں آنے کا حکم دیا اور نیز اگر اس کو حیض میں طلاق دے تو یہ حیض اگر عدت میں شمار کیا جائے تو عدت کی مدت کم ہوتی ہے۔ اور اگر شمار نہ کیا جائے تو عورت کو عدت کے زیادہ ہو جانے سے ضرر پہنچتا ہے خواہ قزو کے لفظ سے طہر مراد لے جائیں یا حیض۔ بہر صورت اس حد کی مخالفت لادم آتی ہے جس کو خدا نے اپنی کتاب محکم میں ثلاثۃ قودع کے ساتھ معین کیا ہے۔ اور طہر کے اندر صحبت کرنے سے قبل طلاق دینے کا حکم بدو وجہ ہے۔ ایک تو یہ کہ اس میں رغبت طبعی کا بقا ہے۔ کیونکہ صحبت کے سبب سے رغبت کے غلبہ کو کمی ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ ایسی صورت میں نسب مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ تو خدا تعالیٰ نے طلاق پر دو گواہ کر دینے کا حکم اس لیے دیا کہ ایک تو اس میں شرکاء ہوں کا مہم بالشان ہونا ہے اور تدبیر منزل کا قائم ہونا نیز ان کا انقطاع لوگوں کے رد و پو پایا جائے۔ دوسرے یہ کہ نسب کا اشتباہ لازم آئے اور ایسا نہ ہو کہ طلاق دے کر پھر خاوند بیوی اپنے طور پر راضی ہو جائیں۔ اور طلاق کی پرواہ نہ کریں۔ واقعہً ایک طہر میں تین طلاقیں جمع کرنے کو بھی مکروہ کیا ہے اس واسطے کہ اس میں اس حکمت کا ترک لازم آتا ہے طلاقوں کے متفرق متفرق واقعہ میں جس کی حیثیت کی گئی ہے کیونکہ تفریق طلاقات اسی لیے مقرر کی گئی ہے کہ اگر کسی کو تباہی ہو جائے تو اس کا تدارک ہو سکے۔ نیز جمع کرنے میں اپنے آپ کو وقت کا لازم کرنا اور نہ امت کا پیش کرنا ہے۔

اور میں طہروں میں بھی میں طلاقیں دینے میں دقت اور ندامت کا مظنہ ہے۔ مگر صورت اولیٰ سے کم ہے اس واسطے کہ اس میں فکر کا موقع اور اتنی مدت مل جاتی ہے جس میں احوال متغیر ہوتے رہتے ہیں۔ اور بہت سے لوگوں کی مصلحت حرمت مظنہ کے ثابت کرنے میں ہو کر تی ہے۔

خلع، طہار، لعان اور ایلا کا بیان

جاننا چاہیے کہ خلع کے اندر ایک قسم کی قباحت پانی جاتی ہے اس لیے کہ خاوند نے عورت کو جو کچھ دیا ہے وہ محبت کے بدلہ میں ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَكَيْفَ تَأْخُذُ وَنَهَ وَقَدْ أَنْطَلَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَتَأْخُذُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا عَلَيْهِمْ طَاطُورٌ أَنْ تَنْحَضِرُوا صَلَواتُ اللہ علیہ وسلم نے لعان کے اندر اسی معنی کا اعتبار کر کے فرمایا ہے اِنْ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهِيَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا اِنْ تَوَلَّى اس کو کچھ دیا ہے تو یہ اس کے بدلے ہے جو تو نے اس کی شرمگاہ کو حلال کیا ہے اور بایں ہمہ خلع کی حاجت ہوتی ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ۔ پس نہیں ہے ان دونوں پر کچھ مضائقہ جس چیز کا عورت بدلہ دے۔ اہل جاہلیت اپنی بیویوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا کرتے تھے اور ان کو اپنی ماں کی پشت کے مثل گردان لیا کرتے تھے۔ اور پھر کبھی ان کے پاس نہ بایا کرتے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر قباحت تھی کیوں کہ وہ عورت نہ تو مرغوب ہوتی تھی کہ خاوند سے تمتع حاصل کر سکتی جس طرح عورتیں اپنے خاوندوں سے تمتع حاصل کرتی ہیں، اور نہ وہ بیوہ ہوتی تھی جو اس کو اپنی جان کا اختیار ہوتا۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا واقعہ پیش آیا اور آپ سے اس کے بارے میں دریافت کیا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِي نَجَّادُ لَكَ فِي زَوْجِهَا۔ بلا شک اللہ پاک نے اس عورت کی گفتگو سن لی جو اپنے خاوند کے بارے میں تجھ سے جھگڑا کرتی ہے۔ عَذَابُ الْاَلِيمِ، تنگ وراس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان کے اس قول کو بالکل لغو بھی نہیں کیا۔ کیوں کہ وہ ایک امر ہے جس کو خاوند نے اپنے اوپر لازم کیا ہے اور سختی کے ساتھ اس نے وہ بات کہی ہے جس طرح اور قسموں میں ہوا کرتا ہے اور اسے ہمیشہ کے لیے بھی نہیں گردانا۔ جس طرح اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔ تاکہ وہ دقت ان سے دفع ہو جائے۔ اور کفارہ کے ساتھ اس کو موقوف کیا اس واسطے کہ کفارہ گناہوں کے دور کرنے اور مکلف کو اس چیز سے روکنے کے لیے جو اس کے دل میں پیدا ہوتی ہے وضع کیا گیا ہے اور خدا تعالیٰ نے یہ جو فرمایا ہے کہ وہ جھوٹ کہتے ہیں اس کی وجہ ہے کہ زوجہ نہ تو فی الحقیقت ماں ہوتی ہے اور نہ ان میں کچھ مشابہت اور مجاورت ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے ایک کا اطلاق دوسرے پر صحیح ہو۔ یہ تو اس تقدیر پر ہے کہ جب اس کو جز کے قبیلے سے کہا جائے اور اگر وہ انشاء ہے تو ایک ایسا عقد ہے کہ جو مصلحت کے موافق

ہیں ہے، اور نہ خدا تعالیٰ نے اپنے شرائع میں اس کو بطریق وحی کے بیان فرمایا ہے۔ اور نہ روئے زمین کے عقلا نے اس کو مقرر کیا ہے اور اس کو جو یہ فرمایا ہے کہ وہ منکر بات کہتے ہیں تو اس کے منکر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک طرح کا ظلم اور جور اور جس کے ساتھ احسان کرنے کا حکم ہے تنگ کرنا ہے اور ظہار کا کفارہ ایک غلام کا آزاد کرنا یا ساتھ مساکین کو کھانا کھلانا ہے۔ یا پے بہ پے دو ماہ کے روزے رکھنا۔ اس لیے مقرر کیا گیا کہ منجملہ مقاصد کفارہ کے ایک یہ بات ہے کہ مکلف کے نزدیک وہ ایک ایسی چیز ہونی چاہیے جس کے لازم ہونا اس فعل کے مرتکب ہونے سے مکلف کو ہار رکھے اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہے کہ وہ کفارہ ایک عبادت شاقہ ہو اور نفس پر اس کا غلبہ ہو یا تو اس لیے کہ اس میں اس قدر مال کا صرف ہونا مقرر ہو جس کا صرف نفس پر کسی قدر شاق گزرے یا اس میں بھوک و پیاس کی تکلیف زیادہ اٹھانی پڑتی ہو۔ اللہ پاک فرماتا ہے لِّلَّذِیْنَ یُؤْتُونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ جُولُوجٍ اٰپنی بیویوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار مہینے رکنا ہے۔ معلوم ہو کہ اہل جاہلیت اس بات کا حلف کیا کرتے تھے کہ اپنی بیویوں سے کبھی یا ایک مدت دراز تک صحبت نہ کریں گے اور اس میں عورتوں پر نہایت ظلم اور ضرر تھا لہذا خدا تعالیٰ نے چار مہینے تک رکنے کا حکم دیا۔ پھر اگر وہ رجوع کریں تو خدا تعالیٰ غفور الرحیم ہے اور رجوع کرنے میں علما کا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں چار مہینے گزرنے کے بعد ایلاء کرنے والے کو روک دیا جائے بعد ازاں اس کو مجبور کیا جائے کہ یا تو بھلائی کے ساتھ اس کو چھوڑ دے یا حسب دستور اس کو نکاح میں رکھ لے اور بعض کے نزدیک چار مہینے گزرتے ہی اُس پر طلاق پڑ جائے گی اور اس کو روکا نہ جائے گا اور اس مدت کے معین کرنے کی یہ وجہ ہے کہ اتنی مدت میں خواہ مخواہ نفس کو جماع کا شوق پیدا ہوتا ہے اور اس کے چھوڑنے سے ضرر پہنچتا ہے جبکہ انسان ماؤن نہ ہو دوسرے یہ کہ یہ مدت سال کا ایک ثلث حصہ ہے اور نصف سے کم کا انضباط ثلث کے ساتھ ہوا کرتا ہے اور نصف مدت کثیرہ شمار کیا جاتا ہے اور اللہ پاک فرماتا ہے وَالَّذِیْنَ یُؤْتُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَکُلُّ یَوْمٍ لَّهُمْ شَهَادَةٌ اٰپنی بیویوں کی طرف نہ ناکہ نسبت کرتے ہیں اور ان کے لیے گواہ نہیں ہوتے اور حضرت عمیر مجلانی اور ہلال بن امیہ سے اس باب میں حدیث مروی ہے۔ معلوم کرو کہ اہل جاہلیت میں سے جب کوئی مرد کسی عورت کو متہم کرتا تھا اور ان دونوں میں باہم یہ منازعت ہوتی تھی تو کامنوں کے پاس جایا کرتے تھے جیسا کہ ہند بن عتبہ کے قصہ میں ہوا تھا پھر جب اسلام آیا تو یہ بات ناممکن ہوئی کہ ان کے لیے کامنوں کے پاس جانے کی اجازت دی جائے اس لیے کہ ملت حنیفیہ کا مبنی ان مناقشات کے چھوڑنے اور ان کے دور کرنے پر موقوف ہے۔ نیز کامنوں کے پاس بلا ان کا بیج و جھوٹ معلوم کیے جانے میں ضرر عظیم ہے۔ اور یہ بات ناممکن تھی کہ خاوند کو چار گواہ لائے ورنہ حد لگانے کا حکم دیا جاتا تھا اس واسطے کہ نہ جہانگیری میں ہوا کرتا ہے اور خاوند اپنے گھر کا مال غلبہ مانتا ہے اور جو قرائن وغیرہ اس کے

معلوم ہیں وہ دوسرے کو نہیں معلوم ہو سکتے اور یہ بات بھی ناممکن ہے کہ خاوند تمام ان لوگوں کے مانند کیا جائے جن پر حد ماری جائے اس واسطے خاوند شرعاً نیز عقلاً اپنے تنگ و ناموس کی حفاظت کرنے پر آمور ہے۔ اور اس کی جہت میں اس بات سے غیرت کرنا داخل ہے کہ اس کے ناموس پر دوسرا شخص مداخلت کر سکے۔ اور خاوند شک کے رفع کرنے اور عورت کی شرمگاہ کے محفوظ رکھنے میں سب سے زیادہ مناسب تر اور اولیٰ ہے۔ پس اگر خاوند عورت کے ساتھ کسی امر کا مواخذہ کرنے میں غیر لوگوں کے برابر رکھا جائے تو امن مرتفع ہو جاتا ہے اور مصلحت کا مفسدہ کی طرف انقباض لازم آتا ہے۔ اور جب یہ واقعہ پیش آتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اندر حکم دینے میں متردد تھے کبھی تو ان معارضات کی وجہ سے کچھ حکم نہیں دیتے تھے اور کبھی اس کے حکم کا ان قواعد سے استنباط کرتے تھے جن کو خدا تعالیٰ نے آپ پر نازل فرمایا تھا۔ تو آپ نے ہلال بن امیہ سے فرمایا اَلْبَيْتَةُ اَوْ حَصْدًا فِي ظَهْرِكَ يَا تُوْبَيْنَةُ ہے ورنہ تیری پشت پر حد ہے۔ یہاں تک کہ اس نے کہا اس فہمت کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں بلا شک سچا ہوں اور بلا شبہ خدا تعالیٰ ایسا کوئی حکم نازل فرمائے گا جس کی وجہ سے میری پشت حد سے بری ہو جائے گی پس خدا تعالیٰ نے آیت لَعَانَ نَازِلٍ فرمائی اور اصل اس میں یہ ہے کہ وہ موکہہ قسمیں ہوتی ہیں جن کے سبب سے خاوند حد قذف سے محفوظ رہتا ہے اور عورت پر دھبہ لگ جاتا ہے اور پھر وہ قید میں رکھی جاتی ہے اور اس کو تنگ کیا جاتا ہے اور اگر خاوند قسموں کے کھانے سے انکار کرے تو اس پر حد قذف لگائی جاتی ہے اور اگر عورت بھی قسمیں کھالے تو بری ہو جاتی ہے اور انکار کرے تو اس پر حد لگائی جاتی ہے۔ الحاصل جس چیز میں گواہ نہ ہوں اور نہ وہ چیز ایسی ہو کہ بالکل لغو اور مجھوٹ سمجھی جائے اور اس کی سماعت نہ کی جائے۔ اس چیز میں موکہہ قسموں سے زیادہ مناسب اور کوئی چیز نہیں ہے اور یہ قدیمی طریقہ جاری ہے کہ عورت اس کو بیان کرے تاکہ قسموں سے جو مقصود ہے وہ حاصل ہو اور یہ بھی قدیمی طریقہ جاری ہے کہ وہ عورت پھر کبھی اس خاوند کی طرف عود نہ کرے کیوں کہ ان دونوں میں جب ایسا نزاع ہو چکا اور ان دونوں کے دل میں سخت بیچ پڑ گیا اور خاوند نے اس کی ہدکاری مشہور کر دی تو غالباً اب کسی صورت میں ان کے مابین محبت پیدا نہیں ہو سکتی اور نکاح انہیں مصلحتوں کے لیے وضع کیا گیا ہے جو محبت موافقت پر مبنی ہیں۔ اور نیز اس میں دونوں کو ایسے معاملہ پر اقدام کرنے سے رکنا ہے۔

عدت کا بیان

اللہ پاک فرماتا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ط (الدّٰیۃ) مطلقہ عورتیں تین قروء تک اپنی جانوں کو روکیں معلوم کہ وہ عدت منجملہ اُن امور کے ہے جو زمانہ جاہلیت میں مسلم و مشہور تھی۔ اور عدت ایسی چیز تھی جس کی ان سے متروک ہونے کا احتمال نہ تھا اور اس میں بہت سے مصالح ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ اس کے

سبب سے رحم کا خاوند کے نطفہ سے پاک ہو جانا معلوم ہو جاتا ہے اور نسب میں اختلاط نہیں لازم آتا۔ کیونکہ نسب بھی ایک چیز ہے جس کی لوگوں کو خواہش ہوتی ہے اور عقلمند لوگ اس کے طالب ہوتے ہیں اور نسب تو انسان کے خواص میں سے ہے۔ منجملہ ان چیزوں کے ہے جس کے سبب سے انسان اور حیوانات سے ممتاز ہوتا ہے۔ استبراء کے باب میں بھی اسی مصلحت کی رعایت کی گئی ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ عدت سے لوگوں کو نکاح کی عظمت پر آگاہ کرنا ہوتا اور ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ نکاح ایسا امر نہیں ہے کہ جو بغیر لوگوں کے اجتماع کے قائم ہو سکے یا بغیر انتظار دراز کے وہ منقطع ہو سکے اگر یہ بات نہ ہوتی تو نکاح مثل بچوں کے کھیل کے ہوتا ایک ہی ساعت میں قائم ہو کر اسی ساعت میں منقطع ہو جاتا کرتا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ نکاح کی مصلحتیں اسی وقت پوری ہو سکتی ہیں جب خاوند میوی اس عقد کے ثابت رکھنے پر بظاہر اپنے آپ کو قائم رکھیں۔ پھر اگر کوئی حادثہ پیدا ہو جائے جس کے سبب اس عقد کا انقطاع ضروری ہو تو فی الجملہ اس دوام کی صورت کا باقی رکھنا جب بھی ضروری ہے بایں طور کہ عورت کچھ مدت تک اپنے آپ کے روکے رہے اور اس کو اس میں کچھ تکلیف و دقت اٹھانی پڑے۔ اب مطلقہ کی عدت تین قرواں ہیں۔ بعض کے نزدیک (قروا) سے طہر مراد ہے اور بعض کے نزدیک حیض۔ اگر اس سے طہر مراد ہے تب تو اس میں یہ رازہ ہے کہ طہر و عنت کا زمانہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور اس کی تکرار عدت لازمہ مقرر کی گئی کہ لکھ کر نواں ان طہروں میں لکھ کر سکے۔ چنانچہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کے بیان میں فرمایا ہے فَبَيْنَكَ وَاللَّيْ اَمْرُ اللّٰهِ بِاسْطَلَاكِ نِيْهَا پس وہ زمانہ ہے کہ جس میں خدا تعالیٰ نے طلاق دینے کا حکم دیا ہے اور اگر اس سے حیض مراد ہے تو اس میں یہ حکمت ہے کہ حمل کے نہ ہونے کی صورت اصل حیض سے بھی معلوم ہوتی ہے پھر اگر وہ عورت ایسی ہے کہ اس کو حیض نہیں آتا خواہ بچپن کے سبب سے یا بڑھاپے کے سبب سے تو اس کے لیے تین چھینے تین حیض کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ ایک عینہ حیض کا مظنہ ہوتا ہے اور اس لیے کہ تین چھینے میں رحم کا خالی ہونا ظاہر طور پر معلوم ہو سکتا ہے۔ اور تمام مصلحتیں اس مدت میں متحقق ہو سکتی ہیں۔ درحالیہ کی مدت وضع حمل ہے اس لیے کہ اس سے رحم کا خالی ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ کی مدت چار چھینے و س روز ہیں اور اس مدت میں اسے سوگ کرنا واجب ہے اور اس کے کئی سبب ہیں۔ ایک تو یہ کہ جب اس پر یہ بات واجب ہوئی کہ اپنے آپ کو اس مدت تک روکے رہے اور نکاح اور اس کی بات چیت سے منع کرے۔ تاکہ اس کے خاوند کا نسب محفوظ رہے پس حکمت و سیاست کا مقتضی ہو کہ عورت کو ترک زینت کا بھی حکم دیا جائے۔ اس لیے کہ زینت کی وجہ سے عورتیں میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور ایسی ہی حالت کے اندر کے غلبہ میں نفاق و داری کا مقتضی ہے کہ خاوند کی مفارقت پر

عم کرے اور خوشبو و زینت وغیرہ کا شوق نہ کرے اور اس پر سوگ کرے کہ اس میں وفاداری اور ظاہر میں
 عفت کے معنی کا ثابت کرنا ہے اور مطلقہ کو سوگ کا حکم نہیں کیا گیا کیونکہ اس کو زینت کرنے کی حاجت
 ہے تاکہ خاوند کو اس کی طرف رغبت ہو اور ان کے اجتماع میں جو فرق پڑا ہے پھر ان کے جمع ہونے کا سبب
 ہو اسی لیے مطلقہ ثلث میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ سنگھار کرے یا نہیں پس کسی نے تو اصل حکمت کا
 خیال کیا ہے اور کسی نے لفظ مطلقہ کے عام ہونے کا خیال کیا ہے اور شارع نے بیوہ کی عدت چار
 مہینے اور دس روزا لیے مقرر کی کہ چار مہینے کے تین چلے ہوتے ہیں۔ اور اس مدت میں جنین کے جان پڑ
 جاتی ہے اور غالباً جنین اس مدت کے اندر حرکت کرنے لگتا ہے اور دس روز اس پر اور زیادہ کئے گئے تاکہ وہ حرکت
 پورے طور پر ظاہر ہو جائے۔ نیز یہ مدت محل متاد کی نصف مدت ہے جس میں محل پورے طور پر ظاہر ہو
 جاتا ہے کہ ہر شخص دیکھ کر اس کو پہچان سکتا ہے اور مطلقہ کی عدت طہر یا حیض کے ساتھ اور بیوہ کی
 چار مہینے دس روز کے ساتھ اس لیے مقرر کی گئی کہ مطلقہ میں حقدارہ یعنی خاوند اپنے اختیار پر قائم ہوتا
 ہے۔ جو نسب کی مصلحت اور قرائن کو جانتا ہے۔ پس ممکن ہے کہ عورت کو اس چیز کا حکم دیا جائے جو اس
 کے لیے خاص ہے اور خاوند پر وہ ایمن سمجھی جائے اور لوگ اس عورت کا حال معلوم نہیں کر سکتے جب
 تک کہ وہ خود نہ بیان کرے اور بیوہ کے اندر خاوند موجود نہیں ہوتا۔ اور دوسرا شخص اس کا باطنی حال اور
 اس کا فریب نہیں پہچان سکتا۔ جس طرح خاوند پہچان سکتا ہے۔ پس ضروری ہوا کہ اس کی عدت ایسا ظاہری
 مقرر کیا جائے جس کے معلوم کرنے میں سب قریب و بعید برابر ہوں۔ اور حیض کو بھی وہ ثابت کرنے
 کیونکہ غالباً یا دامت طہر اور قدر بڑا نہیں ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تُؤْكَلُ حَامِلٌ حَتَّى
 تَضُمَّ وَلَا عِيْرٌ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً۔ حاملہ عورت سے صحبت نہ کی جائے جب تک اس کا
 وضع حمل نہ ہو اور نہ غیر حاملہ سے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے كَيْفَ يَتَّخِذُ مَاءً وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أُمَّ كَيْفَ يُؤْمِرُ نَهًا وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ۔ باوجودیکہ اس کے لیے وہ
 حاملہ حلال نہیں ہے پھر کس لیے اس سے خدمت لیتا ہے یا باوجودیکہ اس کے لیے حلال نہیں ہے کس طرح
 اس کو ورثہ دیتا ہے میں کہتا ہوں استبرار کے اندر یہ راز ہے کہ رحم کا خالی ہونا اس سے معلوم ہو جاتا ہے اور
 نسب کا اختلاف بھی نہیں ہوتا۔ پس جب عورت حاملہ ہو تو تجربہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایسی عورت
 میں وہ بچہ دونوں کے مشابہ ہوتا ہے جس کے نطفہ سے ہے اس کے ساتھ بھی اس کو مشابہت ہوتی ہے جس
 شخص نے ایام حمل میں اس کی ماں کے ساتھ صحبت کی ہے اس کے ساتھ بھی اس کو مشابہت ہوتی ہے حضرت عمرؓ کے
 قول سے یہ بات معلوم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے لَا يَحِلُّ لِحَدِّ

يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْآخِرُ الَّذِي فِيهِ يُسْفَرُ عَنْهُمْ كَيْفَ بِتَابِ اللَّهِ وَكَيْفَ يُنْفَخُ الْبُيُوتُ الْمَبْنُوعَةُ
 ہے کہ دوسرے دن کھیتی اپنے پانی سے سیراب کرے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کَيْفَ يُنْفَخُ الْبُيُوتُ الْمَبْنُوعَةُ
 اس کے یہ معنی ہیں کہ عالم کے ساتھ جو جماع کرتے سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔ اس کو دونوں شخصوں کی مشابہت ہوتی ہے۔ اور ہر
 مشابہت کا حکم دوسری مشابہت کے خلاف ہوتا ہے۔ پہلی کے مشابہت کا منشا یہ ہے کہ وہ بچہ غلام ہو اور دوسری
 مشابہت چاہتی ہے کہ وہ اس کا بیٹا ہو۔ اور پہلی مشابہت کا حکم غلام ہونا اور مولا کے لیے اس پر خدمت کا واجب ہونا
 ہے۔ اور دوسرے کا حکم حریت اور استحقاق میراث ہے۔ پس جماع کے سبب سے اس بچہ کے اندر احکام شرعیہ کا
 تناسب لازم آتا ہے۔ اس لیے جماع کرنے سے ممانعت کی گئی واللہ اعلم۔

اولاد اور غلام و لونڈی کی پرورش

معلوم کر دے کہ نسب منجملہ ان امور کے ہے جن کی محافظت آدمی کی سرشت میں داخل ہے۔ پس اقاہم صالحہ میر سے کسی اقلیم
 کے اندر جہاں آدمی پیدا ہوتے ہیں کسی انسان کو کبھی نہ دیکھو گے۔ مگر یہ بات اس کو محبوب ہوگی کہ باپ دادائی طرف اس کو منسوب
 کریں اور یہ بات اس کو ناگوار ہوتی ہے کہ ان کو ان کی طرف منسوب کرنے میں کوئی عیب لگا یا جائے یا نہ لگا یا نہ نسب کی
 تواتر یا ضرر کے دفع کرنے یا نفع کے حاصل کرنے وغیرہ کی غرض سے اور نیز اس کو یہ بات بھی محبوب ہوتی ہے
 کہ اس کی اولاد کو اس کی طرف منسوب کریں اور اس کے بعد اس کی قائم مقام ہو۔ پھر بسا اوقات اولاد کے طلب کرنے میں
 بے انتہا کوشش کیا کرتے ہیں اور اپنی تمام طاقت اس کے حاصل کرنے میں خرچ کرتے ہیں یہی تمام لوگوں کا اتفاق
 اس نصلت پر ایک ہی معنی کے سبب سے ہے جو ان کی خلقت میں داخل ہیں اور شرائع الہی کا سستی ان مقاصد کے
 اتنی رکھنے پر ہے کہ جو قائم مقام حیل کے ہوتے ہیں اور جن کے اندر نزاع و جرم جاری ہوتی ہے نیز مقدمہ کے ان
 مقاصد کے حق دلانے اور باہمی ظلم سے روکنے پر ان کا مبنی ہے پس اس لیے شارع کو نسب سے بحث کرنا ضروری ہے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ لَاحَا عَوْرَتِ کے لیے اور مرد و ناکار کے
 لیے پھر بعض نے اس سے سنگسار مراد لیا ہے اور بعض نے نامرادی میں کہتا ہوں اس جاہلیت بہت سے طریقوں سے
 جن کو قوانین شرعی ثابت نہیں کرتے اولاد طلب کیا کرتے اور بعض ان طریقوں کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا
 ہے۔ پس جب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو یہ باب بند کیا گیا اور زندہ کی امید منقطع کی گئی اس لیے منجملہ
 ان مصالحہ ضروریہ کے جوہر نوع انسانی کی بقا موقوف ہے۔ مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ محتس ہونا بھی ہے تاکہ ایک عورت پر
 فی عروص کے جمع ہونے کا باب مسدود کیا جائے لہذا مناسب ہوا کہ جو شخص اس سنت راشدہ کے برخلاف کرے اور بغیر
 اس خصوصیت کے اولاد طلب کرے اس کو نامراد کیا جائے تاکہ اس کی ذلت اور اس کا کچھ پس نہ چلے اور آئندہ کو کبھی ایسا

نامرادی اور تنگی ہے اور دوسروں پر اپنی اولاد کا بار ڈالنا اور جب کوئی شخص اپنے بچہ کا انکار کرے تو البتہ اس کو ذلت دائمی اور بے انتہا مار کے لیے پیش کیا۔ اس لیے کہ اس نے نسب کو ضائع کر دیا اور اس کی جان کو کم کر دیا کیونکہ اس کا خرمچ اٹھانے والا نہیں اور یہ صورت مروجہ قتل اولاد کی مشابہ ہو گئی اور اس کی ماں کو بھی مدت العمر کے لیے دقت اور عاریں ڈال دیا۔

حقیقہ کا بیان

عرب اپنی اولاد کا حقیقہ کیا کرتے تھے اور حقیقہ میں بہت سی مصلحتیں تھیں جن کا رجوع مصلحت علیہ اور مدنیہ اور نفسیہ کی طرف تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے برقرار رکھا اور آپ نے بھی اس پر عمل کیا۔ اور وروں کو بھی اس کی ترغیب دی۔ منجملہ ان مصلحتوں کے یہ ہے کہ حقیقہ میں نہایت خوبی کے ساتھ اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہے اور اشاعت نسب ایک ضروری امر ہے تاکہ کوئی شخص اس کی نسبت ناپسندیدہ بات نہ کہے اور یہ بات نامناسب بھی کہ اس کا باپ گلی کوچوں میں پکارتا پھرے کہ میرے اولاد ہوئی ہے۔ پس اشاعت کے لیے یہی طریقہ بہت مناسب ہوا۔ ازاں جملہ حقیقہ کے اندر سخاوت کے معنی کا اتباع اور بخل کی صفت کا عصیان پایا جاتا ہے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ نصاریٰ میں جب کسی کے بچہ پیدا ہوتا تھا تو اسکو زبرد پانی سے نکالتے تھے اور اس کو عویہ کہتے تھے اور ان کا قول تھا کہ اس سے سبب سے وہ بچہ نصرانی ہو جاتا ہے اسی نام کے ساتھ مشاکلت کے طور پر اللہ پاک نے حَبِئْعَةُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حَبِئْعَةً فرمایا مناسب ہوا کہ حنیفیہ یعنی دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ان کے اس فعل کے مقابل میں بھی کوئی ایسا فعل پایا جائے جس سے اس فرزند کا حنیفی اور ملت ابراہیمی واسمعیل کا تابع ہونا معلوم ہو اور جس قدر افعال حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کے ساتھ مختص تھے، اور ابراہیم کی اولاد میں چلے آتے ہیں ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے بیٹے کو ذبح کر لے پر آمادہ ہونا اور پھر خدا تعالیٰ کا اس کے مذبح میں ذبح عظیم کے ساتھ انعام کرنا ہے۔ اور ان شرائع میں سے زیادہ مشہور حج ہے جس کے اندر سرمنڈنا اور ذبح کرنا ہوتا ہے۔ پس ان باتوں میں ان کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا ملت حنیفی پر آگاہ کرنا اور اس بات پر متنبہ کر دینا ہے کہ اس فرزند کے ساتھ برتاؤ کیا گیا ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ اس کے شروع ولادت میں اس کے ساتھ یہ فعل کرنے سے اس کے خیال میں یہ بات پیدا ہوتی ہے کہ گویا اس نے فرزند کو خدا کی راہ میں دے دیا ہے۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام نے کیا تھا۔ اس میں سلسلہ احسان اور نیاز مندی و فرمانبرداری کو حرکت دینا ہے جیسا کہ صفاء و مروہ کے مابین سعی کرنے میں ہم نے بیان کیا ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَعَ الْغَلَا مَعْقِيقَةً فَأَهْرَ يَقُوْا عَنْهُ دَمًا وَآمِطُوْا عَنْهُ الْأَذَى۔ لڑکے کے ساتھ حقیقہ ہے۔ پس اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس کی طرف سے اس کے آزاد کو دفع کرو۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْغُلَامُ مَرَّحٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذْ بَحْرُ عَنْهُ يَوْمَ الْمَسَاءِ وَ يَحْلُقُ۔ لڑکا اپنے عقیقہ میں مزوں ہوتا ہے اس کے بدلے ساتویں دن ذبح کیا جائے اور نام رکھا جائے اور سر منڈایا جائے۔ میں کہتا ہوں عقیقہ کے حکم دینے کا سبب وہی ہے جو مذکور ہوا۔ پھر ساتویں روز کی تخصیص اس لیے ہے کہ ولادت عقیقہ میں کچھ فاصلہ ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ سب کنبہ اس زچہ و بچہ کی خیر گیری میں اول اول مصروف رہتا ہے۔ پس اس وقت میں مناسب نہیں ہے کہ ان کو عقیقہ کا حکم دے کر ان کا شغل اور زیادہ کیا جائے۔ نیز بہت سے لوگوں کو اسی وقت بکری دستیاب نہیں ہو سکتی بلکہ تلاش کرنے کی حاجت ہوتی ہے۔ پس اگر پہلے ہی روز عقیقہ مسنون کیا جائے تو لوگوں کو وقت ہونڈا سات روز کا فاصلہ ایک کافی اور معتد بہ مدت ہے اور زیادہ نہیں ہے اور امانۃ الاذن میں حجاج کے ساتھ مشابہت ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں اور ساتویں دن نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے پہلے لڑکے کے نام رکھنے کی کیا حاجت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ عقیقہ کیا اور فرمایا اے فاطمہ ان کے سر کو منڈا دو۔ اور ہموزن ان کے بالوں کے چاندی خیرات کر دو۔

میں کہتا ہوں کہ چاندی کے خیرات کرنے کا یہ سبب ہے کہ بچہ کی حالت جنینیہ سے منتقل ہو کر طفلیت کی طرف خدا تعالیٰ کی نعمت ہے تو اس پر شکر واجب ہے۔ اور بہترین شکر یہ ہے کہ اس کے بدلے کچھ دیا جائے اور جنین کے بال نشانات جنینیہ کے تھے۔ ان کا دور ہونا نشانات طفلیہ کے استقلال کی نشانی ہے اس لیے مامور ہونا واجب ہوا کہ ان کے بدلہ چاندی دی جائے۔ اور چاندی کی خصوصیت یہ ہے کہ سونا گراں ہے۔ سوائے امرا کے اور کسی کو دستیاب نہیں ہوتا۔ اور چنیریں علاوہ اس کے ایسی نہیں ہیں کہ مولود کے برابر دے سکیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن بن علی کے کان میں نماز کی سی اذان دی جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جنی تھیں، پڑھی تھی، میں کہتا ہوں اس میں وہی راند ہے جو عقیقہ کے اندر مصلحت ملیہ میں ہم بیان کر چکے ہیں اس لیے کہ اذان شعار سلام اور علامات دین محمد کی سے ہے۔ پھر ضروری ہے خصوصیت مولود کی اس اذان کے ساتھ اور وہ بھی باں طور کہ مولود کے کان میں آواز سے اس کو کہا جائے اور علاوہ ازیں یہ بھی معلوم ہے کہ اس اذان کی یہ خصوصیت ہے کہ شیطان اس سے بھاگتا ہے اور اول اس کے پیدا ہوتے ہی شیطان اس کو ایذا دیتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ مولود کا چلا نا اسی سبب سے ہوتا ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْغُلَامُ مَرَّحٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذْ بَحْرُ عَنْهُ يَوْمَ الْمَسَاءِ وَ يَحْلُقُ۔ لڑکا شاتان و عن الجار یة شاة کہ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو شخص دو بکریوں کو پائے اس کو مستحب ہے کہ لڑکے کی طرف سے ذبح کرے اور اس کا یہ سبب ہے کہ لوگوں کے نزدیک بہ نسبت بکریوں کے بکریوں کا نفع نہ زیادہ تر ہے لہذا دوہ

کرنا زیادتی شکر اور اس کی عظمت کے مناسب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین ناموں کے
 عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں۔ معلوم کرو کہ مقاصد شرعیہ میں سب سے بڑھ کر یہ بات ہے کہ ان کے
 ارتقاات ضرور یہ میں خدا کا ذکر داخل ہوتا کہ یہ ایک زبان ہو کر خدا نے برحق کی طرف بلائیں اور مولود
 کے اس قسم کے نام رکھنے میں توحید کی طرف اشارہ ہے نیز عرب وغیرہ اپنی اولاد کے وہی نام رکھتے تھے
 جس کی وہ عبادت کرتے تھے اور آنحضرت جب مبعوث کیے گئے مراسم توحید کے قائم کرنے کے لیے لہذا یہ بات
 واجب ہوئی کہ نام رکھنے میں بھی مثل اس کے مسنون کیا جائے اور انھیں دونوں کا محبوب ہونا بہ نسبت اور
 تمام ناموں کے جن میں لفظ عبد کا خدا کے ناموں میں سے کسی نام کی طرف منسوب ہو کیوں ہوا اس لیے کہ یہ
 دونوں نام سب ناموں سے زیادہ مشہور ہیں۔ نیز یہ دونوں نام سوائے ذات خدا تعالیٰ کے کسی پر نہیں
 بولے جاتے ہیں۔ سچاوت اور ناموں کے اور ہمارے اس بیان سے لڑکے کا نام احمد و محمد رکھنے کے استحباب
 کی حکمت کو معلوم کر سکتا ہے اس لیے کہ تمام لوگ ہمیشہ سے اپنی اولاد کا نام ان گزشتہ لوگوں کے نام پر رکھتے
 چلے آئے ہیں۔ جو ان کے نزدیک تھے اور اس میں دین پر آگاہ کرنا اور گویا اس بات کا اقرار کرنا ہے کہ وہ زندہ
 دین کا اہل ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے أَحَقُّ الْأَسْمَاءِ يُؤْمَرُ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ دَحْلُ
 یَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلاکِ بدترین ناموں کا خدا تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن وہ شخص ہوگا جس کا نام ملک ملا
 ہو۔ میں اس کا یہ سبب ہے کہ دین کا اصل الاصول خدا تعالیٰ کی تعظیم اور اس کے ساتھ کسی کو برابر نہ کرنا ہے
 اور کسی چیز کی تعظیم کرنا اس کے نام کی تعظیم کو مستلزم ہے۔ لہذا واجب ہوا کہ خدا کے نام پر کسی کا نام نہ رکھا
 جائے۔ خاص کر یہ نام جو بے انتہاء درجہ کی تعظیم پر دلالت کرتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے ذَٰلُوا الْاِلٰہَاتِ یُؤْمِنُ
 اُولَادَهُنَّ حَوْلَیْنِ کَاَمَلِیْنِ۔ اور ماںیں اپنی اولاد کو پورے دو برس دودھ پلائیں۔

میں کہتا ہوں جب خدا تعالیٰ کو بطور تناسل کے نوع انسانی کا باقی رکھنا منظور ہوا اور اس کا حکم بقا کے اندر
 جاری ہو گیا اور عادت کے اعتبار سے سچے جب تک اس کے ماں باپ اس کی زندگی کے اسباب میں معاونت
 نہ کریں زندہ نہیں رہ سکتا۔ اور یہ ایک جہلی امر ہے جو لوگوں کی سرشت میں داخل ہے کہ اس کی مخالفت خلق
 الہی کی تغیر اور اس چیز کے ہکاڑنے میں کوشش کرتا ہے۔ جس کی حکمت الہی مقفی ہے۔ لہذا شرع کو اس
 سے بحث کرنا ضروری ہوا کہ ان دونوں خاوند بیوی پر بھروسہ رسی اُن چیزوں کو مقرر کرے جو ان دونوں سے
 سہولت ادا ہو سکیں اور ماں سے یہ بات ہو سکتی ہے کہ اس کو دودھ پلانے اور اس کی تربیت کرے۔
 پس اس پر یہی واجب کیا گیا اور باپ سے ہو سکتا ہے کہ اپنے مقدور کے موافق سچے کا خرچ اٹھائے کیونکہ خاوند نے

اس کو تمام مشاغل اور مکاسب سے روک کر بچہ کو اس کی پرورش میں دیا ہے اور وہ اس کی پرورش میں محنت کرتی ہے پس انصاف کا مقتضی ہے کہ خاوند اس کا خرچ اٹھائے اور چونکہ بہت سے لوگ جلد دودھ پھڑپھڑاتے ہیں اور اکثر اوقات بچے کو اس سے منہ نہ پھینکتا ہے لہذا خدا تعالیٰ نے اس کی ایک ایسی حد مقرر فرمادی جس کے بعد دودھ پھڑپھڑانے سے غالباً بچہ صحیح و سالم رہ سکتا ہے۔ اور وہ پورے دو سال ہیں اور اس سے کم میں بھی دودھ پھڑپھڑانے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ دونوں اس میں مصلحت سمجھ کر اس بات کو تجویز کریں۔ کیونکہ بسا اوقات اس مدت سے پہلے بچہ کھانے پینے کے قابل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ بات سوچنے اور فکر کرنے سے معلوم ہو سکتی ہے اور اس کے اندر فکر کرنے کے لیے ماں باپ ہی زیادہ تر مناسب ہیں۔ اور اس بچے کی خصلت سے وہی خوب واقف ہیں پھر خدا تعالیٰ نے ہا نہیں سے ضرر رسائی کو بھی حرام کیا اس لیے کہ اس میں دقت تھی۔ جس سے معاونت میں نقصان لازم آتا تھا۔ پس اگر لوگوں کو بچے کی ماں کے ضعیف یا مریض ہونے کے سبب سے دودھ پلوانے کی حاجت پڑے یا خاوند و بیوی میں فرقت ہو گئی اور اس کو دودھ پلانے کی خوشی نہ ہو یا اور کوئی سبب ہو تو کسی اور سے دودھ پلوانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ایسے وقت میں ہا نہیں سے ایفاء حق ضروری ہے۔ اور کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حق رضاع سے کس چیز کو دے کر میں بری ہو سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا غَدَّۃٌ عُبْدًا وَاُمَةً ایک غلام یا ایک باندی۔ معلوم کرو کہ دایہ حقیقی ماں کے بعد ایک ماں ہوتی ہے اور ماں کے ساتھ سلوک کرنے کے بعد اس کے ساتھ سلوک کرنا واجب ہے۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مرضعہ دایہ کے لیے اپنی چادر مبارکہ کو ان کی عزت کی خاطر بچھا دیا۔ اور بسا اوقات وہ اس چیز سے راضی نہیں ہو سکتی جو بطور ہدیہ کے اس کو دی جائے کہ چہ دم بہت ہو اور اکثر اوقات دودھ پلانے والا دیتے وقت تھوڑی سی چیز کو بہت سمجھ سکتا ہے اور اس میں ایک تم کا استنباط تھا۔ لہذا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی حد مقرر کرنے کا سوال کیا گیا تو آپ نے ایک باندی یا غلام کے ساتھ اس کی حد مقرر فرمائی اس وجہ سے کہ مرضعہ حق اس کے ذمہ ثابت ہونے کی وجہ اس کے جینے کا قائم کرنا اور اس کا انسان کامل بنانا اور اس کی پرورش کرنا اور اس کی محنت اٹھانا ہے۔ اس کی پوری پوری جزا یہ ہے کہ رضیع (دودھ پینے والا) اس کو آدمی عطا کرے جو اس کے لیے تدابیر ضروریہ کے ارادہ کرنے میں مندرجہ اعضاء کے ہو اور اس مرضعہ کے کام کاج کا بار اٹھائے۔ اور یہ ایک حد استجبائی ہے نہ ضروری۔ اور ہند نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابوسفیان ایک سخیل شخص ہے۔ اس کے مال سے بغیر اس کی اجازت کے جو کچھ میں لے لوں وہ لے لیتی ہوں ورنہ وہ مجھے کچھ نہیں دیتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر تیرے اور تیری اولاد کے لیے کافی ہو سکے اس سے حسب دستور اس قدر لے لیا کر۔ میں کہتا ہوں چونکہ اولاد اور بیوی کا نفقہ منضبط ہونا ایک دشوار امر تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی رائے پر اس کو چھوڑ دیا اور اس کے

یہی ہے دستور کی قید لگائی اور قاضی کی طرف رجوع کرنے کی حاجت باقی نہیں رہی کیونکہ ایسے وقت میں اس میں وقت غمی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ مَبْعَثِ سَيِّدِي** حدیث جب تمہاری اولاد سات برس کی ہو جائے تو ان سے نماز کے لیے کہو۔ اس کے اسرار پہلے بیان ہو چکے ہیں۔ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کی پرورش کرنے میں مختلف حکم دیے ہیں اس لیے کہ آپ نے اس بات کا لحاظ کیا ہے جو اولاد اور ماں باپ کے لیے مناسب ہے اور آسان ہے اور جو شخص ضرر رسائی کا قصد کرے اور مصلحت کا لحاظ نہ کرے اس کا آپ نے لحاظ نہیں کیا۔ کیوں کہ حسد اور ضرر رسائی اتباع کے قابل نہیں ہوتی۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ کی خدمت شریف میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا یہ بیٹا میرے ہی تو پیٹ میں رہا اور میرے ہی پستان کا اس نے دودھ پیا اور میرے ہی گود میں رہا اور اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی ہے اور مجھ سے ہی پھینکا چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا **نَنْتَ أَحَقُّ بِهِ مَالَهُ تَنْكَحِي**۔ تو جب تک تو نکاح نہ کرے تو ہی اس کی مستحق ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ ماں پرورش کرنا خوب جانتی ہے اور بچے پر شفقت ہوتی ہے۔ اور نکاح کرنے کے بعد وہ دوسرے شوہر کی مملوک ہو جاتی ہے اور وہ ایک اجنبی شخص ہے اور بھلائی کرنے کی اس سے امید نہیں اور ایک لڑکے کو آپ نے اختیار دیا کہ وہ خواہ باپ کے پاس رہے یا ماں کے پاس اور یہ جب ہے کہ جب وہ برائی بھلائی کی تمیز کرنے لگے معلوم کر دے کہ انسان مدنی الطبع پیدا کیا گیا ہے اور باہمی معاونت کے بغیر اس کی زندگی قائم نہیں رہ سکتی۔ اور معاونت بغیر باہمی الفت اور شفقت کے نہیں ہو سکتی۔ اور الفت بغیر غمخواری و ہمدردی کے جانین سے خاطر داری کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ اور معاونت کا کوئی مرتبہ مقرر نہیں۔ بلکہ اس کے مختلف مرتبے ہیں۔ جن کے اختلافات سے بھلائی و رصلہ بھی مختلف ہوا کرتا ہے۔ اگلے مرتبہ کا اختلاط و ارتباط ہے جو مسلمانوں کے درمیان ہوتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی باہم بھلائی کو پانچ چیزوں میں محدود کیا ہے۔ اور فرمایا **أَحَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَوَاهُ** **إِعَادَةُ الْمَرْبُوعِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَاتِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَفِي سِرِّ رِوَايَةِ سِتَّةِ الشَّادِ مَسْبُوحٌ** **ذَا سْتَصَحَّكَ فَانْصَبْ لَهُ**۔ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔ سلام کا جواب دینا اور بیمار کی عیادت کرنا اور جنازے کے پیچھے چلنا اور چھینکنے والے کو دعا دینا اور ایک روایت میں چھ ہیں چھٹا یہ ہے کہ جب مجھ سے کوئی غیر غمخوار ہے تو تو اس کی غیر غمخواری کرے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَطْبَحُوا الْجَائِعَ وَكُفُّوا الْعَانِي**۔ بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور قیدی کو بھڑاؤ۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان پانچ چیزوں میں لوگوں کو کچھ ایسی بات نہیں ہوتی اور ان سے باہمی الفت ہو جاتی ہے اور اس کے بعد وہ ارتباط سے جو ایک قبیلہ یا ہجوم کے اندر یا اقارب میں ہوتا ہے۔ پس ان لوگوں میں چیزیں ضرور

ہوتی ہیں اور تعزیت و تہنیت اور آمد و رفت اور باہمی تحفہ و تحائف بھی ضروری ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے ایسے امور واجب کئے جس کے وہ پابند ہوں۔ خواہ ان کے وہ طالب ہوں یا منکر جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرُومٌ فَهُوَ حَرٌّ۔ جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو پس وہ حر ہے اور جیسے کہ دیتوں باب میں ہے پھر وہ میل جول کہ مابین کنبہ کے ہوتا ہے جیسے بیوی و غلام لونڈی لیکن بیوی کے متعلق بھلائی تو ہم اس کو بیان کر چکے لیکن غلام و لونڈی کے متعلق بھلائی تو اس کے لئے مرتبہ گروائیں۔ ایک واجب جس کا کرنا ان کو ضروری ہو۔ خواہ چاہیں یا نہ چاہیں۔ اور دوسرے درجہ کی بھلائی یہ ہے کہ اس کا رانہ اس کے لیے بہتر ہے ضروری نہ ہو لیکن پہلا مرتبہ وہ ہے جو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لِلنَّوْلِ طَعَامُهُ وَجَسَدُهُ وَكَأَيُّكَفٍ مِنَ الْعَمَلِ مَاكَأَيُّطِيقُ غَلَامُ کے لیے اس کا کھانا اور کپڑا ہے اور جو کام اس کے مقدور سے باہر ہو وہ اس سے نہ لیا جائے۔ اور اس کا کھانا کپڑا اس لیے ہے کہ وہ سید کی خدمت کے سبب سے اپنے کسب کرنے سے محبور ہے لہذا ضروری ہو کہ غلام کا لباس و طعام اس پر واجب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَنَاَتْ مِنْهُ لَوْ كَذَبُوا بَرِيٌّ وَمَقَالَ جَلْدُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ جو شخص اپنے غلام پر تہمت لگائے حالانکہ وہ اس کے فعل سے بری ہے قیامت کے دن اس پر کوڑے لگائے جائیں گے نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ جَدَّ عَرَبْدَهُ فَإِنَّ لِعَبْدِكَ حَقَّ عَلَيْهِ جو شخص اپنے غلام کے ناک کان کاٹے پس اس پر اس کا غلام آزاد ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ بات ہے کہ اس میں اس کے اوپر ملکیت ہاتے رہنے سے اس مولا کے اس فعل سے جو اس نے کیا ہے زجر و توبیخ ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا يَجْلُدُ نَوَقِي عَشْرَ جَلْدَاتٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِّنْ حُدُودِ اللَّهِ اس سے زیادہ وہ کوڑے نہ مارا جائے گا بجز کسی حدِ مسدود اللہ سے۔ میں کہتا ہوں اس میں دروازہ ظلم کا مسدود کر دیتا ہے۔

یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس ذات کے متعلق دس کوڑوں سے زیادہ عذاب دینے سے بھی ہے مجھے
 نامور بہ کو تمہ ک کرنے وغیرہ کے اور مراد مد سے وہ گناہ ہے جس کی شرع کے حق میں نہیں آئی ہے۔ اور جیسا کہ
 سی قائل کا یہ قول ہے کہ تو عد کو پہنچ گیا۔ اور میرے گمان میں یہ وجہ قریب تر مفہم ہے اس لیے کہ خلفائے راشدین
 حقوق شرع کے اندر دس سے زیادہ تعزیر کیا کرتے تھے۔ اور دوسرا مرتبہ جھلائی کا وہ ہے جو آں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا صَنَعْتَ لِاحِدٍ كُمْ خَادِرًا مِنْ طَعَامِهِ ثُمَّ جَاءَ بِهِ وَقَدْ ذَلَّ حَرُّهُ وَدُخَانُهُ فَلْيَقْعُدْ
 مَعَهُ فَلْيَبَاكُ كُلُّ فَاَن كَانَ الطَّعَامُ مَشْغُوْهُمَا فَلْيَضَعْ فِيْ يَدَيْهِ مِنْهُ اَكْلًا اَوْ اُكْلَتَيْنِ حَبْ ثَمَّ مِنْ سِ
 اسی کا خادم کھانا پکائے پھر وہ اس کے پاس کھانا ایسی حالت میں لائے کہ اس کو اس کا دھواں و حرارت لگاے

اپس ملک کو مناسب ہے کہ اس کو اپنے پاس بٹھائے اور اس کے ساتھ کھانا کھائے۔ اور اگر تھوڑا سا ہے تو ایک دو رقم اس کھانے میں سے اس کے ہاتھ پر رکھ دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَمْ يَضَعْهُ إِلَّا لِحَرْبٍ أَوْ لِنَظْمٍ فَإِنَّ كَفَّارَتَهُ أَنْ يُعْتِقَهُ جو شخص اپنے غلام کو بلا کسی حد کے جس کا وہ مرتکب ہوا اسے یا اس کے طمانچہ لگائے تو اس کا یہ کفارہ ہے کہ اس کو آزاد کر دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ فَدَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَلْيُمْسِكْ تَمَّ مِنْ سَبِّ كَوْنِ شَخْصٍ اپنے خدمت گار کو مارے اور وہ خدا کا نام نہ پاں پر لائے تو اس کو رک جانا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مِثْلًا أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهُ عَصْوًا مِثْلًا النَّارِ جو شخص کسی مسلمان باندی غلام کو آزاد کرے تو خدا تعالیٰ اس کے ہر عَصْو کے مقابل میں اس کی عَصْو کو آگ سے آزاد کر دے گا۔ میں کہتا ہوں آزاد کرنے کے اندر مسلمانوں کی جماعت کا اکٹھا کرنا قیدی کو تید سے رہا کر دینا ہے۔ پس اس کی پوری پوری جزا دی جائے گی۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَعْتَقَ شَخْصًا فِي عَبْدٍ أَعْتَقَ كَلَّةً إِنْ كَانَتْ لَهُ مَائَةٌ جس شخص کا ایک غلام میں کچھ حصہ ہو اور وہ اسے آزاد کر دے تو اگر اس کے پاس مال ہے تو وہ سب آزاد ہو جائے گا میں کہتا ہوں اس کا سبب وہی ہے جس کی نفس حدیث میں تصریح واقع ہوئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے اس سے مراد یہی ہے کہ آزاد کر دینا فی الواقع خدا تعالیٰ کی ملک میں اس کا بدینا ہے۔ اور یہ بات خلاف ادب ہے کہ خدا کے ساتھ کسی کی ملک باقی رہے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَلَكَ ذَرْعًا حَرَجَ فَهُوَ حُرٌّ میں کہتا ہوں اس کا سبب صلہ رحم ہے پس خدا نے صلہ رحم کی ایک قسم کو ان پر واجب کیا خواہ ان کی مرضی ہو یا نہ ہو اور واجب کرنے کے لیے اس قسم کے صلہ رحم کو اس لیے خاص کیا کہ اپنی قریب کا مالک ہو جانا اور اس پر تصرف کرنا اور غلاموں کی سی اس سے خدمت لینا اس پر بڑا ظلم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذْ كُؤِلَتْ أُمَةٌ الرَّجُلِ مِنْهُ نَهَى مُعْتِقَةً عَنْ ذُبُورٍ مِنْهُ حَبَّ أَيْكَ شَخْصٍ کی لونڈی کی اسی شخص سے کچھ اولاد پیدا ہو تو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہوگی میں کہتا ہوں اس کا یہ لازم ہے کہ اولاد کے ساتھ سلوک کرنا ہے تاکہ کوئی غیر شخص بجز اس کے باپ کے اس کی ماں کا مالک نہ ہو جس کے سبب سے اس کو عار لاحق ہو اور شارع نے غلام پر مولا کی خدمت واجب کی اور بھاگنا اس پر حرام کیا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَى فَقَدْ بَوَى مِنَ الذَّمِّ حَتَّى يَوْجَعَ جو غلام بھاگ گیا پس البتہ وہ اسلام کے عہد سے الگ ہو گیا جب تک واپس نہ آئے اور آزاد کیے ہوئے پر شارع نے اس بات کو حرام کیا کہ بجز اپنے موالی کے کسی اور کو اپنا دالی بنائے اور سب سے بڑھ کر صلہ رحم والدین کے حقوق کی حرمت و عزت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ عَقْوُ الْوَالِدَيْنِ سب کبار میں بڑھ کر گناہ کبیرہ والدین کی نافرمانی ہے اور والدین کے ساتھ سلوک کرنا چند امور سے

اور اہم تھا ہے۔ ان کو کھلانا اور لباس دینا اور اگر ان کو خدمت کی حاجت ہو تو خدمت کرنا اور جب وہ بلائیں تو ان کا جواب دینا اور جب کسی بات کا بشرطیکہ وہ قبیلہ معصیت سے نہ ہو حکم دیں ان کی اطاعت کرنا اور کثرت سے پاس آمد و رفت رکھنا اور جی کے ساتھ ان سے بات چیت کرنا اور ان سے ہوں تک نہ کرنا اور ان کو نام لے کر نہ پکارنا اور ان کے پیچھے چلنا اور اگر ان کا کوئی عیب کرے یا کوئی دکھ پہنچائے اس کی مدافعت کرنا اور نشست و برخاست میں ان کا وقار کرنا اور ان کے لیے مغفرت کی دعا کرنا واللہ اعلم ۛ

شہروں کی سیاست

معلوم کرو کہ مسلمانوں کی جماعت کے اندر مصلحتوں کے لیے ایک خلیفہ کا ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ مصالح بغیر اس کے پورے نہیں ہو سکتے۔ اور وہ مصلحتیں اگرچہ کثرت سے ہوتی ہیں۔ مگر دو قسموں میں منحصر ہوتی ہیں ایک تو یہ ہے کہ جس کا نتیجہ سیاست مدینہ ہے یعنی ان لشکروں سے مدافعت کرنا کہ جو ان سے لڑے اور ان کو مقہور کرنا اور ظالم کو مظلوم سے روکنا اور فتنے مہجڑوں کو فیصل کرنا اور علاوہ ان کے اور ہیں اور ان حوائج کی پیشتر ہم تشریح کر چکے ہیں اور دوسری قسم جسے مقصود ملت کی صلاح کرنی ہوتی ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ دین اسلام کی عظمت تمام ادیان پر جب ہی ہو سکتی ہے کہ جب باہم مسلمانوں کے کوئی خلیفہ موجودین سے خارج ہونے والے اور اس چیز کے ترک ہونے والے کو جس کی حرمت منصوص ہے یا اس چیز کے ترک کرنے والے کو جو نص سے ثابت ہے سخت طور پر ممانعت اور انکار کرے اور باقی تمام ادیان کے لوگوں کو مطیع کرے اور ان سب پر دباؤ ڈال کر سب سے معاہذہ لیا کرے۔ ورنہ وہ مرتبہ میں برابر ہوں گے اور ایک فرقہ کو دوسرے فرقے پر ترجیح ظاہر ہوگی اور کوئی چیز سرکشی سے ان کو روکنے والی نہ ہوگی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام حوائج کو چار باب کے اندر منحصر کر دیا ہے۔ باب مظالم۔ باب حدود۔ باب قضا۔ باب جہاد۔ پھر ان ابواب کے کلیات منضبط کرنے اور جزئیات کو ان کی رائے پر چھوڑ دینے اور ان کو مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ پھیلانے کی نصیحت کرنے کی ضرورت ہوئی اور اس کے کئی اسباب ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ جو شخص خلیفہ بنتا ہے وہ اکثر ظالم اور ستم گار اور اپنی خواہش نفسانی کا تابع ہوتا ہے اور حق کی تابعداری نہیں کرتا اس لیے رعایا میں فساد ڈال دیتا ہے اور اس کا یہ فساد اس مصلحت سے بدرجہا زیادہ ہوتا ہے جس کے لیے خلافت ہوتی ہے اور وہ خلیفہ اپنے افعال میں یہ حجت پیش کرتا ہے کہ وہ حق کے تابع ہے اور اسی بات میں اس نے مصلحت سمجھی ہے پس ایسے کلمات کا ہونا ضروری ہے کہ جو شخص ان کی مخالفت کرتا ہے اس کو روکا جائے اور ان کلمات کے ساتھ اس سے مواخذہ کیا جائے اور ان کلمات کے ذریعے سے لوگ اس خلیفہ پر محبت قائم کر سکیں اور ازاں جملہ یہ ہے کہ خلیفہ پر یہ بات واجب ہے کہ لوگوں کے سامنے ظالم کے ظلم کو ثابت کرے اور نیز یہ بات ثابت کرے کہ

نہ اوجہت سے زیادہ نہیں ہے اور قضیوں کے فیصلہ کرنے میں اس بات کو ثابت کر دے کہ اس نے محاسب کیا ہے۔ اور اگر یہ بات نہ ہوگی تو لوگ اس کی خلافت میں اختلاف کریں گے اور جس کو ضرر پہنچا ہے اس کے اور اس کے اقارب کے دل میں خلیفہ کی طرف سے غم و جوش پیدا ہوگا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مذکر بیٹھیں گے اور ان کے دلوں میں خلیفہ کی طرف سے بغض پیدا ہو جائے گا۔ اور یہ سمجھیں گے کہ حق ان کی جانب ہے اور فسادِ عالم کا سبب ہے ازاں جلد یہ ہے کہ بہت سے لوگ اس بات کو نہیں جانتے کہ سیاستِ مدن میں حق کیا ہوتا ہے پس وہ اجتہاد کرتے ہیں اور بین و یسار حق کے راستے سے پھر جاتے ہیں۔ بعض آدمی تو نہایت سخت ہوتا ہے کہ وہ نہایت درجہ کی زبردستی ادنیٰ خیال کرتا ہے اور بعض آدمی ایسا نرم ہوتا ہے کہ ادنیٰ کو بھی بہت سمجھتا ہے اور بہت سے لوگ ایسے کانوں کے کچے ہوتے ہیں کہ جیسا مدعی نے کہا اس کو سچ سمجھنے لگتے ہیں اور بعض ایسے سخت و فدا ہوتے ہیں کہ خواہ محولہ لوگوں کی نسبت بدظنی کرتے رہتے ہیں۔ اور ان کا احاطہ ناممکن تھا۔ کیونکہ بمنزلہ تکلیف بالمال سے ہے پس ضروری ہوا کہ اصول منضبط کئے جائیں۔ اس لئے کہ اصول میں اتنا اختلاف نہیں ہوتا کہ جس قدر فروعات میں ہوتا ہے۔ ازاں جلد یہ ہے کہ جب وہ قوانین شروع سے پیدا ہوئے تو وہ قربتِ الہی کے پیدا کرنے اور لوگوں کے اندر حق کا ذکر پائے جانے میں نماز و روزہ کے مثل ہیں۔ الحاصل جو لوگ قوتِ شہوانیہ یا سبعیہ کے تابع ہوتے ہیں۔ بالکل ان کو اختیار دے دینا ناممکن ہے۔ اور خلفاء میں عصمت اور ظلم سے محفوظ رہنا متمیز نہیں ہو سکتا۔ اور جو مصلحتیں کہ ہم نے تشریح اور ضبط مقدار کے اندر بیان کی ہیں۔ سب وہ وہاں موجود ہے۔ واللہ اعلم۔

خلافت کا بیان

معلوم کہ وہ خلیفہ میں عاقل بالغ آزاد مرد شجاع ذی ہوش اور گویا ہونا اور ان لوگوں میں سے ہونا شرط ہے۔ کہ لوگ اس کی اور اس کی قوم کی شرافت مانتے ہوں۔ اور اس کی فرمانبرداری سے عاجز نہ کرتے ہوں۔ اور یہ بات جائز ہے کہ سیاستِ مدن میں یہ حق کا اتباع کرے گا۔ یہ سب باتیں عقل سے معلوم ہو سکتی ہیں اور یہ ایسے امور ہیں کہ تمام مختلف ملکوں اور مختلف ادیان کے لوگوں کا خلیفہ کے اندر ان باتوں کی شرط ہونے کا اتفاق ہے۔ اس لیے کہ سب لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ خلیفہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر ان امور کے تمام نہیں ہو سکتی۔ اور ان امور میں سے کوئی امر بھی اگر وہ جائے تو لوگ اس کو نامناسب خیال کرتے ہیں اور ان کے دلوں میں اس کا خلیفہ ہونا ناگوار گزرتا ہے۔ اور اگرچہ وہ بظاہر سکوت کر لیتے ہیں مگر ان کے دلوں میں ناخوشی ہوتی ہے۔ چنانچہ ملک فارس میں جب لوگوں نے ایک عورت کو اپنا بادشاہ بنایا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قوم نے عورت کو اپنے اوپر حاکم بنایا وہ بدستور ہے اور عورت محمدیہ نے علاوہ ان امور کے نبی کے خلیفہ ہونے میں چند اور امور کا بھی اعتبار کیا ہے جن میں اسلام اور

دالت بھی ہے۔ اس لیے کہ دینی مصالح بدون ان امور کے تمام اس لیے کہ تمام مسلمانوں نے اسی پر اتفاق کیا ہے۔ اور اس کی حجت
 یہ آیت ہے وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ مِنْ کَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِیْنَ مِنْ
 قَبْلِهِمْ مِنْ فَاوْلَکُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ۔ تم میں سے جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کئے ہیں ان سے خدا تعالیٰ نے وعدہ کر لیا ہے
 وہ بلاشبہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا۔ اور ازاں حملہ اس کا قریشی ہونا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْاِمْلَکُ
 مِنْ قُرَیْشٍ مَا کَانَ قُرَیْشٍ مِنْ سِوَاہُمْ گئے اور اس کا سبب یہ ہے کہ حق جس کو خدا تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان
 پر ظاہر کیا ہے۔ وہ قریش کی زبان میں اور انہیں کی عادت کے موافق نازل ہوا ہے اور اکثر مقادیر اور حدود کی تعیین انہیں
 پیروں کے ساتھ کی گئی ہے جو ان ہی میں موجود تھیں اور بہت سے احکام انہی کے معاملات کے متعلق نازل ہوئے
 پس سب سے زیادہ ان احکام کو قائم کرنے والے اور ان سے دلیل پکڑنے والے وہی لوگ ہیں۔ نیز قریش انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم اور آپ کا گروہ ہیں اور ان کا سارا فخر دین محمدی کے بلند ہونے میں ہے۔ پس ان میں غیرت
 دینی و نسب دونوں پائی جاتی ہیں وہی لوگ شرائع کے قائم کرنے اور ان سے استدلال کرنے کے قابل ہیں، نیز
 خلیفہ کو ایسا شریف النسب والمحبس ہونا چاہیے جس کی فرمانبرداری سے لوگ عار نہ کر سکیں۔ اس لیے کہ
 جس کا نسب عمدہ نہیں ہوتا، اس کو حقیر و ذلیل جانتے ہیں۔ نیز خلیفہ ان لوگوں میں سے ہونا چاہیے جن میں
 قیام سے ریاست اور شرافت اور لوگوں کے جمع کرنے اور قتال کے قائم کرنے کا مادہ اور ملکہ چلا آیا ہے۔ اور نیز
 اس کی قوم کے لوگ قوی ہونے چاہئیں۔ جو اس کی حمایت و مدد کر سکیں اور اس کی خاطر اپنی جانیں دے سکیں۔ اور
 یہ سب امور بجز قریش کے کسی قوم میں نہیں پائے جاتے۔ خاص کر جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث
 ہوئے تو قریش کا درجہ بے انتہا بلند ہو گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف اشارہ کیا
 ہے اور فرمایا خلافت کا امر بجز قریش کے ہرگز کسی کے لیے نہیں، معلوم ہوتا وہ تمام عرب میں خاندان کے اعتبار
 سے درمیان میں واقع ہوئے ہیں۔ اور خلیفہ کا مثلاً ماشی ہونا بدو و بدو شرط نہیں کیا گیا۔ ایک تہ یہ کہ لوگوں کو اس سے
 شک واقع ہو اور یہ کہنے کی جرأت نہ ہو کہ نبی کو اپنے گھرانے کی بادشاہت مقصود ہے۔ بادشاہوں کو ہوتی
 ہے اور یہ بات ان کے ارتداد کا سبب ہو اور یہی سبب تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس
 بن عبد المطلب کو بیت اللہ کی کنجی عطا نہیں فرمائی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خلافت کے اندر نہایت ضروری امر
 خلیفہ سے لوگوں کا راضی ہونا اور اس پر اتفاق کرنا اور اس کی توقیر کرنا اور خلیفہ کا لوگوں پر حدود قائم کرنا اور
 دین کی خاطر قتال کرنا اور احکام نافذ کرنا ہے اور یہ سب امور کسی نہ کسی شخص میں جمع ہو سکتے ہیں۔ اس بات کے
 شرط کرنے میں کہ خلیفہ یک خاص قبیلہ سے ہو۔ لوگوں کو وقت اور جرج ہے۔ کیونکہ بسا اوقات ہو سکتا ہے کہ
 اس قبیلہ میں کوئی شخص ایسا اور صاف کا جامع نہ پایا جائے اور دوسرے قبیلہ میں ایسا شخص موجود ہو۔ اسی وجہ سے

نقہا کہتے ہیں کہ چھوٹی بستی سے حاکم ہونے کے لیے اس شخص کا سب کے نزدیک مسلم ہونا شرط نہیں ہے اور بڑی بستی ہی شرط ہے اور خلافت کے انعقاد کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک تو اہل حل و عقد یعنی علما اور رؤسا اور لشکر کے افسروں کا و علیٰ ہذا القیاس ان لوگوں کا بیعت کر لینا جن کی عقل کو مسلمانوں کی خیر خواہی میں داخل ہے جس طرح حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت منعقد ہوئی ہے۔ اور ایک صورت یہ ہے کہ خود خلیفہ ہی لوگوں کو دوسرے کے خلیفہ کرنے کی وصیت کرے۔ جس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت ہوئی یا خلافت کی بابت قوم کے اندر کسی خاص شخص کے لیے مشورہ کیا جائے جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انعقاد ہوا۔ یا کوئی شخص جو ان اوصاف کا جامع ہو لوگوں پر استیلا اور تسلط کر کے خلیفہ ہو جائے جس طرح خلافت نبوت کے بعد اور خلفاء کی خلافت ہے۔ پھر اگر کوئی ایسا شخص جو ان اوصاف کا حامل نہ ہو لوگوں پر غلبہ حاصل کرے تو اس کی مخالفت پر بھی جرأت نہ کرنی چاہیئے اس لیے کہ اب وہ شخص بغیر لڑائیوں اور جھگڑوں کے خلافت سے معزول نہیں ہو سکتا۔ اور یہ فساد بہ نسبت اس مصلحت کے بہت بڑا ہے جو خلافت سے مقصود ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرصہ کیا۔ ہم ان ائمہ سے قتال نہ کریں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ جب تک وہ تمہارے اندر نماز کو قائم رکھیں اور فرمایا مگر جس صورت میں تم صریح کفر دیکھو اور خدا کی طرف سے تمہارے پاس اس کی دلیل موجود ہو۔ الحاصل جب خلیفہ ضروریات دین میں سے کسی ضروری حکم کا منکر ہو کر کافر ہو جائے۔ تو اس کے ساتھ قتال کرنا درست بلکہ واجب ہے ورنہ نہیں اس واسطے کہ کفر کے وقت میں اس کے خلیفہ کرنے سے جو مصلحت مقصود تھی وہ فوت ہو گئی۔ بلکہ لوگوں میں اس کے فساد پھیلانے کا اندیشہ ہے۔ پس اس کے ساتھ قتال کرنا خدا کی راہ میں جہاد کرنا ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلسَّعۃُ وَالطَّاعَةُ عَلَی الدُّعَاِ الْمُسْلِمِ فَمَا احَبَّ وَكَرِهًا مَا لَمْ یُؤْمَرْ بِمَعْصِیَةٍ تَرَاۤءُ اَمْرٌ بِمَعْصِیَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ مَا تَاۤءَا اور بجا آوری کرنا مرد مسلمان پر ان چیزوں میں جن کو وہ پسند کرے اور نا پسند کرے جب تک کہ اس کو معصیت کا حکم نہ دیا جائے۔ اور جب معصیت کا حکم دیا جائے تو نہ ماننا چاہیئے نہ سنا چاہیئے، میں کہتا ہوں امام دو قسم کی مصلحتوں کے لیے ہوتا ہے جن سے دین اور ملک کا انتظام مقرر ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی انہیں دونوں مصلحتوں کی غرض سے مبعوث ہوئے تھے۔ اور امام آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہو آپ کے حکم نافذ کرنے والا ہے۔ لہذا اس کی فرمانبرداری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اس کی نافرمانی آپ کی نافرمانی ہے مگر جب امام معصیت کا حکم دے تو بات ظاہر ہے کہ اس کی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری نہیں ہے۔ اور وہ شخص آپ کا نائب نہیں ہے اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہُوَ یُطِيعُ اَمْرًا فَقَدْ اطَاعَنِیْ وَ مِنْ مَعْصِیِ الرَّسُولِ فَقَدْ عَصَانِیْ اور جو شخص امیر کی اطاعت کرے اس نے میری اطاعت کی اور جو اس کی نافرمانی کرے اس نے میری نافرمانی کی اور فرمایا ہے اِنَّمَا اِلَیَّ مَامٌ وَجَنَّةٌ یَقَاتِلُ مِنْ فُلَا

يَتَّقِي بِهِ فَاِنَّ اَمْرًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَهَدًى فَاِنَّ يَدَ الْاٰمْرِ اَمْرًا فَاِنَّ عَلَيْنَا لَلْاَمْرَ اَكْبَرًا .
 جس کی پناہ لے کر قتال کیا جاتا ہے اور جس کے سبب لوگوں کو بچاؤ ہوتا ہے پھر اگر امام خدا کے خوف اور ہدایت
 کا حکم کرے تو اس کے لیے اس کا اجر ہے اور اگر کچھ کہے تو اس پر جو کچھ ہے اس کی طرف سے ہے۔ میں کہتا ہوں
 کہ امام کو بمنزلہ دُھال کے اس لیے فرمایا کہ امام کے سبب سے سب مسلمان ایک زبان ہو جاتے ہیں اور
 ان پر کوئی آفت نہیں آسکتی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ رَاِيَ مِنْ اَمِيرٍ شَيْئًا يَكْرَهُهُ
 فَلْيُصْبِرْ فَاِنَّهُ لَيْسَ اَحَدٌ يُقَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَيَمُوتُ اَلْمَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً جو شخص اپنے امیر سے کوئی
 پسندیدہ بات دیکھے تو اس کو اس پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ کوئی شخص ایسا نہیں جو جماعت سے بالشت بھر بھی جدا
 ہو کر مر جائے مگر جاہلیت کی موت مرے گا۔ میں کہتا ہوں اسلام جاہلیت سے انہیں دو وجہ سے ممتاز ہے اور خلیفہ
 ان دو مصلحتوں میں نائب رسول ہوتا ہے۔ پس جب کسی شخص نے ان مصلحتوں کے نافذ کرنے اور ان کے قائم
 کرنے والے سے مخالفت کی تو وہ جاہلیت کے مشابہ ہو گیا۔ اور اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ جُعْدٍ
 لَيْسَ رَعِيَّتُهُ لَدُنَّ رَعِيَّتِهِ فَلَمْ يَحْطُمْهَا بِبَصِيحَةٍ اِلَّا كُنْتُ يَحْدُ مَا اِنَّهُ اَلْبَحْتَةُ کوئی بندہ ایسا نہیں جس کو خدا تعالیٰ
 کسی رعیت کا اس کو محافظ بنائے اور خیر خواہی کے ساتھ وہ اس کی مخالفت نہ کرے۔ مگر جنت کی بواسطہ کو نہ ملے گی۔ میں
 کہتا ہوں جو نہ کہ خلیفہ کا مقرر کرنا مصلحتوں کے قائم کرنے کے لئے تھا لہذا ضروری ہوا کہ جیسے لوگوں کو خلیفہ کی فرمانبرداری
 کا حکم کیا گیا ہے۔ اسی طرح خلیفہ کو بھی ان مصلحتوں کے ایفاء کا حکم کیا جائے تاکہ جانبین سے مصلحتیں پوری ہو سکیں پھر چونکہ
 امام سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ خود صدقات کو بھی وصول کرے اور عشر بھی لے اور تمام مقدمات فیصل کرے لہذا
 اعمال و قصا کا بھیجنا ضروری ہوا چونکہ سب کام چھوڑ کر وہ مصالح عامہ میں سے ایک کام میں مشغول ہوئے۔
 لہذا بیت المال میں ان کا روزیہ مقرر ہونا ضروری ہوا۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب خلیفہ
 ہوئے تو انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ میری قوم جانتی ہے کہ میری تجارت میرے
 کنبہ کا خرچ اٹھانے سے عاجز نہ تھی۔ اور میں مسلمانوں کے کام میں مشغول ہو گیا۔ لہذا اب ابو بکر کی اولاد اس
 مال سے یعنی بیت المال سے کھائے گی اور وہ یعنی ابو بکر مسلمانوں کے لیے محنت کرے گا۔ پھر ضروری ہوا کہ
 عامل کو سہولت سے کام لینے کا حکم دیا جائے اور فریب و رشوت سے اس کو منع کیا جائے۔ اور لوگوں کو اس کی
 فرمانبرداری کا حکم کیا جاوے تاکہ مصلحت پورے طور سے حاصل ہو چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 اَنَّ رَجُلًا يَشْخُوْهُنَّ فِيْ مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَمْ يَمْسَسْ اَتَارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بعض لوگ خدا تعالیٰ کے مال میں
 بغیر حق کے تصرف کرتے ہیں۔ پس قیامت کے دن ان کے لیے آگ ہے۔ اور فرمایا ہے مَنْ اسْتَعْلَنَاهُ
 عَلَى عَمَلٍ مَّرْزُوقًا رَدَّهَا مَا اخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ نَفْسًا مَّرْزُوقًا جس کی کوئی کام کے لیے مقرر کر لیں

اور اس کو کچھ قوت دیں۔ پھر اس کے بعد بھی اگر وہ لے تو اس کی خیانت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے راشی اور مرتشی پر لعنت کی ہے اور اس کی وجہ ہے کہ رشوت کا لینا دینا مصلحت مقصودہ کے منافی اور باب مفاسد کے مفتوح ہونے کا سبب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَسْتَعْمِلُوا مَنْ يَطْلُبُ نَفْسَهُ جَوْشَخْنَ عَامِلٌ هُوَ نَاجِبٌ هِمٌّ اس کو عامل نہ کریں گے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ عامل ہونے کی خواستگاری اکثر خواہش نفسانی سے خالی نہ ہوگی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - إِذَا جَاءَكُمْ الْعَامِلُ فَلْيُعْذِرُوا عَنْكُمْ رَأَوْا حُبَّ تَهَارٍ بِاسْ عَامِلٍ آتَى تَوْفِئًا سَبَّحَ كَيْفَ تَمَّ سَمَّ دَهْ خُوشِ هُوكِ وَاِيسِ ہو۔ پھر یہ ضرور ہوا کہ عامل کو ان کے عمل کے بدلے میں جو کچھ دیا جائے اس کا اندازہ ہونا چاہیئے تاکہ امام اس میں کمی بیشی نہ کریں اور نہ عامل خود اس میں کچھ زیادتی کر سکے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلٌ فَلْيَكْتُبْ رُجْعَةً فَإِنْ كُنْ لَكَ خَادِمٌ فَلْيَكْتُبْ خَادِمًا فَإِنْ لَكَ مَسْكَنٌ فَلْيَكْتُبْ مَسْكَنًا جو شخص ہمارا عامل ہو اس کو چاہیئے کہ ایک بیوی کرے۔ پھر اگر اس کے پاس خدمت گار نہ ہو تو ایک خدمت گار رکھے پھر اگر اس کے پاس گھر نہ ہو تو ایک گھر لے لے۔ پس امام عامل کو سال بھر کے صدقات تحصیل کرنے کو بھیجے تو اس کے مناسب ہے کہ ان صدقات میں سے اس کے لیے اس قدر مقرر کر دے کہ جو اس کے خرچ کے لیے کافی ہو جائے اور اس قدر بچ بھی رہے کہ ان حوائج میں سے کسی حاجت کو پورا کر سکے۔ کیونکہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے اور غیر زیادتی کے صرف خرچ کے لیے کافی ہو جانے کی خاطر عامل عمل کی محنت گوارا نہ کر سکے گا۔ اور نہ اس کی طرف توجہ کر سکے گا۔

مظالم کا بیان

جاننا چاہیئے کہ جن مقاصد کے لیے انبیاء علیہم السلام مبعوث کئے گئے ہیں ان میں سے ایک مقصود اعظم یہ ہے کہ لوگوں میں سے باہمی مظالم دور ہو جائیں۔ کیونکہ ان میں باہم ظلم کا ہونا ان کی حالت کے خراب ہونے اور وقت کے واقع ہونے کا سبب ہے اور یہ بات مستغنی عن البیان ہے اور مظالم کی تین قسمیں ہیں۔ جان پر تعدی کرنا اور لوگوں کے اعضاء پر تعدی کرنا اور ان کی باتوں پر تعدی کرنا۔ پس حکمت الہی کا مقصد ہوا کہ ان اقسام میں سے ہر قسم کی نہایت تاکید کے ساتھ پوری سزا متعین کی جائے جس کے سبب سے دوبارہ ان کے مرتکب ہونے سے باز رہیں اور یہ بات نامناسب تھی کہ سب سزائیں ایک درجہ کی ہوتیں۔ اس لیے کہ قتل کرنا یا ہتھیار پیر کے کاٹنے کے برابر نہیں ہو سکتا ہے اور نہ ہاتھ و پیر وغیرہ ماں کے ہلاک کرنے کے برابر ہو سکتا ہے۔ اور جن خواہشوں سے یہ مظالم پیدا ہوتے ہیں، ان کے مراتب مختلف ہیں۔ پس یہ بات ظاہر ہے کہ کسی شخص کا عمدہ قتل کرنا ایسا نہیں ہے جیسے تباہی جو کسی قتل کا سبب ہو۔ پس سب سے بڑھ کر ظلم قتل ہے۔

تمام اہل ایمان کا اس پر اتفاق ہے کہ قتل سب گناہوں سے بڑھ کر گناہ ہے۔ کیونکہ اس میں خواہش غضب میں نفس کی اطاعت ہے اور لوگوں میں فساد ڈالنے کا بڑا سبب ہے اور اس میں خلق الہی کے تیغ اور بنیاد الہی کا منہدم کرنا ہے اور خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو نوع انسانی کا پھیلانا چاہا ہے اس میں اس کی ممانعت پائی جاتی ہے اور قتل کی تین قسمیں ہیں۔ قصداً۔ خطاءً۔ مشابہ قصداً۔ قتل عدا اس قتل کا نام ہے جس میں ایسی چیز سے جان کا زکا لنا قاتل کا مقصود ہو جو اکثر خواہ اپنی تیزی سے خواہ اپنے بوجھ سے مار ڈالنے والی ہو۔ اور قتل خطا اس قتل کا نام ہے جس میں انسان کا مارنا مقصود نہیں ہوتا مگر اتفاق سے وہ چیز اس تک پہنچ کر اس کو قتل کر دے۔ خلا کوئی شخص کسی پر گر پڑے اور وہ مر جائے یا کسی درخت کی طرف کوئی تیر وغیرہ چلائے اور کسی انسان کے وہ تیر لگ کر اس کو ہلاک کر دے۔ اور مشابہ بالعمد کی موت یہ ہے کہ کسی شخص کو ایسی چیز سے مارے جو غالباً ہلاک نہیں کرتی مگر وہ شخص اس سے ہلاک ہو جائے۔ جیسے کوئی شخص کسی کے کوڑا یا لالٹھی مارے اور وہ مر گیا اور قتل کی تین قسمیں اس لئے کی گئیں کہ ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ سزا ایسی ہونی چاہیے جو داعیہ نفسانیہ اور مفیدہ کی مقاومت کر سکے۔ اور داعیہ اور فساد کے مراتب مختلف ہیں۔ پس چونکہ قتل عمد میں فساد زیادہ ہوتا ہے اور اس کا داعیہ بھی قوی ہے۔ لہذا اس میں سخت سزا دینا مناسب ہوا تاکہ پورے طور پر اس کے ارتکاب سے روکے اور قتل خطا میں چونکہ فساد بھی کم ہے اور داعیہ بھی خفیف ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ اس کی سزا میں تخفیف کی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمداً اور خطاءً کے مابین ایک اور قسم کا استنباط فرمایا ہے۔ اس لیے کہ وہ دونوں کے مابین واسطہ ہے۔ اور دونوں کے ساتھ اس کو مشابہت ہے۔ پس ان دونوں میں سے ایک اس کا داخل ہونا نامناسب ہے۔ قتل عمد کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ وَمَنْ يَقْتُلْ مُّؤْمِنًا مُّتَعَدًّا فَنَجْدًا وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ مُّذْمًى مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا اور جو کوئی کسی مومن کو عمدتاً قتل کر ڈالے تو اس کی جزا جہنم ہے۔ دراصل حالانکہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اور اس پر خدا تعالیٰ کا غضب اور اس کی لعنت ہوگی اور خدا تعالیٰ نے اس کے لیے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔ ظاہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قاتل کی کبھی مغفرت نہیں ہو سکتی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مذہب یہی ہے۔ مگر ظاہر سنت سے اور جمہور کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس کا مال بھی اور گناہوں کا سا ہے اور یہ تشدیدات زجر کے طور پر ہیں اور اس کے جہنم میں مدت دراز تک رہنے کو خلود کے ساتھ تشبیہ پائی جاتی ہے۔ اور اس کے کفارہ میں اختلاف ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے قتل عمد کے مسئلہ میں کفارہ کی تصریح نہیں فرمائی اور اللہ پاک نے فرمایا ہے۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْيَسَ بِالْعُتْبَىٰ وَالْعُقُوبَةِ وَالْإِنشَاءِ بِأَرْبَعٍ ثُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْوَالِدُ لِلْمُتَوَلَّىٰ مِمَّا تَرَكَ وَالْوَالِدُ لِلْمُتَوَلَّىٰ مِمَّا تَرَكَ

تم پر قصاص لکھا گیا۔ جو کہ بدلے میں غلام کے بدلے میں غلام اور عورت کے بدلے میں عورت۔ اخیر تک۔ یہ
 آیت عرب لے قبائل میں سے دو قبیلوں کے باب میں نازل ہوئی ہے۔ ایک قبیلہ ان میں سے بہ نسبت دوسرے
 قبیلے کے شریف تھا۔ پس گھٹیا قبیلے کے لوگوں نے اس اشرف قبیلے کے کچھ لوگوں کو قتل کر ڈالا تو اشرف قبیلے
 نے کہا۔ ہم غلام کے اور عورت کے بدلے مرد ہلاک کریں گے اور ہم میں سے جو زخمی ہوا ہے اس کے بدلے میں دو چند
 رخصی کریں گے۔ اور آیت کے معنی واللہ اعلم یہ ہیں کہ مقتولین میں صفات خاصہ کا مثل عقل اور جمال اور صغیر و کبیر اور شریف
 و مہلدار ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ علیٰ ہذا القیاس بلکہ صرف نام اور منطان کلیہ کا اعتبار ہے۔ اس لئے ہر عورت دوسری
 عورت کے برابر ہے۔ لہذا سب عورتوں کی دیت برابر ہے۔ اگرچہ اوصاف میں تفاوت ہو اور اسی طرح
 ہر مرد دوسرے مرد کا مثل اور ہر غلام دوسرے غلام کا مانند ہے۔ پس قصاص کے معنی برابری اور اس بات کے ہیں
 کہ دو شخص ایک ہی درجہ میں سمجھے جائیں اور ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دی جائے۔ قصاص کے معنی اس کے
 بدلے میں قتل کرنے کے ہرگز نہیں ہیں۔ پھر سنت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسلمان کافر کے عوض میں قتل نہ
 کیا جائے گا اور نہ مر غلام کے بدلے مگر مرد عورت کے بدلہ قتل کیا جائے گا۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایک باندی کے بدلہ یہودی کو قتل کیا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدان کے حکام کی طرف جو نامہ
 روانہ فرمایا اس میں یہ حکم لکھا ہوا تھا کہ عورت کے بدلہ میں مرد قتل کیا جائے اور اس کا سبب یہ ہے کہ قیاس اس
 صورت میں مختلف ہے کیونکہ مردوں کا عورتوں پر بزرگ اور حاکم ہونے کا تو یہ مقتضی ہے کہ عورتوں کے بدلہ مردوں
 سے قصاص نہ لیا جائے اور دونوں کی جنس ایک ہی ہے فرق صرف صغیر و کبیر کا ہے اور قوی الجثہ اور ضعیف کا سا۔
 اور اس قسم کی رعایت کرنا ایک دشواریات ہے اور بہت سی عورتیں باعتبار عمدہ عادات کے مردوں سے بہتر ہوتی
 ہیں۔ اس کا مقتضی یہ ہے کہ عورتوں کے بدلہ ان سے قصاص لیا جائے۔ پس ضروری ہو کہ دونوں قیاسوں پر عمل کیا
 جائے اور عمل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قتل میں قصاص کا اعتبار کیا گیا نہ دیت میں۔ اور یہ اس لیے کیا گیا کہ عمدہ قتل
 کرنے والے نے اس کی جان کا قصد کیا اور اس پر تعذی کا قصد کیا۔ اور جو شخص قصداً تعذی کرنے والا ہو تو اس
 تعذی کو اس سے پورے طور پر دفع کرنا چاہیے۔ عورت صاحب شوکت نہیں ہے۔ اور اس کے قتل کرنے میں کوئی
 دقت واقع نہیں ہوتی۔ بخلاف مردوں کے قتل کرنے کے کہ ایک مرد دوسرے مرد سے قتال کرتا ہے لہذا یہ صورت
 قصاص واجب کرنے کے لیے زیادہ مناسب ہوئی تاکہ پھر دوبارہ ایسے کام سے باز رہے اور رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ مُّسْلِمًا عَدْوً کہ کافر کے بدلے مسلمان نہ قتل کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی
 وجہ یہ ہے کہ شرع کا مقصد و اعظم ملت محمدی کا بلند کرنا ہے اور یہ بات اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے کہ مسلمان کو
 کافر پر فضیلت دی جائے اور ان میں باہم برابری نہ کی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا

يَقَاؤُ الْوَالِدَ بِالسُّوْدَا بِيَّطِ كے بدلہ ماں باپ سے قصاص نہ دیا جائے گا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ والدین کی محبت اور شفقت اولاد پر نہایت ہوتی ہے۔ پس قتل والدین پر اقدام کرنے میں ایسی بات کا ظن غالب ہوتا ہے کہ انہوں نے قتل کا قصد نہیں کیا۔ اگرچہ قصد کرنے کی علامات پائی جائیں یا وہ قتل کسی ایسے سبب سے ہوتا ہے جس نے قتل کو مباح کر دیا۔ اور جس طرح ایسے آئمہ کا استعمال کرنا جو غالباً قتل نہیں کرتا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قاتل نے جان سے مار ڈالنے کا ارادہ نہیں کیا۔ والدین کا مارنا بھی اس بات پر اس سے کم دلالت نہیں کرتا اور اس قتل میں جو مشابہ بالعمد انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَتَلَ فِي بَعْضِيَّةٍ فِي نَاحِيَةٍ يَكُونُ فِيهِمْ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جُلْدٍ بِالسِّيَاةِ أَوْ ضَرْبٍ بِصَخْرٍ فَهُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ عَقْلٌ اُنْغَطَاً جو شخص کسی فتنہ میں مارا جائے جس کے اندر لوگوں میں تبصر یا کوڑا یا لٹھ چلے تو وہ قتل خطا ہے اور اس کی دیت وہی ہے جو قتل خطا کی ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کسر معنی میں کہ وہ خطا کے مشابہ ہے اور وہ قصد نہیں ہے اور اس کی دیت فی الحقیقت اسی کی دیت ہے اور امتیاز صرف صفت کے اعتبار سے ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ قتل خطا اور اس میں سونا چاندی کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں اور دیت مغلط میں روایتیں مختلف ہیں۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ دیت مغلط میں چار قسم کے اونٹ دینے چاہئیں بکس جذعہ اور بکس حقہ اور بکس بنت لبون اور بکس بنت مخاض اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت ہے کہ اگر کوڑے یا لٹھی سے قصداً خطا سے قتل ہوا ہے تو سو اونٹ آتے ہیں۔ جن میں سے چالیس کا مہمن اونٹنیاں ہوں اور ایک روایت میں تیس حقے اور تین جذعے اور چالیس کا مہمن اونٹنیاں آتی ہیں۔ اور اگر اپنے طور پر رضامندی سے جو کچھ کم و بیشی کرے تو جائز ہے اور قتل خطا میں دیت خفیفہ آتی ہے۔ جس میں پانچ قسم کے اونٹ دینے آتے ہیں۔ ۲۰ بنت مخاض - ۲۰ بنت لبون - ۲۰ حقے - ۲۰ جذعے ان دونوں کموں میں عاقلہ پر تین برس کے اندر دیت دینی واجب ہوتی ہے اور چونکہ ان اقسام کے مراتب مختلف ہیں۔ اس لیے کئی وجہ سے تخفیف و قلیل کا قتل کے اندر لحاظ کیا گیا ایک تو یہ کہ قاتل کے مار ڈالنے کا حکم صرف قتل عمد میں دیا گیا اور باقی دو قسموں میں دیت کا حکم دیا گیا اور یہود کی شریعت میں بجز قصاص کے کچھ اور نہ تھا۔ لہذا خدا تعالیٰ نے اس اُمت کے لیے تخفیف کی پس قتل عمد کا بدلہ دو باتوں میں سے ایک مقرر کیا۔ قتل یا مال کیونکہ بسا اوقات مال وراثتوں کے لئے انتقام لینے سے زیادہ تر مفید ہوتا ہے نیز اس میں ایک مسلمان کی جان بچتی ہے اور ایک یہ کہ قتل عمد میں خود قاتل سے دیت لی جاتی ہے اور ان دو قسموں میں عاقلہ سے دیت لی جاتی ہے تاکہ اس میں سخت ممانعت پائی جائے۔ اور قاتل کے لیے ابتلائے عظیم ہو۔ جس سے پورے طور پر اس کے مال پر صدمہ پہنچے اور غیر عمد میں عاقلہ (عمدہ والوں) سے اس لئے دیت لی جاتی ہے کہ کسی کا خون کرنا نہایت فساد عظیم ہے اور مصیبت زدوں کے قلوب کی تسلی شرع کو مقصود ہے۔ ایسے

وقت میں قاتل سے تباہی کرنا گناہ عظیم ہے۔ جس میں اس کو تنگ کرنا ضروری ہے۔ پھر چونکہ ذی الارحام پر صلہ واجب ہے اس لئے حکمت الہیہ کا مقتضی ہوا کہ اس میں سے کچھ خواہ مخواہ ان پر واجب کیا جائے اور سبب سے یہ بات متعین ہوئی ایک تو یہ کہ خطا پر اگرچہ تباہی ہی وجہ سے مواخذہ کرنا چاہیئے مگر اتنا درجہ کا مواخذہ کرنا نامناسب ہوا۔ پس لوگوں پر ان کے ذی رحم کی طرف سے جو چیز واجب کی جائے وہ ایسی چیز ہوئی چاہیئے جس میں اسی پر تخفیف ضروری ہے اور دوسری یہ کہ عرب کے لوگ معصیت کے وقت جان و مال سے اپنے ساتھ کئے آدمی کی مدد کرنے کو مستعد ہو جاتے تھے۔ اور اس کو ایک صلہ ضروری اور لازمی حق سمجھتے تھے۔ اور اس کے ترک کو بڑی نافرمانی اور قطع رحم خیال کرتے تھے۔ پس ان کی ان عادات کا مقتضی ہوا کہ یہ امر ان کے لئے مقرر کیا جائے اور ازاں جلدیہ ہے کہ قتل عمد کی دیت سال بھر کے اندر اندر واجب کرنی اور غیر عمد کی تین برس تک مہلت دینے میں ایک قسم کی تخفیف پائی جاتی ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور دیت میں اصل یہ ہے کہ اس میں بہت سال واجب ہونا چاہیئے۔ جس کا لوگوں پر بار گزرے اور ان کے مال میں کمی واقع ہو اور لوگوں کے نزدیک اس کی قدر ہو اور اس قدر مال ہونا چاہیئے کہ جس کو بہت محنت اٹھا کر ادا کر سکیں تاکہ زجر کے معنی اس میں پائے جاویں۔ اور یہ مقدار اشخاص کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہے۔ اور اہل جاہلیت نے دیت میں دس اونٹ مقرر کر رکھے تھے۔ پس عبدالمطلب نے جب یہ دیکھا کہ اس قدر مال ادا کرنے سے لوگ قتل سے باز نہیں رہتے تو سوا اونٹ دیت میں مقرر کر دیئے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو برقرار رکھا۔ اس واسطے کہ ان دنوں عرب میں اونٹوں کی کثرت تھی۔ مگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس بات کو معلوم کیا کہ آپ کی شریعت تمام عرب و عجم بلکہ تمام دنیا پر لازم ہے۔ اور تمام ملکوں میں اونٹوں کی کثرت نہیں ہوتی۔ لہذا آپ نے سونے سے ہزار دینار اور چاندی کے بارہ ہزار درہم دیت کے لیے مقرر فرمائے۔ اور گائے بیل سے دوسو اور بکریوں سے دہزار دیت لینے مقرر فرمائے۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ تین برسوں کے اندر سومردوں پر اگر ہزار دینار تقسیم کئے جائیں تو ایک سال میں فی آدمی تین دینار سے کچھ زیادہ ہوتے ہیں اور درہم سے کچھ اگلے تیس درہم ہوتے ہیں۔ اور یہ اتنی مقدار ہے کہ اس سے کم کے ادا کرنے میں لوگوں کو کچھ پر دواہ نہیں ہوتی اور قبائل متفاوت ہوتے ہیں کوئی بڑا کوئی چھوٹا۔ پس چھوٹے کا اندازہ پچاس آدمیوں سے کیا گیا ہے اس لیے کہ کم از کم اتنے آدمیوں سے قریہ آباد ہوتا ہے اس لیے کہ قسامت میں پچاس قسمیں مقرر ہوئیں جو پچاس شخصوں پر منقسم ہوتی ہیں اور بڑے قبیلے کا اندازہ پچاس سے دو چند کیا گیا اس لئے دیت میں سوا اونٹ مقرر کئے گئے تاکہ ہر شخص ایک اونٹ یا دو اونٹ یا ایک سے کچھ زیادہ اکثر قبائل میں اگر وہ مستوی الحال ہوں ادا کریں اور من اعادیت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جب اونٹوں کی ارزانی ہوتی تھی

تو دیت میں کمی فرماتے تھے اور اگر ان کی گرانی ہوتی تھی تو آپ بڑھا دیا کرتے تھے میرے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کا یہ ارشاد ان ہی لوگوں کے ساتھ خاص تھا جہاں اونٹوں کی پیداواری ہوتی تھی۔ اور اگر کم اکثر شہروں کی تفتیش کرو گے تو لوگوں کی یہ قسمیں نکلیں گی ایک اہل تجارت و اموال اور یہ لوگ شہری ہوتے ہیں۔ اور ایک اہل مویشی اور وہ دیہاتی ہوتے ہیں اور اکثر لوگوں کا حال اس سے خالی نہیں ہوتا۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **وَمَنْ قَتَلَ مُشْرِكًا خَطَاً فَغَنَاءٌ بِرَقْبَةٍ مَسْئَةٌ** جو شخص غلام مومن کو قتل کر دالے تو اس کو ایک بردہ مومن کا آزاد کرنا چاہیے۔ میں کہتا ہوں کفارہ میں مسلمان بردہ کا آزاد کرنا یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا اس لیے واجب ہوتا کہ فیما بین اللہ قربت کا سبب ہوتا ہے اور اں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مسلمان ہے اور اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ بجز خدا تعالیٰ کے کوئی معبود نہیں اور میں اس رسول ہوں تو اس شخص کا خون کرنا حلال نہیں ہوتا۔ مگر تین باتوں میں سے ایک بات کے ساتھ جان کے بدلے جان اور بیوی والا زنا کار اور تارک دین و جماعت کا۔ میں کہتا ہوں تمام ادیان میں یہ قاعدہ متفق علیہ ہے کہ قتل اسی مصلحت کلیہ کے سبب سے درست ہوتا ہے جو بغیر قتل کے حاصل نہیں ہوتی۔ اور اس مصلحت کا ترک قتل سے بھی زیادہ خرابی کا سبب ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** فتنہ قتل سے بڑھ کر ہے اور رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے جب احکام مقرر فرمائے اور حدود کی تعیین کی تو ضروری ہوا کہ اس مصلحت کلیہ کا جو قتل کو جائز کر دیتی ہے انضباط کیا جائے۔ اور اگر اس کا انضباط نہ کیا جاتا اور مہل چھوڑ دیئے جاتے تو قتل کرنے والا ایسے شخص کو مصلحت کلیہ سمجھ کر قتل کر سکتا تھا کہ جس کے قتل میں مصلحت کلیہ نہ ہوتی۔ پس رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اس کا انضباط فرمایا ایک تو قصاص کہ وہ زجر کا سبب ہوتا ہو اور اس میں بہت اسباب ہیں۔ اللہ پاک نے بھی ان کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے۔ **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ** اور تمہارے لیے اے عقلمند و قصاص کے اندر زندگی ہے۔ اور وہ شخص جو بیوی والا ہو کر زنا کرے اس لیے کہ زنا تمام ادیان میں اکبر الکبائر سے ہے اور یہی جبلت انسانی کا اصل مقتضی ہے کیونکہ انسان بشر طبع اس کا مزاج سالم ہو اس کی خلقت میں اس بات سے غیرت داخل ہوتی ہے کہ کوئی شخص اس کی موطوءہ پر مداخلت کرے جیسے بہائم میں ہوتا ہے مگر انسان کے لیے یہ بات ضروری تھی کہ جس سے باہمی انتظام قائم ہو سکے وہ بات اس کو معلوم ہو۔ لہذا ان پر یہ بات واجب کی گئی۔ تیسرے مرتد کہ اس نے خدا تعالیٰ اور اس کے دین پر جرات کی اور دین کے قائم کرنے اور رسولوں کے بھجنے کی جو مصلحت ملحوظ تھی اس شخص نے اس کی مخالفت کی اور ان تین کے ماسواہب کی امت قائل ہے اور محاربہ کرنے والا بلا اس بات کے کہ کسی کو قتل کرے جو شخص محارب کی منزلیں تھیں کا قائل ہے تو اس کا رجوع ان اصولوں میں سے ممکن ہے اور معلوم کرو

کہ اہل جاہلیت میں قسامت کا حکم کرتے تھے۔ اور اول جس نے قسامت کا حکم دیا ہے، وہ ابو طالب ہیں۔ چنانچہ ابن عباس نے بیان کیا ہے اس لیے کہ قتل بسا اوقات ایسے پوشیدہ مقامات اور تاریک شعبوں میں ہوتا ہے کہ جہاں اس پر بنیہ قائم نہیں ہو سکتا پھر اگر اس قسم کے قتل کی کچھ باز پرس نہ کی جائے تو لوگوں کو اس پر حیرت ہو اور فساد زیادہ ہو اور اگر بلا دلیل مقتول کے وارثوں کا دعویٰ مسموع ہو تو لوگ تمام اپنے دشمنوں کا نام لے دیا کریں۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم کر کے ثابت و برقرار رکھا اب فقہاء میں اس علت کے اندر اختلاف ہوا جس پر قسامت کا مدار ہے۔ بعض کے نزدیک اس کی علت ایک مقتول کا جس میں زخم یعنی چوٹ یا گلا گھونٹنے کا اثر موجود ہو کسی ایسے مقام میں پایا جانا جو ایک قوم کی حفاظت میں ہے جیسے محلہ اور مسجد اور مکان اور یہ علت عبد اللہ بن سہل کے قصہ سے ماخوذ ہے کہ انہوں نے ایک مقتول کو خیمہ میں خون کر کے اندر نہرتا ہوا دیکھا اور بعض کے نزدیک اس کی علت ایک مقتول کا پایا جانا اور کسی پر قتل کے شبہ کا قائم ہونا خواہ مقتول کے بیان کرنے سے یا نصاب کم کسی کی گواہی دینے سے و علیٰ ہذا القیاس اور یہ اس قسامت کے قصہ سے ماخوذ ہے جس کا ابو طالب نے حکم دیا تھا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ دِیۃُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِیۃِ الْمُسْلِمِ کہ کافر کا فر کا خون بہا مسلمان کے خون بہا سے نصف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا سبب وہی ہے جو ہم بیان کر چکے کہ علت اسلامیہ کی عظمت اور مسلمان کو کافر پر فضیلت دینا ضروری ہے۔ نیز کافر کے قتل کرنے سے مسلمانوں کے اندر چنداں فساد نہیں پڑتا اور کافر کے قتل کرنے کا گناہ بھی کم ہے اس لئے کہ وہ کافر مباح الاصل ہے اور اس کے قتل کرنے سے کفر کا ایک شعبہ دور ہوتا ہے مگر بایں ہمہ اس کا قتل کرنا گناہ اور خطا اور ملک میں فساد پھیلانے سے خالی نہیں لہذا مناسب ہوا کہ اس کی دیت میں تخفیف کی جائے اور اگر کوئی شخص کسی عورت کا محل گرا دے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بردہ غلام یا باندی کے آزاد کرنے کا حکم دیا ہے۔ معلوم کرو کہ جنین کے اندر دو باتیں پائی جاتی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نفوس بشریہ میں سے ایک نفس ہے۔ اور اس کا مقتضا ہے کہ اس کے بدلہ میں بھی ایک نفس واجب ہو اور ایک یہ کہ وہ اپنی ماں کا ایک ٹکڑا اور ایک عضو ہے جو بغیر ماں کے قائم نہیں رہ سکتا اور اس کا مقتضایہ ہے کہ ماں کا حکم دینے میں اس کا حال اور زخموں کا سا ہو، پس دونوں باتوں کا لحاظ کر کے اس کی دیت ایک مال جو آدمی سے گردانی گئی اور یہ نہایت انصاف ہے اور انسان کے اعضاء پر تعدی کرنے کا حکم کئی اصول پر مبنی ہے ایک تو یہ کہ اس میں سے جو عہد ہو تو اس میں برابر بدلہ لینے سے مانع ہوگا۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَنْفُسُ بِاَنْفُسٍ وَاَعْيُنٌ بِاَعْيُنٍ وَاَلْفٌ بِاَلْفٍ وَاَلَاذِنُ بِالْاَذِنِ وَاَلَسِّنُ بِالسِّنِّ وَاَلْجُودُ بِالْجُودِ قِصَاصٌ د

جان کے بدلے میں جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور کان کے بدلے کان اور ناک کے بدلے ناک اور دانت کے بدلے دانت اور زخم برابر ہیں۔ پس آنکھ کے بدلہ میں آنکھ گرم آنکھ سے زائل کرنی چاہیے اور دانت کے بدلہ دانت

ریتی سے تراشا جائے۔ اور اکھاڑنا نہیں چاہیے اس لیے کہ اکھاڑنے میں زیادہ تکلیف کا اندیشہ ہے۔ اور زخم اگر اس قدر ہو کہ جس سے بڑی نظر آنے لگے تو بقدر اس کی گہرائی کے پھیری سے ناپ کر اسی جگہ سے زخم کریں اور اگر بڑی ٹوٹ جائے تو اس کا بدلہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کے عوض لینے میں ہلاکت کا خوف ہے اور بعض نابینا لہانچہ کے بدلے میں طہانچہ اور چٹلی کے بدلے چٹلی لینا مروی ہے اور دوسرے یہ کہ جس چیز میں انسان کے کسی نفع پہنچانے والی قوت کا ازالہ ہو۔ جیسے پکڑنا اور چلنا اور دیکھنا اور سننا اور سمجھنا اور جماع کرنا اور جس کے سبب انسان لوگوں کے اوپر بار ہو جائے اور اپنی معاش بلا دوسرے کی استعانت کے حاصل نہ کر سکے۔ اور لوگوں میں اس کے سب سے عار لاحق ہو اور اس کا ازالہ ملکہ کرنا ہو جس سے خلق الہی کی تغیر لازم آتی ہے اور بدت العمر تک اس کا اثر جسم میں باقی رہے تو اس میں پوری دیت واجب ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ظلم عظیم اور خلق اللہ کی تغیر اور ملکہ کرنا اور عار لاحق کرنا ہوتا ہے۔ اور چونکہ لوگ اس قسم کے مظلوم کی مدد کے لئے ایسے تیار نہیں ہوتے جیسے قتل کے بارے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ اور خود وہ ظالم نیز حکام اور ظالم اور مظلوم کا گروہ ان باتوں کو کوئی بڑا امر نہیں سمجھتے لہذا ضروری ہوا کہ شارع اس میں تاکید کرے اور ابتدا درجہ اس میں زحیر اور اصل اس میں یہ حدیث ہے کہ جب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو نامہ روانہ فرمایا تو اس میں یہ بھی لکھا تھا۔ **فِی الْاَنْفِ اِذَا** **اَوْ عَبَّ ۙ نَاکَ جِبَّ ۙ** کاٹی جائے تو اس میں دیت ہے اور دانتوں و لبوں و خسیوں و ذکر و پشت و چشموں میں دیت اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **فِی الْاَعْقِلِ الدَّيَّةُ ۙ** کہ عقل میں دیت ہے پھر جس میں اس منفعت میں سے نصف منفعت کا تلف کرنا ہو تو اس میں نصف دیت ہے پھر ایک پیر میں نصف دیت ہے اور ایسے ہی ایک ہاتھ میں نصف دیت ہے اور جس میں اس منفعت کے دسویں حصہ ایک پیر میں نصف دیت ہے اور ایسے ہی ایک ہاتھ میں نصف دیت ہے اور جس میں اس منفعت کے دسویں حصہ کا تلف ہونا پایا جائے۔ مثلاً ہاتھ یا پیر کی انگلیوں میں ایک انگلی کا کاٹ ڈالنا ہو تو اس میں دسواں حصہ ہے اور ہر دانت میں بیسواں حصہ ہے اس لئے کہ دانت اٹھائیس یا چھیسیس ہوتے ہیں اور کسر کا اس عدد کے اعتبار سے ایک کے متقابل نکالنا پوشیدہ امر ہے جس میں حساب کے اندر تعمق کی ضرورت ہے لہذا ہم نے تیس کا عدد مقرر کر لیا اور دیت کا بیسواں حصہ ہر دانت کے بدلہ مقرر کر دیا اور تیس سے یہ کہ جن زخموں میں نہ کسی پوری طاقت کا باطل کرنا اور نہ نصف کا اور نہ اس میں ملکہ ہو بلکہ وہ صرف زخم ہو جو چند روز میں بھر سکتا ہے تو اس زخم کا بمنزلہ جان یا بمنزلہ ہاتھ پیر کے گردان کر نصف دیت کا واجب کرنا مناسب نہیں ہے اور نہ یہ مناسب ہے کہ اس پر کوئی چیز نہ واجب کی جائے۔ پس زخم کا مرتبہ کم از کم موضع ہو اس لیے کہ جو اس سے کم ہے اس کو خراش وغیرہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں زخم نہیں کہتے اور موضع اس زخم کو کہتے ہیں جس میں بڑی نظر آنے لگے۔ اور اس میں دیت کا بیسواں حصہ ہے ان حصوں میں سے کمتر وہ حصہ ہے جو بلا غور کئے حساب میں معلوم

ہو جاتا ہے اور شراح کا مبنی ان حصص پر ہے جن کی مقدار محاسب و غیر محاسب سب جانتے ہیں اور جس زخم میں ہڈی ٹوٹ جائے اور اپنی جگہ سے جدا ہو جائے تو اس میں پندرہ اونٹ آتے ہیں۔ اس لیے کہ ایک تو اس میں ہڈی ایک زخم پہنچ گیا۔ دوسرے ہڈی ٹوٹ گئی تیسرے وہ ہڈی اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔ پس وہ زخم بمنزلہ تین موضوعہ رنحوں کے ہے اور جالفہ اور آئمہ یعنی وہ زخم جو سر یا پیٹ کے اندر تک پہنچ جائے اور وہ زخم جو یا فوج ملک ہو یہ دونوں بہت بڑے زخم ہیں پس ان میں سے ہر ایک میں تہائی دیت واجب ہونی چاہیے اس لیے کہ نصف سے کم کا اندازہ ثلث سے ہو سکتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ** یہ اولہ یہ یعنی خسرو و نرائش برابری میں اور فرمایا **الْثَّيْتَةُ كَالْأُولَى سَوَاءٌ** یعنی اکلا دانت اور ڈارٹھ برابر ہیں۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ ہر عضو کے ساتھ جو منافع مقصود ہیں ان کا انضباط و رشوار ہے۔ لہذا نام اور نوع بر عام کا مدار نہ ضروری ہوا، معلوم کرد کہ بعض دفعہ قتل اور زخم ہر ہوتا ہے یعنی وہ ضائع ہوتا ہے۔ اس کا بدلہ کچھ نہیں کیا ہوتا اور اس کی دوسو تیس ہیں یا تو وہ قتل و زخم کسی شر کے دفع کرنے سے ہو جو انسان کو لاحق ہوتا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ ایک شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اگر کوئی شخص میرا مال پھینکے قصہ سے آئے تو آپ اس میں کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنا مال مت دے۔ اس نے عرض کیا کہ اگر وہ مجھ سے مقابلہ کرنے لگے تو آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا تو اس سے مقابلہ کر۔ پھر اس نے عرض کیا اگر وہ مجھے قتل کر ڈالے۔ آپ نے فرمایا تو شہید ہے اس نے عرض کیا کہ اگر میں اس کو قتل کر ڈالوں تو آپ کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور ایک آدمی نے ایک آدمی کے کاٹا اور جس کے کاٹا تھا اس نے کاٹنے والے کے منہ میں سے اپنا ہاتھ کھینچا تو اس کا ایک دانت بھی اس کے ساتھ کھینچ لیا تو آپ نے اس دانت کا قصاص نہ دلویا۔ الحاصل اگر کوئی شخص کسی کی جان یا اس کے مال کے ورپے ہو تو جس طرح سے ممکن ہو اس کا دفع کرنا درست ہے حتیٰ کہ اگر قتل کی بھی نوبت پہنچے تو کچھ گناہ نہیں۔ اس لیے کہ درندہ صفت لوگ اکثر ملک میں تغلب کرتے ہیں پھر اگر ان کی مدافعت نہ کی جائے تو لوگوں کی حالت بہت تنگ ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **لَوْ اُطْلِعَ فِي بَيْتِكَ اَحَدٌ وَلَمْ تَاْذَنْ لَهُ فَاْخَذَتْهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَاتَ عَيْسَنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ** اگر تیرے گھر میں کوئی بھانکے اور تو نے اس کو اجازت نہ دی ہو اور تو اس کی طرف کنکر پھینک کر اس کی آنکھ میوڑ دے تو تجھ پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور ایک صورت قصاص نہ لینے کی یہ ہے کہ وہ قتل یا زخم ایسے سبب سے ہو جس میں کسی طرف سے تعدی نہیں پائی جاتی بلکہ وہ بمنزلہ آفت سماوی کے ہو اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ **اَلْعَجَسَاءُ جَبَارٌ وَالْمُعَدَنُ جَبَارٌ وَالْبُيُوتُ جَبَارَةٌ** بہیمہ ہدر ہے اور معدن ہدر ہے اور کنواں ہدر ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ بہائم چونے کے لیے چھوڑ دیے جاتے ہیں۔ اگر

کی صورت یا اس کے قریب صورت میں متسل ہو تا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عَلٰی اَیْدِ مَا
 اخَذْتُ مَا تَحْتَ يَدِهِ حَيْزٌ وَاجِبٌ ہے جو اس نے لی۔ میں کہتا ہوں غضب اور عاریت کے باب میں یہ حدیث اصل
 ہے۔ پس بعینہ اس چیز کا واپس کرنا واجب ہے اگر بعینہ اس کا واپس کرنا متعذر ہو تو اس کے مثل کا دینا واجب
 ہوتا ہے اور کسی شخص کی ایک رکابی ٹوٹ گئی تو آپ نے اس کے بدلے ایک رکابی دے دی اور ٹوٹی ہوئی کو پہنے
 دیا۔ میں کہتا ہوں اتلاف کے باب میں یہ حدیث اصل ہے اور ظاہر سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ منقولات میں
 نادان لینا جس کو عام و خاص کہہ دیں۔ یہ اس کے مثل ہے۔ جیسے رکابی کے بدلے رکابی اور حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ کے سامنے مخروط کھاس بات کا حکم دیا کہ اپنی اولاد کے مثل فدیہ دے معذور وہ شخص ہے جس کو کوئی
 عورت یہ دھوکہ دے کہ میں تجھ سے نکاح کر لے اور فی الحقیقت وہ کسی کی پابند ہو اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ دَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَمَوْأَقٌ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ وَجَوْشَنُ
 بعینہ اپنا مال کسی کے پاس پائے تو وہ اس کا حقدار ہے اور خریدنے والا اس شخص کا پیچھا کرے جس نے اس کے ہاتھ
 فروخت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم کا سبب اور مقتضی یہ ہے کہ جب یہ صورت واقع ہو تو ہر جانب میں ضرر
 اور ظلم کا اعتبار ہے۔ پس جب کوئی شخص اپنا مال کسی کے پاس دیکھے ایسے وقت میں اگر یہ قاعدہ مقرر کیا جاتا کہ
 جب تک اس کا بائع نہ ملے اس وقت تک یہ شخص اس کے مال کو نہ لے گا تو اصل مالک کا اس میں ضرر عظیم تھا کہ
 غاصب یا سارق کی جب خیانت معلوم ہوتی ہے تو غالباً اپنی جان بچانے کی غرض سے وہ یہ حجت پیش کر سکتا تھا کہ
 میں نے ایک شخص سے اس کو خریدا تھا اور اکثر ایسا ہوتا تھا کہ سارق و غاصب اپنے نیربائع کے بچاؤ کے لیے کسی
 شخص کو بیع کا دلیل کر دیا کرتا اور اس میں لوگوں کی حق تلفی کا دروازہ کھلتا تھا اور اکثر اوقات بائع اس وقت ملتا
 کہ جب وہ مشتری موجود نہ ہوتا۔ پس مالک اس سے مطالبہ کرتا اور اس کے پاس کچھ نہ ہوتا۔ اور ناامید ہو کر
 سکوت کر لیتا اور اگر یہ حکم ہوتا کہ اسی وقت اپنی چیز پر قبضہ کر لیتا تو اس میں مشتری کا ضرر تھا کیونکہ اوقات خرید
 والا بازار میں سے کوئی چیز خریدتا ہے اور نہیں جانتا کہ بائع کا نام و نشان کیا ہے پھر اس کے مال میں کسی کا
 حق نکلتا ہے اور بائع کا اس کو پتہ نہیں لگتا اور ناامید ہو کر سکوت کر لیتا ہے اور بسا اوقات اس کو اس چیز کی حاجت
 ہوتی ہے اور حقدار کے اس پر قبضہ کرنے اور بائع کے سپرد حوالہ کر دینے میں وہ حاجت فوری ہوجاتی ہے۔ پس
 جبکہ امر درمیان دو نفر کے دائر ہو اور ایک کا پایا جانا ان دونوں میں خواہ مخواہ ضروری ہو اور ایسے ضروری امر کی
 طرف رجوع کرنا ضروری ہو جس کو بلاشبہ لوگوں کی عقل قبول کر لے اور وہ اس جگہ یہ ہے کہ حق اس چیز کے
 ساتھ متعلق ہو گیا اور عین اس میں کے معاوضہ جس کے متعلق ہے روک لیا جائے بشرطیکہ مینہ قائم ہو اور اشکال
 مرتفع ہو جائے اور قضیوں کا اسی طرح اعتبار کرنا ساری ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مالوں کو حکم دیا کہ دن

میں باغوں کی نگہبانی کریں اور مویشی جو نقصان کریں اس کا تادان مویشی والوں پر ہے۔ میں کہتا ہوں اس علم دیسے کا سبب یہ ہے کہ جب مویشی نے لوگوں کے باغ کا نقصان کیا تو ہر ایک کے ساتھ ظلم و غدر ہے۔ مویشی والا تو یہ حجت کر سکتا ہے کہ اس کو چرنے کے لیے مویشی کا بھیجنا ضروری ہے ورنہ مویشی بھوکے مرجائیں گے۔ اور ہر مویشی کے ساتھ ساتھ رہنا اور اس کی حفاظت کرنا تدبیر ضروریہ میں خلل انداز ہوتا ہے۔ اور مویشی نے جو نقصان کیا ہے اس میں اس کا کچھ بس نہیں ہے۔ اور وہ کہہ سکتا ہے کہ مالی نے خود اپنے مال کی حفاظت میں کوتاہی کی، اور اس کو بلا نگرانی کے چھوڑ دیا اور مالی یہ حجت پیش کر سکتا ہے کہ باغ شہر سے باہر ہوا کرتے ہیں۔ ان کی نگرانی اور ان میں نہ آنے دینا اور اس کے انتظام میں رہنا اس کی حالت کے غراب ہونے کا سبب ہے اور مالک مویشی نے یا تو خود اسے باغ میں چھوڑا ہے یا خود اس کی نگرانی میں کوتاہی کی ہے۔ پس جب یہ امر باہم دونوں کے دائر ہوا، اور ہر ایک کی طرف سے جو رد و غدر ممکن ہوا تو ضرور ہوا کہ اس دستور پر نظر کی جائے جو ہمیشہ سے ان سب میں جاری ہے۔ اور اس دستور سے تجاوز کرنے پر جو رک کی بنا دی جاتی ہے اور دستور یہ ہے کہ دن میں ہر باغ میں کوئی شخص باغ کے کاروبار اور اس کی درستی و حفاظت کے لیے رہتا ہے اور شب میں باغات کو چھوڑ کر قریوں و شہروں میں شب باشی کرتے ہیں اور مالکان مویشی شب میں گھروں میں مویشی کو جمع کر لیتے ہیں اور پھر دن کو چرنے کے لیے چھوڑ دیتے ہیں۔ پس ان کے اس دستور عام سے تجاوز کرنا ظلم سمجھا گیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے اس پھل کی نسبت جو محفوظ نہ ہو دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص محتاج اس کو منہ سے کھالے اور جہود نہ بنائے تو اس پر کوئی مضائقہ نہیں معلوم کرو کہ لوگوں میں باہمی نزاع کے دفع کرنے کی یہی صورت ہے کہ جو کوئی کسی کو ضرر پہنچائے اور تعدی کرے اس کا ہاتھ پکڑا جائے نہ یہ کہ ان کے حوس و کینہ کی اقتداء کی جائے۔ پس اس پھل کھانے میں جو معلق اور غیر محفوظ اور قھوڑا سا پھل ہے اگر کوئی محتاج آدمی اس کو پیٹ بھر کے کھالے تو اس سے مالک کو ملال نہیں گزرتا۔ بشرطیکہ وہ آدمی دستور کے حد سے تجاوز نہ کرے اور جہود نہ باندھے اور نہ اینٹ پتھر سے پھلوں کو بھاڑے۔ کیونکہ عرف کا مقتضی ایسے امور میں صامحت کرنا ہے اور انہیں باتوں کا جو شخص دعوائے کرے تو یہ اس کا بخل اور حرص اور لوگوں کو تکلیف دینی ہے لہذا اس کے دعویٰ کی پرواہ نہ کی جائے گی اور اگر وہ پھل کوئی شخص کھا جائے جو محفوظ رکھا ہوا ہے یا جہود بھر لے یا اینٹ پتھر سے پھل بھاڑے یا اور کسی طرح سے حد سے تجاوز کرے تو اس میں تعزیر اور تاوان آتا ہے اور مواشی کے دودھ دہننے میں قیاسات متعارض ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بیان فرمایا ہے۔ پس کبھی حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس مال پر قیاس کیا جو گھر میں حفاظت سے رکھا ہوا ہے۔ اس واسطے اس کے دہننے سے منع فرمایا ہے۔ اور کبھی ثمر معلق اور غیر محفوظ چیزوں پر اس کو قیاس فرمایا کہ اس کو بقدر حاجت مباح فرمایا ہے۔ اگر مالک نہ ملے جس سے اجازت لی جائے اور احادیث کے اندر جو اختلاف

ہے اور ملتیں ان کی خاطر ہو گئی ہیں۔ ان میں اصل یہی ہے کہ ان ملتوں کے اعتبار سے ان کو تطبیق دی جائے پس اگر ایسی چیز کے خراج کرنے اور اس کی کچھ پردہ نہ کرنے کا دستور ہو اور اس میں لوگوں کو کچھ وقت نہو اور حاجت ہو تو اس کا کام لانا درست ہے ورنہ درست نہیں ہے اور علیٰ ہذا القیاس بیوی کا خاندان کے مال میں اور غلام کا سید کے مال میں تصرف کرنا ہے۔

حدود کا بیان

جاننا چاہیے کہ بعض معاصی میں خدا تعالیٰ نے حد مقرر فرمائی ہے اور وہ ایسے معاصی ہیں جن میں فساد کی کئی صورتیں پائی جاتی ہیں ایک تو ان میں ملک کا فساد اور لوگوں کی آسائش کا قطع کرنا ہوتا ہے اور ان کے لیے بنی اور کے نفوس کے اندر داعیہ ہوتا ہے ہمیشہ اس کا ہیجان ہوتا رہتا ہے اور ان کی عارت ہوتی ہے جبکہ اس سے ان کے قلوب سوچ جاتے ہیں تو اس سے باز رہنا ان کے بس میں نہیں رہتا ہے اور اس میں اکثر اوقات ایسا ضرور ہوتا ہے کہ مظلوم اپنی طرف سے اس کے دفع کرنے میں بے بس ہو جاتا ہے اور یہ آدمیوں کے مابین اکثر واقع ہوتا رہتا ہے تو اس قسم کے معاصی میں صرف آخرت کا ڈرانا کافی نہیں ہو سکتا ہے۔ بلکہ آدمیوں کے سامنے اس قسم کے معاصی پر نہایت ملامت اور رنج پہنچانا چاہیئے تاکہ جس گناہ کا وہ ارادہ کرتے تھے اس سے باز رہیں جیسے زنا ہے کہ وہ عورتوں کے حسن و جمال کی طرف رغبت و حرص کی خواہش دلاتا ہے اور اس کے اہل کے لیے اس کے اندر نہایت درجہ کی عار ہے اور ایک موطوءہ پر آدمیوں کے جمع ہونے سے جبلت انسانیہ کی تغیر ہے۔ اور اس کے سبب سے ان کے مابین لڑائیوں اور کشت و خون کا منظر ہے اور زنا اکثر زانیہ اور زانی کی رضامندی سے ہوا کرتا ہے اور تنہائی کی وجہ سے صرف بعض لوگ ہی اس پر مطلع ہوتے ہیں پھر اگر حد نہ مشروع کی جاتی تو ہر لوگ کیونکہ حاصل ہو سکتی تھی اور جیسے سرقہ اس لئے کہ انسان اکثر اوقات کسب صالح نہیں پاتا ہے تو چوری کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اور سرقہ کے لیے ان کے نفسوں میں عادت ہوتی ہے اور سرقہ آدمیوں کے دیکھے بغیر ہوتا ہے۔ بخلاف غصب کے کہ اس میں ایک ایسی دلیل اور شبہ ہوتا ہے کہ جس کو شرع نہیں ثابت کرتی اور مابین آدمیوں کے اور ان کے روبرو اس قسم کے معاملات ہوتے رہتے ہیں اسی لیے غصب منجملہ اور معاملات کے ایک معاملہ ہے اور جیسے رہزنی اس لیے کہ مظلوم اپنی جان اور مال بچانے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور رہزنی مسلمانوں کے بلاد میں نہیں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ وہ اپنی حکومت اور قوت کی وجہ سے اس کی مدافعت کر سکتے ہیں تو ایسے افعال کی سزا و جزا زیادہ مقرر کرنی چاہیئے اور جیسے شراب کا پینا اس لیے کہ اس میں بھی نہایت حرص ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے ملک میں فساد اور ان کی عقل کا زوال ہوتا ہے کہ جن کے سبب سے ان کی معاش و معاد کی اصلاح ہوتی ہے اور جیسے قذف (زنا کی تہمت لگانا) کیونکہ جس کو تہمت لگائی جاتی ہے

بروجہ کی سیاست کا خاص طریقہ ہے ایک وہ لوگ ہیں جو بذات خود مستقل اور مختار ہیں۔ ان کی سیاست کا یہ طریقہ ہے کہ لوگوں کے سامنے گرفتار کئے جائیں اور ان کو تکلیف پہنچائی جائے جس سے ان کو نہایت سخت عار لاحق ہو اور ان کی اہانت اور ذلت پائی جائے ایک وہ لوگ ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں اور ان کے پاس ہیں بمنزلہ قیدیوں کے ہیں اور ان کی سیاست کا یہ طریقہ ہے کہ ان کے مالکوں کو حکم کیا جائے کہ بڑی باتوں سے ان کی نگرانی رکھیں اس میں ان کے لیے ایسا طریقہ ظاہر ہوگا جو ان کو ان کے افعال سے باز رکھے گا۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا نَأْتَتْ اَمَةٌ اَحَدَكُمْ فَلْيَضْرِبْهَا الْحَدِيثُ۔ تم میں سے جب کسی کی باندی زنا کرے تو اس کو مارنا چاہیئے اور فرمایا ہے۔ اِذَا سَرَقَ عَبْدٌ اَحَدِكُمْ فَيَعُوْهُ دُوْبُ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ فَلْيَضْرِبْهُ۔ پہلے درجہ کے لوگ حر اور دوسرے درجے کے غلام ہیں۔ پھر یہ بھی احتمال تھا کہ سید اپنے غلام پر ظلم کرتا اور کہہ دیتا کہ اس نے زنا یا چوری وغیرہ کی ہے۔ پس ضرور ہوا کہ غلام کی سزا حر سے کم مقرر کی جائے تاکہ یہ جو رنج ہو جائے نیز ضرور ہوا کہ قتل کرنے اور قطع کرنے کا ان کو اختیار نہ دیا جائے۔ اور اس سے کم سزا کا اختیار ان کو دیا جائے اور حد دوجہ سے گناہ کا کفارہ ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے ما عَزَبَ بَنَی مَالِکِی سُبَّتِ ارشاد ہے لَقَدْ نَابَا تَوْبَةً تَوْقِیْتُ عَلٰی اُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ لِوَسْعَتِهَا اس نے وہ توبہ کی ہے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام امت پر تقسیم کی جائے تو ان کو کافی ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں تکلیف کا پہنچانا اور اس کو اس فعل سے روکنا مقصود ہوتا ہے اور اس میں یہ راز ہے کہ حکمت الہی کا مقصد ہے کہ اس شخص کی جان یا مال سے اس عمل کی سزا دی جائے۔ پس حد کا قائم کرنا جزا دینے میں خدا تعالیٰ کا ناسب ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَلْزَّانِیَةُ وَالزَّانِی فَاجِلِدُوْهُمَا مِاَّةً جَلْدًا وَّ اَحِدٌ مِّنْهُمَا مَّا فَلَاحِدٌ وَّ اُخْرٰی کُفٰرًا وَّ اُخْرٰی کُفٰرًا وَّ اُخْرٰی کُفٰرًا وَّ اُخْرٰی کُفٰرًا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق دے کر بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی جس میں آیت رجم بھی تھی۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگسار کیا اور ہم نے بھی آپ کے بعد سنگسار کیا اور جو شخص زنا کرے اور محسن ہو خواہ مرد ہو یا عورت۔ کتاب الہی میں اس کا سنگسار کرنا حق ہے میں کہتا ہوں محسن کی حد سنگسار کرنا اور غیر محسن کے درجے لگانا۔ اس لیے مقرر کئے گئے کہ جس طرح پندہ برس کی عمر وغیرہ سے آدمی بالغ ہو کر پورا پورا مکلف ہوتا ہے اور اس سے قبل پورا مکلف نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ اس کی عقل اور جسم اور جو حیثیت کا کمال اس سے پہلے نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح اس عقوبت میں بھی تفاوت ہونا چاہیئے جو کمال عقل اور مرد کامل اور استقلال سمجھ اور خود مختاری کے سبب سے پورا پورا مکلف ہوتا ہے اور اس لیے کہ محسن کامل ہے اور غیر محسن ناقص ہے پس غیر محسن کو کامل اور غلام کے مابین واسطہ ہوا اور صرف سنگسار ہونے میں اس واسطہ کا اعتبار کیا گیا اس لیے کہ وہ حق الہی کے اندر جو جو سزا مقرر کی گئی ہے ان سب میں سخت ہے اور قصاص چونکہ حق العباد میں سے ہے اور ان کو

اپنے حقوق کے لینے کی حاجت ہے اس لیے ان کی حق تلفی نہ کی جائے اور حد مرتبہ وغیرہ بمنزلہ سنگساری کے نہیں ہیں
 نیز اس شخص سے گناہ صادر ہونا جس پر خدا تعالیٰ نے انعام کیا ہے اور بہت سی مخلوقات پر اس کو فضیلت دی ہے
 زیادہ ترقی و شیع ہے اس لئے کہ وہ نہایت نافرمانی ہے پس اس میں سزا کا بڑھانا مناسب ہوا اور کنوار سے
 کنواری کی حد سودرے مقرر کئے گئے اس لئے کہ مدد سوکا بڑا، اور منضبط مقدار ہے جس سے زجر و تکلیف بخوبی حاصل
 ہو سکتی ہے اور جلاوطن کی سزا اس لئے دی گئی کہ سزا کا اثر و طرح پر ہوتا ہے ایک تو جسمانی تکلیف کے اعتبار سے
 اور ایک مایہ و شرم اور عار کے لاحق کرنے اور ایک مالوف چیز کے علیحدہ کرنے سے پہلی سزائے جسمانی اور دوسری
 نفسانی ہے اور پوری پوری سزا یہی ہے کہ دونوں جمع کئے جائیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ فَإِذَا أُحْصِنَ نِإْنِ أَتَيْنَ
 بِمَا حَشَنَ فَعَلَيْنَ نَصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ جب احسان کے بعد ان سے نفس ظاہر
 ہو تو محسنات سے انہیں نصف سزا دی جائے گی۔ میں کہتا ہوں کہ غلاموں پر نصف سزا کے مقرر کرنے کی یہ وجہ
 ہے کہ غلاموں کا حال سید کے اختیار میں ہوتا ہے۔ پس اگر کامل درجہ کی سزا ان کے لیے مقرر کی جائے تو اس سے
 ظلم کا دروازہ کھلتا ہے۔ بایں طور کہ سید اپنے غلام کو قتل کر ڈالے اور یہ کہہ دے کہ وہ زنا کار تھا اور پھر اس سے
 مواخذہ کرنے کی کوئی صورت نہ ہو اس لیے کہ باندی و غلام کی حد اس قدر کم مقرر کی گئی کہ جس سے ہلاک کی نوبت
 نہیں آتی۔ اور محسن و غیر محسن کا فرق جو ہم نے بیان کیا ہے وہ یہاں بھی پایا جاتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ
 وسلم نے فرمایا ہے۔ خَذُوا عَنِّي خَذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِمَنْ سَبَّيْلًا أَلْبَسُوا بِأَبْكَرِ جِلْدَةٍ مِثْلَةِ وَتَعْرِيبُ عَامٍ
 أَلْبَسُوا بِأَبْثَبِ جِلْدٍ مِثْلَةِ قَالِدِ جُمَّ مَجْهُ سَيَكُوهُ مَجْهُ سَيَكُوهُ خَدَا تَعْلَانِ عَوْرَتُونَ کے لیے راستہ مقرر کیا ہے
 کنوارہ کنواری کے ساتھ زنا کرے تو اس کا حکم سودرے لگانا اور سال بھر کے لیے جلاوطن کرنا اور سیاہا ہوا
 سیاہی کے ساتھ اگر زنا کرے تو اس کا حکم سودرے لگانا اور سنگسار کرنا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث پر
 عمل کیا ہے۔ میں کہتا ہوں لوگوں کو اس حدیث میں اشتباہ ہوا کہ اس حدیث کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ثیب کو سنگسار کرنے اور اس کے درے نہ لگانے کے مخالف سمجھا۔ میرے نزدیک یہ حدیث آپ کے فعل کے
 متناقض نہیں ہے اور آیت عام ہے مگر امام کو رجم اور سودروں کے واجب ہونے کی صورت میں صرف رجم
 پر اقتصار کرنا مسنون ہے۔ اس کا حال ایسا ہے جیسا کہ سفر میں قصر کرنا کہ اگر پوری نماز پڑھے تو بھی جائز ہے مگر
 قصر کرنا سنت ہے اور یہ اس واسطے مقرر کیا گیا کہ رجم بڑی پوری سزا ہے۔ اور اس سے جو کم سزا ہے وہ اس میں شامل
 ہے اور اس بیان سے اس حدیث اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس پر عمل کرنے اور اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اکثر آپ کے خلفاء کے فعل میں تطبیق ہو سکتی ہے کہ انہوں نے رجم پر اقتصار کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث
 سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ نے درے لگانے کا حکم دیا پھر کسی نے اس کا محسن ہونا بیان کیا تو ایسے سنگسار کرنے

کا حکم دیا اور سنگسار کر دیا گیا۔ کیونکہ ورے لگانے پر اقدام کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ ہرزانی کے ورے لگانا درست ہے اور میرے نزدیک جلاوطن کرنے میں عفو کا احتمال ہے اور آثار میں تطبیق کی یہی صورت ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب ماعز بن مالک نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کیا میں نے زنا کیا ہے آپ مجھے پاک کر دیجئے تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ہاتھ سے اس کو پکڑا ہو گا یا اس کی طرف دیکھا ہو گا تو ماعز نے عرض کیا یا رسول اللہ نہیں تو آپ نے فرمایا کیا تو نے اس کے ساتھ دخول کیا تو ماعز نے جواب دیا ہاں۔ پس آپ نے ماعز کے سنگسار کرنے کا حکم کیا۔ میں کہتا ہوں حد مارنے میں احتیاط کا مقام ہے۔ زنا کا اطلاق شرع گاہ کے سوا پر بھی آیا کرتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زبان کا زنا یہ ہے اور پیر کا زنا یہ ہے لہذا ایسی صورت میں اس کا ثابت کرنا اور اس کی تحقیق ضروری ہوئی۔ معلوم کرو کہ جو شخص زنا کا اقرار کرتا ہے اور حد قائم کرنے کے لیے اپنی جان کو سپرد کرتا ہے۔ اور گناہوں سے توبہ کرنے والا ہے اور شل بے گناہ کے ہے اس پر حد نہ لگانی مناسب تھی۔ مگر یہاں کئی سبب اس پر حد قائم کرنے کے مقتضی ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ اگر توبہ کے ظاہر کرنے اور اقرار کر لینے سے حد دفع ہو جاتی ہے تو ہرزانی امام کے مواخذہ کی خبر یا کر اقرار کے حیلہ سے حد کو دفع کر سکتا تھا۔ اور اس میں مصلحت کا منافقہ ہے۔ دوسرے یہ ہے کہ توبہ کامل طور سے اسی وقت ہوتی ہے۔ جو ایک نسل سے جو نہایت شاق ہو کہ بجز مخلص کے کسی سے عمل میں نہ آسکے اس توبہ کی تقویت پائی جائے لہذا جب ماعز نے اپنی جان کو سنگسار کرنے کے لیے حوالہ کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ مُحَمَّدٌ نَوَسَعَتْهُمُ اور فائدہ کے ایک قبیلہ کی نسبت آپ نے فرمایا لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً نَوَسَتْ بِهَا صَاحِبُ مَكِّي يَعْنِي أَنَّهُ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر صاحب مکس بھی توبہ کرتا تو بخشنا جاتا اور یوں ہمہ گناہ کا پردہ کرنا مناسب ہے چنانچہ آپ نے ہزال سے فرمایا نَوَسَتْ تَوْبَةً بَسِئَتْ لَكَ كَانَتْ حَيَوًا لَكَ ۛ کہ اگر اپنے کپڑے سے اسکو چھپانا تو تیرے لیے بہتر ہوتا اور نیز یہ بات مناسب ہے کہ اس کو فیما بینہ و بین اللہ اس قدر توبہ کرنے اور حد کے دفع کرنے کے لیے حیلہ کرنے کا علم دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا نَأَتْ أَمَةٌ أَحَدَكُمْ فَمَتَّبِعْ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا أَلْحَدًا وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِن نَأَتْ فَلْيَجْلِدْهَا أَلْحَدًا وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ۛ تم میں سے جب کسی کی کنیز زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو اس باندی پر حد لگانا چاہیئے اور صرف اس کی توبیخ نہ کرے۔ پھر اگر زنا کرے تو اس پر حد لگائے تو بیخ پر اکتفا نہ کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ انسان کو شرناپنے جرم پر معافی کے وعدہ کرنے کا حکم ہے۔ اور یہ بات انسان کی سرشت میں داخل ہے اور اگر امام ہی کے سامنے حد مقرر ہوتی تو بہت سی صورتوں میں سیدہ حد قائم نہ کر سکتا اور ماں و اسباب کی حفاظت نہ ہوتی اور اگر حد کی کوئی مقدار مقرر نہ ہوتی تو

عالم بدست تک نوبت پہنچا سکتا تھا یا حد سے زیادہ تکلیف دے سکتا تھا اس لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَشْرِيْبُ اور اسی حضرت سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَقْبِلُوا ذَوِي الْقُرْبَىٰ عَشْرًا بَعْدَ الْاَلْحَدِ وَدَّ ذَوَا الْقُرْبَىٰ سے حدود کے سوا اور لغز نہیں صاف کر دیا کرو، میں کہتا ہوں ذوا البیات سے صاحب مروت لوگ مراد ہیں یا تو بایں طور کہ کسی شخص سے صلاح دین کی امید ہوتی ہے اور اس شخص سے عادت کے خلاف لغزش کے طور پر کسی امر میں کوتاہی ہو جاتی ہے پھر اس کی ندامت ہوتی ہے پس ایسی صورت میں اس سے درگزر کرنا مناسب ہے یا وہ شخص خاندانی اور لوگوں میں معزز اور صاحب رعب ہوتا ہے پس اگر ہر چھوٹے بڑے گناہ میں اس کو سزا دی جائے تو اس میں عادت اور لوگوں کی بغاوت اور اہام سے اختلاف کرنے کا دروازہ مفتوح کرنا ہے کیونکہ بہت سے لوگ اس کے متحمل نہیں ہوتے۔ مگر اس قابل نہیں ہیں کہ ان کی باز پرس نہ کی جائے بجز اس صورت کے کہ کوئی سبب شرعی جس سے حد مندرجہ ہوتی ہے پائی جاتی ہو اور اگر حدود کے اندر ہی درگزر کی جائے تو مصلحت قوت ہوتی ہے اور حدود اللہ کا فائدہ فوت ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو پیدائش کے اعتبار سے نحیف البتہ ہو اور زنا کرے فرمایا ہے۔ خُذْ دَلَالَهُ شَكَالًا فِيهِ مِائَةُ شُرَاخٍ فَاصْبِرْ بِرَأْيِهِ ضَرْبَةَ اس کے لیے ایک بڑی سی ڈالی ہو جس میں ایک سو فچیاں ہوں لیکر ایک رزبہ اس کو بارود معلوم کرو کہ جو کوئی ضعیف البتہ ہونے کے سبب اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ اس پر حد قائم کی جائے اگر ایسے شخص سے بالکل باز پرس نہ کی جائے تو حدود کے استحکام میں نقص لازم آتا ہے اس لیے کہ شرائع لازمی جن کو اللہ تعالیٰ نے بمنزلہ خلقی امور کے مقرر کیا ہے ان کی شان سے یہ بات ہے کہ وہ مؤخر بالزمانہ کی طرح سمجھی جائیں اور لوگ نہایت مضبوطی سے ان کو مانیں اور نیز جس چیز میں تمھاری سی تکلیف اور آسانی ہے اس کے چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لواطت کی حد میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ زنا کی قسم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی سزا قتل ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے تم لوط کی قوم کا کام کرتے دیکھو تو ناعمل اور منعول بہ کو قتل کرو۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَدْلَةٍ ثُمَّ قَالُوا سَوَاءٌ مَا جَدَدْنَاهُمْ شَانِيْنٌ جُلْدَةٌ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ مَا أَصْلَحُوا مَاذَا اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ جو لوگ بیابھی عورتوں کو متہمت باز نہ کرتے ہیں پھر وہ متہم لوگ چار گواہ پیش نہ کر سکیں تو ان کے اسی کوڑے مار دو۔ اور آئندہ کو کبھی ان کی گواہی مست قبول کرو اور وہی تو لوگ ہیں فاسق۔ مگر ہاں جن لوگوں نے اس کے بعد توبہ کی اور اچھی باتیں اختیار کیں، تو بلا شک خدا تعالیٰ غفور اور رحیم ہے اور اس پر اجماع ہے کہ محسن مردوں کو بھی محسنات کا حکم ہے اور محسن کی تعریف یہ ہے کہ ہو اور رکلف اور مسلمان اور ایسے جماع سے پاک ہو جس پر حد قائم کی جاتی ہے معلوم کرو کہ یہاں دو باتیں متعارض پائی جاتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ زنا ایک عظیم گناہ ہے جس کا

شانا اور اس پر حد قائم کرنا اور اس پر مؤاخذہ کرنا ضروریات سے ہے۔ اور اسی طرح زنا کی طرف نسبت کرنا بھی ایک بڑا گناہ ہے اور اس کے اندر ایک بڑی عار کا لاحق کرنا ہوتا ہے جس پر حد کا قائم کرنا ضروری ہے اور چونکہ قذف کو زنا پر شہادت دینے کے ساتھ مشابہت ہے پس اگر کسی قاذف کو حد قائم کرنے کے لیے گرفتار کیا جائے تو وہ کہہ سکتا ہے کہ میں زنا کا گواہ ہوں اور اس میں قذف کا بطلان لازم آتا ہے۔ اور جو شخص زنا کا گواہ ہے مشہور علیہ یہ کہہ کر اس سے پیچھا چھڑا سکتا ہے کہ یہ زنا کی تہمت لگانا ہے اور خود یہ حد کا مستحق ہے۔ پس جب سیاست امت کے وقت ان دونوں حدوں میں فی الجملہ تعارض ہوا تو ایک ظاہری امر سے، ان دونوں کی تمیز ضروری ہوئی اور وہ امر مخبرین کی کثرت کہ جب مخبرین کی کثرت ہوئی تو گواہی اور راست بازی کا گمان قوی ہوا اور تہمت کا گمان ضعیف ہو گیا۔ اس لیے کہ تہمت میں دو باتوں کا اجتماع ہوتا ہے ایک تو دین کے اندر ضعف اور دوسرے مقذوف کے ساتھ عداوت کا ہونا اور ان دونوں صفتوں کا مسلمانوں کی ایک جماعت میں جمع ہونا بعید ہے اور شاید اسی لیے عادل پر اکتفا نہ کیا گیا۔ اس لیے کہ عدالت تمام حقوق میں معتبر رہے پس تعارض کا کوئی اثر نہ ظاہر ہوتا اور کثرت کا نصاب شہادت سے دو چند کے ساتھ انضباط کیا گیا اور حد قذف اسی درجے مقرر کئے گئے۔ اس لئے کہ زنا سے بہر حال اس کی معصیت کم ہے اس لیے کہ ایک گناہ کا مشہور کرنا بمنزلہ اس کے کرنے کے نہیں ہے اور حد زنا میں ایک مقدار ظاہری سے کمی کا انضباط کیا گیا۔ یعنی بیس سے کیونکہ وہ عدد سو کا پانچواں حصہ ہے اور اس حد کا تتمہ ہمیشہ کے لیے گواہی کا قبول نہ کرنا اس لئے مقرر کیا کہ سابقاً بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ تکلیف کی دو قسمیں ہیں جسمانی اور نفسانی اور شرع نے جملہ حدود میں ان کے جمع کرنے کا لحاظ کیا مگر زنا کے ساتھ جلا وطن کرنے کا اعتبار کیا گیا۔ اس لئے کہ زنا حکام کی حکومت اور اولیاء کی غیرت کے وقت میں، اسی وقت متصور ہو سکتا ہے کہ ان دونوں میں باہم میل جول اور اتحاد اور الفت ہو تو اس کے مناسب سزا یہی ہے کہ اس فتنہ کے مقام سے زانی کو نکال دیا جائے۔ اور حد قذف کے ساتھ عدم قبول شہادت کو جمع کیا گیا اس لیے کہ قذف میں بھی ایک جزو نیا ہوتا ہے پس قاذف کو اسی عار سے سزا دی گئی جو اس کی معصیت کے قبیلے سے ہے اس لئے کہ قاذف کی شہادت نہ قبول نہ کرنا اس کے لیے ایک سزا ہے اور باقی گنہ گاروں سے بہ سبب عدالت اور رضا مندی کے فوت ہونے کے سبب نہیں قبول ہوتی۔ نیز ہم بیان کر چکے ہیں کہ قاذف کہہ سکتا ہے کہ میں گواہ ہوں پس تہمت کا باطل اسی طرح سدود ہو سکتا ہے کہ جس چیز سے اس نے محبت کی تھی ایسی چیز سے اس نے محبت کی تھی ایسی ہی چیز ہے اسکو سزا دینی چاہیئے اور حد میں تو بیخ بھی مقرر کی گئی ہے اور آیت اللہ الذین میں اختلاف ہے کہ یہ اتشاء عدم قبول شہادت کی طرف راجع ہے یا نہیں۔ اور عار سے بیان سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جب فسق کی انتہا ہوئی تو اس کا آخر اندر اس کی سزا بھی منتہی ہوئی چاہیئے اور خلفاء نے حد زنا کے اندر غلاموں کے لیے نصف سزا دینے میں اس کا

اعتبار کیا ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَسْأَارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاتَّقُوا اَيُّهَا الْمَعْزُومُ اَنْ تَكُنْ لَكُمْ مِثْلُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ عَزَّيْزٌ حَكِيمٌ۔ چرانے والے اور چرانے والی کا ہاتھ کاٹ دو یہی جزا ہے ان کے کئے کی۔ مذاہب مذاہب کی طرف سے اور مخالفین غالب اور حکمت والا ہے۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے بیان کرنے کے لیے مبعوث کئے گئے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ كُنْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَ بَشَرٍ لِّتَبَيَّنَ الْاٰيَاتُ لَكُمْ وَلِتَبَيَّنَ اَنَّ الْحَقَّ هُوَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُبَيِّنَ الْحَقَّ لَكُمْ وَلِتَبَيِّنَ الْحَقَّ لَكُمْ وَلِتَبَيِّنَ الْحَقَّ لَكُمْ۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ چوری۔ رہزنی۔ اچکنا۔ خیانت۔ کسی کی پڑی ہوئی چیز اٹھا لینا۔ غصب اور ایک وہ جسکو قلت مبالغہ اور کم احتیاطی کہتے ہیں۔ پس ضرور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چوری کی حقیقت کا بیان فرمائیں تاکہ ان امور سے تمیز حاصل ہو۔ پس تمیز کا طریقہ یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کی ذاتیات کی طرف نظر کی جائے جو چوری میں نہیں پائی جاتیں اور لوگوں کے عرف میں اس سے امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ پھر چند امور منضبط معلومہ کے ساتھ چوری کی حقیقت کا انضباط کیا جائے جس کے سبب سے اس کو تمیز ہو جائے پس رہزنی اور غارت گری اور بربکریاں یہ سب ایسے امور ہیں جو بہ نسبت مظلوم کے ظالم کو اپنی قوت پر اعتماد اور ایسے مکان یا زمان کے اعتبار کرنے کی خبر دیتے ہیں جن میں وہ مظلوم مسلمانوں کی جماعت سے فریاد نہیں کر سکتے اور اچکنا لوگوں کے دوبرو اور ان کے دیکھتے سنتے کئی چیزوں کے لیے جانے کی خبر دیتا ہے۔ خیانت میں یہ بات معلوم ہوگئی کہ ان دونوں میں پہلے شرکت یا بے تکلفی اور باہمی ایک دوسرے کے مال کے اندر بھی تصرف رہا ہے۔ اور بڑی چیز کے اٹھا لینے سے ایسی چیز کا اٹھا لینا معلوم ہوتا ہے جو کسی کی حفاظت میں نہ تھی۔ اور غصب میں مظلوم پر ظالم کا ایسا غلبہ معلوم ہوتا ہے جس کا مدار بھاگنے یا لڑنے پر نہیں ہوتا بلکہ زبان زوری اور اس بات کے غلبہ پر اس کا مدار ہوتا ہے کہ یہ مقدم حکام تک نہ پہنچے گا اور حقیقت حال ان پر ظاہر نہ ہوگی اور قلت مبالغہ اور بے احتیاطی کا اطلاق ان ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کے استعمال پر ہوتا ہے عرف میں جن کے برتنے اور باہمی معاونت کا ان چیزوں میں دستور جاری ہے۔ جیسے پانی و ایندھن وغیرہ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کے ذاتیات سے امتیاز کا انضباط فرمایا ہے اور فرمایا لَا تَقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ اِلَّا فِي مَرْبَعٍ دِينَارٍ اور ایک روایت میں آیا ہے اَلْقَطْعُ يَمَانُكُمُ شَرُّ الْبَغْيِ یعنی مال مسروڈ اتنا ہو جو ڈھال کا ٹھن ہو سکے تو ہاتھ قطع کرنا چاہیے اور ایک روایت میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈھال کے چرانے میں جس کا ٹھن تین درہم تھا، چور کا ہاتھ قطع کیا اور حضرت عثمانؓ نے ایک اترج میں جس کی قیمت تین درہم تھی ہاتھ قطع کروایا تھا۔ اور افضل یہ ہے کہ تینوں مقداریں آپ کے زمانہ میں ایک ہی چیز پر منطبق تھیں۔ پھر آپ کے بعد ان میں اختلاف ہوا اور ڈھال غیر منضبط ہونے کے سبب کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے پس باقی دونوں حدیثوں میں استت میں اختلاف ہوا۔ بعض ربع دینار کے قائل ہوئے اور بعض تین درہم کے اور بعض نے اس مقدار کا مطلقہ برا انضباط کیا کہ ان دونوں مقداروں میں سے کسی مقدار تک مال پہنچ جائے اور

میرے نزدیک یہی زیادہ تر ظاہر ہے اور اس مقدار کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ و اعلیٰ چیز میں فرق کر کے مقرر فرمایا ہے۔ اس لیے کہ کوئی جنس خاص اندازہ کرنے کی قابلیت نہیں رکھتی کیونکہ مختلف بلاد میں ایک چیز کا نرخ مختلف ہوتا ہے اور نیز اختلاف بلاد کے لحاظ سے نفاس و خاست میں مختلف ہوتی ہیں۔ پس جو چیز ایک قوم کے نزدیک مباح و ادنیٰ چیز ہے دوسروں کے نزدیک وہی چیز ایک قابل قدر مال ہوتا ہے۔ لہذا ثمن کے اعتبار سے اندازہ کا لحاظ کرنا ضروری ہوا اور بعض کہتے ہیں دونوں کے اندر اندازہ کا اعتبار کرنا چاہیے اور لکڑی میں چور کا ہاتھ قطع نہ کرنا چاہیے۔ اگرچہ لکڑیوں کی قیمت دس درہم ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقْطَعُ فِي ثَمَرٍ مُّعْتَلِقٍ دَلًا فِي حَرِيْسَةِ الْجَبَلِ فَإِذَا آوَاهُ السُّمَّاحُ وَالْجَرِينُ فَانْقَطَعُ فَيَنْبَايَعُ شَمْنُ السُّجِنِ ۝ جو ثمار معلق ہیں اس میں قطع نہیں ہے اور نہ ان مویشی میں جو پہاڑ کے اندر رہتے ہیں پس جب مویشی باڑ میں آجائیں اور جب شمار کا ڈھیر لگا دیا جائے تو اگر ان کی قیمت ڈھال کے ثمن کو پہنچ جائے تو ان میں بھی قطع ہے۔ میں کہتا ہوں اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو جلد دیا کہ قطع کرنے میں حفاظت شرط ہے اور جناس کا یہ سبب ہے کہ جو چیز غیر محفوظ ہے اس کے لینے کو التفاط کہتے ہیں۔ پس اس سے بھی پرہیز کرنا ضروری ہے اور اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَيْسَ عَلَى حَاطِنٍ وَلَا مُتَعَبٍ وَلَا مُخْتَلِسٍ قَطْعُ حَاطِنٍ پر قطع نہیں ہے اور نہ لوٹنے والے پر اور نہ اچکنے والے پر۔ میں کہتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو سمجھا دیا کہ چوری کے اندر پوشیدہ طور پر مال لینا شرط ہے جس میں نہ لوٹنا اور اچکنا ہوتا ہے نیز شرط یہ ہے کہ پہلے سے ان میں شرکت یا کوئی اور حق لازم نہ ہو ورنہ وہ خیانت یا اپنے حق کا استغفار ہوگا اور صحابہ و سہمی سے مروی ہے اگر ظلم اپنے مولے کا مال چرائے تو وہ فرماتے ہیں۔ اِنَّهَا هُوَ مَالُكَ بِعَصْنَةٍ فِي بَعْضِ كَرَاهِي مَالٍ ہے بعض بعض کے اندر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے باب میں فرمایا ہے اَقْطَعُوهُ ثُمَّ اخْسَئُوهُ کہ اس کا ہاتھ قطع کرو پھر اس کو تیل میں داغ دیدو۔ میں کہتا ہوں داغ دینے کا حکم اس لیے ہے کہ قطع کرنے کا حکم اثر نہ کرے اور وہ شخص ہلاک نہ ہو۔ اس لئے کہ داغ دینے سے زخم سرایت نہیں کرتا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے لیے حکم کیا ہے کہ اس کا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکایا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ میں کہتا ہوں یہ شہرت دینے کے لیے کیا گیا تاکہ لوگ اس کا چور ہونا معلوم کر لیں۔ اور ظلم اور حد کے قطع کرنے میں فرق ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چوری میں جو نصاب سے کم ہو اس کو سزا دینے اور دو چند تاوان دینے کا حکم فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں دو چند تاوان دینے کا حکم اس لیے دیا کہ چور کو اس کے فعل سے باز رکھنا اور اس کی مالی و بدنی سزا دینا ضرور ہے۔ اس لیے کہ انسان کو بسا اوقات جسمانی تکلیف سے مالی تکلیف زیادہ تباہ رکھتی ہے اور بسا اوقات اس کے عکس ہوتا ہے اس لئے دونوں تکلیفیں جمع کی گئیں۔ پھر اگر مال مسروقہ کے برابر تاوان کا حکم ہوتا تو چوری کرنا اور نہ کرنا برابر ہوتا اور

کچھ سزا دہوتی اس لیے دو چند تاوان دینے کا حکم کیا گیا تاکہ آئندہ کو کبھی چوری کا قصد نہ کرے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور پکڑا ہوا آیا اور اس نے چرانے کا اقرار کیا مگر اس کے پاس مال مسروقہ برآمد نہ ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ میرے خیال میں تو نے چوری نہیں کی ہے۔ اس نے کہا کیوں نہیں تو آپ نے وہ مرتبہ یا تین مرتبہ اس سے بھی ارشاد فرمایا۔ تب آپ نے اس کے ہاتھ قطع کرنے کا حکم دیا ایک مرتبہ ایک محرم گرفتار ہو کر آیا تو آپ نے فرمایا کہ کہو میں خدا سے مغفرت چاہتا ہوں اور اس کی طرف توبہ کرتا ہوں۔ اس نے کہا میں خدا سے مغفرت چاہتا ہوں اور اس سے توبہ چاہتا ہوں تو آپ نے تین مرتبہ خدا تعالیٰ سے یہ دعا کی۔ اَللّٰهُمَّ تَبَّ عَلَیْہِ ؕ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب گنہ گار اپنے گناہ کا اقرار کرتا ہے اور اس پر نادم ہے تو مناسب ہے کہ کسی جیلہ سے حد اس پر دور کر دی جائے۔ اور ہم اس کا حال پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اِنَّہٗ جَزَاءُ الَّذِیْنَ یُحَاۡمِلُوْنَ اِلٰہَہٗ وَاَسْوَکَہُ الْاٰیۃُ ؕ میں کہتا ہوں محاربت کا مدار ایک جماعت مطلوبہ سے قتال کرنے پر ہوتا ہے اور چوری کی حد سے اس حد کے مقرر کرنے کا سبب زیادہ تر قوی ہے اور وہ یہ ہے کہ بنی آدم کے مجمع میں خواہ مخواہ کچھ ایسے لوگ ہوتے ہیں۔ جن میں خصلت سبعی کا غلبہ ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سخت برائت اور قتال اور اجتماع کا مادہ ہوتا ہے۔ اور قتل کرنے اور غارت گری میں میاں مہوتے ہیں اور اس کا فساد چوری کے فساد سے زیادہ ہے کیونکہ لوگ چوروں سے اپنے مالوں کو محفوظ رکھ بھی سکتے ہیں۔ مگر سستہ چلتے رہنروں سے محفوظ نہیں رہ سکتے اور نہ حکام لوگ اور مسلمانوں کی جماعت اس مکان اور اس وقت میں بآسانی ان کی مدد کر سکتی ہے۔ اور نیز قطاع الطريق کو جو ارادہ ان کے فعل پر آمادہ کرتا ہے وہ زیادہ تر سخت و مستحکم ہوتا ہے اس لیے کہ رہن دی شخص ہوتا ہے جو بڑا دلیر اور قوی الجثہ شخص ہو نیز ان لوگوں کا باہم اجتماع و اتفاق رہتا ہے بخلاف چوروں کے لہذا ضروری ہوا کہ رہن کی سزا چور کی سزا سے زیادہ تر سخت مقرر کی جائے اور اکثر کے نزدیک سزائیں ترتیب کرنی چاہیئے اور وہ قول اس حدیث کے موافق ہے۔ لَا یُقْتَلُ الْمُوْمِنُ الْاَبَاحِدٰی ثَلَاثَ (الحدیث) اور بعض کے نزدیک سزا کے اندر اختیار ہے اور یہ قول لفظ او کے مناسب ہے اور میرے نزدیک جو اکی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْمَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ اس میں دو علتوں کے جمع کر لینے کا احتمال پایا جاتا ہے اور مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر علت حکم کے مفید ہے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دو علتوں کو جمع کیا ہے۔ لَا یَخْرُجُ الرَّجُلَانِ یَضْرِبَانِ اَلْعَاقِبَیْنِ کَاَشْفَیْنِ عَنْ عَوْرَتِہُمَا یَحْدِثَانِ ؕ دو شخص پاخانہ کے لیے اپنا ستر کھولے ہوئے باتیں کرتے ہوئے باہر نہ جائیں پس ستر کھولنا لعنت کا سبب ہے۔ اور باتیں کرنا بھی۔ ایسی حالت میں اللہ پاک فرماتا ہے۔ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنَّمَا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالْاُصْحَابُ وَالْاَزْوَاجُ حُسْنُ عَمَلٍ

الشیطانُ مَا جَبَنُوا لَعَنَهُمْ تَعْلِيحُونَ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ
وَيَصَدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَمَعْلُ أَنْتُمْ مُنْتَفِعُونَ ۚ اے ایمان والو! شراب اور
جوا اور بت اور ترنا پاک چیزیں ہیں۔ شیطان کے کام ہیں پس اس سے پرہیز کرو شاید کہ تم فلاح پا جاؤ۔ شیطان کا
یہی ارادہ ہے کہ تم میں شراب اور جوتے کے اندر عدوت اور بغض ڈالے اور خدا تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے باز
رکھے۔ پھر کیا تم باز رہنے والے ہو۔ میں کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے اس بات کو بیان فرمادیا کہ شراب میں دو قسم کی
برائی ہے۔ ایک لوگوں کے لیے برائی ہے کہ شراب انحر لوگوں سے رُتنا جھگڑنا اور ان کو ستانا ہے اور
ایک برائی کا انجام اس کی تہذیب نفس کی طرف رجوع کرتا ہے کیونکہ شراب انحر حالت بھیگی کے اندر غرق ہو
جاتا ہے اور اس کی عقل جھیر نیکی کا مدار ہے زائل ہو جاتی ہے اور چونکہ مقوڑی شراب بہت سی شراب کا شوق
دلاتی ہے۔ لہذا سیاست امت کے لحاظ سے ضروری ہوا کہ حرمت کا مدار اس کے نشہ آور ہونے پر کیا جائے اور
فی الحال نشہ کے موجود ہونے کا نہ کیا جائے پھر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ شراب کیا چیز ہے
اور فرمایا كَلَّ مَسْكِرٍ خَمْرٌ وَكَلَّ مُكْرٍ حَرَامٌ ہر نشہ آور چیز شراب ہے اور ہر چیز نشہ آور حرام ہے اور فرمایا کہ شراب
ان دو درختوں سے ہوتی ہے پھوارہ وانگور اور ان دونوں کی حیثیت اس ملک کی حالت کے اعتبار سے ہے اور
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ورتبہ کی نسبت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے ورنہ اہل
یمن کی شراب ہے جو حار سے بنتی ہے اور تربع اس شراب کو کہتے ہیں جو بنید عسل سے تیار کیا جاتی ہے اور آپ نے
فرمایا مَا اسْكُرْ كَثِيرَةً فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ جو چیز بہت سی نشہ آور ہو وہ مقوڑی بھی حرام ہے۔ میں کہتا ہوں یہ سب
احادیث مستفیضہ ہیں اور میں اس بات کو نہیں جانتا کہ شراب انگوری اور کسی اور شراب میں کچھ فرق ہے۔ کیونکہ
شراب کی حرمت ان مفاسد کے سبب نازل ہوئی ہے جن کی قرآن پاک میں تصریح ہے اور وہ مفاسد سب قسم کی
شرابوں میں بدستور پائے جاتے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ شَرِبَ اِنْخَمَ فِي الدُّنْيَا
وَهُوَ مِنْهَا كَمَا يَنْبَغُ لَمْ يَشْرِبْهَا فِي الْآخِرَةِ ۚ جس کسی نے دنیا میں شراب پی اور شراب کا عادی ہو کر بغیر توبہ
کے مر گیا تو آخرت میں شراب نہ پئے گا۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ جو کوئی صفت بھیگی میں غرق ہو گیا اور
صفت احسان سے اس نے بالکل پشت پھیری حنت کے لڈاؤ سے وہ شخص محروم ہے گا۔ پس شراب کا پینا
اور اس کا عادی ہو جانا اور اس سے ثابت نہ ہونا قوت بھیگی میں مستغرق ہونے کا سبب گردان کو اس پر حکم صادر
دیا گیا اور جنت کے لڈاؤ میں سے شراب کو محضوس کیا گیا تاکہ ظاہر میں دونوں لذتوں کی مخالفت محسوس ہو جائے
اور نیز جب نفس کو لذت بھیگی کے اندر کسی نفس سے ضمن میں انہماک ہوتا ہے تو وہی فعل اس لذت کا اس شخص کے
نزدیک صورت مثالیہ ہو جاتا ہے جس کے یاد کرنے سے اس کو یاد کر لیتا ہے۔ پس یہ شخص اس بات کا مستحق

نہیں ہے کہ احسان کی لذت اس کے لیے ظاہر ہو اور نیز فعل کی سزا اس کے مناسب ہوا کرتی ہے پس جس شخص نے ایک چیز پر اقدام کیا ہے اس کا سرمایہ ہے کہ اس کی خواہش اور امید کے وقت اس لذت کو معدوم کرنے سے اس کو تکلیف دی جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **رَأَى عَلَى اللَّهِ عَمْدًا لَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ** اُنْ يَسْقِيهِ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ عَصَا مَا أَهْلُ السَّابِ خُذَ تَعَالَى پُر اس بات کا عہد ہے کہ جو شخص نشہ پئے گا اس کو خدا طینۃ الخبال پلائے گا جو درختوں کا پھول ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ پیرپ اور خون بہنے والی اشیاء میں بدترین اور حقیر ترین اور سخت ترین اشیاء ہیں باعتبار نفرت طبعیت سیر کے اور شراب بہنے والی چیز ہے اور شراب پیرپ کے ہے۔ صورت خیالیہ میں جیسا کہ منکر کبیر کے باب میں علماء نے فرمایا ہے کہ ان کی رنگتیں نیلگوں ہوتی ہیں اس لیے کہ عرب اس رنگت سے بیزار ہیں جیسا کہ خواب میں بعض چیزیں انسان کو دکھائی دیتی ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَوةً أَوْ بَعِثَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ** شراب الخمر کی چالیس دن کی نماز خدا تعالیٰ نہیں قبول کرتا ہے پس اگر وہ توبہ کرے تو اللہ پاپ بھی اس کی توبہ قبول کرتا ہے میں کہتا ہوں کہ اس کی نماز قبول نہ ہونے میں یہ راز ہے کہ صفت بہیمیہ کا ظاہر ہو جانا بلکہ یہ معصیت الہی کے مرتکب ہونے سے اس کا غالب ہو جانا خدا تعالیٰ پر جرات کرنا اور اپنے نفس کا ایک مات بیزاری میں جو صفت احسان کے بالکل منافی اور مخالف ہے مستغرق کر دینا ہے۔ جس کے سبب سے نماز کا نفع اس کے حق میں جاتا رہتا ہے اور جب شراب پینے والا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گرفتار ہو کر آتا تھا تو آپ اس کے مارنے کا حکم دیتے تھے اور جوتیوں اور کپڑا اور اساتذہ سے اس کو مار پیٹ کی جاتی تھی یہاں تک کہ چالیس ضرب اس کے لگتے تھے۔ پھر آپ فرماتے تھے کہ اس کو ڈانٹ تاؤ لوگ اس کی طرف توجہ ہوتے تھے تو ایسی ایسی باتیں کہتے تھے کہ تو نے خدا کا خوف نہیں کیا تو خدا سے نڈر ہو گیا اور تو نے رسول خدا سے کچھ حیا نہ کی اور ایک روایت میں ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے خاک اٹھا کر اس کے منہ پر ماری۔ میں کہتا ہوں بہ نسبت اور حدود کے اس حد کے کم ہونے کا سبب یہ ہے کہ اور معاصی میں اسی وقت فوراً خرابی موجود ہوتی ہے مثلاً وہ شخص کسی کا مال چراتا ہے یا رہزنی کرتا ہے یا چوری کرتا ہے یا کسی کو زنا کی طرف منسوب کرتا ہے اور شراب پینے میں فساد کا احتمال ہے مگر بالفعل فساد موجود نہیں ہوتا۔ اس واسطے سو سے کم شراب کی حد مقرر کی گئی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چالیس درہ اس واسطے مارتے تھے کہ اس میں تذف کا احتمال ہے اور جو ایک چیز کا منقطع ہوتا ہے وہ اس شے سے بمنزلہ نصف کے ہوتا ہے پھر جب فساد زیادہ ہو گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسی درہ شراب حد مقرر کی یا تو اس واسطے کہ کتاب الہی میں جس قدر حدود مذکور ہیں اسی کی مقدار ان سب میں ادنیٰ درہ کی ہے۔ پس جس حد کی قرآن کے اندر تصریح نہیں کی گئی ادنیٰ درہ کی حد سے وہ حد کم

نہ ہونی چاہیے یا اس واسطے کہ شراب پینے والا اگر خود زنا یا قتل نہیں کرتا ہے تو اور دس کو اکثر زنا کی طرف منسوب کرتا ہے اور اکثر کا حکم یقین کا ہوتا ہے اور توبیح کرنے کا مجید ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم سے بیشتر لوگ اسی واسطے ہلاک ہو گئے کہ جب ان میں سے کوئی معزز شخص چوری کرتا تو اس کو چھوڑ دیتے اور اگر ناتوان آدمی چوری کرتا تو اس پر حد قائم کرتے تھے۔ اور خدا کی قسم اگر فاطمہ زہرا علیہا السلام کی بیٹی چوری کرتیں تو بلاشبہ میں اس کا ہاتھ کاٹ ڈالوں اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کی سفارش حدود الہی میں سے کسی حد کی نسبت پائی گئی تو اس شخص نے خدا تعالیٰ کی مخالفت کی میں کہتا ہوں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم تھی کہ خاندانی لوگوں کی عزت کا محفوظ رکھنا اور ان کے ساتھ درگزر کرنا اور ان کے معاملہ میں سنا رشتہ کرنا ہمیشہ سے اچھا پرچلا آتا ہے اور تمام اولین اور آخرین اس بات کے پیرو ہیں لہذا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نسبت بہت تاکید اور اتہام کیا اس واسطے کہ شرفاء کی سفارش اور ان سے درگزر کرنا ان حدود کی مخالفت کرتا ہے جن کو خدا تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محدود پر لعنت کرنی اور اس میں واقع ہونے سے نہی فرمائی ہے تاکہ اس سبب سے حد قائم کرنے سے لوگ باز نہ رہیں اور اس واسطے کہ حد گناہ کا کفارہ ہے اور جب ایک شخص کا کفارہ سے تدارک ہو جاتا ہے تو وہ فتنے کا عدم ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **وَالَّذِي كَفَّيْتُ سَيِّدِي اِنَّهُ لَفِي آئِنَامِنَا اَبْجَنَةٌ مُنْقَبِةٌ** قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے بلاشبہ وہ جنت کی نہروں میں ڈوبا ہوا ہے اور حدود کے ساتھ و قسم کی ذہر اور بھی ہوتی ہیں ایک تو دین کی شک عزت کی سزا اور ایک امامت سے روکنا پہلے کی دلیل یہ حدیث ہے **مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاَقْتُلُوْهُ** جو شخص اپنا دین بدل دے اس کو قتل کرو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دین سے باہر ہونے کی سزا میں سخت ملامت کا قائم کرنا ضروری ہے ورنہ دین کی شک کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے اور خدا کو یہ منظور ہے کہ ملت آسمانی بمنزلہ جلی امر کے ہو جائے جو جدا نہیں ہو سکتا اور ارتداد اسی بات سے ثابت ہوتا ہے جس میں خدا تعالیٰ یا رسولوں کی نفی یا کسی رسول کی تکذیب پر دلالت ہو یا ایسا فعل جس سے دین کے ساتھ عداوت استہزاء مقصود ہو اور اسی طرح ضروریات دین کے انکار سے ارتداد ثابت ہوتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے **وَلَقَدْ اَفْاٰ الْمَدِيْنَةُ** اور انہوں نے دین کے اندر عیب نکالا۔ اور ایک یہودیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ برا بھلا کہا کرتی تھی تو ایک شخص نے اس کا گلا دبا دیا۔ حتیٰ کہ وہ مر گئی آپ نے یہ سنکر اس کے خون کو بہر کر دیا۔ اس لئے کہ دین اسلام میں عیب جوئی اور مسلمانوں کی ظاہری ایذا رسانی سے عہد منقطع ہو جاتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا تَكُوْنُوْا مِنْ كَلِّ مُسْلِمٍ مُّقْتَلٍ** **بَيْنَ اَظْهُرِ الْمُسْلِمِيْنَ لَا يَتَوَايَا نَارُهَا وَاَمَّا جَوْ مُسْلِمٍ مُّشْرِكٍ كَيْفَ اَنْدَرُ** میں اس سے بزار ہوں وہ دونوں ایک

دور سے کی آگ نہ دیکھنے پائیں میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ کفار کے ساتھ اختلاط کرنا اور ان کے گروہ و بڑھانا بھی ایک قسم کی مدد ہے۔ پھر ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی بستیوں سے دور رہنے کو اس طرح پر منضبط فرمایا کہ اگر ایک فریق کے شہر سے یا محلہ میں اگر کسی بلند جگہ پر آگ روشن کی جائے تو دوسرے فریق کو ظاہر نہ ہو اور دوسرے کی دلیل یہ آیت ہے۔ فَإِنْ بَغَتْ أَحَدُكُمْ عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ پھر ایک گروہ نے دوسرے پر بغاوت کی پھر جس نے بغاوت کی ہے اس پر مقابلہ کرو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا تَبَايَعُوا إِلَى الْخِلْفَتَيْنِ فَأَتُوا الْآخَرَ مِنْكُمْ أَهْلاً اگر دو خلیفہ کی بیعت کی جائے تو ان دونوں میں سے میرے خلیفہ کو مار ڈالو۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ امارت ایسی چیز ہے کہ انسان کی طبیعت کا میلان اس کی طرف ہوتا ہے اور مختلف دلائتوں میں لوگوں کے اندر کوئی نہ کوئی ایسا شخص پیدا ہوتا ہے جو امارت کی خاطر قتال پر اس کی جرات ہوتی ہے اور کچھ لوگ اس کے بھی مددگار ہوتے ہیں پس اس کو اگر علیٰ حالہ چھوڑ دیا جائے اور قتل نہ کیا جائے تو وہ ضرور خلیفہ کو قتل کرے پھر کوئی اور اس سے قتال کرے اور وہ اس کو قتل کرے و علیٰ ہذا القیاس مسلمانوں میں فساد و ظلم برپا ہو پس اس مفسدہ کے انسداد کی یہ سبب ہے کہ مسلمانوں میں اس کے متعلق ایک طریقہ مقرر کیا جائے کہ جب ایک شخص خلیفہ مقرر ہو جائے پھر دوسرا شخص اس میں جھگڑا کرنے پر آمادہ ہو تو اس کا قتل رد ہے۔ اور اس کے مقابل میں خلیفہ کی مدد کرنا مسلمانوں کے لیے ضروری ہے۔ پھر اس کے بعد وہ شخص ہے جو اپنی ذات یا کنبہ سے کسی ظلم کے دفع کرنے کے ارادہ بتاویل شرعی خلیفہ پر خروج کرے۔ یا خلیفہ کے اندر کوئی نقصان ثابت کرے اور دلیل شرعی سے اس پر رجعت کرے اور جب وہ مسلمانوں کے نزدیک وہ دلیل مسلم نہ ہو اور نہ وہ خدا کا ایسا حکم ہو جو بربان قطعی سے ثابت ہو جس کا انکار نہ کر سکیں پس اس شخص کا حال اس شخص سے کم درجہ پر ہے جو ملک میں فساد پھیلانے کی غرض سے خروج کرے اور شرع کو چھوڑ کر تلوار کو حکم قرار دے۔ یہ دونوں شخص ایک مرتبہ کے نہ ہونے چاہئیں۔ اس لیے امام کو لازم ہے کہ اس مفسدہ کی طرف کسی دانا عالم کو نصیحت کے لیے بھیجے تاکہ اس شبہ کو مٹا کرے۔ یا اس سے ظلم کو دفع کرے۔ جس طرح امیر المومنین حضرت علیؑ نے عبداللہ بن عباسؓ کو حدریہ کی طرف روانہ کیا۔ پس اگر وہ شخص مسلمانوں کی جماعت کی طرف رجوع کرے فیہا درندہ امام کو اس سے قتال کرنا چاہیے مگر ان میں سے جو شخص بھاگ جائے اس کا تعاقب کر کے قتل نہ کرنا چاہیے اور نہ ان کے قیدی قتل کرنے چاہئیں اور جو شخص زخمی ہو جائے اس کو بھی قتل نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ مقصود دفع شر اور ان کی جماعت کا پرانگندہ کرنا تھا وہ حاصل ہو گیا اور دوسرا شخص محاربین میں سے ہے اور اس کا حکم محارب کا حکم ہے۔

قضاء کا بیان

معلوم کرو کہ جن حاجات کا بکثرت وقوع ہوتا ہے اور جن کا فساد سخت ہوتا ہے۔ وہ لوگوں کے باہمی مناقشات میں وہی مناقشات عداوت اور بغض اور باہمی فساد کے باعث ہوتے ہیں اور ان ہی سے حق تلف کرنے اور دلیل کے زمانے کی خواہش پیدا ہوتی ہے۔ پس ضرور ہوا کہ ہر طرف میں ایک ایسا شخص مقرر کیا جائے جو شرع کے موافق ان کے مقدمات کا فیصلہ کرے اور اس فیصلہ پر عمل کرنے پر خواہ مخواہ ان کو مجبور کرے یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قضاۃ کے بمعنی کا نہایت اہتمام رہا۔ پھر آپ کے بعد آپ کے خلفاء اور تمام مسلمانوں میں اس بات کا اہتمام رہا۔ پھر چونکہ لوگوں کے فیصلہ کرنے میں ظلم اور جور کا احتمال ہے لہذا ضروری ہوا کہ لوگوں کو فیصلہ کے اندر نا انصافی کرنے سے خوف دلایا جائے۔ جن کلیات کی طرف احکام کا رجوع ہوتا ہے وہ منضبط کئے جائیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ ابْتِغَى الْقَضَاءُ وَسَلَّ وَحَلَّ إِلَى نَفْسِهِ** **وَمَنْ أَكْرَاهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكًا يُسَوِّدُهُ** جو شخص قضاۃ کا طالب ہو اور اس کی درخواست کرے تو وہ شخص اپنی ذات پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور جو شخص زیر دست تانی بنایا جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ جو اس کی صلاح کرتا رہتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ لازم ہے کہ جو شخص حکومت کا طالب ہوتا ہے غالباً مال یا جاہ کی خواہش یا کسی دشمن سے بدلہ لینے کی قدرت کا حامل ہونا وغیرہ اس کا نشاء پڑتا ہے۔ پس اس شخص سے خلوص نیت جو نزول برکات کا سبب سے نہیں پائی جاتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَقْعَنَ ثَلَاثَةً أَحَدٌ فِي الْجَنَّةِ وَآشَانٌ فِي النَّارِ الْحَدِيثِ**۔ تانہوں کی تین قسمیں ہیں ایک جنتی اور وہ دوزخی جنتی وہ شخص ہے جو حق کو پہچانے اور اسی کے موافق حکم دے اور جو شخص حق کو پہچان کر علم دینے میں ظلم کرے وہ دوزخی ہے اور وہ شخص جو جاہل ہو کر حکم دے وہ بھی دوزخی ہے۔ میں کہتا ہوں اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ قاضی ہونے کے قابل وہ شخص ہے جو عادل ہو اور ظلم اور کسی کی طرف سیلان سے پاک ہو اور اس کی یہ بات لوگوں میں مشہور ہو اور نیز وہ شخص جو عالم ہو جو احکام حقہ خاص کر مسائل قضا سے واقف ہو۔ اور اس کا سبب ظاہر ہے اور وہ یہی سبب ہے کہ قاضی کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر ان باتوں کے غیر متصور ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَقْعِنُ حَكْمُ بَيْنِ أَشْيَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانٌ ط** کوئی حکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے مابین فیصلہ نہ کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ جب ایک شخص کا دل غصہ کی حالت میں مشغول ہے تو وہ شخص دلائل اور قرائن کے معلوم کرنے میں پورے طور پر غور نہ کر سکے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِذَا حَكَمَ الْعَاكِمُ فَاجْتَمَعُوا فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَمَعُوا فَخَطَا فَلَئِنْ جِئْتُمْ بِحُكْمٍ لَمْ يَكُنْ كَوْنِي حَاكِمٍ فَيُعْطَى كَرَمِي** اور اس میں

اجتہاد کرے پس اس کا اجتہاد صحیح جا پڑے تو اس کے لیے دوا جریں اور اگر فیصلہ کرے اور اجتہاد کرنے میں وہ جھوٹ جائے تو اس کے لیے ایک اجر ہے۔ اور اجتہاد کے معنی حتی الوسع دلیل کی تلاش کرنے میں کوشش کرنے کے ہیں ایک دوسرے پر یہ کہ تکلیف بقدر وسع کے ہے اور انسان کے وسع میں صرف اس قدر ہے کہ حتی المقدور دلیل تلاش کرے باقی رہا حق کو پہنچ جانا سو یہ ہرگز اس کے بس میں نہیں ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کم اللہ وجہہ سے فرمایا ہے اِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ رَجُلًا فَلَا تَقْضِ لِلدَّوْلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْأَخْذِ فَإِنَّهُ أَحَدِي أَنْ تَبْتَسِنَ لَكَ الْقَضَاءُ

جب دو شخص تیرے پاس کوئی مقدمہ لائیں تو جب تک تو دوسرے کی بات نہ سُن لے اس وقت تک پہلے کے موافق فیصلہ مت کر کیونکہ دونوں کی بات سننے سے حکم اچھی طرح ظاہر ہو سکتا ہے میں کہتا ہوں اس واسطے کہ دونوں کی دلیل کو ملاحظہ کرنے سے ترجیح ظاہر ہو سکتی ہے اور معلوم کرو کہ قضا کے دو درجے ہیں۔ اول تو مدعی مدعا علیہ کے مقدمہ کی حقیقت طال کا معلوم کرنا اس کے بعد۔ اس مقدمہ میں انصاف سے حکم دینا اور قاضی کو کبھی تو دونوں کی ضرورت ہوتی ہے اور کبھی صرف ایک کی مثلاً اگر دو شخص ہیں اور ہر ایک اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ یہ جانور میری ملک ہے اور میری ہی ملک میں پیدا ہوا ہے یا یہ پتھر میں نے پیارا سے اٹھایا ہے تو یہاں کچھ اشکال نہیں ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے اور حضرت علی اور زید اور صفیر رضی اللہ عنہم کے مابین حمزہ رضی کی لڑکی کی پرورش کے باب میں جو مقدمہ پیش تھا وہاں وہ مقدمہ ظاہر تھا صرف حکم دینا باقی تھا۔ اور اگر ایک شخص دوسرے پر غصب کا دعویٰ کرے اور مال کی صورت متغیر ہو اور دوسرا انکار کرے تو اولاً حقیقت حال معلوم کرنے کی ضرورت ہوگی کہ وہاں غصب ہے یا نہیں اور اس کے بعد حکم دینے کی ضرورت ہوگی کہ بعینہ اس شے کے واپس کرنے کا حکم دیا جائے یا اس کی قیمت دینے کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا کے دونوں مقام کو قواعد کلیہ سے منضبط فرمایا ہے مقام اول میں تو گواہی اور قسم سے زیادہ مناسب کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ حقیقت احوال بجز اس صورت کے نہیں معلوم ہو سکتی کہ یا تو کوئی شخص جو اس واقعہ میں موجود تھا اس کی خبر دے یا خود ہی مقدمہ والا ایسی تاکید سے اس کو بیان کرے کہ جس کے ساتھ کذب ہونے کا ظن نہ پایا جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے كُفُّوا عَنِ النَّاسِ بَدْعُوهُمْ وَلَا تَعْلُوا نَافْسَ دِمَاءِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنِ الْبَيْتَةَ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعِي عَلَيْهِ۔ اگر لوگوں کو صرف دعویٰ کرنے سے دلایا جائے تو بلاشبہ لوگ آپس میں خون و مال کا دعویٰ کریں۔ مگر مدعی کے لیے بینہ اور مدعا علیہ پر قسم لازم ہے۔ پس مدعی وہ شخص ہوتا ہے جو ظاہر کے خلاف دعویٰ کرے کہ ایک نئی بات ثابت کرتا ہے اور مدعا علیہ اصل کا پابند اور ظاہر سے دلیل پکڑتا ہے۔ پس ایسی صورت میں بجز ایک بات کے کوئی صورت انصاف کی نہیں ہے کہ مدعی سے بینہ کا اعتبار کیا جائے اور جو ظاہر سے استدلال کرنا ہے اور اپنے آپ کو بچاتا ہے در صورت مدعی کے پاس بینہ نہ ہونے کے اس شخص سے قسم لی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قاعدہ کے مقرر ہونے کا سبب

اشارۃ اس حدیث میں بیان فرمایا ہے۔ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَافْتَحَتْ بَابُ الدُّنْيَا لِكُلِّ نَفْسٍ بِدَعْوَتِهَا۔ یعنی یہ ظالم کا سبب ہے تو ایسی صورت میں
 حجت کا ہونا ضروری ہے۔ پھر رواہ میں اس صفت کا ہونا معتبر ہے کہ لوگوں کے نزدیک وہ پسندیدہ ہو۔ چنانچہ اشراف
 فرماتا ہے مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّعَدَاءِ گواہوں میں سے جس کو تم پسند کرو اور یہ صفت عقل اور بلوغ اور اس معاملہ کے ضبط
 اور گویائی اور اسلام اور عدالت و مردت اور عدم تمہت سے ہوتی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 لَا يَجُوزُ شَعَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِسَةٍ وَلَا ذَانٍ وَلَا ذَانِيَةٍ وَلَا ذِي حَبْرٍ عَلَى أَحَدٍ وَيُرَدُّ شَعَادَةُ الْفَاسِقِ لَا هِلَ
 الْبَيْتِ۔ کہ نہیں درست ہے گواہی خیانت کرنے والے کی اور نہ خیانت کرنے والی کی اور نہ زانی اور زانیہ کی اور نہ اس
 شخص کی جو اپنے بھائی سے بغض رکھتا ہو اور جو شخص کسی کے گھر کا نوکر ہو اس کی گواہی رد کی جائے گی اور اللہ جل جلالہ نے
 تدف کرنے والے کی نسبت فرمایا ہے۔ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَعَادَةَ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ
 تَابُوا۔ الْآيَةُ۔ اور باقی کبار کا بھی زنا اور تدف کا ہی حکم ہے اس واسطے کہ خبر میں فی نفسہ صدق اور کذب کا
 احتمال ہوتا ہے۔ اور ان دونوں میں سے ایک کو کسی قرینہ سے ترجیح ہوتی ہے اور وہ قرینہ یا تو خبر میں ہوتا ہے یا اس
 میں جس سے خبر دی جاتی ہے یا کسی اور میں۔ اور ان قرائن میں سے انضباط کے قابل جس پر حکم کا مدار کیا جائے
 بحسب صفات مجتہد کے کوئی چیز نہیں ہے البتہ ظاہر حال ملکیت اور ابقار ماکان علی ماکان قابل انضباط
 ہے مگر مدعی کے لیے بینہ اور مدعا علیہ کے لیے قسم مقرر ہونے میں اس کا اعتبار ہو چکا ہے۔ اب رہی گواہوں
 کی تعداد ان اطوار مختلفہ کے اعتبار سے مقرر کی گئی جن کو شارع نے مختلف حقوق کے اندر رکھا ہے۔ پس
 زنا کا ثبوت چار گواہوں سے ہو سکتا ہے۔ یہ آیت اس کی دلیل ہے وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ
 يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ۔ الْآيَةُ۔ اور ہم سابق میں اسکی مشروعیت کا سبب بیان کر چکے ہیں۔ اور قصاص
 و حدود میں صرف مردوں کی گواہی کا اعتبار کیا جاتا ہے اور اسکی دلیل نہری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ہے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے برابر یہ دستور جاری ہے کہ حدود میں صرف مردوں کی
 گواہی معتبر ہوتی ہے اور حقوق باللہ میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا بھی اعتبار ہوتا ہے۔ بحکم
 آيَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمَا جَلِيلٌ قَدْ جَلَّ وَأَمْدَانِ ۖ پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہی
 دیں اور جناب باری تعالیٰ نے بجائے ایک مرد کے دو عورتوں کی گواہی کے مقرر کرنے کی وجہ بھی بیان فرمادی
 کہ أَنْ تَحْضِلَ أَحَدُهُمَا فَتَذْكُرَ أَحَدًا هُمَا الْأَخْذُ ۖ اذ ان دونوں میں سے ایک چوک جائے تو ان میں سے
 ایک دوسری کو یاد دلادے یعنی عورتیں ناقصات العقل ہوتی ہیں پس مدد بڑھا کر اس کمی کا پورا کرنا ضروری
 ہوا۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک شاہد اور ایک قسم سے حکم دے دیا اس واسطے کہ
 شاہد عادل کے ساتھ اگر قسم بھی پائی جائے تو وہ امر ثابت ہو جاتا ہے اور گواہوں کے امر میں تو سیح

ضروری ہے اور براہِ سنت جاری ہے کہ اگر شاہدین میں قاضی کو کسی قسم کا تردد ہو تو بطورِ حودان کا تذکرہ کر لے اس واسطے کہ ان کی گواہی کا اعتبار ان کی صفات کی وجہ سے ہے جن کے باعث ان کے صدق و کذب پر ترجیح ہے پس ان کے صفات کا ظاہر ہونا ضروری ہے اور یہ بھی براہِ سنت جاری ہے کہ اگر شک ہو تو قسم کو زمانہ اور مکان اور لفظ سے خوب مضبوط کیا جائے اس واسطے کہ قسم صدق خبر کی دلیل اسی قرینہ کی وجہ سے ہوتی ہے جس کے ساتھ خبر دینے والا کذب پر اقدام نہیں کر سکتا۔ پس مناسب ہوا کہ اگر زیادہ شک ہو تو قرائن کو قوی کیا جائے لفظ کے اعتبار سے مضبوط کرنے کی یہ صورت ہے کہ اسماء و صفات زیادہ بیان کئے جائیں اسکی دلیل یہ حدیث ہے **أَحْلِفُ بِاللّٰهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ** اور زبانی سے تاکید کی یہ صورت ہے کہ **بِذِي الْعَرْسِ حَلَفٌ** کرے بحکمِ آیت **تَحْسِبُونَ نَفْسًا مِّنْ بَعْدِ الْقَلْبِ** اور جگہ سے تاکید کی یہ صورت ہے کہ اگر مکہ معظمہ میں ہو تو رکن اور مقام کے درمیان میں کھڑا کر کے اس سے اظہار لیں اور اگر مدینہ منورہ میں ہو تو حضور نبوی کے منبر کے پاس کھڑا کر کے اس سے گواہی لیں اور شہر میں مساجد کے منبر کے پاس کھڑا کریں۔ کیونکہ ان مقامات کی فضیلت شرع سے ثابت ہے اور خصوصاً ان مقامات میں جھوٹ کہنے کا سخت گناہ ہے۔ پھر اس بات کی حاجت پڑی کہ لوگوں کو اس بات سے نہایت خوف دلایا جائے کہ خدا تعالیٰ کے ان احکام کی مخالفت کریں جن کو خدا تعالیٰ نے ان کے مقدمات کے فیصل کرنے اور حقیقت حال کے معلوم ہونے کے لیے مقرر فرمایا ہے اور ان ترسیبات میں اصل تین چیزیں ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل سے خدا تعالیٰ نے نہایت شدت سے نہی فرمائی ہے اس پر اقدام کرنا قلت ورع اور خدا تعالیٰ کے روبرو جرات کرنے کی دلیل ہے۔ پس ان اشیاء پر جرات کرنے کا حکم دائر کیا گیا اور جرات کا اثر مثل وجوب دخول نار اور تحریم جنت وغیرہ کے اس پر دائر کیا گیا۔ دوسرے یہ کہ اس میں ظلم کی کوشش پائی جاتی ہے۔ اور اس کا حال سرقہ اور رہزنی یا چوری کی طرف رہبری کرنے یا رہزن کو رہزنی پر آمادہ کرنے کے مثل ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ اور ملائکہ اور لوگوں کی لعنت جو زمین میں فساد ڈالنے والوں کے متعلق ہو ا کرتی ہے۔ اس عامی کی طرف متوجہ ہوئی اس لیے دوزخ کا مستحق ہوا اور میرے یہ کہ اس میں ان احکام کی جن کو خدا تعالیٰ نے اپنے عباد کے لیے مشروع کیا ہے۔ مخالفت اور مرضی الہی کے موافق ان کے نہ جاری ہونے میں کوشش کرنا ہے۔ کیونکہ قسم مق ظاہر کرنے کے لیے اور بنیہ حقیقت حال بیان کرنے کے لیے مشروع کیا گیا ہے پس اگر جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسموں کا دستور جاری ہو جائے تو مصلحت مقصودہ کا دروازہ بند ہوتا ہے۔ ازاں جملہ گواہی کا چھپانا ہے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَيَأْتِهَا أَشَمُّ قَبْلَهُ** اور جو شخص اسکو چھپائے تو اس کا دل گنہگار ہے۔ ازاں جملہ جھوٹی گواہی ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کبار میں شمار کیا ہے۔ اور ازاں جملہ جھوٹی قسم ہے حدیث شریف میں ہے **مَنْ حَلَفَ عَلَى يَتِيمٍ**

مَبْرُورٌ هُوَ نِيَمًا فَاجِدٌ لِيَقْلَمَ بِهَا حَقَّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ خَمْسَتَانِ ۝
جو شخص جس قسم پر حلف کرے اور وہ اس میں جھوٹا ہو اور اس کا مقصود اس سے کسی مسلمان کا حق تلف کرنا ہو تو وہ
خدا تعالیٰ سے قیامت کے دن ایسی حالت پر ملے گا کہ خدا تعالیٰ اس پر غضب ناک ہو گا۔ ازاں جملہ جھوٹا دعویٰ ہے
حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس کی نہ ہو تو وہ ہم میں سے نہیں ہے اور اس کو
دوزخ میں اپنے لیے جگہ ڈھونڈنی چاہیئے۔ اور ازاں جملہ بلا حق بحکم قاضی کی چیز کا لے لینا ہے۔ حدیث
شریف میں آیا ہے اِنَّمَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَقَاتِلْكُمْ تَغْتَعِصَمُونَ ۝ الحدیث۔ ازاں جملہ مقدمہ بازی کی عادت
ڈالنا ہے۔ یہ بھی باہم فساد ڈالنے سے خالی نہیں ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے اِنَّ اَبْعَدَ السَّجَالِ اِلَى
اللّٰهِ اَلَا تَدْرُ الْخَعْمُ مَبْغُوضٌ تَرِيْنُ لُكُوْلٍ كَاَعْنَادُ شَرِّهِ شَخْصٌ هُوَ جَوْبُ رَا حَبْكُ الْوَبُو۔ اور جو شخص حق اور
باطل میں بالکل مخاصمت نہ کرے تو وہ شخص صفت سماعت کا پابند ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے ترک مخاصمت کی رغبت دلائی ہے۔ نیز با اوقات حقیقت میں ایک شخص کا حق نہیں ہوتا اور اس کو یہ معلوم ہوتا
ہے کہ میرا حق ہے۔ پس یقیناً عہدہ سے اسی وقت باہر ہو سکتا ہے کہ مخاصمت کو بالکل ترک کر دے خواہ حق
سے ہو یا ناحق ہو۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ دو شخصوں نے ایک جوان میں دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اس بات
پر بیہ تمام کر دیا کہ وہ جانور اسی کے ہاں پیدا ہوا ہے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ جانور اس شخص کو
دلایا جس کے قبضہ میں تھا۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ راز ہے کہ جب دونوں محبتوں میں تعارض ہوا تو دونوں ساقط
ہو گئیں اور جس کا قبضہ ہے اس کے پاس وہ شے باقی رہی کیونکہ اس کے رو کرنے کا کوئی سبب نہیں پایا گیا
یا ہم یہ کہتے ہیں کہ دونوں دلیلوں میں سے ایک دلیل کو قرینہ ظاہری یعنی قبضہ سے مدد مل گئی لہذا اس کو ترجیح
دی گئی۔ اب رہا قضاء کا مقام ثانی۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند اصول فرمائے ہیں۔ جن کی طرف اس
مقام کا رجوع ہوتا ہے اور محلاً اس کا بیان یہ ہے کہ حقیقت حال معلوم ہو گئی تو اب نزاع ایسی ختمے میں جو
اصل میں مباح ہے اور ہر شخص اس کا دعویٰ کرتا ہے ایسے وقت میں اس کا حکم ترجیح کا ظاہر کرنا ہے۔ خواہ وہ
ترجیح کسی ایسی صفت سے ہو جس میں مسلمانوں کو نیز اس شے کو نفع ہو یا ترجیح کی یہ صورت ہو کہ ان دونوں
میں سے ایک کا قبضہ بہ نسبت دوسرے کے پیشتر ہو یا قرعہ اندازی سے وہ ترجیح حاصل ہو جائے گی۔ اس کی مثال
ایک تو زید و علی و جعفر رضی اللہ عنہم کا قصہ ہے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کی پرورش کے متعلق کہ اُن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جعفر رضی اللہ عنہ کے واسطے پرورش کا حکم دیا اور فرمایا اَنْخَالَةَ اُمِّ قُرَآ خَالِہَاں ہے۔ دوسرے اُن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اذان کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اذان اور صبح اول کا ثواب معلوم ہو اور اس ثواب کو
قرعہ اندازی کے بغیر حاصل نہ کر سکیں تو قرعہ اندازی کیا کریں۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر کا ارادہ

فرماتے تھے انفاق مطہرات میں قرعہ اندازی فرمایا کرتے اور ایک ترجیح کی صورت یہ ہے کہ بطور عقیدہ یا غضب کے کسی کا قبضہ چلا آتا ہو اور ہر ایک اس بات کا دعویٰ کرے کہ میں اس کا حقدار ہوں اور اس میں ہر ایک کو شبہ ہو اور اس کا حکم یہ ہے کہ لوگوں میں خود دستور و عرف جاری ہے اس کا اتباع کیا جائے اور قرار اور عقود کے الفاظ کی تفسیر انہی معنی سے کی جاتی ہے جو جمہور کے نزدیک اس کے معنی ہیں اور ضرر رسانی وغیرہ ان ہی کے دستور سے معلوم ہو سکتی ہے اس کی مثال براء بن مازب کا قبضہ ہے کہ ان کی اونٹنی کسی باغ میں جا پڑی اور اس نے باغ کا کچھ نقصان کر دیا اور ہر شخص اس بات کا مدعی ہوا کہ میں سذر ہوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عادت کے موافق اس مقدمہ میں حکم دیا اور عادت و دستور ہے کہ مالی دن میں اپنے مال کی حفاظت کیا کرتے ہیں اور مویشی کے پالنے والے شب میں مویشی کی حفاظت رکھتے ہیں۔ اور جن قواعد پر بہت سے احکام مبنی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی قاعدہ ہے کہ نفع تاوان کے ساتھ ہے اور اس کی اصل وہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ آمدنی کے ساتھ تاوان ہے اس لئے کہ نفع کا انقباض و شمار ہے اور جاہلیت کے قسامت اور خون اور جو کچھ زمانہ جاہلیت میں اس سے کچھ تعرض نہ کیا جائے گا اور جاہلیت کے بعد از سر نو احکام قائم کئے جلیں گے اور قبضہ بلا کسی دلیل کے نہ توڑا جائے گا اور استعجاب یعنی ابقا ما کان علی ما کان کی اصل یہی ہے اور یہ کہ اگر تفتیش کا طریقہ مسدود ہو جائے تو حکم وہ ہوگا جو مال والا چاہے گا یا دونوں واپس لے لیں گے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ اَلْبَيْتَانِ اِنْ اُخْتَفَا دَا بِلْتَعَةٍ قَائِمَةٌ اَلْحَدِیْثُ اور ہر عقد میں اصل یہ ہے کہ ہر ایک کے لیے پورا پورا حق دلایا جائے۔ اور عقد سے جو شخص جس چیز کا التزام کرے وہ اس پر لازم ہے بجز اس عقد کے جس سے شروع منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ اَلْمُسْلِمُونَ عَلٰی شُرُوْطِهِمْ مَّحْرًا لَا شَرْطًا اَحَدًا مِّنْهُمْ اَوْ حَرَّمَ حَلًّا لَا ۙ

یہ قدر سے ان احکام کا بیان ہوا جن کو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ثانی کے متعلق مشروع فرمایا ہے اور وہ فقہاء یا جن میں حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمائے ہیں۔ یہ ہیں مجملہ ازاں ایک قبضہ بنت حمزہ رضی اللہ عنہا کے باب میں ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بِنْتُ اَخِيْ اَنَا اَخَذْتُهَا اور جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے بِنْتُ عَمِّيْ وَ خَالَتُهَا حَتّٰی اور زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے بِنْتُ اَخِيْ اور کہا کہ خالہ تو بمنزلہ ماں کے ہوتی ہے۔ اور ایک قبضہ ابن ولیدہ زمرہ کا دعوت کے باب میں ہے جیسا کہ سعد بن نے کہا ہے کہ میرے بھائی نے اس کا البتہ میرے ساتھ مہد کیا ہے اور عبد بن زمرہ ابن ولیدہ نے کہا کہ میرا باپ تو اس کے بستر پر پیدا ہوا ہے پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن زمرہ وہ تیرے لیے ہے اَلْمَوْلَدُ لِلْفَدَايِشِ وَلِلْعَاهِلِ اَلْحَجَّوْ اَزَاں مجملہ زمرہ اور ایک القاری کا قبضہ مانی کے گول کے باب میں ہے۔ پس آٹ نے

ایسا حکم دیا کہ جس میں دونوں کے لیے وسعت تھی کہ اسے زیرِ زاول تم اس میں پانی لے لو پھر اپنے ہمسائے کو چھوڑ دو پھر انصاری غنہ ہو گیا پھر زیر کے لیے اس کا حق پورا کر دیا فرمایا کہ تپا پانی لے کہ دیواروں کی جڑ تک پہنچے اور ازاں جہدِ براہِ بنِ عازب کی اونٹنی کا قفسیہ ہے کہ وہ ایک باغ میں گھس گئی اور اس کا نقصان کیا تو آپ نے یہ حکم دیا کہ مالی لوگ دن میں اپنے باغ کی حفاظت کریں اور مویشی پالنے والے رات میں اپنی مویشی کی حفاظت کریں۔ اور آپ نے خفہ کا جب اس شے کی تقسیم نہ ہوئی ہو حکم دیا کہ جب حدود بن جائیں اور راستے علیحدہ علیحدہ ہو جائیں تو اس میں شفعہ نہیں ہے۔ اور ان مقدمات کے مجہود ہم پہلے بیان کر چکے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جَعَلْ عَرَضَهُ سَبْعَةَ اَذْرٍ ۝ ۵

جب تم راستے میں اختلاف کرو تو اس کی چوڑائی سات ذراع کی جائے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ جب لوگ کسی مباح زمین کو آباد کرتے ہیں اور وہ شہر ہو جاتا ہے اور راستے میں جھکڑ واقع ہوتا ہے۔ بعض تو چاہتے ہیں کہ راستے کو تنگ کریں اور اس میں مکان بنائیں اور بعض اس بات سے واقع ہوتے ہیں اور کہتے ہیں لوگوں کے لیے فراخ رستہ ہونا چاہیئے۔ لہذا حکم دیا گیا کہ راستہ کا عرض سات ذراع ہونا چاہیئے۔ اور اس کی یہ وجہ ہے کہ اونٹوں کی دو قطاریں ضرور اس راستہ سے گذر سکیں۔ بایں طور کہ ایک ایک جانب سے اور دوسری دوسری جانب سے تو ایسی صورت میں اس بات کی ضرورت ہے کہ ان کے واسطے بخوبی نکلنے کا راستہ ہو ورنہ طاقت لازم آتی ہے۔ اور اس کا انداز سات ذراع ہے اور نیز آپ نے فرمایا ہے جو کوئی شخص کسی کی زمین بلا اس کی اجازت کے کھیتی کرے تو اس کو بجز اس کی حق محنت کے اور کچھ نہ ملے گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بمنزلہ کھیری کے گردانا کہ مالکِ زمین کے لیے اس نے محنت کر دی۔ واللہ اعلم بہ

جہاد کا بیان

جاننا چاہیے کہ تمام شرائط میں زیادت کامل اور تمام وہ شریعت ہے جس میں جہاد کا حکم پایا جائے اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کو اپنے بندوں کا ادا و نواہی کے ساتھ مکلف کرنا ایسا ہے کہ جیسے ایک شخص کے غلام مریض ہو رہے ہیں اور اس نے اپنے خاص لوگوں میں سے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ ان کو کوئی دوا پلائے۔ پھر اگر وہ شخص انہیں مجبور کر کے ان کے منہ میں دوا ڈالے تو یہ بات نامناسب نہ ہوگی۔ مگر رحمت کا مقتضی ہے کہ اول ان غلاموں سے اس دوا کے فوائد بیان کر دے تاکہ خوشی کے ساتھ اس دوا کو پی لیں۔ نیز اس روایت کوئی شیریں چیز مثلاً شہد شامل کر دے تاکہ رغبت طبعی اور نیز رغبت عقلی اسکی معین ہو جائے پھر اکثر لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ریاستوں کی محبت اور ان کا شوق اور شہواتِ دنیویہ اور اخلاقِ سبعیہ اور وساوسِ شیطانی ان پر غالب ہوتے ہیں اور ان کے آباء و اجداد کے رسوم ان کے قلوب میں مرکب ہو جاتے ہیں

توان کو اند پر وہ کان نہیں دھرتے اور جس چیز کا حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے اس میں وہ نکر نہیں کرتے اور نہ اس کی خوبی میں ان کو غور ہوتا ہے۔ توان لوگوں کے حق میں رحمت کا مقتضی یہ نہیں ہے کہ صرف انبات حجت کا ان پر اقتصا کیا جائے بلکہ رحمت ان کے حق میں یہی ہے کہ ان پر جبر کیا جائے تاکہ خواہ مخواہ ایمان ان پر ڈالا جائے جس طرح تلخ دوا کے پلانے پر مجبور کیا جاتا ہے اور مغلوب کرنے کی یہی صورت ہے کہ جن لوگوں کی زیادہ تر ایدارسانی ہو اور ان کو زیادہ قوت ہے قتل کیا جائے یا ان کی قوت کو متفرق کیا جائے اور ان کے مال چھین لیے جائیں تاکہ وہ بالکل بے بس ہو جائیں ایسے وقت ان کے اتباع اور ذریات خوشی اور اطاعت کے ساتھ ایمان میں داخل ہو سکتے ہیں۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو لکھ بھیجا کہ تجھ پر خادموں کا وبال ہے اور بااوقات ان کا مقید و مغلوب کرنا ان کے ایمان کا سبب ہوتا ہے۔ اسی کی طرف آپ نے اس حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔ عَجَبَ اللّٰهُ مِنْ قَوْمٍ يَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَامِ جو لوگ جنت میں زنجیروں سے بندھے ہوئے داخل ہوں گے۔ خدا کو وہ اچھے معلوم ہوں گے۔ نیز انسان کے لیے رحمت تامہ کاملہ یہی ہے کہ خدا تعالیٰ ان کو احسان کی طرف ہدایت کرے اور ان کو ظالموں سے چھڑالے اور ان کے ارتقاات اور ان کی تدبیر منزل اور ان کی سیاست مدنی کی اصلاح فرمائے۔ پس ان کے مدن ناسدہ وہی ہیں جن پر نفوس سبعیہ کا غلبہ ہوتا ہے اور ان کے لیے نہایت درجہ کی قوت ہوتی ہے۔ اور یہ بمنزلہ اکملہ کے ہوتی ہے جو بدن انسان میں پیدا ہوتا ہے کہ بغیر اس کے قطع کئے اس کی صحت ہی ممکن نہیں تو جو شخص اس کے مزاج کی اصلاح اور اس کی طبیعت کے قائم کرنے کے طرف توجہ کرے تو اس پر لازم ہے کہ اس کو قطع کے اور تقویٰ کی قباحت جس خیر کثیر سے حاصل ہو اس کا کرنا ضروری ہے اور تجھ کو عبرت حاصل کرنا چاہیے قریش کے مال سے اور جو عرب کہ تمام خدائی میں احسان کے اعتبار سے سب سے بعید ترین تھے اور ضعیفوں پر ظالم ترین تھے اور باہم ان کے شدید مقابلے ہوتے تھے اور بعض بعض کو قیدی بناتے تھے اور اکثر ایسے تھے کہ حجت میں تامل نہیں کرتے تھے۔ صرف دلیل کو دیکھ لیا کرتے تھے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جہاد کیا۔ اور ان کے سرکشوں کو جو نہایت مضبوط اور شریر تھے قتل کیا۔ حتیٰ کہ امر الہی ظاہر ہو گیا۔ اور آپ کے لوگ فرمانبردار ہو گئے اور بعد ازاں وہ اہل احسان ہو گئے اور ان کے تمام کام بن گئے پس اگر ان لوگوں پر شریعت کے اندر جہاد نہ ہوتا تو یہ رحمت ان کے حق میں کیوں حاصل ہوتی نیز خدا تعالیٰ جب عرب و عجم سے ناخوش ہو گیا اور ان کی دولت اور ملک زائل کرنے کا حکم دے دیا۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر بالذات اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے قلوب پر آپ کے واسطے سے یہ بات القافرمائی کہ اس کی راہ میں لڑیں تاکہ امر جو مقصود ہے حاصل ہو۔ پس وہ اس بات میں ملائکہ کے مانند ہو گئے کہ خدا تعالیٰ کے احکام پورا کرنے میں کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اتنا فرق ہے کہ ملائکہ بلا تفرق کسی قاعدہ کلیہ کے کوشش کرتے ہیں اور مسلمان بندے ایک قاعدہ کلیہ کے موافق

جس کو خدا تعالیٰ نے ان کے لئے مقرر فرمایا ہے لڑتے ہیں ان کا یہ عمل سب اعمال سے بڑھ کر ہے اور متسل ان کی طرف منسوب نہیں ہوتا بلکہ اس کی نسبت حاکم کی طرف ہوتی ہے۔ جیسے کسی مجرم کے قتل کی امیر کی طرف کی جاتی ہے نہ جلائی طرف چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے لَنْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَئِنْ اَللّٰهُ تَشَاءُ پس تم نے ان کو قتل نہیں کیا اور یہ کہ خدا نے ان کو قتل کیا۔ اسی راہ کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے کہ مَقَتَّ عَدُوَّيْكُمْ وَغِصْفُكُمْ الْحَدِيثُ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لا تَسْرِعُوا وَلَا تَقْصُرُوا نہ کسر کی ہے نہ قیصر ہے۔ یعنی وہ لوگ دین جاہلیت پر تھے اور جہاد کے فضائل کا مرجع چند اصول کی طرف ہے ازاں جملہ ایک یہ ہے کہ جہاد میں تدبیر الہی اور اس کے الہام کے ساتھ اتفاق ہے پس اس کے تمام کرنے میں کوشش کرنا شمول رحمت کا باعث ہے اور اس کے ابطال میں سعی شمول رحمت کا باعث ہوا اور اس زمانہ میں جہاد کا ترک کرنا خیر کثیر کا ہاتھ سے فوت کرنا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ جہاد ایک دشوار عمل ہے کہ اس میں سخت تکلیف کے گوارا کرنے اور جان و مال کے خرچ کرنے اور وطن اور ضروریات سے علیحدہ ہونے کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس ایسی عبادت شاقہ پر وہی شخص پیش دستی کر سکتا ہے جو خدا تعالیٰ کے دین پر خلوص کے ساتھ یقین رکھتا ہے اور آخرت کو دنیا کے مقابلہ میں اس نے اختیار کر لیا ہے اور خدا تعالیٰ پر اس کو ٹھیک ٹھیک بھروسہ ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ایسی خواہش کا قلب میں واقع ہونا اسی وقت ہو سکتا ہے کہ اس شخص کو تشبیر باللہ حاصل ہو اور اس کمال سے اس کو پورا حصہ ہو۔ اور شریعت ہیمیہ سے اس کو بعد ہوا دروں سے رسوخ دین کی طرف اس کو پورا پورا میلان ہو، ایسا شخص اپنی سلامتی قلب پر خود دلیل ہوگا۔

یہ تمام باتیں اسی وقت حاصل ہو سکتی ہیں کہ جہاد شرائط کے ساتھ پایا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب سوال کیا گیا کہ کوئی شخص اپنی شجاعت کے لیے مقابلہ کرتا ہے اور کوئی شخص حمیت کے اعتبار سے مقابلہ کرتا ہے۔ پس ان دونوں میں سے خدا تعالیٰ کی راہ میں قتال کرنے والا کون سا ہے تو حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خدا تعالیٰ کی راہ میں لڑے جس سے خدا تعالیٰ کی بات اس کو اونچی رکھنی مقصود ہو۔ پس وہی شخص خدا کی راہ میں قتال کرنے والا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ قیامت کے روز جزا اعمال کی صورت میں متثل ہوگی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا يَكْفِي أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكْفَى فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوعُهُ يَنْجِبُ وَمَا لَكُنْ لَكُنُ الْوَلَدُ وَالْمَرْيَمُ بِرَبِّهِ الْمَسْكُوتُ کوئی شخص ایسا نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی راہ میں زخمی ہوا اور یہ بات خدا تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ اس کی راہ میں کون زخمی ہوا ہے مگر قیامت کے روز جب وہ آنے گا

اس کے زخم سے خون جاری ہوگا رنگ تو اس کا خون کا رنگ ہوگا اور اس کی بو مشک کی بو ہوگی۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ جہاد خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک پسندیدہ امر ہے اور دستور کے اعتبار سے بغیر خرچ کرنے اور گھوڑوں کے جمع کرنے اور تیراندازی وغیرہ کے پورا نہیں ہوتا۔ پس ضرور ہوا کہ خدا تعالیٰ کی رضا مندی ان چیزوں کیطرت بھی چونکہ یہ اصل مطلوب کے اباب ہیں پہنچ جائے۔ اور ازاں جملہ ہے کہ جہاد کی وجہ سے ملت کی تکمیل اور اس کی عزت دینا ہے اور لوگوں کے لیے جہاد ایک لازمی چیز ہے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ جب تم نے یہ اصول دریافت کر لیے تو اب تم کو ان احادیث کی حقیقت جو فضائل جہاد میں وارد ہیں منکشف ہو جائے گی۔ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ ذَرَجَةٍ عَنَّا اللَّهُ وَجہ یہ ہے کہ دارالجزاء میں مکان کا بلند ہونا خدا تعالیٰ کے نزدیک صورتِ ثانیہ ہے۔ اس واسطے کہ جبروتیت پر اطلاع یابی وغیرہ سے نفس کو سعادت حاصل ہوتی ہے نیز اس کا سبب یہ ہے کہ جہاد شعائر الہی اور اس کے دین اور تمام ان چیزوں کے جن کے مشہور ہونے میں خدا تعالیٰ کی رضا مندی ہے۔ شہرت دین کا سبب ہے اور اسی لیے وہ اعمال جن میں ان دونوں صفت کا مظنہ ہے ان کی جزاء جنت میں درجات کا حاصل ہونا ہے چنانچہ قرآن کی تلاوت کرنے والے کے حق میں وارد ہوا ہے کہ اَقْدَأُ دَرَجَاتٍ وَمَا تَرَىٰ كَمَا كُنْتَ تَرْقَىٰ فِي الدُّنْيَا۔ اور جہاد کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ یہ درجات کے بلند ہونیکا سبب ہے اس لیے کہ اس کو عمل میں لانے سے دین میں رفعت حاصل ہوتی ہے تو اس کی جزا بھی مثلِ عمل کے ہوگی پھر درجہ کے بلند ہونے کی بھی بہت سی وجہیں ہیں اور ہر ایک وجہ جنت میں درجہ کے اعتبار سے متماثل ہوگی اور ہر درجہ مثل مابین اسماء والارض ہوگا کہ یہ بعد فوتانی باعتبار شرف علوم کے اندر غائت بعد ہے تو جیسا کہ ان کے علوم میں ممکن تھا ویسا ہی دارالجزاء میں بھی متماثل ہوگا۔ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَسَبَلِ الْقَانِتِ الصَّامِ کہ خدا تعالیٰ کے راستہ پر جہاد کرنے والا ایسا ہے جیسے قائم ایلیں صائم الدہر۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ راز ہے کہ قائم ایلیں صائم الدہر کو اپنے غیر پر اس لیے نفیست ہوئی کہ خدا تعالیٰ کی مرضی کی غرض سے اس فعل و شعور کو عمل میں لایا اور یہ شخص اس فعل کی وجہ سے بمنزل ملائکہ کے ہو گئے اور ان کے ساتھ اس نے تشبہ حاصل کر لیا اور مجاہد جبکہ موافق شرع کے جہاد کرے تو اس کو ہر طرح سے قانت اور صائم کے ساتھ مشابہت ہے۔ سوائے اس کے کہ طاقتوں میں کوشش کرنے سے اس کے فضل کو سب لوگ مان لیتے ہیں اور اس کو خاص خاص لوگ جانتے ہیں۔ لہذا قانت و صائم کے ساتھ اس کو مشابہت دی تاکہ اس کا حال منکشف ہو جائے پھر ترغیب دینے میں ان مقدمات جہاد کی طرف حاجت پڑی کہ جہاد عادت اور رسم میں ان کے بغیر حاصل ہونا ممکن نہیں۔ مثل رباط اور رمی وغیرہ کے اس لئے کہ خدا تعالیٰ جبکہ کسی چیز کا حکم دے اور اس کے کرنے سے راضی ہوا اور اس بات کو جانتا ہے کہ وہ چیز بغیر ان مقدمات کے حاصل نہ ہوگی تو ضروری ہے کہ اس کا بھی حکم فرمادے اور ان سے راضی ہو۔ رباط کے

باب میں آیا ہے کہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اور نیز ایک مہینے کے روزے اور اس کے قیام سے بھی بہتر ہے اور جو شخص مرجائے تو جو عمل کرتے ہوئے مرے وہی اسپر جاری کیا جائے گا اور اس پر اس کا رزق جاری کیا جائے گا اور قتال سے محفوظ رہے گا۔ میں کہتا ہوں اس کا دنیا و مافیہا سے بہتر ہونے کا یہ سبب ہے کہ اس میں ثمرہ ہے کہ قیامت میں باقی رہے گا اور دنیا کی جو نعمت ہے اس کو خواہ مخواہ زوال ہوتا ہے اور ایک مہینے کے روزے اور اس کے قیام سے بہتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک نہایت شاق عمل ہے جو قوت بھی پر نہایت گراں ہوتا ہے۔ اور یہ عمل صرف خدا تعالیٰ کے لیے اور اس کی راہ میں ہوتا ہے جس طرح صیام و قیام اور اس کا عمل جاری رکھنے میں یہ راز ہے کہ ایک کا ایک جزو دوسرے جزو پر مبنی ہوتا ہے جس طرح عمارت میں دیوار کا قیام بنیاد پر اور چھت کا دیوار پر ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اولاً ہجرت و انصار قریش وغیرہ کے اسلام میں داخل ہونے کا سبب بنے پھر خدا تعالیٰ نے قریش کے ہاتھ پر عراق و شام فتح کیا۔ پھر ان کے ہاتھ پر فارس و روم کو پھر فارس و روم کے ہاتھ پر ہند اور ترکستان اور سوڈان کو فتح کیا۔ پس جہاد پر جو نفع مترتب ہوتا ہے وہ وقتاً فوقتاً بڑھتا رہتا ہے اور اس کا حال اوقات اور ریاضات اور صدقات جاریہ کا سا ہوتا ہے اور فتنان یعنی منکر نکیر سے امن میں بہنکی وجہ یہ ہے کہ منکر نکیر سے وہی شخص ہلاکت کی جگہ میں ہوتا ہے کہ جس کے قلب کو دین محمدی پر اطمینان نہیں ہے اور نہ وہ کبھی دین کی مدد کے لئے اٹھا جو اور جو شخص جہاد کے لیے شرائط پورا کرنے کا التزام رکھتا ہے۔ وہ شخص دل سے دین کی تصدیق کرتا ہے اور نور الہی کے ساتھ ساتھ چلنے میں اس کا ارادہ پختہ ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ جَهَّزَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا جو شخص مجاہد فی سبیل اللہ کو سامان دیدے تو اس کو ثواب جہاد کے مثل ہوگا اور جو مجاہد کے پیچھے اس کے گھر کی خبر گیری کرتا ہے تو اس نے بھی جہاد کیا اور ان حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا ہے بہترین صدقہ خدا کی راہ میں سایہ کے لئے خیمہ دینا ہے۔ و علیٰ ہذا القیاس میں کہتا ہوں اس میں یہ راز ہے کہ یہ کام مسلمانوں کے نفع کا ہے جس کا انجام ان کی مدد ہے اور جہاد اور صدقہ میں مسلمانوں کا نفع ہی مقصود ہوتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے لَا يُحْلَمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - الحدیث - میں کہتا ہوں عمل کا نفس کے ساتھ ہیبت و صورت افعال پڑا کرتا ہے اور اس عمل کے اعتبار سے زیادتی کی معنی نفس میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور جزاء و سزا کا مبنی نعمت و راحت کی صورت قریم میں متحمل ہونے پر ہوتا ہے پس قیامت کے دن جب شہید پیش ہوگا اس کا عمل ظاہر ہوگا تو عمل کی صورت سے اسپر انعام کیا جائے گا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُحْيِيهِمُ الْآيَةُ جو لوگ خدا کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں ان کو مردے مت سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے خدا کے ہاں رزق حاصل کرتے ہیں فرمایا ہے أَمْوَاتٌ حُيُّوا فِي كُفُوفٍ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ لَمَّا تَنَادَوْا بِمُعَلَّةٍ بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَدِيثٌ شَاءَتْ أَنْ تَأْتِيَ إِلَى بَيْتِكَ أَقْبَلُوا لِيْلَ ان کی اراخ سزا جانوروں کے جوف میں ہیں جن کے

لئے عرش میں مندیوں کی ہوتی ہیں جہاں چاہتے ہیں جنت میں چلتے ہیں پھر ان مندیوں میں واپس آجائے ہیں میں کہتا ہوں جو شخص خدا کی راہ میں مارا جاتا ہے اس میں دو باتیں جمع ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ اس کی جان کامل اور فاضل ہوتی ہے اور اس کے علوم جن کے اندر دنیاوی زندگی میں جان مستغرق رہتی ہے ان علوم میں کسی قسم کا نقصان نہیں آتا بلکہ اس شخص کا حال ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی شخص اپنے کاروبار میں مصروف ہو اور اسی اثناء میں سو جائے بخلاف اس میت کے جس نے بہت سے مرض کی تکلیف اٹھائی اور اس کا مزاج صحت کی حالت سے بدل گیا اور بہت سے علوم سے اس کو نسیان ہو گیا اور دوسرے یہ کہ وہ رحمت الہی جس سے خطیرۃ القدس اور ملائعہ اعلیٰ کے قلوب لبریز ہو رہے ہیں جو انتظام عالم کی طرف متوجہ رہتی ہے پھر اس شخص کو شامل ہو جاتی ہے۔ پس جب اس شخص کی روح نکلتی ہے اور دین الہی کے قائم کرنے کا شوق اس میں بھرا ہوتا ہے تو ایک نہایت وسیع راستہ اس شخص میں اور خطیرۃ القدس میں مفتوح ہو جاتا ہے اور وہاں سے انس و راحت اور نعمت کا نزول اس شخص پر ہوتا رہتا ہے اور خطیرۃ القدس کو اس بندہ کی طرف ایک توجہ شالی ہوتی ہے اور اس کے عمل کے موافق اس کی جزا متحمل ہو جاتی ہے پھر ان دونوں خصلتوں کے اجتماع سے عجیب و غریب کاموں پیدا ہوتے ہیں ازاں جلد یہ ہے کہ اس کا نفس کسی وجہ سے عرش میں معلق ہو کر متحمل ہوتا ہے اس لیے کہ وہ شخص حاملین عرش سے ہو جاتا ہے۔ اور اس کی ہمت اسی طرف متوجہ رہتی ہے اور ازاں جلد یہ ہے کہ اس کے لیے سبز جالود کا جسم متحمل ہوتا ہے۔ سبز پرندے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص ملائکہ کے اندر اجمالاً احکام غیبی کے ظاہر ہونے میں ایسا رہتا ہے جیسے چار پایوں میں پرندہ اور سبز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ سبزی نگاہ کو اچھی معلوم ہوتی ہے اور ازاں جلد یہ ہے کہ اس کی نعمت اور راحت رزق کی صورت میں ظاہر اور متحمل ہوتی ہے جس طرح دنیا میں نعمت میوہ جات وغیرہ کی صورت میں متحمل ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوئی کہ جو چیز نفس کو شائستہ کرتی ہے وہ چیز اس چیز سے جو نفس کو شائستہ نہیں کرتی تمیز کی جائے اور اس میں احتیاط ہے اس لئے کہ شرع کے اندر دو باتیں ہیں ایک تو قبائل اور شہروں اور دین کا انتظام اور ایک نفوس کی تکمیل کسی شخص نے آپ سے عرض کیا کہ کوئی شخص غیبت کی خاطر لڑتا ہے اور کوئی شہرت کی خاطر اور کوئی اطہار و نجاست کی خاطر پس ان میں سے خدا کی راہ میں کون شخص لڑتا ہے تو حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خدا تعالیٰ کی بات ہی بلند کرنے کی خاطر لڑے وہ خدا تعالیٰ کی راہ میں لڑتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ وہی ہے جو ہم بیان کر چکے کہ اعمال اجداد ہیں اور ان کی روح نیت ہے اور اعمال کا مدار نیت پر ہے اور جسم کا بغیر روح کے اعتبار نہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ صرف نیت ہی عمل کا فائدہ دے جاتی ہے اگرچہ اس کے ساتھ عمل کا اقرار نہ

ہو یہ جب ہوتا ہے کہ اس عمل کا فوت ہونا اس کی کوتاہی سے نہ ہو بلکہ کسی آسانی عارضہ کے پیش ہونے سے ہو
چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ بِالْمَدِينَةِ اَنْوَاعًا مَّا سَرْتُمْ مَيِّرًا اَدَّ لَا تَقْطَعُمْ وَاَدِيًا اَلَا
كَأَنَّهُمْ مَعَكُمْ حَبِيْهُمُ اَلْمَدِيْنَةُ - مدینہ میں ایسے ایسے گروہ ہیں کہ تم کسی جگہ نہ چلے ہو گئے اور کوئی جنگل تم نے نہ
قطع کیا ہو گا جو وہ تمہارے ساتھ نہ رہے ہوں۔ عذر کے سبب وہ اب رک گئے ہیں۔ اور اگر وہ عمل ایسے شخص کی
کوتاہی سے فوت ہوا ہو تو اس کی نیت ہی نامتام رہی جن پر اجر مرتب ہوتا ہے۔ اور فرمایا ہے اَلْبُرُكَةُ فِيْ نَوَاصِي
الْعِيْلِ کہ برکت گھوڑوں کی پیشانی میں ہے اور فرمایا ہے اَلْعِيْلُ مَعْقُوْدٌ فِيْ نَوَاصِيْهَا اَلْخَيْرُ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
اَلْوَجْهَ الَّذِيْ تَلْفِيْخُ الْغَوْرُودِ کی پیشانی میں قیامت تک بھلائی برقرار ہے اجر اور غنیمت۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے خلافت عامہ کے لیے مبعوث فرمایا ہے اور آپ کے دین کو تمام ادیان پر جہاد کرنے اور سامان
جنگ تیار رکھنے سے غلبہ ہو سکتا ہے اور جب جہاد چھوڑ دیا اور سیلوں کی دم سے پیچھے ہو لئے تو لا محالہ ہر طرف سے
ذلت ان کا احاطہ کرے گی اور تمام اہل ادیان ان پر غالب آجائیں گے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
مَنْ احْبَسَ فَرْسًا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَيْمَانًا بِاللّٰهِ وَتَعَهَّدَ يَحْيَا بُوْعَدُ ۚ فَاِنَّ شَبْعَةَ وَبَايَةَ وَرَاشَةَ وَيُوْكَةَ فِيْ مِيْزَانِهَا
اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ جو شخص خدا پر یقین رکھ کر اور اس کے وعدہ کو سچا سمجھ کر اس کی راہ میں ایک گھوڑا باندھے پس البتہ اس کا
بیڑ بھرنے اور پانی پلانا اور اس کی لیم و پیشاب کی تکلیف گوارا کرے گا تو اس کا یہ عمل اسی چیز کی صورت میں ظاہر ہو
گا جس کی تکلیف گوارا کی ہے پس قیامت کے دن یہ سب چیزیں اپنی اپنی صورت میں ظاہر ہوں گی اور رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ بِالْاِسْمَاعِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ مَنَافِعُهُ يَحْتَسِبُ فِيْ مَنَعَتِهِ
وَالَّذِيْ يَدْرِيْهِ وَمَنْبِيْهِ كَرَّمَ اللّٰهُ عَلٰى اِيْكَ تِيْرَكَ وَجِہ سے تین شخصوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ ایک وہ جس نے قوای
کی نیت سے اس کو بنایا ہے اور ایک چلانے والا اور ایک تیر کے دینے والے کو اور آپ نے فرمایا مَنْ تَمَنَّى
بِسَبِيْلِ اللّٰهِ فَعَوْلَهُ عَدْلٌ مُحْتَرَبٌ کہ جو شخص خدا کی راہ میں ایک تیر پھینکے گا تو یہ شل غلام کے آزاد کرنے کے
برابر ہو گا۔ میں کہتا ہوں جبکہ خدا تمہارے علم میں یہ بات تھی کہ کفار کا سرنگوں و مغلوب ہونا بغیر ان چیزوں کے پورا نہیں
ہو سکتا لہذا خدا تعالیٰ کی رضا مندی کفر و علم کے دور کرنے میں ان چیزوں کی طرف بھی منتقل ہوئی۔ اللہ پاک فرماتا ہے
لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرْجٌ وَعَلَى الْمَرْيُوسِ حَرْجٌ ۝ کہ نابینا پر کچھ مضائقہ ہے اور نہ
لنگڑے و مریض پر کچھ مضائقہ ہے نیز اللہ پاک فرماتا ہے لَيْسَ عَلَى الْقُتْعَاءِ وَلَا عَلَى الْمُدْحَضِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ
لَا يَجِدُوْنَ مَا يَفْعَلُوْنَ حَرْجٌ کہ ضعیف اور مریضوں پر کچھ حرج نہیں ہے اور نہ ان لوگوں پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں
پاتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے فرمایا اَللّٰهُ وَالَّذِيْنَ قَالَ نَعَمْ فَيُعِيْزُهَا فَيَجْأُهَا كَيْفَ تَرَى ہاں
باپ ہیں اس نے عرض کیا ہاں تو آپ نے فرمایا ان میں ہی جہاد ہے میں کہتا ہوں چونکہ سب لوگوں کا جہاد

کرنان کی تدابیر ضروریہ کی خرابی کا سبب تھا۔ لہذا ضرور ہوا کہ ان سب میں سے بعض لوگ جہاد قائم کریں اور وہ بعض وہ لوگ ہیں جو ان مملکتوں سے خالی ہیں اس لیے کہ جن میں یہ ملتیں پائی جاتی ہیں ان پر جہاد کرنے میں وقت ہے اور نہ اسلام کو ان کے جہاد کرنے سے قابل اعتبار نفع ہے بلکہ بسا اوقات ان سے ضرر کا خطرہ ہے اللہ پاک فرماتا ہے اَلَا نَخَفُّ اِنَّ اللّٰهَ مَعُكُمْ وَعِلْمَانٌ فَيُضَكُّهُ مُنْعَفًا۔ اب تم سے خدا تعالیٰ نے تخفیف کر دی اور جان لیا کہ تم میں ناتوانی ہے۔ میں کہتا ہوں اعلاء کلمۃ اللہ اسی طرح ممکن ہے کہ مسلمان لوگ اپنی جانوں کو ثبات اور دلیری اور قتال کی مشقتوں پر صبر کرنے پر قرار دیں اور اگر یہ دستور جاری ہوتا کہ اگر مشقت معلوم کریں تو بھاگ جائیں تو مقصود نہ حاصل ہوتا بلکہ بسا اوقات ذلت تک نوبت پہنچتی اور نیز بھاگنا بزدلی اور کمزوری کی دلیل ہے۔ اور بدترین اخلاق میں سے ہے پھر ضرور ہوا کہ اس کی حد بیان کی جائے جس سے واجب اور غیر واجب میں فرق ہو جائے اور دلیری و شجاعت اٹھتے پائی جاتی ہے کہ شکست کے اسباب غلبہ کے اسباب سے زیادہ ہوں لہذا اولاً وسلسل سے اس کا اندازہ کیا گیا ہو اس واسطے کہ کفر اس وقت کثرت سے تھا اور مسلمان بہت تنہا تھے پس اگر گریز کرنے کی ان کو اجازت دی جاتی ہے تو جہاد کبھی نہ ہوتا۔ پھر مسلمانوں پر تخفیف کی گئی۔ دوچند اس لیے کہ ثبات و دلیری اس سے کم میں ممکن نہیں ہے پھر جہاد چونکہ اعلاء کلمۃ اللہ کی وجہ سے واجب کیا گیا تو وہ چیز بھی واجب ہوئی کہ جس کے بغیر اعلاء کلمۃ اللہ نہ ہو سکے۔ اور اسی وجہ سے قطعوں کا بنانا اور مقابلہ کے لیے آمادہ رہنا اور تمام اطراف و قلعوں میں افسران کا مقرر کرنا امام پر ضروری اور دستور قدیمی مقرر ہوا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے اسباب میں بہت سے طریقے مقرر فرمائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر یا فوج پر کسی کو مقرر کر دیتے تھے تو خاص اس شخص کو خدا تعالیٰ سے خوف کرنے اور ساتھ کے مسلمانوں کو بھلائی کی نصیحت فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے خدا کی راہ میں خدا تعالیٰ کے نام سے جہاد کرو اور منکرین خدا تعالیٰ سے مقابلہ کرو اور جہاد کرو اور خیانت مت کرو۔ الحدیث۔ خیانت کرنے سے آپ نے اس لیے منع فرمایا کہ خیانت کرنے سے مسلمانوں کے دل شکستہ ہوں گے اور باہم ان میں اختلاف واقع ہوگا اور قتال چھوڑ کے لوٹ ڈالیں گے اور اس سے بسا اوقات شکست ہوگی اور غدر کرنے سے آپ نے منع فرمایا کہ امن و امان ان کے عہد و ذمہ سے مرتفع نہ ہو۔ اور اگر امن جاتا رہے تو سب سے بڑی اور اقرب فتح یعنی ذمہ ان کے ہاتھوں سے جاتا رہا اور شد سے آپ نے منع فرمایا کیونکہ اس میں خلق اللہ کی تفسیر ہے اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا اس لیے کہ اس میں مسلمانوں کا ہرج اور ان کا ضرر ہے اس لیے کہ اگر زندہ رہے تو مسلمانوں کے قبضے میں آکر ان کے غلام بنیں گے اور جن مسلمانوں کے پاس رہیں گے اسلام میں ان کے تابع رہیں گے اور نیز بچے اپنے دشمن کو نہ خود مرنے پہنچا سکتے ہیں اور نہ اپنے گروہ کی مدد کر سکتے ہیں اور حدیث غریب میں جو متن بعضوں کی طرف درج بلانے کا حکم ہے ان میں سے

پہلی خصلت اسلام ہے ہجرت و جہاد کے ساتھ اور اس وقت میں اس شخص کے لئے مجاہدین کے برابر فی اور غنیمت میں حصہ ہے۔ دوسری فضیلت اسلام ہے بلا ہجرت و جہاد کے سوائے اس صورت کے کہ جہاں غیر عام ہو اور اس وقت غنیمت اور فی میں اس شخص کا حصہ نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فی کے صرف کرنے کا وہاں موقع ہے جہاں نہایت ضروری ہو اور عادت اس بات پر حکم کرتی ہے کہ بیت المال میں اس قدر گنجائش نہیں ہوتی کہ جو لوگ سوائے مجاہدین کے شہروں میں رہتے ہیں ان کا خرچ اٹھائے۔ پس اس میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو بلاشبہ چرانے والے کو بھی غنیمت میں سے حصہ پہنچے گا اگر چہ وہ غیر کے کسی ٹیکہ پر رہتا ہو۔ اور جس کی پیشانی پر اس غنیمت کے حاصل کرنے میں پسینہ تک نہ آیا ہو انتہی یعنی جب بادشاہوں کے خزانے فتح کئے جائیں گے اور کثرت سے خراج آئے اور قتالین وغیرہ کے حصے کے بعد باقی رہ جائے تو پھر اور لوگوں کا حصہ ہے۔ تیسرے یہ ہے کہ وہ اہل ذمہ لوگ ہوں اور سب کے سب دبا کر جزیرہ عطا کریں۔ پس پہلی خصلت میں دو مصلحتیں حاصل ہوتی ہیں ایک تو ملک کا انتظام اور باہمی نظام کا رفع دفع اور دوسرے تہذیب نفس کہ وہ دوزخ سے نجات پائیں اور حکم الہی کی پیروی میں کوشش کریں اور دوسری خصلت میں دوزخ سے نجات کا حاصل ہونا ہے۔ مگر مجاہدین کے درجہ سے وہ لوگ محروم ہیں اور تیسری خصلت میں کفار کی شوکت کا زائل ہونا اور مسلمانوں کی شوکت ظاہر ہونا ہے۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ہی مصالح کے قائم کرنے کے لیے مبعوث ہوئے اور امام پر واجب ہے کہ مسلمانوں کی شوکت ظاہر ہونے اور کفار کے بے بس کرنے کے اسباب میں غور اور اجتہاد اور تامل کرے اور جو اس کا اجتہاد حکم کرے اس پر عمل کرے۔ بشرطیکہ وہ یا اس کی نظیر رسول خدا یا آپ کے خلفاء سے ثبات ہو اس لیے کہ امام مصلحتوں کے قائم کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور وہ اس کے بغیر تمام نہیں ہوتیں۔ اور اصل اس باب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور ہم اب ان احادیث کا حاصل بیان کرتے ہیں جو اس باب میں وارد ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ امام پر واجب ہے کہ مسلمانوں کے قلعوں کو اس قدر فوج سے جو ان کے گرد سے دشمنوں کو کافی ہو سکے درست رکھے اور کسی ایسے شخص کو ان پر حاکم مقرر کر دے جو مسلمانوں کا خیر خواہ اور دانشمند اور بہادر شخص ہو اور خندق کے کھودنے یا قلعہ کے بنانے کی حاجت ہو تو اس کو بنائے یا کھودے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے دن ایسا کیا ہے۔ اور جب کسی پلٹن کو روانہ کرے تو ایک شخص کو ان پر سپہ سالار کر دے جو ان سب میں افضل اور مسلمانوں کے حق میں نفع رسا ہو اور اس کو خود اس کے حق میں اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کی نصیحت کرے چنانچہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور جب جہاد کے لیے خروج کا ارادہ کرے تو اپنی فوج

قریب بغیرہ میں کیا گیا اور امام کو چاہیے کہ نقص عہد نہ کرے اور سیفر کو قید نہ کرے کیونکہ اس میں باہمی القطار کرنا ہے اور چاہیے کہ لڑائی میں دھوکہ کا کام ہے اور بے خبری میں ان پر مجبوم کرے اور گوچن ان کی طرف پھینکے اور ان کا محاصرہ کرے اور ان کو تنگ کرے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سب باتیں ثابت ہیں۔ اس لئے کہ ظاہر ہے ان باتوں کے بغیر قتال نہیں ہوتا اور جس شخص کو اپنی ذات پر اعتماد ہو امام کے حکم سے اسکو لڑنا درست ہے جیسے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کیا۔ اور مسلمانوں کو وہاں سے چارہ و نانج جو ہاتھ لگے اس میں تصرف کرنا درست ہے اور اس میں سے غصہ نہ لیا جائے گا اس لیے کہ اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو لوگوں کا وقت ہو اور جب کفار قید ہو کر آئیں تو چارہ باتوں میں سے امام کو ہر بات کا اختیار ہے چاہے قتل کرے چاہے فدیہ لے۔ چاہے احسان رکھ کر چھوڑ دے چاہے آزاد کر دے ان میں سے جس بات میں نفع دیکھے وہی عمل میں لائے اور امام کو جائز ہے کہ ان میں سے کسی کو امن دیدے اور اس کی دلیل یہ آیت ہے فَإِنْ أَحَدٌ مِنَ النَّسْرَةِ اسْتَجَارَكَ فَأَجِدْ لَهُ مَا اسْتَجَارَ اور اگر مشرکین میں سے کوئی پناہ مانگے تو اس کو پناہ دے اور یہ اس لیے کہ ان کا اسلام میں داخل ہونا مسلمانوں کے ساتھ اخلاط کرنے اور ان کے دلائل اور ان کی سیرت معلوم کرنے سے ہوتا ہے اور نیز بسا اوقات تجارت وغیرہ کی آمد و رفت کی حاجت ہوتی ہے اور امام کو جائز ہے کہ اگر ضرورت ہو تو ان سے صلح کرے خواہ مال لے کر خواہ بغیر مال کے۔ کیونکہ مسلمانوں کو بسا اوقات کفار کے ساتھ لڑنے کی طاقت نہیں ہوتی۔ اور صلح کی حاجت ہوتی ہے۔ اور بسا اوقات قوت حاصل کرنے کے لیے مال کی ضرورت ہوتی ہے کہ ایک قوم کے شر سے بچ کر دوسری قوم سے لڑنے کی حاجت ہوتی ہے۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا أَلْبَسُ أَحَدَكُمْ بَعْجِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى تَقَبُّبِهِ بَعِيرٌ لَهُ نَاعًا يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِيَنِي فَأَتَوَلَّى لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتُكَ ۝ میں تم میں سے کسی کو ہرگز ایسا نہ پاؤں کہ قیامت کے دن آئے کہ اس کی گردن پر اونٹ ہو اور وہ اونٹ چلاتا ہوا اور وہ شخص کہتا ہو کہ یا رسول اللہ میری خبر لیجئے تو میں اس سے کہوں مجھے تیرے لئے کسی بات کا اختیار نہیں ہے میں تجھ پر تبلیغ کر چکا اور اسی کے مثل حدیث شریف میں آیا ہے عَلَى مَا تَقَبُّبِهِ قَرَسٌ حَصَصَةٌ وَشَاةٌ لَهَا نَعَامٌ وَنَفْسٌ لَهَا مِصْبَاحٌ وَنَارٌ تَحْقُقُ کہ اس کی گردن پر گھوڑا بٹھاتا ہوا ہو اور بکری میاقتی ہوئی اور کوئی شخص چلاتا ہوا ہوگا۔ اور کپڑوں کے پارہ اڑنے ہوئے ہوں گے۔ میں کہتا ہوں اس کی اصل یہ ہے کہ جس چیز میں گناہ واقع ہوا ہے اسی کی صورت میں وہ متش ہوگا اور اس کا اٹھانا اور اس کا بار اس کے ساتھ تکلیف پاتا ہے اور اس کا اولاد دنیا لوگوں پر اس گناہ کو مشہور کر کے اس کو سزا دینا ہے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ عَمِلَ فَاحْرَقُوا مَتَاعَهُ كُلَّهُ وَأَمْرِي بِهِ نے خیانت کی تو اس کا سب اسباب جلاد اور مارو۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اس پر عمل کیا۔

میں کہتا ہوں اس میں اس خان کو زبرد کرنا اور لوگوں کو اس فعل سے باز رکھنا ہے اور معلوم کرو کہ کفار سے جو مال لئے جاتے ہیں ان کی دو قسم ہیں ایک تو وہ مال ہے جو گھوڑوں اور اونٹوں کے دوڑانے اور قتال کے صدقات اٹھانے سے حاصل ہوتا ہے اس کا نام غنیمت ہے اور ایک وہ مال جو بغیر قتال کے اُن سے حاصل ہوتا ہے مثلاً حنزیرہ و خراج و مشورہ جو ان کے تجارت سے لے جاتے ہیں اور وہ مال جو صلح کرنے میں رہ خراج کرتے ہیں یا وہ پریشان ہو کر اس کو چھوڑ بھاگتے ہیں غنیمت میں خمس نکالا جاتا ہے اور وہ خمس ان مواضع میں صرف کرنا چاہیے جن کا خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں ذکر فرمایا ہے۔ **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ** **مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْأَسْفَلِ** اور اس بات کو جان لو کہ تم نے جو کچھ مال غنیمت حاصل کیا ہے پس خدا تعالیٰ اور رسول اور اقارب اور یتیموں اور مساکین اور مسافر کے لیے ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کا حصہ مسلمانوں نے مصالح میں بہ ترتیب خرچ کرنا چاہیے اور ذوی القربی کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب پر خواہ محتاج ہوں یا غنی مرد ہوں یا عورت خرچ کرنا چاہیے میرے نزدیک مقادیر کے تعین کرنے میں امام کو اختیار ہے اور حضرت عمرؓ آل رسولؐ کے لیے بیت المال سے زیادہ جمعہ دیا کرتے تھے اور ان میں سے جو لوگ قرض دار اور نفیس اور حاجت مند ہوا کرتے تھے زیادہ کی اعانت کیا کرتے تھے اور یتیموں کا حصہ چھوٹے چھوٹے محتاج بچوں کو جن کا باپ نہ ہو دینا چاہیے اور فقراء و مساکین کا حصہ فقراء و مساکین کو دینا چاہیے مگر امام کو اس کا اختیار ہے کہ اپنے اجتہاد و رائے کے موافق اس کی تعین کرے اور اہم فالاہم کو مقدم کرے اور اپنے اجتہاد کے موافق عمل کرے۔ اور پانچ حصوں میں سے باقی چار حصے غنائین میں تقسیم کرے اور اولاً لشکر کے حال میں اس کو اجتہاد کرنا چاہیے۔ پس جب کو زیادہ دینا مسلمانوں کی مصلحت کے مناسب ہو اس کو زیادہ دے اس کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مثلاً امام دارالحرب میں داخل ہوا اور اس نے ایک کسی قریب کے لوٹنے کو کچھ فوج روانہ کی تو خمس کے بعد ربح یا ثلث اس کے لیے مقرر کر دے پس وہ فوج جس قدر مال لے کر آئے اس کا خمس تو علیحدہ کر لے اور باقی کا ربح یا ثلث اس فوج کو دے کر اس سے جو باقی رہے وہ غنیمت میں شامل کر دے دوسری صورت یہ ہے کہ امام اس شخص کے لیے ایسے کام کے بدلہ جس میں مسلمانوں کا نفع ہو کچھ مقرر کر دے مثلاً امام کہہ دے کہ جو شخص اس قلعہ پر چڑھ جائے تو اس کے لیے اس قدر مال دیا جائے گا یا جو کسی کو قید کر لائے تو اس کو اس قدر مال دیا جائے گا یا جو کسی کو قتل کرے تو اس کو اس کا اسباب دیا جائے گا۔ پس اگر مسلمانوں کے مال میں سے یہ مقرر کیا جائے تب تو اس میں سے دے اور اگر غنیمت میں سے شرط کیا ہے تو خمس نکالنے کے بعد جو باقی رہے تو اس میں سے دے اور تیسری صورت یہ

ہے کہ امام خاص کر غنائین کو کچھ مال دے دے اس لئے کہ دشمنوں کو اس سے خوف زیادہ ہو اور مسلمانوں کا اس سے نفع زیادہ ہو جس طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن اکوع کو جنگ ذی قردہ میں سوار و پیدل کا حصہ عطا فرمایا اس لیے کہ ان کی ذات سے مسلمانوں کو بہت نفع پہنچا تھا اور میرے نزدیک اصح یہ بات ہے کہ مقتول کے اسباب کا قاتل مستحق ہوتا ہے خواہ قبل از قتل امام کے مقرر کرنے سے خواہ بعد کو نفل کے طور پر دینے سے اور امام کو چاہیئے کہ حصہ سے کم کسی قدر مال ان عورتوں کے لیے جو مرہٹوں کی دوا دلو کرتی ہیں اور کھانا پکاتی ہیں اور مجاہدین کا کام کرتی ہیں اور غلاموں اور بچوں اور اہل ذمہ کے لیے جن کو امام نے اجازت دے دی ہے جدا کر دیں اگر مجاہدین کو ان سے نفع پہنچا ہو اگر امام کو معلوم ہو کہ مال غنیمت میں سے کچھ مال کسی مسلمان کا ہے جس کو کفار ظفریاب ہو کر لے گئے تھے بغیر کچھ لئے وہ مال اس کو دے دے اور باقی مال کو تمام ان لوگوں پر تقسیم کر دے جو لڑائی میں موجود تھے اس طرح کہ سوار کو تین حصے اور پیدل کو ایک حصہ اور میرے نزدیک اگر مناسب سمجھے اور ترسوار یا تیر انداز کو کچھ زیادہ دے یا گھوڑے کے سوار کو بل وغیرہ کے سوار پر ترجیح دے تو اس کو اختیار ہے مگر اہل رائے سے اس کو ایسے امر میں مشورہ کر لینا چاہیئے تاکہ اس کی وجہ سے لوگ اس کی امامت میں مختلف نہ ہو جائیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رحمہ کی سیرت میں اس باب کے اندر جو کچھ اختلاف ہے اس میں تطبیق کی وجہ یہی ہے کہ جس شخص کو امام لشکر کی کسی مصلحت سے روانہ کرے اس کو بھی حصہ دے اگرچہ وہ لڑائی میں موجود نہ ہو خلا قاصد یا طلوع یا جاسوس جس طرح جنگ بدر میں حضرت عثمان رحمہ کو غنیمت میں حصہ دیا اور جو مال بطور فحش کے حاصل ہوا اس کو ان مواضع میں صرف کرنا چاہیئے جس کا خدا تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے

مَا آتَا اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِلَىٰ قَوْلِهِ نَوَافِلٌ مِّنْ حَيْثُ ۝ اور جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو پڑھا فرمایا کہ اس نے تمام مسلمانوں کا احاطہ کر لیا اسے اہم فالہم کی طرف صرف کرتے تھے اور فی صرف کرنے کے اندر مسلمانوں کی مصلحتوں کی طرف غور فرماتے تھے نہ اپنی کسی مصلحت کی طرف اور فی کی تقسیم کرنے کی کیفیت یہی مختلف طریقہ ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو جس روز فی آتی اسی روز اس کو تقسیم کر دیتے تھے۔ بیوی والے کو دو حصے اور غیر اہل والے کو ایک حصہ اور حضرت ابو بکر صدیق رحمہ اور غلام دونوں میں تقسیم کرتے تھے اور ان کی کفایت حاجت کا لحاظ تھا اور حضرت عمرؓ نے سواقی اور حاجتوں پر دیوان مقرر کیا تھا۔

اور اصل اس میں یہ ہے کہ باہمی ان کے یہ اختلافات جو واقع ہوئے وہ اس بات پر محمول ہیں کہ ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق ایسا کیا تو موافق اپنی مصلحت وقت کے ہر ایک نے کوشش کی اور جن ارضیات پر مسلمان غالب آئے ان میں امام کو اختیار ہے چاہے امام غنائین کے ان کو تقسیم کر دے چاہے مجاہدین پر ان کو وقف کر دے جیسا کہ

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر میں کیا کہ نصف اس میں کی تقسیم کر کے نصف کو وقف کر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارض سواد کو وقف کر دیا تھا اور اگر امام چاہے تو اراضیات کو ہمارے کفار ذمیوں کے لیے رک رکھے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ہریانج سے دیار یا اس کے برابر یعنی کپڑا اخذ کریں اور حضرت عمر نے متولین پر اڑتالیس درہم اور متوسلین پر جو بیس درہم اور غریب پر جو مزدوری کرتا ہو بارہ درہم مقرر کئے اور اسی جگہ سے معلوم کرنا چاہیے کہ اس کا اندازہ امام کی رائے پر ہے جو اس کی مصلحت کا مقتضی ہو عمل میں لائے اور اسی لئے ان کی سیرتوں اور عادتوں میں اختلاف ہے اور میرے نزدیک خراج کے مفادیر میں بھی یہی حکم ہے اور تمام ان امور میں جن میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام خلفاء کی عادات مختلف ہیں اور خدا تعالیٰ کی جانب سے ہم پر غنیمت اور فحی کے بیاح کرنے کی یہی وجہ ہے جو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمت حلال نہیں کی گئی کیونکہ جب تک تعالیٰ نے ہمارے اندر ضعف اور عجز دیکھا تو غنائم کو ہمارے لئے حلال کیا اور آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے میری امت کو سب اشیاء پر فضیلت عطا فرمائی اور ہمارے لئے غنیمتوں کو حلال گردانا اور رقم اول میں ہم نے اس کی تشریح کر دی ہے پس یہاں اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور مصارف کی اصل یہ ہے کہ بلاشبہ اصول مقاصد کے چند امور ہیں ازاں جملہ ان آدمیوں کا باقی رکھنا جو کسی چیز پر قادر نہیں ہیں خواہ اپنا بیچ ہونے کی وجہ سے خواہ تنگ دست ہونے کی وجہ سے خواہ اس سبب سے کہ ان کو اپنے مال سے بعد ہو گیا ہے اور ازاں جملہ شہر کی سرحدیں قائم کر کے اور لشکر اور ہتھیاروں اور گھوڑوں کا خرچ اٹھا کر کفار سے محفوظ رکھنا ہے اور ازاں جملہ شہر کا انتظام اور بند و بست کرنا اور طبیبانوں اور قضاات اور محاسبوں کا مقرر کرنا اور صدقہ قائم کرنا اور ازاں جملہ دین کی حفاظت کے لیے خطبات و اعظیمن اور آئمہ اور مدرسین کا مقرر کرنا اور ازاں جملہ منافع مشترکہ میں مثلاً نہروں کا مکان اور پل بنانا وغیرہ دوسرے یہ کہ شہر دو قسم کے ہیں ایک تو وہ شہر ہیں جن کے باشندے صرف مسلمان ہیں مانند ملک حجاز کے یا مسلمان ان میں اور قوموں کی نسبت زیادہ رہتے ہیں۔ دوسرے وہ شہر ہیں جن کے اکثر باشندے کفار ہیں اور بند و تلوار یا صلح کر کے مسلمانوں نے ان شہروں پر قبضہ کیا ہے دوسری قسم کے شہروں کے لیے فوج اور ہتھیاروں اور طبیبانوں اور قضاات اور عمال کی ضرورت ہے اور پہلے قسم کے شہروں میں ان چیزوں کی زیان حاجت نہیں ہے اور شرع کو یہ منظور ہے کہ بیت المال میں جو مال مجتمع ہے وہ ان شہروں پر مناسب طریقہ سے تقسیم کیا جائے پس زکوٰۃ اور عشر کا مصرف وہ مقرر کیا گیا جس میں اوروں کی نسبت محتاجوں کی زیادہ تر رف ضرورت ہے اور غنیمت وہ لوگ مقرر کیے گئے جن سے لڑائی کا انتظام اور دین کی حفاظت اور شہر کا انتظام زیادہ تر ہے لہذا غنیمت میں سے نیم اور مسکین اور فقیر کا حصہ نسبت صدقات کے حصہ کے کم مقرر کیا اور مجاہدین کا حصہ بہ نسبت صدقات کے غنیمت میں سے زیادہ مقرر

کیا کیا اور چونکہ غنیمت کمزور ہے اور اونٹ اور شکر کی مشقت سے حاصل ہوتی ہے پس جب تک ان لوگوں کو غنیمت سے حصہ نہ دیا جائے وہ راضی نہیں ہو سکتے اور خرائع کلیہ میں جو لوگوں پر مقرر کی گئی ہیں ان کے اندر اکثر غنقت کے مال کا ملحوظ رکھنا اور رغبت عقل کے ساتھ رغبت طبعی کا صحیح کرنا ضروریات سے ہے اور ان کی رغبت طبعی اسی طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہے کہ قتال کے عوض میں ان کو کچھ مال دیا جائے لہذا پانچ حصوں میں سے چار حصے مال غنیمت میں غائبین کے لیے مقرر کئے گئے اور فی مابقی وہ غنیمت جو بلا مشقت قتال کے صرف رغبت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے چونکہ وہ بلا مشقت حاصل ہوتی ہے لہذا اس کا خاص قسم کے لوگوں میں تقسیم کرنا ضروری نہ ہوا اور ایم نالاہم کی تقدیم کی گئی اور خس کی اصل یہ ہے کہ ایام جاہلیت میں ربیع کا تدبیر و دستور تھا جو شخص قوم کا رئیس اور ان کا پشت پناہ ہوتا تھا وہ اس ربیع کو بے یا کرتا تھا یہ بات ان کے دلوں میں قرار پا چکی اور یہ احتمال نہ تھا کہ کراس کے نکالنے سے ان کے دل میں ناگواری پیدا ہو۔ اسی کے بیان میں ایک شاعر کہتا ہے۔

وَإِن لَّنَا الْمَدْبَاعُ مِنْ كُلِّ عَاصِيَةٍ ۖ تَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بِأَرْضِ التَّمَاثِيمِ

دہر بوٹ میں ہمارا چہارم حصہ ہے خواہ وہ نجد میں ہو خواہ تہام کے ملک میں (پس خدا تعالیٰ نے جس کو ان کے قدیمی دستور کے قریب قریب شہر اور دین کی ضروریات کے لیے مقرر فرمایا جس طرح خدا تعالیٰ نے انبیاء پر ان کے دستور کے موافق آیات نازل فرمائی ہیں اور وہ ربیع اس شخص کو ملا کرتا تھا جو ان کا سردار اور پشت پناہ ہوتا تھا تاکہ اس میں اس کی عظمت اور عزت ثابت ہو اور علاوہ بریں وہ شخص سب کے کام میں مصروف ہوتا ہے اور اس کو بہت خرچ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے وہ جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے اتنی کہاں فرصت تھی جو اپنے اہل و عیال کے لیے کسب کرتے لہذا ضرور ہوا کہ آپ کا نفقہ مسلمانوں کے مال میں مقرر ہو اور علاوہ بریں نفرت اور مدد الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کے رعب کی وجہ سے جو آپ کو اللہ پاک نے عنایت فرمایا تھا۔ حاصل ہوئی ہے۔ پس آپ کا حال ایسا ہوا کہ گویا آپ ہر جنگ کے اندر موجود ہوتے اور دوسری یہ شخص ذوی القربی کے لیے خدا تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور سب لوگوں سے زیادہ آنحضرت کے ذوی القربی کے لیے خدا تعالیٰ نے مقرر فرمائی کیونکہ سب لوگوں سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی کو حمایت اسلامی ہے اس واسطے کہ ان میں حمایت دینی اور حمایت نسبی دونوں موجود ہیں کیونکہ ان کا سارا فخر دین محمدی کے بند ہونے میں ہے اور نیز اس میں اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم پائی جاتی ہے اور اس مصلحت کا نتیجہ دین کی طرف راجع ہوتا ہے اور جبکہ علماء اور قراویں تعظیم میں دین کی تعظیم ہے تو ذوی القربی کی تعظیم میں بطریق اولیٰ دین کی تعظیم ہوگی اور ایک محتاجی کے لیے مقرر کیا گیا اور خدا تعالیٰ نے محتاجوں کا انضباط مساکین اور فقراء اور یتیم کے ساتھ فرمایا اور حدیث شریف سے ثابت ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کس میں سے مؤلفہ القلوب وغیرہم کو بھی عطا فرماتے تھے۔ اس تقدیر پر آیت کے اندر پانچ معارف خاص کا ذکر کرنا ان معارف کے مہتم بالشان ہونے کی وجہ سے اور اس بات کی تاکید کرنے کے لئے ہے کہ خمس اور فنی گوئی کے بعد دیگر سے اغنیاء لوگ محتاجوں کی پرمانہ کر کے نہ لے لیا کریں اور تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اقارب کی طرف کسی کو بدگمانی کرنے کا موقع نہ مل سکے اور انفال اور انعامات اسی لئے مقرر کئے گئے کہ با اوقات انسان بغیر طبع کے جان جوکھوں کی جگہ میں اپنے آپ کو نہیں ڈالتا ہے اور یہ ایسی خصلت اور پیدائشی بات ہے جس کی رعایت ضروریات سے ہے اور گھوڑے کے سوار کو پیدل کے حصے سے چند اس واسطے مقرر کیا گیا کہ سوار سے مسلمانوں کو زیادہ ترقوت اور نفع پہنچتا ہے اور اس کو زیادہ تر مشقت کرنی پڑتی ہے اگر تم شکروں کا حال دیکھو تو اس بات کا تم کو یقین ہو سکتا ہے کہ اگر سوار کو پیدل کے حصے سے چند نہ دیا جائے اور کچھ کمی کی جائے تو وہ راضی نہیں ہو سکتا اور اس کی محنت کے اعتبار سے وہ ناکافی ہوتا ہے تمام عرب و عجم باوجود اختلاف احوال و عادات کے اس بات پر متفق ہیں۔ اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَنْ عُمَّتُ اِسْمَاءَ اللّٰهِ لِأَحَدٍ جَنٍّ اَلَيْعُوْدُ مَا لَتَعَصَا نَهْلِيْ مِنْ حَبِيْذَةِ الْعَابِ وَ اَوْصَلِيْ بِاَخْرَاجِ الْمَشْرِكِيْنَ مِنْهَا اِذَا اَرْنَاءُ اللّٰهِ تَعَالٰی میں زندہ رہا تو بلاشبہ یہود و نصاریٰ کو جزیرہ العرب سے نکال دوں گا اور مشرکوں کو وہاں سے نکال دینے کی وصیت کرتا ہوں۔ میں کہتا ہوں اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم تھی کہ زمانہ کا حال ایک سا نہیں رہتا پس ایک وقت ایسا ہو گا کہ اسلام میں ضعف آجائے گا اور اسکی جمعیت منتشر ہو جائے گی پس اگر اسے وقت میں دشمنان دین کا جزیرہ عرب میں جو اسلام کا اصل الاصول ہے قیام رہا تو ضرور حرمت الہی کی تہک اور قطع ہو گا لہذا اپنے دارالعلم کے حوالی علی بیت اللہ سے نکالنے کا حکم دیا اور کفار کے ساتھ اختلاط کرنے میں دین کے بگڑنے اور قلب کے بدلنے کا اندیشہ ہے اور چونکہ یہ بات محل تھی کہ تمام ملکوں سے بخوف مخالفت ان کو نکال دیا جاتا لہذا صرف حرمین شریفین کو ان سے پاک کرنے کا حکم فرمایا اور نیز آخرو زمانہ میں جو دین کا حال ہونے والا تھا۔ آپ پر وہ ظاہر کر دیا گیا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا اِنَّ الدِّيْنَ كَيْفَا مَذَّآلِي الْمَسْدِيْنَةِ اِنْ اُورِ پوری پوری حفاظت کی یہی صورت ہے کہ وہاں مسلمانوں کے سوا کوئی قوم نہ رہے۔ واللہ اعلم۔

معیشت کا بیان

جاننا چاہیے کہ تمام اقائیم صالحہ کے باشندوں کا کھانے پینے اور پہننے اور قیام اور نشست اور تمام بیئات اور احوال میں آداب کے ملحوظ رکھنے پر اتفاق ہے اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ بشرط سلامت مزاج اور ظہور مقتضائے نوعی باہمی اجتماع اور دیکھا دیکھی کے محاذ سے گویا ہر ایک جہلت میں داخل ہے اور ان آداب کی رعایت میں لوگوں کے

طریقے مختلف ہیں۔ بعض فرقے حکمت طبع کے موافق ان آداب کی رعایت کرتے ہیں اور تمام احوال و افعال میں آداب کا بیان کرتے ہیں کہ طبع اور تجربہ کے اعتبار سے ان میں نفع ہی کی امید ہوتی ہے اور ضرر کا خوف نہیں ہوتا اور بعض فرقے قوانین احسان کے موافق یعنی جس طرح ان کا دین ان کو حکم کرتا ہے ان آداب کو عمل میں لاتے ہیں اور بعض فرقوں کو اپنے بادشاہوں اور حکماء اور درویشوں کے سے آداب عمل میں لانے مقصود ہوتے ہیں اور بعض اور طریقوں کے موافق ان کا برتاؤ کرتے ہیں چونکہ ان میں سے بعض آداب غیر منافع مترتب ہوتے ہیں لہذا ان پر آگاہ کرتا اور ان منافع کے لحاظ سے ان کا حکم دینا ضروری ہوا اور بعض آداب میں مناسد پیدا ہوتے ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان سے بھی کی جائے اور لوگوں کو ان آداب پر آگاہ کیا جائے اور بعض آداب میں دونوں باتوں میں سے ایک بات بھی نہیں پائی جاتی۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان کو میاح چھوڑا جائے۔ اور ان کی اجازت دیا جائے پس آداب کی تیقین و تفتیش بھی مجملہ ان مصالح کے ٹھہری جن کے پورا کرنے کے لیے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا اور اصل اس کے اندر چند باتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ان اشغال میں مصروف ہونے سے ذکر الہی سے نسیان ہوتا ہے اور قلب کی صفائی میں کدورت پیدا ہوتی ہے پس ضرور ہوا کہ اس کم کا کسی تریاق سے علاج کیا جائے اور وہ تریاق یہ ہے کہ ان اشغال میں مشغول ہونے سے قبل اور بعد اور حالت اشغال میں کچھ اذکار مقرر کئے جائیں تاکہ قلب کو ان اشغال کے اندر پورا پورا انہماک نہ ہو جائے اور ان اذکار میں منعم حقیقی کا ذکر اور جانب قدس کی طرف سیلان فکر نہ پایا جائے اور ایک یہ ہے کہ بعض افعال و ہیئات کو مزاج شیطانی سے مناسبت ہوتی ہے۔ اس طور پر کہ اگر کسی کے خواب یا بیداری میں شیطان متشکل ہو کر نظر آئے تو محالہ ان افعال میں سے کسی نہ کسی فعل کے ساتھ وہ متلبس ہونے میں۔ پس انسان کو ایسے افعال کے ساتھ متلبس ہونا شیطاں کے ساتھ نفرت اور شیطاں کے اوصاف قبیحہ کے اس شخص کے دل میں منقش ہونے کا سبب ہیں۔ پس ضرور ہوا کہ ان افعال سے خواہ کراہتہ خواہ تحریم مقصود معلومت کے موافق نہی کی جائے اور وہ افعال یہ ہیں کہ مثلاً ایک جوتا پہن کر چلنا اور بائیں ہاتھ سے کھانا وغیرہ فالک اور بعض بعض افعال انسان کو شیطاں سے دور اور ملائکہ سے قریب ہونے کا سبب ہوتے ہیں۔ مثلاً گھر میں داخل ہوتے ایمہ نکلتے وقت خدا تعالیٰ کا ذکر کرنا اس قسم کے افعال پر رغبت دلانا ضروری ہوا اور ایک ان ہیئات سے اجتناب کرنا جن سے حکم تجربہ لوگوں کی ایذا رسانی ہوتی ہے۔ مثلاً مکان کی پھت پر بغیر پردہ کے سونا اور سوتے وقت چراغ کا گل نہ کرنا۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو ہا گھر کو جلا دیتا ہے۔ اور انساں جملہ جمیعوں کے ساتھ ان عادتوں میں مخالفت کرنا ہے جن کے وہ لوگ عادی ہیں مثلاً ہر چیز میں نہایت درجہ کا تکلف کرنا اور نہایت بے فکری سے دنیا کے اندر ٹھہک ہونا۔ کیونکہ یہ امور یاد الہی سے بھلاتے ہیں اور کثرت سے دنیا کے طلب کرنے اور قلوب کے اندر دنیا کے لٹاؤ متشکل ہونے کا سبب ہیں ضروری ہوا کہ ان سبب میں

سے ان امور کو خاص کر معلوم کیا جائے جو سب لطافتوں میں بعد کبھی جملہ حیوانات میں اور باقی اہل جہاں اور وہ کپڑے جن میں حیوانات کی صورتیں بنی ہوئی ہوں اور جو لے اللہ چاندی کے برتن اور معصفر یعنی کم کے رنگے ہوئے کپڑے اور خلو ق وغیرہ اور باقی اہل عادات کو عام طور پر مکروہ کیا ہے اور عیش کی اکثر چیزوں کا ترک کرنا مستحب ہے اور ازاں جملہ ان بیہشات سے اجتناب چاہئے جو منافی وقار کے ہیں نیز ان بیہشات سے جو انسان کو دیہاتیوں میں لائق کر دیتی ہیں ان لوگوں میں سے جو احکام نوع کے لیے ہیں فارغ ہوئے ہیں تاکہ ان فرط اور تغریط میں میاند روی ماصل ہو۔

کھانے پینے کی چیزوں کا بیان

معلوم ہونا چاہئے جبکہ انسان کی سعادت ان ہی اخلاق اربعہ کے اندر ہے جن کو ہم ذکر کر چکے ہیں اور اس کی شقاوت ان کے افتداد کے اندر ہے لہذا حفظ صحت انسانیہ اور دفع ہونے امراض نفسانیہ کے لیے واجب ہوا کہ ان اسباب سے جو مزاج انسانی کو دو جانہوں میں سے کسی ایک کی طرف بدل دیتے ہیں۔ ازاں جملہ وہ افعال ہیں جن کے ساتھ نفس متصف ہو جاتا ہے اور اس کے نفس ذات میں داخل ہو جاتے ہیں۔ ان افعال کا ہم کافی بیان کر چکے ہیں اور ایک وہ امور ہیں جن سے نفس میں صفات ذریعہ جوشیاطین کے ساتھ مشابہت اور ملائکہ سے بعد پیدا ہونے کا سبب ہوتے ہیں اور اخلاق مالمہ کے خلاف صفات پیدا کرتے ہیں خواہ اس شخص کو اس بات کی حس ہو یا نہ ہو پس جو نفوس ملحق بملو اعلیٰ اور الوات بہیمیہ سے جدا ہیں۔ خطیرۃ القدس سے ان امور کی بد مزگی کا ادراک اس طرح سے ہوتا ہے جس طرح طبیعت کو تلخی اور بد مزگی ناگوار ہونے کا ادراک ہوتا ہے ایسے امور کی نسبت خدا تعالیٰ کے الطاف اور اس کی رحمت کا مقتضی ہوتا ہے کہ ان امور کے اصول اور چیزوں کے ساتھ جن سے وہ امور منعبط ہیں اور ان کا اثر ظاہر ہے کسی پر پوشیدہ نہیں ہے لوگوں کو مکلف کیا جائے اور چونکہ تغیر بدن اور اخلاق کے تغیر کے اسباب میں سے زیادہ تر قوی سبب غذا ہے لہذا ضروری ہوا کہ وہ اصول غذا کے لحاظ سے ہوں پس ان سب سے زیادہ تر قوی الاثر ایسے جانور کا کھانا ہے جس کی صورت میں کوئی قوم منج کی گئی ہے اس لیے کہ جب خدا تعالیٰ کی لعنت اور اس کا غضب کسی انسان کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اس کے سبب سے انسان کے اندر ایک ایسا مزاج پیدا ہوتا ہے جو صحت انسانی سے اس قدر بعید ہوتا ہے کہ وہ شخص انسان کی صورت نوعیہ سے بالکل خارج ہو جاتا ہے۔ بدن انسانی کے عذاب دینے کی صورتوں میں سے ایک صورت ہے اور ایسے وقت میں اس کا مزاج انسانی صورت سے نکل کر کسی خبیث جانور کی صورت پکڑ جاتا ہے جس سے طبیعت سلیمہ کو نفرت ہوتی ہے۔ ایسے وقت میں کہا جاتا ہے خدا تعالیٰ نے اس شخص کو منج کر کے بندھا یا منور فرمادیا۔ پس خطیرۃ القدس میں اس کے متعلق یہ مسلم متمثل ہو

جاتا ہے کہ اس قسم کے جانور اور انسان کے مغضوب علیہ اور رحمت الہی سے بعید ہوتے ہیں۔ ایک مناسبت خفیہ سے اس میں اور اس طبیعت سلیمہ میں جو اپنی فطرت پر باقی ہے نہایت درجہ کا بعد بے پس لامحالہ ایسے جانور کا کھانا اور اس کو اپنے بدن کا جزو گردانا نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے اور افعال کو عمل میں لانے سے جو غضب کو ہیجان میں لاتے ہیں زیادہ تر برا ٹھہرے گا۔ لہذا ہمیشہ سے خطیرۃ القدس کے ترہان یعنی حضرت نوح کئے قت سے تمام انبیاء علیہم السلام خنزیر کو حرام کرتے اور لوگوں کو اس سے بعید بننے کا حکم کرتے چلے آئے ہیں حتیٰ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کو نازل ہو کر قتل ہی کر ڈالیں گے اور غالباً خنزیر کو کوئی کھایا کرتا تھا۔ لہذا شرائع میں نہایت شدت کے ساتھ نبی گئی اور اس کے ترک کرنے کا حکم دیا گیا اور بندر و چوہا ایسا جانور ہیں کہ ان کو ہرگز کوئی قوم نہیں کھاتی اس لیے ان سے نبی کرنے میں تاکید شدید کی ضرورت نہ ہوئی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کی نسبت فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ بنی اسرائیل کے کسی قبیلہ پر جب غصہ ہو گیا تو ان کو چار پاؤں کی صورت میں جو زمین پر چلتے ہیں منخ کر دیا۔ نہیں معلوم کہ شاید گوہ بھی انہیں میں سے ہو اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے جَعَلَ مِنْكُمْ الْقَدَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَجَعَلَ الْطَّاعُوتَ ط کر دیا ان میں سے بندر اور خنزیر اور پرستش کرنے والے شیطان کے۔ اور اسی کی خلیہ ہے کہ جس زمین میں خسف یا عذاب نازل ہوتا ہے اس زمین میں ٹھہرنا مکروہ ہے اور مغضوب علیہم کے ہیئات بنانا مکروہ ہے کیونکہ ان اشیاء کے ساتھ اختلاط کرنا نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے سے کم نہیں ہے اور اشیاء کے ساتھ ملتبس ہونے کا اثر ان ہیئات کے ساتھ ملتبس ہونے کے اثر سے کم نہیں ہے جو طہر ج شیطان کا مقتضی ہے اور ان کے بعد اس جانور کا کھانا ہے جس کی سرشت میں ایسے افعال داخل ہوں جو ان اخلاق کے متفاد ہے جو انسان سے مطلوب ہیں حتیٰ کہ وہ ضرورت کے وجہ سے ان کی طرف طبیعت بڑھتی ہے اور وہ ضرب المثل ہو گیا ہے اور طبائع سلیمہ اس کو خبیث جانتی ہے اور اس کے کھانے سے اعراض کرتی ہیں مگر بار خدا یا وہ گردہ جو قابل اعتبار کے نہیں ہیں اور وہ جانور جس میں اس معنی کا کمال ہو گیا اور اس کا ظہور بین ہو گیا اور تمام عرب و عجم نے اس کو مان لیا وہ چند ہیں۔ ازاں جملہ ایک وہ حیوان سببی ہیں جن کی خلقت میں خدش یعنی پھینا پنجموں وغیرہ سے اور زخم اور دبدبہ اور قساوت قبیہ ہے۔ اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیڑیے کے باب میں فرمایا ہے اَوْثِيَا حُلَّةَ أَحَدًا كَمَا اس کو کوئی کھاتا ہے۔ ازاں جملہ وہ حیوانات ہیں جن کی خلقت میں آدمیوں کو تکلیف پہنچانا اور ان سے کسی چیز کا اچک لے جانا اور ان پر لوٹ کرنے کی غرض سے فرمت کے منتظر رہتے ہیں اور اس میں اللہام شیطان کا قبول کرنا ہے جیسے کوا اور چیل اور چھپکلی اور بھکی اور سانپ اور بھو وغیرہ اور جملہ

وہ حیوانات ہیں جو نجاستوں اور ناپاکیوں میں اپنی زندگی بسر کرتے ہیں اور اس میں رہتے ہیں اور وہی کھاتے پیتے ہیں یہاں تک کہ ان کے بدن اس میں بھرے رہتے ہیں۔ ازاں جلد گدھا ہے اور وہ بلا ذلت اور حماقت میں ضرب المثل ہے اور اکثر اہل عرب جن کی طبائع سلیمہ تھیں اس کو حرام سمجھتے تھے اور شیاطین کے ساتھ اس کو مشابہت دیتے تھے۔ جیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا سَمِعْتُمْ نَفِیْقَ الْاِجْحَارِ فَتَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ فَاِنَّهُ نَمَیْ شَیْطَانًا جبکہ تم گدھے کا ٹیگنا سنو تو خدا تعالیٰ کی مدد سے شیطان سے پناہ مانگو اس لیے کہ اس نے شیطان کو دیکھا ہے اور تمام اطباء نے اتفاق کر لیا ہے کہ یہ سب جانور بلاشبہ مزاج نوع انسان کے مخالف ہیں لہذا طب کے اعتبار سے بھی ان کو کھانا نہ چاہیے اور معلوم کرو کہ اس جگہ چند امور پوشیدہ ہیں ان کے حدود کے ضبط کرنے اور شکل کی تمیز کرنے کی حاجت پڑی ازاں جلد یہ ہے کہ مشرکین بلاشبہ اپنے مہبودوں اور مٹھا کروں کے لیے ان کو فوج کر کے ان کی طرف اس کا تقرب کیا کرتے تھے اور اس میں ایک نوع کا شرک تھا۔ لہذا حکمت الہیہ کا مقتضی ہوا کہ اس اشتراک سے نہی کی جائے پھر اس تحریم کی اس طرح پر تاکید کی جائے کہ طواغیت کے لئے جو جانور فوج کیا جائے اس کے کھانے سے لوگوں کو منافعت نہ ہو بلکہ اس فعل سے باز رہیں اور نیز فوج کرنے کی قباحت اس مذہب میں سراپا کر جاتی ہے اس کی وجہ صدقہ میں بیان کر چکے ہیں۔ پھر ذبیحہ طواغیت چونکہ ایک امر مبہم تھا اس لیے شارع نے مَا اَصْلَ لَعْنِ اللّٰهِ بِہِ اور مَا ذِیْعَ عَلٰی النَّصِیْبِ ط اور اس جانور کے ساتھ جس کو مسلمان اور اہل کتاب کے سوا کسی ملت کا کوئی شخص جس کے دین میں خدا تعالیٰ کے نام کے سوا فوج کرنے کی حرمت نہیں ہے فوج کرے انضباط فرمایا کہ اس لیے لازم ہوا کہ فوج کے وقت خدا کے نام کا ذکر کرنا واجب ہو کیونکہ حلال و حرام میں بظاہر تمیز کی یہی صورت ہے اور نیز جب حکمت الہیہ نے انسان کے لیے ان حیوانات کو جو حیات میں اسی کے مثل ہیں مباح کر دیا اور ان حیوانات پر اس کو قدر عطا ہوئی۔ لہذا واجب ہوا کہ ان حیوانات کی جان نکالتے وقت اس نعمت سے غافل نہ ہوں اور غافل نہ ہونے کی یہی صورت ہے کہ خدا کا نام ان پر ذکر کریں۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے :-

لَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَقْتُلُوْا مَا نَزَّلَ مَعَهُ مِنْ یَّسْرِ الْاَنْعَامِ مَا تَاْکُلُوْنَ اَنْ تَاْکُلُوْا کُلَّ مَا نَزَّلَ مَعَهُ مِنْ یَّسْرِ الْاَنْعَامِ مَا تَاْکُلُوْنَ اَنْ تَاْکُلُوْا کُلَّ مَا نَزَّلَ مَعَهُ مِنْ یَّسْرِ الْاَنْعَامِ

ان پر عطا فرمائی ہے مہمیبہ چار پالوں سے ازاں جلد یہ ہے کہ تمام ملل حقہ و باطلہ میں مردار جانور حرام میں ملل حقہ کا اس بات پر اس واسطے اتفاق ہے کہ خطیۃ القدس سے ان ملت والوں کو اس بات پر تلافی ہوئی ہے۔ کہ وہ چیزیں خبیث میں اور مذاہب باطلہ کا اس واسطے اتفاق ہے کہ ان کے علم میں اکثر مردار چیزوں میں اثر کمی ہوتا ہے۔ مردار جانور کے بدن میں مرتے وقت اختلاط سمیہ پھیل جاتے ہیں۔ جن کو انسانی مزاج سے منانات ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوتی کہ مردار کو غیر مردار سے جدا کیا جائے۔ پس اس کا انضباط بایں طور کیا گیا کہ

غیر مردار وہ ہے جس کی جان کھانے کی غرض سے نہ نکالی جائے اس باعث سے اس جانور کا کھانا حرام ہو گیا جو بینک لگ کر یا کہیں سے گر کر مر جائے یا کوئی درندہ اس کو کھائے۔ کیونکہ یہ سب خبیث اور موزی چیزیں ہیں ازاں جلد یہ ہے کہ عرب اور یہود تو ذبح اور نحر کیا کرتے تھے اور مجوس کلام روڑ کر یا پیٹ پھاڑ کر کھا جایا کرتے تھے اور ذبح اور نحر انبیاء علیہ السلام کا ہمیشہ سے طریقہ چلا آتا تھا اور اس کے اندر بہت سی مصلحتیں تھیں ایک تو یہ کہ اس میں ذبیحہ کو زیادہ تر تکلیف نہیں ہوتی۔ کیونکہ جان نکالنے کا سب سے آسان طریقہ یہ ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **فَلْيُحَرِّمْ ذَبِيحَتَهُ** پس چاہیئے کہ اپنے ذبیحہ کو آرام دے۔ اور شریطۃ الشیطان یعنی نیم بسل کر کے پھوڑ دینے سے جو آپ نے بھی فرمائی اس میں بھی راز ہے اور ایک یہ ہے کہ خون منجذہ نجاست کے ہے جن کے لگ جانے سے کپڑے کو دھو ڈالتے ہیں اور ان سے بچتے رہتے ہیں اور ذبح کرنے میں ذبیحہ کا اس نجاست سے پاک کرنا ہوتا ہے بخلاف کلام روڑنے اور پیٹ چاک کرنے کے کہ اس میں وہ جانور تسلط بالنجاست ہو جاتا ہے ایک یہ بات ہے کہ ذبح کرنا ملت ابراہیمی کے شعائر میں سے ہے جس کی وجہ سے اس دین کا آدمی اور دین والوں سے متمیز ہو سکتا ہے۔ پس ذبح کرنا فتنہ اور خصال فطرت کے مانند ٹھہرا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ خدا تعالیٰ نے ملت ابراہیمی کے قائم کرنے کے لیے مبعوث فرمایا ہے اس واسطے آپ کے اوپر اس کا محفوظ رکھنا ضرور ہوا۔ پھر کلام روڑنے اور پیٹ چاک کرنے سے تمیز ضروری ہوئی اور اس کی یہی صورت ہے کہ کسی تیز چیز سے کاٹنا اور وہ بھی حلق اور گردن کی جڑ میں یہ وہ چیزیں ہیں جن سے صحت نفسانی کے محفوظ رکھنے اور مصلحت دینی کے قائم کرنے کے لیے منع کیا اور وہ چیزیں جن سے صحت بدنی کو نقصان پہنچتا ہے مثل سموم اور مفطرات ان سے حماقت کرنے کا حال ظاہر ہے اور جب یہ اصول مہم ہو چکے تو اب ہم مفصل طور پر بیان کرتے ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ جس چیز کو ماکولات سے خدا تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ قسم ہے کہ خدا تعالیٰ نے کسی قسم کے جانور کو کسی صفت کی وجہ سے جو اس قسم میں پائی جاتی ہے حرام فرمایا ہے اور دوسری وہ قسم ہے جس کو ذبح کی شرط نہ پائے جانے سے حرام کیا ہے اب حیوانات کی کئی قسمیں ہیں ایک تو گھریلو جانوروں میں سے اونٹ و گائے و بیل بھیڑ بکری حلال کئے گئے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے **أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ** اس کی یہ وجہ ہے کہ یہ جانور پاک اور معتدل المزاج اور مزاج انسانی کے موافق ہوتے ہیں اور خیر کے دن گھوڑے کے کھانے کی اجازت دی گئی اور گدھے کے کھانے سے بھی کی گئی اس لئے کہ تمام عرب و عجم گھوڑے کو پسند کرتے ہیں اور تمام حیوانات میں گھوڑے کو ترجیح دیتے ہیں اور انسان کے ساتھ اس کو متابہت ہے اور گدھا اپنی حماقت اور ذلت میں ضرب المثل ہے اور اس کی خاصیت ہے کہ شیطان کو دیکھ کر ہلکتا ہے اور عرب کے پاکیزہ اور ذکی الفطرت لوگ اس کو حرام

جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغی کا گوشت تناول فرمایا ہے اور مرغابی اور ربط بھی مرغی کے مثل ہے اس کو یہ بھی پاک چیزیں ہیں اور مرغ کی خاصیت ہے کہ فرشتے کو دیکھ کر بانگ کہتا ہے اور کتا اور بلی حرام کئے گئے اس لئے کہ یہ دونوں درندوں میں داخل ہیں اور حرام چیزوں کو کھاتے ہیں اور کتا شیطان ہوتا ہے۔ دوسری قسم وحشی یعنی جنگلی جانور ہیں۔ اُن جانوروں میں سے جو جانور نام و صفت میں بہیمۃ الانعام کے مشابہ ہیں مثلاً ہرن اور نیل گائے اور شتر مرغ اور ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نے بطور ہدیہ کے گور خر کا گوشت بھیجا تو آپ نے اُس کو تناول فرمایا اور کسی شخص نے خرگوش کا گوشت آپ کو بھیجا تب بھی آپ نے اُس کو قبول فرمایا اور ایک مرتبہ آپ کے دسترخوان پر لوگوں نے گوہ کا گوشت کھایا اس لئے کہ عرب لوگ اُن چیزوں کو پاک و طیب جانتے تھے۔ اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کے نہ کھانے کی نسبت یہ عذر کیا کہ میری قوم کے ملک میں یہ نہیں تھی اس لئے مجھے اچھی نہیں معلوم ہوتی اور ایک مرتبہ اطفال مسیح کے ساتھ معذرت فرمائی اور ایک مرتبہ اس سے نہی فرمائی اور میرے نزدیک ان میں کچھ تناقض نہیں ہے کیونکہ اس میں دونوں وجہ پائی جاتی ہیں کہ غذا کے لئے ہر ایک کافی ہے مگر مشتبہ چیز کا ترک کرنا نزع میں داخل ہے پردہ چیز حرام نہیں ہوتی اور نہی سے آپ کی مراد کراہت تنزیہ ہے اور آپ نے تمام درندوں کے کھانے سے نہی فرمائی ہے اس لئے کہ ان کی طبیعت اعتدال سے خارج اور ان کی عادات اور ان کے دل میں رحمت نہیں ہوتی اور پرندوں میں سے کبوتر اور چڑیا کو مباح کیا اس لئے کہ یہ پاک جانور ہیں اور ہر شکاری پرند کے کھانے سے نہی فرمائی اور بعض جانوروں کو آپ نے فاسق سے تعبیر فرمایا۔ لہذا اس کا کھانا بھی جائز ہے اور جو جانور مردار اور نجاست کھاتا ہے یا عرب لوگ اس کو خبیث جانتے ہیں اس کا کھانا مکروہ ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ اور حرام کہیں اُن پر خبیث چیزیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ٹڈی کو کھایا کرتے تھے۔ کیونکہ عرب اس کو پاک جانتے تھے اور ایک قسم دریائی جانور ہیں ان میں سے جن کو عرب پاک جانتے ہیں اُن کا کھانا مباح کیا گیا ہے۔ مثلاً مچھلی اور عنبر اور جس کو وہ ناپاک سمجھتے ہیں اور حرام جانور سے اُس کا نام لیتے ہیں مثلاً خنزیر تو اس میں ادۃ متعارض ہیں مگر اجتناب اولیٰ ہے اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے گھی کی نسبت جس میں چوبامرگیا تھا سوال کیا تو آپ نے فرمایا اس چوبہ اور اُس کے آس پاس کے گھی کو نکال ڈالو اور باقی کو کھاؤ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر گھی میں چوبہ گر پڑے پس اگر وہ گھی جما ہوا ہے تب تو اس چوبہ اور اس کے آس پاس کے گھی کو نکال ڈالیں اور اگر پگھلا ہوا ہو تو اس کے گرد نہ پھینکو۔ میں کہتا ہوں مردار اور وہ چیز جس میں مردار کا اثر ہو جائے تمام ملتوں و امتوں میں خبیث ہو جاتی ہے۔ پس اگر وہ خبیث دوسری پاک چیز سے متمیز ہو۔ تو اُس پاک کو کھالیا جائے اور ناپاک کو پھینک دیا جائے اور اگر متمیز نہ ہو تو وہ عیب حرام ہو جاتی ہے اور حدیث سے ثابت ہوتا ہے

کہ ہر نجاست اور ہر وہ چیز جس میں نجاست پڑی ہو حرام ہو جاتی ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس جانور کے کھانے اور اُس کے دودھ پینے سے منع فرمایا ہے جو نجاست کھاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے جب کہ اس کے اعضاء نے نجاست کو جذب کر لیا اور اس کے اجزاء میں پھیل گئی تو ان کا حکم مثل نجاست یا اس جانور کے ہو گیا جو نجاست میں اپنی زندگی بسر کرتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **أُحِلَّتْ لَنَا مِثَانُ وَدَمَانُ أَمَّا الْكَيْسَاتُ وَالْحُوتُ وَالسَّجَادُ وَاللِّمَانُ الْكَبِيرُ وَطَحَالُ** ہمارے لئے دو خون حلال کئے گئے ہیں لیکن دو میت تو مچھلی اور ٹڈی ہیں اور دو خون جگر اور تلی ہیں۔ میں کہتا ہوں کبد اور طحال دو عضو ہیں اعضاء و بدن ہیمہ سے۔ مگر یہ دونوں خون کے مشابہ نہیں تو آپ نے ان کے اندر جو شبہ تھا اس کو دور کر دیا اور مچھلی اور ٹڈی میں دم مسفوح یعنی بہتا ہوا خون ہی نہیں ہے لہذا ان کے ذبح کرنا مشرور نہیں کیا گیا اور آں حضرت صلی اللہ وسلم نے گرگٹ کے مار ڈالنے کا حکم فرمایا اور آپ نے اس کا نام فاسق رکھا اور فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ پر یہ چھونک مارتا ہے۔ اور آپ نے فرمایا ہے **مَنْ قَتَلَ وَزَعَا فِي أَوَّلِ مَوْتِهِ تَجَبَّ لَهُ كَذَا وَكَذَا** **وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ** جو شخص گرگٹ کو پہلے ہی حربہ میں مار دے تو اس کے لئے ایسا اور ایسا لکھا جائے گا یعنی سونکیاں لکھی جائیں گی اور دوسری مرتبہ میں اس سے کم اور تیسری مرتبہ میں اس سے کم۔ میں کہتا ہوں کہ بعض حیوانات کی خلقت میں یہ بات داخل ہوتی ہے کہ ان سے افعال اور ہیئات شیطانیہ صادر ہوتی ہیں اور وہ حیوانات میں قریباً تر شیطان کے ہوتے ہیں۔ اور وسوسہ کے اعتبار سے وہ اس کے تابع ہوتے ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کر لیا تھا کہ گرگٹ بھی انہیں حیوانات میں سے ہے اور اس بات پر آپ نے تنبیہ فرمائی کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ کو چھونکتا تھا اس کے بھڑکانے کے لئے یہ اس کا مقتضائے طبعی تھا۔ شیطان کے وسوسہ کے سبب سے۔ اگرچہ اس کے چھونکنے کا آگ کے اندر کچھ اثر نہ تھا۔ اور اس کے قتل کرنے میں آپ نے دو وجہ سے رغبت دلائی ایک تو یہ کہ اس میں نوع انسانی کی ایذا کا دفع ہے تو اس کا حال ایسا ہو گا جیسے شہروں سے زہریلے درختوں کو قطع کرتے ہیں اور سوائے اُس کے جس میں یہ فصلت پائی جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شکر شیطان کا توڑنا ہے اور اس کے وسوسہ کا دور کرنا ہے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ اور ملائکہ مقربین کے نزدیک پسندیدہ ہے اس کا مار ڈالنا اولیٰ ضربہ میں دوسری مرتبہ مارنے سے اس لئے افضل ہے کہ اُس میں خداقت اور سرعت الی الخیر پائی جاتی ہے واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْكَيْسَةُ وَاللِّمَّةُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمُتَوَذَّغَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذَرَبَ عَلَى السَّعَبِ وَأَنْ تَقْتُلُوا بِالْأَنْوَاعِ ذِكْرُكُمْ** میں کہتا ہوں کہ میت یعنی مردار اور خون کے مردار ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں نجس ہیں۔ منکر کی وجہ ہے کہ یہ ایسا جانور ہے کہ اسکی صورت

میں ایک قوم مسخ ہو چکی ہے وَمَا أُصْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ اور جو اصنام کے نام پر ذبح کئے جاتے ہیں اس میں قطعی شرک ہے اور اس لئے کہ فعل کی برائی مفعول بہ میں سرایت کرتی ہے اور منقحہ وہ جانور ہے کہ جس کا گلا مروڑا جائے اور وہ مرجائے اور موقوفہ وہ جانور ہے جو بغیر چھری کے مارا جائے مثل لکڑی اور پتھر سے اور متروہ وہ جانور ہے جو اوپر سے نیچے کی طرف گر پڑے۔ اور نطیمتہ وہ جانور ہے جو سینگ کھا کر مرجائے وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ یعنی درندے کے کھانے سے جو بیج رب سے یہ سب حرام ہیں اس واسطے کہ ذبیحہ طیبہ کا انضباط شارع نے اس صفت کے ساتھ فرمایا ہے کہ جس کے حلق یا گردن پر کسی تیز چیز کا جان نکلنے کے قصد سے استعمال کیا جائے پس اُس سے لازم ہوا کہ ان سب صورتوں میں جو اس کے سوا ہیں۔ وہ جانور حرام ہو اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان صورتوں میں اس جانور کا بہتا ہوا خون اس کے تمام بدن میں پھیل جاتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے اس کا تمام گوشت ناپاک ہو جاتا ہے اَلَا مَا ذَكَّيْتُمْ یعنی مگر وہ جانور کہ جس کو اس طرح چوٹ لگے یا زخم پہنچ جائے اور منہ زہ زندہ ہو اور تم اس کو ذبح کر لو۔ اور جان کا نکلنا ذبح کرنے کی وجہ سے ہو تو وہ حلال ہے وَإِنْ تَسْتَفْسِدُوا بِلَاذَلَمٍ یعنی تمہاری قسمت میں جو برائی یا بھلائی ہے جوئے کے تیروں سے تم اس کو معلوم کرنا چاہو۔ جاہلیت میں ایسا کیا کرتے تھے کہ کسی بات کے معلوم کرنے کے لئے وہ تیر پھینکا کرتے تھے۔ ایک تیر میں افعیٰ یعنی کرا اور ایک میں لا تفعیٰ یعنی مت کرا اور ایک میں غفل یعنی خالی لکھا ہوتا تھا اور اس کے اندر خدا تعالیٰ پر افتراء اور اپنے جہل پر اعتقاد پایا جاتا تھا۔ اس واسطے خدا تعالیٰ نے اس سے نبی فرمائی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے نبی فرمائی ہے کہ نشانہ بازی کے لئے زندہ باندھ دیا جائے اور پھر نشانہ لگا کر اس کو مار ڈالیں اور اُس کا گوشت کھانے سے بھی منع فرمایا میں کہتا ہوں اہل جاہلیت جانوروں کو باندھ کر اس سے نشانہ بازی کیا کرتے تھے اور اس میں بالضرورت اس جانور کو سنانا تھا اور نہ وہ خدا تعالیٰ کے لئے قربانی یا کسی نعمت کا شکر یہ ہوتا تھا اس واسطے اس سے نبی کی گئی اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان لکھا ہے پس جب تم قتل کرو تو اچھی طرح طور پر قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح پر ذبح کرو ورنہ میں سے جو ذبح کرے اس کو چلیئے کہ اپنی چھری کو تیز کر لیا کرے اور اپنے ذبیحہ کو آرام دے۔ میں کہتا ہوں قریب تر طریقہ جان کے نکلنے کے اختیار کرنے میں داعیہ رحمت کا اتباع ہے۔ اور یہ خصلت ہے کہ جس سے پروردگار عالم راضی ہوتا ہے اور اس پر اکثر مصالح منزلیہ اور مدنیہ موقوف ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کسی جانور کا عضو کاٹا جائے اور حالانکہ وہ زندہ ہو تو اُس کو مردہ کا حکم ہے میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ وثنوں کے کوٹان اور وثنیوں کی چکیاں کاٹ لیا کرتے تھے۔ اور اُس میں عذاب دینا تھا اور جو طریقہ خدا تعالیٰ نے ذبح کا مشروع کیا تھا اُس کے خلاف تھا تو آپ نے اُس سے نبی فرمائی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص چڑیا یا اُس سے بڑے جانور کو ناحق مار ڈالے تو اللہ تعالیٰ اس کے قتل سے استنفسار فرمائے گا۔

آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کا حق کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اس کو ذبح کر لے۔ اور اُس کو کھائے اور یہ نہ کرے۔ کہ اس کے سر کو قطع کر دے۔ پھر اُسے پھینک دیں کہتا ہوں کہ اس جگہ دو چیزیں مشبہ ہیں۔ پس باہم ان کے تمیز ضروری ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ ذبح کرنا حاجت کی وجہ سے ہو۔ اور مصلحت نوع انسانی کے داعیہ کا اتباع ہو۔ اور دوسرا یہ ہے کہ ملک میں نوع حیوانی کے فاسد کرنے میں سعی ہو۔ اور فسادت قلبی یعنی بیرحمی کے داعیہ کا اتباع ہو۔ اور معلوم کرو کہ شکار بازی عرب کی عادت اور ان کی طبیعت ثنائیہ تھی۔ حتیٰ کہ شکار بازی منجملہ اُن کے اُن پیشوں کے جن پر ان کی معاش موقوف ہے۔ ایک ہمیشہ تھا پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو مباح کر دیا۔ اور اس کی کثرت میں جو بُرائی تھی اُس کو اپنے اس قول کے ساتھ ظاہر کر دیا۔ **مَنْ اتَّبَعَ الْهَيْبَةَ الْكَلْبِيَّةَ** جس شخص نے شکار کا پیچھا کیا اس نے لہو کا کام کیا اور شکار کے احکام اس بات پر مبنی ہیں کہ تمام شروط میں شکار کرنا فرج کرنے پر محمول ہے۔ بحر اس شرط کے کہ اس کا نجانا دشوار ہے اور اسکے لگانے میں اکثر کوشش شکار کرنے میں بے کار جاتی ہے۔ لہذا شکاری جانور کے چھوڑتے یا تیر بھینکتے وقت خدا کا نام لینا شرط کیا گیا اور شکار کرنے والے کی اہلیت شرط کی گئی اور فرج کرنا اور خلق یا گردن کا ٹٹا شرط نہ کیا گیا اور ایک اس بات پر مبنی ہے کہ شکار کرنے کی ذاتیات اس میں پائی جائیں۔ مثلاً سکھائے ہوئے جانور کا قصداً شکار پر چھوڑنا اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو اتفاق سے اس شکار کا دیا لینا ہوگا۔ اور شکار کرنا نہ ہوگا۔ اور ایک یہ کہ اس شکاری جانور نے اس شکار کو کھانا لیا ہو اور کچھ کھا لیا ہے۔ تو اُس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ زندہ مل گیا ہو۔ اور اسی نے اس کو ذبح کر لیا ہو تب تو وہ حلال ہے ورنہ حرام تاکہ معلم کے معنی پائے جائیں۔ اور مَا أَكَلَ السَّبْعُ سے تمیز ہو جائے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب شکار اور ذبايح کے احکامات دریافت کئے گئے تو آپ نے اُنہی اصول کے موافق جواب ارشاد فرمائے۔ کسی نے عرض کیا کہ ہم اہل کتاب کے ملک کے باشندے ہیں کیا ہم اُن کے برتنوں میں کھا لیا کریں۔ اور ہم شکار کے ملک میں رہتے ہیں۔ اپنی کمان اور اپنے کتے معلم وغیرہ معلم سے شکار کرتے ہیں۔ تو ہم کو کیا بات مناسب ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل کتاب کے برتنوں کا جو تو نے حال بیان کیا پس اگر تم کو اور برتن میسر ہوں۔ تب تو اُن برتنوں میں نہ کھاؤ اور اگر میسر نہ ہوں تو انہیں کو دھو کر کھا لیا کرو۔ اور خدا تعالیٰ کا نام لے کر اپنی کمان سے جو تو شکار کرے اُسے کھا لیا کر۔ اور خدا کا نام لے کر اپنے سدھائے ہوئے کتے سے جو تو شکار کرے اُس کو کھا لیا کر اور جو بغیر سدھارے کتے سے شکار کرے۔

اور اس شکار کو زندہ پائے اُس کو ذبح کر کے کھالے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ اگر تم کو اور برتن میسر نہ ہوں تو اُن میں مت کھایا کرو۔ میں کہتا ہوں اُس میں پسندیدہ بات کا قصد کرنا اور

دساؤں سے دل کا مطمئن کرنا ہے اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سدھے ہوئے کتوں کو چھوڑا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنے گتے کو چھوڑے تو خدا کا نام لے لیا کر پس اگر وہ کتا شکار کو تیرے لئے پکڑے رہے۔ اور تو پہنچ کر اس شکار کو زندہ پائے تب تو اس کو ذبح کرے اور اگر تو اس کو مارا ہوا پائے اور کہتے نے اس کو نہ کھایا ہو تو اس کو کھالے اور اگر کہتے نے اس کو کھایا ہو تو مت کھا کیونکہ کہتے نے وہ شکار اپنے لئے پکڑا تھا اور اگر تو اپنے کتے کے پاس جا کر اور کوئی کتا دیکھے اور شکار مر گیا ہو تو اس کو مت کھا کیونکہ تجھ کو اس بات کی خبر نہیں کہ ان دونوں میں سے کس نے اُس کو مارا ہے اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شکار کی طرف تیر پھینکتا ہوں اور پھر کل کو وہ تیرا اس شکار میں گھسا ہوا مجھ کو ملتا ہے تو اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تجھ کو یقین ہو کہ تیرے تیر سے وہ مرا ہے اور کسی زندہ کا اثر تجھے اس میں نہ معلوم ہو۔ تو اس کو کھالے اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ جب تو اپنے نیر کو پھینکے تو خدا کا نام لے لیا کر پھر اگر ایک دن تک وہ شکار تجھ کو نہ ملے اور پھر اس کے بعد ملے اور صرٹ تو اپنے ہی تیر کا اثر دیکھے تو اگر تو چاہے تو اس کو کھالے اور اگر شکار کو پانی میں ڈوبا ہوا دیکھے تو اس کو مت کھا۔ اور کسی نے عرض کیا کہ ہم معارض (وہ تیر ہے جس میں بھال اور پر ہوں) مارتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جو جانور زخمی ہو جائے۔ اس کو کھالے۔ اور جو جانور تیر کی چوڑائی سے چوٹ لگ کر مر جائے تو وہ جانور موقوفہ ہے اُس کو مت کھا اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان چند قویں نو مسلم ہیں۔ اور ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں اور ہم کو نہیں معلوم کہ آیا اُس پر وہ خدا کا نام لیتے ہیں یا نہیں تو آپ نے فرمایا تو تم خود خدا کا نام لے کر اس کو کھالیا کرو۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی اصل یہ ہے کہ حکم ظاہر پر ہوتا ہے۔ اور کسی نے آپ سے عرض کیا کہ ہم کل دشمن سے مقابلہ کرتے والے ہیں اور ہمارے پاس چمڑی نہیں ہے کیا ہم بانس سے ذبح کر لیا کریں۔ فرمایا جو چیز خون کو بہا دے اور اُس پر خدا کا نام لیا جائے اُس کو کھالے بجز دانت اور ناخن کے اور اُن کا حال میں ابھی تجھ سے بیان کرتا ہوں دانت تو ایک ہڈی ہے۔ ناخن حیشہ کی چمڑی ہے اور ایک مرتبہ ایک اونٹ بھاگ گیا اور ایک شخص نے تیر مار کر اس کو روک لیا۔ تو آپ نے فرمایا اُس اونٹ کو وحشی جانوروں کی طرح آدمیوں سے نفرت ہوتی ہے پس اگر اُن کو کوئی بات تم کو مجبور کرے تو اُس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ وہ وحشی ہو گیا تو اس کا حکم مثل حکم شکار کے ہو گیا اور ایک اس بکری کے باب میں آپ سے سوال کیا گیا کہ جس کو ایک چھوکرے نے دیکھا کہ اُس پر آثار موت کے طاری ہو رہے ہیں تو اُس نے ایک پتھر کو توڑ کر اس کو ذبح کیا آپ نے اُس کے کھانے کا حکم فرمایا کہا گیا ہے کہ کھانوں میں سے بعض کھانے ایسے ہوتے ہیں کہ جس میں ہم حرج سمجھتے ہیں فرمایا کہ اپنے دل میں کسی بات کا اختلاف نہ کر اُس میں نصرت کی مشابہت کی تو نے عرض کیا یا رسول

اللہ علیہ وسلم اونٹ کو نحر اور گائے بکری کو ذبیح کرتے ہیں، ہم اور ان کے بیٹوں میں ہم بچہ پاتے ہیں اس کو چھینک دیں یا کھالیں آپ نے فرمایا اگر تمہارا دل چاہے تو اس کو کھالو اس کا ذبیح وہی ہے جو اس کی مال کا ذبیح ہے :

کھانے کے آداب

معلوم ہونا چاہیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے آداب سکھائے ہیں جن کو امت کے لوگ عمل میں لایا کریں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **يَرْكَعُ الطَّعَامُ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ** کھانے کی برکت کھانے سے پہلے کلی کرنی اور اس کے بعد کلی کرنے میں ہے نیز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **يَسْتَلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكُ لَكُمْ** اپنے غلہ کو پاؤں سے بکتا کر دے برکت دی جائے گی اور فرمایا ہے **إِذَا كَلَّ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ لِيَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبَرَكَاتِ تَنْزِلُ مِنْ أَعْلَاهَا** تم میں سے جب کوئی کھانا کھائے تو رکابی کے اوپر سے نہ کھائے بلکہ اس کے نیچے سے کھائے۔ کیونکہ برکت اس کے اوپر سے نازل ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ برکت کے یہ معنی ہیں کہ نفس سیر ہو جائے اور آنکھوں کو سرور ہو اور دل کو تسلی ہو اور زیادہ حریص نہ ہو جیسے کوئی کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اس کا مفصل بیان یہ ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا کرتا ہے کہ دو شخص ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے پاس سو درہم ہیں مگر ان میں سے ایک کو تو اپنے تنگ دست ہو جانے کا اندیشہ لگا رہتا ہے اور لوگوں کے مال میں اس کو طمع رہتی ہے اور اپنے مال کے خرچ کرنے میں موقع محل نہیں دیکھتا تاکہ اس کو دین یا دنیا کا کچھ نفع ہو اور دوسرا ایک محتاط آدمی ہے اور جاہل لوگ جلتے ہیں دولت مند آدمی ہے اور میان روی سے زندگی بسر کرتا ہے اور اس کا دل مطمئن رہتا ہے پس دوسرے شخص کے مال میں برکت دی گئی اور پہلے کے مال میں برکت نہ دی گئی اور برکت کے یہ معنی ہیں کہ ایک شخص اپنی کسی چیز کو اپنی ضرورت میں صرف کرے تو وہ شے اس کے لئے بہ نسبت اپنے مثل کے زیادہ تر کافی ہوگی اس کی تفصیل یہ ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دو شخص ہیں اور ہر ایک ان میں سے ایک رطل کھانا کھاتا ہے۔ مگر ایک کی طبیعت غذا کو جزو بدن کر لیتی ہے اور دوسرے کے معدہ میں کچھ آفت ہوتی ہے اور اس کا کھانا اس کے لئے مفید نہیں ہوتا بلکہ مضر ہوتا ہے بسا اوقات دو شخصوں کے پاس مال ہوتا ہے مگر ایک شخص اس مال کو ایسے اسباب کے خریدنے میں صرف کرتا ہے جس میں اس کا زیادہ تر نفع ہے اور تدبیر زندگی میں موقع محل کا لحاظ رکھتا ہے اور دوسرا شخص اپنے مال کو فضول خرچ کرتا ہے اور اس کی ضرورت میں وہ مال کچھ کام نہیں آتا اور سبب نفاسانہ اور عقائد نفسانہ کو برکت کے ظاہر ہونے میں ایک قسم کا اثر ہوتا ہے چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **فَمَنْ أَخَذَ هَذَا شَرَفَ نَفْسِهِ**

لَمْ يَبْرُكْ لَهُ فِيهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ پس جس شخص نے اُس کو حرص نفسانی کے ساتھ یا اُس میں اُس کو برکت نہ دی جائے گی اور وہ ایسا ہوگا کہ جیسے کوئی کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ اگر ہوا میں کسی بکری کو ٹیک لگا کر رکھ دیا جائے تو اُس پر چلنے والے کا پیر پچھڑ جاتا ہے اور اگر اسی بکری کو زمین پر رکھ دیا جائے تو نہیں پچھڑتا پس جب ایک شخص کسی چیز کی طرف قصد کرتا ہے تو اُس کا یہ مقصود ہوتا ہے کہ وہ چیز اُس کے لئے کافی ہو جائے اور اُس بات پر اپنے نفس کو مطمئن کر دیتا ہے تو یہ اس کی خوشی اور اطمینان خاطر اور قناعت کا سبب ہو جاتا ہے اور بسا اوقات یہ امر طبیعت کے اندر سرایت کرتا ہے اور وہ طبیعت ضروریات میں اُس کو صرف کرتا ہے پس جب ایک شخص نے کھانے سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے اور موتہ پیروں سے اتار کر علیحدہ کر دیا اور باطنیان خاطر بیٹھ گیا تو اُن باتوں کا اُس نے خوب لحاظ کیا اور خدا کا زبان سے نام لیا تو اُس پر برکت کا فیضان ہو جاتا ہے۔ اور جب کوئی شخص غلہ ماپ کر اس کی مقدار اس کو معلوم ہوتی ہے اور میانہ روی کے ساتھ اس کو اپنی ذات پر صرف کرتا ہے تو کم از کم اُس کو اس قدر غلہ کافی ہو سکتا ہے۔ جو دوسروں کے لئے کافی نہیں ہو سکتا اور جب غلہ کو بے احتیاطی کے ساتھ ڈال دیا جاتا ہے اُس سے دل میں اُس کے بے قدری ہو جاتی ہے اور اُس کے سبب سے وہ ایک بے قدر چیز ہو سکتی ہے اور کم از کم جو غلہ اُس کے لئے کافی ہو سکتا ہے وہ اس غلہ سے جو اوروں کے لئے کافی ہو سکتا ہے زیادہ ہو چاہیئے اور میرے گمان میں یہ بات ضروری ہے کہ کسی پر پوشیدہ نہیں ہے کہ انسان بسا اوقات ایک روٹی حاجت سے زیادہ کھا جاتا ہے۔ یا چلتے پھرتے اور باتیں کرتے اُس کو کھا لیتا ہے اور اس کے کھانے کا اثر نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اس کے بدن میں جزو بدن ہوتا معلوم ہوتا ہے۔ اور نہ اس سے اس کی نیت سیر ہوئی ہے اگرچہ معدہ بھر جائے اور بسا اوقات ایک رطل کے قدر انداز سے لیا جاتا ہے۔ پس حقیقت میں جو ایک رطل سے زیادہ سے زیادہ ہے ان کا وجود و عدم یکساں ہو۔ اور وہ کسی کام نہ آیا مگر کچھ مدت کے بعد جب اس غلہ کو دیکھا تو اس کو معلوم ہوئی الحاصل برکت کے پائے جانے اور نہ پائے جانے کے اندر اسباب طبعی میں جن کے ضمن کوئی فرشتہ بزرگ یا شیطان مردود مدد کرتا رہتا ہے اور ان اسباب کی صورت میں روح ملکی یا شیطانی چھونک دی جاتی ہے واللہ اعلم۔ اور کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی یہ وجہ ہے کہ اس میں میل دُور ہو جاتا ہے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونے سے کھانے کی بو اور دسومت زائل ہو جاتی ہے اور اس بات کا اندیشہ جاتا رہتا ہے کہ ہاتھوں سے اُس کے کپڑے خراب نہ ہوں یا کوئی دندہ اس کے ہاتھ کو چاب ڈالے یا سانپ، بچھو وغیرہ کاٹ لے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ يَأْتِ وَفِي يَدَيْهِ عَمْرُؤُكُمْ يُغْسِلُهُ فَاَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَكُومُنْ اِلَّا بِنَفْسِهِ جس شخص کا ہاتھ کھاتے میں سا ہوا ہو اور اُس کو بغیر دھوئے ہوئے سو جائے اور پھر اُس کو کچھ تکلیف پہونچے تو اُس کو چاہیئے کہ وہ اپنی ذات کو ملامت کرے اور حدیث شریف میں آیا ہے اِذَا اَكَلَ اَحَدُكُمْ

کی ضرورت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اُس کھانے میں بھی برکت کم ہوتی ہے اس کھانے سے لوگوں کو نفع نہیں حاصل ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات وہ مضر ہو جاتا ہے اور خدا کا نام لینا اور پناہ مانگنا بالطبع ان کی مخالفت کرتا ہے یہی سبب ہے کہ جو شخص خدا کو یاد کرے اور اُس کی پناہ مانگے شیاطین اُس سے ہٹ جاتے ہیں۔ اور ہم کو ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ ہمارا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا اور کچھ کھانا اس کے سامنے پیش کیا۔ اُس کے کھانے کا ایک ٹکڑا اُس کے ہاتھ میں سے گر پڑا اور زمین میں لڑھک گیا وہ شخص اُٹھ کر اس کے اُٹھانے کو چلا۔ جتنا وہ چلتا تھا اتنا ہی وہ اُس سے دور ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ حاضرین کو کسی قدر تعجب ہوا۔ اور اُس کو بھی اُس کے پکڑنے میں کسی قدر محنت کرنی پڑی مگر وہ اس کو اٹھا کر کھا گیا پھر چند روز کے بعد ایک شخص پر شیطان بیوز جن آگیا۔ اور وہ جن اس شخص کی زبان سے کلام کرنے لگا۔ اشنائے کلام میں اُس نے یہ بھی بیان کیا کہ فلاں شخص پر میرا گزر ہوا وہ کھا رہا تھا تو مجھ کو وہ کھانا اچھا معلوم ہوا اور اُس نے مجھ کو کچھ نہیں کھلایا تو اُس کے ہاتھ میں سے اُسے اچک لیا۔ تو اُس نے مجھ سے اس قدر جھگڑا کیا کہ اخیر کو وہ مجھ سے چھین لے گیا اور ایک مرتبہ ہمارے گھر کے آدمی گاجریں کھا رہے تھے۔ ناگاہ کوئی گاجرا اس میں سے گر کر لڑھک گئی جھٹ پٹ ایک شخص اُس کو اٹھا کر کھا گیا۔ پھر اُس کے سینہ و پیٹ میں درد شروع ہوا اور اُس پر جن آکر بولنے لگا۔ اور اُس نے بیان کیا کہ میں نے وہ گری ہوئی گاجری تھی۔ وہ اس قسم کی بہت سی باتیں ہمارے کان میں پڑی ہیں جن سے ہم کو یقین ہے کہ یہ احادیث اپنے معنی حقیقی پر محمول ہیں۔ ان احادیث کے قبیلہ سے نہیں جن کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا وَقَعَتِ الذُّبَابُ فِيْ اَشَاءٍ اَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كَلْبَهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِيْ اَحَدٍ بَنَاحِيَةً شَعَاءٌ وَفِيْ رَآيَةٍ رَآيَةٌ يَتَّقِيْ بِجَنَاحِهِ الَّذِيْ فِيْهِ الدَّاءُ جب کہ تمہارے کسی کے برتن میں مکھی گر پڑے تو سب مکھی کو ڈبو کر پھر اُس کو پھینک دے کیونکہ اُس کے ایک پر میں شفاء اور دوسرے میں بیماری ہے۔ اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ وہ مکھی اُس پر سے پمچتی ہے۔ کہ جس میں بیماری ہے معلوم کرو کہ خدا تعالیٰ نے حیوان کے اندر اس کی طبیعت کو تدبیر بدن کے لئے پیدا کیا ہے۔ وہ طبیعت بسا اوقات مواد موزیہ کو جو جزو بدن ہونے کی قابلیت نہیں رکھتے۔ اعماق بدن سے اطراف بدن کی طرف دُور کر دیتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ اطباء جانوروں کی ذم کھانے سے منع کرتے ہیں اور مکھی بسا اوقات خراب غذا جو جزو بدن ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی کھاتی رہتی ہے۔ اور اس کی طبیعت اس مادہ فاسد کو اس کے عضو خنسیس کے یعنی پر کی طرف پھینکتی ہے پھر وہ عضو جس میں یہ مادہ سمیہ ہوتا ہے تالو کی طرف دفع ہوتا ہے اور یہی عضو وقت ہجوم تنگیوں کے مقدم ترین اعضاء کا ہوتا ہے اور خدا کی یہ حکمت ہے کہ جس چیز میں سم رکھا ہے تو اُس میں مادہ تر یا قیہ بھی رکھا ہے تاکہ اس کے سبب سے وجود انسان کا ہلاکت سے محفوظ رہے اور اگر

کی ضرورت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اُس کھانے میں بھی برکت کم ہوتی ہے اس کھانے سے لوگوں کو نفع نہیں حاصل ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات وہ مضر ہو جاتا ہے اور خدا کا نام لینا اور پناہ مانگنا بالطبع ان کی مخالفت کرتا ہے یہی سبب ہے کہ جو شخص خدا کو یاد کرے اور اُس کی پناہ مانگے شیاطین اُس سے ہٹ جاتے ہیں۔ اور ہم کو ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ ہمارا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا اور کچھ کھانا اس کے سامنے پیش کیا۔ اُس کے کھانے کا ایک ٹکڑا اُس کے ہاتھ میں سے گر پڑا اور زمین میں لڑھک گیا وہ شخص اُٹھ کر اس کے اُٹھانے کو چلا۔ جتنا وہ چلتا تھا اتنا ہی وہ اُس سے دور ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ حاضرین کو کسی قدر تعجب ہوا۔ اور اُس کو بھی اُس کے پکڑنے میں کسی قدر محنت کرنی پڑی مگر وہ اس کو اٹھا کر کھا گیا پھر چند روز کے بعد ایک شخص پر شیطان بیوز جن آگیا۔ اور وہ جن اس شخص کی زبان سے کلام کرنے لگا۔ اشنائے کلام میں اُس نے یہ بھی بیان کیا کہ فلاں شخص پر میرا گزر ہوا وہ کھا رہا تھا تو مجھ کو وہ کھانا اچھا معلوم ہوا اور اُس نے مجھ کو کچھ نہیں کھلایا تو اُس کے ہاتھ میں سے اُسے اچک لیا۔ تو اُس نے مجھ سے اس قدر جھگڑا کیا کہ اخیر کو وہ مجھ سے چھین لے گیا اور ایک مرتبہ ہمارے گھر کے آدمی گاجریں کھا رہے تھے۔ ناگاہ کوئی گاجرا اس میں سے گر کر لڑھک گئی جھٹ پٹ ایک شخص اُس کو اٹھا کر کھا گیا۔ پھر اُس کے سینہ و پیٹ میں درد شروع ہوا اور اُس پر جن آکر بولنے لگا۔ اور اُس نے بیان کیا کہ میں نے وہ گری ہوئی گاجری تھی۔ وہ اس قسم کی بہت سی باتیں ہمارے کان میں پڑی ہیں جن سے ہم کو یقین ہے کہ یہ احادیث اپنے معنی حقیقی پر محمول ہیں۔ ان احادیث کے قبیلہ سے نہیں جن کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا وَقَعَتِ الذُّبَابُ فِيْ اَشَاءٍ اَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كَلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِيْ اَحَدٍ بَنَاحِيَةً شَعَاءٌ وَفِيْ رَآيَةٍ رَآيَةٌ يَتَّقِيْ بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيْهِ الدَّاءُ جب کہ تمہارے کسی کے برتن میں مکھی گر پڑے تو سب مکھی کو ڈبو کر پھر اُس کو پھینک دے کیونکہ اُس کے ایک پر میں شفاء اور دوسرے میں بیماری ہے۔ اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ وہ مکھی اُس پر سے پھینکتی ہے کہ جس میں بیماری ہے معلوم کرو کہ خدا تعالیٰ نے حیوان کے اندر اس کی طبیعت کو تدبیر بدن کے لئے پیدا کیا ہے۔ وہ طبیعت بسا اوقات مواد موزیہ کو جو جزو بدن ہونے کی قابلیت نہیں رکھتے۔ اعماق بدن سے اطراف بدن کی طرف دُور کر دیتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ اطباء جانوروں کی ذم کھانے سے منع کرتے ہیں اور مکھی بسا اوقات خراب غذا جو جزو بدن ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی کھاتی رہتی ہے۔ اور اس کی طبیعت اس مادہ فاسد کو اس کے عضو خنسیس کے یعنی پر کی طرف پھینکتی ہے پھر وہ عضو جس میں یہ مادہ سمیہ ہوتا ہے تالو کی طرف دفع ہوتا ہے اور یہی عضو وقت ہجوم تنگیوں کے مقدم ترین اعضاء کا ہوتا ہے اور خدا کی یہ حکمت ہے کہ جس چیز میں سم رکھا ہے تو اُس میں مادہ تر یا قیہ بھی رکھا ہے تاکہ اس کے سبب سے وجود انسان کا ہلاکت سے محفوظ رہے اور اگر

ہم اس بحث طبعی کو بیان کریں تو کلام دراز ہو جائے گا۔ اور حاصل کلام یہ ہے کہ مکھی کے کاٹے کا نہ ہر بعض
زمانوں اور غذاؤں کے کھاتے وقت محسوس اور معلوم ہوتا ہے اور جس مصنوعی طرف یہ مادہ لڑاؤ دفع ہوتا ہے
اس کا حرکت کرنا معلوم ہوتا ہے اور طبیعت جن کے اندر وہ چیز جو ان مواد موزیہ کی مقاومت و مقابلہ کرے
بوشیدہ ہوتی ہے معلوم ہوتی ہے۔ پس کون سی چیز ہے جو اس بحث سے مستعد ہے اور اس حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے خوان پر تناول نہیں فرمایا اور نہ پیالے کے اندر اور نہ کبھی باریک و پتلی چپاتی آپ کے لئے
پکائی گئی اور نہ کبھی سالم بکری بھنی ہوئی کو دیکھا اور نہ کبھی تکیہ لگا کر آپ نے کھایا اور نہ کبھی چھلنی دیکھی
بلا بھوسی اور بغیر چھنے ہوئے جو نوش فرماتے تھے۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں مبعوث کئے
گئے اور ان کی عادات درمیانی عادات تھیں اور عجمیوں کے لئے تکلفات نہیں کرتے تھے اور ان کا اختیار کرنا
عمدہ بات ہے اور ادنیٰ اس کا یہ ہے کہ دنیا میں نہ تقیم کریں اور خدا تعالیٰ کی یاد سے نہ اعراض کریں اور نیز
صاحبان ملت کے لئے یہ بات پسندیدہ نہیں کہ اپنے امام کی کم اور زیادہ میں پیروی کریں اس حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے **اِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَادٍ وَ اَحَدٌ وَ اَلْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ اُمَمٍ** بلاشبہ
مؤمن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافرسات آنتوں میں۔ میں کہتا ہوں اس کے یہ معنی ہیں کہ کافر کا قصد تو
بیٹ کا بھر لینا ہے اور مومن کا قصد اپنی آخرت ہے تو مومن کے لئے یہی سزاوار ہے کہ کھانے میں کمی کرے
اور اس کا کھانے میں کمی کرنا منجملہ خصال ایمان کے ایک حصہ ہے اور کھانے میں شدید الحصر ہونا منجملہ خصال
کفر کی ایک حصہ ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمائی ہے کہ ایک شخص دو چھواریوں کو کھانے میں
جمع نہ کرے۔ میں کہتا ہوں ہنر دو چھواریوں کو جمع کرنے کی کئی معنی پر محتمل ہے انہاں جملہ ایک یہ ہے کہ دو چھواریوں
کے جمع کرنے میں مضغ یعنی چابنا اچھی طرح سے نہ ہوگا۔ اور یہ صورت سب سے کم ہے کہ خوب ضبط نہ ہونے کی
وجہ سے وہ گھٹلیاں اس کو تکلیف دیں گی۔ بخلاف اس کے جب ایک ہی گٹھلی ہو۔ اور ایک یہ ہے کہ یہ ہیئت
منجملہ ہیئت شدت و حرص کے لئے ہے اور ایک یہ ہے کہ اس میں اپنے آپ کو دوستوں پر اختیار کر لینا
ہے اور اس کا احتمال ہے کہ اس کے مصاحب اس بات کو برا سمجھیں مگر ہاں جب کہ وہ اپنے مصاحبوں سے
اس بات میں اجازت لے لے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَجُوعُ**
اَهْلُ بَيْتِ عِنْدَ الشَّرِّ جن کے ہاں چھوارے ہیں ان کے گھر کے لوگ بھوکے مریں گے۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **بَيْتٌ لَا تَمْدَحُ جِيعَ اَهْلُهُ** جس گھر میں چھوارے نہیں اس کے گھر والے بھوکے
مریں گے۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **يَقْعَلُ الْاَدَامُ اَلْخَلُّ** کہ ہر سالنوں کا سرکہ ہے میں کہتا
ہوں کہ تدبیر منزل اس میں ہے کہ اپنے گھر میں کچھ چیز جمع کر لے جو بازار میں ارزاں ہو جیسے مدنیہ میں چھوٹے

اور ہمارے ملک کے دیہات میں گاجروں کی جڑیں وغیرہ۔ پس اگر کھانا جس کی طرف طبیعت رغبت کرے پائے تو منہا ورنہ جو چیز اُس کے پاس ہو وہی اُس کی روزی اور ستر ہو جائے گا۔ پھر اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو صبح کے وقت تکلیف اٹھائیں گے اور یہی حال سالنوں کا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَهْسَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا وَجَوْشَخْصِ لِبْنٍ يَافِيَا زَكَاةً تَوَدُّهُ اِمٌّ سَ جَدَارٍ هِے اور ایک ہانڈی آپ کے سامنے پیش کی گئی جس میں وہ ترکاریاں تھیں جن میں بُو آتی تھی تو آپ نے ایک صحابی سے فرمایا کہ تم کھاؤ میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تو نہیں کرتا۔ میں کہتا ہوں ملائکہ لطافت اور پاکیزگی کو محبوب جانتے ہیں۔ اور ہر ایک اُس چیز کو جو عادات پاکیزہ کو براہِ نیگنہ کرے اور اُس کے خلاف سے نفرت کرتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیان شریعت محسن کے جن میں انوار ملکیت کے چمکتے رہتے ہیں اور ابین اُن کے غیر کے فرق کر دیا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ اس بندہ سے جو ایک لقمہ کھائے اور اس پر خدا کا شکر کرے اور ایک گھونٹ پانی پئے اور اُس پر خدا کا شکر کرے راضی ہوتا ہے۔ اس کا راز سابقاً گزر چکا ہے اور حمد کے باب میں چند طریقے مروی ہیں جو نسا بجالایا۔ اُس نے سنت کو ادا کر دیا۔ ازاں جملہ یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مُحَمَّدًا کَثِیْرًا طِبَّتْ مَیْمَانُ کَا یُنِہِ فِیْ مَکْتَبِیْ سَ وَ لَا مُسْتَفْعَا عَنْہُ سَابَّ اِذَاں جملہ یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَ سَقَانَا وَ جَعَلَنَا مُسْلِمِیْنَ اور ازاں جملہ یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَ سَقَانَا وَ جَعَلَنَا لَہٗ مَخْرَجًا اور ہر ماہ مہمانی کرنا منجملہ اسباب جو انمردی کے ایک باب ہے اور عادات مدنیہ و ملیہ کے جمع کرنے کے لئے ہے۔ اس کی وجہ سے مابین آدمیوں کے دوستی ہوتی ہے اور مسافر لوگ کچھ منزلہ نہیں پاتے ہیں تو اس کا باب زکوٰۃ میں شمار کرنا ضروری ہوا۔ اور ضروری ہے کہ اس میں رغبت اور حرص دلائی جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ یُؤْمِنُ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ فَلْیُکْرِمْ ضَیْفَہٗ ط جو شخص خدا تعالیٰ اور دنِ آخرت پر ایمان لائے تو چاہیے کہ اپنے مہمان کی خاطر کرے۔ اب یہ حالت لاحق ہوئی۔ کہ مہمان نوازی کی مدت معین کی جائے تاکہ مہمان کے سبب سے میزبان کو وقت نہ ہو یا مہمان تھوڑے کو بہت نہ شمار کرے لہذا ایک رات دن اس کی خاطر داری کی مدت مقرر کی گئی۔ اور وہ منزلہ صلی کے ہے اور منتہائے مدت تین روز مقرر کئے گئے:

مسکرات کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ کسی نشہ آور چیز کے کھانے سے عقل کا زائل کرنا محالہ عند العقل ایک قبیح فعل ہے اس لئے کہ اس میں نفس کو در طرہ ہیمیمہ میں ڈال دینا اور ملکیت سے نہایت درجہ بعید ہو جانا ہے نیز اُس میں خلقِ الہی کی تغیر ہے اس لئے کہ اس شخص نے اپنی عقل کو جس کے ساتھ خدا تعالیٰ نے نوع انسان کو مخصوص

و ممتون کیا ہے بگاڑ دیا۔ نیز اس میں مصلحت منزلیہ اور مدنیہ کو بگاڑنا اور مال کا ضائع کرنا اور بیئیات قبیحہ کا اپنے اوپر طاری کرنا اور مضحکہ اطفال بننا ہے۔ خدا تعالیٰ نے ان سب باتوں کو مراحۃ اور اشارۃ اس آیت کریمہ میں جمع فرمایا ہے اِنَّ الشَّيْطَانَ اَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي سَبَبٍ هُوَ كَتَمَ لَكُمْ وَنَحْلُ كَايْقِيْنًا اس کی قیامت پر اتفاق ہے اور بعض فائدہ البصیرت لوگ جو یہ گمان کرتے ہیں کہ حکمت عملیہ کے اعتبار سے وہ ایک عمدہ چیز ہے کیونکہ طبیعت کو تقویت ہوتی ہے اُن کا یہ گمان حکمت طبعیہ کی حکمت عملیہ کے ساتھ اشتباہ کے قید سے ہے۔ اور تحقیق یہ ہے کہ وہ دونوں متغائر ہیں اور اکثر اوقات ان دونوں میں کشاکشی اور تنازع پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً قتال ایسی چیز ہے کہ طب کے اعتبار سے منع ہے کیونکہ اس میں بدن انسانی کا قطع کرنا ہے۔ طب کے اعتبار سے جس کی حفاظت واجب اور ضروری ہے اور اصلاح ملک یا عاشرہ شریف کے دور کرنے کی غرض سے حکمت عملیہ با اوقات اس کو ضروری جانتی ہے اسی طرح جماع ایک ایسی چیز ہے کہ غلبہ شہوت اور اس کے چھوٹنے سے ضرر کے اندیشہ کی صورت میں حکمت طبعیہ اس کو واجب کرتی ہے اور با اوقات عار کے لائق ہونے یا سنت راشدہ کی مخالفت پائے جانے سے حکمت عملیہ اس کو حرام سمجھتی ہے اور ہر فرقہ اور ہر قرن کے دانشمند لوگوں کے نزدیک مصلحت کو طب پر ترجیح ہے اور یہ عقلاً لوگ اس شخص کو جو مصلحت سے نفع نہ حاصل کرے اور صحت جسمانی حاصل کرنے کے لئے اس کی پابندی چھوڑ دے بالاتفاق فاسق اور فاجر اور بدکردار جانتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے ہم کو اس آیت میں اس بات کی تعلیم فرمائی رَبِّعَمَّا اَشْمُ بِكِبَرٍ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمْ لَكَبِيرٌ مِّنْ نَّفْعِهِمَا ان دونوں میں گناہ عظیم ہے اور لوگوں کے لئے منافع ہیں اور اُن کا گناہ اُن کے نفع سے زیادہ بڑا ہے۔ البتہ نشہ آور چیز کے استعمال کرنے میں جس صورت کے اندر حدسکر کو نہ پہنچے اور اُس پر مفاسد مترتب نہ ہوں عقلاء کا اختلاف ہے اور شریعت مستحکمہ محمدیہ جو سیاست امت و فساد کے اسباب بند کرنے اور احتمال تحریف کے قطع کرنے میں کمال کا درجہ رکھتی ہے اُس نے اس بات کا لحاظ رکھا کہ تھوڑی شراب بہت سی کی طرف پہنچاتی ہے اور جب تک نفس کو شراب سے نہ ہی نہ کی جائے مفاسد سے نہی کرنا کچھ مؤثر نہیں ہے اس کے لئے مجوس وغیرہ کا پورا حال شاہد ہے اور نیز اگر بعض شراب کی اجازت کا دروازہ مفتوح کر دیا جائے تو سیاست ملیہ کا انتظام ہرگز نہیں ہو سکتا لہذا مطلق شراب کے ساتھ حرمت متعلق کی گئی خواہ قلیل ہو یا کثیر حدیث شریف میں آیا ہے نَعَنْ اَللّٰهِ اَلْحَمْدُ وَ شَارِبُهَا وَسَائِقُهَا وَبَايَعُهَا وَمُبْتَلَاُهَا وَعَاصِرُهَا وَمُعْتَصِرُهَا وَحَامِلُهَا وَالْمَحْمُولَةُ اِلَيْهَا شراب پر اور اُس کے پینے والے اور پلانے والے اور نیچنے والے اور خریدنے والے اور نیچڑوانے والے اور لے جانے والے اور منگوانے والے اور نیچنے والے پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہے۔ میں کہتا ہوں جب ایک چیز کے حرام کرنے اور اس کے نیست و نابود کرنے میں مصلحت قرار پاگئی اور اس کی بابت حکم الہی نازل ہو

گیا تو ضرور ہوا کہ تمام اُن چیزوں سے نہی کی جائے کہ جن سے اُس کی قدر اور لوگوں میں دستور اور رغبت پائی جائے۔ کیونکہ اُس میں اس مصلحت کی مخالفت اور شرع کے ساتھ عداوت ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ سے بہت سی احادیث بے شمار عبارتوں سے منقول ہیں۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے **اَلْخَمْرُ مِنْ صَافِيَتَيْنِ الشَّجْدَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ**۔ شراب ان درختوں سے بنتی ہے۔ چھوارے کا درخت اور انگور کا درخت اور ایک شخص نے اپنے بیع اور مرز وغیرہ کی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا جو نشہ لائے وہ حرام ہے۔ اور آپ نے فرمایا ہے ہر نشہ آور حرام ہے اور جو چیز بہت ساری نشہ لائے وہ تھوڑی بھی حرام ہے اور جس کا ایک پیالہ نشہ لائے اُس کا ایک چلو بھی حرام ہے۔ اور جن لوگوں نے نزول آیت کا مشاہدہ کیا ہے۔ ان کا قول ہے۔ کہ جب شراب کی حرمت نازل ہوئی ہے۔ اس وقت میں شراب پانچ چیزوں سے بنا کرتی تھی۔ انگور، چھوارہ، گیہوں، جو، شہد۔ اور خمر یعنی شراب اس چیز کا نام ہے جو عقل کو غمخور کرے نیز اُنہی کا قول ہے کہ جب شراب حرام ہو گئی ہے تو شراب انگوری بہت کم بیسر ہوتی تھی اور اکثر شراب گدڑ چھواروں یا خشک چھواروں کی ہوا کرتی تھی اور جب آیت کا نزول ہوا ہے تو لوگوں نے شراب کے ٹکے جو گدڑ چھواروں کے بنے ہوئے تھے پھوڑ ڈالے اور قوانین شرعی کا یہی مقتضی ہے کہ مطلق شراب ہو اس لئے کہ شراب انگوری کے خاص ہونے کے کیا معنی ہو سکتے ہیں۔ حرام ہونے کی وجہ صرف عقل کا زائل کرنا اور قلیل کا کثیر کی طرف داعی ہونا ہے لہذا شراب مطلق کی حرمت کا قائل ہونا ضروری ہوا۔ اور اُس زمانہ میں کسی شخص کو جائز نہیں کہ جو شراب انگور سے نہ بنائی جائے یا حد اسکا سے کم استعمال کی جائے اس کی حلت کا قائل ہو البتہ چند صحابہ اور تابعین کو شروع شروع میں یہ حدیث نہ پہونچی تھی اس لئے وہ معذور تھے اور جب یہ حدیث تمام تک پہونچ گئی اور نصف النہار کے مانند یہ بات ظاہر اور عیاں ہو گئی اور یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہونچ گئی **كَيْشْرَبَتْ نَاسٌ مِنْ اُمَّتِي اَلْخَمْرُ يَسْتَوْنَ بِغَيْرِ اسْرِفٍ** بلاشبہ میری امت کے لوگ شراب پیا کریں گے اور شراب کے سوا اور کچھ اُس کا نام رکھیں گے تو اب کوئی عذر باقی نہیں رہا۔ **اَعَاذَنَا اللّٰهُ تَعَالٰی فَاَلْسَلِمِيْنَ مِنْ ذٰلِكَ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے شراب سے سرکہ بنانے کی نسبت سوال کیا تو آپ نے اُس کو منع فرمایا۔ اس سائل نے کہا میں دواء کے لئے اُس کو بناتا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا وہ دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے میں کہتا ہوں چونکہ لوگ شراب کے حریص تھے اور اُس کے پینے کے لئے جیلے کیا کرتے تھے اس لئے مصلحت نامہ اس میں یہ ٹھہری کہ بہر حال اُس سے نہی کی جائے تاکہ کسی کو کوئی حیلہ اور عذر باقی نہ رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیذہ اور کبر یعنی گدڑ چھوارے اور زبد کشش اور چھوارے اور

سانس لینے یا اُس میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں اُس کی یہ وجہ ہے کہ پھونکنے یا سانس لینے سے منہ یا ناک سے کسی ناگوار چیز کے گرنے کا خیال ہوتا ہے۔ جس کے سبب سے ایک ہیئت قبیحہ پیدا ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ سَتُّوْا اِذَا اَنْتُمْ شَرِبْتُمْ وَ اَحْمَدُوْا اِذَا اَنْتُمْ رَفَعْتُمْ۔ جب کوئی چیز پیو تو بسم اللہ پڑھا کرو اور جب کہ تم کھانا اٹھایا کرو تو خدا تعالیٰ کا شکر کیا کرو۔ اُس کا راز ہم بیان کر چکے ہیں :

لباس، زینت اور ظروف وغیرہ کا بیان

معلوم ہونا چاہیئے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عجم کی عادات اور لذائذ دنیاوی کے اندر منہمک ہونے میں اُن کے تکلفات پر نظر ڈالی تو ان میں سے جو سب کی جڑ اور سب کی اصل ہے اُن کو حرام کیا۔ اور جو اُن سے کم درجہ کے تکلفات ہیں اُن کو مکروہ کیا۔ اس لئے کہ آپ جانتے تھے کہ یہ چیزیں دارِ آخرت کی بھلانے والی اور طلب دنیا کی کثرت سے مستلزم ہیں منجملہ اُن اصول کے لباس فاخرہ ہے۔ کیونکہ سب سے زیادہ اُن کو اُسی کا اہتمام ہوتا ہے۔ اور اسی سے اُن کو بڑا فخر ہوتا ہے اور اس سے کسی طرح پر بحث کی گئی ہے۔ ازاں جملہ کرنا اور ازار کا بہت نیچا کرنا ہے۔ کیونکہ اس سے تر اور زیبائش جو لباس سے مقصود ہوتی ہے ان کو مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف فخر اور اپنی تو نگری وغیرہ دکھانا مقصود ہوتا ہے اور زیبائش صرف اسی قدر میں ہے جو بدن کے برابر ہو۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَنْظُرُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِلٰى مَنْ حَبَّرَ اَزَارًا يَطْلُطُ جو شخص اُترانے کی غرض سے اپنی ازار کو کھینچتا چلے تو قیامت کے دن اللہ پاک اُس کی طرف نظر نہ کرے گا اور نیز فرمایا ہے اَزَارُ الْمُؤْمِنِ اِلٰى اَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جَنَاحَ عَلَيْهِ فَيَسْمَا بَيْكَةً وَ بَيْنَ الْكَعْبَيْنِ وَمَا اسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فَبِى النَّارِ مومن کی ازار اُس کی پینڈیوں کے نصف نصف تک ہوتی ہے۔ نصف اور ٹخنوں کے باہر جو کچھ ہو اُس پر مضائقہ نہیں۔ اور جو اُس سے نیچی ہے تو وہ آگ میں ہے اور ازاں جملہ نہایت نادر اور نازک قسم کے کپڑے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ لَبَسَ الْحَبْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جس نے دنیا میں حریر پہن لیا تو وہ قیامت کے دن اُس کو نہ پہنے گا۔ اُس کی وجہ ہے۔ جو ہم شراب میں بیان کر چکے ہیں۔ حریر اور دیبا کے پہننے اور قسی اور میاثر اور ار جوان کے پہننے سے منع فرمایا ہے اور بقدر دو انگشت یا تین کے اجازت دی ہے۔ کیونکہ اس قدر استعمال کرنا پہننے میں داخل نہیں ہے۔ قسی وہ کپڑا ہے جو کتاں و حریر سے بنایا جاتا ہے (میاثر) مثیرہ کی جمع ہے مثیرہ ایک چھوٹا ٹیکہ ہوتا ہے جس کو سوار اپنے نیچے رکھ لیتا ہے شاید اُس سے یہاں وہ

تکبیر مراد ہے جو حریر سے بنا ہوا ہو۔ یا نہی تکلف سے ہے۔ اور جوان ایک سُرخ رنگ ہے اور یہاں سُرخ کپڑا مراد ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کو حریر کے پہننے کی اجازت عطا فرمائی۔ اس لئے کہ اُن کے بدن میں خارش ہو گئی تھی اور اُس کے پہننے سے ترفع مقصود نہ تھا۔ بلکہ خارش کا جاتا رہنا مقصود تھا۔ اور ازاں جلد وہ کپڑا ہے جو کسی ایسے رنگ سے رنگا ہوا ہو جس سے سرور اور فخر پیدا ہوتا ہو اور اُس میں دکھاوا پایا جاتا ہو۔ اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسم سے رنگے ہوئے اور زعفرانی کپڑے سے نہی فرمائی اور فرمایا کہ یہ دوزخیوں کے لباس میں سے ہے۔ اور نیز آپ نے فرمایا **الَطِيبُ السَّجَالُ رِيحٌ لَا كُوْنُ لَهُ وَطِيبٌ انْتِسَاءً لَكُوْنُ لَدَرِيْعٍ لَهُ** عطر دار ہو جاؤ کہ مردوں کی خوشبو وہ ہو ہے جس میں رنگ نہ ہو اور عورتوں کی خوشبو وہ رنگ ہے جس میں خوشبو نہ ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات میں کہ **اَنْ اُتِيَ خَازِنَةٌ مِنْ اَيُّهَا زَيْنَتٌ كَاتِرَةٌ كَرْنَا اِيْمَانٍ** سے ہے اور **مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شَمْرَةٍ فِي الدُّنْيَا اَلَيْسَ اَللّٰهُ ثَوْبَ مَذْنَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ** جس نے شہرت کے لیے دنیا میں کپڑا پہنا قیامت کے دن خدا تعالیٰ اس کو ذلت کا کپڑا پہنائے گا۔ اور ان ارشادات میں کچھ مخالف نہیں ہے کہ **اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ اَنْ يَرٰ اَشْرَفَ نَعْتِهِ عَلٰى عَجْبِهِ**۔ خدا تعالیٰ کو یہ بات پسندیدہ ہے۔ کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر نظر آئے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے سر کو منتشر دیکھا تو آپ نے فرمایا اس کو ایسی چیز نہیں ملتی جس سے کہ بالوں کو درست کرے اور ایک شخص کو میلے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا۔ کہ اس کو ایسی چیز نہیں ملتی۔ کہ جس سے اپنے کپڑے کو دھو لے اور آپ نے فرمایا ہے کہ جب خدا تعالیٰ تجھ کو مال دے تو مناسب ہے کہ اس کا انعام و اکرام تیرے اوپر نظر آئے اُن احادیث میں اختلاف نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہاں دو امر ہیں اور وہ فی الحقیقت مختلف ہیں۔ مگر بظاہر اُن میں اشتباہ ہوتا ہے اُن میں سے ایک تو صفت مذمومہ ہے اور ایک شارع کو مطلوب اور مقصود ہے۔ مطلوب تو بخل کا ترک کرنا ہے اور لوگوں کے درجات مختلف ہونے سے اس میں بھی اختلاف ہوتا ہے مثلاً جو چیز ملوک کے اعتبار سے بخل میں داخل ہوتی ہے فقراء کے اعتبار سے وہ اسراف میں داخل ہوتی۔ نیز شارع کو جنگلی اور ملحق بالبیہائم کی عادات کا ترک کرنا اور پاکیزگی اور پسندیدگی اخلاق کا اختیار کرنا مطلوب ہے۔ اور مذموم تکلفات اور دکھاوے کے لئے کپڑا پہننا اور کپڑوں سے باہم فخر کرنا اور فقراء کی دل شکنی کرنا وغیرہ امور ہیں اور الفاظ حدیث میں اُن معانی کی طرف اشارہ واقع ہوئے ہیں جیسا کہ متادل پروانچ ہے اور جزاء کا مدار داعیہ تکبر اور فخر کے اتباع سے نفس کے باز رکھنے پر ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی جدید لباس پہنتے تھے اُس کا نام محامہ یا کُرْتہ یا چادر لے کر فرماتے تھے۔ **اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسُوْنِيْهِ اَسْأَلُكَ حَيٰوةً وَخَيْرَ مَا سَمِعْتُ لَكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ**

وَشَرِّ مَا سَمِعَ لَهٗ۔ اُس کی وجہ پہلے بیان ہو چکی ہے اور منجہ ان اصول کے اعلیٰ درجہ کا زیور ہے اور یہاں دو اصل ہیں ایک تو یہ ہے کہ سونا ایک ایسی چیز ہے جس پر عجمی لوگ فخر کرتے ہیں اور اگر سونے کے زیور پہننے کا دستور جاری ہو تو کثرت سے طلب دنیا کی ضرورت پڑے۔ بخلاف چاندی کے اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کے بابت تشدد فرمایا۔ اور فرمایا۔ وَفِيكُمْ عَلَيْكُمْ بِأَنْفُسِكُمْ فَإِنْ لَبِثُوا بِهَا مَكْرَمًا مَّا جَاءَكُمْ كَوْنًا وَخَلْفًا اس سے کھیل کر دوسری اصل یہ ہے کہ عورتوں کو آرائش کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے تاکہ ان کے خاوندوں کو رغبت ہو۔ یہی سبب ہے کہ تمام عرب عجم میں نسبت مردوں کے عورتوں کی آرائش کا زیادہ تر متور ہے اس لیے ضروری ہوا کہ عورتوں کو نسبت مردوں کے زیادہ تر زینت کی اجازت دی جائے لہذا حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ أَجَلُ الذَّهَبِ وَالْحَدِيدِ لَا نَاتِ مِنْ أُمَّتِي دَحْرَمَ عَلَى ذُكُورِهَا۔ سونا اور حریر میری امت کی عورتوں کو حلال اور مردوں کو حرام کیا گیا۔ ایک شخص نے ہاتھ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی دیکھ کر فرمایا۔ تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کا ارادہ کرے اُس کو اپنے ہاتھ میں کر لیتا ہے۔ چاندی کی انگوٹھی کی مردوں کے لئے بھی آپ نے اجازت عطا فرمائی ہے۔ خاص کر صاحب حکومت کے لئے اور فرمایا کہ برابر ایک مثقال کے اُس کو مت پورا کر اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو سونے غیر مقطع سے منع فرمایا۔ اور غیر مقطع وہ ہے جو ایک ہی ٹکڑے سے بنی ہو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جو کوئی اپنے دوست کو آگ کا حلقہ پہنانا چاہے تو وہ اس کو سونے کا حلقہ پہنائے۔ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُحَلِّقَ حَبِيبَهُ حَلَقَةً مِنَ النَّارِ فَلْيَحْلِقْ حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ۔ اور اسی قاعدہ پر ہنسی اور کنگن کو ذکر کیا اور اسی طرح سونے کے ہار نیز سونے کی کان کی بالیوں اور سونے کے توڑے کے باب میں تصریح آئی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کی وجہ بیان فرمائی اور فرمایا ہے کہ آگاہ ہو جاؤ تم میں سے کوئی عورت دکھانے کے لئے زیور نہیں پہنتی۔ مگر اسی زیور سے وہ عذاب دی جائے گی۔ حضرت ام سلمہ کے پاس سونے کی ایک ہیکل تھی اور ظاہر یہ ہے کہ وہ مقطع کے قبیلے سے تھی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ عورتوں کے لئے سونا حلال ہے۔ اُس کے یہی معنی ہیں کہ فی الجملہ حلال ہے۔ یہ جو کچھ کہ ہم نے بیان کیا۔ اُن احادیث کا مفہوم ہے اور حجہ کو اُن احادیث کا کوئی معارض نہیں ملا اور فقہاء کا جو اس میں مذہب ہے۔ وہ مشہور و معلوم ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ اور ازاں جملہ بالوں کی زینت ہے۔ اس کے اندر لوگوں کے مختلف طریقے تھے۔ جو سی تو اپنی ڈاڑھیوں کو ترشواتے تھے اور مونچھوں کو بڑھاتے تھے۔ اور انبیاء علیہم السلام کا طریقہ اُس کے خلاف تھا۔ اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَوْ قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَنْفُسُ فَاصْكَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ أَوْ يُنْزِلُ عَلَيْهَا غَلًّا ثُمَّ يُؤْتِيهِمْ أَفْئِدَةً تَرَ سَحَابًا مِنْهُ۔ اور کچھ لوگ براگندہ حال رہنے اور زینت اور بے گت رہنے کو پسند کرتے تھے اور آرائش کو خوب ترشواتے۔ اور کچھ لوگ براگندہ حال رہنے اور زینت اور بے گت رہنے کو پسند کرتے تھے اور آرائش

وزینت سے اُن کو نفرت تھی۔ اور کچھ لوگ آرائش میں نہایت تکلف کرتے تھے اور اس کو ایک فخر کی بات سمجھتے تھے۔ اور دوسرے لوگوں کو ذلیل سمجھتے تھے۔ پس ان سب کے طریقوں کا نیست و نابود کرنا منجملہ مقاصد شریعہ کے ٹھہرا کیونکہ شرائع کا مبنی اقراط و تفریط کے مابین حالت پر اور ان دونوں مصلحتوں کے جمع کرنے پر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْفِطْرَةُ خَمْسُ الْخِتَانِ وَالْاِسْتِحْدَادُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيْمُ الْاَظْفَارِ وَتَشْفِ الْاِبْطِ۔ پانچ چیزیں ہیں ختنہ کرنا۔ اور مونٹے زیر ناف مونڈنا اور مونچھے کا ترشوانا اور بغل کے بالوں کا اکھاڑنا پھر اُس کے معین کرنے کی ضرورت پڑی تاکہ اس طریقے کے مخالف انکار متوجہ ہو سکے اور ایسا نہ ہو کہ متورث لوگ ہر روز بال مونڈا کریں اور اکھڑا کریں اور متباہان لوگ سال بھر تک جڑ نہ بیا کریں لہذا مونچھوں کے اور ناخنوں کے ترشوانے اور بغل کے بال اکھاڑنے اور زیر ناف کے بال مونڈنے کی یہ مدت مقرر کی گئی کہ چالیس روز سے زیادہ دیر نہ کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ الْيَمُوْدَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِفُوْنَ فِخْلًا فَوْهُمُ یہود و نصاریٰ نہیں رنگتے ہیں۔ پس تم ان کی مخالفت کرو یعنی تم حنا سے رنگا کرو۔ اور اہل کتاب سدل کیا کرتے تھے اور مشرک لوگ فرق کیا کرتے تھے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَوَّلِ سَدَلٍ کیا اور بعد کو فرق کیا۔ سدل کے معنی پیشانی کے بالوں کا منہ پر چھٹا رکھنا ہے اور یہ ایک بے گتی کی صورت ہے۔ اور فرق بالوں کے دو حصے کر کے ہر حصہ کو کپٹی کی طرف پہونچا دینے کو کہتے ہیں۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پٹھے کھن سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ یہ بیٹ شیطانی اور ایک قسم کا مشدہ ہے کہ جس کو تمام نفوس بجز اُن کے جو عادی ہو کر ماذن ہو گئے ہیں۔ مگر وہ جانتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيَكْرِمْهُ و جس کسی کے بال ہوں تو اُن کی عزت کرنی چاہیئے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگھی کرنے سے بجز تیسرے روز سے منع فرمایا ہے اُس سے آپ کی مراد اقراط و تفریط ہے اور اس میں توسط ہے نیز آپ نے فرمایا۔ لَعَنَ اللّٰهُ اَلْوَاشِشَاتِ وَالْمُسْوَشَاتِ وَالْمُتَمَتِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللّٰهُ گودنے والیوں اور گدوانے والیوں اور منہ کے بال اکھڑوانے والیوں اور خوبصورتی کے لئے دانتوں کو رتوانے والیوں پر جو خلق اللہ کو بدلتی ہیں خدا تعالیٰ کی لعنت ہے۔ اور اسی طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زنانے مردوں اور مردانی عورتوں پر لعنت کی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر نوع اور ہر صنف کو اس کے بدن میں ظہور احکام کا مقتضی بنایا ہے مثلاً مردوں کے اندر داڑھی وغیرہ کا شوق اور عورتوں کے اندر خوشی اور سرور کی باتیں سننے کی رغبت پیدا کی ہے۔ پس اپنی استعداد کے اعتبار سے جو اس کے مادہ میں پائی جاتی ہے کچھ احکام کا مقتضی ہوتا۔ یعنی ان احکام کی اضداد سے نفرت کرنا ہوتا ہے۔ لہذا ہر نوع اور ہر صنف کا اس کے مقتضائے فطرت کے موافق باقی رہنا پسندیدہ ہوا۔ اور تغیر خلق اللہ لعنت کا سبب ٹھہرا۔ یہی سبب ہے

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پیدا ہونے کے لئے گھوڑے کو گدھے سے گامبن کرانے کی ممانعت فرمائی۔ مگر بعض قسم کی آرائش تو ایسی ہوتی ہے جس میں طبیعت کے فعل کی تقویت اور اُس کی تائید اور اُس کی پیروی ہوتی ہے مثلاً سرمہ لگانا اور کنگھی کرنا اور یہ آرائش پسندیدہ چیز ہے۔ اور بعض قسم کی آرائش فعل طبیعت کے خلاف ہوتی ہے جیسے انسان کو حیوانات کی ہیئت بنانا اور بعض قسم کی وہ زینت ہے جس میں تکلف کر کے نئی چیزوں کا ایجاد پایا جائے طبیعت جن کی مقتضی نہیں ہے اُس قسم کی آرائش بھی ناپسندیدہ ہے اگر انسان کو اُس کی فطرت کے ساتھ چھوڑ دیا جائے تو انسان ضرور اُس کو مثلاً خیالی کرے۔ ازاں جملہ کپڑوں اور دیواروں اور فرش میں تصاویر کا بنانا ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے ہنی فرمائی ہے اور اُس بنی کا مدار دو باتوں پر ہے۔ ایک تو یہ کہ اس میں ترفند اور آرائش کی صورت ہے اس واسطے کہ وہ لوگ تصاویر سے فخر کیا کرتے تھے اور مال کثیر اس میں صرف کیا کرتے تھے پس اس کا حال بھی تحریر کے مانند ہوا اور یہ امر درخت وغیرہ کی تصویر میں بھی موجود ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ تصاویر میں مشغول رہنا اور ان کا بنانا اور ان کی زینت کرنے کا دستور جاری ہونا ایسا امر ہے کہ اس سے بت پرستی کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور اس میں بتوں کی عظمت اور بت پرستوں کے لیے ان کی یاد دہانی ہے۔ اور اکثر اُمتوں میں بت پرستی کے جاری ہونے کا منشاء یہی واقع ہوا ہے اور یہ بات صرف حیوانات کی تصویر میں پائی جاتی ہے اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مورتوں کے سر کاٹنے کا حکم دیا ہے تاکہ وہ درخت کی صورت پر نہ ہو جائیں اور درختوں کی تصویر میں اس قدر قباحت نہیں لازم آتی اور فرمایا ہے اِنَّ بَيْتَ الَّذِي فِيهِ الْمَثُورَةُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ۔ جس گھر میں تصویر ہوتی ہے اس میں فرشتے نہیں آتے۔ اور فرمایا كُلُّ مَثُورَةٍ فِي الْمَسَارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ مَثُورَةٍ مَثُورَةٌ فَتُغْنِي عَنْهُ فِي جَهَنَّمَ ہر مصور آگ میں ہے جو جو تصویر اس نے بنائی ہے ہر ایک کے بدلہ میں اُس کے لئے ایک نفس مقرر کیا جائے گا۔ وہ نفس اُس کو جہنم کے اندر عذاب دے گا۔ اور فرمایا ہے مَنْ مَثُورًا مَثُورًا عَذَابٌ وَكَذَلِكَ اَنْ يُنْفَخَ فِيهِ وَلَيْسَ بِشَايِخٍ۔ جس نے کوئی مورت بنائی اُس کو عذاب دیئے جائیں گے۔ اور کہتے جائیں گے کہ اُس میں جان ڈالو۔ اور وہ جان نہ ڈال سکے گا۔ میں کہتا ہوں کہ چونکہ تصاویر کے اندر بتوں کے معنی پائے جاتے ہیں اور ملا اعلیٰ میں بتوں اور بت پرستوں پر لعنت اور غضب کا انتضاء پایا جاتا ہے۔ تو ضرور ہے کہ ملائکہ کو اُن سے نفرت ہو۔ اور جب تمام لوگ قیامت کے روز اپنے اپنے اعمال کے ساتھ اُٹھائے جائیں گے تو اس روز مصور کا عمل اُن نفوس کی صورت میں منتقل ہو جائے گا۔ تصویر بناتے وقت جن کا اس نے تصور کیا تھا اور اس نے نقل بنائی چاہی تھی۔ اس واسطے کہ انہیں نفوس کی صورت میں ظاہر ہونا نہایت مناسب ہے۔ اور اس مصور نے اُن حیوانات کی نقل بنانے پر جو اقدام کیا ہے۔ اور اس بات میں کوشش کی ہے کہ نقل کے بنانے میں کمال کے مرتبے کو پہنچا دے۔ قیامت کے روز اس کا ظہور اس طرح ہو گا کہ اس سے کہا جائے گا اس تصویر

میں جان ڈال اور وہ نہ ڈال سکے گا۔ اور ازاں جملہ غم غلط کرنے والی چیزوں میں مشغول رہتا ہے۔ یہ ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن کی وجہ سے نفس کو دنیا و آخرت سے بے غمی ہو جاتی ہے اور اوقات ضائع ہوتے ہیں مثلاً مصروف اور شطرنج اور کبوتر بازی اور جانوروں کا لڑانا و علیٰ ہذا القیاس۔ کیونکہ انسان جب ان چیزوں میں مشغول ہوتا ہے پھر اس کو کھانے اور پینے اور ضروریات کی خبر نہیں رہتی بلکہ بسا اوقات پیشاب پاخانہ روکے بیٹھا رہتا ہے اور وہاں سے نہیں ٹلتا۔ پھر اگر ایسی چیزوں میں مشغول رہنے کا دستور عام ہو جائے تو تمام شہر و لے شہر پر بھائی پڑ جائیں اور اپنی جان کی درستگی کی ان کو خبر نہ رہے۔ معلوم کرو کہ راگ اور دف و لیمہ وغیرہ کے اندر تمام عرب و عجم کی عادات و حضرات داخل ہے اس واسطے کہ یہ سرور اور خوشی کے حال کا مقتضاء ہے اور ان چیزوں میں

سے نہیں ہے جس سے دنیا و دین خراب ہو جائے اور ان چیزوں میں ماہ لاتیاز یہ ہے کہ جو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تمام ملک حجاز اور تمام آبادیستوں میں فرج اور سرور سے جو ایک مطلوب چیز ہیں زائد ہوں وہ چیزیں ممنوع اور دنیا و دین و عاقبت کی خراب کرنے والی ہیں مثلاً مزامیر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ لَعَبَ بِالْمُرْدِ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي لَحْمِ خنزیرٍ وَ دَمِهِ طعم جس نے شطرنج کھیلا اُس نے اپنے ہاتھ خنزیر کے گوشت اور اُس کے خون میں رنگا اور حدیث شریف میں آیا ہے لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِبُّونَ الْحَرْمَ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمَّ وَالْمَعَازِفَ میری امت میں بلاشبہ کچھ گروہ ایسے ہوں گے جو فرج اور حریر اور شراب اور کھیل کی چیزوں کو حلال سمجھیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَعْلَنُوا النِّكَاحَ وَأَمْتَرُوا عَلَيْهِ بِالذَّيْتِ نِكَاحَ کا اعلان کرو اور اس پر دف بجا دو۔ پس ملا ہی دو قسم کے ہیں ایک حرام یہ وہ کھیل کی چیزیں ہیں جو طرب اور سرور پیدا کرنے کے لئے استعمال کی جاتی ہیں مثلاً مزامیر اور ایک مباح وہ لیمہ وغیرہ میں اظہار سرور کی غرض سے دف بجانا اور گانا ہے اور حدی اصل میں تو وہ ہوتی ہے جو اونٹوں کے اندر جولانی پیدا کرنے کی غرض سے پڑھی جاتی ہے مگر یہاں مطلق خوش الحانی اور گھٹاؤ بڑھاؤ کے ساتھ کسی چیز کا پڑھنا مراد ہے وہ بھی مباح ہے اس واسطے کہ یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس سے دنیا و آخرت سے بے غمی ہو جائے بلکہ وہ ملال دور کرنے والی چیز ہے اور آلات جنگ سے بازی کرنا مثلاً نیزہ بازی کرنا، تیر بازی کرنا یا گھوڑے کا پلٹانا تو فی الحقیقت یہ چیزیں کھیل میں داخل نہیں ہیں کیونکہ ان سے مقصود شرعی حاصل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روبرو آپ ہی کے مسجد شریف میں ایک مرتبہ حبشیوں نے پڑھ کھیلا ہے اور ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو کبوتر کے پیچھے پیچھے جلتہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ ایک شیطان ہے۔ جو اپنے شیطان کے پیچھے جا رہا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کے

لڑانے سے نہیں فرمائی ہے اور ازاں جملہ حاجت سے زیادہ صرف دکھانے اور فخر کرنے کے لئے سوار یوں اور
 فرش فروش کا اکٹھا کرنا ہے۔ فَرَّاشٌ لِلدَّجَلِ وَفَرَّاشٌ لِلْمُرَاتِمِ وَثَالِثٌ لِلْعَقِيفِ وَالتَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ ایک
 بستر تو مرد کے لئے ہوتا ہے۔ اور ایک اس کی بیوی کے لئے اور تیسرا یہاں کے لئے اور چوتھا شیطان کے لئے
 اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَكُونُ اِبِلٌ لِلشَّيْاطِينِ وَبُيُوتٌ لِلشَّيْاطِينِ یعنی اونٹ شیاطین
 کے لئے اور بعض گھر شیاطین کے لئے ہوتے ہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شیاطین کے لئے اونٹ
 تو میں نے دیکھے ہیں تم میں سے کوئی شخص عمدہ عمدہ اونٹوں کو فریب کر کے اپنے ساتھ لے کر نکلتا ہے اور ان میں
 سے کسی پر سوار نہیں ہوتا ہے۔ اور راستہ میں اس کو کوئی بھائی مسلمان ملتا ہے جس کے پاس سواری وغیرہ نہیں
 ہوتی تو وہ اُس کو بھی نہیں سوار کرتا۔ اور اہل جاہلیت کو کتے پالنے کا بھی بڑا شوق تھا۔ اور کتا ایک ملعون جانور
 ہے جس سے ملا کر مقربین کو تکلیف پہنچتی ہے کیونکہ اُس کو شیطان کے ساتھ بہت مشابہت ہے جیسا کہ پھپھلی کے اندر
 ہم نے بیان کیا ہے لہذا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گھر میں رکھنے سے منع فرمایا اور فرمایا مَنْ اخَذَ
 كَلْبًا اِلَّا كَلَبَ مَا شِئَ اَوْ صَيِّدَ اَوْ غَزَا اَوْ اِنْتَقَصَ مِنْ اَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ قِيْرَاطٌ وَفِي رِوَايَةٍ قِيْرَاطَانِ
 جو شخص کتا رکھے بجز اُس کتے کے جو مویشی یا شکار یا کھیتی کیلئے ہو ہر روز اُس کے اجر میں ایک قیراط گھٹتا رہتا
 ہے اور ایک روایت میں دو قیراط آیا ہے اور بندر اور خنزیر کے پالنے کا بھی حکم کتے کے پالنے کے مانند ہے
 میں کہتا ہوں کہ اجر کے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اُس سے قوت بھیمی کو مدد پہنچتی ہے اور ملکیت مغلوب ہوتی
 رہتی ہے۔ اور قیراط کی مقدار کو تمثیل کے طور پر ذکر فرمایا ہے۔ اور اس سے جزاء قلیل مراد ہے لہذا
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک قیراط اور دو قیراط کے ساتھ بیان کرنے میں کچھ منافات نہ ہوئی۔ ازاں جملہ
 سونے چاندی کے ظروف کا استعمال کرتا ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الَّذِي يَشْرِبُ فِي اِنَاءٍ
 الْفِضَّةِ اِنَّمَا يُجِدُ جِدِّي بَطْنِهِ نَامًا جَمَعَتْهُمُ جو شخص چاندی کے برتن سے پیتا ہے۔ بلاشبہ اپنے پیٹ میں
 جہنم کی آگ بھرتا ہے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَشْرَبُوا فِي اَنْيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ
 وَلَا تَأْكُلُوا فِي مَحَامِرِهَا فَانْتَعَا لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ سونے اور چاندی کے برتن
 میں مت پیو۔ اور نہ اُس کی رکابیوں میں کھاؤ۔ کیونکہ ان کے لئے تو وہ دنیا میں ہیں۔ اور تمہارے لئے
 آخرت میں ہیں اور سابقاً ہم جو بیان کر چکے ہیں اُس سے اُس کی وجہ صاف صاف معلوم ہو سکتی ہے
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

خَبَرُوا اِلَّا نِيَّةَ اَوْ كُوا اِلَّا سِقِيَّةً وَاجْتَنِبُوا الْاَبْوَابَ وَاجْتَنِبُوا صِبْيَانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ
 لِلْوَحِينَ انْتِشَارًا وَخُطْفَةً وَاطْفُوا اَلْمَسَايِيحَ عِنْدَ بَرَقَادِ فَإِنَّ اَلْفَوْسِقَةَ رُبَّمَا اجْتَرَتْ اَلْفِتِيلَةَ

فَأُخْرِجَتْ أَهْلُ الْكَلْبِ مَشَامَ كَيْفَ هُوَ يَبْرُتُونَ كَوْدَ حَانِكٍ دِيَا كَرُو اور مشكيزوں کے دہانے باندھ دیا کرو اور دروازوں کو بند کر دیا کرو اور اپنے بچوں کو اکٹھا کر لیا کرو۔ کیونکہ جن پھیلے رہتے ہیں اور اچلتے رہتے ہیں اور سوتے وقت چواغوں کو گلی کر دیا کرو اس واسطے کہ فولیقا یعنی چوہا اکثر فیلے کو کھینچ لیتا ہے اور گھر والوں کو چھونک دیتا ہے۔ اور ایک روایت میں اُس کے ساتھ یہ بھی آیا ہے فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحُلُّ سِقَاءَ وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِسَاءَةً كَيُونُكَ شَيْطَانُ مَشْكٍ كُونُكَ كُھولتا اور نہ دروازہ کو کھولتا ہے اور نہ برتن کو کھولتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے فَأَمَّا فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يُنْزَلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَبْرُتُ بَنَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ الْأَنْدَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ كَيُونُكَ سَالٍ بھر میں ایک رات ایسی ہوتی ہے جس میں وباء نازل ہوتی ہے۔ پھر اُس وباء کا جس کسی برتن بغیر ڈھکے پر یا بغیر بندھی ہوئی مشک پر گزر ہوتا ہے ضرور اُس میں اس میں سے کچھ نازل ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ شام کے وقت جنات کے پھیل جانے کا یہ سبب ہے کہ وہ اصل فطرت کے اعتبار سے ظلماتی ہیں۔ پس جہاں میں تاریکی سے پہلے ان کو بہت وسرور حاصل ہوتا ہے اور وہ جہاں میں منتشر ہو جاتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ شیطان بند چیز کو نہیں کھولتا تو اُس کی وجہ یہ ہے کہ اکثر ہم نے دیکھا ہے کہ شیاطین کا اثر افعال طبعیہ کے ضمن میں ہوا کرتا ہے مثلاً کسی گھر میں ہوا کا گزر ہوتا ہے تو جنات اکثر اس کے ساتھ گھر میں گھس جاتے ہیں یا کسی تپھر کو اوپر سے دھکیلا جاتا ہے اور اس کا لڑھکانے میں کوشش کی جائے تو مقتضائے عادت سے زیادہ جنات کے اثر سے لڑھک جاتا ہے وعلیٰ ہذا القیاس اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ سال بھر میں ایک شب ایسی ہوتی ہے جس میں بلا کا نزول ہوتا ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ مدت دراز کے بعد ایک ایسا وقت آتا ہے جس میں ہوا بگڑ جاتی ہے اور میں نے ایک مرتبہ اس کا مشاہدہ کیا ہے اس کی یہ صورت ہوئی کہ مجھے ایک خراب ہوا چلتی ہوئی معلوم ہوئی جس سے اسی وقت میرے سر میں درد پیدا ہو گیا۔ ازاں جملہ بلند بلند مکان بنانا اور اُن کی زریب وزینت کرنا ہے۔ اس بات میں بھی لوگ نہایت تکلف کرتے تھے اور مال کثیر اس میں صرف کر ڈالتے تھے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سخت حکم سنا کر اُس کا علاج کیا اور فرمایا مَا تُنْفَقُ السُّومُ مِنْ نَفَقَةٍ إِلَّا جَرَّيْنَهَا إِلَّا نَفَقَتَهُ فِي هَذَا الشُّرَابِ مومن کوئی خرچ ایسا نہیں کرتا جس میں اُس کو اجر نہ دیا جائے گا بجز اُس خرچ کے جو اُس مٹی میں کرتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

اِنَّ كُنَّ بَنَاءً وَيَاكُنْ عَلٰى صَاحِبِهِ اِلَّا مَالًا اِلَّا مَالًا يَعْنِي اِلَّا مَالًا بَدَّ مَتَّحِدَةً هَرَمَارَاتِ اِنِّ بَنَاءً وَيَاكُنْ
 بَالِ بے مگر مال یعنی جس کے بغیر چارہ نہ ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَيْسَ لِيْ اَوْ لَيْسَ

لَنْ يَنْبَغِيَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُزَوَّجًا۔ میرے لئے یا کسی نبی کے لئے جائز نہیں ہے کہ کسی راستہ گھر میں داخل ہو
 اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ لَكُمْ يَأْمُرُنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحِجَارَةَ وَالْبَيْتُ دَعَا تَعَالَى
 نے ہم کو اس بات کا حکم نہیں دیا ہے کہ پتھروں اور مٹی کو کپڑے پہنا دیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بیشتر لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے امراض اور مصائب میں طب اور منتر سے کام لیا کرتے تھے اور کسی چیز کے
 معلوم کرنے میں فال اور شگون اور خطوط سے کام لیا کرتے تھے اُس کا نام رمل ہے اور تیز کہانت اور نجوم
 اور تعبیر خواب سے کام لیتے تھے اور ان کے اندر بعض ناسنوار امور تھے۔ لہذا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان سے تو منع فرما دیا اور باقی کو مباح کہا۔ پس طب کی حقیقت ادویہ حیوانیہ یا نباتیہ یا معدنیہ کے طبائع
 کے موافق عمل کرنا اور اخلاط کے اندر تصرف کر کے ان میں کمی بیشی کرنا ہے اور قواعد شرعیہ سے ان کا ثبوت
 ہوتا ہے اس واسطے کہ ان میں شرک کی آمیزش نہیں ہے اور نہ اُن میں دین دنیا کا کچھ نقصان ہے۔ بلکہ اس میں
 بہت منفعت اور لوگوں کی جماعت کا مجتمع کرنا ہے۔ مگر شراب سے علاج کرنا ممنوع کیا گیا اس واسطے کہ
 جس کو چاٹ لگ جاتی ہے پھر اس کا جانا دشوار ہوتا ہے اسی طرح خبیث ادویہ یعنی سمیات سے حتی الامکان
 علاج کرنا منع ہے۔ کیونکہ ایسا اوقات ان سے جان جاتی رہتی ہے اور حتی الامکان داغ دینا بھی منع ہے
 کیونکہ آگ سے جلانا ایسی چیز ہے جس سے ملائکہ کو نفرت ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مجالبات
 مروی ہیں ان کی اصل وہی تجربات ہیں جو عرب کے نزدیک ہیں اور منتر کی حقیقت ان کلمات کا استعمال
 کرنا ہے۔ عالم مثال میں جن کے لئے تحقق اور اثر نکلتا ہے اگر وہ کلمات شرک سے خالی ہوں تو قواعد
 شرعیہ اُن کو رد نہیں کرتی۔ خصوصاً جب کہ قرآن و حدیث سے ہوں جن میں تضرع الی اللہ
 تعالیٰ کے معنی پائے جاتے ہوں۔ اور نظر حق ہے اور نظر حقیقت میں اس کا اثر اور صدمہ کا نام ہے جو
 دیکھنے والے کی تاثیر نفس سے اُس کو صدمہ پہنچتا ہے جس کو نظر لگائی جائے کسی چیز کے اندر پیدا ہوتا ہے اور
 یہی تجربات کی نظر کا حال ہے اور جن احادیث میں منتر اور تعویذ اور جب کے عمل وغیرہ سے نہی وارد ہوئی ہے۔
 وہ انہیں صورتوں کے ساتھ متعلق ہے۔ جن میں شرک یا سبب کے اندر اس قدر اہتکاک کے معنی پائے
 جاتے ہوں جس کی وجہ سے باری تعالیٰ سے غفلت ہو جائے۔ اور شگون بد یا شگون نیک کی حقیقت یہ ہے کہ
 ملا اعلیٰ میں جب کسی امر کا حکم دیا جاتا ہے تو بسا اوقات وہ واقعات جو اپنی حیثیت کے اعتبار سے ہر
 چیز کا عکس سرعت کے ساتھ قبول کر لیتے ہیں اس امر کا رنگ پکڑ لیتے ہیں وہ واقعات ایک تودوں
 کے خواطر اور خیالات ہیں اور ایک الفاظ ہیں جو مقصود الیہ بالذات ہوتے ہیں۔ اور ایک دقائغ جو یہ
 یعنی وہ واقعات جو زمین و آسمان کے مابین فضا میں ظاہر ہوتے ہیں کیونکہ طبیعت کے اعتبار سے

ان واقعات کے اسباب بہت ضعیف ہوا کرتے ہیں۔ اور ان کا ایک صورت کے ساتھ خاص ہونا اور

دوسری کے ساتھ نہ ہونا اسباب فلیکھ یا ملا اعلیٰ میں کسی امر کے ثابت ہو جانے کی وجہ سے ہوتا ہے اور عرب کے لوگ ان باتوں سے واقعات آئندہ پر استدلال کیا کرتے تھے۔ کیونکہ اس بات میں مرنے والے کو دخل ہوتا تھا اور ہم کا اس میں براہیگتہ کرنا بلکہ بسا اوقات کفر اور اس بات کا اندیشہ تھا کہ خدا تعالیٰ سے

ان کی توجہ ہٹ جائے لہذا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بد شکونی سے بالکل منع فرما دیا کہ حَلَوَہَا اُنْفَالٌ بہتر ان میں فال ہے یعنی کوئی نیک کلمہ جو نیک آدمی کی زبان سے نکلے۔ کیونکہ وہ ان قباحت سے پاک ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدویٰ یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ جانے سے انکار فرمایا ہے نہ بایں معنی کہ وہ بالکل بے اصل چیز ہے بلکہ عرب کے لوگ اس کو ایک سبب مستقل خیال کرتے تھے، اور

توکل کو بالکل بھول جاتے تھے، اور حق بات یہ ہے کہ ان اسباب کی سیسیت اسی وقت تک ثابت ہو سکتی ہے جب تک ان کے خلاف خدا تعالیٰ کا حکم ثابت نہ ہو۔ اس واسطے کہ حکم الہی کے منع ہو جانے کے بعد خدا تعالیٰ اس کو پورا کر دیتا ہے اور نظام بھی بدستور قائم رہتا ہے نہ زبان شرع سے اس نکتہ کو اس طرح بیان کر سکتے ہیں کہ یہ اسباب عقیدہ نہیں ہیں، بلکہ اسباب عادیہ ہیں اور ہمارے رجا و رجو قبر میں پیدا ہو جاتا ہے زمانہ

جاہلیت کے اوہام کے موافق ہے، اور غول سے شرک کا دواڑہ کھتا ہے اس لئے ان امور کے اندر مشغول ہونے سے ان کو منع کیا گیا۔ نہ اس واسطے کہ یہ بالکل بے حقیقت چیزیں ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا اس

واسطے کہ احادیث متظاہرہ سے جنات اور جہاں میں منتشر رہتی ہیں۔ اور مدویٰ کا ثبوت ہوتا ہے اور نیز احادیث میں عورت اور گھوڑے اور مکان کے اندر فحوست کی اصل کا ثبوت ملتا ہے۔ پس لامحالہ ان کی

نفی بایں معنی ہوگی کہ ان کے اندر کا خون رہنا منع ہے اور اس میں محاصمت نہیں ہو سکتی۔ پس اگر کوئی شخص کسی پر دعوئے کرے کہ اپنا بیمار اونٹ میرے اونٹ کے پاس کر کے اُس کو بیمار کر دیا یا مار ڈالا

وعلیٰ ہذا القیاس اس کا دعویٰ مسموع نہ ہوگا۔ اور یہ چیزیں بالکل بے اصل ہو بھی نہیں سکتیں۔ تم جانتے ہو کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ نت یعنی جنات کی خبر بیان کرنے سے نہایت سختی سے ہنی فرمائی ہے اور جو شخص کا ہن کے پاس جائے اُس سے آپ نے بری الذمہ ہونا بیان فرمایا ہے پھر جب آں حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے کاہنوں کا حال دریافت کیا گیا تو آپ نے بیان فرمایا کہ ہوا کے جو میں ملائکہ کا نزول ہوتا ہے اور وہ اس امر کا باہم ذکر کرتے ہیں۔ آسمان میں جس کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ تو شیاطین خفیہ طور پر وہاں سننے کے لئے جا پہنچتے ہیں اور اُس کو سن لیتے ہیں۔ اور کاہنوں سے آکر کہہ دیتے ہیں اور وہ اس کے ساتھ ایک میں سو جھوٹ ملا لیتے ہیں۔ یعنی ملا اعلیٰ میں جب کوئی امر ثابت ہو جاتا ہے تو ملائکہ

اور وہ اس امر کا باہم ذکر کرتے ہیں۔ آسمان میں جس کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ تو شیاطین خفیہ طور پر وہاں سننے کے لئے جا پہنچتے ہیں اور اُس کو سن لیتے ہیں۔ اور کاہنوں سے آکر کہہ دیتے ہیں اور وہ اس کے ساتھ ایک میں سو جھوٹ ملا لیتے ہیں۔ یعنی ملا اعلیٰ میں جب کوئی امر ثابت ہو جاتا ہے تو ملائکہ

اور وہ اس امر کا باہم ذکر کرتے ہیں۔ آسمان میں جس کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ تو شیاطین خفیہ طور پر وہاں سننے کے لئے جا پہنچتے ہیں اور اُس کو سن لیتے ہیں۔ اور کاہنوں سے آکر کہہ دیتے ہیں اور وہ اس کے ساتھ ایک میں سو جھوٹ ملا لیتے ہیں۔ یعنی ملا اعلیٰ میں جب کوئی امر ثابت ہو جاتا ہے تو ملائکہ

سافہ پر جو الہام کی قابلیت رکھتے ہیں اُس کا القا ہوتا ہے۔ پھر بعض بعض جات جو ہوشیار اور ذہنی ہوتے ہیں ملائکہ سے اُس کو معلوم کر لیتے ہیں۔ پس اُس بات کا یقین کر لو کہ اُن امور کے ساتھ جو وہی متعلق ہے اُس کا مدار اُس بات پر مدار نہیں ہے کہ نفس الامر میں وہ چیزیں نہیں پائی جاتیں بلکہ اس واسطے اُن میں ہنی کی گئی کہ اُن سب میں خطا اور شرک اور فساد کا اندیشہ ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے:-

قُلْ قِیَمًا اِنَّكُمْ بَیِّنُوْنَ مَنَافِعَ بَلٰسًا وَاَشْعَمًا اَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِہِمَا۔ کہہ دے کہ اُن دونوں میں گناہ عظیم ہے اور لوگوں کے لئے منفعتیں ہیں اور اُن کا گناہ اُن سے نفع سے زیادہ بڑا ہے باقی ستارے رہے تو یہ بات بعید نہیں ہے کہ اُن کی بھی کچھ اصل ہو۔ کیونکہ شرع نے صرف اُن کے اندر مشغول رہنے سے ہنی فرمائی ہے۔ اُن کی حقیقت کی نفی بالکل نہیں کی ہے اور اسی طرح سلف صالح سے اُن چیزوں میں مشغول نہ ہونا اور مشتغلیں کی ندمت اور ان تاثیرات کا قبول نہ کرنا تو برابر چلا آیا ہے مگر اُن سے ان چیزوں کا معدوم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ علاوہ بریں ان میں سے بعض اشیاء ایسی ہیں جو یقین کے درجہ میں بدیہات اولیٰ کے درجہ کو پہنچ چکی ہیں مثلاً شمس و قمر کے حالات مختلف ہونے سے فصول کا مختلف ہونا و علیٰ ہذا القیاس اور بعض باتیں فکر یا تجربہ یا رسد سے ثابت ہوتی ہیں جس طرح تجربہ وغیرہ سے سونٹھ کی حرارت اور کافور کی برودت ثابت ہوتی ہے اور غالباً اُن کی تاثیر دو طریقے سے ہوتی ہے ایک طریقہ تو طبیعت کے قریب قریب ہے یعنی جس طرح ہر نوع کے لئے طبائع مختلف ہوتی ہیں جو اسی نوع کے ساتھ مختص ہوا کرتی ہیں۔ یعنی حرارت و برودت اور رطوبت اور یبوست اور امراض کے دفع کرنے میں انہیں طبائع سے کام لیا جاتا ہے۔ اسی طرح اخلاک اور کواکب کے لئے بھی طبائع خاص اور جدا جدا خواص ہیں مثلاً آفتاب کے لئے حرارت اور چاند کے لئے برودت اور رجب ان کواکب کا اپنے اپنے محل میں گزر ہوتا ہے۔ زمین پر اُن کی قوت کا ظہور ہوتا ہے۔ دیکھو کہ عورتوں کے لئے جو عادات اور اخلاق مخصوص ہیں اُن کا منشاء عورتوں کی طبیعت ہی ہوا کرتی ہے اگرچہ اس کا ادراک ظاہر طور پر نہ ہو سکے اور مرد کے ساتھ جو اوصاف مختص ہیں مثلاً جرات آواز کا بھاری ہونا۔ اس کا منشاء بھی اس کی کیفیت مزاجی ہوا کرتی ہے پس تم اُس بات سے انکار مت کرو کہ جس طرح ان طبائع خفیفہ کا اثر ہوتا ہے اسی طرح زہرہ اور مریخ وغیرہ قویٰ زمین میں حلول کر کے اپنا اثر ظاہر کریں۔ اور دوسرا طریقہ قوت روحانیہ اور طبیعت کے باہم ترکیب کے قریب قریب ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جس طرح جنین کے اندر ماں اور باپ کی طرف سے قوت نفسانی حاصل ہوتی ہے اور آسمان و زمین کے ساتھ ان عناصر ثلاثہ کا حال ایسا ہی ہے جو ماں باپ کے جنین کا حال ہوا کرتا ہے۔ پس یہی قوت جہان کو اولاً صورت حیوانیہ بعد ازاں صورت انسانیہ کے قبول کرنے کے قابل

باقی ہے اور اتصالات فکری کے اعتبار سے ان قویٰ کا حلول کئی طرح پر ہوتا ہے اور ہر قسم کے خواص مختلف ہوتے ہیں۔ جب کچھ لوگوں نے اس کے اندر غور کرنا شروع کیا تو ان ستاروں کا علم یعنی علم نجوم حاصل ہو گیا۔ اس کے ذریعہ سے آئندہ واقعات اُن کو معلوم ہونے لگے۔ مگر جب مقتضائے الہی اس کے خلاف ہو جاتی ہے تو ستاروں کی قوت ایک دوسری صورت میں ہوا اسی صورت کے قریب ہوتی ہے۔ تصور ہو جاتی ہے اور خدا تعالیٰ کا حکم پورا ہو کر رہتا ہے اور کواکب کے خواص کا نظام بھی قائم رہتا ہے اور شرع میں اس نکتہ کو اس طرح پر تعبیر کیا جاتا ہے کہ کواکب کے خواص میں لزوم عقلی نہیں ہے بلکہ عادت الہی اس طرح جاری ہے۔ اور یہ خواص بمنزلہ انارات اور علامت کے ہیں مگر جب کثرت سے لوگوں کو اس علم میں توغل ہو گیا اور بہمتن اس میں مشغول ہو گئے تو اس واسطے اس میں کفر اور خدا تعالیٰ پر ایمان کے قائم نہ رہنے کا احتمال پیدا ہوا۔ کیونکہ جو شخص اُس علم میں مشغول ہو رہا ہے وہ تہہ دل سے کیونکر یہ بات کہہ سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے فضل اور اُس کی رحمت سے یہ مینہ برس رہا ہے۔ بلکہ وہ تو خواہ مخواہ یہی کہے گا کہ فلاں فلاں تارے کی وجہ سے برس رہا ہے۔ لہذا یہ امر اُس کو اس ایمان سے جو نجات کا دار مدار ہے بے ضرور مانع ہو گا اور اگر کسی شخص کو اس علم سے ناواقفیت ہے تو اس کی یہ ناواقفیت کچھ مضر نہیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ خود تمام عالم کا مقتضائے حکمت کے موافق انتظام کرتا ہے۔ خواہ کوئی اس سے واقف ہو یا نہ ہو۔ پس ضرور ہوا کہ شرع میں ایسا علم نیست و نابود کر دیا جائے۔ اور لوگوں کو اس کے سیکھنے سے ممانعت کی جائے۔ اور یہ بات ظاہر کر دی جائے کہ جس نے نجوم سیکھا اُس نے جادو کا ایک شعبہ حاصل کیا جس قدر زیادہ سیکھے اُسی قدر اس کا ویال ہو گا۔ اس کا حال توریت و انجیل کا سا حال ہے کہ اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے ساتھ نہایت تشدد کیا ہے جو اُن کے دیکھنے کا قصد کرے کیونکہ ان دونوں میں تحریف ہو گئی ہے اور اُن کے دیکھنے میں احتمال ہے کہ آدمی اُن کو دیکھ کر قرآن عظیم کی فرمانبرداری ترک کر دے اس واسطے اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ہنی فرمائی۔ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہماری رائے ہے اور ہمارے تفحص کا نتیجہ ہے۔ پس اگر سنت سے اس کے خلاف کچھ ثابت ہو تو جو سنت سے ثابت ہو وہی بات ٹھیک ہے۔

خواب کا بیان

خواب کی پانچ قسمیں ہیں ایک خواب بشارات الہی ہوتی ہے اور ایک اُن حامد اور رد ایل کے قاتل ہونے سے بشارت ہے جو ملکی طریقہ پر نفس کے اندر مندرج ہوتے ہیں اور ایک صرف تخویف شیطانی ہوتی ہے اور ایک صرف تخیلات نفسانی ہوتے ہیں حالت بیداری میں جن کا نفس عادی ہوتا ہے قوت تخیل میں وہ خیالات محفوظ رہتے ہیں اور وہ خیالات مجتمہ حس مشترک میں ظاہر ہو جاتے ہیں اور ایک خیالات طبعیہ جو غلبہ اخلاط اور نفس کو ان اخلاط سے ایذا پہونچنے پر تنبیہ حاصل ہونے سے پیدا ہوتے ہیں پہلی قسم کی خواب یعنی بشارات الہی کی حقیقت یہ ہے کہ نفس ماطقہ کو حجابات بدنی ہے بذریعہ اسباب خفیفہ کے جو بلا تامل معلوم نہیں ہو سکتے جب فرصت حاصل ہوتی ہے تو اُس میں اُس بات کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے جس قسم کے علوم اُس کے پاس مخزون اور مجتمع ہوتے ہیں اور یہ خواب تعلیم الہی ہوا کرتی ہے جس طرح آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں معراج ہوئی اور خدا تعالیٰ کو ایک بہت عمدہ صورت میں آپ نے دیکھا اور خدا تعالیٰ نے آپ کو کفارات اور درجات تعلیم فرمائے اور ایک مرتبہ اور آپ کو خواب میں معراج ہوئی اور دنیاوی زندگی سے علیحدہ ہونے کے بعد دوں کا جو حال ہوتا ہے۔ وہ آپ پر ظاہر ہوا۔ چنانچہ جابر بن سمہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کے واقعات آئندہ کا جو کچھ علم ہوا وہ بھی اسی قبیلہ سے تھا، اور خواب ملکی کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کے اندر دو قسم کے ملکات ہیں حسنہ اور قبیحہ مگر اُن ملکات کے حسن و قبح سے وہی شخص واقف ہوتا ہے جس کو صورت ملکی کی طرف توجہ حاصل ہوتا ہے۔ پس توجہ حاصل ہونے کے بعد اس کو اپنے حسنات اور سیئات صورت مثالیہ میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔ ایسا شخص کبھی خدا تعالیٰ کو دیدار سے خواب میں مشرف ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ شخص خدا تعالیٰ کا فرمانبردار ہوتا ہے اور کبھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیدار سے مشرف ہوتا ہے اور اس کی وجہ آں حضرت صلعم کا اتباع اور فرمانبرداری ہوتی ہے اور وہ فرمانبرداری اس کے دل میں مرکوز ہوتی ہے۔ اور کبھی وہ شخص خواب میں انوار کا مشاہدہ کرتا ہے اور اس کی اصل وہ عبادات مکتبہ ہوتی ہیں جو اس کے سینہ اور اعضاء میں مرکوز ہو رہی ہیں۔ یہی عبادات، انوار اور پاکیزہ پاکیزہ چیزوں کی صورت میں مثل شہداء اور گئی اور دودھ کے ظاہر ہوتی ہے۔ پس جو شخص خواب کے اندر خدا تعالیٰ یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا ملائکہ علیہم السلام کو بُری صورت یا غضب کی حالت میں دیکھے تو اس کو سمجھنا چاہیے کہ اس کا غفیدہ ناقص اور ضعیف ہے اور اس کا نفس کامل نہیں ہوا اُسی طرح طہارت کی وجہ سے جو انوار حاصل ہوتے ہیں کبھی وہ شمس و قمر کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور خواب تخویف شیطانی ہوتی ہے اُس کی اصل حیوانات

معلوم سے اُس شخص کا ڈرنا ہوتا ہے۔ مثلاً بندر، ہاتھی، اور گتے یا کالے کالے آدمیوں کا خواب میں دیکھنا۔ انسان کو چاہیے کہ جب خواب میں ایسی چیزیں دیکھے تو خدا کی پناہ مانگے۔ یعنی اعوذ باللہ پڑھے اور اپنے بائیں طرف تین مرتبہ تھوک دے اور جس کوٹ سے وہ لیٹا ہے وہ کوٹ بدل دے۔ اور جو خواب بشارت الہی کے قبیلہ سے ہوتی ہے اس کے لئے تعبیر ہوا کرتی ہے۔ اور تعبیر کا بہترین طریقہ خیالات کا معلوم کرنا ہے کہ کس چیز میں کس چیز کا مظنہ ہوتا ہے اور اس سے کیا مقصود ہوا کرتا ہے۔ پس کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ کسی سے اسم کی طرف ذہن منتقل ہو جاتا ہے جس طرح ایک مرتبہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں اپنے آپ کو عقبہ بن رافع کے گھر میں دیکھا اور اُسی خواب میں آپ کے پاس کوئی ابن طاب کے تازہ تازہ چھوڑے لایا (ابن طاب ایک قسم کے خاص چھوڑے ہوتے ہیں) پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اس خواب کی تعبیر یہ لی ہے کہ ہم دنیا میں رفعت سرفرازی اور عاقبت میں عافیت کے ساتھ رہیں گے۔ اور ہمارا دین طیب یعنی پاکیزہ ہو گیا اور کبھی دو چیزوں میں التزام ہوتا ہے۔ اور لزوم سے لازم کی طرف ذہن منتقل ہو جاتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص خواب میں تلوار کو دیکھے تو اس کی تعبیر قتال ہوگی اور کبھی ایک وصف سے ایک ذات کی طرف جو اس وصف کے مناسب ہوتی ہے ذہن منتقل ہوتا ہے جس طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کو جن پر مال کی محبت غالب تھی خواب میں سونے کے دو کنگن کی صورت میں دیکھا۔ الحاصل ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف ذہن کے منتقل ہونے کی مختلف صورتیں ہیں اور یہ خواب نبوت کے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے۔ اس واسطے کہ وہ ایک قسم کا فیضان غیبی اور خدائے تعالیٰ کی خلق کے ساتھ ایک خاص تقرب کا اثر ہے۔ اور نبوت کی اصل یہی ہے اور خواب کے اقسام باقیہ کی کچھ تعبیر نہیں ہوا کرتی :

آداب صحبت

معلوم ہونا چاہیے کہ منجملہ ان امور کے جن کو فطرت سلیمہ اور اشخاص انسانی میں باہم حاجات کا واقع ہونا اور ارتقاات واجب کرتے ہیں۔ ایک آداب ہیں۔ جن کا بنی آدم کے افراد باہم برتاؤ کریں۔ اکثر یہ آداب تو ایسے ہیں کہ تمام عرب و عجم کے مختلف گروہ ان کے اصول پر متفق ہیں۔ اگرچہ صرف صورتوں اور اشیاء میں ان کے اندر اختلاف ہے۔ لہذا ان آداب سے بحث کرنا اور ان آداب میں سے آداب صالحہ اور آداب فاسدہ کو متمیز کرنا ان مصلحتوں میں داخل ہوا۔ جن کو پورا کرنے کو ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم خلق کی طرف مبعوث ہوئے ہیں۔ ازاں جملہ ایک نتیجہ ہے کہ بعض بعض کے لئے اس کو عمل میں لایا کریں کیونکہ لوگوں کو باہم خوشی اور بشارت کے اظہار اور اُس بات کی ضرورت ہوا کرتی ہے کہ بعض بعض کے ساتھ ملاطفت اور موانست کریں اور چھوٹے بڑوں کو اپنا بزرگ سمجھیں اور بڑے چھوٹوں پر شفقت کریں اور آپس میں بھائی بھائی

اور دوست ہو کر رہیں اُس واسطے کہ اگر یہ بات نہیں تو صحبت اور دوستی کا فائدہ اور نتیجہ حاصل نہ ہو۔ اور اس خوشی کے اظہار کے لئے کوئی لفظ مقرر نہ کیا جائے تو وہ ایک اندونی چیز ہے جو بدوں قرآن سے استنباط کئے معلوم نہ ہو سکے۔ لہذا ہمیشہ سے ہر گروہ کے سلف کا طریقہ اپنی اپنی رائے کے موافق باہم تحیہ کے برتاؤ کا چلا آتا ہے۔ پھر ہوتے ہوتے ان کی ملت کا شعار اور اپنی ملت کے آدمیوں کو پہچاننے کا طریقہ ہو گیا تھا۔ مشرک تو عند الملاقات ایک دوسرے سے یہ کہا کرتے تھے اَنْعَمَ اللّٰهُ بِكَ عَلَيْنَا اَوْ اَنْعَمَ اللّٰهُ بِنَا اَوْ اَنْعَمَ اللّٰهُ بِكَ عَلَيْنَا اور قانونی شرعی کا مقتضی تھا کہ اس میں اس طریقہ کو اختیار کیا جائے جو انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ اور انہوں نے ملائکہ سے اس طریقہ کو سیکھا ہے اور وہ طریقہ دعا اور ذکر الہی کے قبیلہ سے ہے۔ دنیاوی زندگانی میں دل لگانے کے قبیلے سے نہیں ہے۔ مثلاً درازی عمر اور دولت کی تمنا کرنا اور نہ اس میں کثرت سے تعظیم ہے جو آدمی کو شرک کے قریب کر دے جس طرح سجدہ کرنے اور زمین بوسی میں اور وہ سلام ہے۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے لَمَّا خَلَقَ اللّٰهُ اٰدَمَ قَالَ اِذْهَبْ نَسَبُكَ عَلَىٰ اَوَّلِيْكَ اَنْتَ وَهُمْ نَفَرٌ مِّنْ السَّلَاطِيْنِ (الحديث)

خدا تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا فرمایا جا تو بس سلام کر اور اس گروہ کے اور ملائکہ کا گروہ بیٹھا ہوا تھا۔ پس تو سن کہ کس چیز سے تیرا تحیہ کرتے ہیں۔ پس آدم علیہ السلام نے جا کر اُن سے کہا السلام علیکم پس فرشتوں نے کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ فرمایا۔ آپ نے پس زیادہ کیا۔ فرشتوں نے ورحمۃ اللہ اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ ان پر سلام کرو۔ واللہ اعلم ۝

اُس کے یہ معنی ہیں کہ تحیہ کر تو اُن کے ساتھ اپنی رائے کے موافق۔ پس اُس میں اُن کی رائے صواب ہوئی اور انہوں نے کہا السلام علیکم اور اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ یہ تحیہ نیزا ہے یعنی وجوباً اس واسطے کہ انہوں نے معلوم کیا کہ خیرۃ القدس سے اس کا القا ہوا ہے اور خدا تعالیٰ نے جنت کے بیان میں فرمایا ہے سَلَامٌ عَلَیْكُمْ مِّمَّنْ لَّمْ يَدْخُلُوْهَا خٰلِدِیْنَ و سلام تمہارے اوپر خوش ہو تم اور ہمیشہ کے لئے جنت میں داخل ہو اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ (الحديث) نہ داخل ہوں گے۔ تم داخل ہو گے۔ تم جنت میں جب تک ایمان نہ لاؤ گے اور ایمان نہ لاؤ گے۔ جب تک باہم محبت نہ کیا کرو۔ کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتلا دوں کہ جب تم اس کو عمل میں لاؤ تو آپس میں دوست ہو جاؤ۔ باہم سلام کا رواج ڈالو۔ میں کہتا ہوں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے سلام کا فائدہ اور اس کی مشروعیت کا سبب بیان فرمایا کیونکہ باہم محبت پیدا ہونا ایسی فضیلت ہے جس سے خدا تعالیٰ کی رضا مندی ہے۔ پس سلام کا افشاء محبت پیدا کرتا ہے۔ اور اسی طرح صحابہ اور سنت نبوی و غیرہ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

یُسَلِّمُ الصَّغِيرَ عَلَى الْكَبِيرِ اِذَا جِئَ بِمَا بَرَّے کو سلام کرے اور گزرنے والا بیٹھے ہوئے کو اور تھوڑے لوگ بہت سے لوگوں کو سلام کریں۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سوار پیادہ چلنے والے کو سلام کرے۔ میں کہتا ہوں کہ لوگوں کا دستور ہے کہ جو کوئی کسی کے گھر آتا ہے تو وہ گھر والے کو سلام کرتا ہے اور ادنیٰ درجہ کا اعلیٰ درجہ والے کو سلام کرتا ہے پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مرتبہ بڑوں پر گزر ہوا اور اُن کو سلام کیا اور عورتوں پر گزر ہوا تو آپ نے اُن کو سلام کیا اس واسطے کہ آپ نے معلوم کیا کہ انسان کا اس شخص کو بزرگ سمجھنا جو اس سے بڑا اور اشرف ہو جماعت ملک کا جمع کرنا ہے اور اس میں ایک طرح کی خود پسندی ہے لہذا آپ نے بڑوں کا طریقہ تواضع اور خوردوں کا طریقہ یہ مقرر کیا کہ بزرگوں کی توقیر کریں۔ چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ لَّمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا اِذَا جِئَ بِشَخْصٍ خُورِدُوں پر رحم نہ کرے اور بڑوں کی عظمت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے اور سوار کے لئے یہ طریقہ کہ پیادہ پا کو سلام کرے اس واسطے مقرر فرمایا کہ سوار عند الناس باہلیت اور اپنی ذات کے اعتبار سے بڑا ہے اس واسطے اس کے لئے تواضع کا طریقہ مقرر فرمایا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَبْكُوا وَلَا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ اِذَا تَمَّ يَهُودٌ وَنَصَارَىٰ کو سلام مت کرو اور جب ان میں سے تم کو کوئی راستہ میں مل جائے تو اُس کو تنگ راستہ کی طرف مجبور کرو۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ منجملہ مصطلحوں کے جن کے اتمام کے لئے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے ملت اسلامیہ کی عظمت اور تمام ملل سے اُس کو اعلیٰ اور اعظم قرار دینا ہے اور یہ بات اسی طرح پائی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں کو تمام ملت والوں پر قدرت اور فضیلت ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے التسلام علیکم عشر اُخ۔ التسلام علیکم کی دس نیکیاں ہیں اور جو شخص درحمتہ اللہ کہے بیس نیکیاں اور جو شخص وبرکاتہ بھی کہے تیس نیکیاں ہیں اور جو شخص مغفرت بھی زیادہ کرے تو چالیس درجہ ثواب ہے اور فرمایا اسی طرح فضیلتیں ہوا کرتی ہیں۔ یعنی جس قدر الفاظ زیادہ ہوتے ہیں اسی طرح ثواب زیادہ ہوتا ہے میں کہتا ہوں زیادتی ثواب کی وجہ اور اس کا مدار یہ ہے کہ اس میں اس چیز کا تمام کرنا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے مشروع کیا ہے اور وہ بشارت والہنت اور درستی اور دعاء اور ذکر اور خلا تعالیٰ پر کام کا حوالہ کرنا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَجْزِي عَنِ الْجَمَاعَةِ اِذَا جِئَ بِمَا بَرَّے جب وہ ہو کر گزریں اس قدر کافی ہے کہ اُن میں سے ایک شخص سلام کرے اور بیٹھے ہوئے لوگوں کو اس قدر کافی ہے کہ ان میں سے ایک شخص سلام کا جواب دے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جماعت حقیقت کے اعتبار سے ایک چیز ہے اور اُس میں ایک کا سلام کرنا باہمی نفرت کو دور کرتا ہے اور باہم الفت پیدا کر دیتا ہے اور

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا اُنْتَهَى اَحَدُكُمْ اِلَى مَجْلِسِ الْمَعْرُوفِ مِنْ سَبْعِ كَوْنٍ ثَمَّ مَنْ
کسی جلسہ کی طرف پہنچے تو اگر اُس کے دل میں بیٹھے کا قصد ہو تو بیٹھ جائے اور جب کھڑا ہو تو اُس کو چاہیے
کہ سلام کرے پس پہلا سلام کرنا دوسری مرتبہ سلام کرنے سے زیادہ تر سزاوار اور اولیٰ نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں
کہ رخصت کے وقت سلام کرنے میں چند فوائد ہیں منجملہ اُن کے ایک یہ ہے کہ اس کی وجہ سے کراہت اور طلال
سے کھڑے ہونے نہ ہونے میں تمیز ہو جاتی ہے۔ اور معلوم ہو جاتا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے قیام کیا ہے اور پھر
جو کوئی بات کہنے کو باقی ہے اُس کو پورا کرے اور منجملہ ان فوائد کے یہ ہے کہ اُس کا جانا خفیہ طور پر نہ ہو اور
مصافحہ کرنے اور مرجا کہنے اور معافہ وغیرہ کرنے میں یہ راز ہے کہ مصافحہ وغیرہ سے محبت بڑھتی اور خوشی
پیدا ہوتی اور باہمی وحشت اور نفرت دُور ہوتی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اِذَا اَلْتَقَى الْمُسْلِمَانِ بِالْحَجِّ جَبَّ دُورُ بَيْنَهُمَا مِثْلَ دُورِ بَيْنِ الْوَدَّاعِ اور خدا تعالیٰ سے اپنے گناہوں
کی مغفرت مانگیں تو ان دونوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں یہ اس واسطے ہے کہ مسلمانوں میں خوشی
پیدا ہونا اور ان میں محبت اور مہربانی کا پایا جانا اور خدا تعالیٰ کے ذکر کا ان میں جاری ہونا خدا تعالیٰ کی رضامندی
کا سبب ہے اور قیام میں احادیث مختلف ہیں۔ پس آپ نے فرمایا مَنْ سَرَّ أَنْ يَتَشَبَّهَ لَهُ الْمَدْحِلُ
قِيَامًا فَلْيَكْبِسْهُ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ جس کو یہ بات پسند ہو کہ اُس کی خدمت میں کوئی شخص کھڑا رہے تو
اُس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہیے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ
الْأَعَاجِمُ يُعْظِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مَتَّحِطٌ ہو تم جس طرح کھڑے ہوتے ہیں عجمی بعض بعض کی تعظیم
کے لئے اور فرمایا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ کے قصہ میں قُومُوا اِلَى سَيِّدِكُمْ کھڑے ہو
تم طرف سردار اپنے کے اور حضرت فاطمہؓ جب آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرتی
تھیں تو اُن کے لئے آپ کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ اور اُن کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے تھے۔ اور اپنی جگہ
اُن کو بٹھاتے تھے اور جب آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہؓ کے پاس جاتے تھے تو حضرت فاطمہؓ
کھڑی ہو جایا کرتی تھیں اور آپ کا دست مبارک پکڑ کر چومتی تھیں۔ اور اپنی جگہ آپ کو بٹھاتی تھیں میں
کہتا ہوں اس میں فی الحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے اور جس معنی پر امر وہی کا ملا ہے۔ وہ مختلف ہے
اس واسطے کہ عجمی لوگوں کا قاعدہ تھا کہ ان کے خدمتگاران کے سامنے کھڑے رہا کرتے تھے اور رعایا بادشاہوں
کے روبرو کھڑی رہا کرتی تھی اور وہ ان کی تعظیم میں افراط کرتی تھی یہاں تک کہ شرک میں واقع ہونے کا
احتمال تھا لہذا اس سے ممانعت کی گئی اور اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ واقع ہوا ہے کہ آپ نے
فرمایا كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ اور مَنْ سَرَّ أَنْ يَتَشَبَّهَ لَهُ الْمَدْحِلُ میں

جب خدمت کے لئے سیدھا کھڑا ہوتا ہے اور جو کھڑا ہونا واسطے خوشی مومن کے ہو اور اس کا اکرام اور اس کے دل کی خوشنودی ہو۔ نہ یہ بات کہہ کہ اس کے سامنے خدمت کے لئے کھڑا ہو تو اس میں مضائقہ نہیں اس لئے کہ اس میں شرک کی آمیزش نہیں ہے اور کسی نے عرض کیا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی شخص ہم میں سے اپنے بھائی سے ملے آیا اس کے واسطے جھک جایا کرے۔ فرمایا نہیں۔ اور اس کا یہ سبب ہے کہ یہ جھکنا رکوع نماز کے مشابہ ہے پس وہ بمنزلہ سجدہ تہیہ کے ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ اِلَّا بِإِذْنِ الْغَائِبِ وَالَّذِينَ هُمْ فِي الْبُيُوتِ يَخْرُجُوا لَكُمْ وَمِنْ أَهْلِ الْبُيُوتِ يَخْرُجُونَ لَكُمْ وَمِنْ أَهْلِ الْبُيُوتِ يَخْرُجُونَ لَكُمْ وَمِنْ أَهْلِ الْبُيُوتِ يَخْرُجُونَ لَكُمْ

اے ایمان والو! چاہئے کہ وہ لوگ جو تمہارے ہاتھوں کے مملوک ہیں تم سے اجازت لیں اور وہ جو تم میں سے بلوغ کو نہیں پہنچے اے قولہ کَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ تَبْلُغِكُمْ پس خدا تعالیٰ کا تَسْتَأْذِنُوا تَسْتَأْذِنُوا کے معنی میں ہے۔ میں کہتا ہوں استیذان اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ یہ بات تم کو ناپسندیدہ ہے کہ لوگ آدمیوں کے شرم گاہوں پر مجتمع ہوں اور وہ جوان کو گوارا نہ ہو دیکھیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ استیذان بینائی کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ پس مناسب ہے کہ لوگوں کے مختلف ہونے سے وہ بھی مختلف ہو۔ پس بعض ان میں سے اجنبی ہیں کہ اس سے اور ان سے میل جول نہیں ہے، اور اس کے لئے مناسب ہے کہ جب تک آواز دے کر اجازت نہ مانگے اور آواز سے اس کو اجازت نہ مل جائے داخل نہ ہو اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلدہ بن حنبل اور بنی عامر کے ایک شخص کو تعلیم فرمایا۔ کہ یہ کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ اَدْخُلُوا اور فرمایا ہے کہ استیذان تین تین مرتبہ ہے پس اگر تجھ کو اذن دیا جائے نہا و گرنہ لوٹ آ اور بعض ان میں سے حر ہیں اگرچہ محارم نہیں ہیں مگر آپس میں میل جول اور دوستی ہے پس اُن کا اجازت لینا اُن کے استیذان سے کم تر ہے اسی واسطے آپ نے عبداللہ بن مسعودؓ سے فرمایا۔ تیرا اذن میرے اوپر یہ ہے کہ تو پردہ کو اٹھا دے اور یہ کہ سنے تو میرے کلام کی آواز یہاں تک کہ میں تجھ کو منع کروں اور بعض ان میں سے لڑکے اور غلام ہیں کہ اُن سے پردہ فرض نہیں ہے۔ لہذا ان کے لئے استیذان کی ضرورت نہیں ہے۔ مگر اُن اوقات میں کہ عادت کپڑے اتار دیئے جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے اُن تین اوقات کو اُس واسطے خاص کیا کہ وہ اوقات لڑکوں اور غلاموں کے آنے کے ہیں بخلاف آدمی رات کے مثلاً اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رَسُوْلُ الرَّجُلِ اِلَى الرَّجُلِ اِذْنُهُ اَوْ اَدْمَى كِي طَرَفِ اَدْمَى كَا قَامِدَا اِسْ كَا اِذْنُ اِسْ اِسْ واسطے کہ اُس نے

شیطان مکھیوں اور ٹپروں کو اڑا کر اس کے منہ میں گھسا دیتا ہے اور اکثر اوقات منہ کے عضلات سکڑ جاتے ہیں اور ہم نے ایسا دیکھا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ لَآخَرُوا** اگر لوگوں کو معلوم ہو کہ وحدت میں کیا بات ہے جو میں جانتا ہوں تو سو رات کو تنہا نہ چلے۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ مہلکات میں پڑ جانا اور ان کی دلیری کرنا بلا ضرورت ایک ناپسندیدہ امر ہے۔ لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو مقدمۃ الجیش کر کے تنہا بھیجا تھا تو اس کی ضرورت تھی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا تَصْحَبُ الْكَلْبَكَةَ** الخ نہیں ساتھ ہوتے فرشتے ان رفیقوں کے جن میں کتا اور گھنٹہ ہو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَلْجَرَسُ مَذَامِيرُ الشَّيْطَانِ** گھنٹہ شیطان کے مزامیر ہیں۔ میں کہتا ہوں جو آواز تیز اور سخت ہو۔ شیطان اور اس کے ذریعے کے موافق ہے۔ اور ملائکہ کو اس سے نفرت ہے اور ان دونوں کے جبل مزاج کا مقتضی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **سَافَرْتُمْ فِي الْخَصْبِ** الخ جب تم الرزانی میں سفر کیا کرو تو اونٹ کو اُس کا حق ادا کیا کرو جو زمین میں ہے اور جب تم قحط میں سفر کرو تو اس کو جلد جلد چلاؤ اور جب اخیر رات میں آؤ تو راستہ سے بچو کیونکہ وہ رات کے وقت دواب کا راہ گزر ہے اور حشرات کا ماوا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب ظاہر ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **السَّفَرُ قَطْعَةُ مِنَ الْعَذَابِ** سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے۔ تم میں سے ایک کو نیند اور کھانے و پینے سے باز رکھتا ہے۔ پس جب کہ پورا کر چکے اپنی حاجت کو جو اس کے سامنے ہے تو اُس کو چاہیئے کہ اپنے اہل کو جلدی سے چلا آئے۔ میں کہتا ہوں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو مکروہ سمجھا کہ آدمی حیر چیزوں کے پیچھے پڑا رہے۔ اور اُن کی وجہ سے اُس کو زیادہ روز تک سفر کرنا پڑے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِذَا طَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ** الخ جب تم میں سے کوئی غیبت کو دراز کرے۔ تو اُس کو چاہیئے کہ رات میں اپنے گھر نہ آئے۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات انسان کو بہ سبب پرانگندہ ہونے بالوں وغیرہ کے نفرت ہو جاتی ہے اور وہ اُن دونوں کے تکرر حال کا باعث ہوتی ہے :

ازال جملہ کلام کرنے کے آداب ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **أَخِي الْأَسْبَابُ** **يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ** الخ یعنی بدترین ناموں کا خدا تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز وہ شخص ہوگا جس کا نام ملک الاملاک ہو اور فرمایا آپ نے کہ نہیں بادشاہ مگر خدا تعالیٰ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو حکم غنیمت کے منہ سے فرمایا ہے **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكِيمُ**

آپ کے نام پر رکھیں اور آپ کی کنیت پر اس کی کنیت کریں اسی واسطے دی کہ اللہ اس رفع ہو گیا کیونکہ آپ کا زمانہ گزر گیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَيْدِيْ وَامَّتِيْ الخ چاہئے کہ تم میں سے کوئی نہ کہے کہ عبد میرا اور باندی میری بلکہ تم سب خدا ہی کے بندے ہو اور تمہاری سب عورتیں خدا تعالیٰ کی بندیاں ہیں۔ بلکہ اس کو یہ کہنا چاہئے کہ غلام میرا اور لونڈی میری اور جوان میرا اور جوان میری اور غلام کو چاہئے کہ یہ نہ کہے رب میرا بلکہ اس کو یہ کہنا چاہئے کہ میرا آقا۔ میں کہتا ہوں کلام میں درازی کرنی اور لوگوں کو حقیقہ سمجھنے کا سبب کبر اور خود پسندی ہے اور اس میں لوگوں کی دل شکنی ہے اور نیز چونکہ کتب آسمانی میں اس نسبت کو جو خالق اور مخلوق کے اندر پائی جاتی عبادیت اور ربوبیت کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے۔ لہذا لوگوں کو باہم اس کا استعمال کرنا بے ادبی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوڑ کی نسبت فرمایا ہے کہ کرم مت کہا کرو۔ بلکہ عنب اور جملہ کہا کرو اور یہ مت کہو یا خببنا الدہر یعنی اے زمانے کی بے نصیبی کیونکہ خدا تعالیٰ تو دہر ہے اور اللہ پاک فرمایا ہے کہ دہر کو بُرا کہہ کر ابن آدم مجھ کو ایذا دیتا ہے دہر تو میں ہی ہوں میرے ہاتھ میں ہی امر ہے میں ہی رات دن کو ٹوٹا پوٹا رہتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ جب خدائے پاک نے شراب سے ہتی فرما دی اور وہ ایک اُتری ہوئی چیز ہو گئی تو مناسب ہوا کہ جس بات میں اس کی عظمت پائی جائے اور جس بات سے اس کی مددگی کا خیال ہو سکے اس سے بھی مخالفت فرمائی جائے۔ اور انگوڑ شراب کی اصل اور مادہ ہے اور عرب کا دستور تھا کہ اکثر اوقات شراب کو بنت کرم کہہ کر تعبیر کیا کرتے تھے اور اُسی نام سے اُس کو مشہور کرتے تھے اور اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وائعات کو دہر یعنی زمانہ کی طرف منسوب کیا کرتے تھے۔ اور یہ ایک قسم کا شرک تھا :

اور نیز اکثر دہر سے مقلب و ہرآن کو مراد ہوا کرتا تھا۔ بہر حال دہر کے بُرا کہنے کا مال خدا تعالیٰ کی ناخوشی کی طرف تھا۔ اگرچہ اس کے عنوان میں وہ خطا کرتے تھے غلط تھا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہو گیا بلکہ اس کو یہ کہنا چاہئے کہ میرا نفس بگڑ گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر خباثت کا استعمال کتب آسمانی میں خباثت باطنی اور بد طینتی پر آیا ہے لہذا یہ کلمہ بمنزلہ بیئات شیطانیہ کے ٹھہرا۔ اور اگر کوئی شخص کسی بات کو اس طرح پر بیان کرے کہ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ یہ بات اس طرح ہے تو اس کی نسبت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :-

بَشْرٌ مَّطِيَّةٌ الرَّحْبِيُّ بُرَا ذَرِيْعَةُ آدَمِيٍّ کا ہے یعنی صرف لوگوں کے گمان کرنے سے کسی بات کا بیان کر دینا بُرا ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد ہے کہ آپ کو یہ بات ناگوار ہے کہ کوئی شخص بلا شہوت کسی بات کو ذکر کرے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقُولُوا

مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانُ اسخامیہ بات مت کہو کہ جو خدا نے چاہا اور فلاں نے چاہا اور یہ کہو کہ خدا نے چاہا پھر فلاں نے چاہا۔ میں کہتا ہوں برابر برابر ذکر کرنے سے رتبہ کے اندر برابری کا وہم ہوتا ہے لہذا اس قسم کے لفظ کا زبان سے نکلنا سویرا دینی ٹھیرا۔ اور معلوم کرو کہ بے فائدہ باتوں میں غور کرنا اور کلام درازی اور فصاحت و بلاغت میں انہماک اور اشعار اور مزاح کی کثرت اور قصہ کہانیوں میں وقت کا گزارنا یہ سب امور منجملہ ان امور کے ہیں جو انسان کو دنیا و دین سے بے خبر کرتے ہیں اور جن کا مدار باہمی تفاخر اور نمود پر ہوتا ہے لہذا ان کا حال عادت اہل عجم کا سا حال ہوا اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ناپسند فرمایا اور ان کے نقصات بیان فرمائے۔ مگر جس قدر میں کراہت کے معنی نہیں پائے جاتے اس قدر کی اجازت عطا فرمائی اگرچہ بادی الرائے میں ان کے اندر اشتباہ پایا جائے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صَلَّكَ اَلْمُنْتَطَعُونَ فضول باتوں میں غور کرنے والے پر باد ہو گئے۔ یقیناً مرتبہ اس کلمہ کو ارشاد فرمایا اور فرمایا ہے اَلْحَيَاءُ وَ اَلْعِي شُعْبَانِ مِنَ اَلْاِيْمَانِ وَالْبِدَاؤُ الْبَيَانِ شُعْبَتَانِ مِنَ اَلْاِيْمَانِ وَ اَلْحَيَاءُ وَ اَلْعِي شُعْبَتَانِ مِنَ اَلْاِيْمَانِ اور بے حیا اور رک رک کر باتیں کرنا ایمان کے دو شعبے ہیں اور بے حیا اور بے حیا بے دھڑک تقریر کرنا چاہے زبان سے کچھ نکل جائے۔ نفاق کے دو شعبے ہیں۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ کی مراد بے حیائی اور تعق اور نطاوول کلام کا ترک کرنا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنْ اَحْبَبْتُمْ اِلَيَّ وَاَقْرَبْتُمْ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَحْسَنْتُمْ اَخْلَاقًا الْحَدِيثِ تم میں سے مجھ کو زیادہ تر پسندیدہ اور بروز قیامت تم میں سے مجھ سے زیادہ تر قریب وہ لوگ ہیں جن کے اخلاق عمدہ ہیں۔ اور تم میں سے مجھ کو زیادہ تر بیغوض اور مجھ سے زیادہ تر دور تم میں سے وہ لوگ ہیں جو بد اخلاق اور بڑے باتوں اور کلمہ وزانہ اور متکبر ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں نے جانا یا حکم دیا کہ گفتگو میں اعتدال اور اختصار بقدر کفایت کرنا بہتر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تمہارا شکم ریم سے پُر ہو جس کو تم دیکھتے ہو اس سے بہتر ہے کہ وہ شعروں سے بھرا ہوا ہو حضرت حسان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک تو مشرکین کے مقابلہ میں خدا اور رسول کی جانب خاصیت کرے گا کفار کا مقابلہ تو روح القدس ہمیشہ تیری مدد فرمائے گا۔ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ مسلمان اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کیا کرتا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تمہارے اشعار مشرکین کا عجب میں تیز مارنے کا حکم رکھتے ہیں احسان کے باب میں جہاں ہم نے آفات زبانی کے اصول و قواعد بیان کئے ہیں وہاں وہ حدیثیں ظاہر کر دی ہیں جہاں سے حفظ لسان ہوتا ہے جیسے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کو خدا اور آخرت پر ایمان ہے اُس کو چاہیے کہ نیک بات کہے۔ ورنہ خاموش رہے۔ اور آں حضرت نے فرمایا مسلمان کو برا کہنا فسق ہے اور اُس سے لڑنا فسق ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو غیبت کیا چیز ہے غیبت

اُس بات کا بیان کرنا ہے۔ جو تیرے بھائی کو ناگوار ہو۔ اُس پر آپ سے عرض کیا گیا کہ اگر میرے بھائی میں وہ بات موجود ہو۔ جو میں کہتا ہوں کیا یہ بھی غیبت ہے فرمایا وہ بات کہنا جو اُس میں ہے یہی غیبت ہے اور اگر تو نے وہ بات کہی جو اُس میں نہیں ہے تو تو نے اُس پر بہتان کیا ۛ

علماء کا قول ہے کہ حرام غیبت سے چھ امور مستثنیٰ ہیں اول اپنا ظلم ظاہر کرنا۔ خدا فرماتا ہے، خدا بُری بات کے ظاہر کرنے کو پسند نہیں فرماتا۔ مگر جو شخص مظلوم ہے دوسرے کسی ایسی حالت میں کہ بُرائی ظاہر کرنے سے کسی امر منکر کا بدل دینا منظور ہو اور عاصی کو بہتری کی طرف لوٹانے کا قصد کیا جائے جیسے زید بن ارقم نے عبداللہ بن ابی کا قول آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کر دیا تھا، اور عبداللہ بن مسعود نے حنین کی غزیتوں کے متعلق انصاری کا قول بیان کر دیا تھا۔ تیسرے فتوے لینے میں جیسے ہند نے کہا۔ کہ ابوسفیان بخیل آدمی ہے۔ چوتھے مسلمانوں کو کسی شر سے محفوظ کرنا۔ جیسے آں حضرت نے فرمایا اس خاندان کا بھائی بُرا ہے یا جیسے حدیث میں زخمیوں کا زخمی کرنا آیا ہے۔ اور جیسے آں حضرت فرمایا معلویہ شگدست ہیں اور ابو جہم اپنے کندھے سے عصا کو نہیں اتارتا۔ پانچویں غاسق کے شر سے متنفر کرتا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں فلاں فلاں شخصوں کو نہیں جانتا ہوں کہ ہمارے حال سے کچھ بھی واقف ہیں چھٹے کسی کی حالت بیان کرنا جیسے فلاں شخص اعمش ہے یا لنگڑا ہے ۛ

اور علماء نے یہ بھی کہا ہے۔ کہ جب کوئی مقصود شے بغیر کذب کے حاصل ہی نہ ہو سکتی ہو۔ تو وہاں کذب جائز ہے آں حضرت نے فرمایا ہے وہ شخص کذاب نہیں ہے جو لوگوں میں اصلاح کرنے کے لئے کسی نیک کو ظاہر کرے یا کوئی نیک بات کہہ دے ۛ

نذروں اور قسموں کے احکام

اس میں مختصر امر یہ ہے کہ نذریں مقرر کرنا اور قسمیں کھانا لوگوں کی عادات میں سے ہے عرب ہوں یا عجم کسی فرقہ اور امت کو تم نہ پاؤ گے کہ اپنے موقعوں پر ان کا استعمال نہ کرتے ہوں اس واسطے اُن کے مباحث کی ضرورت ہوئی یہ نذریں اور قسمیں نیکی کے اصول سے نہیں ہیں لیکن جب کسی نے اپنے اوپر ایک شے لازم قرار دے لی اور خدا کا نام اس کے لئے ذکر کیا تو یہ ضروری ہوا کہ خدا کی عظمت میں اور اس شے میں جس پر خدا کا نام ذکر کیا گیا کوتاہی نہ کی جائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نذریں مت مقرر کیا کرو اس لئے کہ نذر سے امر مفذر نہیں دور ہو سکتا ان کے سبب سے بخیل کی جانب سے کوئی شے نکل جایا کرتی ہے۔ یعنی انسان جب کسی حالت میں گھر جاتا ہے تو اُس کو کسی قدر خرچ کرنا آسان معلوم ہوا کرتا ہے جب

خدا اُس کو تہک سے نجات دیتا ہے تو گویا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی تکلیف نے اس کو کبھی چھو بھی نہ تھا اس نے ضرور ہے کہ جس شے کو اُس نے اپنے اوپر لازم کر لیا تھا اس کو دل سے باہر کر دے اس سے قصد اور عزیمت میں پختگی اور استحکام ہوتا ہے :

قسم کی چار قسمیں ہیں اول یمن منقذہ یہ اس قسم کا نام ہے جو کسی آئندہ شے کے لئے کھائی جائے وہ شے ممکن بھی ہو۔ اور دل میں اس کے متعلق فیصلہ کر لیا ہو۔ اس کو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ خدام سے ان قسموں کا مواخذہ کرے گا جو تم نے منعقد کی ہوں گی۔ دوسرے خواہیمیں جیسے کہ لوگ بلا قصد کہہ دیا کرتے ہیں۔ واللہ باللہ واللہ واللہ یا ایسی شے پر قسم کھا بیٹھیں جس کے ہونے کا گمان ہو اور بعد کو اُس کے خلاف ثابت ہو۔ اس میں خدا تعالیٰ کا قول ہے کہ خدا لغو قسموں میں مواخذہ نہیں کرتا۔ تیسری یمن غموس کہ قصداً جھوٹی قسم اس لئے کھائی جائے کہ اس سے ناحق کسی مسلمان کا مال ہضم کر لیا جائے۔ یہ قسم کبائریں سے ہے۔ چوتھی وہ قسم جو کسی محال عقلی سے کھائی جائے جیسے یہ کہنا کہ گزشتہ کل کا روزہ رکھوں گا یا دوسروں کا جمع کرنا یا کسی محال عادی پر قسم کھائی جائے۔ مثلاً مردہ کو زندہ کرنا یا اشیاء کی حقیقت بدل دینا اور ان دونوں قسموں میں نفی نہیں ہے یہ اختلاف ہے کہ ان میں قسم کا کھانا آتا ہے یا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے باپ دادوں کی قسم نہ کھایا کرو جس کو قسم کھانی ہو وہ خدا کی قسم کھائے یا خموش رہے۔ نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے خدا کے سوا دوسرے کی قسم کھائی اس نے شرک کیا :

میں کہتا ہوں کہ کسی کے نام کی قسم جب ہی کھائی جاتی ہے کہ اس میں عظمت اور بزرگی کا اعتقاد ہو اُس کے نام میں برکت خیال کی جائے۔ اس میں کوتاہی اور جس امر کے لئے وہ نام ذکر کیا گیا ہے اُس کو فروگزاشت کرنا گناہ تصور کیا جائے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص قسم کھائے اور قسم میں باللات والْعُزَّىٰ کہے تو اس کو چاہیے کہ اس کے بعد لا الہ الا اللہ کہے اور جو اپنے رفیق سے کہے اؤ قمار بازی کریں تو اس کو چاہیے کہ صدقہ کرے میں کہتا ہوں کہ زبان دل کی ترجمان ہوا کرتی ہے اور اسکی مقدمہ ہوتی ہے۔ دلی تہذیب جب تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک زبان کی محافظت کا لحاظ کیا جائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص قسم کھائے اس کے بعد دوسری شے اُس کو بہتر معلوم ہو تو قسم کا کھانا دے کر اسی بہتر سے کو عمل میں لانا چاہیے آنحضرت نے فرمایا ہے قسم کھا کر اپنے ہل میں اس کے امضاء کا اصرار کیا کرتے ہو اس میں خدا کے نزدیک اس سے زیادہ گناہ ہے کہ اس کا کفارہ جو خلانے اس پر فرض کیا ہے ادا کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر لوگ کسی بات پر قسم کھا بیٹھتے ہیں پھر اپنے نفس پر اور لوگوں پر سختی اور تنگی سے اُس کو پورا کرتے ہیں اور یہ امر مصلحت کے خلاف ہے اور کفارہ

صرف اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ مکلف کی نفسانی حالت کو روک دے ۛ

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تیری قسم اسی حالت پر رہے گی کہ تیرا مقابل یعنی مدعی اُس کی تصدیق کرے۔ میں کہتا ہوں کہ کسی مسلمان کے مال ہضم کرنے کے لئے حیلہ کیا جاتا ہے اور قسم میں تاویل کی جاتی ہے۔ مثلاً یوں قسم کھائی جائے کہ والد میرے ہاتھ میں تیرے مال کا کوئی حصہ نہیں ہے اس سے قصدیہ ہوتا ہے کہ خاص میرے ہاتھ میں نہیں ہے اگرچہ میرے قبض و تصرف میں ہو۔ ظلم اس پر آمادہ کرتا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص قسم کھاٹے اور انشاء اللہ کہہ دے وہ حانت نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ اس وقت میں دل کا قطعی فیصلہ اور قصد مصمم نہیں ہوا کرتا۔ اور کفارہ کے لئے اسی کی ضرورت ہوتی ہے ۛ

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ خدا لغو قسموں میں تم سے مواخذہ نہیں کرتا ہے لیکن جن قسموں کا تم نے مصمم قصد کر لیا ہے ان کا کفارہ یہ ہے کہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھلا دیا جائے۔ جو تم نے اپنے اہل کو کھلاتے ہو یا ان کا لباس یا ایک بردہ آزاد کرنا اور جس کو اس کی قدرت نہ ہو وہ تین روزے رکھ لے تمہاری قسموں کا یہ کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ کفارہ واجب ہونے کا راز پہلے گزر چکا۔ فراجع ۛ

نذر کی چند قسمیں ہیں (۱) نذر مبہم۔ اس میں آن حضرت کا ارشاد ہے کہ اگر نذر معین نہ ہو تو اس کا کفارہ اور قسم کا کفارہ ایک ہی ہے (۲) نذر مباح۔ اس کے متعلق آپ نے فرمایا نذر کو پورا کر لیکن پورا کرنا واجب نہیں ہے۔ ابواسرائیل کا قصہ اس کے متعلق آنے والا ہے (۳) کسی خاص جگہ اور خاص صورت میں کسی طاعت ادا کرنے کے لئے نذر کی جائے اس کے متعلق ابواسرائیل کا قصہ ہے انہوں نے نذر کی تھی کہ میں کھڑا رہوں گا نہ بیٹھوں گا نہ سایہ کی آڑ لوں گا نہ بولوں گا۔ اور روزہ رکھوں گا۔ اُس پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو حکم کرو کہ باقی کرے اور سایہ میں رہے اور اپنا روزہ پورا کرے۔ اور ایک شخص نے نذر کی تھی کہ مقام بواتہ میں جہاں نہ کوئی بت تھا نہ اہل جاہلیت کا میلہ وغیرہ۔ ایک اونٹ ذبح کروں گا تو آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرے۔ (۴) نذر معصیت۔ آن حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی معصیت کی نذر کرے گا اُس کا کفارہ وہی ہے جو یمن کا ہے (۵) نذر محال۔ آن حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص ایسی چیز کی نذر کرے جس کو ادا نہ کر سکے۔ اس کا کفارہ بھی یمن کا سا ہے۔ نذر کے باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ کفارہ اس لئے مشروع ہوا ہے کہ گناہ کا لوث اس سے جاتا رہے۔ اس کے سینہ میں جو چیز اڑ رہی ہے وہ دُور ہو جائے اس لئے جو شخص کسی طاعت کی نذر کرے وہ پورا کرے اور جو غیر طاعت کی نذر کرے اور دل میں تنگی دیکھے تو کفارہ واجب ہے۔ واللہ اعلم ۛ

مختلف ابواب

جن امور کے پیدا کرنے کا ہم نے اس کتاب میں قصد کیا تھا۔ اس سے ہم فارغ ہو گئے وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِیْنَ جو اس میں ذکر کیا گیا ہے اُس سے ان تمام اسرارِ شریعت کا استیعاب نہیں ہوا ہے جو ہمارے
سینوں میں مخفی ہیں۔ اس لئے کہ دل میں ہر وقت یہ فیاضی نہیں ہوتی کہ اسرار کا انکشاف کر دیا کرے زبان
بمیشہ دلی رازوں کا اظہار نہیں کرتی ہے اور عوام اس قابل ہی نہیں ہوتے ہر ایک نکتہ کا ان کو مخاطب کریں
اور ہر شے اس قابل نہیں ہوتی کہ بغیر تمہید اور مقدمات کے اس کو معرض بیان میں لائیں اور یہ امر بھی نہیں
ہے کہ جو راز ہمارے دلوں میں ہیں وہ ان علوم کے برابر ہو سکیں۔ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دل
پر نازل کئے گئے ہیں اس درجہ والے کو جس پر وحی اور قرآن نازل ہوتا تھا اپنی امت کے ایک شخص سے
کیا نسبت ہو سکتی ہے۔ یہاں تک کہ ان دونوں کی حالت میں بڑا فرق ہے اور یہ امر بھی نہیں ہے کہ جن
علوم کو خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کے دل میں مکمل طور پر جمع کیا تھا وہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کا پورا مجموعہ ہوں
جو احکام الہی میں ملحوظ رکھے گئے ہیں اس نسبت کو خضر علیہ السلام نے واضح طور پر بیان کیا ہے کہ میرے
اور تیرے (حضرت موسیٰ) علم کو خدا کے علم سے ایسی نسبت ہے جیسے اس سمندر کے ساتھ اس نمی کو جو چڑیا کی
چونچ میں ہے اُن مرتبوں سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ان مصلحتوں کا کتنا پایہ بلند ہے۔ جن کا احکام شریعت میں
محاط کیا گیا ہے۔ یقیناً ان کی کوئی نہایت نہیں ہے جتنا ان کا ذکر کیا جائے۔ ان مصلحتوں کا حق پورا ادا نہیں
کیا جاسکتا۔ اور نہ ان کی پوری واقفیت کے لئے کافی ہے لٰكِنْ مَا رَاَیْدُكَ كَلَّهٗ لَا یُتْرَكُ كَلَّهٗ
اب ہم کسی قدر اجمالی طور پر ایک حصہ سیرت اور مناقب کا بیان کرتے ہیں استیعاب سے بیان
کرنا ہم کو مقصود نہیں ہے وَاللّٰهُ اَسْوَفُ وَالْمُعِیْنُ وَاِلَیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَلٰٓئِکَةُ

رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا بیان!

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی۔
آپ تمام عرب میں بزرگ خاندان اور نسب سے پیدا ہوئے۔ شجاعت اور پُر دلی میں سب سے زیادہ توانا، سب سے زیادہ
قیامت، سب سے زیادہ خوش بیان۔ سب سے زیادہ آپ کا دل صاف اور پاک تھا۔ ایسے ہی تمام بیاد اپنے خاندان
میں عالی نسب ہوا کرتے ہیں اس لئے کہ آدمی ایسے ہوتے ہیں جیسے کانیں، سونے اور چاندی کی اور اخلاق کی خوبی
آدمی کو اپنے آباؤ اجداد سے ورثہ میں ملا کرتی ہے اور نبوت کا استحقاق انہیں لوگوں کو حاصل ہوا کرتا ہے۔

جن کے اخلاق کامل ہوں انبیاء کی بعثت سے خدا کی مراد یہ ہوتی ہے کہ سچائی اور حق ظاہر ہو جائے اور کوئی فرقہ کج رو درست ہو جائے خدا کو ان لوگوں کا پیشوا بنانا ہے اور ان مناسب کے لئے زیادہ و موزون رہی ہوا کرتے ہیں جو مفتخر خاندان سے ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے، خدا خوب جانتا ہے جہاں رسالت کو لکھا ہے اَللّٰهُ یَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسَالَتَهُ اَپ کے خلق اور خلق میں اعتدال تھا میانہ قد تھے نہ زیادہ دراز قد نہ کوتاہ موئے مبارک نہ بالکل گھونگر وال تھے نہ چھوٹے ہوئے بلکہ بین بین۔ چہرہ مبارک میں گولائی تھی۔ سر بڑا، ریش مبارک دراز۔ نشانے اور قدم پر گوشت، چہرے کا رنگ سرخی مائل تھا۔ اعضاء میں نرمی تھی۔ سب سے زیادہ طبیعت میں نرم دلی تھی۔ لب و لہجہ میں سب سے زیادہ پُصدافت۔ جو شخص فوراً آپ کو دیکھتا۔ آپ کی عزت کرتا اور جان کر جو آپ سے ملتا جلتا تو آپ پر قدا ہو جاتا۔ بزرگ نفسی کے ساتھ نہایت خاکسار اپنے اہل بیت پر نہایت نرم تھے۔ حضرت انسؓ نے دس سال تک آپ کی خدمت کی لیکن کبھی اُن کو اُٹ تک نہ کہا اور کبھی نہیں کہا کہ یہ کام تم نے کیوں کیا یا کیوں نہ کیا۔ اہل مدینہ کی کوئی کینزک خدمت میں حاضر ہوتی۔ اور جہاں چاہتی لے جاتی۔ اپنے اہل کی خدمت خود کر دیا کرتے تھے۔ فحش امر یا لعنت کرنا یا بدگوئی کرنا آپ کی عادت نہ تھی۔ اپنی کفش کو خود سیا کرتے تھے۔ کپڑا خود دسی لیتے بکری خود دوھ لیا کرتے۔ حالانکہ بڑے اولوالعزم تھے۔ کوئی شے آپ کو مغلوب نہ کر سکتی تھی اور کوئی مصلحت آپ سے فوت نہ ہوتی تھی سب سے زیادہ فراخ دل تھے۔ تکلیف برداشت کرنے میں سب سے زیادہ مستقل اور ثابت قدم۔ لوگوں پر نہایت ہی مہربان۔ کسی کو آپ کی ذات سے برائی نہیں پہنچتی تھی۔ نہ ہاتھ سے نہ زبان سے، مگر جب خدا کی راہ میں جہاد کرتے تھے تدبیر منزلی کی درستی کا بڑا اہتمام کرنے والے، اپنے اصحاب کا بڑا لحاظ کرتے۔ سیاست بدن کے نگران کہ جس سے زیادہ متصور نہیں ہو سکتا ہر شے کے اندازے سے واقف۔ عالم ملکوت کی جانب ہمیشہ متوجہ۔ ذکر الہی کے فریفتہ۔ آپ کی گفتگو اور تمام حالات سے ذکر الہی کے آثار نمایاں رہتے تھے۔ ہمیشہ غیب سے آپ کی تابید اور اعانت ہوتی۔ دعا آپ کی قبول ہوتی۔ خیرۃ القدس سے علوم کا فیضان ہوتا رہتا تھا۔ معجزات ظاہر ہوتے رہتے مثلاً دعاؤں کی قبولیت آئندہ واقعات کی پیش گوئی۔ جس شے میں برکت کی درخواست کرتے اس میں برکت ہوتی۔ ایسے ہی تمام انبیاء علیہم السلام کی سرشت میں یہ اوصاف ہوا کرتے ہیں اُن کی فطرت ہی اُن اُمور کی جانب اُن کو جھکا دیا کرتی ہے اپنی دعائیں حضرت ابراہیمؑ نے آپ کا ذکر کیا تھا اور آپ کے جلالت رتبہ کی بشارت دی تھی ۛ

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپ کے وجود یا جود کی پیش گوئی کی تھی۔ اور باقی انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم نے آپ کی اطلاع دی تھی۔ آپ کی والدہ نے خواب میں دیکھا کہ اُن کے اندر سے

رہنشی نکلی اور تمام زمین اُس سے نورانی ہو گئی۔ اُس کی تعبیر دی گئی کہ ایک پُر برکت لڑکا پیدا ہوگا جس کا دین مشرق سے مغرب تک پھیل جائے گا۔ جنوں نے آپ کی پیدائش کی خبریں دیں۔ کابھنوں اور نجومیوں نے آپ کی پیدائش اور ترقیات کی خبر دی اور واقعات بتوئے آپ کے اعزاز و سر بلندی کی جانب راہنمائی کی۔ جس سے ایوان کسروی کے کنگرے ریزہ ریزہ ہو گئے نبوت کی دیلیں آپ کے اندر جمع ہو گئیں جیسے کہ ہر قل نصیر روم نے اُن کی خبر دی۔ آپ کی پیدائش اور شیر خوارگی کے زمانے میں لوگوں نے برکت کے آثار مشاہدہ کئے۔ فرشتوں نے ظاہر ہو کر آپ کے قلب میں چہرہ دیا اور ایمان و حکمت سے اس کو بھر دیا۔ عالم مثال اور عالم شہود کے بین بین یہ واقعہ ظہور پذیر ہوا اس لئے چہرہ دینے سے ہلاکی کا خطرہ پیش نہیں۔ اور رشتہ کا اثر باقی رہا جو واقعات عالم مثال اور عالم شہادت کی آمیزش سے پیش آیا کرتے ہیں اُن کی حالت ایسی ہی ہوا کرتی ہے جب ابو طالب سفر شام میں آپ کو اپنے ہمراہ لے گئے تو آپ راہب نے آپ کے اندر نبوت کی علامتیں دیکھ کر نبوت کا اقرار کیا۔ جب شباب شروع ہوا تو فرشتوں سے تناسب اور تعلق ظاہر ہونے لگا۔ کبھی غیبی آواز کے ذریعہ سے کبھی فرشتے بدنی صورت میں ظاہر ہوتے تھے خدا تعالیٰ نے ظاہری حوائج کی بندش اس طرح فرمادی کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو آپ کے ساتھ ہمدردی کا خیال پیدا ہو گیا۔ یہ قریش کی عورات میں سے باثروت تھیں جب خدا کسی کو دوست رکھتا ہے تو اپنے بندوں ہی میں سے کسی کو اس کا کارساز بنا دیتا ہے جب دوسروں کے ساتھ تعمیر میں شریک تھے اور عادات عرب کے موافق اپنے ازار کو دوش مبارک پر ڈال لیا تھا اس سے آپ بے ستر ہو گئے اور بے ستر ہوتے ہی بیہوش ہو کر زمین پر گر پڑے اور غشی کی حالت میں منع فرمایا کہ کہیں شرمگاہ ظاہر نہ ہو جاوے یہ نبوت کی ایک طاقت تھی نفس کے مواخذہ کرنے کی یہ بھی ایک قسم ہے :

اس کے بعد آپ خلوت کو پسند فرمانے لگے۔ مقام حراء میں چند راتوں تک خلوت گزیں رہتے پھر دولت خانہ کو تشریف لا کر ویسے ہی چند روز کی غذا ہمراہ لیتے اور وہیں قیام فرماتے غلبہ روحانیت نے دنیا سے آپ کی توجہ کو ہٹا دیا تھا اور ہمہ تن آپ کا رخ اس فطرت کی جانب پھیر دیا تھا۔ جس پر خدا تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے اول آغاز رویائے صالحہ سے ہوا۔ آپ کوئی خواب نہ دیکھتے مگر اس کا ایسا ظہور ہوتا کہ جیسے صبح کا سپیدہ۔ یہ بھی نبوت کی طاقت کا ظہور تھا۔ اس کے بعد مقام حراء میں صداقت یعنی حضرت جبریلؑ اور وحی کا نزول شروع ہوا اور غلبہ ملکیت کے وقت طبیعت کا قانون ہے کہ اس میں حیرت اور پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے اس وقت آپ میں بھی گھبراہٹ پیدا ہو گئی اس واسطے حضرت خدیجہؓ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں اور یہ حالت بیان کی۔ انہوں نے کہا *هَوَ الْاَمُوسُ الَّذِي نَزَلَ عَلَى مُوسَى*

یہ وہی فرشتہ ہے جو موسیٰ پر نازل ہوا تھا اُس کے بعد چند روز تک وحی منقطع ہو گئی اُس کی یہ وجہ تھی کہ انسان میں دو مختلف طاقتیں جمع ہوتی ہیں ایک بشری دوسری ملکی جب تاریکیوں سے نور کی جانب خروج ہوتا ہے تو مختلف مزاحمتیں اور الجھاؤ پیش آتے ہیں۔ یہاں تک کہ جو خدا کی مرضی ہے وہ پوری ہو جاتی ہے آپ فرشتہ کو کبھی آسمان و زمین میں بیٹھا ہوا دیکھتے تھے کبھی حرم میں کھڑے ہوئے کہ اس کے ازار بندھنے کی جگہ کعبہ تک ممتد ہوتی تھی و نحو ذلک اس کا راز یہ ہے کہ جن نفوس میں نبوت کی استعداد ہوتی ہے تو ملکیت اس کی روح کے سامنے مستحضر ہو جاتی ہے۔ بدنی مشاغل سے آزادی ہوتی ہے۔ اس کے سامنے ملکی بجلی درخشاں ہونے لگتی ہے جیسا کہ وقت کا انقضاء ہوتا ہے ویسے ہی یہ حالت پیدا ہوتی ہے جیسے عوام لوگوں کی آزادی کی حالت میں خواب کے ذریعہ سے بعض امور کا انکشاف ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ پر نزل وحی کس طرح ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا کبھی گھنٹہ جھنکار کی طرح اس کو مجھ پر زیادہ گرانی ہوتی ہے اس آواز کے جدا ہوتے ہی میں اس کی بات کو محفوظ کر لیتا ہوں۔ اور کبھی مجھ کو فرشتہ کی صورت نظر آتی ہے وہ کہتا جاتا ہے۔ اور میں یاد کرتا جاتا ہوں۔ میں کہتا ہوں اس آواز کی حقیقت یہ تھی کہ جب کوئی پر زور تاثیر حواس سے ٹکراتی ہے تو ان میں ایک تشویش اور شورش پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ بنیانی میں تشویش اس طرح پیدا ہوتی ہے کہ مختلف رنگ کی چیزیں سرخ، زرد، سبز وغیرہ نظر آتی ہیں۔ اور شنوائی میں اس طرح اس کا ظہور ہوتا ہے کہ بے معنی آوازیں جیسے جھنجھساہٹ جھنکار وغیرہ محسوس ہوتی ہیں جب یہ اثر ختم ہو جاتے ہیں تو علم حاصل ہو جایا کرتا ہے۔ اور فرشتہ کا صورت میں نظر آنا ایسے موقع پر ہوا کرتا ہے جہاں عالم مثال اور عالم شہود دونوں کے احکام اور اثر یکجا جمع ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ فرشتوں کو بعض لوگ دیکھتے تھے بعض نہیں دیکھتے تھے :

ان حالات کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ دعوت اسلام کریں اور مخفی طور پر آپ نے اسلام کی تعلیم شروع کی اُس کا یہ اثر ہوا کہ حضرت خدیجہ اور حضرت ابو بکر صدیق وغیرہ رضی اللہ عنہم نے اسلام قبول کیا :

پھر ارشاد ہوا فَاُصْدِعْ بِأَتُومَرُ جُورَم کو حکم دیا جاتا ہے اُس کی آشکارا تعمیل کرو اور فرمایا گیا۔ وَ اُنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ اپنے قریب رشتہ داروں کو ڈراؤ۔ اب آپ نے علانیہ دعوت اور شرک کی رسوم کو باطل کرنا شروع کر دیا۔ اس وجہ سے تمام لوگ بگڑ گئے۔ نہایت سختی سے پیش آنے لگے زبان اور ہاتھ سے برابر تکلیفیں دینے لگے۔ مذکورہ جانوروں کی اوجھ آپ پر ڈالتے تھے۔ آپ کا گلا گھونٹ کر دیتے تھے۔ لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت استقلال کے ساتھ ان فتنوں کو جھیلے تھے اور برابر مسلمانوں کو فتح کا

مزدہ دیتے تھے اور کافروں کو شکست اور بربادی کا خوف دلاتے رہے۔ جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے قَوْمٌ مَّا هَٰذَا بَلْ مَمْلُوءٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ۖ يَٰهَا لَيْسَ لَكَ مِنْ الْأَحْزَابِ مَیْہَاں کے لوگ جماعتوں سے بھاگ جائیں گے۔ اب انہوں نے اور بھی زیادہ تنگ کرنا شروع اور تسمیں کھا کھا کر باہم معاہدہ کرایا کہ مسلمانوں کو اور ہاشمی اور مطلبیوں کو جو مسلمانوں کے سردار ہیں خوب توبیخ کریں اُس وقت مسلمانوں کو رہبری ہوئی کہ حبشہ کی جانب ہجرت کر جائیں اس وسعت کبریٰ سے پہلے کسی قدر وسعت اور کشادگی ہو گئی۔ جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور ابوطالب آپ کے چچا کا انتقال ہو گیا اور ہاشمیوں کی جماعت اور قوت منتشر ہو گئی تو اس کی وجہ سے آپ کو بے اطمینانی پیش آئی اور یہ امر اجمالی طور پر آپ کے قلب میں القا کیا گیا تھا کہ ہجرت سے کامیابی حاصل ہوگی۔ اس لئے اپنے خیال و فکر سے ہجرت کا آپ نے قصد فرمایا اولاً طائف ہجر میامہ کی جانب توجہ اور میلان ہوا اور مختلف طریقے سوچے لیکن عجلت کر کے طائف تشریف لے گئے وہاں آپ کو نہایت سخت تکلیف ہوئی اس کے بعد بنی کنانہ کی طرف تشریف فرما ہوئے یہاں بھی کوئی خوش کن امر پیش نہ آیا۔ اس لئے زمرہ کے زمانے میں مکہ کو مراجعت کی اور آیت نازل ہوئی۔ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا إِذَا تَمَنَّیَ الشَّیْطَانُ فِیٓ أُمْنِیَّتِهِ ۖ جب ہم نے کوئی رسول بھیجا ہے تو اس کی یہ حالت ہوئی کہ جب اس نے کسی امر کی تمنا کی تو شیطان نے اس کی آرزو میں کوئی نئے ملا دی ہے آپ کی تمنا یہ تھی کہ جن امور کو اپنے دل میں غور کرتے تھے ان سے خدا کے وعدوں کے پورے ہونے کی خواہش رکھتے تھے۔ اور شیطان کا اس میں ملا دینا یہ ہوا کہ ارادۃ الہی کے خلاف امور پیش آئے اور اصلی حالت پر ایک نقاب حائل ہو گیا ۛ

اسی اثناء میں مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی گئی اور وہاں سے سدرۃ المنتہیٰ اور جو جو خدا کی مرضی تھی وہاں تک سیر واقع ہوئی یہ تمام امور بدن کے ذریعہ سے ہوئے بیداری کی حالت میں۔ لیکن ایسے موقع میں جو عالم مثال و شہود میں برزخ کی طرح واقع ہے سب کے احکام اس میں جمع تھے بدن پر تمام روح کے احکام طاری ہوئے روح اور روحانی امور بدنوں کی صورت میں پیش آئے۔ اس واسطے ان واقعات میں ہر ایک واقعہ کی ایک تعبیر ہے۔ حضرت خرقیل اور حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی ایسے ہی واقعات پیش رہے تھے اولیائے امت کو ایسے امور پیش آتے ہیں تاکہ ان کے برتر مقامات کی حالت ایسی ہو جیسے خواب میں دوسروں کے حالات ہوا کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ شق صدر اور ایمان سے اُس کے بھر دینے کے معنی یہ ہیں کہ ملکی طاقت کے انوار آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غالب ہو گئے اور طبیعت کی آگ فرو ہو گئی اور طبیعت اس قابل ہو گئی کہ جن علوم کا خیرۃ القدس سے افانہ کیا جائے ان کو مطیعانہ اخذ کر سکے۔ اور براق پر سوار ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ آپ کے جسم پر جس میں کمال حیوانی ہوتا ہے نفس ناطقہ کا استیلا اور غلبہ ہو گیا۔ براق پر مضبوط

سوار ہوئے یعنی ہمیت پر نفس ناطقہ کے احکام مستط ہو گئے اور مسجد اقصیٰ کی طرف سیر کرنا۔ اس طرح ہوا۔ وہ مسجد شعائر الہیہ کے ظاہر ہونے کا موقع ہے۔ ملا اعلیٰ کی ہمیں اس سے منطوق رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی توجہ کا وہ آماجگاہ ہے یا وہ ملکوت کے لئے ایک روشن دان ہے :

اور انبیاء علیہم السلام سے ملاقات کرنا اور ان سے مفاخرت کرنا اس کی حقیقت یہ ہے کہ خیرۃ القدس کے ارتباط اور تعلق سے سب کا اجتماع ہوا اور ان سب میں کمالات نبوت کے اوصاف میں آپ کی خصوصیت اور فضیلت ظاہر ہوئی :

اور آسمان پر بترتیب ایک شے دوسری پر صعود کرنے کے معنی یہ ہیں کہ خاص قرار گاہ جلالت اور الوہیت مک منزل بہ منزل آپ نے ترقی کی۔ ملائکہ سے تعارف ہوا جو وہاں مقرر ہیں ان بزرگ روحانیوں سے لقاء ہوا جو آدمیوں میں سے فرشتوں میں منسلک ہو گئے ہیں۔ ان تدابیر کا اب علم حاصل ہوا جن کی وہاں وحی کی گئی اس خصوصیت کو دریافت کیا جو ان منازل میں حاصل ہوتی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقاء کرنا بدن سے نہ تھا بلکہ وہ اس حالت کی مثال تھی جو دعوت عامہ کے جاتے رہتے سے ان کو پیش آئی اور جس کمال کے وہ خواستگار تھے اُس کے پورا ہونے میں ایک حصہ کی کمی رہ گئی :

سدرۃ المنتہی سے وجود کا درخت مراد ہے کہ جس کے حصوں میں ترتیب ہوتی ہے اور اس کی تمام طاقتیں ایک ہی تدبیر میں جمع ہوتی ہیں جیسے قوت نمازیہ نامیہ وغیرہ کی سب قوتیں صورت شجرہ میں جمع ہوا کرتی ہیں اور اس کی حالت کو جس میں مجموعی اور اجمالی تدبیر کی طرف اشارہ ہوا اور اُس کے تمام افراد میں عمومیت اور کلیت ہو۔ زیادہ تر مشابہت درخت سے ہے نہ حیوان سے۔ حیوان میں تفصیلی طاقتیں ہوتی ہیں اور ارادہ حیوانی طبیعت کے قوانین کو مصرح اور ظاہر حالت میں کر دیا کرتا ہے۔ اس درخت کی جڑ میں نہروں سے مراد وہ عالم ملکوت کی رحمت ہے جس کا وہاں سے مسلسل فیضان رہتا ہے، عالم شہادت کی جانبہ جاری و ساری رہتی ہے۔ اس کا اثر ہے۔ زندہ رکھنا اور زندگی کو بالیدہ کرتا ہے۔ اسی لئے وہاں بعض نافع امور کی تعیین کی گئی جیسے نسل و فرات اور جو انوار اس درخت کو نقشہ کئے ہوئے ہیں۔ وہ الہی انتظامات اور رحمانی تدابیر ہیں۔ جن کی عالم شہادت میں ہر شے کی استعداد کے موافق چمک دمک رہتی ہے اور ہمیت المعمور تجلی الہی کا نام ہے۔ اسی کی جانب آدمیوں کے سجدے اور سجدے کی عاجزانہ حالتیں متوجہ رہتی ہیں اُس کی تشبیہ بیت کے ساتھ کعبہ اور بیت المقدس کی مثال پر دی گئی ہے :

ان امور کے بعد معراج میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک طرف دودھ کا اور ایک شراب کا پیش کیا گیا آپ نے دودھ والا پسند فرمایا۔ تب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا آپ فطرت کی جانب راہ نما

کئے گئے۔ اگر شراب کا ظرف پسند کرتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی اس لئے کہ دودھ میں اشارہ تھا کہ آپ کی اُمت فطرت کو پسند کرے گی۔ اور شراب میں اشارہ تھا کہ دنیوی لذتوں کو پسند کرے گی اور معراج ہی میں نجانہ نمازیں فرض کی گئیں اور ثواب کے لحاظ سے وہ پچاس ہیں۔ آہستہ آہستہ خداوند کریم نے اس پچاس کی تعداد کو ظاہر فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ نعمت بھی کامل ہو گئی اور تنگی بھی رفع ہو گئی اور اس معنی کو حضرت موسیٰ کی جانب اس واسطے منسوب کیا کہ تمام انبیاء میں وہ اُمت کی اصلاح اور سیاست سے زیادہ واقف تھے۔ معراج کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قبائل عرب سے تقویت اور امداد طلب کرتے رہے لیکن انصار کو خدا نے اسلام کی توفیق دی اور انہوں نے دوبار بیعت کی ایک عقبی اولیٰ میں اور دوسری عقبہ ثانیہ میں اور اُس کے بعد اسلام مدینہ شریف کے ہر گھر میں داخل ہو گیا اور خدا تعالیٰ نے اپنے نبی پر صاف ظاہر کر دیا کہ دین کی ترقی جب ہی ہوگی کہ مدینہ کی طرف ہجرت کی جائے اس لئے ہجرت کا پورا قصد فرمایا۔ اب قریش میں غصہ کی آگ اور زیادہ جوش زن ہوئی اور مختلف منصوبے کرنے لگے کہ آپ کو قتل کر دیں یا پھرائے رکھیں یا کہیں کو نکال دیں۔ لیکن آپ خدا کے محبوب برکت والے تھے۔ خدا نے آپ کے غالب ہونے کا فیصلہ کر دیا تھا۔ اس لئے چند معجزات کا ظہور ہوا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ غار میں داخل ہوئے تو ابو بکر صدیق کے پاؤں میں سانپ نے کاٹا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا کی اور فوراً ان کو آرام ہو گیا۔ کفار جب غار کے منہ پر آکھڑے ہوئے تو خدا تعالیٰ نے ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا اور ان کے خیالات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہٹا لیا جب سراقہ بن مالک نے دونوں حضرات کا تعاقب کیا تو آپ نے اس پر بددعا کی جس کے اثر سے اس کا گھوڑا شکم تک سنگلاخ زمین میں دھنس گیا زمین خدا کی قدرت سے پھٹ گئی سراقہ نے اس پر یہ کفالت کی کہ میں آپ دونوں کو دشمن سے روکتا رہوں گا (اُس کے بعد وہ رہا ہو گیا) جب ام مہجد کے خیمہ پر آپ کا گزر ہوا تو اس بکری نے دودھ دیا۔ جس کا دودھ بالکل خشک تھا۔ اور دودھ کے قابل نہ تھی۔ جب مدینہ شریف میں تشریف فرما ہوئے تو عبداللہ بن سلام نے آکر تین مسئلے دریافت کئے جس کا جواب سوائے نبی کے اور کوئی نہیں جانتا ہے۔ اول یہ کہ قیامت کی پہلی علامت کیا ہوگی۔ دوسری جنت کا پہلا کھانا کیا ہوگا۔ تیسری کیا وجہ ہے کہ کچھ کبھی باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ کبھی ماں کے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اول علامت قیامت کی آگ ہے جو شرق سے غرب تک لوگوں پر پھیل جائے گی اور پہلا کھانا اہل جنت کا پھل کے جگر کا ٹکڑا ہوگا اور جب مرد کا نطفہ رحم میں پہلے پہنچتا ہے تو بچہ باپ کے مشابہ ہوتا ہے اور اگر ماں کا نطفہ پہلے پہنچتا ہے تو ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس پر عبداللہ بن سلام نے اسلام قبول کر لیا اور تمام علمائے یہود میں خاموشی

پیدا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ نے یہودیوں سے صلح کر لی اور اُن کے شر سے نجات مل گئی۔ مسجد کی تعمیر شروع کی اور لوگوں کو نماز اور اوقات نماز کی تعلیم دینے لگے۔ اور اس میں مشورہ کیا کہ نماز کی اطلاع کس چیز سے دی جائے۔ عبداللہ بن زید نے اپنے خواب میں اذان کے کلمات سیکھے (فرشتے سے) فیضان عینی کا انتظار آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا۔ عبداللہ سفیر اور واسطہ ہو گئے۔ لوگوں کو جماعت، جمعہ، روزہ پر آمادہ کیا۔ زکوٰۃ کا حکم دیا اور زکوٰۃ کے حدود کی تعلیم دی لوگوں کو علانیہ دعوت اسلام دینی شروع کی اور ان کو راضی کیا کہ اپنے اپنے وطنوں سے ہجرت کریں اس لئے کہ ان کے وطن دارالکفر تھے۔ وہاں حدود اسلام کا قائم کرنا ممکن نہ تھا۔ اور تمام مسلمانوں کی جمیعت کو مواخاۃ سے نہایت مستحکم کر دیا۔ اس مواخاۃ نے مسلمانوں میں صلہ اور مصارف میں ایک دوسرے کی امداد اور باہم ایک دوسرے کا وارث ہونا لازم کر دیا تاکہ اس سے اُن میں وحدت پیدا ہو اور اس قابل ہو جائیں کہ مجموعی طاقت سے جہاد کر سکیں اور اپنے دشمنوں کے حملوں کو روک سکیں پہلے اہل عرب میں دستور تھا کہ ایک خاندان دوسرے خاندان سے مدد لیا کرتے تھے۔ جب خدا نے دیکھا کہ مسلمانوں میں وحدت اور قوت جمع ہو گئی ہے تو اپنے بنی کو جہاد کی وحی بھیجی کہ کفار کی خوب ہوشیاری سے دید بانی کریں :

جب جنگ بدر واقع ہوئی تو مسلمانوں کے پاس پانی نہ تھا۔ خدا نے وہاں خوب مینہ برسایا۔ لوگوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کیا کہ قانہ کا قصد کرتے ہو یا لشکر سے مقابلہ کا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے صحابہ رضی اللہ عنہم کی راہوں میں مدد دی گئی اور سب نے مقابلہ کا اہتمام کیا۔ پہلے ایسے مقابلہ کا گمان بھی نہ تھا۔ جب آپ نے دشمن کی کثرت کو ملاحظہ کیا تو خدا کی حضور میں نہایت عاجزی کی اور آپ کو فتح کا مشورہ دیا گیا۔ اور وحی سے ان مواقع کی اطلاع دی گئی جہاں مخالف مقتول ہو کر گریں گے آپ نے فرمایا فلاں جگہ میں فلاں شخص مرا پڑا ہوگا اور فلاں جگہ میں وہ شخص آپ اپنا ید مبارک رکھ کر فرماتے جاتے تھے کہ یہاں وہ ہوگا اور یہاں وہ ہوگا۔ پس کوئی ایسا نہ تھا کہ سر موئے برابر اس جگہ سے ہٹا ہو۔ جو آپ نے اپنے ہاتھ سے تعین کر دی تھی۔ فرشتے اس روز لوگوں کی آنکھوں کے سامنے نظر آتے تھے۔ تاکہ موحدین کے دل پختہ ہو جائیں اور مشرکوں کے دل تھرا جائیں اس لڑائی میں مسلمانوں کی عظیم الشان فتح ہوئی۔ اس جنگ نے اُن کو غنی بنا دیا اور مشرک کی طاقت کو لپٹا کر دیا۔ قریش کے منتخب لوگ اور جگر گوشے ہلاک ہو گئے اسی واسطے اس جنگ کا نام فرقان ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی مرضی یہی تھی کہ شرک کی بیج کٹی ہو جائے اور صحابہؓ نے اپنی رائے سے فدیہ کی طرف میلان کیا اس سے مورد عقاب ہو گئی لیکن اخیر میں ان کو معافی دی گئی۔ اس کے بعد یہود کے جلائے وطن کرنے کی تقریب پیش آئی یہود کا جب تک مدینہ کے جوار میں رہتے دین الہی کے خالص اور مطمئن ہونے کی کوئی صورت نہ تھی۔ انہوں نے

عبدشکنی کی اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قینقار اور بنی نضیر کو جلا وطن کر دیا اور کعب بن اشرف کو قتل کروا دیا اور ان کے دلوں پر ایسا رعب چھایا کہ انہوں نے اُن لوگوں کی جانب رخ نہ کیا جنہوں نے مدد دینے کے وعدے کئے تھے۔ اور خوب ان کے دلوں کو بڑھایا تھا اُن کے مالوں کو خدا نے اپنے نبی کی طرف پھیر دیا۔ اور اول دولت میں فراخی مسلمانوں کو اسی سے حاصل ہوئی اور ابورافع حجاز کا تاجر مسلمانوں کو بہت تکلیفیں پہنچایا کرتا تھا اس کی طرف اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن غنیک کو روانہ فرمایا انہوں نے آسانی سے اُسے قتل کر دیا جب عبداللہ اس کے گھر سے باہر آ رہے تھے تو ان کی ٹانگ ٹوٹ گئی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنا پاؤں پھیلا دو آپ نے اس پر ہاتھ پھیر دیا اور وہ ایسا صحیح و سالم ہو گیا گویا کبھی کوئی شکایت ہی نہ ہوئی تھی :

جب اسباب سماوی کا اقتضاء ہوا کہ جنگ اُحد میں مسلمانوں کو شکست ہو تو اُس موقع پر چند طریقوں میں رحمت الہی کا ظہور ہوا کہ اس واقعہ سے بڑی مذہبی بصیرت اور بیداری پیدا ہوئی اس لئے کہ شکست کی وجہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی مخالفت ہوئی آپ نے فرمایا تھا کہ درہ پر جے ہمیں اور لوگوں کا دیاں سے ہٹنا تھا کہ حملہ آوروں کا کام پورا ہو گیا اور خدا نے اجمالی طور پر اپنے نبی کی شکست پر آگاہ کر دیا تھا۔ آپ کو خواب میں شکستہ تلوار اور ذبح کی ہوئی گائے دکھائی گئی تھی۔ شکست اور صحابہ کا شہید ہونا اس کی تعبیر تھی یہ جنگ ہر طاوت کی نظیر ہو گئی جس میں با اخلاص لوگ غیروں سے متمیز ہو گئے اس میں رہبری ہو گئی کہ حد مناسب سے زیادہ کسی پر اعتماد نہ کیا جائے اور جب حضرت عامر رضی اللہ عنہ اور اُن کے رفقاء شہید ہوئے تو اُنہوں نے ان کو چاروں طرف سے گھیر لیا اور دشمن اپنے ارادے کو پورا نہ کر سکے :

جب قراء صحابہ بیر معونہ میں شہید ہو گئے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قاتلوں پر بددعا کرنے لگے اور اس میں ایک قسم کی عجلت تھی۔ جو بشریت کے اقتضاء سے ہوا کرتی ہے خدا نے اُس پر تنبیہ فرمادی کہ رسالت کے تمام امور فی اللہ اور محض خالصۃً للہ ہونے چاہئیں اُن میں کوئی لوث بشری نہ ہو :

جب عرب کے بڑے بڑے قبائل نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا اور خندق کھودی گئی تو بھی مختلف عنوانوں سے رحمت الہیہ کا ظہور ہوا خدا نے کفاروں کے مکر کو کامیاب نہ ہونے دیا اور مسلمانوں کو کسی قسم کی محضرت نہ پہنچی۔ حضرت جابر کے کھانے میں اتنی برکت ہوئی کہ ایک صاع جو اور ایک بزغالہ سے قریب ایک ہزار آدمیوں کے خوب سیر ہو گئے کسرے اور قنیر کے ایوانات پتھر کی ضرب سے جو شرارہ اڑا تھا اس میں نظر آئے اور اُن کے فسخ ہونے کی آپ نے بشارت دی اور شب تاریک

میں ایسی سخت ہوا چلی کہ جنبش ہوئی کہ کفار کے دل مرعوب ہو گئے اور وہ بھاگ نکلے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا گیا اور حضرت سعد کے فیصلہ کے موافق وہ اپنے قلعوں سے نیچے اتر آئے تو حضرت سعد نے حکم دیا کہ ان میں سے جو لڑنے کی طاقت رکھتے ہیں قتل کر دیئے جائیں اور ان کے بال بچے قید کر لئے جائیں اُس میں اُن کی رائے حق بجانب تھی :

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی جانب طبعی میلان تھا اور اس میں ایک مذہبی مصلحت تھی کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ بے پائیک کی بیوی بریوں کے لئے درست ہے اس لئے خدا تعالیٰ نے اُس کا انجام یوں کیا کہ ان کے خاوند نے ان کو طلاق دے دی اور خدا نے ان کا نکاح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کروا دیا۔ ایک دفعہ جمعہ کے روز آپ خطبہ پڑھ رہے تھے

کہ ایک عربی نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ اَلسَّامِیْنَ وَجَاعَ اَلْعِیَالُ فَاسْتَسْقِ اَمَّا رسولِ موسیٰ ہلاک ہو گئے اور کنبہ بھوکا مرتا ہے آپ بارش کی دعا فرمائیے اس وقت آسمان پر ابر کا ایک ٹکڑا بھی نہ تھا۔ ہاتھ اٹھا کر آپ دعا مانگنے لگے ابھی آپ نے ہاتھوں کو نیچے نہ کیا تھا کہ بادلوں کے دل پر دل پہاڑوں کی طرح گھر گئے اور سات روز تک بارش کی جھڑی لگ گئی اتنا پانی پڑا کہ لوگوں کو نقصان کا اندیشہ ہونے لگا تب آپ نے فرمایا۔ حَوالِیْنَا وَلَا عَلَیْنَا ہماری اطراف میں پڑے نہ ہم پر کوئی سمت نہ تھی کہ اُس طرف بادل بیٹنے کا اشارہ فرماتے ہوں اور بادل نہ بیٹ جاتا ہوتا

جس نئے میں آپ نے برکت کی خواستگاری فرمائی ہے۔ بارہا اُس میں برکت ہوئی جیسے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا انبار خرما اور ام سلیم رضی اللہ عنہا کی روٹیاں۔ ونحو ذالک :

بنی مصطلق کی لڑائی میں ملائکہ ظاہر نمودار ہوئے اور دشمن پر خوف طاری ہو گیا۔ اُسی جنگ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی گئی اور خدا کی رحمت سے آپ کی برأت ثابت ہوئی اور جس نے ایسی شناعیت کو آپ کی جانب سے شائع کیا تھا اس پر حد قذف قائم کی گئی۔ ایک بار سورج گرہن ہوا تو آپ نے اس لئے بارگاہِ خداوندی میں عجز و نیاز کیا کہ ایسا انقلاب خدا کے نشانات میں سے ایک نشان تھا۔ ایسے وقت میں برگزیدہ لوگوں کے دل میں خوف طاری ہوا کرتا ہے۔ اسی نماز میں آپ نے اپنے اور دیوار قبلہ کے مابین دوزخ اور جنت کا مشاہدہ کیا۔ یہ مشاہدہ اسی طرح تھا کہ عالم مثال کے احکام کسی موقع خاص پر ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ اور خواب میں جناب الہی نے آپ کو مطلع کیا کہ فتح کے ساتھ مکہ میں حلق اور قصر کے بعد داخل ہوں گے بلا خوف و ہراس۔ اس لئے لوگوں نے عمرہ کا قصد کیا۔ وہ ابھی تک عمرہ کا وقت نہیں آیا تھا۔ درجی تعزیر مسیح کی ہو گئی جو بڑے بڑے فتوحات کا مقدمہ تھی لوگوں

کے دہم و خیال میں بھی یہ بات نہ تھی :

اس موقع پر نبوت کے چند نشانات ظاہر ہوئے لوگ پیاسے تھے ، اور پانی صرف ایک برتن میں موجود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا یہ مبارک اس طرف میں رکھ دیا اور آپ کی انگلیوں میں سے پانی کی دھار نکلنے لگی۔ حدیبیہ کا تمام پانی صحابہ نے کھینچ لیا تھا اس میں ایک قطرہ پانی باقی نہ رہا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر تمام لوگ سیراب ہوئے :

اور مخلصین کے اخلاص کی جانچ کے لئے بیعت رضوان واقع ہوئی۔ اُس کے بعد خدا تعالیٰ نے خیر کو فتح کر دیا۔ اس سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو اتنا مال غنیمت ملا۔ جس سے جہاد کی طاقت بڑھا سکیں۔ اس سے خلافت کے منظم ہونے کی بنیاد پڑ گئی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر خلیفۃ اللہ ہو گئے اور یہاں بہت سے معجزات ظاہر ہوئے۔ آپ کے کھانے میں یہودیوں نے زہر ملا دیا۔ اور خدا تعالیٰ نے آپ کو اس پر آگاہ کر دیا۔ اور اسی جنگ میں سلمہ بن اکوع کے چوٹ لگ گئی تھی۔ آپ نے کئی بار اس ضرب پر دم کر دیا کہ پھر کبھی انہوں نے درد کی شکایت نہ کی آپ نے قصائے حاجت کا ارادہ فرمایا۔ کوئی شے ستر کی نہ تھی۔ اس وقت آپ نے دو درختوں کو بلایا۔ وہ دونوں اس اونٹ کی طرح جس کی ناک میں نیکیل ہو۔ مطیعانہ کھینچے چلے آئے۔ جب آپ فارغ ہو گئے تو اُن کو انہی جگہ واپس کر دیا جب محاربہ نے ارادہ کیا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غالب ہو جائے۔ تو خدا نے اس کے دل پر رعب بٹھا دیا۔ آپ نے اس کے ہاتھ باندھ دیئے :

اور جس امر کا علماء اعلیٰ میں فیصلہ ہو گیا تھا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس کا اقامہ ہوا کہ تمام بڑے بڑے سرکش ملعون ہوں ان کی صولت زائل ہو جائے۔ ان کی رسمیں نابود ہو جائیں اس لئے اس میں سعی فرما کر خدا کی بارگاہ میں تقرب حاصل کیا۔ قیصر اور کسریٰ اور تمام معاند سرکشوں کو نامے تحریر فرمائے کسرے نے نامے سے سواء ادبی کی۔ اس لئے آپ نے اس پر بددعاء کی اور اُس کو خدا نے ریزہ ریزہ کر دیا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید اور حضرت جعفر اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم موتہ (مقام ملک شام میں) کو روانہ فرمایا اور ان پر جو حالت وہاں گزری وہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہو گئی آپ نے اس سے پیشتر کہ کوئی جز وہاں سے پہنچی ہو ان کی خبر دی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تمام قبائل عرب کے جہاد سے فارغ ہو گئے اور قریش نے عہد شکنی کی اور کورانہ روش اختیار کی تو آپ نے فتح مکہ کا اہتمام فرمایا اور حاطب بن بلتعہ صحابی نے اہل مکہ کو آپ کے ارادہ پر مطلع کرنا چاہا تو خدا نے رسول کو اس پر آگاہ کر دیا اور آپ نے مکہ کو فتح کیا۔ لَوْ كُنَّا الْكَافِرُونَ اہل مکہ میں

اس طریقہ سے اسلام پھیل گیا کہ اُس کا وہم و گمان بھی نہ تھا :

جنگ حنین میں جب مسلمانوں اور کافروں کی مڈ بھڑ ہوئی اور کفار نے جولانی کی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل خاندان نے نہایت ہی استقلال ظاہر فرمایا۔ آپ نے ان کی جانب گرد پھینکی اس میں یہ اعجاز تھا کہ کوئی شخص نہیں بچا جس کی آنکھ میں گرد نہ پہنچی ہو اسی وجہ سے وہ لوٹ گئے۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کے دل میں جمیعت اور اطمینان پیدا کیا اور سب نے سمٹ کر نہایت سخت کوشش کی اور فتح کر لیا۔ آپ نے ایک شخص کی نسبت جو مدعی اسلام تھا۔ اور اس نے بہت ہی سخت مقابلہ کیا تھا فرمایا کہ وہ دوزخی ہے۔ قریب تھا کہ بعض لوگوں کو آپ کے ارشاد میں شک پیدا ہو لیکن بعد میں ظاہر ہو گیا کہ اس نے خود کشی کر لی ہے :

اور آپ پر جادو کیا گیا آپ نے خدا سے دُعا مانگی کہ اصلی حالت ظاہر ہو جائے تو خواب میں دو شخصوں نے آپ کو جادو کرنے والے کی کیفیت ظاہر کر دی اور ذوالخویرہ نے آکر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصاف سے تقسیم فرمائیے اس پر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کا اور اس کی قوم کا انجام منکشف ہو گیا کہ یہ لوگوں میں سے ایک بہترین فرقہ سے جنگ کریں گے ان کی شناخت ایک آدمی سے کی جائے گی جس کا رنگ سیاہ ہوگا اور اس کا ایک بازو ایسا ہوگا جیسے عورت کا پستان۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے مقاتلہ کیا اور جیسے اُن حضرت نے فرمایا تھا ویسے ہی اس کی صفت آپ نے پائی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے آپ نے دُعا فرمائی اور وہ اسی روز ایمان لے آئے۔ ایک روز آپ نے فرمایا کہ جب تک کہ میں اپنی اس تقریر کو ختم کروں جو نسا شخص اپنا کپڑا پھیلا کر اپنے سینے سے لگا لے گا وہ کبھی اپنی بات کو نہ بھولے گا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنا کپڑا بچھا کر سینہ سے لگا لیا۔ پھر اُن کو اپنے قول میں نسیان نہ ہوا :

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اپنا ید مبارک جو ریا کے سینہ پر مار کر فرمایا۔ خدایا اس کو جائے رکھ اس کے بعد پھر کبھی وہ گھوڑے سے نہیں گرے اور پہلے وہ گھوڑے پر خوب نہیں جم سکتے تھے۔ ایک شخص مرتد ہو گیا تھا تو اس کو زمین نے قبول نہیں کیا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شاخ پر سہارا دے کر خطبہ پڑھا کرتے تھے۔ جب منبر بن گیا اور اس پر قیام فرمایا تو اس شاخ میں گریہ و گداز پیدا ہو گیا یہاں تک کہ آپ نے اُس کو پکڑ کر چٹا لیا :

ایک مرتبہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک سست گھوڑے پر سوار ہو کر فرمانے لگے ہم نے تمہارے گھوڑے کو رفتار میں بھرنے کی کوشش کی مگر وہ ایسا سست کہ کوئی گھوڑا اس کا مقابلہ نہیں کرتا تھا :

ان امور کے بعد خدا نے اپنے دین کو خوب مستحکم کر دیا۔ اللہ انبیوں کی پے در پے آمد و رفت شروع ہو گئی اور متواتر فتوحات ہونے لگیں۔ تمام قبائل عرب پر حکام و عمال کا تقرر فرمایا۔ شہروں میں قاضی مقرر کر دیئے گئے۔ اور خلافت مکمل ہو گئی۔ اس اطمینان کے بعد آپ کے قلب مبارک میں القاء کیا گیا کہ مقام تبوک کی طرف نہضت فرمائی جائے تاکہ رومیوں پر آپ کی شوکت و جلالت ظاہر ہو۔ اور ان اطراف کی طاقتیں مطیع ہو جائیں۔ یہ جنگ نہایت گرمی اور تنگی کے زمانہ میں واقع ہوئی تھی۔ اس کی وجہ سے خدا نے خالص اور منافق میں تمیز کرادی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے باغیچہ پر گزرے جو وادی القریٰ میں تھا۔ اس باغیچہ کا اندازہ آپ نے بھی فرمایا۔ اور دیگر صحابہ نے بھی فرمایا۔ لیکن جیسے آپ نے فرمایا تھا۔ اسی کے موافق ہوا۔ جب دیار حجر کے قریب پہنچے۔ تو لوگوں کو اس کے پانیوں سے ممانعت فرمادی گئی۔ تاکہ موقع لعنت سے لوگ متنفر رہیں۔ ایک دفعہ شب کو آپ نے ممانعت فرمادی کہ کوئی شخص باہر نہ جائے۔ اتفاقاً ایک شخص باہر چلا گیا۔ تو اس کو ہوانے جلی کی پہاڑیوں میں پھینک دیا۔ ایک مرتبہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ گم ہو گیا تو ایک منافق کہنے لگا کہ اگر نبی ہوتے تو اونٹ کا حال معلوم کر لیتے کہ کہاں ہے۔ اس پر خدا نے آپ کو اس منافق کے قول اور مقام اونٹ سے آگاہ کر دیا۔ اور بعض خلعین نے زلہ اور غلطی کی وجہ سے رفاقت نبوی سے تخلف کیا تھا۔ لیکن بعد میں زمین اُن پر تنگ ہو گئی۔ وہ نہایت ہی نادم ہوئے۔ اس نے ان کا قصور معاف کر دیا گیا۔ اور شاہ ایلہ کو حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے قید کر لیا۔ جس کا پہلے سے گمان بھی نہ تھا۔ جب اسلام میں یورپی طاقت آگئی۔ اور خدا کے دین میں گروہ در گروہ داخل ہونے لگے۔ تو خدا تعالیٰ نے اپنی وحی سے آپ کو حکم فرمایا۔ کہ مشرکین سے جو معاہدے ہیں اُن کو خیر باد کہہ دینا چاہیئے۔ اور سورہ برات کا نزول ہوا۔ نجران کے عیسائیوں سے آپ نے مبادلہ کا ارادہ کیا۔ لیکن انہوں نے عاجز ہو کر جزیہ قبول کر لیا۔

اس کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کو تشریف لے گئے۔ آپ کی معیت میں یب لاکھ چوبیس ہزار صحابہ تھے۔ مناسک حج ان کو بتائے۔ اور زمانہ شرک کی تحریفات کو دور کر دیا۔ جب تمام احکام اسلام کی تکمیل ہو چکی۔ اور وفات کا زمانہ قریب آگیا۔ تو خدا تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو آدمی کی شکل میں بھیجا۔ سب لوگ ان کو دیکھتے تھے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ سے دریافت کیا کہ ایمان و اسلام اور احسان کی حقیقت کیا ہے۔ اور قیامت کا حال دریافت کیا۔ آپ بیان فرماتے رہے۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام اس کی تصدیق کرتے گئے۔ یہ گویا دین کا تممہ اور تکملہ تھا۔

جب آپ مریض ہوئے۔ تو برابر رقیق اعلیٰ کو یاد کرتے رہے۔ اور ملا اعلیٰ کی جانب اظہار شوق اور کشش فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ خدا نے آپ کو وفات دی۔ اور آپ کی حفاظت دین کا متکفل ہو گیا۔

ایسے لوگوں کو اُس نے قائم کیا جو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے مدعیان نبوت اور روم و عجم سے جنگ آزمائیاں کیں یہاں تک کہ اس کے حکم کی تکمیل ہو گئی صلی اللہ علیہ وسلم دَعَا اَصْحَابِہٖ وَسَلَّمْ

فِتَنوں کا بیان

معلوم کرنا چاہیے کہ فتنوں کی مختلف اقسام ہیں (۱) ذاتی فتنہ۔ اس طرح پر کہ آدمی کے دل میں تساوت اور سختی آجائے اس کو طاعت میں کچھ حلاوت اور مناجات میں کوئی لذت محسوس نہ ہو۔ انسانی زندگی کے تین معنی ہیں۔ اول دل بہ وہ تمام حالات انسانی بقصہ، دلیری، حیا، بیم ورجا، انقباض و انبساط وغیرہ کا مبداء ہے۔ دوسرے عقل۔ جو تمام ان علوم کا مبداء ہے۔ جن پر حواس کی انتہا ہوتی ہے۔ مثلاً وہ بدیہی احکام جو تجربہ اور حدس وغیرہ سے معلوم ہوں یا علوم نظری جو دلیل خطابیات وغیرہ سے مستفاد ہوں۔ تیسرے طبیعت جو کہ تمام نفسانی رغبتوں کا مبداء ہے خواہ وہ رغبتیں قیام بدن کے لئے خود ضروری ہوں یا ان کی جنس کی ضرورت ہو مثلاً وہ خواہشیں جو کھانے پینے خواب ہم بستری کی وجہ سے پیدا ہوا کرتی ہیں جب عقل پر بہیمی خصلتیں غالب ہو جاتی ہیں تو اس کے تمام ارادے انقباض اور انبساط کے متعلق ایسے ہی ہوں گے جیسے بہائم کے جو طبیعت اور اوہام کی تحریک سے پیدا ہوتے ہیں ایسے دل کو بہیمی کہتے ہیں اور جب دل شیطانی سے بیداری اور خواب میں شیطانی وسوسوں کو قبول کرنے لگے تو ایسے انسان کو شیطان الانس کہتے ہیں اور جب دل پر فرشتوں کے سے صفات غالب ہوں تو اس کو قلب انسانی کہتے ہیں اس وقت اس کے تمام جذبات خوف و رغبت وغیرہ اعتقادات حقہ کی جانب مائل ہوا کرتے ہیں جن کو اس نے حاصل کیا تھا۔ جب قلب کی حالت نہایت صاف اور اس کی نورانیت اور لمعان کامل ہو جاتی ہے تو قلب روح ہو جاتا ہے تب اس میں بغیر انقباض کے ہمیشہ انبساط رہتا ہے اور بغیر اضطراب اور بے چینی کے اطمینان اور سکون ہوتا ہے۔ تمام ملکی خاصیتیں اس کی عادت اور طبیعت ہو جاتے ہیں اور وہ ایسی نہیں ہوتیں جیسے مکتسب چیزیں ہوا کرتی ہیں۔ اور جب بہیمی عادات عقل پر غالب ہوتی ہیں تو وہ سبک ہو جاتا ہے۔ نفسانی جنبشوں میں مبتلا رہتا ہے۔ طبیعت کے دواعی کی طرف اس کی کشش ہوتی ہے۔ اگر خواہش نفس کی جنبش پیدا ہوتی ہے تو مجامعت کے خیال میں رہتا ہے۔ بھوک معلوم ہونے لگے تو کھانے کے خیال میں پڑا رہتا ہے۔ دواعی ہذا جب شیطانی وسوسوں سے وہ مغلوب ہوتا ہے تو اعلیٰ قسم کے جوا انتظامات ہیں۔ اُن کے ابطال و تفسیح میں بسر کرتا ہے۔ سچے اعتقادات میں شبہات پیدا کرتا ہے۔ اور ان بد نما افعال کی جانب اُس کی کشش رہتی ہے جس سے نفوس سلیمہ متنفر رہتے ہیں۔ اگر ملکی خصائل کا فی الجملہ قوی اثر بھی ہوتا ہے تو عقل کے لوازم

سے ہوتا ہے کہ جن علوم کی تصدیق ضروری ہے اس کی تصدیق کی جاتی ہے جن کا تعلق تدابیر نافع اور اُن تدابیر سے ہوتا ہے جو درجہ احسان سے متعلق ہیں اُن کا ثبوت بدیہی ہو یا نظری طور پر
اور جب اس کی نورانیت اور انجلاء میں اور ترقی ہوتی ہے تو نفس کی حالت کو سرکہتے ہیں اس وقت میں وہ مختلف طریقوں سے خواب، فراست، کشف آواز غیبی وغیرہ کے ذریعہ سے اُن علوم کا ادراک کرتا ہے جن کا فیضان عالم غیب سے ہوتا ہے۔ جب اُس کا میلان ان موجودات کی طرف ہوتا ہے جو زمانہ اور مکان سے برتر ہیں تو نفس کو خفی کہتے ہیں ۛ

اور نفس کی کشش جب طبعی عادات میں محصور ہو جاتی ہے تو اس وقت اس کا نفس آمادہ نام ہوتا ہے اور قوائے بہیمی اور ملکی میں جب اس کی مذہب حالت ہو اور میلانوں کا فیصلہ کبھی اس جانب ہو کبھی اس جانب تو اس کو نفس لواہ کہتے ہیں ۛ

اور جب نفس شریعت کا پورا پابند ہو اس کی حکومت سے بغاوت نہ کرے اس کی ہر ایک خبیث شریعت کے موافق ہی ہو اس کو نفس مطمئنہ کہتے ہیں **هَذَا مَا عِنْدِي مِنْ مَعْرِفَةٍ لَطَائِفِ الْإِنْسَانِ اللَّهُ أَعْلَمُ**
ایک انسانی فتنہ وہ ہے جس کا تعلق اس کے اہل سے ہوتا ہے۔ یعنی تدابیر منزلی کا اثر ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں اسی کی طرف اشارہ ہے کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر بچھاتا ہے یہاں تک کہ آپ نے فرمایا کہ ایک شیطان اس کے پاس آکر کہتا ہے کہ میں نے فلاں شخص کو نہیں چھوڑا جب تک کہ اس میں اور اس کی بیوی میں جدائی نہ کر دی۔ اس شیطان کو ابلیس اپنے قریب بلا کر کہتا ہے تو بہت ہی اچھا ہے اور ایک فتنہ وہ ہے جو دریائے مواج کی طرح موجزن اور متلاطم ہوتا ہے وہ تمدن کی تدابیر کا برباد ہونا ہے اور لوگوں کا خلاف حق خلافت میں طمع کرنا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان بایوس ہو گیا ہے کہ جزیرۃ العرب میں نماز پڑھنے والے اس کی پرستش کریں لیکن وہ اُن میں فساد ڈالتا رہے گا ایک نکتہ مذہبی ہے کہ صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں سے حواری فنا ہو جائیں اور نااہل لوگ مذہب کے معتمد علیہ نہیں۔ علماء اور درویش مذہبی امور میں زیادہ تعلق کریں اور سلاطین و جاہل دین میں تہاؤں اور کسل ظاہر کریں کوئی نیکی کا راہ نما اور بدی سے روکنے والا نہ رہے اور زمانہ جاہلیت کے زمانہ کے ہم رنگ ہو جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر نبی کے لئے حواری ہوتے رہے الیٰ آخر الحدیث ۛ

اور ایک فتنہ وہ ہے جو افاق میں پھیل جائے کہ لوگ انسانیت کے اصلی نظام اور مقتضائے انسانی سے بالکل بدل جائیں سب میں انکی اور اعلیٰ درجہ کے زائد تو طبیعت کے جذبات کو بالکل ترک کر دیں اور انکی اصلاح اور منتظم کو نیکی پرواہ نہ کریں اپنے آپ کو حجرات کے مشابہ کسی نہ کسی طرح سے کر لیں اور عوام خالص ہمیت میں جذب ہوں اور کچھ لوگ دونوں کے درمیان حال میں ہوں۔ لہٰذا الیٰ ہولاء

وَلَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ

اور ایک نکتہ واقعات جو سے متعلق ہے کہ جن میں عام تباہی اور بربادی کی تہدید اور تخویف ہوتی ہے مثلاً ہولناک قانون کا ظاہر ہونا۔ وبا کا پھیلنا، زمین کا دھنس جانا۔ دور تک اطراف عالم میں آتشزدگی کا ہونا، مثل دنگ ۛ

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر فتنوں کی تفصیل اور تشریح فرمائی ہے آپ نے فرمایا ہے کہ تم اگلے لوگوں کے تمام طریقوں میں ایسی ہی پیروی کرو گے جیسے بالشت کے ساتھ اور گز کے برابر کرتا ہے حتیٰ کہ ان میں سے اگر کوئی سوسمار کے سوراخ میں داخل ہوا ہو تو تم بھی اس کی پیروی کرو گے اور آں حضرت نے ارشاد فرمایا ہے کہ نیک لوگ درجہ بدرجہ فنا ہوتے جائیں گے اور بے قدر سبک طبع ایسے باقی رہتے جائیں گے جیسے جو کی بھوسی۔ خدا تعالیٰ کو ان کی کچھ بھی پرواہ نہ ہوگی۔ میں کہتا ہوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا تھا کہ جب نبوت کا زمانہ منقرض اور ختم ہو گیا اور آپ کے صحابہ میں حواریوں کے درجہ کے لوگ باقی نہ رہیں گے اور نااہل لوگ معتمد علیہ بنائے جائیں تو ضرور ہے کہ نفسانی اور شیطانی تحریکات و داعی کے موافق رسمیں پھیل جائیں اور وہ الا ماشاء اللہ سب میں سرایت کر جائیں گے ۛ

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسلام کی ہدایت نبوت اور رحمت سے ہوئی ہے اس کے بعد خلافت اور رحمت کا زمانہ آئے گا پھر اُس کے بعد گزندہ حکومت ہوگی اس حکومت کے بعد ظلم سرکشی اور زمین پر فساد ہوگا۔ ریشم شرمکا ہوں اور شراب کو لوگ جائز اور درست سمجھیں گے۔ اسی حالت پر ان کو رزق دیا جائے گا اُن کی مدد کی جائے گی۔ جب تک کہ وہ خدا سے ملیں ۛ

میں کہتا ہوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے نبوت کا اختتام ہو گیا اور وہ خلافت جس میں باہم مسلمانوں میں تلوار نہ تھی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت سے ختم ہوئی۔ اور اصلی خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی معزولی سے ختم ہو گئی اور ملک عفووض یعنی گزندہ کا وہ زمانہ ہے جس میں بنی امیہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی لڑائیاں رہیں اور بنی امیہ سختیاں کرتے رہے یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت قائم ہو گئی اور جبر و سرکشی کا زمانہ عباسیوں کا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے کسری اور قیصر کی رسم و آئین کے مطابق خلافت کی بنیاد ڈالی تھی ۛ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فتنے دلوں پر پیش ہوں گے وہ دلوں کو گھیریں گے جیسے چٹائی کی بناوٹ میں ایک جُز دوسرے جُز میں گھسا ہوا ہوتا ہے جن دلوں میں وہ فتنے سرایت کر جائیں گے۔ اُن میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جائے گا اور جو نیکو اب ان سے بیگانہ رہیں گے اُن میں سپید نقطہ

پیدا ہوگا۔ اسی طرح دوقسم کے دل ہو جائیں گے۔ ایک سپید چٹان کی طرح صاف ویسے داغ اس کو کوئی فتنہ مضرت نہ پہنچائے گا۔ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں۔ دوسرا سیاہ گرد آلود۔ جیسے ٹیڑھا کوزہ۔ نہ نیکی کی شناخت کرتا ہے نہ بدی کی۔ بجز اپنی خواہش کے جو دل میں سرایت کر گئی ہے :

میں کہتا ہوں جب فتنے برپا ہوتے ہیں تو نفسانی اور شیطانی دلوں کی دل میں جنبش ہوتی ہے بلا عملیاء دلوں کو گھیر لیتی ہیں کوئی ہادی نہیں ہوتا جو حق پر آمادہ کرے اس واسطے اپنی دلوں کو ان فتنوں سے علیحدگی اور بیگانگی ہوا کرتی ہے جو ان کی مخالفت اور بدنامیت سے آشنائے محض ہوتے ہیں باقی اور کبھوں پران کا عام اثر ہوا کرتا ہے :

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امانت اصل طبیعت میں پیدا ہوا کرتی ہے پھر اس کا علم قرآن و حدیث کے ذریعہ سے ہو جاتا ہے۔ اور امانت کے جاتے رہتے کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں بیان فرمایا کہ آہستہ آہستہ امانت کا اثر دل سے زائل ہوتا ہے۔ اول اول اس کا نور زائل ہو کر کسی قدر تیرگی رہ جاتی ہے پھر اثر ظلمت کا دیر پا ہو جاتا ہے :

میں کہتا ہوں جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ اسلام کو غلبہ ہو۔ تو ایک قوم کو اس نے پسند کیا اور اطاعت و جان نثاری کا ان کو مرتاض اور مشتاق بنایا۔ حکم الہی کے موافق ان کی ہمت اور عزم کو جمع کیا۔ پھر اسی اجمالی فرماں پذیری کے احکام کی قرآن و حدیث میں پوری تفصیل کر دی گئی۔ اس کے بعد رفتہ رفتہ غفلت اور بے پروائی بڑھتی جاتی ہے اس وقت نہایت ہوش مندی اور فراست میں دیکھا جاتا ہے کہ اس کے دل میں دین الہی اور لوگوں کے باہمی تعلقات اور معاملات میں ادنیٰ حصہ تدین اور امانت کا نہیں ہوا کرتا ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جیسے اسلام سے پیشتر تاریکی پھیل گئی تھی کیا بعد کو بھی ہو جائے گی۔ آپ نے فرمایا ہاں ایسی ہی ہو جائے گی۔ میں نے کہا اس سے نجات کیسے حاصل ہوگی آپ نے فرمایا۔ تلوار نجات دے سکے گی۔ میں نے کہا بعد تلوار کے بھی کیا کچھ تاریکی باقی رہے گی آپ نے فرمایا ہاں ناخوشی اور ناگواری سے حکومت قائم ہوگی اور مکر و فساد سے صلح ہوگی۔ میں نے عرض کیا پھر کیا ہوگا فرمایا اگر اہل کی طرف لوگ بلائیں گے اگر اس وقت میں کوئی خلیفہ موجود ہو جو امور باطل پر تیرے پیٹ پر درے لگائے اور تجھ سے مال وصول کرے تو اس کی اطاعت کرنا اور نہ افسوس و غم کی حالت میں مرجانا۔

میں کہتا ہوں وہ زمانہ جس میں نجات تلوار سے حاصل ہوئی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت تھا جس میں اہل عرب مرتد ہو گئے تھے۔ اور ناخوشی کی حکومت وہ باہمی نزاع تھی جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیش آئے۔ اور مکر و فساد کی وہ صلح تھی۔ جو

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے زمانے میں واقع ہوئی اور گمراہی کی طرف بلاتا اُن میں سے ملک شام میں یزید تھا۔ اور عراق میں مختار وغیر ذلک یہاں تک کہ عبدالملک بن مروان کی حکومت مستقل ہو گئی ۛ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ اخلاص کا ذکر فرمایا۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ اس میں کیا ہوگا آپ نے فرمایا بھاگنا جنگ کرنا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس کے بعد فتنہ سرا ہوگا۔ اس کا ظہور ایسے شخص کے قدموں کے نیچے سے ہوگا جو کہے گا کہ مجھ میں سے ہے حالانکہ مجھ میں سے نہ ہوگا یقیناً مجھ سے قریب تنقی لوگ ہیں۔ اس کے بعد تمام لوگ ایک شخص سے صلح کر لیں گے۔ لیکن اس کی حالت کچھ منتظم نہ ہوگی۔ اور اس کے بعد فتنہ دہماء ہوگا۔ کوئی شخص اس اُمت کا اس کے لٹانے سے محفوظ نہ رہے گا جب لوگ کہیں گے کہ اب اُس کے بعد اس کی انتہاء ہو گئی اس میں اور امتداد ہو جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ فتنہ اخلاص والہ علم وہ ہو جس میں اہل شام نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے جنگ کی تھی۔ جب وہ مدینہ سے بھاگ کر مکہ میں آ گئے تھے اور فتنہ سرا سے مراد یا تو مختار کا غالب آ کر اس دعوے سے کہ میں اہل بیت کا قصاص لیتا ہوں قتل و غارت کرنا ہے۔ آں حضرت کا یہ فرمانا کہ وہ کہے گا کہ مجھ میں سے ہوگا اُس کے ایک معنی یہ ہیں کہ اہل بیت کے گروہ اور انصار میں سے ہوگا اس کے بعد مروان اور اولاد مروان سے صلح ہو گئی تھی یا اس فتنہ سے ابو مسلم خراسانی کا عباسیوں کے مقابلہ کے لئے خروج کرنا مراد ہے۔ اس کا بھی یہی قول تھا کہ میں اہل بیت کی خلافت چاہتا ہوں اُس کے بعد سفاح پر صلح ہو گئی۔ اور فتنہ دہماء سے چنگیزیوں کا مسلمانوں پر غالب آ جانا مراد ہے انہوں نے ممالک اسلام میں خوب غارت گری کی ۛ

اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کے علامات بیان فرمائے ہیں، ان علامات کی انتہائی اُن ہی مختلف فتنوں پر ہوتی ہے جن کا اوپر ذکر ہو چکا ۛ

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ قیامت کے علامات سے ہے کہ علم اٹھ جائے گا۔ کہ جہل کی کثرت ہوگی۔ زنا اور شراب کی زیادتی ہو جائے گی مرد کم ہو جائیں گے۔ عورتیں زیادہ ہو جائیں گی۔ پچاس پچاس عورتوں پر ایک شخص کی حکومت ہوگی ۛ

زبان شریعت میں حشر کے دعوے ہوتے ہیں۔ ایک لوگوں کا ملک شام میں جمع ہونا۔ قیامت سے پیشتر یہ واقعہ اس وقت ہوگا جب زمین پر لوگوں کی قلت ہو جائے گی تو بعض لوگ مختلف تقریبوں کی وجہ سے اور بعض لوگ آگ کی وجہ سے وہاں جمع ہوں گے۔ دوسرے حشر کے معنی ہیں موت کے بعد زندہ ہونا۔ اس سے پیشتر ہم معاد کے اسرا بیان کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

جن بڑے بڑے فتنوں کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بردی ہے وہ چار ہیں :-

اول فتنہ ناگوار حکومت کا۔ یہ فتنہ اس حالت پر صادق آتا ہے جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد صحابہ میں شورشیں پیدا ہوئیں۔ یہاں تک کہ حضرت معاویہ کی خلافت قائم ہو گئی۔ ہدنتہ علی دقن میں اسی خلافت کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت معاویہ کے ہی متعلق ہے یُخَافُ أَمْرَهُ وَيُنْكِرُ كَرَأْنُ کے حکم کی تعمیل بھی کی جائے گی اور اس سے انکار بھی کیا جائے گا اس لئے کہ ان کی سیرت سلاطین کے طرز پر تھی نہ خلفاء کی روش پر۔ دوسرا فتنہ اخلاص ہے جس میں لوگ جہنم کے دروازوں کی طرف بلائیں گے۔ یہ اس زمانہ پر صادق ہے کہ حضرت معاویہ کے انتقال کے بعد لوگوں میں اختلاف ہوا اور خلافت کی تمنا میں انہوں نے جنگ زائیاں کیں یہاں تک کہ عبدالملک کی حکومت جم گئی :-

تیسرا فتنہ سرا ہے جبر و سرکشی کا زمانہ ہے جس میں عباسیوں نے بنی امیہ پر خروج کیا یہاں تک کہ خلافت عباسیہ کی بنیاد قائم ہو گئی۔ عباسیوں نے سلاطین عجم کے سے ٹھاٹ قائم کئے اور زبردستی حاکم بن بیٹھے :- چوتھے جو عام طور پر سب کو طمانچہ لگائے گا جب کہیں گے کہ اب ختم ہو گیا ہے وہ اور ممتد ہو جائے گا۔ اور لوگ دو حصوں میں منقسم ہو جائیں گے۔ وہ چنگیزی ترکوں کا بلا خیز حملہ تھا۔ جنہوں نے عباسی خلافت کو پاش پاش کر دیا :-

اور جو حدیثیں فتنوں کے باب میں وارد ہیں۔ ان میں سے دس پہلے بیان ہو چکی ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسلام کی آسیاتیتیس یا چتیس سال تک گردش کرتی رہے گی پس اگر لوگ ہلاک ہو جائیں تو ان کی ہلاکت ایسی ہی ہوگی۔ جیسی انگلوں کی ہوئی اور اگر ان کا دین ثابت اور مستقیم رہا تو ستر برس باقی رہے گا۔ راوی نے کہا یہ مدت ستر سال کی آئندہ سے ہے۔ یا گذشتہ سالوں کو ملا کر آپ نے فرمایا ان گذشتہ کو ملا کر۔ اس قول کے کہ اسلام کی آسیا گردش کرتی رہے گی معنی یہ ہیں کہ اسلام کی پوری قوت ان سالوں میں ہوگی محدود قائم ہوں گے۔ جہاد تمام امت میں ہوگا یہ حالت جہاد کی ابتدا اور اوائل ہجرت سے جب تک باقی رہے کہ سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور مدت میں تعداد کے لحاظ سے جو شبہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے متعلق اجمالی وحی کی گئی ہے۔

اور آپ کا یہ فرمانا کہ اگر سب ہلاک ہو جائیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اس قدر دشواریاں اور دقتیں پیش آئیں گی کہ دیکھنے والے کو شک ہوگا کہ کیا وہ تمام امت تباہ ہو جائے اور تمام ان کے امور نابود نہ ہو جائیں۔ اور ستر برس سے ابتدائے بعثت سے حضرت معاویہ کے انتقال تک کا زمانہ مراد ہے۔ اُس کے بعد فتنہ دعاۃ الضلال کا قائم ہو گیا :-

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے تم سے وہ لوگ لڑیں گے جن کی آنکھیں چھوٹی چھوٹی ہوں گی ان سے ترک مراد ہیں وہ تم کو تین مرتبہ ہٹائیں گے۔ یہاں تک کہ جزیرہ عرب سے تم میں پہلی دفعہ جو بھاگے گا۔ وہ پتھر سے جائے گا۔ دوسری مرتبہ کچھ بچیں گے۔ کچھ ہلاک ہوں گے۔ تیسری مرتبہ وہ استیصال کر دیں گے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب ان سے لڑیں گے اور غالب آجائیں گے اس کی وجہ سے باہم ان میں عداوتیں اور رنجشیں پیدا ہوں گی جن کا انجام یہ ہوگا کہ وہ اپنے شہروں سے عرب کو دور کر دیں گے اور اس پر ہی قناعت نہ کریں گے بلکہ خود عرب بلاد کے اندر آجائیں گے۔ حتیٰ ثلاثہ یعنی بدرۃ العرب سے یہی مراد ہے۔ ان کے اول بار کی جنبش میں بھاگنے والے کو نجات مل جائے گی یعنی جو مقابلہ نہ کرے گا وہ پتھر سے جائے گا۔ اور یہ پیشین گوئی چنگیزیوں کی جنگ پر صادق ہوئی۔ جو عباسی بغداد میں تھے ہلاک ہو گئے اور جو مصر کو بھاگ گئے تھے محفوظ رہے دوسری مرتبہ فرمایا گیا کہ بعض بچیں گے بعض ہلاک ہوں گے یہ امیر تیمور کے حملے پر صادق ہے۔ جس نے ملک شام کو پامال کر دیا اور عباسیوں کو تہ و بالا کر دیا۔ اور تیسری بار سب کا استیصال کر دیں گے یہ عثمانیہ حکومت پر صادق ہے یہ تمام دائرہ حکومت پر غالب آ گئے۔ واللہ اعلم ۛ

المناقب

صحابہ رضی اللہ عنہم کے مناقب چند امور پر مبنی ہیں اول یہ کہ اُن حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم کو اُن کی وہ نفسانی ہیئت اور حالت معلوم ہوئی جس کی وجہ سے آدمی جنت میں داخل ہونے کے قابل ہو جایا کرتا ہے جیسے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت آپ کو معلوم ہوا کہ ان میں نمائش نہیں ہے اور انہوں نے ان اوصاف کو مکمل کر لیا ہے۔ جن کی صورت مثالی جنت کے دروازے ہوتے ہیں تب آپ نے فرمایا مجھ کو اُمید ہے کہ تو ان لوگوں میں سے ہے یعنی ان لوگوں میں سے جو جنت کے تمام دروازوں سے بلائے جاتے ہیں ۛ

اُن حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم کو کبھی راستہ میں چلتا ہوا شیطان نہیں ملا۔ مگر وہ تمہارا راستہ چھوڑ کر دوسری طرف ہو لیتا ہے۔ نیز اُن حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری اُمت سے اگر کوئی محدث اور ملہم بالغیب ہے تو وہ عمرؓ ہے ۛ

دوسری صورت یہ ہے کہ خواب کے ذریعہ سے کسی کا راسخ فی الدین ہونا آپ کو معلوم ہو جائے جیسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آپ نے خواب میں دیکھا کہ جنت ان کا استقبال کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت آپ نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ان کا ایک محل ہے اور بڑی لمبی چوڑی قمیص پہنے ہوئے ہیں اور اُن حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے دروازے سے لے لیا ہے جس کی تعبیر یہ ہوئی کہ علم اور دین سے

ان کو کافی حصہ ملے گا +

تیسری صورت یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے محبت ظاہر فرمائیں۔ ان کی توقیر کریں۔ ان کے ساتھ مواسات اور ہمدردی کریں۔ اسلام کے پہلے خدمات اور ابتدائی اوصاف ان میں پائے جاتے ہوں۔ ان سب امور سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب امور اسی لئے متحقق ہوئے کہ ان کے دل نور ایمان سے منور تھے +

معلوم ہونا چاہیے کہ بعض زمانوں کی بعض زمانوں پر فضیلت اور فوقیت من کل الوجوہ نہیں ہو سکتی ہے اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری امت کی صفت بارش کی سی ہے۔ میں نہیں جانتا کہ پہلا مینہ اچھا ہے یا اخیر۔ مَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ الْمَطَرِ لَا أَدْرِي أَدْلُهُ خَيْرٌ أَمْ أَجْوَدُهُ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میرے صحابہ ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو میرے بعد آئیں گے۔ اَنْتُمْ اَصْحَابِي وَاِخْوَانِي الَّذِيْنَ يَأْتُوْنَكَ بَعْدِي دَاسِ کی وجہ یہی ہے کہ مختلف اعتبارات اور مختلف وجہیں ہر زمانے میں موجود ہوا کرتی ہیں +

اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ عمدہ اور بزرگ زمانے کے ہر شخص کو دوسرے مفعول زمانے پر فوقیت اور فضیلت ہو۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے جو قرون بالاتفاق عمدہ اور بزرگ تھے ان میں بعض لوگ فاسق اور منافق بھی تھے۔ انہی زمانوں میں حجاج، یزید بن معاویہ اور مختار ہیں۔ اور قریش کے نوجوان جو لوگوں کو ہلاک کرنے والے تھے۔ اور ان کے علاوہ اور جن کی بد اعمالیوں کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ قرن اول کے جمہور لوگ قرن دوم کے جمہور لوگوں سے افضل تھے۔ اور مذہب کا ثبوت اور وجود نقل سے ہوا کرتا ہے کہ ایک دوسرے کا وارث ہوتا چلا جاتا ہے۔ اور توارث جب ہی ممکن ہے کہ ان لوگوں کی تعظیم و توقیر کی جائے جنہوں نے وحی کے موقعوں کا معائنہ کیا تھا۔ ان کی تعظیم اور تاویل ان کو معلوم ہی تھی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو آنکھ سے دیکھا تھا۔ اس میں تعقیق اور مستی کو مخلوط نہیں کیا تھا۔ دوسرے مذہب کی آمیزش سے اس کو پاک و صاف رکھا تھا۔

اور تمام ان لوگوں کا جو امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں شمار اور اعتبار کے قابل ہیں اس پر اتفاق ہے کہ تمام امت میں افضل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس لئے کہ نبوت میں دو حصے ہوا کرتے ہیں۔ علوم کو خدا کی طرف سے حاصل کرتا اور لوگوں میں ان کی امتاعت کرنا پہلے حصے میں نبی کا کوئی ہمسر اور شریک نہیں ہوا کرتا۔ اور ان علوم کا شائع کرنا انتظام و تالیف قلوب سے حاصل ہوا کرتا ہے۔ اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد کوئی شخص اس اُمت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام میں ایسا نہیں ہے
 کہ اس حقہ میں شیخین رضی اللہ عنہما سے اس کو سبقت اور فوقیت حاصل ہو۔ واللہ اعلم ۛ
 ولیکن هذا اخر ما اردنا ايداده في كتاب حجة الله البالغة والحمد لله
 تعالى اولاً و اخيراً او ظاهراً و باطناً وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد و
 آله واصحابه اجمعين ۛ

(تَمَّتْ بِالْخَيْرِ)

فرید بک سٹال کی مطبوعات کی فہرست

اسلامی تبلیغی نصاب (مکمل) الغزالی (امام غزالی کی سوانح حیات)

اسلامی ہمیشتی زیور (نیوز و سفید) سائز ۲۶x۲۰

میری نمکاز

دیوان حافظ (مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب) مسلمان بیوی الگ الگ یا مکمل ہم سے

ثنوی مولانا روم (چھ جلد مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب) مسلمان خاوند! طلب کریں

عظیم نبی کی عظیم باتیں (حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح و شام اور ہر وقت کی دعاؤں کا مجموعہ) مسلمان خواتین کے لئے ۲۰ سبق

مسند امام اعظم تعلیم الاسلام (مکمل)

طب روحانی

یازدہ شریف اخبار التنزیل (قرآن و حدیث کی پیشین گوئیاں)

الفاروق (حضرت عمرؓ کے حالات زندگی) بخاری شریف (مکمل زیر طبع)

سیرۃ النعمان (امام اعظم ابوحنیفہ کی سوانح حیات) مسلم شریف (مکمل زیر طبع)

الما مومن (عباسی خلیفہ کی سوانح حیات)

نیز ہر قسم کے قرآن مجید کی مترجم و معرمانج کمپنی و دیگر اداروں کی اسلامی کتب تھوک و پرچون

ہر قسم سے طلبت کریں

فرید بک سٹال ۴۰ اردو بازار لاہور